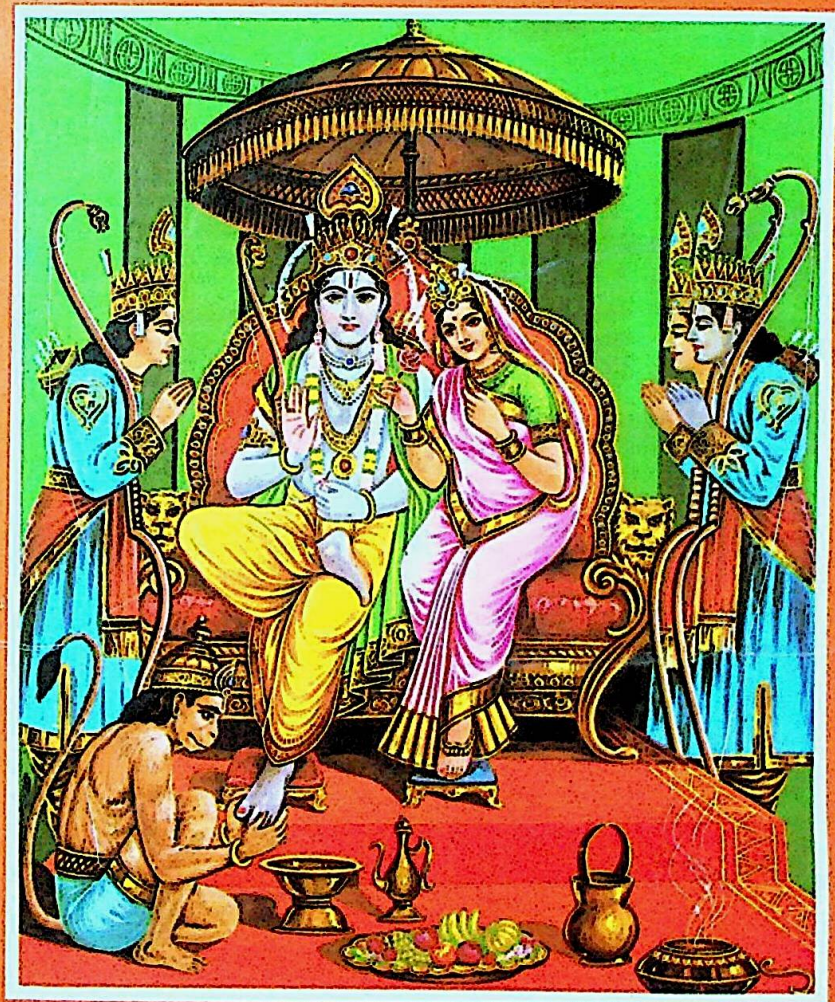


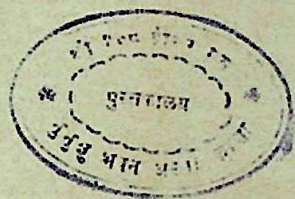
मानस-पीयूष

खण्ड-१

बालकाण्ड भाग-१, प्रारम्भसे दोहा ४३ तक



गीताप्रेस, गोरखपुर





मानस-पीयूष

खण्ड-१

प्रथम सोपान (बालकाण्ड भाग-१)

[वन्दना तथा मानस-प्रकरण, प्रारम्भसे दोहा ४३ तक]

सर्वसिद्धान्तसमन्वित तिलक

श्रीमद्रोस्वामितुलसीदासजीकी रामायणपर पं० श्रीरामकुमारजी, पं० श्रीरामवल्लभाशरणजी महाराज (व्यास), रामायणी श्रीरामबालकदासजी एवं मानसी श्रीबंदन पाठकजी आदि साकेतवासी महानुभावोंकी अप्राप्य और अप्रकाशित टिप्पणियाँ एवं कथाओंके भाव, बाबा श्रीरामचरणदासजी, श्रीसंतसिंहजी पंजाबी ज्ञानी, बाबा श्रीहरिहरप्रसादजी, श्रीहरिदासजी, पांडे श्रीरामवर्माजी, पं० श्रीशिवलाल पाठकजी, श्रीबैजनाथजी आदि पूर्व-मानसाचार्योंके भाव, आजकलके प्रायः समस्त टीकाकारोंके विशद एवं सुसंगत भाव तथा प्रो० रामदासजी गौड़ एम्० एस्० सी०, प्रो० लाला भगवानदीनजी, प्रो० पं० रामचन्द्रजी शुक्ल, पं० यादवशंकरजी जामदार रिटायर्ड सबजज, पं० बिजयानन्द त्रिपाठीजी (मानसराजहंस), श्रीनंगे परमहंसजी (प्रयाग), रामायणी श्रीजयरामदासजी 'दीन', वेदान्तभूषण पं० रामकुमारदासजी (श्रीअयोध्याजी) आदि आधुनिक मानसविज्ञोंकी आलोचनात्मक व्याख्याओंका सुन्दर संग्रह।

सम्पादक

श्रीअञ्जनीनन्दनशरण

प्रकाशक—गोबिन्दभवन-कार्यालय, गीताप्रेस, गोरखपुर

सं० २०१६ से २०५५ तक

३६,१००

सं० २०५८ बारहवाँ संस्करण

५,०००

योग ४१,१००

मूल्य { खण्ड एकसे } सातों खण्डोंका सम्पूर्ण
 { खण्ड साततक } एक हजार पचास रुपये

इस खण्डका मूल्य—एक सौ पचास रुपये मात्र

मुद्रक—गीताप्रेस, गोरखपुर—२७३००५

फोन : (०५५१) ३३४७२१; फैक्स ३३६९९७

visit us at: www.gitapress.org

e-mail: gitapres@ndf.vsnl.net.in

प्रकाशकीय वक्तव्य

गोस्वामी श्रीतुलसीदासकृत रामचरितमानस हिंदी भाषाकी विलक्षण रचना है। इसकी गरिमा और श्रेष्ठताके विषयमें कुछ कहना सूरजको दीपक दिखाने जैसा है। रामचरितमानस एक काव्यग्रंथ है—ऐसा काव्य जिसकी टक्करका अन्य काव्यग्रंथ विश्व साहित्यमें है कि नहीं—कहना कठिन है। रामचरितमानस एक धर्मग्रंथ है जिसमें हिंदू समाजके लिये धर्मका सूक्ष्मनिरूपण और विस्तृत विवेचन तो है ही यदि कोई विश्व-मानवकी अवधारणा संभव हो तो उस विश्वमानवके लिये आचरणीय धर्मकी पर्याप्त व्याख्या है। रामचरितमानस एक पारायणग्रंथ है जिसके पारायणसे कोटि-कोटि लोग आध्यात्मिक लाभ उठाते हैं। रामचरितमानस हिंदू धर्म और हिंदू समाजिकताकी एनसाइक्लोपीडिया है। रामचरितमानस कालकी सीमा तो पहले ही लाँघ चुका था अब भौगोलिक सीमा भी लाँघकर योरोप, अमेरिका जैसे दूरवर्ती देशोंमें समादर प्राप्त कर रहा है। रामचरितमानसमें निगमोंकी नैगमिकता, पुराणोंकी पौराणिकता, अध्यात्मरामायणकी भक्ति, योगवासिष्ठका दर्शन, महाभारतका पराक्रम और वाल्मीकिका दिव्यमानवके मानवीय जीवनके उतार चढ़ावका सम्यक् समावेश है।

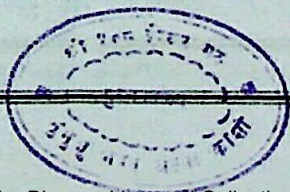
स्वाभाविक है कि ऐसे ग्रंथ रत्नपर टीकाओं और तिलकोंकी रचना होगी। उसी दिशामें साकेतवासी महात्मा श्रीअंजनीनंदनशरणजीका मानसपीयूष एक अभिनन्दनीय तिलक (विस्तृत टीका) है। जीवनभरकी सतत साधना और स्वाध्याय, अन्य महात्माओं, विद्वानों तथा साधकोंका सत्संग, अयोध्यावास, सरयू-स्नान, रामभक्ति—इन सभी तत्त्वोंका एकत्रीभूत फल है 'मानस-पीयूष'। इसके प्रणयनमें टीकाकारने समस्त उपलब्ध सामग्रीका समुचित और सविवेक प्रयोग किया है साथ ही शब्दोंके अपव्ययसे बचते रहे हैं।

टीकाकी शैली कथावाचकोंकी है। अतः कथाकी विस्तृत व्याख्या स्वाभाविक है। कथाशिल्प या काव्य सौष्ठव जैसे विंदु स्वभावतः चिंतन-परिधिसे बाहर रह गये हैं। रामभक्तिकी व्याख्या और उसका प्रचार-प्रसार टीकाका मूल उद्देश्य रहा है। उसमें टीकाकार पूर्णरूपसे सफल हुए हैं।

ग्रंथकारने कृपापूर्वक पुस्तक-प्रकाशनका सर्वाधिकार गीताप्रेसको सौंपा और गीताप्रेसने इस गुरुतरभारको सहर्ष वहन करते हुए इसे सात खंडोंमें प्रकाशित किया है। पहले इसका प्रकाशन लेटर प्रेससे हुआ था जिसमें अनेक कमियाँ थीं। इस बार इलेक्ट्रानिक कंपोजिंगके साथ ऑफसेट मशीनपर छपाई उत्तमताके साथ हुई है। इसीलिये पाठकोंके आग्रहके बावजूद छपाईमें विलम्ब हुआ। एतदर्थ हम अपने पाठकोंसे क्षमा प्रार्थी हैं।

अंतमें प्रस्तुत पुस्तकको अपनी ओरसे प्रभुके चरणोंमें समर्पित करते हुए यह आशा करते हैं कि पाठक इसे पूर्ण सहजतासे अपनायेंगे साथ ही पुस्तक "सुर सरि सम सब कहैं हित होई" को शब्दशः चरितार्थ करेंगी।

—प्रकाशक



समर्पण

श्रीमद्रामचरितमानसके निर्माणकर्ता जगदाचार्य भगवान् श्रीशंकरजी, श्रीरामचरितके अनन्य रसिक और श्रोता श्रीसीताराम-गुणग्राम-पुण्यारण्य-विहारी मङ्गलमूर्ति पवनपूत रामदूत श्रीहनुमान्जी, श्रीमद्गोस्वामी तुलसीदासजी महाराज जिनके द्वारा आज जगत्में वह चरित प्रकाशित होकर लोगोंको श्रीरामसम्मुख कर रहा है, वैष्णवरत्न परम कृपालु श्री १०८ श्रीसीतारामशरण भगवानप्रसाद श्रीरूपकलाजी जिनकी आज्ञाने ही स्वयं "मानस-पीयूष" रूप धारण किया।

स्वामी श्री १०८ पं० रामवल्लभाशरणजी

महाराज व्यास जिन्होंने इस ग्रन्थका

नामकरण किया एवं इस

तिलकके प्रेमी पाठक—

आपही सब महाभागवतोंके करकमलोंमें "मानस-पीयूष" सादर सविनय समर्पण करके प्रार्थी हूँ कि इसे स्वीकार करें और इस दीनको अपना शिशु और जन जानकर इसको श्रीसीतारामजीके चरणकमलोंमें वह अनूठा सहज अविरल अमल अटल एकरस निरन्तर अनुराग और दृढ़ श्रद्धा-विश्वास प्रदान करें, जिससे प्रभु तुरत द्रवित होते हैं।

आपका शिशु—

श्रीअञ्जनीनन्दनशरण

यद्यपि श्रीरामचरितमानस दार्शनिक सिद्धान्तप्रतिपादक ग्रन्थ नहीं है, किन्तु भक्तिमार्ग—(अर्थात् भगवान् श्रीरामजीके चरित्र और यश—) का प्रतिपादन ही उसका प्रधान विषय है तथापि प्रसंगवशात् जो कुछ वेदान्तविषयप्रतिपादक वचन मिलते हैं, उनसे इस ग्रन्थके सिद्धान्तके विषयमें लोगोंमें मतभेद है। कुछ लोगोंका कहना है कि मानसमें अद्वैत-सिद्धान्तका ही प्रतिपादन किया गया है। इस विषयमें उनका यह कथन है कि—“अद्वैतसिद्धान्तमें ब्रह्मको निर्गुण, निर्विकार, निरवयव, नामरूप-रहित, मन-वाणीके अगोचर अर्थात् अनिर्वचनीय माना जाता है और जीव ब्रह्मका अंश है, अतः दोनोंमें अभेद है तथा जगत् रज्जुसर्पवत् मिथ्या है।” जगत्के मिथ्यात्वके विषयमें शुक्ति-रजत, मृगजल और स्वप्न आदि दृष्टान्त दिये जाते हैं। उपर्युक्त विषय आदि उपनिषद्-पुराणादिमें आवें तो विशिष्टाद्वैती या द्वैती अपने सिद्धान्तानुसार उसका प्रतिपादन करेंगे, परन्तु उनके खास निजके साम्प्रदायिक ग्रन्थोंमें ब्रह्म, जीव और जगत्के विषयमें उपर्युक्त प्रकारका कथन अद्वैती छोड़ प्रायः अन्य कोई भी सिद्धान्त नहीं करता। श्रीरामचरितमानसमें उपर्युक्त प्रकारका कथन अनेक प्रसंगोंमें आया है। यथा—‘कोठ ब्रह्म निर्गुण ध्याव’ (६।११३।छंद १), ‘बिनु पद’, ‘बिनु कर’, ‘आननरहित’ (१।११८।५-६), ‘अकल अनीह अरूप अनया’, ‘मनगोतीत अमल अबिनासी। निर्विकार’ (७।१११।५-६), इत्यादि—ये ब्रह्मविषयक कथन हुए। इसी तरह ‘ईश्वर अंस जीव अबिनासी’ (७।११७।२), ‘सो तैं ताहि तोहि नहिं भेदा’ (७।१११।६) आदि जीवविषयक कथन हैं। और “यत्सत्त्वादमृषैव भाति सकलं रजौ यथाऽहेभ्रमः।” (१।मं० श्लो० ६), ‘रजतसीपमहैं भासजिमि जथा भानुरकारि। जदपि मृयातिहुं काल.....’ (१।११७) इत्यादि जगद्विषयक कथन हैं। इन वाक्योंको लेकर अद्वैतमतानुयायी श्रीरामचरितमानसको अद्वैतसिद्धान्तपरक ग्रन्थ बताते हैं। द्वैतसाधक वाक्योंके विषयमें वे यह कहते हैं कि ज्ञानके अनधिकारियोंको चित्तशुद्धिके लिये वेदोंमें कर्मकाण्ड और उपासनाकाण्ड बताया गया है, परन्तु उसका वास्तविक ध्येय अद्वैत ही है, उसी प्रकार मानसमें भी जो कर्म या उपासनाके कारण द्वैतसाधक वाक्य आये हैं, उनकी भी वही व्यवस्था है, अतः उपर्युक्त कथनमें कोई वाधा नहीं है।

कोई कहते हैं कि “यहाँ तो द्वैतका ही प्रतिपादन है; क्योंकि यह तो चरित्र है, प्रभुका गुणगान है। निर्गुणका गुणगान कैसा? ‘यत्पादप्लव’ से सावयवत्व दिखाया, ‘रामाख्य’ से नाम बताया, ‘यन्मायावश’ से ब्रह्म, माया और जीव (ब्रह्मादिदेवासुरा) का पृथक् अस्तित्व और भेद कहा। यह तो प्रथमराम्भकी बात है। आगे ‘जीव कि ईस समान’ (७।१११), ‘माया बस परिछिन जड़ जीव’ (७।१११), ‘मायाबस्य जीव’ (७।७८), ‘मायाप्रेरक सीव’ (३।१५), ‘जो जस करड़.....’ (२।२१९) आदि वाक्योंसे स्पष्ट जगत्-सत्यत्व झलकता है। अतः मानसका सिद्धान्त द्वैत ही है।” अद्वैतसाधक वाक्योंके विषयमें “परमात्मा अचिन्त्य शक्तिमान् ‘कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तु समर्थ’ है, उसमें सब सम्भव है” इत्यादि युक्तियोंसे काम लेकर वे उन वाक्योंको लगाकर अपनी बात सिद्ध करते हैं।

श्रीरामानन्दीय श्रीवैष्णव महात्मा तो गोस्वामीजीको अपने सम्प्रदायका होनेसे इस ग्रन्थको अपनी निजी सम्पत्ति ही मानते हैं। उनका कहना है कि इस ग्रन्थमें अद्वैतका कोई सम्बन्ध ही नहीं है। यहाँ तो आदिसे अन्ततक ‘समन्वय सिद्धान्त’ ही ओतप्रोत भरा हुआ है। उनका कथन है कि अन्य साम्प्रदायिकोंको अपने सिद्धान्तानुसार इस ग्रन्थको लगानेमें बहुत खींचातानी करनी पड़ती है, परन्तु इस मतमें दोनों विरोधी वाक्य सरलतासे लगते हैं। इस सिद्धान्तका तात्पर्य है—‘कार्य-कारणका अभेद’ अर्थात् चिदचिद्विशिष्ट स्थूल ब्रह्म और चिदचिद्विशिष्ट सूक्ष्म ब्रह्मका अभेद। स्थूल कार्य है, सूक्ष्म कारण है। परंतु वे दोनों हैं एक ही। अतः अद्वैतसाधक वाक्य सूक्ष्मपरक और द्वैतसाधक वाक्य स्थूलपरक माननेसे कोई अड़चन नहीं पड़ती। इस प्रकार समन्वय करनेका ढंग वा नियम भी इसी ग्रन्थमें बताया है। ‘निर्गुण’ का अर्थ है—‘अव्यक्त’। यथा—“कोठ ब्रह्म निर्गुण ध्याव। अव्यक्त

जेहि श्रुति गाव" (६।११२)। ब्रह्मके निर्गुण और सगुण दो स्वरूप हैं। यथा—“अगुन सगुन दुइ ब्रह्म सरूपा” (१।१३)। इन दोनोंमें अभेद है। यथा—“सगुनहि अगुनहि नहि कह्यु भेदा” (१।११६)। यह निर्गुण ही सगुण होता है। यथा—“अगुन अरूप अलख अज जोई। भगत प्रेम बस सगुन सो होई।” (१।११६)।— इसका दृष्टान्त भी इसी चौपाईके आगे दिया है। यही बात अन्यत्र भी कही है। यथा—“एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानंद परधामा।तेहि धरि देह चरित कृत नाना।” (१।१३)। ‘सूक्ष्म चिदचिद्विशिष्ट ब्रह्म ही स्थूल हुआ है’— इस बातको गोस्वामी तुलसीदासजी इतना प्रसिद्ध मानते हैं कि उन्होंने दृष्टान्तके वास्ते उसका प्रयोग किया है। यथा—‘फूले कमल सोह सर कैसा। निर्गुन ब्रह्म सगुन भएँ जैसा॥’ (४।१७) दृष्टान्त प्रसिद्ध बातका ही दिया जाता है।

एक बात और ध्यान देने योग्य है कि जहाँ कहीं भी ग्रन्थमें ‘निर्गुण’ शब्दका प्रयोग किया गया है, प्रायः वहाँ साथ ही ‘सगुण’ शब्द भी रखा गया है। यथा—‘जय राम रूप अनूप निर्गुन सगुन गुन प्रेरक सही’ (३।३२ छंद), ‘निर्गुन सगुन बिषम सम रूप’ (३।११), ‘अगुन सगुन गुन मंदिर सुंदर’ (६।११४), ‘जय सगुन निर्गुन रूप रूप अनूप भूपसितोमने।’ (७।१३) क्या इस प्रकारकी बातें कोई अन्य साम्प्रदायिक कह सकता है? अतएव श्रीरामचरितमानसका सिद्धान्त ‘समन्वय’ ही है।

यद्यपि पूर्वोक्त दोनोंकी अपेक्षा इस पक्षका कथन गम्भीर और सयुक्तिक जान पड़ता है तथापि ग्रन्थका विषय और प्रतिपादनका ढंग देखनेसे यह नहीं कहा जा सकता कि यह ग्रन्थ किसी एक सम्प्रदाय या जातिके लिये बनाया गया है। किन्तु इसका निर्माण मानवमात्रके कल्याणके लिये हुआ है और यह मानवमात्रकी सम्पत्ति है।

॥४॥ यद्यपि श्रीमद्गोस्वामीजी श्रीरामानन्दीय श्रीवैष्णव थे और इसलिये उनका सिद्धान्त विशिष्टाद्वैत ही है तथा यह बात उन्होंने समय-समयपर दर्शित भी कर दी है, तथापि अन्य साम्प्रदायिकोंके सिद्धान्तप्रतिपादक दृष्टान्त, युक्तियाँ आदि बहुत बातोंका भी उल्लेख इस ग्रन्थमें बहुत खूबीके साथ किया गया है। इसका यथार्थ कारण तो प्रभु ही जानें या स्वयं ग्रन्थकर्ता ही; परन्तु अनुमानसे यह बात कह सकते हैं कि यदि यह ग्रन्थ साम्प्रदायिक ढंगपर लिखा जाता तो सम्भवतः अन्य संस्कृत-ग्रन्थोंकी तरह यह ग्रन्थ भी सम्प्रदायमें ही सीमित रह जाता है, सर्वसाधारण जनतामें इसका प्रचार उतना न होता जितना कि आजतक और इस समय हुआ है तथा होता जा रहा है। इसके अतिरिक्त एक बात और भी ध्यान देने योग्य जान पड़ती है कि इस ग्रन्थके निर्माणके समय जिस प्रकारकी भाषाशैली रही होगी, विषयप्रतिपादन तथा विषयप्रतिपादक दृष्टान्त आदिकी जो रीति लोकव्यवहारमें प्रचलित थी, उसीका अनुसरण हमारे पूज्य कविने भी किया और यही रीति साधारणतया पुराणोंमें भी देखी जाती है।

अपनेको अद्वैतमतानुयायी कहलानेवाले कुछ मायामोहित जीव भक्तिमार्गको तुच्छ समझकर वैष्णवोंका विरोध करते थे और अभी भी कुछ करते हैं तथा ‘अहं ब्रह्मास्मि’ में ही ब्रह्म हूँ, जगत् मिथ्या है इत्यादि बातें कहकर देहाभिमान और विषयवासनाओंमें लिप्त रहते हैं। इन लोगोंके आचरणसे साधारणतया वैष्णवसमुदाय यही समझता है कि अद्वैती भक्तिमार्गके विरोधी हैं, परंतु वस्तुतः ऐसी बात है नहीं। अद्वैत सम्प्रदायके आद्य उत्पादक (जीर्णोद्धारक) स्वामी श्रीशङ्कराचार्यजी महाराज भी भक्तिमार्गके विरोधी न थे। उनके—‘लक्ष्मीनृसिंह मम देहि करावलम्बम्’, ‘भज गोविन्दम्’, ‘अविनयमपनय विष्णो’ आदि स्तोत्र बहुत प्रसिद्ध हैं। अद्वैतसिद्धिकार श्रीस्वामी मधुसूदनसरस्वतीजी भी बड़े भक्त थे। महाराष्ट्रके श्रीज्ञानेश्वर महाराज, श्रीएकनाथ महाराज, श्रीनामदेवजी, श्रीतुकारामजी महाराज, श्रीसमर्थरामदासजी महाराज आदि महात्मा, अद्वैतप्रतिपादक होनेपर भी बहुत उच्च श्रेणीके भक्त थे। समर्थ रामदासजी महाराज तो कहते हैं कि ‘मुक्तपणें रामनामा चा अब्धेर, तरी तो गवाँर मुक्त नोहे’ अर्थात् मुक्तपनेके अभिमानसे कोई रामनामका अनादर करता है तो वह गवाँर है, मुक्त नहीं है। अद्वैतो होनेपर भी भक्तिमार्गके भाव किस प्रकार आ सकते हैं, उसका उदाहरण अध्यात्मरामायण है। अद्वैतियोंमें जो रामभक्त हैं उनका तो कहना है कि वास्तविक

भक्ति तो अद्वैती ही कर सकता है, क्योंकि वह अपनेको भगवान्‌में मिलाके मिटा देता है, उसके लिये संसारमें भगवान्‌के सिवाय और कुछ है ही नहीं।—ऐसे अद्वैती इस ग्रन्थका आदरपूर्वक मान करेंगे ही।

विशिष्टाद्वैतियोंमें श्रीरामानन्दीय श्रीवैष्णवोंका तो यह सर्वस्व है, प्राण है, जीवनधन ही है।

इन दोनोंके सिवा अन्य सिद्धान्तानुयायी लोग कुछ उपासनाभेद और कुछ भावाभेद आदिके कारण प्रायः इस ग्रन्थकी ओर कम झुकेंगे। इनके अतिरिक्त एक साधारण वर्ग है जो किसी सम्प्रदाय, द्वैत या अद्वैतके झगड़ोंमें नहीं पड़ता, वह केवल भगवच्चरित्र आदि समझकर इस ग्रन्थरत्नका आदर करता है।

अतः अन्य सिद्धान्तोंकी ओर विशेष दृष्टि न डालकर हमने 'मानसपीयूष' में 'अद्वैत' और 'समन्वय' सिद्धान्तानुसार अर्थ और भावार्थोंके प्रतिपादनका प्रयत्न किया है। पर औरोंने भी जो लिखा है वह भी इसमें दिया गया है।

गोस्वामीजीने 'नाना पुराण निगमागमसंमतं..... रघुनाथगाथा निबन्ध.....' की रचनाकी प्रतिज्ञा की है। अतएव यह सिद्ध हुआ कि पुराण, उपनिषद्, ब्रह्मसूत्र आदिका जो सिद्धान्त है वही मानसका सिद्धान्त है। भगवान् श्रीस्वामी शंकराचार्यजी, भगवान् श्रीस्वामी रामानुजाचार्यजी, भगवान् श्रीस्वामी रामानन्दाचार्यजी, भगवान् श्रीस्वामी मध्वाचार्यजी आदि आचार्योंने जिस प्रकार उपर्युक्त ग्रन्थोंसे ही अपना-अपना सिद्धान्त सिद्ध किया है, उसी प्रकार सब कोई अपने-अपने सिद्धान्तके अनुसार मानसका अर्थ लगा सकते हैं।

इसपर यह कहा जा सकता है कि—“किसी भी कारणसे हो, परंतु गोस्वामीजीने अपने साम्प्रदायिक सिद्धान्तके विरुद्ध प्रतिपादन किया, यह बात देखनेमें ठीक नहीं जँचती, उनको ऐसा न करना था।” तो उसका समाधान यह है कि गोस्वामीजीने कोई ऐसा विषय नहीं कहा जो उपनिषद्, पुराण आदि प्राचीन सर्वमान्य ग्रन्थोंमें न हो। अर्थात् मानसमेंका प्रतिपादित सब विषय प्राचीन सर्वमान्य ग्रन्थोंमें मिलता है। उस विषयकी संगति जिस प्रकार सर्वसम्प्रदायिक आचार्योंने अपने-अपने सिद्धान्तानुसार लगायी है, उसी प्रकार इस ग्रन्थके विरोधी वचनोंकी संगति भी लग सकती है।

किन्तु श्रीगोस्वामीजी भगवान् बोधायनके समन्वय-सिद्धान्तके पूर्ण अनुयायी हैं। उस समन्वय-सिद्धान्तका विशिष्टाद्वैतसिद्धान्त नाम पड़नेपर ही लोगोंमें परस्पर भेदभाव मालूम पड़ने लगा है। भगवान् श्रीरामानन्दाचार्यजीने अपने आचार-व्यवहारोंसे उस व्यापक सिद्धान्तसे जनसमुदायको अपनाया। उन्हींके शिष्य-प्रशिष्योंमें श्रीगोस्वामीजी हैं। अतः उनके रचित इस मानसमें भी उसी तरह व्यापक शब्दोंके प्रयोग भरे पड़े हैं, जिससे लोगोंको अद्वैतसिद्धान्त-प्रतिपादनकी भावना होती है और बहुत-सी टीकाओंमें भी इसीकी झलक आती है। कुछ टीकाकारोंने समन्वयसिद्धान्त (विशिष्टाद्वैत-सिद्धान्त) पर प्रकाश डाला है, परन्तु वह बहुत ही अधूरा-सा जान पड़ता है।

इधर कुछ दिनोंसे यहाँके धुरंधर विद्वान् दार्शनिक सार्वभौम श्रीवासुदेवाचार्यजीसे इस विषयपर समयानुसार सत्संग होने लगा और होते-हुआते यह निश्चित हुआ कि इस ग्रन्थमें जो साधारणतया अद्वैतप्रतिपादक वचन जान पड़ते हैं, उनका समन्वयसिद्धान्तपरक कैसा अर्थ होता है यह भी इस नये संस्करणमें संगृहीत होना चाहिये। दार्शनिक आश्रममें मुझे इन गम्भीर विषयोंपर उपर्युक्त दार्शनिकजीके प्रवचन समय-समयपर सुननेको मिले।

इन प्रवचनोंके आधारपर 'मानस-पीयूष' के इस परिवर्धित, संशोधित तथा नये कलेवरके लगभग बिलकुल नये संस्करणमें समन्वयसिद्धान्तका विषय भी लिखा गया है।

व्याकरण-साहित्याचार्य पं० रूपनारायण मिश्रसे साहित्य और अन्य बहुत विषयोंमें हमें बहुत सहायता मिली है। इन उपर्युक्त विद्वान् महानुभावोंने जो अपना अमूल्य समय देकर सहायता की है उसके लिये हम उनके बहुत आभारी हैं।

जो बात जिसके सत्संगसे प्राप्त हुई, उसको, जैसा कुछ मैंने ग्रहण किया है वैसा पाठकोंको भेंट करता हूँ। जो कुछ जिसके सत्संगका लाभ है, वह मैंने बिना उनको दिखाये, उनके नामसे दिया है। इनमें जो त्रुटियाँ हों वह मेरी समझकी त्रुटियाँ समझनी चाहिये और इनमें जो भूषण है वह उन्हीं महानुभावोंका है—'यदत्र दूषणं किञ्चित्तन् तेषां ममैव तत्। यदत्र भूषणं किञ्चित् तत् तेषां न वै मम॥'

गोस्वामी तुलसीदासजी महात्मा होते हुए भी 'देशके नेता और समाजसुधारक भी थे।' उनके ग्रन्थोंमें यह विलक्षण प्रभाव है कि उनके बारम्बार अध्ययनमात्रसे मनुष्य मनुष्य हो जाता है—'दुश्चरित्र सुचरित्र, पापी पुण्यात्मा, क्रोधी शान्त, निर्दय दयालु और उद्धत नम्र हो जाता है। यहाँतक कि महानास्तिक भी परम आस्तिक हो गये हैं और अब भी हो सकते हैं।' ऐसे ग्रन्थके होते हुए जो उससे हठात् दूर रहते हैं वे अभागे ही हैं:—'ते कायर कलिकाल बिगोए।' एक बड़ी विचित्रता इस ग्रन्थमें यह है कि जिस मनुष्यकी जैसी बुद्धि है, वह इससे वैसा ही आनन्द पाता है। षट्-दर्शनी इसका पाठ करता है तो उसको षट्शास्त्रोंके गूढ़ तत्त्वोंके ज्ञानका आनन्द प्राप्त होता है।—यही विलक्षणता देखकर साधारण वर्ग भी इसकी ओर अधिक संख्यामें झुक रहा है। अतः मेरी समझमें यह ग्रन्थरत्न मानवमात्रकी सम्पत्ति है।

मानवमात्रकी सम्पत्ति होनेका प्रमाण एक यह भी है कि प्रायः सभी प्रसिद्ध मानव-भाषाओंमें इस पुस्तकरत्नका अनुवाद होता जाता है, सभी इसे अपनाते जाते हैं। हालमें ही रूसी भाषामें भी यह पुस्तक प्रकाशित की गयी है। राष्ट्रसंघटनके सारे मूल सिद्धान्त बुनियादी उसूल इसमें उपस्थित मिलते हैं, इससे सब राष्ट्रनेता इसको सम्मान दे रहे हैं। श्रीरहीम साहब खानखानाका कहना है कि यह हिन्दुओंको वेद है और यवनोंको प्रत्यक्ष कुरान है। अर्नेस्टवर्डजी कहते हैं कि यह लेटिन और ग्रीकके साहित्यसे किसी प्रकार कम नहीं है—'It weighs favourably with the classics of Latin and Greek' प्रोफेसर टामसन साहब लिखते हैं कि अखलाककी तालीमके लिये तो दूसरी ऐसी पुस्तक ही नहीं It is singularly a moral book. हिन्दूधर्मावलम्बियोंको तो यह ग्रन्थ—'लोकलाहु परलोक निवाहू'के लिये एकमात्र सुगमातिसुगम साधन है। षट्-दर्शनके पंडितोंका भी यही एकमात्र 'विश्रामस्थान' है—यहाँ आकर वे विश्राम पाते हैं। हमारे ऐसे पामर कुटिल जीवोंके लिये तो यह एकमात्र सुगम तरणोपाय है। जैसे (मेरी समझमें) गोस्वामीजीने यह ग्रन्थ सर्वसाधारणके लिये लिखा है, वैसे ही मैंने भी टीका लिखनेमें तथा उसके पुनः संस्करण करनेमें उन्हींका अनुसरण किया है, अर्थात् यथाशक्ति मैंने 'मानस-पीयूष' में सभी मतोंका संग्रह किया है। तथापि ग्रन्थकर्ता स्वयं विशिष्टाद्वैत-सम्प्रदायके हैं और यद्यपि इस सम्प्रदायके अनुयायियोंने इस ग्रन्थको विशेष अपना लिया है तो भी विशिष्टाद्वैत-सिद्धान्तानुसार इसका अर्थ अप्रसिद्ध है—अतः हमने इस संस्करणमें विशिष्टाद्वैत-सिद्धान्तपरक अर्थ और भाव भी देनेका प्रयत्न किया है।

पाठ

प्रथम संस्करणमें हमने नागरीप्रचारिणीसभाके प्रथम संस्करणका ही पाठ प्रायः रखा था। उस समय मुझे सं० १६६१ के बालकाण्डका पता भी नहीं था। प्रथम भागके दूसरे संस्करणमें हमने सं० १६६१ का पाठ रखा था। अब इस नये संस्करणमें हमने पुनः पाठोंपर विशेष विचार किया है। जो पाठ सं० १६६१ का है वह हमने जैसा उस पोथीमें है वैसा ही दिया है, उसमें हेर-फेर नहीं किया। जहाँ हमने उसका पाठ नहीं लिया है, उसका कारण दिया है।

पं० शम्भुनारायण चौबे, पूर्वपुस्तकालयाध्यक्ष, काशीनागरी-प्रचारिणीसभाने जो १७२१, १७६२, लाला

छक्कनलालजी, कोदोरामजी और काशीनरेशकी सं० १७०४ की प्रतिके पाठ पत्रिकामें छपाये थे, उससे हमने पूरी सहायता ली। १६६१ के पाठ उसमें कई जगह अशुद्ध मिले, इसलिये १६६१ वाली प्रतिका पाठ हमने असली प्रतिसे ही लिया। शेषका पाठ जो इस संस्करणमें दिया गया है, वह हमने चौबेजीसे ही लिया है। इसके लिये हम उनके कृतज्ञ हैं, क्योंकि वह उन्होंने मेरे पास स्वयं भेज दी थी।

रिसर्चस्कालरोंको सं० १६६१ की पोथी देखनेका विशेष कष्ट न उठाना पड़े, इसलिये हमने १६६१ का पाठ ज्यों-का-त्यों और आवश्यकतानुसार अपने टिप्पणोंसहित दिया है। हमने अपनी ओरसे अनुस्वार अथवा उकारके चिह्न नहीं दिये हैं। पोथीमें अर्धचन्द्र-बिंदु केवल एक जगह देखनेमें आया, नहीं तो सर्वत्र ऐसा—ही है। हमने इस संस्करणमें १६६१ के पाठमें—ऐसा ही दिया है। जहाँ अनुस्वार हमने आवश्यक समझकर अपनी ओरसे बढ़ाये हैं वहाँ हमने अर्धचन्द्र भी दिया है, जिसमें पाठक जान लें कि यह मूल प्रतिका नहीं है, किंतु सम्पादकका है।

१६६१ में एक प्रकरणके प्रकरणमें अनेक स्थानोंमें तालव्यी शकार 'श' आया है। अन्य लोगोंने सम्भवतः उसे लेखप्रमाद समझकर वहाँ भी 'स' छपाया है। मैं उनसे सहमत नहीं हूँ। इसलिये मैंने उन स्थानोंपर 'श' ही दिया है, जैसा पोथीमें है और उसका कारण भी जो अपनी तुच्छ बुद्धिमें आया दिया है। अन्य पाठक भी उसपर विचार करें।

'ष' का प्रयोग 'ख' की जगह प्रायः प्राचीन सभी पोथियोंमें मिलता है। 'ख' को कभी 'रव' भी पढ़ लिया जाता है और 'रव' को 'ख'। सम्भव है कि इस दोषके बचानेके लिये 'ष' ही लिखा जाता रहा हो अथवा और कोई कारण हो। उच्चारणमें भेद न होनेसे समस्त साहित्यज्ञोंने अब 'ष' की जगह 'ख' रखा है। हमने भी इस संस्करणके मूल पाठमें 'ख' का ही प्रयोग किया है। प्राचीन पोथीमें जहाँ 'ए' है वहाँ हमने 'ए', जहाँ 'य' है वहाँ 'य' और जहाँ 'ये' है वहाँ 'ये' दिया है। प्राचीन पोथियोंमें 'ड' की जगह भी 'ड' ही है। हमने सुविधाके लिये 'ड' लिखा है।

पूर्व संस्करण छपाते समय हमें यह बोध न था कि दोहेके पूर्वकी चौपाइयाँ उस दोहेका अंग हैं। यह बात हमें प्राचीन पोथियोंके देखनेसे कई वर्ष पीछे ज्ञात हुई। अतः इस संस्करणमें हमने दोहेका अंक जो प्रत्येक पृष्ठके ऊपर रहता है उसे ठीक कर दिया है और पुस्तकमें भी जहाँ-जहाँ ग्रन्थके उदाहरण दिये गये हैं वहाँ सर्वत्र पुनः पुस्तकसे मिलाकर दोहोंके अंक ठीक कर दिये हैं।

इस संस्करणमें जहाँतक स्मरणशक्ति काम दे रही है, हमारा प्रयत्न यह है कि पुनरुक्तियाँ न होने पावें। जिस शब्दका अर्थ एक बार आ गया उसका अर्थ फिर न दिया जाय। जो कथा एक बार लिख दी गयी वह फिर न दुहरायी जाय। जो विशेष भाव किसी वाक्यका एक जगह लिख दिया गया वह फिर दूसरी जगह न लिखा जाय। जहाँतक स्मरण रहता है हम पूर्व दोहा-चौपाईका संकेत कर देते हैं, जहाँ पूर्व वह विषय आ चुका है। जिस शब्दका भाव लिखा गया है, उसपर जिस-जिसने जो लिखा है वह सब एकत्र ही उस-उसके नामसे दिया गया है, जिसमें एक साथ ही सबके भाव पाठकको मिल जायें। पूर्वके महात्माओंने जो लिखा है उसे (कहीं-कहीं) न समझनेपर भी दे दिया है, क्योंकि यह तिलक (Encyclopoedia) इनसाइक्लोपीडिया ही है।

'टिप्पणी' शब्दसे पं० रामकुमारजीके भाव हमने सूचित किये हैं।

'मानस-पीयूष' में रुपयेमें बारह आना भावार्थ आदि साकेतवासी प्रसिद्ध रामायणी पं० श्रीरामकुमारजीके हैं, चार आनेमें समस्त उपलब्ध टीकाकारों, साहित्यज्ञों, रामायणविज्ञों आदिके भाव हैं। बालकाण्डके प्रथम संस्करणके समय श्रीपंडितजीके कथाके लिये तैयार किये हुए साफ हस्तलिखित खरें हमको केवल सत्तर (७०) दोहेतकके प्राप्त थे, शेष सब सुन्दरकाण्ड छपनेके पश्चात् प्राप्त हुए थे। वे सब इस संस्करणमें दिये जा रहे हैं। संस्कृत खरें भी पीछे ही प्राप्त हुए थे। उनका भी समावेश इसमें किया गया है। यह सब खरें हमारे पास मौजूद हैं और उनकी एक प्रतिलिपि भी, जो छावनीके रामायणी श्री ६ रामसुन्दरदासजीके पास है।

पं० रामकुमारजीके खरोंके टिप्पणसे कहीं-कहीं असम्मत होनेपर मैंने स्पष्ट असम्मति लिख दी है। मेरी समझमें ऐसा आता है कि किसी समय वैसा विचार उनके ध्यानमें आया, उन्होंने उसे टीप लिया कि पीछे इसपर विचार करेंगे, परन्तु वह वैसा ही रह गया। असम्मत होनेपर भी उसको देनेका कारण यह है कि सम्भव है कि मेरी समझमें नहीं आया, पर अन्य पाठक प्रेमी उसे लगा सकें तो लगा लें।

पं० रामकुमारजीके हस्तलिखित टिप्पण हमें श्रीपुरुषोत्तमदत्त व्यास-(श्रीरामनगर, काशी-) से मिले। हम उनके परम आभारी हैं और पाठकोंको भी उन्हींका कृतज्ञ होना चाहिये। श्रीवैजनाथजी, श्रीकाष्ठजिह्स्वामीजी, बाबा श्रीहरिहरप्रसादजी, श्रीपंजाबी सन्तसिंहजी, बाबा श्रीजानकीदासजी, बाबा हरीदासजी, मुं० रोशनलालजी आदि कतिपय प्राचीन टीकाकारोंकी टीकाओंको इस संस्करणके लिये मैंने फिरसे अध्ययन करके उनके भावार्थोंमें जो त्रुटियाँ पूर्व संस्करणमें आ गयी थीं उनको ठीक करके लिखा है। उनकी पुरानी जटिल भाषा प्रथम बार इतनी अच्छी तरह नहीं समझा था।

श्रीकरुणासिंधुजी आदि प्राचीन टीकाकारोंकी टीकाओंसे जो संस्कृत-श्लोकोंका संग्रह इस संस्करणमें किया गया है, उसमें अशुद्धि मिलनेपर जहाँतक हो सका उसके सुधारनेका प्रयत्न मूल ग्रन्थोंसे खोज-खोजकर किया गया है। फिर भी कहीं-कहीं संशोधन करना नितान्त असम्भव प्रतीत होनेपर निरुपायसे श्लोक ज्यों-का-त्यों दिया गया है।

इस संस्करणमें पूर्व संस्करणकी अपेक्षा टीकाकारोंके मतोंपर कुछ विशेष आलोचना की गयी है। प्रथम संस्करणमें हमारा उद्देश्य केवल संग्रह कर देनेका था, किसीपर कोई आलोचना करनेका विचार कदापि न था। परन्तु कई ग्राहक प्रेमियोंने मुझे टीकाकारके कर्तव्य लिखे और यह लिखा कि अपना मत आलोचनाद्वारा अवश्य देना चाहिये। इसीसे प्रथम संस्करणमें आगे चलकर कहीं-कहीं आलोचना की गयी थी।

इस संस्करणमें बालकाण्डके प्रारम्भसे ही हमने प्राचीन-से-प्राचीन टीकाकारोंसे लेकर आधुनिक टीकाकारोंतकके लेखोंमें जहाँ भी कोई बात हमें खटकी उसका हमने सोपपत्तिक निराकरण जहाँतक हो सका कर दिया है। जहाँ कोई बात हमारे समझमें नहीं आयी वहाँ हमने वैसा स्पष्ट कह दिया।

निराकरण करनेमें जो लिखा गया है उसको देखकर सम्भव है कि कोई लोग उसे खण्डन समझकर अनुचित मानें तो उसके विषयमें मेरी सविनय प्रार्थना है कि मैंने जो कुछ लिखा है वह कुछ खण्डन करनेके उद्देश्यसे नहीं, किंतु सिद्धान्तका समर्थन करनेके लिये ही लिखा है। हमने स्वयं जो प्रथम संस्करणमें लिखा है, उसमें भी जो भी हमारे अपने विचार हमको इस समय ठीक नहीं जान पड़े उनका भी हमने सोपपत्तिक निराकरण किया है। पं० श्रीरामकुमारजीकी टिप्पणी जो मानस-पीयूषका मुख्य आधार है, उसमें भी यह बात हुई है। हमें अवश्य शोक होता है परन्तु टीकाकारका यह कठोर एवं सत्य कर्तव्य हमें निरुपायसे करना पड़ा—इसके लिये पाठक आदि सभी महानुभावोंसे मैं क्षमाप्रार्थी हूँ।

श्रीस्वामी शङ्कराचार्यजी महाराजने ब्रह्मसूत्रके दूसरे अध्यायके दूसरे पादके प्रथम सूत्रपर लिखा है कि —“मुमुक्षुको सम्यक् ज्ञान होनेके लिये केवल अपने पक्षका प्रतिपादन करना तो ठीक है, परंतु दूसरेसे द्वेष करनेवाला जो परपक्षनिराकरण है उससे क्या प्रयोजन है?” यह शङ्का उठाकर उन्होंने उसका समाधान यह किया है कि बड़े सर्वज्ञ और सिद्ध महर्षियोंके बनाये हुए पूर्ण युक्तियोंसे प्रतिपादित सांख्यादि सिद्धान्तोंको देखकर सामान्य बुद्धिवाले मनुष्योंको उनपर श्रद्धा न हो जाय और वे उनका ग्रहण न कर लें, इसलिये वे दोषयुक्त हैं, उनका ग्रहण न करना चाहिये, यह दिखानेके लिये उन सिद्धान्तोंका खण्डन करना आवश्यक है। यथा—(भाष्य) ‘ननु मुमुक्षूणां मोक्षसाधनत्वेन सम्यग्दर्शननिरूपणाय स्वपक्षस्थापनमेव केवलं कर्तुं युक्तं किं परपक्षनिराकरणेन परद्वेषकरणे? ब्राह्ममेवं तथापि महाजनपरिगृहीतानि महानि सांख्यादित्राणि सम्यग्दर्शनापदेशेन प्रवृत्तान्युपलभ्य भवेत्केषांचिन्मन्दमतीनामेतान्यपि सम्यग्दर्शनायोपादेयानीत्यपेक्षा। तथा युक्तिगाढत्वसम्भवेन सर्वज्ञभाषितत्वाच्च श्रद्धा च तेषु, इत्यतस्तदसारतोपपादनाय प्रयत्यते।’

इसीकी टीकामें द्वादश दर्शनाचार्य वाचस्पति मिश्रजी अपने ‘भामती’ टीकामें लिखते हैं कि विरक्तोंकी कथा-वार्ताका प्रयोजन तत्त्वनिर्णयमात्र होता है, परन्तु परपक्षके निराकरण बिना तत्त्वनिर्णय ठीकसे नहीं हो सकता, इसलिये विरक्तद्वारा भी परपक्षके दोष दिखाये जाते हैं। वह कुछ शत्रुका पक्ष समझकर वा द्वेषभावसे नहीं। अतः ऐसे प्रतिपादनसे विरक्ततामें कोई हानि नहीं। ‘तत्त्वनिर्णयावसाना वीतरागकथा न च परपक्षदूषणमात्रेण तत्त्वनिर्णयः शक्यः कर्तुमिति तत्त्वनिर्णयाय वीतरागेणापि परपक्षो दूष्यते। न तु परपक्षतयेति न वीतरागकथात्वव्याहतिरित्यर्थः।’

—अञ्जनीनन्दनशरण

पौष कृष्ण २, सं० २००७



इस भागमें आये हुए प्रकरणोंकी सूची

प्रकरण	पृष्ठाङ्क	प्रकरण	पृष्ठाङ्क
१-मङ्गलाचरणके श्लोक	२-४८	११-समष्टिवन्दना	२४४-२६०
२-भाषाका मङ्गलाचरण	४८-७४	१२-श्रीसीताराम-धाम-रूप-परिकर-वन्दना	२६०-३०२
३-देववन्दना	४८-६९	१३-श्रीरामनामवन्दना	३०३-४२७
४-श्रीगुरुवन्दना	६९-९६	१४-निज कार्पण्य तथा श्रीरामगुणवर्णन	४२८-४४९
५-श्रीमहिसुरवन्दना	९६-१७	१५-मानसकी परम्परा	४४९-४६१
६-श्रीसन्तसमाज एवं सन्तवन्दना	१७-१२९	१६-श्रीरामचरितमानसमाहात्म्यवर्णन	४६१-४९०
७-खलवन्दना	१२९-१४८	१७-श्रीरामनाम और श्रीरामचरितकी एकता	४८८-४९०
८-सन्त-असन्त (सुसंग-कुसंग, गुण-दोष) वन्दना	१४८-१७२	१८-मानसका अवतार, कथा-प्रबन्धका 'अथ'	४९०-५१३
९-कार्पण्ययुक्तवन्दना	१७३-२३६	१९-मानस-प्रकरण	५१४-६६८
१०-कविवन्दना	२३६-२४४		

प्रथम भागके संकेताक्षरोंकी तालिका

संकेताक्षर	विवरण	संकेताक्षर	विवरण
अ०	अयोध्याकाण्ड, अध्याय	उ० ११५, } उत्तरकाण्डका दोहा ११५ या उसकी	
अ० मं०	अलङ्कारमञ्जूषा; अयोध्याकाण्डका मङ्गलाचरण	७. ११५ } चौपाई	
अ० २०५	अयोध्याकाण्डका दोहा २०५ या उसकी चौपाई	क० कवितावली	
२. २०५	अयोध्याकाण्डका दोहा २०५ या उसकी चौपाई	क० ७ कवितावलीका उत्तरकाण्ड	
अ० दी०	मानस-अभिप्रायदीपक	कल्याण गीताप्रेस, गोरखपुरका मासिक पत्र	
अ० दी० च०	मानस-अभिप्रायदीपकचक्षु (श्री-जानकीशरणजी)	करु० महन्त श्री १०८ रामचरणदासजी	
अ० रा०	अध्यात्मरामायण	श्रीकरुणासिंधुजी } महाराज करुणासिंधुजीकी	
अमर	श्रीअमरसिंहकृत 'अमरकोश'	'आनन्दलहरी' टीका जो सं०	
अलङ्कार-मं०	लाला भगवानदीनजीरचित 'अलङ्कारमञ्जूषा'	१८७८ में रची गयी और नवल-किशोरप्रेससे बैजनाथजीकी टीका-से पहले प्रकाशित हुई।	
आ० रा०	आनन्दरामायण	कठ (कठोप०) कठोपनिषद् प्रथम अध्याय	
अ०	अरण्यकाण्ड	१.२.२० द्वितीय वल्ली श्रुति २०	
अ० २.	अरण्यकाण्डका दूसरा दोहा या उसकी चौपाई	का०, १७०४ काशिराजके यहाँकी सं० १७०४ की लिखी पोथी	
३. २.	इस नामका एक दैनिक पत्र	काष्ठजिह्वस्वामी रामायणपरिचर्याकार श्रीदेवतीर्थ-स्वामीजी	
आज	उत्तरकाण्ड; उत्तरखण्ड (पुराणों-का); उत्तरार्ध, उपनिषद् (प्रसंगानुकूल लगा लें)।	कि० किष्किन्धाकाण्ड	
उ०		कि० मं० किष्किन्धाकाण्ड मङ्गलाचरण	
		केन० ३.१२ केनोपनिषद् तृतीय खण्ड श्रुति १२	
		को० रा० कोदोदामजीका गुटका	
		खर्चा पं० रामकुमारजीके प्रथमावस्थाके	

संकेताक्षर	विवरण
	लिखे हुए टिप्पण
गणपति	उपाध्याय उनकी मानसतत्त्वप्रकाश-शंकावली
गो०	गीतावली
गीता	श्रीमद्भगवद्गीता
गौड़जी,	प्रोफेसर श्रीरामदास गौड़, एम्०
	एस्० सी० (स्वर्गीय)
(श्री) चक्रजी	महात्मा श्रीसुदर्शनसिंहजी (श्री-चक्र), सम्पादक 'सङ्कीर्तन', 'मानसमणि'
चौ०	चौपाई (अर्धाली)
छ०	लाला छक्कनलालजीकी पोथी
छा० ३.१३.७.	छान्दोग्योपनिषद् अध्याय ३ खण्ड १३ श्रुति ७
जाबालो०	जाबालोपनिषद्
टिप्पणी	पं० श्रीरामकुमारजीके हस्तलिखित कथाके लिये तैयार किये हुए टिप्पण जो स्वर्गीय पुरुषोत्तमदत्तजी (श्रीरामनगरलीलाके व्यास) से प्राप्त हुए।
तु० प०	तुलसीपत्र मासिक पत्रिका जो सं० १९७७ तक महात्मा श्रीबालकराम विनायकजीके सम्पादकत्वमें श्री-अयोध्याजीसे निकली और फिर मानस-पीयूषमें सम्मिलित हो गयी
तैत्ति० (तै०) २.४	तैत्तिरीयोपनिषद् वल्ली २ अनुवाक ४
तैत्ति० शिक्षोप०	तैत्तिरीय शिक्षोपनिषद्
द्विवेदीजी	महामहोपाध्याय श्रीसुधाकर द्विवेदीजी
दीनजी	लाला श्रीभगवानदीन साहित्यज्ञ हिंदीके लेकचरार, हिंदूविश्व-विद्यालय, काशी, जिनकी 'भक्ति भवानी' 'श्रीरामचरणचिह्न' और 'अलङ्कारमञ्जूषा' आदि ग्रन्थ प्रसिद्ध हैं और जो ना० प्र० सभाके एक मुख्य सदस्य थे।
दो०	दोहा; दोहावली
दो० १५९	दोहावलीका १५९वाँ दोहा

संकेताक्षर	विवरण
नं० प०, (श्री) नंगे	बाबा श्रीअवधविहारीदासजी, परमहंसजी } बाँधगुफा, प्रयाग
ना० प्र० सं०, ना० प्र०	नागरीप्रचारिणीसभाका मूल पाठ
नोट—	इससे पं० रामकुमारजीके अतिरिक्त अन्य महानुभावोंके विशेष भाव तथा संपादकीय विचार सूचित किये गये हैं। जो भाव जिस महानुभावके हैं उनका नाम कोष्ठकमें दे दिया गया है। जहाँ किसीका नाम नहीं है वह प्रायः संपादकीय टिप्पण हैं।
पं० } पंजाबीजी	श्रीसंतसिंह पंजाबीजीके 'भाव-प्रकाश' टीकाके भाव। यह टीका भी १८७८ वि० में तैयार हुई और सन् १९०१ में प्रकाशित हुई।
प० पु०	पद्मपुराण
प० पु० उ०	पद्मपुराण उत्तरखण्ड
पां०, पाँडेजी	मुं० रोशनलालकी टीका जिसमें पं० श्रीरामबख्श पाँडेजी रामायणीके भाव हैं।
पां० गी०	पाण्डवगीता
पा०	पाणिनिव्याकरण
पू०	पूर्वार्ध; पूर्व
प्र० सं० (मा० पी० प्र० सं०)	मानसपीयूष प्रथम संस्करण प्रेम-संदेश एक मासिक पत्रिका
बा० ३; १.३	बालकाण्डका दोहा ३ या उसकी चौपाई
बाहुक	श्रीहनुमानबाहुक
वि०, विनय	विनयपत्रिकाका पद
वै० सं०, वैराग्यसं०	वैराग्यसंदीपिनी
व्यासजी	पं० श्रीरामवल्लभाशरणजी (श्री-जानकीघाट; श्रीअयोध्याजी)
ब्रह्मवै० पु०	ब्रह्मवैवर्तपुराण
भक्तमाल	श्रीनाभास्वामीरचित भक्तमाल
भट्टजी	पं० रामेश्वरभट्टजीकी टीका
भगवद्गुणदर्पण-	बैजनाथजीकी टीकामें भगवद्-
भ० गु० द०	गुणदर्पण ग्रन्थके उद्धृत श्लोक
श्रीभगवद्गुणदर्पण	श्रीविष्णुसहस्रनामपर श्रीभगवद्-
भाष्य	गुणदर्पणभाष्य
भा० दा०	श्रीभागवतदासजीकी पोथी

संकेताक्षर	विवरण
भा० स्क०	श्रीमद्भागवत स्कन्ध
भक्तिरसबोधिनी-टीका	श्रीप्रियादासजीकृत गोस्वामी श्री-नाभाजीकृत भक्तमालकी टीका कवित्तोमें
मं०	मङ्गलाचरण
मं० श्लो०	मङ्गलाचरणका श्लोक
मं० सो०	मङ्गलाचरणका सोरठा
मनु०	मनुस्मृति
महारा०	महारामायणके अध्याय और श्लोक
महाभा०	महाभारत
महाभा० शां० प०	महाभारत शान्तिपर्व
(डॉक्टर) माता-प्रसाद गुप्त	उनकी रची हुई 'तुलसीदास' नामक पुस्तक
मा० अ० दी०	मानस-अभिप्रायदीपक
मा० त० वि०	संत उन्मनी श्रीगुरुसहायलालजीकी बालकाण्डकी टीका
मानसदीपिका	काशीजीके बाबा रघुनाथदास-(रामसनेही-) कृत टीका
मा० प० } मा० पत्रिका }	"मानसपत्रिका" (महामहोपाध्याय श्रीसुधाकर द्विवेदीजी तथा साहित्योपाध्याय श्रीसूर्यप्रसाद मिश्र-द्वारा सम्पादित मासिक पत्रिका जो काशीजीसे लगभग सं० १९७० तक निकली)
मानस-प्रसंग } मा० प्रसंग }	मानसराजहंस श्रीविजयानन्दजी त्रिपाठी-(काशी-)की रचित मानस-प्रकरणकी टीका।
मा० प्र०	बाबा श्रीजानकीदासजी महाराज, श्रीअयोध्याजीकी प्रसिद्ध बाल-काण्डके आदिके ४३ दोहोंकी टीका 'मानसपरिचारिका'। बाबा माधो-दासजी इन्हींके शिष्य थे। श्री-अयोध्याजीके रामायणियोंकी परम्परा इन्हींसे चली।
मानसमणि	एक मासिक पत्रिका जो 'रामवन' जिला सतनासे निकलती है।
मा० म०	पं० श्रीशिवलाल पाठकजीविरचित 'मानसमयंक' की बाबू इन्द्रदेव-नारायणसिंहजीकृत टीका और मूल।

संकेताक्षर	विवरण
मा० मा०	बाबा श्रीजानकीशरण-(स्नेहलता-) जीकृत मानसमार्तण्ड नामक बालकाण्डके प्रथम ४३ दोहोंका तिलक जो दस-बारह वर्ष हुए छपा था।
मानसरहस्य	यह अलंकारोंकी एक छोटी पुस्तिका थी।
मानसाङ्क	गीताप्रेस, गोरखपुरसे प्रकाशित मानसका प्रथम संस्करण (टीका-सहित) जो विशेषाङ्कके रूपमें प्रकाशित हुआ था।
मा० शं०	श्रीमन्मानसशंकावली
मा० सं०, मा० सं०	मानसपीयूषका सम्पादक
मार्क० पु०	मार्कण्डेयपुराण
मिश्रजी	पं० सूर्यप्रसाद मिश्रजी साहित्योपाध्याय
मुक्तिको०	मुक्तिकोपनिषद्
मुण्डक० १.२.१२	मुण्डकोपनिषद् प्रथम मुण्डक, द्वितीय खण्ड, द्वादश श्रुति
यजु० ३१.१९.१	यजुर्वेदसंहिता अध्याय ३१ कण्डिका १९ मन्त्र १
(पं०) रा० गु० द्वि०	मिरजापुरनिवासी साकेतवासी प्रसिद्ध रामायणी पं० श्रीरामगुलामजी द्विवेदी। इनके द्वारा संशोधित बारह ग्रन्थोंके गुटकाके संस्करणोंमें-से सं० १९४५ में काशीके छपे हुए गुटका तथा मानसी बन्दन पाठकजीकी हस्तलिखित प्रतिलिपिमें दिया हुआ पाठ जो पं० श्रीरामवल्लभाशरणजीके यहाँ है।
(पं०) रा० चं० शुक्ल	पं० श्रीरामचन्द्र शुक्ल, प्रोफेसर काशीहिन्दू विश्वविद्यालय
रा० ता०	श्रीरामतापनीयोपनिषद्
रा० उ० ता०	श्रीरामोत्तरतापनीयोपनिषद्
रा० ता० भाष्य	बाबा श्रीहरिदासाचार्यजी, श्री-जानकीघाट, श्रीअयोध्याजीका श्रीरामतापनीयोपनिषद्पर भाष्य
पं० रामवल्लभा-शरणजी,	श्रीजानकीघाटनिवासी पण्डितजी जो श्रीमणिरामजीकी छावनीके
पं० रा० व० शं०	जन्म थे।

संकेताक्षर	विवरण
रा० बा० दा०, रामायणीजी	बाबा रघुनाथदासजीकी छावनी, श्रीअयोध्याजीके रामायणी श्री- रामबालकदासजी (साकेतवासी)
रा० प०	'रामायणपरिचर्या' टीका (श्री- काष्ठजिह्मदेवतीर्थ स्वामीकृत सं० १९५५ की छपी)
रा० प० प०	काशीनरेश श्रीईश्वरीप्रसादनारायण- सिंहजीकृत 'रामायणपरिचर्या- परिशिष्ट' सं० १९५५ की छपी।
रा० प्र०	श्रीसीतारामीय बाबा हरिहरप्रसाद- जीकृत 'रामायणपरिचर्या परि- शिष्टप्रकाश' सं० १९५५ का छपा।
रा० पू० ता० रा० प्र० श०	श्रीरामपूर्वतापनीयोपनिषद् बाबा रामप्रसादशरणजी (दीन), मानसप्रचारक, साकेतवासी
(वे०शि०)श्री रामानुजाचार्यजी	श्रीवृन्दावन हरिदेवमन्दिरके सुप्रसिद्ध वेदान्तशिरोमणि श्री- रामानुजाचार्यजी महाराज।
श्रीरूपकलाजी	वैष्णवरत्न अखिलभारतीय श्रीहरि- नामयश-संकीर्तन-सम्मेलन तथा श्रीप्रेमाभक्ति-सम्मेलनके प्रवर्तक, संचालक तथा श्रीनाभास्वामी- रचित भक्तमाल और भक्तिरस- बोधिनी टीकाके प्रसिद्ध तिलककार साकेतवासी अनन्तश्री सीताराम- शरण भगवानप्रसादजी (श्रीरूप- कलाजी), श्रीअयोध्याजी।
(पां० मुं०) रोशनलाल प्रयागनिवासी	पांडेजीके भाव जो मुं० रोशनलालजीने लिखकर छपाये
लं० १०३, ७.१०३	लङ्काकाण्डका दोहा १०३ या उसकी चौपाई
लिं० पु० पू० वाल्मी०	लिङ्गपुराण पूर्वाध वाल्मीकीय रामायण
वि०, विनय श्रीबिन्दुजी	विनयपत्रिकाका पद ब्रह्मचारी संत श्रीबिन्दुजी(साकेत- वासी), सम्पादक 'कथामुखी', श्री- अयोध्याजी।
वि० टी०	श्रीविनायकराव कवि 'नायक'

संकेताक्षर	विवरण
	पेन्शनर जबलपुर विरचिता 'विनायकी टीका' सं० १९७६, दूसरा संस्करण।
वि० पी०, विनयपीयूष	विनयपत्रिकाका 'विनयपीयूष' नामक तिलक, सन् १९४७ में प्रकाशित
वि० पु० ६.५ वीर, वीरकविजी	विष्णुपुराण अंश ६ अध्याय ५ पं० महावीरप्रसाद मालवीयकृत टीका, जिसमें अलंकारोंको विशेष- रूपसे दिखाया है। प्रयागसे सं० १९७९ में प्रकाशित हुई।
वे० भू० वे०भू० पं० रा० कु० दा० वै०	वेदान्तभूषण साहित्यरत्न पं० श्रीरामकुमारदासजी, मानसतत्त्वान्वेषी रामायणी, श्रीअयोध्याजी श्रीवैजनाथदासजीकृत 'मानस- भूषण' नामक तिलक प्रथम संस्करण १८९० ई०
बृह०(बृहदा- रण्यक)३.७.१५ शं० ना०, शं० चौ०	बृहदारण्यकोपनिषद् तृतीयाध्याय सप्तम ब्राह्मण श्रुति १५ मानसमराल स्वर्गीय पं० शम्भु- नारायण चौबे, बी० ए०, एल्- एल् बी०, पुस्तकालयाध्यक्ष काशी ना० प्र० सभा। (नागरीप्रचारिणी पत्रिका वै० १९९९ में उनके 'मानस- पाठभेद' नामक लेखसे मानस- पीयूषके इस संस्करणमें सं० १७२१, १७६२, छ०, को० रा० और १७०४ के पाठभेद दिये गये हैं)
(बाबू)श० सु० दा०	बाबू श्यामसुन्दरदासजी, सभापति काशीनागरीप्रचारिणीसभाकी टीका
श० सा०	नागरीप्रचारिणीसभाद्वारा प्रकाशित हिन्दी शब्दोंका कोश शब्दसागर (प्रथम बृहत् संस्करण)
शिला	जिला रायबरेली, ग्राम पूरे बबुरहा- निवासी स्वर्गीय बाबा श्रीहरीदासजी- रचित 'शीलावृत्ति' नामक टीका, द्वितीय संस्करण सन् १९३५ ई०
पं० श्रीशुकदेवलाल इनकी	टीका जो नवलकिशोर- प्रेससे प्रकाशित हुई थी, जिसमें

संकेताक्षर	विवरण
	उन्होंने प्रत्येक दोहेमें केवल आठ चौपाइयाँ (अर्धालियाँ) रखीं और सब काट-छाँट डालीं।
श्लो०	श्लोक
श्वे० (श्वे० श्व०)	श्वेताश्वतरोपनिषद् अध्याय ६ मन्त्र २३
श्रीभाष्य	ब्रह्मसूत्रपर भगवान् श्रीरामानुजाचार्य-जीका प्रसिद्ध भाष्य
सं०	संस्कृत, संहिता, संवत्
स०	सर्ग
संत उन्मनी टीका	मा० त० वि० में देखिये
संत श्रीगुरुसहायलालजी	" "
शतपञ्चार्थप्रकाश	बाबा सरयूदास-(श्रीअयोध्याजी-) की नामपरक एक सौ पाँच चौपाइयोंकी टीका
सत्योप० पू० अ०	सत्योपाख्यान पूर्वार्ध अध्याय
सा० द०	साहित्यदर्पण
सि० कौमुदी	सिद्धान्तकौमुदी
सि० ति०	'सिद्धान्ततिलक' नामकी टीका पं० श्रीकान्तशरणजी (अयोध्या) कृत जो श्रीरामलोचनशरणजीने पुस्तकभण्डार लहरियासरायसे सं० २००१ में प्रकाशित की और जिसका छपना तथा प्रकाशन जुलाई १९४७ से सुलहनामाद्वारा और पटना हाई- कोर्टबेंचके फैसला ता० ११ मई १९५१से भी बन्द कर दिया गया।
सिद्धान्तदीपिका	श्रीबालअलीजी विरचिता (अप्राप्य)
सी०रा०प्र०प्र०	श्री १०८ महाराज युगलानन्य-
सी०श० नाम प्र०प्र०	शरणजी लक्ष्मणकिला, श्रीअयोध्या-
सी० नाम प्र०प्र०	जीका 'श्रीसीतारामनाम-प्रताप- प्रकाश' नामक नामपरत्वके प्रमाणोंका अपूर्व संग्रह।
सुं० १०	सुन्दरकाण्ड दोहा १० या उसकी चौपाई
सु०द्वि०, सु० द्विवेदी	काशीके स्वर्गीय महामहोपाध्याय पं० सुधाकरजी द्विवेदी।
(श्री)सुदर्शनसिंहजी	मानसमणिमें निकले हुए महात्मा श्रीसुदर्शनसिंह-(श्रीचक्र-) जी-

संकेताक्षर	विवरण
	के लेख।
सु० २० भा०	सुभाषितरत्नमाला भाण्डागार
सू० मिश्र, सू० प्र०	साहित्योपाध्याय पं० सूर्यप्रसाद
मिश्र	मिश्र, काशी।
स्कं० पु०	स्कन्दपुराण
स्कं० पु० ना० उ०	स्कन्दपुराण नागरखण्ड उत्तरार्ध
१७६	अ० १७६
बाबा हरीदास	'शिला' में देखिये। भाष्यकार श्रीहरिदासाचार्यजी।
हारीत	हारीतस्मृतिकार; हारीतस्मृति
॥	स्मरण रखने योग्य विशेषभाव अर्थात्
१७०४, १७२१,	इन संवत्तोंकी हस्तलिखित पोथियोंके
१७६२	पाठ जो शं० ना० चौबेजीने नागरीप्रचारिणी-पत्रिकामें प्रकाशित कराये थे।
१६६१	संवत् १६६१ की हस्तलिखित बालकाण्डकी पोथी जो श्रावण- कुञ्ज, श्रीअयोध्याजीमें सुरक्षित है। इसकी एक प्रतिलिपि हमने स्वयं लिख ली है जो हमारे पास है। इसमें हमने पाठके लेखपर अपने नोट्स (notes) भी दिये हैं।
[] ()	कोष्ठकान्तर्गत लेख प्रायः सम्पादकीय हैं जहाँपर किसीका नाम नहीं दिया गया है।
(१)	स्मरण रहे कि बालकाण्डमें हमने बालकाण्डका सांकेतिक चिह्न 'बा०' अथवा '१' न देकर बहुत जगह (बालकाण्डके सातवें दोहेके आगेकी संख्या बतानेके लिये) केवल दोहेका नम्बर या दोहेकी संख्या और साथ ही बिन्दु बीचमें देकर अथवा कोष्ठकमें अर्धालीका नम्बर दिया है। जैसे, (३६१)=दोहा ३६१ या उस दोहेकी चौपाई। १३ (२), १३.२ वा १३।२=दोहा १३ की दूसरी अर्धाली इत्यादि।
(२)	बाल, अयोध्या, अरण्य, किष्किन्धा, सुन्दर, लंका और उत्तरकाण्डोंके लिये क्रमसे १, २, ३, ४, ५, ६ और ७ सूचक अंक दिये गये हैं।

(३) प्रत्येक पृष्ठके ऊपर दोहा और उसकी चौपाइयोंका नम्बर दिया गया है, जिससे पाठकको

देखते ही विदित हो जाय कि उस पृष्ठपर उन चौपाइयोंकी व्याख्या है।

ग्रन्थोंके नाम जो इस भागमें आये हैं

१ अनर्घराघव-नाटक	कोश—	५३ निर्णयसिन्धु	८१ भक्तिरसबोधिनी टीका
२ अनेकार्थशब्दमाला	४ „ अमर	५४ निरुक्ति (विष्णुसहस्र-	८२ भर्तृहरिशतक
३ अभियुक्त सारावली	१० „ अव्यय	नामकी श्लोकबद्ध टीका)	८३ भूषणग्रन्थावली
४ अमरकोश	३४ „ पद्मचन्द्र	५५ नैषध (हर्षकवि)	८४ भोजप्रबन्धसार
५ „भानुदीक्षितकृत टीका	३५ „ मेदिनी	५६ पञ्चदशी	८५ मन्त्रप्रभाकर
६ अमरविवेकटीका	कोश—	५७ परमलघुमञ्जूषा	८६ मनुस्मृति
७ अलंकार-मंजूषा	३६ „ श्रीधरभाषाकोश	५८ पाणिनीय शिक्षा	८७ मयूरचित्र
८ अवतारमीमांसा	३७ „ विश्वकोश	५९ पाणिनीय व्याकरण	८८ महाकालसंहिता
९ अवतारसिद्धि	३८ „ हिंदी-शब्दसागर	पुराण—	८९ महिम्नःस्तोत्र
१० अव्ययकोश	३९ „ हैमकोश गीता—	६० कालिका	(मधुसूदनी
११ आचारमयूख	४० गुरुगीता	६१ कूर्म	टीका)
१२ 'आज' (दैनिक पत्र)	४१ श्रीमद्भगवद्गीता	६२ गरुड	९० मानस-अभिप्रायदीपक
१३ आह्निकसूत्रावली	४२ पाण्डवगीता	६३ नारदीय	९१ मानस-
१४ उत्तररामचरित	४३ गीतारहस्य (श्रीबाल-	६४ पद्म	अभिप्रायदीपक
उपनिषद्—	गंगाधर तिलक)	६५ बृहद्विष्णु	चक्षु
१५ कठ; १६ केन;	४४ (क) गीतावली	६६ ब्रह्म	९२ मानसतत्त्वप्रकाश
१७ छान्दोग्य; १८ जाबाल;	(तुलसीरचनावली)	६७ ब्रह्मवैवर्त	९३ मानसतत्त्वविवरण
१९ तैत्तिरीय; २० तैत्तिरीय	४४ चन्द्रालोक	६८ भविष्योत्तर	९४ मानसदीपिका
शिक्षा; २१ बृहदारण्यक;	४५ छन्दप्रभाकर	६९ भागवत	९५ मानसपत्रिका
२२ ब्रह्म; २३ मुण्डक; २४	४६ तुलसीपत्र	७० मत्स्य	९६ मानसप्रसंग
मुक्तिक; २५ श्रीराम-	४७ तुलसीग्रन्थावली	७१ महाभारत	९७ मानसमणि
तापनी; २६ श्वेताश्वतर;	(ना० प्र० स०)	७२ मार्कण्डेय	९८ मानसमयङ्क
२७ श्रीसीतोपनिषद्।	४८ तुलसीरचनावली (श्री-	७३ विष्णु	९९ मानसमार्तण्ड
२८ (क) कवितावली	सीतारामप्रेस, काशी)	७४ शिव	१०० मानसरहस्य
(तु० रचनावली)	४९ (क) देवीभागवत	७५ स्कन्द	(अलंकारपुस्तिका)
२८ कामन्दक	४९ दोहावली	७६ हरिवंश	१०१ मानससुधा
२९ काव्यप्रकाश	५० दोहावली (लालाभगवान-	७७ प्रसंगरत्नावली	१०२ मानसाङ्क
३० किरातार्जुनीय	दीनजीकी टीका)	७८ प्रसन्नराघवनाटक	१०३ मानसागरी
३१ कीर्तिसंलापकाव्यक	५१ धर्मसिन्धु	७९ ब्रह्मसूत्र	१०४ माहेश्वरसूत्र
३२ कुमारसंभव	५२ नाना शास्त्रीकृत प्रति-	८० भक्तमाल (श्रीनाभा-	१०५ मिताक्षरा
३३ कुवलयानन्द	वार्षिक पूजाकथासंग्रह	स्वामीकृत)	१०६ मुहूर्तचिन्तामणि

१०७ याज्ञवल्क्यस्मृति	माहात्म्य	१४३ श्री १०८ रामचरण	१९ मानसमार्तण्ड (प्रथम
१०८ योगवासिष्ठ	१२७ (क) बरवै (तु०	दास करुणा-	४३ दोहोंकी टीका)
१०९ योगशास्त्र	रचनावली)	सिंधुजीकृत	इत्यादि-इत्यादि
११० युगल अष्टयामसेवा	१२७ वाग्भट्टालङ्कार	१४४ श्रीसंतसिंह-	१५५ श्रुतबोध
(श्रीरामटहलदासकृत)	१२८ वसिष्ठसंहिता	पंजाबीजीकृत	१५६ संगीतमकरन्द
१११ रघुवंश	१२९ विजयदोहावली	१४५ मुं० रोशनलालकृत	१५७ सतसई (तुलसी)
११२ रसेन्द्रसारसंग्रह	१२९ (क) विनयपत्रिका	(श्रीरामबख्श पांडेजी)	१५८ सत्संगविलास
११३ रामचन्द्रिका	१३० विष्णुसहस्रनाम-	१४६ श्रीबैजनाथजीकृत	१५९ सत्योपाख्यान
११४ रामसुधा (काष्ठजिह्व-	भाष्य	१४७ रामायणपरिचर्या,	१६० सरस्वती-कण्ठाभरण
स्वामी)	१३१ विहारीसतसई	परिशिष्ट, प्रकाश	१६१ सांख्यशास्त्र
„ (क) रामस्तवराज	१३२ वैराग्यसंदीपनी	१४८ बाबा हरीदासजीकृत	१६२ साहित्यदर्पण
रामायण-	१३३ बृहत्-ज्योतिषसार	१४९ पं० रामेश्वरभट्टकृत	१६३ सिद्धान्तकौमुदी
११५ अद्भुत	१३४ वृद्धचाणक्य	१५० विनायकी टीका	१६४ सिद्धान्ततत्त्वदीपिका
११६ अध्यात्म	१३५ बृहद्विष्णुपुराण	१५१ बाबू श्यामसुन्दर-	(श्रीस्वामी बालकृष्ण-
११७ आनन्द	१३५ (क) वृद्धसुश्रुत	दासकृत	दासकृत)
११८ आश्चर्य	१३५ (ख) बृहद्वैवर्तप्रज्जन	१५० पं० महाबीरप्रसाद	१६५ सिद्धान्त-शिरोमणि
११९ महारामायण	१३५ वैद्यरहस्य	मालवीयकृत	(श्रीस्वामी-
वाल्मीकीय-	१३६ (क) भावप्रकाश	१०२ मानसाङ्क	भास्कराचार्यकृत)
१२० „ चन्द्रशेखर	१३६ शतदूषणी	१५३ सिद्धान्ततिलक	१६६ श्रीसीतामन्त्रार्थ
शास्त्रीकी टीका	१३७ शाबरभाष्यपर	९३ मानसतत्त्वविवरण	१६७ श्रीसीतारामनाम-
१२१ „ द्वारकाप्रसाद	श्लोक-वार्त्तिक	संत-उन्मनी टीका	प्रतापप्रकाश
चतुर्वेदीकी टीका	१३८ शार्ङ्गधर	(यह केवल बाल-	१६८ श्रीसीताशृङ्गारचम्पू
वाल्मीकीय-	१३९ शास्त्रसार	काण्डकी है)।	१६९ सुन्दरीतन्त्र
१२२ „ रूपनारायण पांडे-	१४० शिवसंहिता	१५४ मानसपरिचारिका	१७० सुदर्शनसंहिता
की टीका	१४१ शैवागम	(यह केवल प्रथम	१७१ सुभाषितरत्न भाण्डागार
१२३ „ रामाभिरामी टीका	१४२ श्रीभाष्य	४३ दोहोंकी है)।	१७२ स्तवपञ्चक
१२४ „ शिरोमणि टीका	श्रीरामचरित-	९५ मानसपत्रिका (यह	१७३ स्तोत्रलावली (गौ०प्रे०)
१२५ सत्योपाख्यान	मानसकी संगृहीत	केवल प्रथम ६०	१७४ हनुमानबाहुक
१२६ रुद्रयामल अयोध्या-	कुछ छपी टीकाएँ-	दोहोंकी है)।	



स्मरणीय कुछ विषयों और शब्दोंकी अनुक्रमणिका

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
अंग (काव्यके)	८.६, १०.७—१०	अनुष्टुप् छन्द	मं० श्लो० १
अंजन	१	अनुसरना	३.१०
अन्तर्जप और जिह्वाजप	२२.५—७	अन्योक्ति अलंकार	३.१
अन्तर्यामीके मूर्त और अमूर्त रूप	२३.१	अपडर	२९.२
अन्तर्यामीके चार भेद	"	अपना दोष कहनेसे	
अक्रमातिशयोक्ति	मं० सो० १	पाप घटता है	४.८
(श्री) अगस्त्यजी	३.३	अमङ्गल साज	२६.१
अग्निके धर्म	४.५	" " का कारण	"
अगुण और सगुण	२३.१	अभ्यास (काव्य)	८.४-५
अज	१३.३	अमियमूरि (कायाकल्प- का चूर्ण)	१.२
अजामिल	२६.७	अमृतके गुण	२०.७
अणिमा आदि	मं० सो० १, २२.४	अमृषा	मं० श्लो० ६
अतद्गुण अलंकार	३.९-१०	(श्री) अयोध्या (नाम मानसमें)	१६.१
अतिथि	३२.८	" के दो स्वरूप	३५.३
अतिपावन	१०.१	" विष्णुचक्रपर	
अधम शरीर रामसेवासे पवित्र हो जाता है	१८.२	वसी है	१६.१
अधिकारी	मं० श्लो० ७, १.५—७	" की स्थिति	३५.३
अनधिकारी	" "	" शब्दकी व्याख्या	१६.१
अधिक अभेदरूपक	२.१२-१३	" नित्यसच्चिदानन्द- रूपिणी	"
अधिक तद्रूपालंकार	१.२	" धाम	३५.३
'अनन्त' नामकी व्युत्पत्ति	१९.१	" की (सप्तपुरियोंमें विशेषता)	३५.४
" (अनादि अनन्त, सादि अनन्त, सादि सान्त)	२०.४	" अंशी हैं, (गो- लोकादि अंशसे हैं)	१६.१
अनाम	१३.३	" में मुक्ति	३५.४
अनीह	१३.३	" निवासी जगन्नाथरूप	१६.२
अनु	१.१ नोट ३, ४१.३	अरणौ	३१.६
अनुकम्पा गुण	२४	अरण्य	
अनुगुण अलंकार	३.१, ३.९, ११.२	(पुण्य वनोंके नाम)	श्लो० ४
अनुजसे भरत, लक्ष्मण या शत्रुघ्नमेंसे एक या चारोंका प्रसंगानुसार ग्रहण है	४१.५	अरुण कमलसम नेत्र	सो० ३
अनुबन्धचतुष्टय	मं० श्लो० ७	अरूप	१३.३
अनुभाव	९.१०	अर्चाविग्रहके	
अनुराग	१.१	चार भेद	१९.८

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
अर्थ (समझनेके आठ प्रकार)	३०.८	अलौकिकता (कथाकी)	३३.४
„ (शब्द या वाक्यका)	श्लोक १, ९-९	अवगुण २८ हैं	४.५
„ आधिभौतिक,		अवतार भक्तोंके लिये	१३.४
आधिदैविक		„ चार प्रकारके	मं० सो० १
और आध्यात्मिक	३७.६	„ से ब्रह्ममें न्यूनता आती है	१३.५
„ अभिधा आदि		„ का हेतु कृपा	१३.५
तीन शक्तियों-		„ श्रीसीताजीकी कृपा	१३.४
से होता है	३७.६	„ के प्रमाण	१३.३-४
„ वाच्य, लक्ष्य और		अवतारोंके अवतारी श्रीराम	१३.७
व्यंग्य	३७.६	अवध	१६.१
„ छः हैं	३७.९	अवध, काशीमें मुक्ति	१९.३, ३५.४, ४६.३
„ तीन प्रकारके		अवधवासियोंपर ममत्व	१६.३
अर्थकी दृष्टिसे		अवधवाससे जीव श्रीरामजीका	
मानसकी रचना	३७.६	प्रिय हो जाता है	३९
„ (धन-धामादि)		अवरेव	३७.८
की शुद्धिके		अश्विनीकुमार	३२.३
छः उपाय	३७.९ नोट ३	अश्रद्धासे सब कार्य	
„ पञ्चक	श्लो० ६-७	व्यर्थ हो जाते हैं	२.१२
„ प्रसंगानुकूल		असंका	१२.८
बचाकर कर		असंगति	२.२, ४.२
लेना चाहिये	६.८-९	असुरसेन	३१.९
अर्थार्थी	२२.४	अक्षयवट	२.११
अलंकार	९.९	आकर (चार)	८.१
„ (मानसमें आये हुए		आँखें कई प्रकारकी हैं	
कुछ अलंकार)	३७.३	जिनसे लोग देखते हैं	३७.१
		आखर	९.९
		आख्यान (मानसकी	
		लोपक्रियाका)	मं० श्लो० ७
		आख्यान (वरणीका)	३.११
		आगम	मं० श्लो० ७
		आत्मा (जैसी उच्चकोटिकी	
		वैसे ही उच्चकोटिके	
		चरित्र)	३५.११
		आदिकवि	
		(कहलानेके कारण)	१९.५
		आमलक (करतलगत) और	
		'विश्व कर बदर' के	
		भाव और भेद	३०.७

कुछ अलंकारोंके नाम—

अक्रमातिशयोक्ति, अतद्गुण, अधिक अभेद रूपक, अनुगुण, तद्गुण और उल्लासके भेद, अनुज्ञा, अन्योन्यालंकार, अर्थान्तरन्यास, असंगति, आत्मतुष्टि, उदाहरण, उन्मीलित, उल्लास, उल्लेख, एकावली, कारणमाला, काव्यार्थापत्ति, काव्यलिंग, तद्गुण, तुल्ययोगिता, दृष्टान्त, निदर्शना, निषेधाक्षेप, परस्परितरूपक, परिकर, पर्याय, पर्यायोक्ति, पूर्णोपमा, प्रतिवस्तूपमा, प्रतिषेध, भिन्नधर्मांशलोपमा, मुद्रालंकार, यथासंख्य, रूपक और उसके भेद, विक्स्वर, विपर्यय, विपम, व्यंग्य, व्यतिरेक, व्याघात, साङ्गरूपक इत्यादि।

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
आवरण (जीव और ईश्वरके बीचमें)	२२.३	कथाके कथन-श्रवण-मननके फल—	१५.११, ३९.३
आशा हृदयको मलिन और दुःख-दोष उत्पन्न करती है	२४.५	" वक्ता-श्रोता आदिको आशीर्वाद	१५.११
इंदु समानके भाव	सो० १	" नाना प्रकारसे समझना कैसे होता है	३०.८
इन्द्रियोंपर देवताका निवास	६.७	" सादर सुननी चाहिये	३८.२, ३९.६
इतिहास	६.४	" मुक्त, मुमुक्षु, विषयी सबका कल्याण करती है	३१.५
ईश	श्लो० ६	" को नदीकी उपमा देनेका भाव	३९.१३
उज्ज्वलताके छः भेद	सो० ४, ३६.५	" का बाधक काम है	४३.५
उत्तमता और अधमता	३९.१३ टि० ३	कथा-प्रसंग	३७.१५, ११२.७
चार प्रकारसे देखी जाती है	४.६	कपट दंभ पाखंड	३२
उदय	१०.१, २४.३, २२.६	कमल (के गुण)	सो० ५, १.१
उदार	४	" (चार रंगके)	३७.५
उदासीन		" (का कौन रंग किस चरितका है)	४०
उपकारी (के प्रति क्या भावना चाहिये)	२६(६)	" और भ्रमरकी उपमाके भाव	२०.८, ४०
उपपुराण	श्लो० ७	कर (लेनेका प्रयोजन)	४.३
उपमा	३७.३	करुणा	सो० ४, २५.१-२
उपवेद	श्लो० ७	कर्म तीन प्रकारके	७.२-४
उपाधि	२१.२	" में दस प्रकारकी शुद्धियाँ	२.८-११
उपाय	८.६	" द्विजातियोंके	२७.६-७
उमा	सो० ४	कर्मनाशा	६.८
उमारमण	"	कला	९.८
उर्मिलाजीके सम्बन्धमें		कलिमें कर्मादि नहीं हैं	२७.७
कवि वनगमन-समय क्यों चुप रहे	१८(७) ३८	" सब युगोंसे कराल है	१२.१
ऋतु	१९, ४२.१	कलिमें नाम ही उपाय है	२२.८
ऋतुओंके मासोंके नाम और उनके कारण	४२.१	कल्प	३३.७
एक	१३.३, २३.६	कल्पवृक्ष	३२.११
ओम् (ॐ) के मात्राओंकी संख्या	१९.२	कविका अर्थ	३.११, ९.८, १४
कच्छपभगवान्का पृथ्वीको धारण करना	२०.७	कविकी तीन आवश्यकताएँ	सो० १
कथन (व्याख्या) छः प्रकारसे होता है	३०.८	" और काव्य	९.८
		" के १७ गुण	९.११
		कवित रस	१०.७
		कवित विवेक	९.११
		कविताकी तीन वृत्तियाँ	१४

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
कविताकी उपमा प्रायः		कुमुद	३२ (ख)
पावन नदियोंसे	१०	कुलक्षण २८ हैं	४.५
" के गुण	१.१०, ३७.८	कुवेर	"
" की जाति	३७.८	कुसंगसे मति-कीर्ति	
कहँ—कहँ	१२.१०-११ नोट १	आदिका नाश	३.५
काकका स्वभाव	३.१, १२.१, ३८.३	कृपा	१३.५, २८.३
काम, क्रोध, लोभ		कृष्ण-नामकी व्युत्पत्ति	१९.१
नरकके द्वार हैं	३२.७	केतु	४.६
कामसे क्रोध और		केतु शुभ और अशुभ	"
क्रोधसे मोह	४३.५	कोविद	३.११, १४(ग)
कामना (भगवत्-सम्बन्धी)		क्रोध और अभिमान	
कामना नहीं है	२२.४	पापके मूल हैं	३९.१३ टि० १
" के अनुसार भिन्न-		क्लेश (पाँच हैं)	श्लो० ५, २.१२,
भिन्न ध्यान	२२.४	खल (व्युत्पत्ति)	४.१-२ नोट ६
कामीकी मति, कीर्ति		खानि	१.८
आदिका नाश	३.५	" (जीवकी ४ खानियाँ)	८.१
काल	२७.१	गङ्गा (किसी कल्पमें)	
काल कर्म स्वभाव	७.२	भगवान्की पत्नी	१५.१
" (समय) अत्यन्त		" और शारदाका प्रेम	"
प्रबल है	"	" " " में समानता	"
कालादिसे बचनेकी युक्ति	"	" " " के धाम	"
कालकूट (समुद्रमन्थनकथा)	१९.८	गङ्गा और सरयू	४०.१
" नामप्रभावसे अमृत हो गया	"	गङ्गा-सरयू-संगम-माहात्म्य	४०.४
काव्य	९.८, १०.७	गङ्गा-सरयू-स्नान सब	
" का प्रयोजन	२८.२, ३१.५-९	ऋतुओंमें	४२.१
" के तीन कारण	८.४ नोट	गण्डकी	४०.२
	१.८.६ नोट २	गंधर्व	७
" में किन बातोंकी		गजेन्द्र	३.४-६, २६.७
आवश्यकता है	९.९ नोट १	गणका विचार	मं० श्लो० १
" कलाका चमत्कार	१.५	" दोष कहाँ नहीं	
" पुरुषके अंग	१०.७	देखा जाता	श्लो० १
काशीमें मुक्तिके लिये		" माङ्गलिक और अमाङ्गलिक	"
'राम' नामका उपदेश	१९.३	" के देवता	"
किन्नर	७	गणिका	२६.७
कीर्ति	१४.९	गणेशजी	सो० १
कुंद	सो० ४	" के प्रथमपूज्य	
कु	२८.१	होनेकी कथाएँ	१९.४
कुतर्क कुपथ कुचालि	३२ (क)	" और वाल्मीकिजीकी	

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
एक-सी दशा	१९.५	ग्रन्थ अनुबन्ध चतुष्टयका ध्येय	श्लो०६, श्लो०७,
गणेशजीकी ब्रह्महत्याका		विषय, सिद्धान्त	७
राम-नामसे छूटना	१९.५	ग्रह	७
गति	३.४—६, २१.७	ग्रहका कुयोग-सुयोगसे	
गया, गयासुर	३१.९	बुरा-भला होना	७
गरीब	१३.७, २५.२	ग्राह	२६.७
गरीबनिवाजीके उदाहरण	१३.७	ग्लानि	२६.५
गहन	मं० सो० २	घटजोनी	३.३
गाना	३३.२	घन	१७
गिरापति श्रीरामजी श्लो०	१, ११.६—७, ७	चकोर	३२
गोध (गुधराज)	२४	चतुष्टय विग्रह	१०. १-२
गुण (सत्पुरुषोंके छः गुण)	मं० सो० १	चरणवन्दना	१७.३, ५
" (चतुर्दश)	"	चरित	२.५, १५.१
" (काव्यके)		" (पठन-श्रवणसे प्रेम)	३२.४
गुण तीन प्रकारके	९.१०	" से मन-बुद्धि-	
" दस "	९.१०	चित्तका उपकार	३२(ख)
गुण (कविके १७ गुण)	९.११	चातुर्यगुण	२५.३-४
" (काव्यके)	९.१०, ३७.८	चिन्तामणिके गुण	३२.१
" (संतके)	२.४	चित्रकाव्य	३३.२
गुणगण	१.४	चित्रकूटमें नित्य विहार	३१
गुरु (अर्थ और लक्षण)	श्लो० ३, सो०५	चौपाई	३७.४
" (गुसाईजीके तीन गुरु)	सो० ५	चौरासी लक्ष योनियाँ	८.१-२
" शंकरजी हैं	श्लो० ३	छन्द	श्लो०१, ९.९
" (का नाम लेना		" (मानसमें आये हुए)	३७.५
निषेध है)	सो०५, श्लो०७	" कौन छन्द किस	
" में नरबुद्धि न करे	सो० ५	रंगका कमल है	३७.५
गूढ़ गति	२२.३	" बैठानेके लिये	
गोसाई (नाम क्यों पड़ा)	श्लो०३, १८ पाद टि०	अक्षरका संकोच	६.८
" जी अनन्य		छबिका सारभाग	
रामोपासक वैष्णव	३.६	सीयस्वयंवरमें	४१.१
गोसाईजीकी शैली	१७.५, ३४.६	जगजाल	२७.५
" के काव्यका आदर	१४ (ख)	जगदीश	६.७
गोस्वामीजीका आशीर्वाद	१५.११	जड़-चेतन	७
" की मनसगुरुपरम्परा	३० (क)	जनक नाम	१७.१
" " प्रीति नाम नामीमें	२०.४	जप	२२.५
" का शाप	४३.७-८	" (अनुलोम-	
ग्रन्थ अनुबन्ध चतुष्टय	श्लो० ७	प्रतिलोमविधिसे)	२०.६
" का ध्येय	श्लो० ६, १९.१, २८.२	" (मन और	

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
जिह्वाजपके फल)	२१,२२.५	(जैसा) धूआँ वैसा	
जपके प्रकार	३७.१०, ८४.७	मेघोंका फल	७.१२
जलजके गुण	५.५	धोरी	१२.४
जागना और सोना (परमार्थमें)	२२.१	ध्यान (कामनानुसार)	२२.४
जाति (कविताकी)	३७.८	ध्रुवजी	२६.५
जीवके प्रकार	७	ध्रुवतारा	"
" की चार खानियाँ	८.१	ध्वनि और व्यंग्य	३७.८
" और परमात्माके		नतः और नमः	श्लो० ५
बीचमें आठ आवरण	२२.३	नतः और वन्दे	श्लो० ६
जीवन्मुक्त, जीवन्मुक्ति	३१.११	नद सात हैं	४०.२
जोंक	५.५	नदीका प्रायः पर्वतसे	
जोना	२०.१	निकलना और समुद्रसे	
तप (के स्वरूप)	३७.१०	संगम कहा करते हैं	३८.९, ४०.५
तर्क-कुतर्क	३२	(मानससे निकली हुई	
तिलक	१.४	नदीका उद्गम पर्वतसे	
तीर्थोंका आना-जाना	३४.६	नहीं कहते)	३९.११
तुलसी-माहात्म्य	३१.१२	नर-तन धरनेका भाव	२४.१
" क्यों प्रिय है	"	नर-नारायण	२०.५
त्रिताप	३९.६, ४०.४	" का भाईपना	"
त्रिलोक	२७.१	नरक	३१.९
त्रिशंकु	६.८(कविनाशमें)	" के तीन द्वार	३२.७
दंडक वन	२४.७	नर्मदा शिवजीको क्यों प्रिय हैं	३१.१३
दंभ	३२	नवरस	श्लोक १
दया	२४.७, २८.४	" (का कोष्ठक)	९.१०
(श्री) दशरथजीकी रानियाँ	१६.७	नवरसके उदाहरण	३७.१०
दिनदानी	१५.३	" के लक्षण	१०४.१—३
दिशा (दस)	२८.१	नाग	७
दीन	१८	नाम (किसका न	
दीनताके लक्षण	१३.७	लेना चाहिये)	श्लो०७, सो०५
दुःख तीन प्रकारके	३५.१०	" जप अर्थकी भावना	
देखिअहिं	२१.४	करते हुए	३४
देह (सबको प्रिय होती है)	१६	" जप ध्यानयुक्तका	
दोष (काव्यके)	९.१०	लाभ	"
दोष तीन प्रकारके	३५.१०	नाम, रूप, लीला,	
धनुष-बाण धारण करनेके भाव	१८.१०	धाम चारों—	
धर्म	३७.९	" चारों सच्चिदानन्दविग्रह	३४.६
धामके अर्थ	सो० ३, ३५.३	" चारोंका माहात्म्य एक-सा	३५.४
धूँएँसे मेघोंका बनना	७.१२	" पावन और पावनकर्ता	५०.३-४

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
नाम मंगलभवन	११२.४	पदका अर्थ	१७.३
" की बड़ाई क्रमसे		पद (वन्दन)	सो० ५, १७.३,
की गयी है	३४.३		१७.५
" " " वक्ताओंने प्रणाम		पदकंज (कमलकी	
करके की	३४.३	उपमाके भाव)	सो० ५
" मुक्तिदाता	३५.४	पर	४.२, ४.९
" को शिवजी हृदयमें		परधाम	१३.३-४
बसाये हैं	४६	परनारिसंगसे बुद्धि	
" के सम्बन्धमें तीनों		आदिका नाश	३.४-६
श्रोताओंके प्रश्न	"	पररूपके दो भेद	२३.१
नारायण नामकी व्युत्पत्ति	१९.१	परिजन	१७.१
निज गुण-दोष कह		पर्व	४१.७
देनेसे प्रभु रीझते हैं	२९ (ग)	पर्वमें स्त्रीप्रसंगादिका निषेध	४१.७
" धर्ममें अटल रहना चाहिये	२.११	पर्वत (मुख्य सात हैं)	१३
" धर्म क्या है	"	पवनकुमार	१७
निधान	१	पश्यन्ति	श्लो० २
निधियोंके नाम और व्याख्या	३१.१३, १३५.१,	पाखंड (कपट, दंभ)	३२
	२२०.२	पाप तीन प्रकारके	सो० २ टि० १,
निमि-वसिष्ठ-शाप	१७.१, ३.१-३		३५.१०
नियम दस हैं	३७.१४	" का फल दुःख है	३५.१०
निर्गुण	२३.१	पावन नदियोंकी उपमा	
" से जगत्का उपकार		कविताको दोहा	१०
नहीं होता	२०.५	पितृ, पितर	७
" को बिना जाने		पुण्यारण्य (नौ अरण्य	
सगुणोपासनामें मोह	२१	मुक्तिदाता)	श्लो० ४
निर्गुण-सगुण दोनोंको		पुण्य तीन अरण्य, तीन वन	श्लो० ४
जानकर उपासना करे	२१	पुनरुक्ति	१८.७-८, ५.१-२
निषाद (उत्पत्ति)	४.९	पुर-ग्रामादिकी कल्पना	
निहारना और लखनामें		कबसे हुई	४.८-९
भेद	४.४	पुराण	श्लोक ७
नील कमलकी उपमा	मं० सो० ३	पुराण अधिकारीभेदसे	
नील कमल, मणि		निर्मित हैं	२७.२
और जलद	सो० ३	पुराणोंका सिद्धान्त	
नेम-व्रतका फल रामपदप्रेम	१७.४	श्रीरामचरित कैसे	श्लो० ७
पंगु	सो० २	पुँछिङ्ग स्त्रीलिङ्ग	१४
" तीन प्रकारके	सो० २	पृथिवी (की व्युत्पत्ति)	४.८-९
पंचीकरण	सो० २	" को शेष, कमठ	
पताका	१७.६	आदि धारण किये हैं	२०.७

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
पृथुराज	४.९	भी ज्ञानीमें अन्तर्भाव	२२
पै	५	फल (चार)	२
प्रकृति (स्वभाव)		फुर	१५
नहीं बदलती	३.१—३	व और ब	
प्रताप	१०.७—१०, २४.६	बक (स्वभाव)	३.१, ३८.३
प्रतिलोम-क्रमसे मन्त्र-		वक्र चंद्रमा	श्लो० ३
जपके अधिकारी	२०.६	वट (अक्षय)	२.११
प्रतिज्ञा	श्लोक ७	वट और विश्वास	
प्रतिवस्तूपमा अलं०	६.१—२	शंकररूप हैं	२.११
गणेशजीकी प्रथम		'बतकही' का प्रयोग	९.२
वन्दनाके कारण	श्लो० १, सो० १	बत्तीस अक्षरवाले छन्द	श्लो० १
प्रथम संस्करणपर विचार	७३, १७०—१७१	वन (के अर्थ)	१, ३१
	इत्यादि	वनमालमें तुलसी भी	
प्रपंच	६.३—४,	रहती है	३१.१२
	नोट ३, २२.१	वरदाता रामनामसे ही सिद्ध हुए	दो० २५
प्रबंध ९.९	९.९ नोट १, ३२.२,	वर्ण	श्लो० १
	३७.१	" संख्या	"
प्रभुता (के उदाहरण)	१२.१२	" (आठों वर्गोंके वर्ण	
प्रह्लादजीको नारदका उपदेश	२६.४	सरस्वतीके अंग हैं)	श्लो० १, २०.१
" भक्तशिरोमणि	२६.४	वर्णोंकी चार क्रियाएँ	१९.२
प्राकृत	१४.४—६	वर्तमानके समीपमें भूत-	
" भाषा	"	भविष्यक्रियाका प्रयोग	२७.१
प्राण	१९.२	वर्ष (संवत्सर) का आरम्भ	
प्रीतिके आठ अंग	२५.५—८	अगहन या चैत्रसे	४२.२
प्रेत	७	बल	१३.९
प्रेमके लक्षण	२.४	बलगुण	२४.६
" की बारहवीं दशा	८.२	वसन्ततिलकावृत्त	श्लो० ७
" (गूढ़)	१७.१	वस्तुनिर्देशात्मक	
" (सत्य)	१६	मङ्गलाचरण	सो० ४ टि० १ (ग)
प्रेमाभक्ति	३६.६	बहुरि	४.१
प्रेमाभक्तिके १४ भेद		बाएँ	"
वाल्मीकिजीके १४ स्थान	३६.६	वाक्य (तीन प्रकारके)	श्लो० १
प्रेमभक्तिके उदाहरण	३६.६	वाक्य-दोष	९.१०
प्रेमभक्तिकी दशाएँ	३६.६	वाणी	श्लो० १
" अनिर्वचनीय है	"	वाणीपति	श्लो० १, ११.७
प्रेम (रामजीमें)		वाणीके परा-पश्यन्ती	
सुकृतों, साधनोंका फल	१७.४	आदि स्थान	११.४
प्रेमी निष्काम भक्तका		वाणीकी सफलता	१३.८

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
वारदोष कब नहीं लगता	३४.४-५	तीनकी साक्षीका भाव	२७.२
वारप्रवृत्ति किस प्रकार होती है	७	वेद आदिका मत रामप्रेम	२७.२
वाल्मीकिजी	३.३, १४ (घ) १९.५	" रामायणरूपमें	१४ (ङ)
" का आश्रम	श्लो० ४	वेदों-श्रुतियोंमें नामकी	
" प्रतिलोमक्रमसे जपके		महिमा	२२.८
अधिकारी	२०.६	बेनी (त्रिवेणी)	२.१०
" के मुखसे वेद रामायणरूपसे		वैराग्य (चार प्रकारका)	३७.१०
निकले	१४ (ङ)	वैष्णवोंमें अग्रगण्य शिवजी	१९.३
वासुदेव नामकी व्युत्पत्ति	१९.१	वैष्णवमन्त्रकी दीक्षा	
विचित्र	३३.२	विवाहिता स्त्री भी	
विदेह (जनक) नाम	१७.१-२	ले सकती है	१९.६
विद्या चौदह हैं	९.८	व्यंग्य	५.३-४
बिधि निषेध	२.९	" (तुल्य प्रधान गुणीभूत)	११, २४.३
बिबुध वैद्य	३२.३	व्यापक	१३.३-४, २३.६
बिभाव	९.१०	व्याल और सर्प	८.१
विभावना अलंकार	१३.१, १८.२	व्यासजी	१४.२
विभूति	१.३, ५.७	व्युत्पत्ति (काव्य)	८.४
बिलगाना	५.५, २०.४	ब्रह्म	१९.१
विवेक (कविताका)	९.११	ब्रह्म-जीवका सदा साथ	२०.४
विशेष	२१.५	ब्रह्म-जीव साथी हैं तब	
विश्वरूप	१३.३-४, १९.१	जीवका ब्रह्मको प्राप्त होना	
विश्वास	श्लो० २	कैसे कहा	"
विष्णुनामकी व्युत्पत्ति	१९.१	ब्रह्मनिष्ठ श्रोत्रीय	सो० ५
विज्ञान (और ज्ञान)	श्लो० ४, १८.५	ब्रह्म युगलस्वरूप है	१७.१
बीज	३२.४	ब्रह्मका बास हृदयमें है	२३.६-७
वीर्य (गुण)	२४.४-५	ब्रह्मविचार	२.८
बुद्धिके आठ अंग	सो० १, ३६.८	ब्रह्मकी पूजा-प्रतिष्ठा	
" " गुण	३६.१-३	वर्जित होनेके कारण	सो० ५
" दो रूप	सो० १, ३६.१		१४ (च)
बुद्धि-सिद्धि गणेशशक्ति हैं	सो० १	ब्राह्मणोंके नौ कर्म	२७.६
वेद	श्लो० ६, ७, ६.	भक्तिके प्रकार	३७.१३
	३-४ (धातु)	भक्तिपर भगवान् क्यों	
" के छः अंग	श्लो० १, ७, ६	सानुकूल रहते हैं	२०.६, टि० १
	(गौड़जी)	भक्तोंके हितार्थ अवतार	१३.५, २४.१
" रघुवरयश वर्णन करते हैं	१४ (ङ)	भगवद्भक्तपर देव-	
" का सिद्धान्त		पितृ आदिका ऋण	
रामचरित कैसे	श्लो० ७	नहीं रह जाता	८.३
वेद, पुराण और संत		भगवान्	१३.४-५

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
भगवान्‌के पाँच रूप	२३.१	चार बातें आवश्यक	१५.५-६
" वाणीके पति	श्लो० १, ११.७	मंदाकिनी	३१
भगवान्‌के रिझानेके		मग (मगह)	६.८
लिये हृदय अच्छा हो	२९.४	मति अनुहारी	३६.२
भगवान्‌का वास हृदयमें	२३.७	मणि	१.८, ११.१, २१
भरणी	३१.६	मणिदोप	११
भवरजनी	१.७	मद पाँच प्रकारका	३८.९
भवरुज, भवरुजपरिवार	१.२	मधु	२०.८
भवसागर सात वा चार	२५.४	मधुकर	१०.५-६, २०.८
, में जल, जंतुरत्न		मन शुद्ध-अशुद्ध	
आदि क्या हैं	१४	दो प्रकारका	३६.९
, के मथनेवाले		मन-बुद्धि-चित्त	३२
नवग्रह हैं	"	" का मल क्या है	१.४, ४३.२
भाई	८.१३, १३.१०,	" लाई (मन लगाकर	
	३९.८	सुननेसे उत्तम फल	
भाव	९.१०	मिलता है)	३५.१३
भूतोंकी पञ्चीकरणद्वारा		मनोरथ (पुँल्लिङ्ग,	
स्थिति भृगु, भृगुनाथ	४१.४	स्त्रीलिङ्ग)	१४
भ्रम	श्लो० ६	मय (तद्रूप, विकार,	
भ्रमरकी उपमाके भाव	१०.६	प्राचुर्य)	१.१, १९.२,
" और कमलके भाव	१७.४		७
मंगल मोद	१.३, २.७	मर्दनमयन	सो० ४
" " (मञ्जुल और मलिन)	१.३	महाकाव्यमें क्या-क्या	
मङ्गलाचरण	श्लो० १	होना चाहिये	३९.११
" करनेपर भी निर्विघ्न		महामोह	सो० ५
समाप्तिका नियम नहीं	"	महिपेश	४.५
" की आवश्यकता	श्लो० १	महिसुर	२.३
" सात श्लोकोंमें		माणिक्य	१.८, ११.१
करनेका भाव	श्लो० ७	माताका गौरव पितासे	
" नमस्कारात्मक और		अधिक	श्लो० ५
वस्तुनिर्देशात्मक	सो० ४	मानसका उद्देश्य	२८.२, नोट ३,
मञ्जु मनमें मैल आ			३१(५-९)
जाता है	१.४, टि० १	मानसरोवरमें कमल	
मञ्जु मन क्या है	१.४, टि० १	आदि कैसे खिले?	३७
मंजुल मंगल मोद	१.३	मानसका प्रारम्भ	
मन्त्र और नाममें अभेद	१९.३	संशयसे	२.३
मन्त्रका अर्थ और जप	३४	मानससे गोस्वामीजी,	
" फलप्रद होनेके लिये		पार्वतीजी और गरुड़जी-	

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
को विश्राम मिला	३५.७	धाम—चारोंका मिलान	
मानस मुक्त, मुमुक्षु		सरित और कवितासरित	
और विषयी तीनोंको		हृदय सिंधु मति	
हितकर	३५.८	सीप"का साङ्गरूपक	
मानसकी रचना कब		विष्णुपु० अंश ६ अ० ५	
हुई और पार्वतीजीसे		और 'एक अनीह...'	
कब कहा गया	३५.११	१३.३-४ से मिलान।	
मानसकी रचनाका रहस्य	१९.१	(श्री) कौसल्याजी	
मानस .छः बातोंसे		और पूर्व दिशा	
अगम, तीनसे अति		" " श्रीदेवकीजी	"
अगम और तीनसे सुगम	३	गीता ७.१५—१८ से	
मानसका पथप्रदर्शक		२२.६-७ 'रामभगत'	
संत ही है	३८	जग चारि प्रकारा...	
मानसके उपासकोंको		का मिलान	
भोग पुनर्जन्मका		श्रीरामचरित्र और	
कारण नहीं होता	३२.७	श्रीनामचरित्र	
मालादीपक अलंकार	२६.३	गोस्वामीजी और	
(द्वादश) मासोंके		श्रीसुग्रीव-विभीषणजी	
द्वादश स्वामी	४२.२	दो० २९	
मिथिलेश नाम	१७.१	श्रीरामनाम और श्रीरामचरित	
मिला (सना) हुआ		श्रीरामचन्द्रजी और	
तीन प्रकारका होता है	६.४	श्रीरामचरितमानस	
मिलान (पृष्ठोंके क्रमसे)—		चारों संवादोंके वक्ता,	
भा० मं० 'जन्माद्यस्य....'		श्रोता और	
और मं०	श्लो० ६	संवादस्थान	३५.१३
विष्णुस्वरूप और सो० ३		मानससर और	
श्रीरामावतार-श्रीगुरु-अवतार		रामचरितमानस	३९.७-८
गुप्त और प्रगट चरित		मानससर और पम्पासर	३९.७-८
रज और नखप्रकाश		रामचरितमानससर और	
कपास और साधु चरित		कीर्ति सरयू	४३
तीर्थराज और संतसमाज,		मुक्ता	११.१
संतसमाजकी प्रयागसे	३.४-५ और	" (की उत्पत्तिके नौ स्थान)	"
विशेषता	सुं० ३८.५-६	मुद	२.७
संत और खल-स्वभाव		मूक चार प्रकारके	सो० २
वर्णनमें कविकी		'मूल गुसाई चरित' के	
उक्तियोंकी एकता		सम्बन्धमें मतभेद	
नव रसोंका कोष्ठक		मूल (तीन प्रकारका)	१.२
नाम-रूप-लीला-		मृगतृष्णाजल	४३.८

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
में पुनि	३० (क)	से कहा गया)	३४.२
मोतीकी उत्पत्तिके स्थान	टि० १	रजक (सियनिंदक)	१६.२
मोद (मङ्गल)	११.१	रविकरवारि	४३.८
मोहादिका छूटना	१.३	रविनंदनि	२.८—११
कृपासाध्य है	३९.५	रस	श्लो० १.९.१०
मोह, महामोह, भ्रम,		रस काव्यका आत्मा है	१०.७
संशय	सो०५	रस (नव)	नवरसमें देखिये
मोहकी उत्पत्ति	"	रसभेद	९-१०, १०.७
मोक्ष बिना नरशरीरके		राजा नामकी व्युत्पत्ति	४.९
नहीं होता	८.१-२	" ईशका अंश है	२८.८
यम (संयम ५, १०, १२ हैं)	३७.१४	" का कर्तव्य	४.३
यम (राज) १४ हैं	४.५	" में त्रिलोचनका अंश	१५.४
यम-नियमके प्रकार		" का प्रियत्व प्रजामें	
और अर्थ	३७.१४	कैसा होना चाहिये	१६.३
यमद्वितीयाको बहिनके		" के आठ अंग	३२.६
यहाँ भोजन	२.९	" के आठ अंगोंमें	
यमुना	२.९	मन्त्री और सेना प्रधान	"
यमुनाको यमका वरदान	२.९, ३१.१०	" के प्रधान दोनों	
यशका रंग	१० (घ)	अंगोंका उल्लेख मानसमें	३२.६
यश और कीर्तिमें भेद	१७.६	राजीव	१८.९-१०
यज्ञ पाँच प्रकारके	२७.१—५	" विशेष प्रायः	
याज्ञवल्क्यजी	३०.१	दुःखनिवारण-प्रसंगोंमें	१८.१०
युक्ति	३७.४, ११	रामसे पत्थर जुड़ गये	२०.४
योग	३७.१०	'राम' के अर्थ	२१.८
योगी (चार प्रकारके)	२२.१	" नित्य द्विभुज नराकार हैं	२४.१
" का जागना क्या है	"	" का शबरी और गीधमें	
" (ज्ञानीके बदले योगी		माता-पिताका भाव	२४
कहनेका भाव)	२२	(श्री) रामको वश	
रंग (यशका)	१० (घ)	करनेका उपाय	२६.६
" (सरस्वतीका)	२.८—११	(श्री)रामगुणगणस्मरणसे	
रघुपति (जीवमात्र तथा		प्रेम और रक्षामें	
रघुकुलके स्वामी)	१९.१	विश्वास	३६.५
रघुबरसे लक्ष्मण एवं		रामचरितमानसका	
चारों भाइयोंका भी ग्रहण	४०.८	मुख्य कारण	१४(ङ)
रघुबीर	२४.४-५	रामचरित और	
रज (ग्रन्थमें तीन बार		रामनामका ऐक्य	३२
रजसेवन तीन प्रयोजन-		(श्री) रामजन्म दिन	३४.६
		" जन्मोत्सवमें देवता	

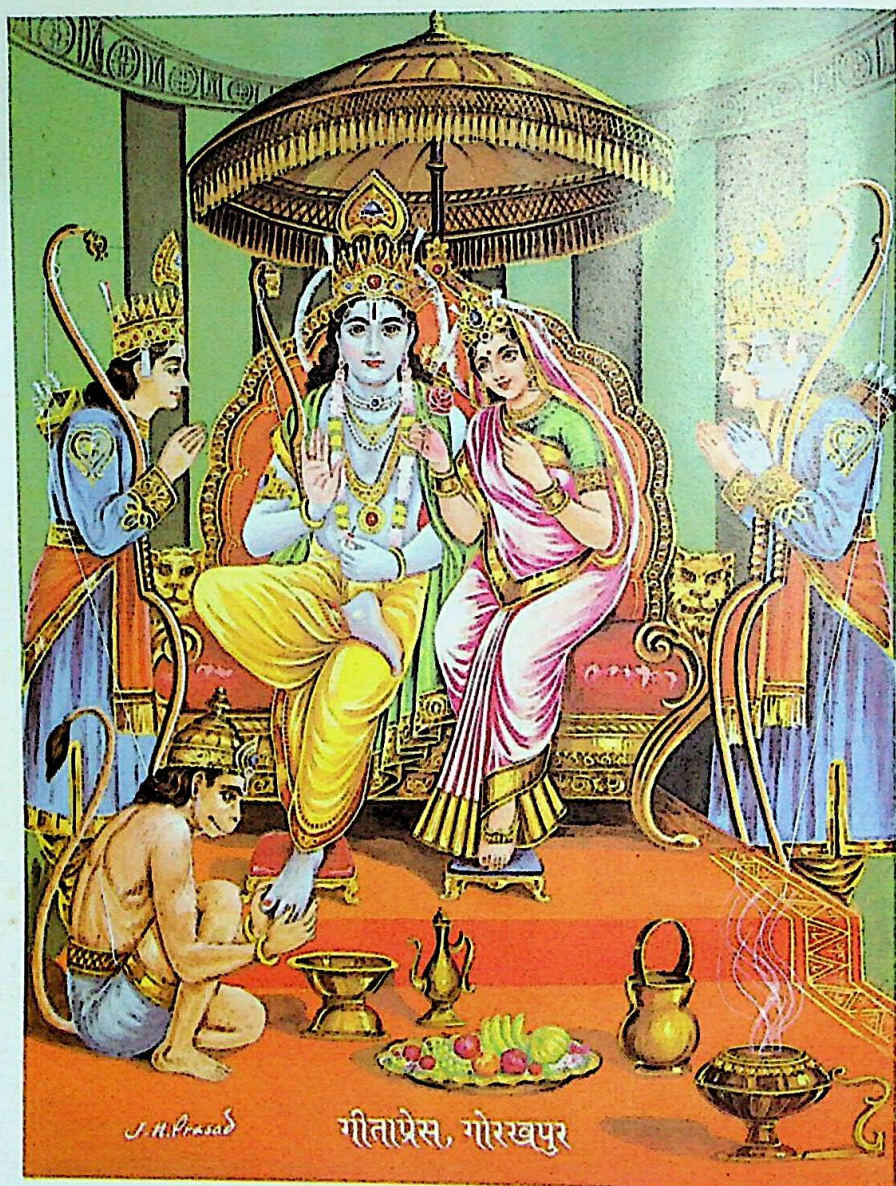
विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
अयोध्यामें आते हैं, श्रीरामजन्मपर नहीं आते (श्री) रामके अंशसे अन्य अवतार " के अतिरिक्त अन्य नाम गुण- क्रियावाचक हैं " नामकी अन्य नामोंसे विशेषता रामनाम अनादि है रामनामसे काशीमें मुक्ति " और प्रणव " से प्रणवकी सिद्धि " और राममन्त्रमें अभेद " " सबके लिये है " में सत्-चित्-आनन्द तीनोंका अभिप्राय " रामायणका सार " साधन और साध्य दोनों " के प्रतापसे शिवजी अविनाशी " " " अमङ्गलसाजमें मङ्गलराशि रामप्रभुताई 'राम' शब्दमें अतिव्याप्ति 'राम रघुबर' में मानसकी रचनाका रहस्य श्रीरामजीका ध्यान धनुर्बाणयुक्त करनेका विधान श्रीरामजीका 'निज धाम' अयोध्या राममय रामायणमें श्रीसीताचरित प्रधान है " शतकोटि कौन है " (शतकोटि) का बटवारा रामावतार एक कल्पमें एक बार राहु	३४.७ १३.७ १९.१ " ५ १९.३ १९.१ १९.२ १९.३ २०.२ १९.१ २५ २०.८ २६.१ २६.१ १२.१२ १९.१ १९.१ १८.१० ३५.३ ७ ४२.७ २५ " ३६ ४.३	राहु सूर्यको कब ग्रसता है रूपक " के तीन प्रकार लखना लय (श्री) लक्ष्मणजीके तीन रूप " नारायण हैं " नाना त्रिदेवोंके कारण " का १२ वर्ष निद्रादिका त्याग " श्रीरामजीका अपमान नहीं सह सकते " जीवोंके आचार्य लहना लोक तीन हैं शक्ति (काव्य) शठ और खलमें भेद शतकोटि रामचरित शनिश्चरको शाप शब्द और अर्थमें तादात्म्य शबरीजी शरणागतके पापोंका नाश " पर (श्रीरामजी) क्रोध नहीं करते। उसके अपकारोंका स्मरण नहीं करते शरीर अधम क्यों कहा गया शशिसमाज शाबरमन्त्र शारदाके धाम और स्थान शार्दूलविक्रीडित छन्द शालि (श्री) शिवजी भगवान्की आज्ञासे अशुभ वेष बनाये रहते हैं शिवजी वैष्णवोंमें अग्रगण्य हैं	४१.७ ३६.३ " ४.४, १४ (ग) २२.४ १७.७ " १७.७ १७.७ १७.६ १७.८ ५ २७.१ ८.४-५ ७.४ २५, ३३.६ सो १ १८ २४ १३.६ १३.६ १८.२ १५.९ १५.५ १५.२ श्लो ६ १९ २६.१ १९.३

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
शिवजीको कालकूट		सच्चिदानंद	१३.३, २३.६-७
अमृत हो गया	१९.८	सजीवनमूरि	३१.७
शील	२९	सतिभाए	४.१
शुकदेवजी	१८.५, २६.२	सत्पुरुषोंके छः गुण	७
शेषजी	४.८	सत्य प्रेम	१६
शैली (ग्रन्थकारकी)	३४.६	सत्संग कृपासाध्य है	३.७-८
शौर्यगुण	२४.८	सद्गुण कौन-कौन हैं	३१.१४
श्रद्धा	श्लो० २	सद्गुरु	३२.३
श्रद्धा सब धर्मोंके लिये		सनकादिजी	१८.५, २६.२
अत्यन्त हितकर है	२.१२	सप्तपुरी (मोक्षदायिका)	१६.१
श्रद्धाहीनके सब कर्म		सप्तपुरियोंके स्थान	
व्यर्थ	"	भगवान्के अंगोंमें	१६.१
'श्री' बीजके अर्थ	श्लो० ५	सम (अलंकार)	५.७-८
'श्री' शब्द किन		समानचित	३
धातुओंसे सम्पन्न		समुझाहिं (कथाको	
होता है	श्लो० ५	अनेक प्रकारसे समझे)	३०.८
श्रोता तीन प्रकारके		समुद्र (सात)	२५.३-४
(उत्तम-मध्यम-निकृष्ट,		" मंथन	१९.८, ३१.१०
आर्त-अर्थार्थी-जिज्ञासु,		" " से १४ रत्न	३१.१०
तामस-राजस-		समुद्र-शेषण	३२.६
सात्त्विक)	३९	(श्री) सरयूजी	१६.१, ३९.९, ४०.१
श्रोता चार प्रकारके	९.३-७	" दर्शनका माहात्म्य	
षट् शरणागति	२८	काशी, मथुरा	
संघात	७.१२	आदिके वाससे	
संचारी भाव	९.१०	अधिक है	३५.२
संजीवनी	१.२, ३१.७	सरल	३
संतसे तीर्थका उद्धार		" स्वभावके उदाहरण	१३.७
संत, सुजन और		सरस	१.१
साधुमें भेद	२.४	सरस्वती (स्वरूप)	श्लो० १
संतुष्ट दशा (प्रेमकी)	८.१-२	" से वर्णोंकी उत्पत्ति	श्लो० १
संदेह-मोह, भ्रम	३१.४	" के नाम	श्लो० १
" चारों श्रोताओंने ये		" के धाम	१५.१-२
तीनों अपनेमें कहे हैं	४७.१	" के पति	श्लो० १, सो० १
सम्बन्ध (अनुबन्धचतुष्टय)	श्लो० ७	सरोज (पशु-पक्षीके	
संवाद और बतकही	९.२	चरणोंकी उपमाके भाव)	१८.४
संवाद	३६	सहज संघाती	२०.४
" (गोस्वामीजीका किससे है)	३६	सहज प्रेम और वैर	१४
'स' उपसर्ग	१.१	सहसबाहु	४.३
सकृत्	८.१४	सादर	२.१२-१३, १४.२,
सगुणको जाने बिना		साधु-सुजन-संतमें भेद	३३.८, ३५.१३
निर्गुणोपासनमें कष्ट	२१		२.४, २.७

विषय	दोहा-चौपाई आदि	विषय	दोहा-चौपाई आदि
सिद्धि	१	सूकरखेत	३० (क)
सिद्धावस्था और		सेवक स्वामि सखा	१५.४
व्यवहार	१७	सुस्वामी श्रीरामजी ही हैं	२८.४
सिद्धियोंके नाम	सो० १, २२.४	सोनभद्र	४०.२
सिद्धान्त समस्त वेद-		सृष्टि पूर्व कल्पवत्	
शास्त्रोंका रामचरित		होती है	६.३-४
ही है	श्लो० ७	सौमित्रि	१७.८
(श्री) सीताजीका		स्थान शुद्धि (उत्तम	
परम दयालुत्व	१८.७	कार्यके लिये)	३५.५
सीता शब्दकी व्युत्पत्ति	श्लो० ५	स्थायी भाव	९.१०
" " सिद्धि और अर्थ	"	स्थालीपुलाकन्याय	१२.५
" के अर्थ श्लोक ५ में	"	स्नेहका भाव	२७.२
" त्यागपर विचार	१६.३	स्वभाव अमिट है	३.१-२
" नाम अनादि है	श्लो० ५	स्वयंवरके प्रकार	४१.१
सीतापति, सीतानाथ	२८	स्वरूपाभिनिवेश वन्दना	१४ (घ)
श्रीसीताजी श्रीरामर्जाको		स्वातीके जलसे	
करुणानिधान सम्बोधन		पात्रानुसार भिन्न-भिन्न	
करती हैं	१८.७	पदार्थ उत्पन्न होते हैं	११.८-९
श्रीसीताजीकी बहिनोंकी		स्वामी-सेवककी प्रीति	२१.१
वन्दना	१८.७-८	हंसकी उपमाके भाव	१४(ग), ३७.७
सुअंजन	१	" तीन प्रकारके	१४(ग), ३७.७
सुकवि	३२.१२	(श्री) हनुमान्जी	१७.१०
सुकृत	१.३, २७.२, ३६.७	" का आश्रम	श्लो० ४
" फल श्रीरामपदप्रेम	१७.४, २७.२	" (नाम)	१७
सुकेतसुता	२४.४	" के तीन रूप	१७
सुगति	२४	" रुद्रावतार	२६.७
(श्री) सुग्रीव, हनुमान्जी		" का श्रीरामनामस्मरण	२६.६-७
आदि प्रातःस्मरणीय हैं	१८.२	" हर-भरतादि रामस्वभावके	
सुधा सम	३७.३	जानकार हैं	१७
सुधा, सुधाकरके धर्म	५.७-८	हरि	श्लो० ६, ११.१
सुमति	३६.१	" के १४ अर्थ	श्लो० ६
सुरसरि सम हित	१४.९	हरिगीतिका छन्द	१०
" के धर्म	२.८-११	हरिभक्तके लक्षण	२.८-११
" सब तीर्थमयी हैं	"	ज्ञान	श्लो० ४, ३७.७-९
सुरा	४.१०	(सब) ज्ञान सत्य है	श्लो० ६
सुवाणीके लक्षण	२.४	" विज्ञान	श्लो० ४
सुभाव	३७.६, नोट १, ४	" वैराग्य नेत्रके दोष	२.२
सुसंगसे मति-कीर्ति		" की साम्यावस्था	१७
आदिकी प्राप्ति	३.४-६		







J. H. Prasad

गीताप्रेस, गोरखपुर

श्रीरामदरबारकी झाँकी

॥ श्रीः ॥

ॐ नमो भगवते श्रीमते रामानन्दाचार्याय ।
श्रीमद्रामचन्द्रचरणौ शरणं प्रपद्ये । श्रीमते रामचन्द्राय नमः ।
ॐ नमो भगवत्या अस्मदाचार्यायै श्रीरूपकलादेव्यै ।
श्रीसन्तगुरुभगवच्चरणकमलेभ्यो नमः ।
ॐ नमो भगवते मङ्गलमूर्तये कृपानिधये गुरवे मर्कटाय
श्रीरामदूताय सर्वविघ्नविनाशकाय क्षमामन्दिराय
शरणागतवत्सलाय श्रीसीतारामपदप्रेमपराभक्तिप्रदाय श्रीहनुमते ।
ॐ साम्बशिवाय नमः । श्रीगणेशाय नमः । श्रीसरस्वत्यै नमः ।
परमाचार्याय श्रीमद्गोस्वामितुलसीदासाय नमः ।
श्रीरामचरितमानसाखिलटीकाकर्तृभ्यो नमः ।
श्रीमानसपीयूषान्तर्गतनानाविधभावसूचकमहात्म्यभ्यो नमः ।
श्रीमानसपीयूषान्तर्गतनानाविधभावाधारग्रन्थकर्तृभ्यो नमः ।
सुप्रसिद्धमानसपण्डितवर्यश्रीसाकेतवासिश्रीरामकुमारचरणकमलेभ्यो नमः ।

मानस-पीयूष

कल्याणानां निधानं कलिमलमथनं पावनं पावनानां
पाथेयं यन्मुमुक्षोः सपदि परपदप्राप्तये प्रस्थितस्य ।
विश्रामस्थानमेकं कविवरवचसां जीवनं सज्जनानां
बीजं धर्मद्रुमस्य प्रभवतु भवतां भूतये रामनाम ॥ १ ॥
श्रीरामं रामभक्तिं च रामभक्तांस्तथा गुरुन् ।
वाक्कायमनसा प्रेम्णा प्रणमामि पुनः पुनः ॥ २ ॥
जय श्रीसिय सियप्राणप्रिय सुखमाशीलनिधान ।
भरतशत्रुहन जनसुखद रामानुज हनुमान ॥ १ ॥
श्रीगुरुचरनसरोजरज निज मन मुकुर सुधारि ।
बरनउँ रघुवर विसद जस जो दायक फलचारि ॥ २ ॥
बंदउँ तुलसीके चरन जिन्ह कीन्हों जग काज ।
कलि समुद्र बूड़त लखेउ प्रगटेउ सप्त जहाज ॥ ३ ॥

श्रीमद्गोस्वामितुलसीदासकृत
श्रीरामचरितमानस

प्रथम सोपान (बालकाण्ड खण्ड १)

श्रीजानकीवल्लभो विजयते ।

(श्लोकाः)

वर्णानामर्थसंघानां रसानां छन्दसामपि ।
 मङ्गलानां च कर्तारौ वन्दे वाणीविनायकौ ॥ १ ॥

शब्दार्थ—वर्णानामर्थसंघानाम्=वर्णानाम्-अर्थ-संघानाम्=अक्षरोंके और अर्थसमूहोंके। छन्दसामपि=छन्द-साम्-अपि=छन्दोंके भी। कर्तारौ=करनेवाले (दोनों)। 'वर्णानाम्' से 'मङ्गलानाम्' तक (केवल 'अपि' को छोड़कर) सब शब्द सम्बन्धकारक (अर्थात् पद्यी विभक्तिके) हैं।

अन्वय—(अहम्) 'वर्णानां छन्दसां अर्थसंघानां रसानां च मङ्गलानामपि कर्तारौ वाणीविनायकौ वन्दे।'।

अर्थ—(मैं) अक्षरोंके, छन्दोंके, अर्थसमूहोंके, रसोंके और मङ्गलोंके भी करनेवाले श्रीसरस्वतीजी और श्रीगणेशजीको वन्दना करता हूँ ॥ १ ॥

नोट—१ हमने यहाँ अन्वयमें वर्णोंके पश्चात् छन्दोंको लिया है, क्योंकि छन्दोंका सम्बन्ध वर्णोंसे है, अर्थसे नहीं।

मङ्गलाचरण

ग्रन्थके निर्विघ्न समाप्ति और मङ्गलकारी होनेके लिये मङ्गलाचरण किया जाता है। आदि, मध्य और अन्तमें मङ्गलाचरण करना अति कल्याणकारी है। पातञ्जल महाभाष्य 'भू वा दयो धातवः।' अष्टाध्यायी-सूत्र (१।३।१) में लिखा है कि 'मङ्गलादीनि मङ्गलमध्यानि मङ्गलान्तानि हि शास्त्राणि प्रथन्ते वीरपुरुषाणि च भवन्त्यायुष्यत् पुरुषाणि चाऽध्येतारश्च मङ्गलयुक्ता यथा स्युरिति ॥' अर्थात् जिन शास्त्रोंके आदि-मध्य-अन्तमें मङ्गलाचरण किया जाता है वे सुप्रसिद्ध होते हैं अर्थात् निर्विघ्न समाप्त भी होते हैं, तथा उसके अध्ययन करनेवाले (अर्थात् वक्ता, श्रोता) आयुष्मान्, वीर और मङ्गलकल्याणयुक्त होते हैं।

'मध्य' का अर्थ यहाँ ग्रन्थका विलकुल ठीक बीचोंबीच नहीं है; वरंच आदि और अंतके बीचमें कहीं, ऐसा अर्थ समझना चाहिये। दो-एक टीकाकारोंने इस प्रसंगपर प्रमाणरूपमें निम्न श्लोक दिया है और महात्माओंने भी इसे अपनाया है। श्लोक यथा, 'आदिमध्यावसानेषु यस्य ग्रंथस्य मङ्गलम्। तत्पठनं पाठनाद्वापि दीर्घायुर्धर्मिको भवेत् ॥' परन्तु यह उद्धरण किस ग्रन्थसे लिया गया है, इसका उल्लेख किसीने नहीं किया और यह श्लोक अशुद्ध भी है। पर यदि किसी ऋषिप्रणीत ग्रन्थमें हो तो माननीय ही है।

'तर्कसंग्रहदीपिका' में मङ्गलके विषयमें यह प्रश्न उठाया है कि 'मङ्गल करना चाहिये, इसका प्रमाण क्या है?' और उसके उत्तरमें यह बताया है कि एक तो शिष्टाचार [अर्थात् वेदोक्ततत्त्वज्ञानपूर्वक वेदविहित करनेवाले शिष्ट पुरुष ऐसा आचरण (मङ्गल) करते चले आये हैं।] दूसरे 'समाप्तिकामो मङ्गलमाचरेत्' ऐसी श्रुति है।

उसी ग्रन्थमें यह भी शङ्का की गयी है कि 'मङ्गलाचरण करनेपर ग्रन्थकी अवश्य निर्विघ्न समाप्ति होती है और मङ्गल न करनेपर समाप्ति नहीं होती, ऐसा नियम नहीं कहा जा सकता। क्योंकि अनुभव ऐसा है कि मङ्गल होनेपर भी कादम्बरी आदि ग्रन्थ समाप्त नहीं हुए तथा मङ्गलाचरण न होनेपर भी किरणावली आदि ग्रन्थ निर्विघ्न समाप्त हुए हैं?' और इसका समाधान यह किया है कि (क) कादम्बरी आदि ग्रन्थोंकी समाप्ति न होनेका कारण यह हो सकता है कि मङ्गलाचरणोंकी अपेक्षा विघ्नकारक प्रारब्ध अधिक था। (ख) किरणावली आदिके सम्बन्धमें यह हो सकता है कि प्रथम मङ्गलकारक भगवत्स्मरणान्तरादि करके ग्रन्थारम्भ किया हो। परन्तु उस मङ्गलस्मरणका उल्लेख ग्रन्थारम्भमें नहीं किया। ग्रन्थ निर्विघ्न समाप्त हुआ, इसीसे ऐसा अनुमान होता है।

वस्तुतः यह नियम भी तो नहीं है कि प्रत्येक ग्रन्थकारका विघ्नकारक प्रारब्ध कम होना ही चाहिये। जिसका विघ्नकारक प्रारब्ध नहीं है उसका ग्रन्थ मङ्गल न होनेपर भी निर्विघ्न समाप्त हो सकता है। इसीसे तो नास्तिकोंके ग्रन्थ मङ्गल न होनेपर भी समाप्त होते देखे जाते हैं। बाधक प्रारब्ध सर्वसाधारण लोग नहीं जानते, इसलिये ग्रन्थारम्भके समय यथासम्भव सबको ही मङ्गलाचरण करना चाहिये। यदि बाधक प्रारब्ध हुआ तो इससे निवृत्त हो ही जायगा और यदि न हुआ तो मङ्गलाचरण करनेसे कोई हानि नहीं है। इसीसे तो प्राचीन महात्माओंने अपने-अपने ग्रन्थोंमें मङ्गलाचरण किया है, जिससे इसे देखकर आगे भी लोग इसका अनुकरण करें।

श्रीमद्गोस्वामीजीने भी इसी सिद्धान्तानुसार प्रत्येक काण्डके आदिमें नमस्कारात्मक एवं वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण किया है। यों तो गोस्वामीजीने समस्त रामचरितमानसमें अपनी अनुपम प्रतिभा दिखायी है और उसे अनेकों रसोंसे अलङ्कृतकर भक्ति कूट-कूटकर उसमें भर ही दी है। उसी पूज्य रामायणके मङ्गलाचरणमें आपने जिन उत्कृष्ट भावोंका निर्देश किया है, जिस भक्तिभावका परिचय दिया है और जिस मङ्गलकार्यकी कामना की है, वे सब बातें सहज ही मनको आकर्षित किये लेती हैं। आपने मङ्गलाचरणको अनुष्टुप् छन्दमें देकर अपने हृदयकी अनुपम भक्तिको छहरा दिया है।

जितना मङ्गलाचरण गोस्वामीजीने इस ग्रन्थके प्रारम्भमें किया है, जो बालकाण्डके लगभग दशांशके बराबर होगा, उतना मङ्गलाचरण अर्वाचीन संस्कृत भाषा अथवा किसी भाषामें सुननेमें नहीं आता है। यही तो कारण है कि जितना मानवजातिने इसे अपनाया उतना कदाचित् ही किसी और ग्रन्थको अपनाया होगा।

श्लोकका छन्द

यह मङ्गलाचरण अनुष्टुप् छन्दमें है। अनुष्टुप् छन्दका स्वरूप इस प्रकार है। 'श्लोके षष्ठं गुरु ज्ञेयं सर्वत्र लघु पञ्चमम्। द्विचतुष्पादयोर्ह्रस्वं सप्तमं दीर्घमन्ययोः॥' (श्रुतबोध १०) अर्थात् इसके चारों चरणोंमें आठ-आठ वर्ण होते हैं। प्रत्येक चरणका पञ्चम वर्ण लघु और छठा गुरु, दूसरे और चौथे चरणोंके सप्तम वर्ण भी लघु और पहले तथा तीसरे चरणोंके सातवें वर्ण गुरु होते हैं।

अनुष्टुप् छन्दसे मङ्गलाचरण प्रारम्भ करनेके अनेकों भाव कहे जाते हैं, जिनमेंसे एक यह है कि प्रथम यही छन्द रचा गया। वाल्मीकिजी आदिकवि हुए। उनके मुखारविन्दसे भी यही छन्द प्रथम निकला था। यथा— 'मा निपाद प्रतिष्ठां त्वमगमः शाश्वतीः समाः। यत्कौञ्चमिथुनादेकमवधीः कामपीहितम्॥' (वाल्मीकि० १। २। १५) अर्थात् हे व्याध! कामपीडित क्रौंचके जोड़ुमेंसे तूने एकको मारा, अतएव अब संसारमें बहुत दिन न रहेगा। अर्थात् तेरा शीघ्र नाश हो। (कथा यह है कि एक बार जय भरद्वाजजीके साथ वे तमसा नदीपर स्नानको गये हुए थे, उसी समय एक व्याधने एक क्रौंच पक्षीको, जो अपनी मादाके साथ जोड़ा खा रहा था, मारा, जिससे वह छटपटाकर मर गया और मादा करुणस्वरसे चिल्लाने लगी। यह दृश्य देख उन्होंने व्याधको शाप दिया। पर वह शाप उनके मुखसे अकस्मात् छन्दोबद्ध श्लोकके रूपमें निकला। इसके पूर्व इस लोकमें कभी छन्दोबद्ध वाणी उपलब्ध नहीं थी।) इसीसे वाल्मीकिजी यहकि

'आदिकवि' कहलाते हैं। वाल्मीकीय रामायणका मङ्गलाचरण भी इसी छन्दमें है। अतः पूर्वजन्मके संस्कारवश उसी छन्दसे मानसका मङ्गलाचरण किया गया है। गोस्वामी तुलसीदासके समकालीन सुप्रसिद्ध भक्तमालरचयिता श्रीमद्गोस्वामी नाभा नारायणदासजीने भी उनको वाल्मीकिजीका अवतार कहा है। यथा—'कलि कुटिल जीव निस्तार हित बाल्मीकि तुलसी भयो।' (छप्पय १२९) तथा—'वाल्मीकिस्तुलसीदासः कलौ देवि भविष्यति।' (यह श्लोक भविष्यपुराणमें कहा जाता है।) और भाव ये कहे जाते हैं—(२) अनुष्टुप् छन्दके चारों चरण सम हैं, इसी प्रकार श्रीरघुनाथजी भी सम हैं। (३) इसमें बत्तीस वर्ण होते हैं और श्रीरघुनाथजी बत्तीस लक्षणोंसे युक्त हैं वा श्रीसीताजी और श्रीरामजी दोनों १६-१६ कलाके पूर्ण अवतार हैं। अन्य किसी छन्दमें ३२ वर्ण नहीं होते। [वस्तुतः ऐसी बात नहीं है। इसके अतिरिक्त माणवकाक्रोड (भ त ल ग), नगस्वरूपिणी (ज र ल ग) और विद्युन्माला (म म ग ग), ये तीन छन्द और हैं जिनमें भी ३२ ही वर्ण होते हैं। हाँ, बत्तीस वर्णवाले छन्दोंमें अनुष्टुप् आदि (प्रथम) छन्द है।] (४) इसमें आठ-आठ वर्ण नहीं हैं वरञ्च ये मानो अष्ट अङ्ग हैं जिससे कविने देवगणको साष्टाङ्ग प्रणाम किया है। (५) श्रीअयोध्याजीमें अष्टचक्र हैं। यथा, 'अष्टचक्रा नवद्वारा देवानां पूरयोध्या।' (अथर्ववेद संहिताभाग, दशमकाण्ड, प्रथम अनुवाक, द्वितीय सूक्तमें) और, अनुष्टुप्में भी आठ ही वर्ण-संख्या है। धामके भावसे इस छन्दके प्रथम धरा इत्यादि अनेक भाव कहे गये हैं। पर ये सब भाव क्लिष्ट कल्पनाएँ हैं।

गणका विचार

किसी काव्यके प्रारम्भमें जो गण होता है उसीके अनुसार प्रायः काव्यका फल होता है। छन्दका नियम बतानेके लिये वर्णवृत्तोंमें तीन-तीन वर्णोंका एक-एक गण निश्चित किया गया है। इनमें लघु और गुरुके भेदसे गणोंके कुल आठ भेद होते हैं। मगण (ऽऽऽ म), यगण (। ऽऽ य), रगण (ऽ। ऽ र), सगण (॥ ऽ स), तगण (ऽऽ। त), जगण (।ऽ। ज), भगण (ऽ॥ भ) और नगण (।।। न)। यथा, 'आदिमध्यावसानेषु भजसा यान्ति गौत्सम्। यरता लाघवं यान्ति मनौ तु गुरु लाघवम्॥' (श्रुतबोध ३) अर्थात् आदि, मध्य और अन्तमें 'भ, ज, स' में यथानुक्रम गुरु वर्ण होता है। (अर्थात् भगणका आदि वर्ण गुरु होता है, शेष दोनों लघु। जगणका मध्य गुरु, शेष दो लघु। सगणका अन्तिम वर्ण गुरु और प्रथमवाले दोनों लघु होते हैं।) इसी प्रकार 'य, र, त' में क्रमसे आदि, मध्य और अन्तका वर्ण लघु होता है, शेष दो गुरु होते हैं। मगणमें सब वर्ण गुरु और नगणमें सब लघु होते हैं। इनमेंसे चार माङ्गलिक हैं और चार अमाङ्गलिक। यथा—'भो भूमिः श्रियमातनोति यो जलं वृद्धिं रचाग्रिमितिम्। सो वायुः परदेशदूरगमनं त व्योमशून्यं फलम्॥ जः सूर्यो रुजमाददाति विपुलं भेन्दुर्यशो निर्मलम्। नो नाकश्च सुखप्रदः फलमिदं प्राहूर्गणानां बुधाः॥' (श्रुतबोधके अन्तमें)। अर्थात् मगणकी देवता भूमि है जो मङ्गलश्रीका विस्तार करती है। यगणकी देवता जल है जो वृद्धिकारक है। रगणकी देवता अग्नि है जो मृत्युकारक है। सगणकी देवता वायु है जिसका फल है 'बहुत दूर परदेशमें जाना'। तगणकी देवता आकाश है और फल शून्य। जगणकी देवता सूर्य और फल रोग है। भगणकी देवता चन्द्रमा और फल निर्मल यश है। नगणकी देवता स्वर्ग और फल सुख है। गणविचारके कुशल पण्डित ऐसा कहते हैं। इस श्लोकके अनुसार चार गणों—रगण, सगण, तगण और जगणका जो फल बताया गया है वह अशुभ है, इसीसे ये चार गण अमाङ्गलिक माने गये हैं। पिंगलशास्त्रमें '।' और 'ऽ' क्रमसे लघु और गुरुके बोधक चिह्न माने गये हैं। दुष्ट गणोंको आदिमें न देना चाहिये। यथा—'दुष्टारसतजा यस्मान्दनादीनां विनाशकाः। काव्यस्यादी न दातव्या इति छन्दविदो जगुः॥' (छन्दप्रभाकरसे उद्धृत।)

स्मरण रहे कि वर्णवृत्त छन्दों और देवकाव्यमें गणका दोष नहीं देखा जाता। यथा—'दोषो गणानां शुभदेव्यवाच्ये न स्यात्तथैवाक्षरवृत्तसंज्ञे। मात्रोत्थपद्ये तु विचारणीयो न्यासाद्गुणेश्वैव लघोरनित्यात्॥' (छन्दप्रभाकरसे) तो भी गोस्वामीजीने ग्रन्थारम्भके समस्त सोपानोंके मङ्गलाचरणमें शुभगणका ही प्रयोग किया है और वह भी सर्वत्र 'मगण' का ही। जैसे कि (१) वर्णानाम् (ऽऽऽ), (२) यस्याङ्गे (ऽऽऽ),

(३) मूलं धर्मं (ऽऽऽ), (४) कुन्देन्द्री (ऽऽऽ), (५) शान्तं शा (ऽऽऽ), (६) रामं का (ऽऽऽ), (७) केकी कं (ऽऽऽ)।

इस श्लोकके आरम्भमें मगण पड़ा है जिसकी देवता भूमि है, जो दिव्य गुणोंको उपजाती और मङ्गलश्रीका विस्तार करती है। मा० मा० कार यह प्रश्न उठाकर कि 'मगण गणसे ही क्यों प्रारम्भ किया जब कि नगण, भगण और यगण भी तो शुभगण हैं?' उसका उत्तर यह लिखते हैं कि 'मगणकी देवता पृथ्वी है और पृथ्वीकी सुता श्रीजानकीजी हैं। स्त्री-जातिको मातृसम्बन्ध विशेष प्रिय होता है। श्रीकिशोरीजी इस सम्बन्धसे अधिक प्रसन्न होकर कृपा प्रदान करेंगी, तब मेरा मनोरथ अवश्य पूर्ण होगा। वही हुआ भी।' वस्तुतः ग्रन्थकार जिस भी गणसे प्रारम्भ करते उसीमें शङ्का हो सकती है।

इन्हीं मङ्गलकामनाओंसे श्रीतुलसीदासजीने इस मङ्गलाचरणको एक विशेष रूप देकर अपने गम्भीर भावों और गुरुतर विचारोंका उचित रूपसे विकास किया है।

‘वर्णानामर्थसंघानाम्’ इति।

टिप्पणी—(पं० रामकुमारजी)—‘आखर अरथ अलंकृति नाना। छंद प्रबंध अनेक विधाना॥ भाव भेद रस भेद अपारा। कवित दोष गुन विविध प्रकारा॥’ (१। ९। १०-११) इन सबोंके कर्ता वाणी-विनायक हैं। ‘क’ से लेकर ‘ह’ तक तैंतीस वर्ण व्यञ्जन हैं और अ, इ, उ, ऋ, लृ, ए, ऐ, ओ, औ—नौ स्वर हैं। ये सब बयालीस अक्षर हैं। एक-एक अक्षरके अनेक अर्थ हैं।

नोट— २ पण्डितजीने यहाँ जो संख्या दी है ‘माहेश्वरचतुर्दशसूत्र’ में भी उतने ही वर्ण संगृहीत हैं। परंतु ‘पाणिनीय शिक्षा’ में लिखा है कि शिवजीके मतसे संस्कृत भाषा और वेद दोनोंमें मिलकर तिरसठ या चौंसठ वर्ण ब्रह्माजीने स्वयं कहा है। ‘अ, इ, उ, ऋ’ इनमेंसे प्रत्येकके ह्रस्व, दीर्घ और प्लुत तीन-तीन स्वरूप होनेसे ये बारह स्वर हुए। ‘ए, ऐ, ओ, औ’ इनके दीर्घ और प्लुत दो भेद होनेसे ये आठ और एक ‘लृ’ इस तरह कुल इक्कीस स्वर हैं। (क, च, ट, त, प,) पञ्चवर्गके पचीस वर्ण हुए जो ‘स्पर्श’ कहलाते हैं। य, र, ल, व, श, ष, स और ह आठ वर्ण ये हैं। वेदोंमें चार ‘यम’ भी वर्णोंमें गिने जाते हैं। अनुस्वार (ं), विसर्ग (ः), जिह्वामूलीय (श्च), उपध्मानीय (श्च) ये चार हुए। विसर्गके आगे ‘क’ होनेसे ‘जिह्वामूलीय’ और ‘प’ होनेसे ‘उपध्मानीय’ कहा जाता है। ऋग्वेदमें एवं मराठी भाषामें ‘दुःस्पृष्ट’ नामसे एक। ‘लृ’ का प्लुत-भेद भाष्यकारके मतसे है, पाणिनिके मतसे नहीं। इसीसे पाणिनिके मतसे तिरसठ और भाष्यकारके मतसे चौंसठ वर्ण हुए। यथा—‘त्रिपष्टिश्चतुःपष्टिर्वा वर्णाः शम्भुमते मताः। प्राकृते संस्कृते चापि स्वयं प्रोक्ताः स्वयम्भुवा॥ स्वरा विंशतिरेकश्च स्पर्शानां पञ्चविंशतिः। यादयश्च स्मृता ह्यष्टौ चत्वारश्च यमाः स्मृताः॥ अनुस्वारो विसर्गश्च कश्च पाँचापि पराश्रिताः। दुःस्पृष्टश्चेति विज्ञेयो लृकारः प्लुत एव च॥’ (पाणिनीय शिक्षा ३-५)

गौड़जी कहते हैं कि यहाँ वर्णोंसे यदि अकारादि ग्रहण किये जायें तो संस्कृतके नाते माहेश्वर-सूत्रोंमें जो वर्ण दिये हैं उनके सिवा ह्रस्व ए, ओ, अय्, अव्, इ, इ आदिको शामिल करना होगा, एवं संस्कृतका अंश नाममात्र होनेसे और प्राकृतकी बहुलताके कारण ऋ, लृ, इ, अ, ण, श, ष (मूर्द्धन्य पकार), ज्ञ आदि अक्षरोंका अभाव समझना पड़ेगा। परन्तु मानस ध्वन्यात्मक काव्य है। इसलिये यहाँ वर्णोंका लाक्षणिक अर्थ सम्पूर्ण शिक्षा वेदाङ्ग है, जिसमें वैदिक, संस्कृत, प्राकृत, वर्ण, स्वर, उदात्त, अनुदात्तस्यारित, ताल, ग्राम, द्रुत, अणुद्रुत आदि सम्पूर्ण गान्धर्ववेद शामिल हैं।

३—इस श्लोकमें ‘छन्दसाम्’ तक चार स्वतन्त्र विषय देखनेमें आते हैं। वर्ण, अर्थ, रस और छन्द। वर्णसे शब्द बनता है और शब्दसे वाक्य बनता है। वाक्यके अन्तर्गत तीन भेद हैं। साधारण, मिश्र और संयुक्त। फिर इनके भी कई भेद हैं इत्यादि। ‘वर्ण’ शब्दसे यह सब बता दिया। शब्दालङ्कार भी जो

वाक्यमें आते हैं उनका भी ग्रहण 'वर्ण'में हो गया। 'अर्थ' से शब्दार्थ, वाक्यार्थ, ध्वन्यार्थ इत्यादि और सब अर्थालङ्कारोंका ग्रहण हो गया। 'रस' और 'छन्द' पर आगे देखिये।

४—'रसानाम्' इति। जब मनोविकारोंका वर्णन कारण, कार्य, सहकारियोंसहित कवि करते हैं तो वे विकार पढ़नेवालेके मनमें भी जागृत होकर एक प्रकारकी उत्तेजना उत्पन्न करते हैं। इसीको 'रस' कहते हैं। काव्यमें इसके नौ भेद हैं। शृङ्गार, हास्य, करुण, रौद्र, वीर, भयानक, बीभत्स, अद्भुत और शान्त। नाट्यशास्त्र तथा अमरकोशमें आठ ही रस माने गये हैं। शान्तरसको रस नहीं माना है। यथा— 'शृङ्गारवीरकरुणाद्भुतहास्यभयानकाः। बीभत्सरौद्री च रसाः।' (अमर० १।७।१७), 'शृङ्गारहास्यकरुणारौद्रवीरभयानकाः। बीभत्साद्भुतसंज्ञौ चेत्यष्टौ नाट्ये रसास्मृताः॥' (अमरकोश-टीका) 'रस' से समस्त काव्यरस, समस्त भक्तिरस और उनके भेद-प्रभेदके समस्त काव्य-ग्रन्थोंका ग्रहण होगा। कोई-कोई भक्तिके वात्सल्य, सख्य और दास्य रसोंको भी इन नौ रसोंके साथ मिलाकर बारह रस कहते हैं। रस और छन्दोंके स्वरूप ठौर-ठौरपर यथोचित स्थानोंपर लिखे गये हैं।

५—जब पदोंकी रचनामें वर्ण या मात्रा या दोनोंकी संख्या, विराम और गति नियमानुसार होते हैं तब उस रचनाको 'छन्द' कहते हैं। 'छन्दस्' शब्द सबसे पहले अथर्ववेदके लिये पुरुषसूक्तमें प्रयुक्त हुआ है और बादको साधारणतया 'छन्दस्' से वेद ही समझे जाने लगे। वेदोंमें 'छन्दस्' गायत्री, अनुष्टुभादि वृत्तोंके लिये आम तौरपर प्रायः आया करता है। परन्तु यह मन्त्रोंका अङ्ग नहीं है। उसके आगे छन्दःशास्त्रके अनुसार वृत्तिविभागका निर्देश है (गौड़जी)। 'छन्द' शब्दसे समस्त पिंगलशास्त्रका भी ग्रहण हो गया।

'वर्णानामर्थसंधानां कर्तारौ' इति।

(१) गौड़जी—वेदके छः अङ्ग—शिक्षा, व्याकरण, कल्प, ज्योतिष, निरुक्त और छन्दस् हैं। इतिहास, पुराण, स्मृति और न्याय उपाङ्ग हैं। चारों वेद 'ऋग्यजुः, साम तथा अथर्वण' में ही चार उपवेद (आयुर्वेद, धनुर्वेद, गान्धर्ववेद तथा अथर्ववेद) भी शामिल हैं। वर्णोंमें शिक्षा और अर्थसंधोंमें व्याकरण, कल्प, ज्योतिष, निरुक्त, न्याय, वैशेषिक, सांख्य, मीमांसा, इतिहास, पुराण और उपवेद सभी शामिल हैं। रसोंमें समस्त काव्यग्रन्थ और छन्दोंके ग्रन्थोंमें वेदोंसे लेकर शेष सभी विद्याएँ आ गयीं। इन सबोंकी परम कर्त्री भगवती वाणी हैं। यहाँ भगवती सरस्वतीकी पूर्ण मूर्तिका ध्यान करते हैं। आगे चलकर 'सारद सुरसरिता' की वन्दनामें एक तो शारदाकी वन्दना है, दूसरे एकमात्र कविताके ही अङ्गका प्रसङ्ग है। मङ्गलके कर्तार एकमात्र गणेशजी हैं।

पं० रामकुमारजी—यहाँ मूर्तिरूप सरस्वतीकी वन्दना करते हैं। इसीसे कहते हैं कि वे वर्णादिकी कर्त्री हैं। आगे वाणीरूप सरस्वतीकी वन्दना करेंगे। यथा—'पुनि बंदउँ सारद सुरसरिता। जुगल पुनीत मनोहर चरिता॥ मज्जन पान पाप हर एका। कहत सुनत एक हर अखिवेका॥' (१। १५) यहाँ गणेशजीकी मूर्तिके साथ सरस्वतीजीकी मूर्तिकी वन्दना की और दोहा १५ में प्रवाहरूपा गङ्गाजीकी वन्दनाके साथ जब वन्दना की तब वाक्प्रवाहरूपा सरस्वतीजीकी वन्दना की।

(२) इस श्लोकमें श्रीसरस्वतीजीको वर्णादिकी कर्त्री कहा है। यह शङ्का होती है कि 'वाणी वर्णादिकी कर्त्री क्योंकर हुई?'

इस विषयमें यह रहस्य है—(१) श्रीसरस्वतीजीने प्रणव (ॐ) से पचास वर्ण पाँच स्थानों (कण्ठ, मूर्धा, तालु, दन्त, और ओष्ठ) से उत्पन्न किये। यथा— 'व्यञ्जनानि त्रयस्त्रिंशत्स्वरश्चैव चतुर्दश। अनुस्वारो विसर्गश्च जिह्वामूलीय एव च॥ गजकुम्भाकृतिर्वर्णा प्लुतश्च परिकीर्तितः। एवं वर्णादिपञ्चाशन्मातृकायामुदाहृताः॥' (महाकाल संहिता१-२) अर्थात् तैत्तिरीय व्यञ्जन, चौदह स्वर [अ, आ, इ, ई, उ, ऊ, ऋ, ॠ, ए, ऐ, औ, (३ प्लुत), ए, ऐ, ओ, औ], अनुस्वार, विसर्ग और जिह्वामूलीय—इस प्रकार पचास वर्ण महाकालसंहितामें माने गये हैं। (२) 'गजकुम्भाकृतिर्वर्ण' शब्दसे लूकार सूचित किया है। क्योंकि इसका आकार हाथीके गण्डस्थलके सदृश

होता है।) ये पचासों वर्ण और इनके भेद-प्रभेद भगवती सरस्वतीके शरीरके अगणित अवयव हुए। इन्हीं वर्णोंके पद और प्रत्ययसे अर्थोंके समूह, रस और छन्द प्रकट हुए। 'वरन विलोचन जन जिय जोऊ।' (१। २०। १) (२) दूसरे, जबतक सरस्वतीजीकी कृपा न हो तबतक वाणी स्फुरित नहीं हो सकती, इससे भी इन सबोंपर आपहीका अधिकार जान पड़ता है। कवित्वशक्ति इन्हींसे प्राप्त होती है। यथा—'सद्यः कवित्वफलदां सद्यो राज्यफलप्रदाम्। भवाब्धितरणीं तारां चिन्तयित्वा न्यसेन्मनुम्॥' [ब्रह्मवैवर्तपुराणमें इनको श्रुतियों, शास्त्रों और विदुषोंकी जननी और कवियोंकी इष्टदेवता कहा है। यथा, 'वागधिष्ठातृदेवी सा कवीनां इष्टदेवता।' 'स्वप्नी श्रुतीनां शास्त्राणां विदुषां जननी परा॥' (१। ३। ५५)]

‘वाणी’ इति।

श्रीमद्भागवतमें श्रीमैत्रेयजीने श्रीविदुरजीसे कहा है कि हमने सुना है कि एक बार अपनी परम सुन्दरी कन्या वाणीको देखकर ब्रह्माजीका चित्त कामवश हो गया। ऐसा संकल्प देख उनके पुत्रों मरीचि आदिने समझाया कि कन्या-गमनरूपी पाप आपके पहलेके किसी ब्रह्मा आदिने नहीं किया। यह कार्य आप-सदृश तेजस्वी पुरुषोंको शोभा नहीं देता इत्यादि। यह सुनकर ब्रह्मा लज्जित हुए और उन्होंने अपना वह शरीर उसी समय त्याग दिया। (भा० ३। १२। २८—३३) इसमें वाणीके लिये 'वाचं दुहितरे' शब्द आये हैं जिससे सरस्वतीका ब्रह्माकी कन्या होना स्पष्ट कहा है। महाकवि हर्षके 'नैषध' की भूमिकामें जो उनका और सरस्वतीका वाद-विव्याद लिखा है उससे यह स्पष्ट है कि सरस्वतीजी अपनेको 'कुमारी कन्या' कहती हैं। नैषध० सर्ग (११। ६६) में जो उन्होंने लिखा है, 'देवी पवित्रितचतुर्भुजवामभागा वागालपत् पुनरिमां गरिमाभिरामाम्। अस्यारिनिष्कृपकृपाणसनाथपाणेः पाणिग्रहादनुगृहाण गणं गुणानाम्॥' अर्थात् जिसने विष्णुभगवान्का वामभाग पवित्र किया है, वह वाग्देवी दमयन्तीजीसे बोली कि शत्रुओंके लिये दयारहित कृपाण जिसने धारण किया है, ऐसे इस राजाके पाणिग्रहणसे गुणसमूहोंको अनुगृहीत करो। इसपर वाणीने 'हर्ष' से कुपित होकर कहा कि तुमने मुझे विष्णुपत्नी कहकर लोकप्रसिद्ध मेरा कन्यात्व लुप्त कर दिया। इसका उत्तर उन्होंने दिया कि मुझपर क्यों कोप करती हो? एक अवतारमें तुमने नारायणको अपना पति बनाया है ऐसा व्यासजीने फिर क्यों कहा? 'किमर्थमेकस्मिन्नवतारे नारायणं पतिं चक्रुषी त्यम्, पुराणेष्वपि विष्णुपत्नीति पठ्यसे। ततः सत्ये किमिति कुप्यसि॥'

कन्याका जबतक ब्याह नहीं होता तबतक वह पिताके घरमें ही रहती है। सरस्वतीका ब्रह्मलोकमें ही रहना पाया जाता है। यथा—'भगति हेतु विधिभवन बिहाई। सुमिरत सारद आवत थाई॥' (१। ११) इससे वह कुमारी कही जा सकती है।

ये ब्रह्माजीकी कन्या हैं। यह बात पद्मपुराण सृष्टिखण्ड पुष्करक्षेत्रमें ब्रह्माजीके यज्ञके समय पुलस्त्यजीके वचनोंसे भी स्पष्ट है। भगवान् विष्णुने सरस्वतीजीसे वडवानलको ले जाकर दक्षिण समुद्रमें डालनेको कहा तब सरस्वतीने कहा, 'मैं स्वाधीन नहीं हूँ। आप इस कार्यके लिये मेरे पिता ब्रह्माजीसे अनुरोध कीजिये। पिताकी आज्ञा बिना मैं एक पग भी कहीं नहीं जा सकती।' तब देवताओंने ब्रह्माजीसे कहा—'पितामह! आपकी कुमारी कन्या सरस्वती बड़ी साध्वी है। उसमें किसी प्रकारका दोष नहीं देखा गया है।' देवताओंकी प्रार्थना सुनकर ब्रह्माजीने सरस्वतीको बुलाकर गोदमें बिठाकर मस्तक सूँघा और कहा, 'बेटी! तुम समस्त देवताओंकी रक्षा करो।' इससे भी 'कन्या' और 'कुमारी' होना सिद्ध हुआ।

महाकवि हर्षके कथनका प्रमाण खोजते-खोजते ब्रह्मवैवर्तमें मिला। उसके ब्रह्मखण्ड अ० ३ में एक कल्पमें सरस्वतीजीका जन्म परमात्माके मुखसे लिखा है और प्रकृतिखण्डमें इनको भगवान्की एक स्त्री भी कहा है जो गङ्गाके शापसे और भगवान्के फैसलेसे मर्त्यलोकमें अपने एक अंशसे सरस्वती नदी हुई और एक अंशसे ब्रह्मलोकमें जाकर ब्रह्माकी स्त्री हुई। यथा—'लक्ष्मीः सरस्वती गङ्गा तिस्रो भायां

हरेरपि।' (२। ६। १७) 'गङ्गाशापेन कलया भारतं गच्छ भारति। स्वयं च ब्रह्मसदनं ब्रह्मणः कामिनी भव॥' (२। ६। ५३) 'भारती यातु कलया सरिद्रूपा च भारतम्। अर्द्धांशा ब्रह्मसदनं स्वयं तिष्ठतु मदगृहे॥' (२। ६। ८५) इस तरह किसी कल्पमें सरस्वतीका भगवान्‌की स्त्री होना और किसीमें ब्रह्माकी स्त्री होना भी पाया जाता है। इसीसे भगवान्‌को 'वागीश' एवं 'वाचस्पति' भी कहा गया है और सरस्वतीको ब्रह्माणी भी कहा गया है। कल्पभेद होनेसे शङ्का नहीं रहती।

यहाँ 'वाणी' से अधिष्ठातृ देवता हस्तपादादियुक्तमूर्ति अभिप्रेत है। 'ब्राह्मी तु भारती भाषा गीर्वाण्वानी सरस्वती।' (अमरकोश ६। १) ये सरस्वती देवीके नाम हैं। ब्रह्मवैवर्त पुं० ब्रह्मखण्ड अ० ३ में इनको शुक्लवर्णा, पुस्तकधारिणी, अत्यन्त रूपवती, श्रुतियों, शास्त्रोंकी सफ़ी और विद्वानोंकी श्रेष्ठ जननी, वागधिष्ठातृदेवी कहा गया है। और, पौराणिक नानाशास्त्रीविरचित प्रतिवार्षिक पूजाकथा-संग्रह द्वितीय भाग (काशीज्योतिषप्रकाश सं० १९९०) में सरस्वतीके स्वरूपका उल्लेख इस प्रकार है—'प्रणवासनसरूढा, अंकुश-अक्षसूत्र-पाशपुस्तकधारिणी, चन्द्रार्धकृतशेखरा, जटाकलापसंयुक्ता, त्रिलोचना, महादेवी' इत्यादि।

८ वन्दना (वन्दे वाणीविनायकौ) इति

(१) मङ्गलाचरणकी भाँति प्रातःस्मरणीय श्रीगोस्वामीजीने वन्दनामें भी लोकोपकारहेतु एक परम्परा स्थापित की है। परन्तु जिस प्रकार एक योग्य कुलाल साधारण मृत्पिण्डसे अनेकों प्रकारके पात्रोंको अपनी इच्छानुसार निर्माण करता है, उसी प्रकार इस मानवमानसशास्त्रवेत्ता ऋषिने लोक और वेदके उत्तम नियमोंको किस चतुरता और साधुताके साथ अपने इच्छानुसार भक्ति और श्रद्धारूपमें प्रकट किया है, इसे कोई चतुर भक्त ही चिन्तन कर सकता है।

'वर्णानाम्' आदिका कर्ता कहकर गोस्वामीजीने वन्दनाका आरम्भ किया है। उनकी हार्दिक इच्छा है कि उनके इस ग्रन्थमें वर्ण, अर्थ, रस और छन्द अच्छे-अच्छे होंवें (अर्थात् अक्षर मधुर हों, मैत्रीयुक्त हों, प्रसादगुणयुक्त हों। थोड़े ही अक्षरोंमें बहुत और विलक्षण अर्थ भर दिये जायें। शृङ्गारादि रस अपने अनुभाव, विभाव, संचारी और स्थायी अङ्गोंसे परिपूर्ण हों। छन्द ललित हों इत्यादि।) और यह ग्रन्थ निर्विघ्न समाप्त हो तथा स्वयं ग्रन्थकर्ताको एवं इस ग्रन्थके कहने-सुननेवाले वक्ताओं और श्रोताओं तथा पठन-पाठन करनेवालोंको मङ्गलकारी हो। अर्थात् सबको मङ्गलदाता हो। सरस्वतीजीका मुख्य धर्म वर्णादिका देना है और श्रीगणेशजीका मुख्य धर्म मङ्गल देना है। वर्णादि एवं छन्दादिको दात्री श्रीसरस्वतीजी हैं और मङ्गलके दाता गणेशजी हैं। यथा—'मोदक-प्रिय, मुद-मंगल-दाता।' (विनय १) पुनः, कवित्वशक्तिकी दात्री भी श्रीसरस्वतीजी ही हैं। महाकालसंहितामें इसका प्रमाण है और इस बातको सब जानते ही हैं। एवं श्रीगणेशजी विघ्नविनाशक और मङ्गलकर्ता हैं। प्रमाण यथा—'सिद्धयन्ति सर्वकार्याणि त्वत्प्रसादाद्गणाधिप॥ये भजन्ति च त्वां देवं तेषां विघ्नं न विद्यते॥ सर्वमङ्गलकार्येषु भवान् पूज्यो जैवः सदा। मङ्गलं तु सदा तेषां त्वत्पादे च धृतात्मनाम्॥' (सत्योपाख्यानं पू० अ० २३। ११, १३-१४) इसी अभिप्रायसे उन्होंने वर्णादिकी कर्त्री एवं दात्री और कवित्वशक्ति प्रदान करनेवाली सरस्वतीजीकी और 'विघ्नविनाशक मंगलदाता' गणेशजीकी वन्दना आदिमें की।

बाबा रामप्रसादशरणजीके मतानुसार वर्ण, छन्द और काव्यके नवों रसोंकी चाह छन्दार्णव पिंगलके ज्ञाता कवियोंको, अर्थकी पण्डितोंको, भक्तिके पञ्जरसकी प्रेमियोंको और मङ्गलकी जीवमात्रको होती है। श्रीरामचरितमानसमें इन्हीं पाँचोंकी निर्विघ्न समाप्तिकी आशा मनमें रखकर श्रीगोस्वामीजी 'वन्दे वाणी-विनायकौ' ऐसा कहते हैं।

सारांश यह कि वाणी-विनायकको वन्दनाद्वारा इस ग्रन्थको चौदहों विद्याओंका निचोड़ और समस्त मङ्गलोंकी खानि बनानेकी प्रार्थना अभिप्रेत है। (गौड़जी)

(२) प्रथम कार्य है रामचरित्रका बनाना। अतः प्रथम सरस्वतीजीकी वन्दना की। सरस्वतीजी श्रीरामचरित्रकी दात्री हैं। तत्पश्चात् उसके विघ्ननिवारणार्थ गणेशजीकी वन्दना की। (पं० रामकुमारजी)

‘वाणी’को ‘विनायक’ के पहले रखने तथा उनकी गणेशजीके साथ वन्दना करनेके भाव महानुभावोंने अनेक कहे हैं जिनमेंसे कुछ ये हैं—(क) वाणी और भक्ति नारीवर्ग और विनायक और ज्ञान पुरुषवर्ग हैं। ‘वाणी’ को प्रथम रखकर दर्शाया है कि इस ग्रन्थमें भक्तिकी प्रधानता होगी। (ख) प्रथम वाणीकी वन्दना करके उनसे गणेशजीकी वन्दनाके हेतु वाचाशक्ति प्राप्त की। (ग) आदिकवि श्रीबाल्मीकिजी लिखते हैं कि ‘काव्यं रामायणं कृत्स्नं सीतायाश्चरितं महत्।’ (बाल्मी० १। ४। ७) अर्थात् रामायणमें श्रीसीताजीका ही महान् चरित है। (मं० श्लो० ५ देखिये) गोस्वामीजी भी कहते हैं, ‘सती सिरामेनि सियगुणगाथा। सोइ गुन अमल अनुपम पाथा॥’ (१। ४२) इसीसे उन्होंने सर्वत्र श्रीसीताजीकी वन्दना श्रीरामजीसे पहले की है। सरस्वतीजी विशेष रूपसे श्रीजीकी सेवा करती हैं। यथा—‘लहकौरि गौरि सिखाव रामहिं सीय सन सारद कहैं।’ (१। ३२७) निष्कर्ष यह कि रामचरितमें श्रीजीका चरित प्रधान है और वाणीजी प्रधान रूपसे श्रीजीकी सेविका हैं; इसीसे प्रथम वाणीकी वन्दना की।

(३) वाणी और विनायक दोनोंकी एक साथ वन्दना करनेके भाव—(क) दोनों मङ्गल आदिके कर्ता हैं। (ख) वाणीसे गुणोंकी उत्पत्ति करके गणेशजीको उनका रक्षक साथ-ही-साथ कर दिया है। (ग) दोनों श्रीरामोपासक हैं। यथा—‘प्रथम पूजित नाम प्रभाक।’ (१। १९) ‘एकटक रही रूप अनुरागी’ (१। ३४९) ‘भगति हेतु विधिभवन विहाई’ (१। ११) अनुराग अपने ही इष्टमें होता है। इसीसे तो सरस्वती मनोहर जोड़ीको एकटक देखते ही रह गयीं और जब कोई कवि रामचरित कहलानेके लिये स्मरण करता है तब ब्रह्मभवन छोड़कर चली आती हैं। गणेशजी भी रामोपासक हैं, यह एक तो इसीसे स्पष्ट है कि वे रामनामके प्रभावसे प्रथम पूजित हुए। दूसरे सत्योपाख्यानमें उनको स्पष्ट हरिभक्त कहा है। यथा—‘विष्णुभक्तो गणाधीशो हस्ते परशुधारकः।’ (घ) जैसे श्रीरामचरित-सम्भाषणमें श्रीसरस्वतीजी अद्वितीय हैं, वैसे ही श्रीगणेशजी लिखनेमें। जो उनके मुखारविन्दसे निकला उसे गणेशजीने तुरंत लोकप्रवृत्तिके लिये स्पष्ट अक्षरोंमें लिखकर दृष्टिगोचर कर दिया, इसीसे उनका परस्पर सम्बन्ध भी है (तु० पं० ४। ७। १५०-१५१) (ङ) वाणी श्रीकेशरीजीकी और गणेशजी श्रीरामजीके सम्बन्धी हैं। श्रीसीतारामजीके सम्बन्धसे दोनोंको साथ रखा। (च) श्रीसरस्वतीजीका वास कवियोंके अन्तःकरणमें रहता है और श्रीसरकार (श्रीरामजी) की आज्ञानुसार जैसी ये प्रेरणा करती हैं वैसे ही शब्द उनके मुखारविन्दसे निकलते हैं। भूत, भविष्य और वर्तमानमें श्रीरामयशगानका कवियोंने जो साहस किया है और करेंगे वह इन्हींकी कृपासे। ये समस्त श्रीरामचरित्रकी ज्ञात्री उहरीं, क्योंकि जिस देश-कालमें जो कुछ जिससे कहलाया वह इन्हीं ही। गोस्वामीजीको श्रीरामचरित कथन करना है, अतः उनकी वन्दना सबसे प्रथम उचित ही है। यह कर्मभूमि है। जो वेदविहित कर्म हैं, उनमें सबसे प्रथम पूज्य श्रीगणेशजी ही हैं। इसीसे इनकी वन्दना करते हैं। (रा० प्र० श०)

(४) अब प्रश्न होता है कि ‘जब श्रीसरस्वतीजी ही समस्त रामयशकी कहलानेवाली हैं तो सब कवियोंके मुखारविन्दसे एक ही अक्षर और एक ही भाव निकलने चाहिये। परन्तु सबका काव्य समान नहीं। किसीने कुछ कहा, किसीने कुछ। यह सब भेद क्यों?’ इसका उत्तर यह है कि प्रभु श्रीरामजीने जब जहाँ जैसा चाहा कहलाया; क्योंकि श्रीरामजी ही उसके नियामक हैं। यथा—‘सुमिरि गिरापति प्रभु धनुषानी’, ‘सारद दारुनारि सम स्वामी। राम सूत्रधर अंतरजायमी॥ जेहि पर कृपा करहिं जन जानी। कवि उर अजिर नचावहिं बानी॥’ (१। १०५) श्रीसरस्वतीजी सृष्टिके आदिमें उत्पन्न होकर महाप्रलयपर्यन्त रहती हैं। इनके रहतेभरमें जो लीला हुई उसकी ज्ञात्री वे अवश्य हैं; परन्तु इनके पूर्व या परकी जो लीला है, उसका ज्ञान इनको नहीं। वह जिनकी लीला है वे ही जब अपनी कृपासे जो बतलाते हैं तब उसीके अनुकूल वे कवियोंके हृदयमें प्रकाश करती हैं। इसीसे श्रीरामचरितमें भेद देखनेमें आता है। कौन जाने किस कविसे

किस कल्पकी लीला कथन करायी गयी है? इसी परस्पर भेदसे ग्रन्थकार कहते हैं, 'राम अनंत अनेक गुण अभित कथा विस्तार। सुनि आचरजु न मानिहहिं जिन्ह के बिमल बिचार॥' (१। ३३)

नोट—९ यहाँ कोई-कोई महानुभाव यह शङ्का करते हैं कि 'अपने इष्टदेवको' छोड़कर 'वाणी-विनायक' की वन्दना आदिमें क्यों की गयी? इस शङ्कामें ही दूषण है। इसमें यह मान लिया गया है कि अनन्य उपासक अपने इष्टदेवके सिवा किसी औरकी वन्दना नहीं करता। यह भारी भूल है। अनन्यताका यह अर्थ नहीं है कि वह अपने इष्टदेवको परिच्छिन्न बना देता है। शैतानने इसी तरह अपने इष्टदेवको परिच्छिन्न बनाया और पतित हुआ। अनन्य उपासक सम्पूर्ण जगत्को 'सियाराममय' देखता है और सबकी वन्दना करता है। वह माता, पिता, गुरुको ही नहीं वरञ्च अपनेसे छोटे-से-छोटेकी भी वन्दना करता है। फिर गणेशजीकी तो बात ही क्या? उपर्युक्त शङ्काका समाधान यों भी किया जाता है कि—(१) काव्यरचनाके लिये सरस्वतीजीके स्मरण और मङ्गल तथा विघ्नविनाशनके लिये श्रीगणेशजीके स्मरणकी रीति सदासे ही व्यवहृत होती आती है। श्रीरामजीकी ओरसे जो जिस कार्यके अधिकारपर नियुक्त है, उस कार्यके लिये उसकी प्रार्थना करनेमें हानि नहीं है। उपर्युक्त रीतिकी वन्दनासे उनके अनन्यभावमें कुछ न्यूनता नहीं आती। विनय-पत्रिकामें भी श्रीमद्गोस्वामीजीने इसी भावसे श्रीविघ्नविनाशक शुभमूर्ति गणेशजीकी वन्दना प्रथम ही की है। (२) श्रीरामभक्तिके नातेसे 'वाणी-विनायक' की वन्दना की गयी है। श्रीगणेशजी रामभक्त हैं। वे श्रीरामनामके प्रतापसे ही प्रथम पूजनीय हुए। यथा—'प्रथम पूजित नाम प्रभाऊ' (१। १९) और श्रीसरस्वतीजीकी भक्ति इससे स्पष्ट है कि 'भगति हेतु बिधिभवन बिहाई। सुमिरत सारद आवति धाई॥ रामचरितसर विनु अन्हवाए। सो भ्रम जाइ न कोटि उपाए॥' (१। ११। ४-५) (३) अनन्यके लक्षण तो श्रीरामजीने श्रीहनुमान्जीसे ये बताये हैं कि 'सो अनन्य जाके असि मति न टरइ हनुमंत। मैं सेवक सचराचर रूप स्वामि भगवंत॥' (४। ३) और श्रीशिवजी भी कहते हैं कि 'उमा जे रामचरनरत बिगत काम मद क्रोध। निज-प्रभु-मय देखहिं जगत केहि सन करहिं बिरोध॥' (७। ११२) श्रीगोस्वामीजीका भी प्रभुके प्रति यही भाव है। उन्होंने निज इष्टकी वन्दना सर्वरूप-रूपी, सर्वशरीर-शरीरी, सर्व-अंश-अंशो, सर्वनाम-नामी, सर्वप्रकाश्य-प्रकाशक इत्यादि भावोंसे ही की है। जैसा कि उनके 'जड़ चेतन जग जीव जत सकल राममय जानि। बंदउँ सब के पद कमल सदा जोरि जुग पानि॥ देव दनुज नर नाग खग प्रेत पितर गंधर्व। बंदउँ किन्नर रजनिचर कृपा करहु अब सब॥' 'सीयराममय सब जग जानी। करउँ प्रनाम जोरि जुग पानी॥ जानि कृपाकर किंकर मोहू॥' (१। ६-८) 'मोहू' शब्द भी यह कह रहा है कि आप सब श्रीरामजीके किंकर हैं और मैं भी हूँ। रामकिंकर तथा श्रीसीताराममय जानकर ही मैं आपसे प्रार्थना कर रहा हूँ। इस प्रकार भी वन्दना उनकी अनन्यताके परिपुष्टकारी भावका ही द्योतक है। (४) 'सीतानुशङ्काम् वाणीं रामांशेन विनायकम्। श्रीसीतारामांशसम्भूती वन्दे वाणीविनायकौ॥' (अज्ञात)। यह श्लोक भी वन्दनाके श्लोकमें अनन्यताका विश्वसनीय साक्षी है। (श्रीशुकदेवलाल) (५) और भी भाव वा समाधान मं० श्लोक ६ और मं० सोरठा १ में दिये गये हैं। ग्रन्थकारने इन सवांकी वन्दना करके श्रीरामनाम, श्रीरामरूप, श्रीरामचरित इत्यादिकी महिमा दिखायी है। परात्पर ब्रह्म प्रभु श्रीसाकेतविहारीजीतक पहुँचनेका मार्ग दर्शाया है। (६) 'इस ग्रन्थमें श्रीरामचरितके वर्णन करनेवाले तीन वक्ता और हैं। उन सबोंने अपने इष्टदेव श्रीरघुनाथजीका ही मङ्गलाचरण किया है। यथा—श्रीयाज्ञवल्क्यजी, 'प्रनवउँ सोइ कृपाल रघुनाथा। बरनउँ बिसद तासु गुनगाथा॥' (१। १०५। ७) श्रीशिवजी—'बंदौं बालरूप सोइ रामू। ब्रवीं सो दसरथ अजिर बिहारी॥ करि प्रनाम रामहिं त्रिपुरारी। हरषि सुधा सम गिरा उचारी॥' (१। ११२) श्रीभृगुण्डिजी—'भयउ तासु मन परम उछाहा। लाग कहैं रघुपति गुन गाहा॥ प्रथमहि अति अनुराग भवानी। रामचरितसर कहैसि बखानी॥' (७। ६४) तब भला गोस्वामीजी अपने इष्टदेवको छोड़कर क्यों वाणी-विनायककी वन्दना करने लगे? ऐसा सोचकर कोई-कोई रामानन्य महानुभाव इस शङ्काके निराकरणमें 'वाणी' का अर्थ सरस्वती न करके 'श्रीसीताजी' ऐसा अर्थ करते हैं और 'विनायक' का अर्थ 'श्रीरघुनाथजी' करते हैं। इस तरहसे कि 'सुन्दरी तन्त्र' वाले

'श्रीजानकीसहस्रनाम' में वाणी भी श्रीसीताजीका एक नाम दिया गया है। यथा—'ब्रह्माणी बृहती ब्राह्मी ब्रह्मभूता भयावनीः', 'वाणी चैव विलासिनी' और 'विनायक' का अर्थ 'विशेष नायक' करते हैं। श्रीरामचन्द्रजी सम्पूर्ण ब्रह्माण्डोंके नायक वा स्वामी हैं। यथा, 'सिख बिरंचि सुर जाके सेवका।' (६। ६२) 'सिख बिरंचि सुर मुनि समुदाई। चाहत जासु चरन सेवकाई॥' (६। २२) (७) बाबा रामप्रसादशरणजी (दीन) कहते हैं कि श्रीगोस्वामीजीकी प्रतिज्ञा है कि 'मुनिह प्रथम हरिकीरति गाई। तेहि मग चलत सुगम मोहि भाई॥' (१। १३) 'वाणी-विनायक' की वन्दना करता हूँ यह पुराणोंकी रीतिसे नमस्कारात्मक मङ्गलाचरण हुआ। पुनः, इसीमें वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण कहते हैं। ग्रन्थमें जो प्रतिपाद्य विषय है उसको परमात्मासे अभेद कथन करके उसकी वन्दना करना वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण है। यद्यपि नाम, रूप, लीला और धाम—इन चारोंका यथार्थ स्वरूप इस ग्रन्थमें कथन किया गया है, तथापि अधिकतर सुगम नामको जानकर 'विषय' नामहीको कहते हैं। यथा—'एहि महँ रघुपति नाम उदारा। अति पावन पुरान श्रुतिसारा॥' (१। १०) सुगमताके कारण नामके प्रसंगमें नामकी महिमा रूपसे अधिक कही गयी है, परन्तु वास्तवमें नाम-रूपमें अभेद है। श्रीरामनाम ही ग्रन्थका विषय है; इससे ग्रन्थकर्ता नामहीकी वन्दना यहाँ कर रहे हैं, इस तरह कि 'वन्दे वाणीविनायकौ'-वाणीके वि (विशेष) दोनों नायक। अर्थात् रकार और मकार दोनों वर्ण जो वाणीके विशेष नायक हैं, उनकी वन्दना करता हूँ। 'विशेष नायक' का भाव यह है कि सामान्य नायक ब्रह्माजी हैं और विशेष श्रीरामजी हैं। यथा—'सारद दारुनारि सम स्वामी। राम सूत्रधर अंतरजामी॥ जेहि पर कृपा करहि जन जानी। कबि उर अजिर नचावहि बानी॥' (१। १०५) 'विनायक' का यह अर्थ लेनेसे श्लोकके अर्थ दो प्रकारके हैं—(क) वाणीके विशेष नायक दोनों वर्ण 'रा', 'म' जो वर्णसमूह, अर्थसमूह, रससमूह, छन्दसमूह और मङ्गलसमूहके करनेवाले हैं; उनकी वन्दना करता हूँ। अथवा, (ख) वाणीके स्वामी 'रा', 'म' जिनमें वर्णसमूह (अर्थात् रेफ, रकारकी अकार, दीर्घाकार इत्यादि पद कलाएँ) हैं, अर्थसमूह हैं (इसीसे प्रणव और त्रिदेवकी उत्पत्ति है), जिनसे सब रसों और गायत्री आदि छन्दोंकी उत्पत्ति है, उनकी मैं वन्दना करता हूँ।

नोट—१० प्राचीन ग्रन्थकर्ताओंकी रचनाओंमें यत्र-तत्र देखा जाता है कि प्रारम्भमें ही ग्रन्थकार सूक्ष्म रीतिसे ग्रन्थके विषयका परिचय दे देता है। उसी रीतिके अनुसार, श्रीमानसीवन्दन पाठकजीका मत है कि श्रीरामचरितमानसके इस प्रारम्भिक प्रथम श्लोकमें इस ग्रन्थके सप्त सोपानोंके विषयका परिचय मिलता है। इस तरह कि—(क) 'वर्णानाम्' से बालकाण्डकी कथाका परिचय दिया। क्योंकि जिसकी कोई जाति नहीं, वह ब्रह्म क्षत्रिय 'वर्ण' हुआ और उसी सम्बन्धसे श्रीविश्वामित्रजीका आगमन, अहल्योद्धार, यज्ञरक्षा और विवाह आदि व्यवहार हुए। (ख) 'अर्थसंधानाम्' से अयोध्याकाण्डकी कथा जनायी; क्योंकि इसमें पहले श्रीदशरथमहाराजके रामराज्याभिषेकमनोरथसिद्धयर्थ, फिर देवमनोरथसिद्धयर्थ, फिर भरतराज्यार्थ, श्रीरामसङ्गवनगमनार्थ, श्रीरामजीके पुनरयोध्यागमनार्थ इत्यादि अर्थसमूहोंके साधन हुए। (ग) 'रसानाम्' से अरण्यकाण्डकी कथाका संकेत किया। क्योंकि 'रस' का अर्थ 'पराक्रम' भी है। यथा, 'भृङ्गारादौ विषे वीर्य्ये गुणे रागे ब्रवे रसः।' (अमरकोश ३। ३। २२६) वीर्य और पराक्रम पर्याय हैं। और इस काण्डमें खर-दूषण, त्रिशिरा, रावणसमान बली वीर और देवता-मनुष्यादिसे अमर सेनापतियों तथा जनस्थानमें रहनेवाले उनके चौदह हजार राक्षसोंको श्रीरामजीने अकेले अपने ही पराक्रमसे नाश किया। (घ) 'छन्दसाम्' से किष्किन्धाकी कथा सूचित की; क्योंकि छन्द करोड़ों जातिके हैं और यहाँ वानरी सेना भी करोड़ों जातिकी एकत्र हुई है। पुनः, 'छन्दस्' का अर्थ 'स्वच्छन्द', 'स्वतन्त्र' भी है; यथा, 'छन्दः पद्ये च वेदे च स्वैराचाराभिलाषयोः।' इति मेदिनी। 'छन्दः पद्येऽभिलाषे च' (अमरकोश ३। ३। २३९)। और छन्दका अर्थ 'आधीन' भी है। यथा, 'अभिप्रायवशी छन्दौ।' (अमरकोश ३। ३। ८८)। अबतक (अरण्यकाण्डमें) श्रीरामजी स्वयं श्रीजानकीजीको खोजते-फिरते रहे थे। अब सुग्रीव तथा सारी वानरी सेना उनके अधीन हो जानेसे वे सीताशोधके कार्यसे निश्चिन्त हुए, यह कार्य अब सुग्रीवके द्वारा होगा। इस तरह शत्रुको जीतनेके लिये

श्रीरामजी सेनासहित 'स्वतन्त्र' हुए। (ड) 'अपि' से सुन्दरकाण्ड। क्योंकि इस काण्डमें श्रीसीताजीका लङ्कामें होना निश्चित हुआ। 'अपि' निश्चयवाचक है। (च) 'मङ्गलानाम्' से लङ्काकाण्ड कहा, क्योंकि रावणादिके वधसे जगत्का मङ्गल हुआ। (छ) 'कर्त्तारै' से उत्तरकाण्ड जनाया, क्योंकि इसमें श्रीरामजीने चक्रवर्त्त राजा होकर हुक्मत की और राजाका 'कर्त्तव्य' पालन किया।

११ इसी प्रकार मानसप्रचारक श्रीरामप्रसादशरणजीका मत है कि ग्रन्थके आदिमें कवि वेदोंके छहों अङ्गों—शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्द और ज्योतिषका ग्रहण करते हैं। (शिक्षा आदिका तात्पर्य, यथा—'वेद पठनकी विधि सबै 'शिक्षा' देत बताय। सब कर्मनकी रीति जो 'कल्प' हि दे दर्शाय॥ शब्द शुद्धाशुद्धको ज्ञान 'व्याकरण' जान। कठिन पदनके अर्थको कौं 'निरुक्त' बखान॥ अक्षर मात्रा वृत्तको ज्ञान 'छन्द' सो होय। 'ज्योतिष' काल ज्ञान इमि वेद षडङ्ग गनोय॥') 'वाणी' से शिक्षाका ग्रहण हुआ; क्योंकि विद्या और जितनी उसकी विधि है, वह भी इन्हींकी कृपासे प्राप्त होती है। ऐसे ही 'विनायक', कर्मकाण्डके आदिमें पूज्य श्रीगणेशजीको 'कल्प'की संज्ञा किया, क्योंकि 'कल्प' से कर्मोंकी रीति मालूम होती है। 'वर्णानाम्' से व्याकरणको लिया, क्योंकि इससे शब्दके शुद्धाशुद्धका ज्ञान होता है। 'अर्थसंघानाम्' से निरुक्त, क्योंकि इनसे ही कठिन पदोंके अर्थका ज्ञान होता है। 'छन्दसाम्' से छन्द और 'मङ्गलानां च कर्त्तारै' (अर्थात् तीनों कालोंमें मङ्गल करनेवाले) से 'ज्योतिष' (कालज्ञान) का ग्रहण हुआ। 'रस' का ग्रहण सबके साथ है। जब वेदके समस्त अङ्गोंका ग्रहण हुआ तो सब वेद इसमें आ गये। (तु० प० ४। ७। १५४)

१२ सूक्ष्म रीतिसे इस श्लोकसे पदशास्त्रोंका भी ग्रहण करते हैं। इस तरह कि 'वर्णानाम्' से 'न्याय'; क्योंकि जैसे शुद्धाशुद्ध शब्दका ज्ञान पाण्डित्यका कारण है, वैसे ही न्यायको जाने बिना वक्तृत्वका विशेष अभ्यास कठिन है। ग्रन्थमें न्याय आदिका मत कहेंगे। यथा—'तरकि न सकहिं सकल अनुमानी।' (१। ३४१) 'अर्थसंघानाम्' से वेदान्तका ग्रहण हुआ। जितने भी इतिहास, पुराण आदि हैं, उन सबोंमें तीन ही प्रकारके वाक्य हैं—रोचक, (स्वर्गादिका लालच दिखाकर वेदविहित कर्मोंमें प्रवृत्त करनेवाले), भयानक (नरकादिका भय दिखाकर निषिद्ध कर्मोंसे निवारण करनेवाले) और यथार्थ (जीव, माया और ईश्वरके यथार्थ स्वरूप दिखाकर निजानन्दकी, सच्चे सुखकी प्राप्ति करानेवाले)। 'अर्थसंघानाम्' से वेदान्तको लिया; क्योंकि कहीं ध्वनि अवरोधद्वारा, कहीं गौण रीतिसे और कहीं मुख्य तात्पर्यसे अर्थसमूह निश्चय करके मोहजनित भ्रमको अन्तःकरणसे निर्मूल करके अपने सहज स्वरूपकी प्राप्ति करा देना ही इसका अभिप्राय वा उद्देश्य है। 'रसानाम्' से पातञ्जल 'योगशास्त्र' का ग्रहण हुआ; क्योंकि रसका वास्तविक अनुभव चित्तकी एकाग्रताहीमें हो सकता है और चित्तकी वृत्तिका निरोध ही योग है। 'छन्दसाम्' से 'सांख्य'; क्योंकि जैसे गायत्रीमें परमात्मासे प्रार्थना है कि हमारी बुद्धिको प्रेरणा कर शुभकार्यमें लगावें (परमात्माकी ही प्रेरणासे बुद्धि शुभ कर्म करती है), वैसे ही सांख्यका मत है कि पुरुषकी प्रेरणासे प्रकृति सब काम करती है। 'मङ्गलानाम्' से वैशेषिक; क्योंकि वैशेषिकका मत है कि 'समय एव करोति बलाबलम्'। अर्थात् कालकी प्रेरणासे जीव नाना प्रकारके सुख-दुःख भोगता है। 'कालरूप तिन्ह कहैं मैं भ्राता।' (७। ४१) और जब श्रीरामजीके चरणोंमें अनुराग हो गया तब तो फिर चाहे जहाँ रहे सर्वदा मङ्गल-ही-मङ्गल होता रहता है। कालका जोर (प्रभाव) जैसा सब जीवोंपर है वैसा ही हरिभक्तोंपर नहीं रहता। यथा—'आन जीव इव संसृत नाहीं।' (७। ७८) 'वन्दे वाणीविनायकौ' (अर्थात् मैं वाणीके दोनों विशेष नायक दोनों वर्ण 'रा', 'म' की वन्दना करता हूँ। नाम-नामीमें अभेद है।) इससे जैमिनिमुनिकृत पूर्वमीमांसा इसमें आ गया। क्योंकि चारों भ्राताओंने एक-एक धर्म ग्रहण किया है। श्रीरघुनाथजीने श्रुति-स्मृति अनुकूल सामान्य धर्म, लक्ष्मणजीने श्रीभगवत्-सेवाधर्म जो मुख्य धर्म है, श्रीभरतजीने भगवदाज्ञाप्रतिपालनधर्म और श्रीशत्रुघ्नजीने भगवत्-सेवाधर्म ग्रहण किया। (रा० प्र० श०)

१३ कुछ महानुभावोंने यह शङ्का की है कि 'गोस्वामीजीके इष्ट 'रामनाम' हैं। यथा, 'रामकी सपथ

सरबस येरें रामनाम।' (क० ७। १७८) 'संकर साखि जो राखि कहौं कछु तौ जरि जीह गरो। अपनो भलो राम-नामहि ते.....' (विनय० २२६) तो 'व' अक्षरसे ग्रन्थका आरम्भ क्यों किया ?

यह शङ्का भी व्यर्थ—सी ही जान पड़ती है, क्योंकि ऐसी ही शङ्का अन्य अक्षरोंमें भी हो सकती है। पर महानुभावोंने इसके भी अनेक भाव कहे हैं जिनमेंसे कुछ यहाँ दिये जाते हैं—(१) 'वर्ण' प्रथम शब्दमें रेफ है ही जो कविको इष्ट है। (२) ग्रन्थकी समाप्तिमें भी 'व' ही अक्षर देकर (यथा, 'दहन्ति नो मानवाः।') ग्रन्थको सम्पुटित किया है। मङ्गलाचरणके प्रथम श्लोकमें 'वाणी' और 'विनायक' की वन्दना है और इन दोनोंके प्रथम वर्ण 'व' हैं। इसलिये इन्हीं दोनोंके आदिम अक्षरोंका सम्पुट देकर मानो ग्रन्थको इनसे प्रसादित किया है। (३) 'वाणी और विनायक' दोनोंका बीज वकार है। बीजयुक्त मन्त्र बड़ा प्रभावशाली होता है। यथा—'मंत्र सबीज सुनत जनु जागे।' (२। १८४) वह परिपूर्ण फल देता है और शीघ्र। अतएव बीजसे ग्रन्थको प्रारम्भ करके बीजपर ही समाप्त किया। (पं० रामकुमारजी) (४) तन्त्रशास्त्रानुसार 'व' अमृत बीज है। इसका सम्पुट देकर सूचित किया है कि इस ग्रन्थके अध्ययन और श्रवण करनेसे अमरपदरूपिणी श्रीरामभक्ति प्राप्त होती है। (पं० रामवल्लभाशरणजी) (५) इस ग्रन्थका वैष्णवीय ग्रन्थ होना, ग्रन्थकर्ताका वैष्णव और ब्राह्मणवर्ण होना जनाया। (६) 'व' से प्रारम्भ करके अपनेको वाल्मीकिजीका अवतार सूचित किया। (७) इस सोपानका 'बालकाण्ड' नाम है। इसमें 'बाल', 'विवाह' लीला वर्णन करेंगे, अतएव काण्डके आदिमें इनका 'व' अक्षर दिया।

१४ मानसीवन्दनपाठकजी लिखते हैं कि जैसे वाल्मीकीय रामायण गायत्री २४ (चौबीस) अक्षर और मङ्गलाचरण द्वादशाक्षर मन्त्रार्थपर रचे गये, वैसे ही श्रीरामचरितमानस श्रीराम-पङ्कश ब्रह्मतारक मन्त्रपर है, परन्तु गुप्तार्थ है। 'वर्णानाम्' से मकार, अकार बिन्दुसहित रामबीज है। शेष पाँच अक्षर पाँच काण्डोंमें हैं। रहा अन्तका विसर्ग, सो उत्तरकाण्डमें है। [यह युक्ति ठीक-ठीक समझमें नहीं आती। अनुमान होता है कि 'वर्णानाम्' में रेफ है और अन्तमें 'आ' और 'म्' है इसीसे 'रां' बीज सूचित किया।]

भवानीशंकरौ वन्दे श्रद्धाविश्वासरूपिणौ।

याभ्यां विना न पश्यन्ति सिद्धाः स्वान्तःस्थमीश्वरम्॥ २॥

शब्दार्थ—याभ्यां=जिन दोनोंके। पश्यन्ति=देखते हैं। सिद्धाः=सिद्धलोग। स्वान्तःस्थमीश्वरम्=स्व-अन्तःस्थम्-ईश्वरम्=अपने अन्तःकरणमें स्थित ईश्वरको।

अन्वय—अहं श्रद्धाविश्वासरूपिणी भवानीशङ्करौ वन्दे याभ्यां विना सिद्धाः स्वान्तःस्थमीश्वरं न पश्यन्ति।

अर्थ—१ मैं श्रद्धाविश्वासरूपी श्रीपार्वतीजी और श्रीशङ्करजीकी वन्दना करता हूँ (कि) जिनके विना सिद्धलोग भी अपने अन्तःकरणमें स्थित ईश्वरको नहीं देख सकते हैं॥ २॥

अर्थ—२ जिनके विना अपने हृदयमें स्थित ईश्वरको सिद्धलोग भी नहीं देख सकते, ऐसे (जो) श्रद्धा-विश्वास (हैं उन) के (मूर्तिमान्) रूप भवानी-शङ्करकी वन्दना करता हूँ॥ २॥

नोट—१ यह वन्दना किसकी है? श्रद्धा-विश्वासकी या भवानी-शङ्करजीकी? इसमें मतभेद है। कारण कि उत्तरार्धमें जो महत्त्व दर्शाया गया है, वह तो श्रद्धा-विश्वासका है और 'रूपिणौ' शब्दका प्रयोग किया गया है, जिससे प्रधानता श्रद्धा-विश्वासकी पायी जाती है। इसीसे हमने दो प्रकारसे अर्थ किया है। अर्थ १ में श्रद्धा-विश्वासकी प्रधानता है, उन्होंने भवानी-शङ्कर मानकर वन्दना की गयी है। अर्थ २ में भवानी-शङ्करकी वन्दना है, उन्होंने श्रद्धा-विश्वासमय बताया गया है।

२ वाणी और विनायकजीकी वन्दना प्रथम श्लोकमें कर लेनेके पीछे दूसरे ही श्लोकमें श्रद्धा-विश्वासरूप भवानी-शङ्करकी वन्दना की गयी है, इसका कारण यह है कि अज्ञानका नाश और ज्ञानकी प्राप्ति विना श्रद्धा और विश्वासके असम्भव है, जैसा भगवान् श्रीकृष्णने भी गीतामें कहा है। यथा, 'श्रद्धायाँल्लभते ज्ञानम्।' (४। ३९) अर्थात् श्रद्धावान् पुरुष ज्ञानको प्राप्त होता है। अथवा, 'अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः॥' (४। ४०) अर्थात् अज्ञानी, श्रद्धारहित और संशययुक्त पुरुष नाशको प्राप्त होता है और संशययुक्त पुरुषके लिये न सुख है न इहलोक है और न परलोक ही है। (डाक्टर माताप्रसाद गुप्त) महाभारत शान्तिपर्व तुलाधार-जाजलिसंवादमें कहा है कि यदि कर्मोंमें वाणीके दोषसे मन्त्रका ठीक उच्चारण न हो सके और मनकी चञ्चलताके कारण इष्टदेवके ध्यानमें विक्षेप आ जाय तो भी यदि श्रद्धा हो तो वह उस दोषको दूर कर देती है। किन्तु श्रद्धाके न रहनेपर केवल मन्त्रोच्चारण और ध्यानसे ही कर्मकी पूर्ति नहीं होती। श्रद्धाहीन कर्म व्यर्थ हो जाता है। श्रद्धालु मनुष्य साक्षात् धर्मका स्वरूप है। अश्रद्धा सबसे बड़ा पाप है और श्रद्धा पापसे मुक्त करनेवाली है। श्रद्धा सबकी रक्षा करती है। उसके प्रभावसे विशुद्ध जन्म प्राप्त होता है। ध्यान और जपसे भी श्रद्धाका महत्त्व अधिक है। यथा, 'वाग्वृद्धं त्रायते श्रद्धा मनोवृद्धं च भारत। श्रद्धावृद्धं वाङ्मनसी न कर्म त्रातुमर्हति॥' '.....श्चेरश्रद्धाधनस्य श्रद्धाधनस्य चाशुचेः॥ देवा वित्तममन्यन्त सदृशं यज्ञकर्मणि।' '.....अश्रद्धा परमं पापं श्रद्धा पापप्रमोचिनी। जहाति पापं श्रद्धावान् सर्पों जीर्णामिव त्वचम्॥' (महाभा० शा० पं० अ० २६। ९, १०, ११, १५)। पद्मपुराण भूमिखण्ड अ० ९४ में कहा है कि श्रद्धा देवी धर्मकी पुत्री हैं, विश्वको पवित्र एवं अभ्युदयशील बनानेवाली हैं, सावित्रीके समान पावन, जगत्को उत्पन्न तथा संसारसागरसे उद्धार करनेवाली हैं। आत्मवादी विद्वान् श्रद्धासे ही धर्मका चिन्तन करते हैं। अकिञ्चन मुनि श्रद्धालु होनेके कारण ही स्वर्गको प्राप्त हुए हैं। यथा— 'श्रद्धा धर्मसुता देवी पावनी विश्वभाविनी। सावित्री प्रसवित्री च संसारारणवतारिणी। श्रद्धया ध्यायते धर्मो विद्वद्भिश्चात्मवादिभिः॥ निष्किञ्चनास्तु मुनयः श्रद्धावन्तो दिवंगताः।' (४४—४६)

३ (क) श्रीमद्गोस्वामीजीको श्रद्धा और विश्वासकी आवश्यकता है; क्योंकि इनके बिना श्रीरामचरितमानस एवं श्रीरामभक्तिका मिलना दुर्लभ है। यथा—'जे श्रद्धासंवल रहित नहि संतह कर साथ। तिन्ह कहैं मानस अगम अति.....।' (१। ३८) 'बिनु बिस्वास भगति नहि तेहि बिनु द्रवहि न राम।' (७। ९०) अतएव श्रद्धा-विश्वासरूपी कहकर, श्रद्धा-विश्वासरूपसे भवानी-शङ्करजीकी सहेतुक वन्दना की। (ख) पं० राजकुमारजी खर्में लिखते हैं कि इनकी वन्दना ग्रन्थसिद्धिहीके हेतु है; क्योंकि ये श्रद्धा-विश्वासरूप हैं और कोई सिद्धि बिना विश्वासके नहीं होती। यथा—'कवनिउ सिद्धि कि बिनु बिस्वासा।' (७। ९०) (ग) श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि वन्दनाका अभिप्राय यह है कि श्रीरामजी मेरे हृदयमें बसते तो हैं परन्तु उनका नाम, रूप, लीला, धाम और धारणा—ये तत्त्व यथार्थ दर्शित नहीं होते, श्रद्धा-विश्वासरूपसे आपके मेरे हृदयमें बसनेसे मैं साङ्गोपाङ्ग इन तत्त्वोंको जान जाऊँगा। [ये सब भाव प्रथम अर्थके अनुसार कहे गये। आगेके भाव अर्थ २ के अनुसार कहे जाते हैं।] (घ) श्रीशिवजी मानसके आचार्य हैं और श्रीपार्वतीजीकी कृपासे जगत्में उसका प्रचार हुआ। यथा—'संभु कीन्ह यह चरित सुहावा। बहुहि कृपा करि उमहि सुनावा॥' (१। ३०) रचि महेश निज मानस राखा। पाइ सुसमद सिवा सन भाषा॥' (१। ३५) 'तुम्ह रघुबीर चरन अनुरागी। कीन्हिहु प्रश्न जगत हित लागी॥' (१। ११२) (ङ) ये गोस्वामीजीके इष्टदेवके परम प्यारे हैं। यथा—'कोउ नहिं सिव समान प्रिय मोरें। असि परतीति तजहु जनि भोरें॥' (१। १३८) 'वैष्णवानां यथा शम्भुः' (भा० १२। १३। १६)।

'श्रद्धाविश्वासरूपिणौ' इति ।

१ (क) शब्दसागरमें 'श्रद्धा' का अर्थ यह है—'एक प्रकारकी मनोवृत्ति जिसमें किसी बड़े वा पूज्य व्यक्तिके प्रति एवं वेदशास्त्रों और आप्त पुरुषोंके वचनोंपर भक्तिपूर्वक विश्वासके साथ उच्च और पूज्य भाव उत्पन्न होता है।' विनायकीटीकाकार लिखते हैं कि किसी बातकी गूढ़ता और विचित्रतासे आकर्षित हो वेद, शास्त्र या गुरुसे उसके जाननेकी उत्कट इच्छाको 'श्रद्धा' कहते हैं। और श्रीगौड़जी कहते हैं कि किसी सद्गुण वा अच्छाईपर मन खिंचकर उसे स्वयं अपनेतक अथवा अपनेको उसतक पहुँचाना चाहे वा वैसा ही होनेकी कामना करे तो इस अभिलापाको 'श्रद्धा' कहते हैं। (ख) इसी तरह, 'विश्वास' वह धारणा जो मनमें किसी व्यक्तिके प्रति उसका सद्भाव, हितैषिता, सत्यता, दृढ़ता आदि अथवा किसी सिद्धान्त

आदिकी सत्यता या उत्तमताका ज्ञान होनेके कारण होती है—किसीके गुणों आदिका निश्चय होनेपर उसके प्रति उत्पन्न होनेवाला मनका भाव। (श० सा०)।—किसी यातपर अथवा किसी व्यक्ति आदिपर पूरा भरोसा हो जाना, उसपर मनका बैठ जाना। (गौड़जी, वि० टी०)

२ (क) यहाँ पार्वतीजी श्रद्धारूपा हैं, क्योंकि ईश्वरकोटिमें होनेके कारण एक छोटी-सी भूलपर महाभयानक पतिवियोगका कष्ट और अश्रुत अभूतपूर्व घोर तपस्या करके श्रीपार्वतीजीने एक लाख वर्षोंके लगभग बिताकर, स्वयं मूर्तिमती श्रद्धा बनकर मूर्तिमान् विश्वास भगवान् शङ्करको पाया। श्रद्धासे ही 'उर उपजा अति दारुन दाहा', श्रद्धासे ही वियोग-कष्ट झेलती रहों, श्रद्धासे ही देहत्याग किया, श्रद्धासे ही तपस्या की और सप्तर्षियोंकी एवं स्वयं भगवान् शङ्करकी परीक्षामें खरी उतरों। 'श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छ्रद्धः स एव सः॥' (अर्थात् पुरुष श्रद्धामय है, जिस विषयमें जिसकी श्रद्धा होगी वह उसी विषयका रूप बन जाता है। (गीता १७। ३) इसीका जगत्के लिये अप्रतिम उदाहरण उपस्थित किया। श्रद्धासे ही सकल-लोक-हितकारी कथा पूछी। 'मैं बन दीखि राम प्रभुताई। अति भय विकल न तुम्हहि सुनाई॥' (१। १०९) उसी समय श्रद्धाका उद्रेक हुआ था। 'तब कर अस बिमोह अब नाहीं। रामकथा पर रुचि मन माहीं॥' (१। १०९) इस श्रद्धासे ही जिज्ञासा उत्पन्न हुई। भगवान् शङ्कर कहते हैं, 'तुम रघुबीर चरन अनुरागी। कीन्हहु प्रश्न जगत हित लागी॥' (१। ११२) उनके भ्रमभञ्जन वचन सुन उन्हें 'भइ रघुपति पद प्रीति प्रतीती। दारुन असंभावना बीती॥' (१। ११९) सारे तन्त्रग्रन्थ, सम्पूर्ण रामकथा, इतिहास, पुराण इन्हीं भगवती श्रद्धाकी जिज्ञासाओंपर भगवान् विश्वासके उत्तर हैं, वही महेश्वर हैं। श्रद्धा उमा हैं। कोई विद्या नहीं जो उमामहेश्वरसंवादमें न आयी हो।

पं० रामकुमारजी—श्रीपार्वतीजीको श्रद्धा कहा। यथा—'या देवी सर्वभूतेषु श्रद्धारूपेण संस्थिता। नमस्तस्यै नमस्तस्यै नमो नमः॥' (मार्कण्डेयपुराण ८२। २४) 'निगमाचार्यवाक्येषु भक्तिः श्रद्धेति' अर्थात् वेद और गुरुवाक्यमें भक्ति श्रद्धा है, वैसे ही श्रीशिववाक्यमें श्रीपार्वतीजीकी भक्ति श्रद्धा है।

(ख) श्रीशिवजीको विश्वास कहा। वे मूर्तिमान् विश्वास हैं; क्योंकि उनको श्रीरामतत्त्वपरत्वमें लेशमात्र भी सन्देह नहीं है। क्षीरसागरमथनके समय यद्यपि समस्त देवता उपस्थित थे और सब श्रीराम-नामका महत्त्व जानते थे तथापि कालकूटकी ज्वालाको कोई न सह सका, उसको पी जानेका साहस भला कौन करता? परन्तु शिवजीका ऐसा अविचल विश्वास था कि आपने नामके प्रतापसे उस विषको पी ही तो लिया। यथा—'जरत सकल सुरबुंद बियम गरल जेहि पान किय।' (कि० सो०) विष आपका कुछ न कर सका, किंतु अमृतरूप होकर आपका 'नीलकण्ठ' रूपसे भूषण हो गया। यथा—'नाम प्रभाउ जान सिव नीको। कालकूट फल दीन्ह अमीको॥' (१। १९) 'खायो कालकूट, भयो अजर अमर तनु, (क० ७। १५८) 'पान कियो बिबु भूषन भो, (क० ७। १५७) विश्वासका ऐसा रूप है कि भगवान् शङ्कर समस्त शङ्काओं-सन्देहोंका निवारण करते और समस्त जिज्ञासाओंका उत्तर देते हैं। स्वयं किसी यातमें उन्हें सन्देह नहीं है। वह तो मूर्तिमान् विश्वास ही उहरे। पुनः, विश्वासको शिव कहनेका भाव कि जैसे बिना विश्वासके भक्ति नहीं होती, वैसे ही बिना शिवजीकी कृपाके भक्ति नहीं होती। यथा—'बिनु विस्वास भगति नहि'। (७। ९०) 'जेहि पर कृपा न करहि पुरारी। सो न पाव मुनि भगति हमारी॥' (१। १३८)

३ 'श्रद्धा-विश्वासरूपी' कहनेका तात्पर्य यह निकला कि (क) ये ईश्वरको प्राप्त करानेवाले हैं। यथा—'करहि जोग जोगी जेहि लागी।' नयन विषय मो कहूँ भयेउ सो समस्त सुखमूल। सबइ लाभ जग जीव कहैं भए ईसु अनुकूल॥' (१। ३४१) 'जनक सुकृत मूरति बँदेही। दसरथ सुकृत राम धरे देही॥ इन्ह सम काहु न सिव अवराधे। काहु न इन्ह समान फल लाधे॥' (१। ३१०) (ख) श्रद्धा और विश्वास नाममात्र दो हैं, वैसे ही श्रीभवानी-शङ्करजी नाममात्र दो हैं। भवसागरमें पड़े हुए जीवोंके उद्धारहेतु एक श्रद्धारूप और दूसरे विश्वासरूप हो उपदेशमें प्रविष्ट हुए। (ग) श्रद्धा और विश्वास उमा और महेश्वरके स्वरूप हैं। यह कहकर जनाया कि जैसे भवानी-शङ्करकी प्राप्ति दुर्लभ है, यथा—'दुराराध्य पै अहहि महेशू' वैसे

ही श्रद्धा-विश्वास भी दुर्लभ हैं। पर वे महादेव-पार्वतीजीकी कृपासे, उनकी वन्दनासे प्राप्त हो जाते हैं। (घ) 'बिना इनके नहीं देख सकते' कहकर यह भी जनाया कि देखनेके उपाय यह हैं कि गुरुवाक्य, वेदवाक्यमें श्रद्धा हो कि ये ठीक कहते हैं और तदनुकूल अपने कर्तव्यपर विश्वास हो कि इससे अवश्य मेरा मनोरथ सिद्ध होगा।

४ गौड़जी—(क) चेतनामात्रमें व्यापनेवाली श्रद्धा और समस्त जडमें व्यापनेवाली बुद्धिकी शक्ति सम्पूर्ण विश्वमें विकासका कारण है। जड-चेतनमें धृति, धारणा तथा दृढ़ता विश्वासके ही व्यापनेसे देख पड़ती है। इस प्रकार समस्त विश्वमें श्रद्धा देवी और विश्वास महेश्वर व्यापकर उसे धारण किये हुए हैं। श्रद्धा-विश्वासरूपी उमा-महेश्वरके बिना अपने अन्तरतममें उपस्थित ईश्वरको सिद्ध भी नहीं लख पाते। श्रद्धा-विश्वास और उमा-महेश्वरमें अभेद है। (ख) भगवान् शङ्कर विश्वासरूप हैं और भगवती पार्वतीजी श्रद्धारूपिणी हैं। भगवान् शङ्करका दिव्य शरीर विश्वास पदार्थका बना हुआ है और भगवतीका दिव्य शरीर श्रद्धा पदार्थका बना हुआ है। श्रद्धा, दया, क्षमा, धी, श्री, ह्री—सभी भगवतीके विविध रूप हैं और देवीके नामोंमें आये हैं। यत्किञ्चित् श्रद्धा, दया, क्षमा आदि जो जीवोंके शरीरमें वा हृदयमें पायी जाती है, वह प्रकृतिका अंश ही है। परन्तु प्रकृतिके जो विविध रूप हैं, उनमें श्रद्धा भी एक विशेष रूप है। यह रूप श्रद्धामय है। अर्थात् इस रूपके अणु-अणु श्रद्धाके ही बने हुए हैं। वस्तुतः जीवका मानसिक शरीर मनोमयकोश श्रद्धाका ही बना हुआ होता है। 'श्रद्धामयोऽयं पुरुषो यो यच्छूद्रः स एव सः।' (गीता १७। ३) 'अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथाक्रतुरस्मिँल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति।' अर्थात् यह पुरुष क्रियामय है, वह जो कुछ इस लोकमें करता है तदनुसार ही मरनेपर वह होता है। (छां० ३। १४। १) यह पुरुष श्रद्धामय है, जो जैसी श्रद्धा करता है वह वैसा ही होता है। विश्वासदेवताकी श्रद्धा ही शक्ति है। भगवान् शङ्कर विश्वास हैं और उमा श्रद्धा हैं। इन्हींसे मनोमय सृष्टिका विकास होता है। भगवान् तो कूटस्थ हैं, अचल हैं, ध्रुव हैं, जो त्रिलोकमें व्यापकर उसका भरण करते हैं और अन्तःकरणमें भी निरन्तर मौजूद हैं। जीवको उन्तक अन्तर्मुख करनेवाली शक्ति श्रद्धा है और वह स्वयं विश्वास हैं, कूटस्थ हैं, अचल हैं, ध्रुव हैं। श्रद्धारूपी किरणें विश्वाससे ही बिखरती हैं। उन्हींकी डोरीको थामकर जीव विश्वास-सूर्यतक पहुँचता है। स्वान्तःस्थ ईश्वरको सिद्धलोक भी (अर्थात् जिन्होंने अणिमादि सिद्धियोंको वशीभूत कर लिया है, भौतिक ऐश्वर्य प्राप्त कर लिया है वे भी) बिना श्रद्धा-विश्वासद्वारा अन्तर्मुख हुए कूटस्थ परमात्माको नहीं देख सकते।

नोट—४ 'पश्यन्ति' इति। इस श्लोकमें 'पश्यन्ति' पद दिया है। अन्तर्यामीरूप तो दिखायी नहीं देता, उसका तो अनुभव करना ही कहा जाता है। यथा— 'कोऽ ब्रह्म निर्गुनं ध्याय। अभ्यक्तं जेहि श्रुति गाव।' (इन्द्रकृत श्रीरामस्तुति ६। ११२) 'जद्यपि ब्रह्म अखंडं अनन्त। अनुभवगम्यं भजहि जेहि संता॥' (३। १३। अगस्त्यकृत रामस्तुति) तब 'पश्यन्ति' कैसे कहा? इस शंकाका समाधान यह किया जाता है कि (क) श्रीमद्गोस्वामीजी 'पश्यन्ति' शब्द देकर दर्शाते हैं कि हृदयमें स्थित ईश्वर साकार श्रीरामजी ही हैं, कोई दूसरा नहीं। यथा—'पहिरि हृदय-कमल खुनाथहि बाहर फित बिकल भयो धायो॥' (विनय २४४) 'दीनबंधु उ अंतरजामी।' (२। ७२) 'अंतरजामी रामु सिय।' (२। २५६) (ख) 'पश्यन्ति' से दिखाया कि निर्गुण ब्रह्म सिद्धों आदिको दिखायी नहीं पड़ता; पर यदि वे श्रद्धा और विश्वाससे ईश्वरका भजन करें, (वे तर्क और ज्ञानसे काम लेकर ब्रह्मका भजन करते हैं, श्रद्धासे नहीं। और वह तो तर्कातीत है, ज्ञानातीत है। यथा—'व्यापक ब्रह्म अलखु अबिनासी। चिदानंदु निरगुन गुनरासी॥ मन समेत जेहि जान न बानी। तरकि न सकहि सकल अनुमानी॥' (१। ३४१) तो वही निर्गुण ब्रह्म उनके लिये सगुणरूप होकर दृष्टिका विषय हो जाय। यथा—'अगुन अरूप अलख अज जोई। भगत प्रेम बस सगुन सो होई॥' (१। ११६) 'नयन विषय मो कहुँ भएउ सो'।' (श्रीजनक-वचन १। ३४१) भाव यह है कि ज्ञानके अहंकारियोंको उपदेश है कि यदि स्वान्तःस्थ ईश्वरको देखना चाहते हो तो तर्क-वितर्कको छोड़ श्रद्धा-विश्वाससे काम लेकर भजन करो। इसलिये 'पश्यन्ति' शब्द भावगर्भित यहाँ दिया गया। (लाला भगवानदीनजी) (ग) 'पश्यन्ति' का प्रयोग 'ध्यानमें मनसे देखना, अनुभव करना,

समझना, विचारना' के अर्थमें भी होता है। आत्मा आँखोंसे देखनेकी वस्तु नहीं है। उसका अनुभव ही होता है। पर उसके लिये भी 'पश्यन्ति' का प्रयोग गीतामें मिलता है। यथा— 'आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनम्' (गीता २। २९) आत्माके विषयमें ही यह वाक्य है और आत्माका स्वरूप नहीं होता। पुनश्च 'पश्यन्ति ज्ञानचक्षुषः॥' (गीता १५। १०) 'यः पश्यति तथात्मानमकर्तारं स पश्यति॥' (गीता १३। २९) 'ध्यानावस्थिततद्गतेन मनसा पश्यन्ति यं योगिनो यस्यान्तं न विदुः सुरासुरगणा देवाय तस्मै नमः॥' (भा० १२। १३। १) हिन्दीभाषामें भी 'देखना' का अर्थ 'समझना, विचारना, अनुभव करना' होता है। यथा— 'देखें करि विचार मन माहीं।' (५। ३२) 'देखहु तुम्ह निज कुलहि बिचारी॥' (५। २२) अतएव 'पश्यन्ति' के प्रयोगमें वस्तुतः कोई शंका ही नहीं उठ सकती। (घ) वेदान्तभूषणजीका मत है कि शास्त्रोंमें मूर्त और अमूर्त-भेदसे दो प्रकारसे अन्तर्यामीकी स्थिति सबके अन्तःकरणमें दिखायी गयी है। जिस तरह काष्ठमें अग्नि, पुष्पमें गन्ध व्याप्त रहता है, उसी तरह व्यापक अन्तर्यामीको अमूर्त कहते हैं और भक्तोंके भावनानुकूल विग्रहविशेषसे हृदयमें रहनेवाले ईश्वरको 'मूर्त' कहते हैं। अन्तर्यामीके इसी मूर्त-अमूर्तरूपको गोस्वामीजीने 'सम' 'विपम' कहा है। यथा— 'तदपि कारहिं सम विषम विहारा। भगत अभगत हृदय अनुसारा॥' (२। २१९) परन्तु वह विग्रह निग्रह-विशेषसे हृदयप्रदेशमें स्थित ईश्वर भी बिना सुदृढ़ श्रद्धा और विश्वासके दिखायी नहीं देता। अमूर्त अनुभवकी वस्तु है और मूर्त दिखायी देनेवाला है, इसीसे यहाँ 'पश्यन्ति' पद रखा गया और अद्वैतमतमें तो साकारको ही 'ईश्वर' कहते हैं, अतः उनके मतसे भी 'पश्यन्ति' ठीक है।

५—श्रीशिवपार्वतीजी तो समस्त कलाओं और गुणोंके धाम हैं। यथा— 'प्रभु समरथ सर्वग्य सिव सकल कला गुण धाम। जोग ग्यान बैराग्य निधि॥' (१। १०७) 'सुता तुम्हारि सकल गुण खानी।' (१। ६७) (नारदवाक्य हिमाचलप्रति।) तब यहाँ केवल श्रद्धा-विश्वासरूप कहकर क्यों वन्दना की गयी? इसका मुख्य कारण लोकव्यवहारमें नित्य देखनेमें आया करता है। जब किसीसे कोई वस्तु माँगनेकी इच्छा होती है, तब उसकी वन्दनामें वही विशेषण दिये जाते हैं जिससे जाना जाय कि वह वस्तु उसके अधिकारमें है। श्रीमद्गोस्वामीजीको श्रद्धा और विश्वास इन्हीं दोनोंकी आवश्यकता है। श्रीरामचरितमानस एवं भक्तिकी प्राप्ति बिना इनके दुर्लभ है। (नोट ३ देखिये)

६—'भवानीशङ्करौ वन्दे' इस तरह वन्दना तो श्रीशिवजी और श्रीपार्वतीजीकी करते हैं और महत्त्व दिखाया श्रद्धा और विश्वासका। यह क्यों? यह प्रश्न उठाकर बाबा जानकीदासजी उसका उत्तर यह देते हैं कि ऐसा करके कविने यह सूचित किया कि जब विशेषणमें ये गुण हैं तब विशेष्यका न जाने कितना महत्त्व होगा। (मा० प्र०) वस्तुतः 'रूपिणी' यह सूचित कर रहा है कि इस वन्दनामें श्रद्धा-विश्वास ही प्रधान हैं। भवानी-शङ्करको उन्हींकी मूर्ति मानकर उन्हींकी वन्दना की गयी है। अतः महत्त्व भी उन्हींका दिखाया है। पुनः, ऐसा करके कविने श्रद्धा-विश्वास और उमा-महेश्वरमें अभेद सूचित किया है। (विशेष गौड़जीकी टिप्पणी देखिये।)

वन्दे बोधमयं नित्यं गुरुं शंकररूपिणम्।

यमाश्रितो हि वक्रोऽपि चन्द्रः सर्वत्र वन्द्यते॥ ३॥

शब्दार्थ—बोधमयम्=ज्ञानस्वरूप। नित्यम्=नाशरहित। यमाश्रितः=यम्-आश्रितः=जिनके आश्रित (होकर)। हि=निश्चय ही। वक्रोऽपि=वक्रः-अपि-टेढ़ा भी। वन्द्यते=वन्दना किया जाता है।

अन्वय—(अहं) शङ्कररूपिणं बोधमयं नित्यं गुरुं वन्दे यमाश्रितः हि वक्रः अपि चन्द्रः सर्वत्र वन्द्यते।

अर्थ—मैं शंकररूपी ज्ञानस्वरूप, नित्य श्रीगुरुदेवजीकी वन्दना करता हूँ (कि) जिनके आश्रित (शरण) होनेसे निश्चय ही टेढ़ा भी चन्द्रमा सर्वत्र वन्दित होता है॥ ३॥

नोट—१ यह मङ्गलाचरण 'गुरुं शङ्कररूपिणम्' कहकर किया गया है। 'शङ्कररूपिणम्' कहनेसे प्रधानता शंकरजीकी पायी जाती है। इसीसे उत्तरार्ध भी 'शंकरका ही विशेषण है। 'शंकररूपिणम्' कहनेसे यह

आशय निकलते हैं—(क) इस श्लोकमें जब श्रीगुरुदेवजीकी वन्दना करने लगते हैं तो उनकी समताके लिये भगवान् शङ्करका ही ध्यान आता है; अतः 'गुरुं शङ्कररूपिणम्' कहा। (ख) शङ्करजीको गोस्वामीजीने अपना गुरु कई स्थलोंमें कहा है। यथा—'गुरु पितु मातु महेश भवानी।' (१। १५)। 'हित उपदेस को महेश मानो गुरु कै।' (बाहुक ४३)। 'बंधु गुरु जनक जननी बिधाता', 'मेरे माय बाप गुरु संकरभवानिए' (क० ७। १६८) इत्यादि। श्रीरामचरितमानसके सम्बन्धसे श्रीशङ्करजी गोस्वामीजीके दादा-गुरु हैं। भगवान् शङ्करने श्रीनरहर्यानन्दजीको रामचरितमानस सुनाया और उन्हें आज्ञा दी कि वे उसे तुलसीदासको पढ़ा दें, जब उनकी बुद्धि उसको ग्रहण करनेयोग्य हो। यथा—'प्रिय शिष्य अनन्तानन्द हते। नरहरियानन्द सुनाम छते॥ बसैं रामसुशैल कुटी करि कै। तल्लीनदसा अति प्रिय हरि कै॥ तिन्ह कहैं दर्शन आप दिए। उपदेशहु दै कृतकृत्य किए॥ प्रिय मानसरामचरित्र कहे। पठए तहैं जहैं द्विजपुत्र रहे॥ लैं बालक गवनहु अवध, विधिवत मन्त्र सुनाय। मम भाषित रघुपतिकथा, ताहि प्रबोधहु जाय॥' (बाबा वेणीमाधोदासरचित मूल गुसाईचरितसे) इस तरह यह गोस्वामीजीकी विद्यागुरुपरम्परा वा मानसगुरुपरम्परा है। यह परम्परा शङ्करजीसे चली है। पुनः, यदि नरहर्यानन्दजीका पढ़ाना वैसा ही समझें, जैसे भुशुण्डीजीको लोमशजीका मानस देना तो हम यह कह सकते हैं कि शङ्करजीने मानस गोस्वामीजीको दिया; जैसे लोमशद्वारा देनेपर भी ग्रन्थकार उनके विषयमें लिखते हैं कि 'सोइ सिव कागभुसुंझिहि दीन्हा।' (१। ३०) इस प्रकार शङ्करजी उनके मानसगुरु कहे जा सकते हैं।* इन कारणोंसे भी 'गुरुं शङ्कररूपिणम्' कहकर वन्दना की है। (ग) (पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि गुरुको शास्त्रोंमें ब्रह्मा, विष्णु, महेश एवं ब्रह्म कहा गया है।) यथा, 'गुरुब्रह्मा गुरुर्विष्णुर्गुरुर्देवो महेश्वरः। गुरुः साक्षात् परब्रह्म तस्मै श्रीगुरवे नमः।' (गुरुगीता ४३) 'शंकर' का अर्थ है 'कल्याण करनेवाले'। इसीसे यहाँ शङ्कररूपी कहकर वन्दना की। (क्योंकि रामचरितमानस लिखने बैठे हैं।) इनकी वन्दनासे गोस्वामीजी अपना और इस ग्रन्थके वक्ता और श्रोता सबका कल्याण चाहते हैं। आगे मङ्गलाचरण सोरठा ५ में हरिरूपी कहकर वन्दना करते हैं। [और 'रखैं गुर जीं कोप बिधाता। गुर बिरोध नहिं कोउ जग त्राता॥' (१। १६६) 'बिधाता' से बड़ा कहा है। इस प्रकार त्रिदेवरूप तथा उनसे बड़ा भी कहा।]

२—श्रीगुरुमहाराजका मङ्गलाचरण करनेका हेतु यह है कि—(क) श्रीमद्गोस्वामीजीको यह श्रीरामचरितमानस अपने गुरुमहाराजसे प्राप्त हुआ है। यथा—'मैं पुनि निज गुर सन सुनी कथा सो सुकरखेत। तदपि कही गुर बारहिं बारा।' (१। ३०-३१) (ख) गुरुमहाराज ज्ञान, विश्वास और भक्तिके देनेवाले हैं।

नोट— ३ 'बोधमयं नित्यं गुरुम्' इति। (क) गुरु वह है जो शिष्यके मोहरूपी अन्धकारको दूर करे। यथा—'गु शब्दस्त्वन्धकारोऽस्ति रु शब्दस्तन्निरोधकः। अन्धकारनिरोधत्वाद्गुरुरित्यभिधीयते॥' (गुरुगीता श्लोक १२) 'महामोह तम पुंज जासु वचन रबिकर निकर।' (पं० सोरठा ५) 'विनु गुर होइ कि ज्ञान' (७। ८९) गुरु ज्ञानके देनेवाले हैं। (ख) शास्त्रोंमें गुरुको सच्चिदानन्दरूप ही कहा गया है और गुरुका ध्यान जो वर्णन किया गया है उसमें उनको 'ज्ञानमूर्ति' और 'नित्य' कहा गया है। यथा—'ब्रह्मानन्द परमसुखदं केवलं ज्ञानमूर्तिं द्वन्द्वातीतं गगनसदृशं तत्त्वमस्यादिलक्ष्यम्। एकं नित्यं विमलमचलं सर्वधी साक्षिभूतं भावातीतं त्रिगुणरहितं सद्गुरुं तन्नामि॥' (गुरुगीता ६७) उपनिषदोंमें भी गुरुके प्रति जिसकी वैसी ही श्रद्धा है जैसी भगवान्के प्रति, उसीको तत्त्वका अधिकारी कहा गया है। यथा—'यस्य देवे पराभक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ। तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः॥' (श्वे० श्व० ६। २३) जो अपनेको निरन्तर नित्य, ज्ञानस्वरूप,

* सम्भव है कि इसी कारण 'तुलसीदासजी' 'गोसाई' कहलाये। नहीं तो श्रीरामानन्दीय वैष्णव 'गोसाई' नहीं कहलाते। इसका प्रमाणस्वरूप वल्लभसम्प्रदाय है, जो रुद्रसम्प्रदायके माने जाते हैं। वे भी मानते हैं कि शङ्कर बिना भक्ति नहीं। उनके सम्प्रदायके परमाचार्य रुद्रभगवान् हैं। वे सब गोसाई कहलाते हैं, वैसे ही तुलसीदासजी भी कहलाये। वल्लभाचार्यस्वामी और गोस्वामीजी समकालीन थे। गोस्वामीजी उस सम्प्रदायके गोपाल-मन्दिर काशीमें बहुत दिन रहे भी और वहीं उन्होंने विनयकी रचना की। यह भी 'गोसाई' कहलानेका कारण हो सकता है।

चेतन, अमल, सच्चिदानन्दस्वरूप मानता है वास्तवमें वही 'गुरु' कहलाने योग्य है। इसीसे ज्ञानप्राप्तिके लिये 'श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ' गुरुके पास जानेका उपदेश किया गया है। यथा—'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्॥' (मुण्डक० १। २। १२) इसीके अनुसार गोस्वामीजीने ये विशेषण यहाँ दिये हैं।

प्रश्न—गुरुजी तो मनुष्य हैं, उनका पाञ्चभौतिक शरीर तो नश्वर है, तब उनको 'नित्य' कैसे कहा?

उत्तर—(१) श्रीगुरुमहाराज और ईश्वरमें अभेद मानकर। यथा—'भक्ति भक्त भगवन्त गुरु चतुर नाम वयु एक।' (भक्तमाल श्रीनाभास्वामीकृत) भगवान् नित्य हैं, अतः गुरुमहाराज भी नित्य हैं। पुनः, (२) गुरुको 'शङ्कररूपिणम्' कहा है और शङ्करजी 'नित्य' अर्थात् अविनाशी हैं। यथा—'नाम प्रसाद संभु अविनासी' (१। २६) अतएव इस सम्यन्धसे गुरुको भी 'नित्य' कहा। पुनः, (३) 'शङ्कररूपिणम्' तथा उत्तरार्धके 'यमाश्रितो' से यहाँ प्रधानतया शङ्कररूपमें गुरुकी वन्दना होनेसे 'नित्य' कहा है। पुनः, (४) श्रीरामप्रसादशरणजी कहते हैं कि यद्यपि 'बोधमयम्' और 'नित्यम्' श्रीगुरुमहाराजके विशेषण हैं, परन्तु आपने अपने काव्यमें तीन गुरु माने हैं। प्रथम श्रीरामचरितमानसको। यथा—'सद्गुरु ज्ञान विराग जोग के' (१। ३२) दूसरे, श्रीशिवजीको। यथा—'गुरु पितृ मातु महेश भवानी।' तीसरे, अपने मन्त्रराज उपदेष्टा श्रीनरहर्यानन्दजीको जिनके लिये कहते हैं कि 'मैं पुनि निज गुरु सन सुनी कथा सो सूकरखेत।' (१। ३०) 'बोधमयम्, नित्यम्, गुरुम्' मेंसे 'बोधमयम्' श्रीरामचरित्रके लिये है; क्योंकि ये ज्ञानादिके सद्गुरु हैं। 'नित्यम्' शिवजीके वास्ते है, क्योंकि शिवजी अविनाशी हैं। यथा—'नाम प्रसाद संभु अविनासी।' (१। २६) और तीसरा शब्द 'गुरुम्' अपने निज गुरुमहाराजके लिये है। तीनों गुरु शङ्कररूप अर्थात् कल्याणकर हैं। इन्हीं तीनोंके आश्रित होनेसे इनका काव्य चक्रचन्द्रवत् सर्वत्र वन्दनीय होगा। इन तीनों गुरुओंके स्वरूप एक होनेसे इन तीनोंके कर्तव्य भी एक ही हैं। (उदाहरणके लिये मं० सोरठा ५ 'बंदउँ गुरुपदकंज' नोट १ देखिये) (५) श्रीवैजनाथजीका मत है कि श्रीरामनाममें विश्वास होनेसे 'बोधमयम्' कहा; क्योंकि गुरुसे श्रीराममन्त्र मिलनेपर बोध हो जाता है, अन्यसे सुननेसे नहीं।

नोट—४ 'यमाश्रितो हि' इति। (क) 'हि' का प्रयोग प्रायः निश्चय अथवा कारणका बोध करानेके लिये होता है। यथा—'हि हेताववधारणे।' (अमरकोश ३। ३। २५६) 'निश्चय' अर्थमें इसका अन्य 'सर्वत्र वन्द्यते' के साथ होगा। 'कारण' अर्थमें इसका सम्यन्ध 'वन्दे' से होगा। क्यों वन्दना करते हैं? इस कारणसे कि 'यमाश्रितो'। (ख) 'वक्रोऽपि चन्द्रः' इति। यहाँ 'वक्र चन्द्रमा' से शुक्लपक्षकी द्वितीयाका चन्द्रमा अभिप्रेत है। टेढ़ेसे सब डरते हैं। देखिये कि राहु भी टेढ़े चन्द्रमाको नहीं ग्रसता। यथा, 'वक्र चंद्रमहि ग्रसै न राहु।' (१। २८१) पर शिवजीके आश्रित हो जानेसे, उनकी शरण लेनेसे, शङ्करजीके उसे ललाटपर धारण कर लेनेसे टेढ़े चन्द्रमाको भी सब प्रणाम करते हैं। द्वितीयाका चन्द्रमा ही वन्दनीय होता है, अन्य तिथियोंका नहीं; यथा—'दुइज न चंदा देखिए उदौ कहा भरि पाखा।' (दोहावली ३४४) (ग) 'चन्द्रमा' नाम यहाँ 'वक्र' के साथ बहुत ही उपयुक्त है। यह शब्द लिखनेमें भी टेढ़ा और उच्चारणमें भी टेढ़ा है। इसी तरह 'वक्र चंद्रमहि ग्रसै न राहु' और 'अवगुन बहुत चंद्रमा तोही' में भी 'चन्द्रमा' शब्दका ही प्रयोग हुआ है। भगवान् शङ्करने इसमें 'रकार' देखकर इसे मस्तकपर रखा। यह शङ्करजीके 'रकार-मकार' में विश्वासका बोधक है।

टिप्पणी—इन विशेषणोंका भाव यह है कि श्रीगुरुदेवजी ज्ञानदाता हैं, अविनाशीकर्ता हैं, वन्दनीय कर्ता हैं। जैसे शिवजीके आश्रित होनेसे दुर्इजचन्द्र वन्दनीय हो गया, वैसे ही गुरुजीके आश्रित चक्रजन (शिष्य) वन्दनीय हो जाता है। [मेरी लघु एवं टेढ़ी बुद्धि श्रीगुरुकृपासे श्रीरामयश कथन करनेमें ऐसी समर्थ हो जाये कि सभी लोग इस ग्रन्थका आदर करें और मैं भी वन्दनीय हो जाऊँ, यह कवि चाहते हैं।] जैसे भुगुण्डजी वक्र थे, पर गुरुकृपासे वन्दनीय हो गये। यथा—'रघुपति चरन उपासक जेतै। खग मृग सुर नर असुर समेतै॥ बंदउँ पदसरोज सब करै। जे बिनु काम राम के चरै॥' (१। १८) वैसे ही गोस्वामीजी और उनकी कविता भी शङ्कररूपी गुरुके आश्रयसे जगत्-वन्दनीय हो गयी। यथा—'भनिति मोरि सिक्क्या विभाती।' (१। १५)

'तुलसी गुसाईं भयडा' (बाहुक), 'रामनामको प्रभाउ, पाउ, महिमा, प्रताप, तुलसी- सो जग मनअत महामुनी सो॥' 'मेरे माय बाप गुरु संकर भवानिये' (क० ७। ७२, १६८) (इन्हींके द्वारा मन्त्र मिला।)

नोट— ५ (क) ऊपर मङ्गलाचरणके श्लोक १ एवं २ में और पुनः आगे श्लोक ४ में दो-दोकी वन्दना (अर्थात् वाणी-विनायक, श्रद्धा-विश्वासरूपी भवानी-शङ्कर और कवीश्वर-कपीश्वरकी वन्दना) साथ-साथ की गयी है, परन्तु यहाँ अकेले गुरुमहाराजकी वन्दना है। ऐसा करके गुरुदेवजीका अद्वितीय होना सूचित किया है। अर्थात् जानाया है कि ये परब्रह्मके तुल्य हैं, इनकी समताका दूसरा कोई नहीं है। पुनः, (ख) वाणी-विनायक, श्रद्धा-विश्वासरूपी भवानी-शङ्कर इन चारकी वन्दना प्रथम की और अन्तमें कवीश्वर-कपीश्वर और श्रीसीता-रामजी इन चारकी की और इनके बीचमें श्रीगुरुदेवजीकी वन्दना की गयी। इसमें भाव यह है कि गुरुजी रत्नस्वरूप हैं, अतः इनको डब्बेके बीचमें रत्नकी नाईं रखा है। पुनः, (ग) ऐसा करके इनकी प्रधानता दर्शित की है। यन्त्रराजके पूजनमें प्रधान देवता बीचमें पधराये जाते ही हैं। गुरुका दर्जा (पद, महत्त्व) ईश्वरसे भी बड़ा है। यथा—'तुम्ह ते अधिक गुरहि जिय जानी। सकल भाव सेवहिं सनमानी॥' (२। १२९) 'राखइ गुर जाँ कोप बिधाता। गुर बिरोध नहिं कोउ जग ज्ञाता॥' (१। १६६)

सीतारामगुणग्रामपुण्यारण्यविहारिणी

वन्दे विशुद्धविज्ञानौ कवीश्वरकपीश्वरौ ॥ ४ ॥

शब्दार्थ—गुणग्राम=गुणोंका समूह, कथा, सुयश। पुण्यारण्य=पुण्य अरण्य, पवित्रवन, पुण्योंका वन। विहारिणी=विहार करनेवाले दोनों, विचरनेवाले। विशुद्ध=विशेष शुद्ध, अत्यन्त निर्मल।

अन्वय—(अहं) श्रीसीतारामगुणग्रामपुण्यारण्यविहारिणी विशुद्धविज्ञानौ कवीश्वरकपीश्वरौ वन्दे।

अर्थ—मैं श्रीसीतारामजीके गुणग्रामरूपी पुण्य वनमें विहार करनेवाले विशुद्ध विज्ञानौ श्रीवाल्मीकिजी और श्रीहनुमान्जी दोनोंको प्रणाम करता हूँ। ४।

टिप्पणी—१ 'सीताराम' 'विहारिणी' इति। (क) अरण्यका रूपक इसलिये दिया कि ये दोनों वनवासी हैं। [वाल्मीकिजीका एक आश्रम दक्षिणमें चित्रकूटके निकट है जहाँ श्रीरामजी गये थे। दूसरा आश्रम विदूरमें था जहाँ श्रीसीताजी भेजी गयी थीं और जहाँ उनके दो जुड़वाँ पुत्र श्रीलवजी और श्रीकुशजी हुए थे। और श्रीहनुमान्जी गन्धमादनपर्वतपर एक केलेके वनमें रहा करते हैं। यहाँ भीमसेनको श्रीहनुमान्जीका दर्शन प्रथम-प्रथम हुआ था। (महाभारत वनपर्व अ० १४५)] अथवा, वनसे चरितकी अपारता भी जनायी। श्रीसीतारामजीके चरित अपार हैं ही। यथा—'रामचरित सत कोटि अपारा।' (७। ५२) (ख) 'पुण्यारण्यविहारिणी' कहकर जनाया कि ये दोनों सामान्य अरण्यके वासी नहीं हैं वरंच पुण्य वनके निवासी हैं। (ग) श्रीसीतारामजीके गुणग्रामको पुण्यारण्य कहा, क्योंकि सब वन पवित्र नहीं होते और श्रीसीतारामजीके गुणग्राम पवित्र हैं। यथा—'पावन गंगतरंगमालसे।' (१। ३२) 'रघुपतिकृपा जथा मति गावा। मैं यह पावन चरित सुहावा॥' (७। १३०) 'मन क्रम बचन जनित अघ जाई। सुनहिं जे कथा श्रवन मन लाई॥' (७। १२६) वा गुणग्राम पवित्र हैं, अतः इस अरण्यको पवित्र कहा। नौ अरण्य मुक्तिदाता कहे गये हैं। [यथा—'दण्डकं सैन्धवारण्यं जम्बूमार्गश्च पुष्करम्।' उत्पलावर्तमारण्यं नैमिषं कुरुजाङ्गलम्। हिमवान्बुधश्चैव नवारण्याश्च मुक्तिदाः।' (रुद्रयामल अयोध्यामाहात्म्य अ० ३० ५५-५६) स्कन्द-पुराणके नागरखण्ड अ० १९९ में ये श्लोक हैं—'एकं तु पुष्करारण्यं नैमिषारण्यमेव च। धर्मारण्यं तृतीयं तु तेषां संकीर्त्यते द्विजाः॥' 'वृन्दावनं वनं चैकं द्वितीयं खाण्डवं वनम्। ख्यातं द्वैतवनं चान्यत् तृतीयं धरणीतले।' (१३, १७) इस प्रसंगमें 'संसारमें साढ़े तीन करोड़ तीर्थ हैं, उनका ज्ञान मनुष्य कैसे कर सकता है?' इस शंकाके उत्तरमें यताया है कि भूतलमें तीन क्षेत्र, तीन अरण्य, तीन पुरी, तीन वन, तीन ग्राम, तीन तीर्थ, तीन पर्वत और तीन महा नदियाँ अत्यन्त पवित्र हैं। इन आठ त्रिकोंमेंसे किसी त्रिकके

एकमें ज्ञान करनेसे उस त्रिकका फल मिलता है और किसी एक त्रिकमें ज्ञान करनेसे आठों त्रिकोंका फल मिलता है और आठों त्रिकोंमें ज्ञान करनेसे समस्त तीर्थोंके ज्ञानका फल मिलता है। उन्होंनेसे दो त्रिक ऊपर उद्धृत किये गये।] [अथवा, ये मर्यादापुरुषोत्तमके चरित्र हैं, अतः पुण्यारण्यका रूपक दिया। औरोंकी लीलामें अपवित्रताकी शंका भी होती है जिसके लिये 'तेजोयसां न दोषाय बह्वेः सर्वभुजो यथा', 'समर्थ कर्हं नहि दोष' कहकर समाधान किया जाता है। (१। ६९-१। ७०। १ देखिये) इससे यह भी जनाया कि जिसके बड़े पुण्य उदय हों वही इस वनमें विहार कर सकता है। यथा—'अति हरिकृपा जाहि पर होई। पाउँ देइ एहि मारग सोई॥' (७। १२९) पुनः, (घ) श्रीवाल्मीकिजी एवं श्रीहनुमान्जी दोनोंने केवल श्रीरामयश गाया है। इन दोनोंको उत्तरार्धमें 'विशुद्ध विज्ञानी' कहा है जिससे यह समझा जा सकता है कि इन्होंने निर्गुण ब्रह्मका यश गाया होगा। यथा—'ब्रह्मज्ञान रत मुनि विज्ञानी। मोहि परम अधिकारी जानी॥ लागे करन ब्रह्म उपदेसा। अज अद्वैत अगुन हृदयेसा॥ अकल अनीह अनाम अरूपा। अनुभवगम्य अखंड अनूपा॥ मन गोतीत अमल अविनासी। निर्विकार निरवधि सुखरासी॥' (७। १११) इत्यादि ये गुण निर्गुण रामके हैं, जो सबमें रमण करते हैं। यही गुण इन्होंने भी गाये होंगे। इस बातका निराकरण करनेके लिये और सन्देह निवारणार्थ 'सीतारामगुणग्राम' (अर्थात् सगुण ब्रह्मके चरित) में विहार करना कहा।

नोट— १ 'विहारिणी' इति। (क) 'विहार' शब्द आनन्दपूर्ण विचरणका द्योतक है। इसमें भय, शंका आदिका लेश भी नहीं होता। ये दोनों इस पुण्यारण्यकी प्रत्येक वस्तुओंको देख और उनका पूर्णतः ज्ञान प्राप्त करके परमानन्दरसमें मग्न होनेवाले हैं। (भगवतीप्रसादसिंह मुख्तार) (ख) हनुमान्जी सदा सुनते हैं इसके प्रमाण तो बहुत हैं। वाल्मीकिजी सदा उसीमें विहार करते हैं, इसका प्रमाण एक यह है कि कलियुगमें वे ही (हनुमान्जीके शापवश) तुलसीदास हुए और यह चरित गाया है। यह बात भक्तमाल तथा गुसाईचरितसे स्पष्ट है और गोस्वामीजीने स्वयं भी कहा है। यथा—'जनम जनम जानकीनाथके गुनगन तुलसिदास गाये' (गीतावली ६। २३) 'जनम जनम' से सदा श्रीरामगुणग्राममें निरन्तर विहार करना स्पष्ट है। अथवा, यावज्जीवनविहार करनेसे 'विहारी' कहे गये। श्रीसीतारामजीके गुणग्राममें ही अपना सारा जीवन लगा दिया। श्रीहनुमान्जी तो चिरजीवी हैं, इससे वे अबतक विहार कर रहे हैं और आगे भी करते रहेंगे और वाल्मीकिजी जबतक रहे तबतक करते रहे। अथवा, 'विहारी' से जनाया कि जो यत्र-तत्र क्वचित् गुणगान करनेवाले हैं वे 'विहारी' नहीं हैं। क्योंकि 'विहारी' शब्दका अर्थ ही होता है, 'विहरति तच्छीलः' अर्थात् विहार करना ही जिसका स्वभाव है, वही 'विहारी' कहलाता है और जिसका जो स्वभाव होता है वह उसके साथ आजीवन रहता ही है। श्रीहनुमान्जीने तो श्रीरामराज्याभिषेकके समय श्रीरामजीसे यह वरदान ही माँग लिया था कि जबतक आपका चरित सुनता रहूँ तभीतक जीवन रहे। यथा—'यावद् रामकथा वीर चरिष्यति महीतले। तावच्छरीरे वस्त्यन्तु प्राणा मम न संशयः॥' (वा० रा० ७। ४०। १७) इसीसे अप्सराएँ और गन्धर्व श्रीरामजीके चरित्र उन्हें नित्य गाकर सुनाया करते हैं, यह बात उन्होंने भीमसेनसे कही है। यथा—'तदिहाऽप्सरसस्तात गन्धर्वाश्च सदाऽनघ। तस्य वीरस्य चरितं गायन्तो रमयन्ति माम्॥' (महाभा० धन० १४८। २०) और यह तो प्रसिद्ध ही है कि वे सर्वत्र रामचरित सुनने जाते हैं।

२—'विशुद्धविज्ञानी' इति। (क) विज्ञानी—परमार्थतत्त्वका यथार्थ ज्ञाता। 'विशुद्धविज्ञानी' कहनेका भाव कि परमार्थतत्त्व यथार्थ जाननेका विषय नहीं है। यथा—'मन समेत जेहि जान न बानी। तरकि न सकहि सकल अनुमानी॥' (१। ३४२) 'यतो वाचो निवर्तन्ते' (ब्रह्मोपनिषद्)। परन्तु उस परमतत्त्वको ये दोनों प्रभुके कृपासे यथार्थ जानते हैं। (ख) कामादि विज्ञानीके मनमें भी क्षोभ प्राप्त कर देते हैं। यथा—'तात तीनि अति प्रबल खल काम क्रोध अरु लोभ। मुनि विज्ञानधाम मन करहि निमिष महुँ छोभ॥' (३। ३८) अतः 'विशुद्ध' विशेषण देकर जनाया कि इनका विज्ञान सदा एकरस रहता है, ये दोनों मूर्तिमान् विशुद्ध विज्ञान हैं, केवल विज्ञानधाम या विज्ञानी नहीं हैं।

३—'ज्ञान' और 'विज्ञान' ये दोनों शब्द इस ग्रन्थमें आये हैं। कहीं-कहीं तो ज्ञानसे ही विज्ञानका अर्थ

CC-0. Mumukshu Bhawan Varanasi Collection. Digitized by eGangotri

उद्भवस्थितिसंहारकारिणीं

क्लेशहारिणीम्।

सर्वश्रेयस्करिं

सीतां

नतोऽहं

रामवल्लभाम्॥ ५ ॥

शब्दार्थ—उद्भव=उत्पत्ति, पैदा करना। स्थिति=पालन-पोषण। संहार=नाश। श्रेयस्करिं=श्रेयः-करिं=कल्याण करनेवालीको। नतोऽहं=नतः-अहं=अहं नतः अस्मि-मैं नमस्कार करता हूँ।

अन्वय—अहं उद्भवस्थितिसंहारकारिणीं क्लेशहारिणीं सर्वश्रेयस्करिं श्रीरामवल्लभां श्रीसीतां नतः (अस्मि)।

अर्थ—मैं उत्पत्ति-पालन-संहारकी करनेवाली, क्लेशोंकी हरनेवाली, सम्पूर्ण कल्याणोंकी करनेवाली, श्रीरामचन्द्रजीकी प्रिया, श्रीसीताजीकी प्रणाम करता हूँ। ५।

नोट— १ श्रीरामतापनीयोपनिषद्में इससे मिलती-जुलती श्रुति यह है, 'श्रीरामसान्निध्यवशाज्जगदानन्ददायिनी। उत्पत्तिस्थितिसंहारकारिणीं सर्वदेहिनाम्॥' (३। ३) और भगवान्‌के विषयमें एक ऐसा ही श्लोक रघुवंश सर्ग १० में यह है, 'नमो विश्वसृजे पूर्वं विश्वं तदनु विभ्रते। अथ विश्वस्य संहर्त्रे तुभ्यं त्रेधा स्थितात्मने॥' (१६)

२ रामतापनीके 'सर्वदेहिनाम्', 'जगदानन्ददायिनी' और 'श्रीरामसान्निध्यवशात्' की जगह यहाँ 'सर्वश्रेयस्करिम्', 'क्लेशहारिणीम्' और 'रामवल्लभाम्' हैं। 'उद्भवस्थितिसंहारकारिणीम्' दोनोंमें हैं।

३ विशेषणोंके भाव—(क) उद्भव, स्थिति और संहार त्रिदेवके कर्म हैं। इनका कारण मूलप्रकृति है। इन विशेषणोंसे आपमें 'मूलप्रकृति' का भ्रम हो सकता था; अतः 'क्लेशहारिणीं सर्वश्रेयस्करिम्' कहा। पुनः, 'संहारकारिणीम्' के साथ 'क्लेशहारिणीम्' इससे कहा कि मरण या संहारसे देहजनित सारे क्लेश और यातनाएँ मिट जाती हैं और जीवका बड़ा उपकार होता है, कल्याण एवं श्रेय होता है तथा सृष्टिका क्रम चलता रहता है।

(ख) श्रीगौड़जी कहते हैं कि जन्ममें जितना क्लेश है उससे कम स्थितिमें, स्थितिसे कम संहारमें। पूर्वका क्लेश हरनेको ही परघटना क्रमशः होती है। क्रमसे उत्तरोत्तर क्लेशहरण होता है और जीवके उत्तरोत्तर विकासका यह मार्ग जब प्रशस्त रहता है, तब वह अन्तमें पूर्ण विकसित हो इस चक्रसे निवृत्त हो 'परमश्रेय रामपद' को पहुँचता है। यह 'परमश्रेय' कभी-न-कभी समस्त सृष्टिको इस जगल्लीला-अभिनेत्री रामवल्लभाद्वारा मिलता है; इसीसे 'सर्वश्रेयस्करि' कहा।

(ग) किसीका मत है कि उद्भवादिसे जनाते हैं कि संतोंके हृदयमें वैराग्यादि उत्पन्न करके उनको स्थित करती हैं और कामादि विकारोंका संहार करती हैं। इन विशेषणोंसे कवि ज्ञान एवं भक्तिकी प्राप्ति और स्थिति तथा अविद्याका नाश चाहते हैं।

(घ) 'क्लेशहारिणीम्' इति। योगशास्त्रमें क्लेशके पाँच भेद हैं। अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष और अभिनिवेश। इन पाँचोंके मिटे बिना जीवका कल्याण नहीं होता। अतः 'क्लेशहारिणीम्' कहकर तब 'सर्वश्रेयस्करिम्' कहा। कल्याणके बहुत प्रकार कहे गये हैं।

४ 'सीताम्' इति। 'सीताम्' पद 'यिञ् बन्धने' धातु में 'क्त' प्रत्यय लगनेसे बनता है। 'सीता' नाम केवल हल जोतनेके समय प्रकट होनेसे ही नहीं है। यह तो 'राम' नामकी तरह अनादि है। निर्गुण ब्रह्ममें उसकी नित्या उत्तमा शक्ति बँधी, इसीसे वह सगुण ब्रह्म हुआ, नहीं तो ब्रह्ममें विकार कहाँ? सृष्टि कहाँ? जगत् कहाँ? 'श्रीसीताजी ही ब्रह्मके बँधनेका कारण हुई', वह सगुण हुआ, प्रेमपाशमें बँधा, राम हुआ, इसीलिये आगे कहते हैं 'रामवल्लभाम्'। फिर वह राम कौन हैं, यह अगले श्लोकमें कहते हैं। (गौड़जी)

श्रीरामजी तथा उनका नाम अनादि है। रघुकलमें अवतीर्ण होनेके पूर्व भी 'रामनाम' था। प्रह्लादजी सत्ययुगमें उसे जपते थे पर जब वे ही रघुकुलमें अवतरे तब अनुभवी ब्रह्मर्षि वसिष्ठने उनका यही नामकरण यहाँ किया। वैसे ही 'सीता' नाम अनादि है। मनु-शतरूपाजीको जब ब्रह्मने दर्शन दिया तब भी 'श्रीसीताराम'

रूपसे। अनादि 'सीता' नामकी व्युत्पत्ति गौड़जीने ऊपर बतायी। वही 'सीता' जब श्रीजनकपुरमें अवतरती तब उनका वही नाम यहाँके अनुभवी मुनिने रखा। परन्तु यहाँ उस नामकी व्युत्पत्ति इस प्रकार हुई कि महाराज सीरध्वज जनकजी पुत्रप्राप्तिके लिये यज्ञभूमिको जब हलसे जोत रहे थे, उस समय हलके अग्रभागसे कन्या श्रीसीताजी प्रकट हुई। यथा—'तस्य पुत्रार्थं यजनभुवं कृषतः सीरे सीता दुहिता समुत्पन्ना।' (विष्णु पु० अंश ४ अ० ५। २८) 'द्वितीया भूतले हलाग्रे समुत्पन्ना' (श्रीसीतोपनिषद्) 'अथ मे कृषतः क्षेत्रं लाङ्गलादुत्थिता ततः॥' 'क्षेत्रं शोभयता लब्धा नाप्ता सीतेति विश्रुता।' (वाल्मी० १। ६६। १३-१४) अर्थात् श्रीजनकमहाराज श्रीविश्वामित्रजीसे कह रहे हैं कि हलसे क्षेत्रको जोतते समय 'सीता' नामकी कन्या मुझको मिली। श्रीमहारानीजीने अनुसूयाजीसे वाल्मी० अ० ११८। २८ में यही बात कही है। इन उद्धरणोंसे यह नहीं सिद्ध होता कि इसी कारणसे 'सीता' नाम पड़ा। परन्तु आनन्दरामायण सारकाण्ड अ० ३ में इसी कारणसे 'सीता' नाम होना कहा है। यथा—'सीराग्रान्निर्गता यस्मात् सीतेत्यत्र प्रगीयते॥' (७४) अर्थात् हलके अग्रभागसे उनका प्राकट्य हुआ, अतएव लोग उनको 'सीता' कहते हैं। (इसका तात्पर्य यह जान पड़ता है कि हलसे जो लकीर खेतमें पड़ती है उसका नाम 'सीता' है और ये वहीं लकीरसे हलाग्रद्वारा प्रकट हुई हैं, इससे 'सीता' नाम पड़ा।)

'सीता' नामसे वन्दना करनेके और भाव ये कहे जाते हैं कि (क) यही प्रधान नाम है। जब मनु-शतरूपाजीके सामने प्रथम-प्रथम आपका आविर्भाव हुआ तब यही नाम प्रकट किया गया था। यथा—'राम बाम दिसि सीता सोई।' (ख) यह ऐश्वर्यसूचक नाम है। जहाँ-जहाँ ऐश्वर्य दर्शित करना होता है, वहाँ-वहाँ इस नामका प्रयोग होता है।

५ छः विशेषण देनेके भाव—(१) उद्धवस्थितिसंहार मूलप्रकृतिके कार्य हैं। इससे इनमें मूलप्रकृतिका भ्रम निवारण करनेके लिये 'क्लेशहरिणीं सर्वश्रेयस्करीम्' कहा। मूलप्रकृतिमें ये गुण नहीं हैं। वह तो दुष्ट दुःखरूपा और जीवको भवमें डालनेवाली है। यथा—'एक दुष्ट अतिसय दुखरूपा। जा बस जीव परा भवकूपा॥' (३। १५) पर ये गुण 'क्लेशहरिणीं सर्वश्रेयस्करीम्' विद्यामाया एवं महालक्ष्मीके भी हैं और श्रीसीताजी तो ब्रह्मस्वरूपिणी एवं समस्त मायाओंकी परम कारण हैं। यथा—'गिरा अरथ जल बीचि सम कहिअत भिन्न न भिन्न। बंदउँ सीतारामपद॥' (१८) 'जासु अंस उपजहि गुन खानी। अगनित लच्छि उमा ब्रह्मानी॥ भृकुटि बिलास जासु जग होई। राम बाम दिसि सीता सोई॥' (१। १४८) 'उमा रमा ब्रह्मादि बंदिता॥ जगदंबा॥' (७। २४) 'जासु कृपाकटाच्छ सुर चाहत॥' (७। २४) 'माया सब सिय माया माहूँ।' (२। २५२); इसलिये 'रामवल्लभा' कहा। यहाँ 'रामवल्लभा'—'अतिशय प्रिय करुणानिधान की।' आगे 'रामाख्यमीशं हरिम्' की वन्दना है। उन्हीं 'राम' की वल्लभा कहकर जनाया कि ये वही 'सीता' हैं कि जिनके अंशमात्रसे असंख्यों उमा, रमा, ब्रह्माणी उत्पन्न होती हैं और यह कि इनकी कृपा बिना श्रीरामरूपकी प्राप्ति नहीं हो सकती। इस तरह पूर्व विशेषणोंमें जो 'अतिव्याप्ति' थी वह 'रामवल्लभा' कहनेपर दूर हो गयी। (पं० रामकुमारजी) (२) छः विशेषण देकर पदैश्वर्यसम्पन्ना, श्रीरामरूपा अर्थात् अभेद जनाया। विशेष दोहा १८ में देखिये। (३) 'सीता' नाम भी अनेक अर्थोंका बोधक है। यथा, 'लक्ष्मी सीता उमा सीता सीता मंदाकिनी मत्ता। इन्दौरभुस्तथा सीता सीतोक्ता जानकी बुधैः॥' (अनेकार्थ)। अतः 'रामवल्लभा' कहा। (पं० रामकुमार)

६ (क) इस श्लोकमें श्रीमद्गोस्वामीजीने श्रीजानकी पङ्कशर-मन्त्रका भाव ही दर्शित किया है। वहाँ 'नमः' शब्द होनेसे 'नमःस्वस्तिस्वाहास्वाहाऽलं वषट् योगाच्च' (पाणिनी० २। ३। १६), इस सूत्रसे 'सीता' शब्दसे चतुर्थी हुई है। पर यहाँ उस 'नमः' के बदले 'नतः' है, अतः 'सीता' शब्दसे चतुर्थी न होकर द्वितीया हुई है। परन्तु दोनोंका अर्थ एक ही है। (ख) यहाँ श्रीसीताजीके जो छः विशेषण दिये हैं, इसमें कविका परम कौशल झलक रहा है। पाणिनिव्याकरणके अनुसार 'सीता' शब्दकी सिद्धि तथा अर्थ जो भिन्न-भिन्न प्रकारसे होते हैं, वे सब भाव इन विशेषणोंसे प्रकट किये गये हैं। कहनेका आशय यह है

किं ये विशेषण 'सीता' शब्दकी व्याख्या ही समझिये। इस तरह कि (१) "सूयते (चराचरं जगत्) इति सीता", अर्थात् जो जगत्को उत्पन्न करती है उसका नाम 'सीता' है। यह 'सीता' शब्द 'पूङ् प्राणिप्रसवे' इस धातुसे बनता है। इससे 'उद्भवकारिणी' अर्थ प्रकट हुआ। (२) 'सुवति इति सीता।' अर्थात् जो ऐश्वर्ययुक्त होती है उसका नाम 'सीता' है। यह सीता शब्द 'सु प्रसवैश्वर्ययोः' इस धातुसे बनता है। इससे 'स्थितिकारिणी' अर्थात् पालन, रक्षण करनेवाली यह अर्थ प्रकट हुआ; क्योंकि जो ऐश्वर्यसम्पन्न होता है वही पालन-पोषण कर सकता है। (३-४) 'स्यति इति सीता।' अर्थात् जो संहार करती है वा क्लेशोंका हरण करती है उसका नाम 'सीता' है। यह 'सीता' शब्द 'योऽन्त कर्मणि' इस धातुसे बनता है। इसमें 'संहारकारिणी' एवं 'क्लेशहारिणी' का भाव आ गया। (५) 'सुवति इति सीता।' अर्थात् भक्तोंको सद्बुद्धिकी प्रेरणाद्वारा कल्याण करनेवाली होनेसे 'सीता' नाम है। यह 'सीता' शब्द 'सू प्रेरणे' इस धातुसे बनता है। इससे 'सर्व-श्रेयस्करी' का अर्थ प्रकट हुआ। (६) 'सिनोति इति सीता।' अर्थात् अपने दिव्य गुणोंसे परात्पर ब्रह्म श्रीरामजीको बाँधनेवाली (वशमें करनेवाली) होनेसे 'सीता' नाम है। यह 'सीता' शब्द 'षिञ् बन्धने' इस धातुसे बनता है। इससे 'रामवल्लभा' विशेषण सिद्ध हुआ। (७) कुछ पंडित 'सीता' शब्दको तालव्यादि भी मानते हैं। यथा—'शीता नमः सरिदिति लांगलपद्धती च शीता दशाननरियोः सहधर्मिणी च' इति तालव्यादी धरणिः ॥' (अमरकोष भानुदीक्षितकृत टीका) इसके अनुसार 'श्यायते इति शीता' अर्थात् जो भक्तप्रक्षारार्थं सर्वत्र गमन करती है तथा सर्वगत अर्थात् व्यापक है अथवा चिन्मयी ज्ञानस्वरूपिणी है। यह 'शीता' शब्द 'श्येङ् गती' धातुसे बनता है। इसमें ये सूत्र लगते हैं। 'गत्यर्थकर्मक०' (३। ४। ७२) इति क्तः 'द्रवपूर्ति०' (६। १। २४) इति संप्रसारणं 'हलः' (६। ४। २) इति दीर्घः (गति-ज्ञान। ये गत्यर्थाः ते ज्ञानार्थाः)। इस तालव्यादि 'शीता' शब्दको भी 'पृषोदरादित्व' से दन्त्यादि 'सीता' शब्द बना सकते हैं। उपर्युक्त सत्र 'सीता' शब्दोंकी सिद्धि 'पृषोदरादित्व' से ही होती है। (घ) पं० श्रीकान्तशरणजीका कथन है कि श्रीसीतामन्त्रका प्रथमाक्षर बिन्दुयुक्त श्रीबीज है, वह श्रीशब्द 'शु-विस्तारे', 'भ्रण दाने गती च', 'शु हिंसायाम्' 'शु भ्रवणे' और 'श्रिञ् सेवायाम्' धातुओंसे निष्पन्न होकर क्रमसे सृष्टि विस्ताररूप उत्पत्ति, स्थिति, संहारकारिणी, श्रीरामजीको जीवोंकी प्रार्थना सुनकर रक्षा करनेसे क्लेशहारिणी और चराचरमात्रसे सेवित होकर उनका कल्याण करनेसे सर्वश्रेयस्करी ये पाँच अर्थ देता है। 'श्री' का अर्थ शोभा भी है। अपनी शोभासे श्रीरामजीको वश करनेसे उनकी वल्लभा हैं। अतः 'रामवल्लभा' श्रीका छठा अर्थ है। श्री बीजके अतिरिक्त शेष चतुर्थीसहित सीता शब्द इस श्लोकके 'सीताम्' से और मन्त्रका अन्तिम 'नमः' शब्द यहाँकि 'नतः' से अर्थमें अभेद है। अतः यह श्लोक श्रीसीतामन्त्रका अर्थ ही है।

श्रीपं० रामटहलदासजी 'युगल अष्टयाम सेवा' नामक पुस्तिकामें श्रीजानकीमन्त्रका अर्थ करते समय 'श्री' बीजके विषयमें लिखते हैं कि 'यह श्री शब्द चार धातुओंसे बनता है जैसे 'श्रिञ् सेवायाम्। शु-विस्तारे। शु हिंसायाम्। और शु भ्रवणे।'।

श्रीजानकीमन्त्रका अर्थ प्राचीन ग्रन्थोंमें बहुत खोज करनेपर भी नहीं मिल रहा है। श्रीअग्रस्वामीजीने 'रहस्यत्रय' में केवल षडक्षर ब्रह्मतारक श्रीराममन्त्रका अर्थ किया है। श्रीजानकीमन्त्रका अर्थ उन्होंने भी नहीं किया है। श्रीअग्रस्वामीजीने जिस प्रकार श्रीराममन्त्रके बीजका अर्थ किया है, उसी ढंगसे हम श्रीजानकीमन्त्रके बीजका अर्थ कर सकते हैं। तदनुसार शकार श्रीजानकीजीका और रकार श्रीरामजीका वाचक है। [ध्यान रहे कि ये दोनों 'श' और 'र' लुप्त चतुर्थ्यन्त हैं। अर्थात् 'श' = श्रीसीताजीके लिये और 'र' = श्रीरामजीके लिये।] 'ईकार' का अर्थ है 'अनन्य' अर्थात् यह जीव श्रीसीतारामके लिये ही है, दूसरे किसीके लिये नहीं। [यह शब्द लुप्त प्रथमान्त है।] 'मकार' का अर्थ है जीव। महात्माओंसे इस बीजके

* यहाँ 'श्री' बीज ऐसा सम्भवतः होना चाहिये पर पुस्तकमें 'श्री' ही है। बीज बिन्दुयुक्त होता है, सम्भवतः हस्तदोषसे बिना बिन्दुके लिख गया।

अर्थके विषयमें एक श्लोक यह सुना जाता है। 'शकारार्थंसीता सुखविकरुणीश्वर्यं विभवा, ईकारार्थो भक्तिः स्वपति वशयुक्त्युज्ज्वलरसा। सुरेफार्थो रामो रमण रसधामः प्रियवशो, मकारार्थो जीवो रसिकयुगसेवा सुखरतः।' (१) यह श्लोक अगस्त्यसंहिताका बताया जाता है; परन्तु उपलब्ध अगस्त्यसंहितामें नहीं मिलता। यह अर्थ भी उपर्युक्त अर्थसे मिलता-जुलता है। श्रीरामतहलदासजी भी प्रथम व्याकरण धातुओंके द्वारा सिद्धि बताकर फिर 'अभियुक्तसारावली' का प्रमाण देकर यही बताते हैं। यथा—'प्रोक्ता सीता शकारेण रकाराद्राम उच्यते। ईकारादीश्वरो विद्यान्मकाराजीव ईरितः॥ श्रीशब्दस्य हि भावार्थः सूरिभिरनुमीयते।' (अ० ५। ५२) चित्रकूटेके परमहंस श्रीजानकीवल्लभदासजीने भी अपने 'श्रीसीतामन्त्रार्थ' (सं० १९९९ वि०) में भी लगभग ऐसा ही लिखा है।

'श्रीं' बीजके उपर्युक्त अर्थके अनुसार हमारे विचार यह हैं—(१) इस बीजका एक-एक वर्ण लुप्त-विभक्तिके और स्वतन्त्र अर्थका वाचक है। उपर्युक्त धातुओंसे बना हुआ जो 'श्री' शब्द है, उसके एक-एक वर्णका स्वतन्त्र कोई अर्थ नहीं होता। (२) उपर्युक्त धातुओंसे बने हुए 'श्री' शब्दके किसी विभक्तिका रूप 'श्रीं' ऐसा नहीं होगा। (३) पूरे मन्त्रका समूचा अर्थ उसके बीजमें हुआ करता है जैसा कि पङ्क्षरब्रह्मतारक मन्त्रके अर्थमें 'रहस्यत्रय' में दिखाया गया है। यदि 'श्रीं' बीजके जो भाव ('उद्भवस्थिति' आदि छः विशेषणोक्त) पं० श्रीकान्तशरणजीने लिखे हैं उनको ठीक माना जाय तो फिर वह मन्त्रका बीज कैसे माना जा सकेगा। क्योंकि 'श्रीसीतारामबीजके लिये जीव अनन्य है' यह मुख्य अर्थ उसमें नहीं आया। ध्यान रहे कि जो 'श्री' शब्द श्रीजानकीजी अथवा श्रीलक्ष्मीजीका वाचक है वह यहाँ नहीं है। केवल वर्णानुपूर्वी-सदृश होनेसे 'श्रीं' बीजमें व्युत्पन्न 'श्री' शब्द मानकर ऐसी कल्पना की गयी है।

७ श्रीरामबीजके पहले श्रीसीताजीकी वन्दनाके भाव—(१) हमारे शास्त्रोंका सिद्धान्त यह है कि परमात्माका ज्ञान भगवतीके अनुग्रहसे ही हो सकता है, अन्य किसी तरहसे नहीं। केनोपनिषद्में जो यज्ञका प्रसंग आता है उसमें कथा-सन्दर्भ यह है कि इन्द्रादि देवता असुरोंको हराकर, यह न जानकर कि भगवान्के दिये हुए अनेक प्रकारके बलोंसे यह विजय प्राप्त हुई है, अहङ्कारी हो जाते हैं और समझने लगते हैं कि हमने अपने ही बलसे असुरोंको हरा दिया है, तब उनके इस गर्वको भङ्ग करके उनको यथार्थ तत्त्व सिखानेके लिये भगवान् एक बड़े भयंकर यक्षरूपसे प्रकट होते हैं और उनको पता नहीं लगता है कि यह कौन है। पश्चात् भगवच्छक्तिरूपिणी भगवती आकर उनको वास्तविक सिद्धान्त सिखाती हैं। (२) लौकिक व्यवहारकी दृष्टिसे भी स्वाभाविक ही है कि बच्चे तो केवल माँको जानते हैं और उससे उनको पता लगता है कि हमारा पिता कौन है। 'मातृदेवो भव। पितृदेवो भव। आचार्यदेवो भव।' (तैत्ति० शिक्षोप० ११। २) 'मातृमान् पितृमानाचार्यवान् पुरुषो वेद।' (स्मृतिवाक्य), इत्यादि मन्त्रोंमें माताको ही सबसे पहला स्थान दिया गया है। इसका भी कारण यही है कि माता ही आदिगुरु है और उसीकी दया और अनुग्रहके ऊपर बच्चोंका ऐहिक, पारलौकिक और पारमार्थिक कल्याण निर्भर रहता है। (३) वैष्णवादि सब उपासनाग्रन्थोंमें यह नियम मिलता है कि भगवती जगन्माताके ही द्वारा भगवान् जगत्पिताके पास पहुँचा जा सकता है। (श्रीभारती कृष्णतीर्थ स्वामीजी।) श्रीसीताजीका पुरुषकार-वैभव हमने विनय पद ४१ 'कबहुँक अंब, अवसर पाइ।' में विस्तारपूर्वक दिखाया है और आगे इस ग्रन्थमें भी दोहा १८ (७) में लिखा गया है। (४) सरकारी दरबारमें पहुँचनेके लिये ये वसीला हैं। यही क्रम विनयमें भी है और आगे चलकर इस ग्रन्थमें भी है। यथा—'जनकमुता जगज्जननि जानकी। पुनि मन बचन कर्म रघुनाथक।' (१। १८) (५) यह सनातन परिपाटी है कि पहले शक्तिका नाम आता है तब शक्तिमान्का। जैसे गौरी-शङ्कर, उमा-शिव, पार्वती-परमेश्वर, राधा-कृष्ण, लक्ष्मी-नारायण। (६) नारदीयपुराणमें कहा है कि प्रथम श्रीसीताजीका ध्यान करके तब श्रीराम-नामका अभ्यास करें। यथा—'आदौ सीतापदं पुण्यं परमानन्ददायकम्। पश्चाच्छ्रीरामनामस्य अभ्यासं च प्रशस्यते॥' (पं० रा० कु०) (७) लीलाविभूतिकी आदिकारण आप ही हैं। (८) (भूषणटीकाकार वाल्मी० १। ४। ७) 'काव्यं रामायणं कृत्स्नं सीतावाञ्छरितं महत्।' की व्याख्या करते हुए उसका भाव यह लिखते

हैं कि सम्पूर्ण रामायण श्रीसीताजीका ही महान् चरित्र है और इस अर्थके प्रमाणमें श्रीगुणरत्नकोशका यह प्रमाण देते हैं, 'श्रीमद्भगवत्प्रमाणपरिचयः' इस भावके अनुसार भी प्रथम स्तुति योग्य ही है। (९) श्लोक ६ वन्दनाका अन्तिम श्लोक है अतः 'अशेषकारणपरम्' की वन्दना भी अन्तमें ही उचित है। (१०) पितासे माताका गौरव दसगुणा कहा गया है। यथा—'पितुर्दशगुणा माता गौरवेणातिरिच्यते।' (मनुस्मृति) (११) वच्चे पहले माँको ही जानते हैं। दूसरे, माताका स्नेह दूसरेको नहीं होता। श्रीगोस्वामीजी श्रीसीतारामजीमें माता-पिताका भाव रखते हैं। यथा—'कबहुँक अंब, अवसर पाइ।' (विनय ४१) 'कबहुँ समय सुधि द्यायबी, मेरी मातु जानकी।' (विनय ४२) 'बाप! आपने करत मेरी घनी घटि गई।' (विनय २५२) इत्यादि। (१२) प्रथम सीताजीकी वन्दना कर निर्मल मति पाकर तब पिता (श्रीरामजी) की वन्दना करेंगे। यथा—'ताके जुग पद कमल मनावों। जासु कृपा निर्मल मति पावों' (१८। ८)

यन्मायावशवर्त्ति विश्वमखिलं ब्रह्मादिदेवासुरा

यत्सत्त्वादमृषैव भाति सकलं रज्जौ यथाऽहेर्भ्रमः।

यत्पादप्लव एक एव हि भवाम्भोधेस्तितीर्षावतां

वन्देऽहं तमशेषकारणपरं रामाख्यमीशं हरिम्॥६॥

शब्दार्थ—वशवर्त्ति=वशमें रहनेवाला; आज्ञानुसार चलनेवाला; अधीन। वर्त्ति=स्थित रहने, बरतने वा चलनेवाला। विश्वमखिलम्=अखिलं-विश्वम्=सारा जगत्। ब्रह्मादिदेवासुरा=ब्रह्मादि देव-असुराः=देवता और असुर (दैत्य, दानव, राक्षस)। यत्सत्त्वादमृषैव=यत्-सत्त्वात् (जिसकी सत्तासे)+अमृषा (यथार्थ)+एव (ही) सत्य=सत्ता; अस्तित्व; होनेका भाव। भाति=भासता है, प्रतीत होता है, जान पड़ता है। रज्जौ=रज्जु (रस्ती) में। यथाऽहेर्भ्रमः=यथा-अहेः-भ्रमः=जैसे साँपका भ्रम। भ्रम=सन्देह; विपरीत ज्ञान; अन्यथा प्रतीति; किसी पदार्थको कुछ-का-कुछ समझना। यत्पादप्लव=यत्-पाद-प्लव=जिनकी चरण नाव (हैं)। एक=एकमात्र। एव=केवल (यही)+हि=निश्चय ही। भवाम्भोधेस्तितीर्षावतां=भव-अम्भोधेः=तितीर्षावतां। भव=संसार (अर्थात् संसारमें बारम्बार जन्मना-मरना)। अम्भोधिः=जलका अधिष्ठान=समुद्र। तितीर्षावताम्=तरने वा पार जानेकी इच्छा करनेवालोंको। तमशेषकारणपरम्=तम्-अशेष-कारण-परम्=सम्पूर्ण कारणोंसे परे उन=सब कारणोंका कारण, जिसका फिर कोई कारण नहीं है, जहाँ जाकर कारणोंका सिलसिला समाप्त हो जाता है और जो पर (सबसे श्रेष्ठ परम तत्त्व ब्रह्म) है उन। रामाख्यमीशं=राम-आख्यं-ईशम्=रामनामवाले समर्थ। हरिम्=पापरूपी दुःखों, क्लेशोंके तथा भक्तोंके मनको हरनेवाले भगवान्। 'हरिर्हरति पापानि', 'दुःखानि पापानि हरतीति हरिः'।

अन्वय—'अखिलं विश्वं यन्मायावशवर्त्ति (अस्ति तथा) ब्रह्मादिदेवासुराः यन्मायावशवर्त्तिनः (सन्ति)। अमृषा सकलं यत्सत्त्वात् एव भाति यथा रज्जौ अहेर्भ्रमः। भवाम्भोधेः तितीर्षावतां हि एक एव यत्पादप्लव (अस्ति) अशेषकारणपरं ईशं हरिं रामाख्यं तं अहं वन्दे।'।

अर्थ—सारा विश्व जिनकी मायाके वशमें है और ब्रह्मादि देवता तथा असुर (भी) जिनकी मायाके वशवर्त्ती हैं, (यह) सत्य जगत् जिनकी सत्तासे ही भासमान् है, जैसे कि रस्तीमें सर्पकी प्रतीति होती है, भवसागरके तरनेकी इच्छा करनेवालोंके लिये निश्चय ही एकमात्र जिनके चरण प्लव (नौकारूप) हैं, जो सम्पूर्ण कारणोंसे परे (अथवा जो सबका कारण और पर (श्रेष्ठ) है), समर्थ, दुःखके हरनेवाले, 'श्रीराम' यह जिनका नाम है, उनकी मैं वन्दना करता हूँ। ६।

नोट—१ प्रथम चरणके अन्वयमें हमने 'वशवर्त्ति' को दो बार लिया है। कारण यह है कि 'विश्वमखिलम्' नपुंसक लिङ्ग एक वचन है, उसके अनुसार 'वशवर्त्ति' ठीक है। परन्तु आगेके 'ब्रह्मादिदेवासुराः' पुल्लिङ्ग बहुवचन हैं; इसलिये इनके अनुसार अन्वय करते समय 'वशवर्त्तिनः' ऐसा वचन और लिङ्गका विपर्यय करना पड़ा।

टिप्पणी—१ 'यन्मायावशवर्त्ति'—'देवासुराः' इति। ब्रह्मा आदि सभी श्रीरामजीकी मायाके वशवर्त्ती हैं।

यथा—‘जो माया सब जगहि नचावा। जासु चरित लखि काहु न पावा॥’ (७। ७२) ‘सिव चतुरानन जाहि डेराहीं। अपर जीव केहि लेखे माहीं॥’ (७। ७१) ‘जासु प्रबल मायाबस सिव बिरंचि बड़ छोट।’ (६। ५०) ‘जीव चराचर बस कै राखे’ (१। २००) पुनः, ‘अखिल विश्व’ से मर्त्यलोक, ‘ब्रह्मादि देव’ से स्वर्गलोक और ‘असुरः’ से पाताललोक, इस प्रकार तीनों लोकोंको मायावशवर्ती जनाया। [‘विश्वमखिलम् से सम्भव है कि लोग चराचरके साधारण जीवोंका अर्थ लें; इसीसे इसे कहकर ईश्वरकोटिवाले ब्रह्मादिको तथा विशेष जीव जो देवता और असुर हैं उनको भी जना दिया। ‘यन्माया’ से श्रीरामजीकी माया कही। देवताओं और असुरोंकी मायासे ब्रह्मादिकी माया प्रबल है और ब्रह्मादिकी मायासे श्रीरामजीकी माया प्रबल है। यथा—‘बिधिहरिहरमाया बड़ि भारी। सोउ न भरत मति सकइ निहारी॥’ (२। २९५) ‘सुनु खग प्रबल राम कै माया। हरिमाया कर अमित प्रभावा। बिपुल बार जेहि मोहि नचावा॥’ ‘सिव बिरंचि कहैं मोहई को है बपुरा आन॥’ (७। ६२)। इसीने सतीजीको नचाया था।] पुनः, ‘यन्मायावशवर्ती विश्वमखिलम्’ से सन्देह होता है कि माया चेतन वस्तु है जो सबको अपने अधीन करती है। अतः आगे ‘यत् सत्त्वादमृषैव’ ‘कहकर जनाते हैं कि माया जड है, वह स्वतः शक्तिमान् नहीं है किन्तु निर्बल है, वह श्रीरामजीकी प्रेरणासे, उनकी सत्तासे, उनका आश्रय पाकर ही परम बलवती होकर सब कार्य करती है और भासती है। यथा—‘लव नियेय महीं भुवन निकाया। रचइ जासु अनुसासन माया॥’ (१। २२५) ‘सुनु रावन ब्रह्मांड निकाया। पाइ जासु बल विरचित माया॥’ (५। २१)

यत्सत्त्वादमृषैव भाति सकलं—’इति।

‘अमृषा सकलम्’ इति। जगत्को अमृषा (सत्य) कहनेका कारण यह है कि पूर्व चरणमें इसको मायावशवर्ती कहा है और कुछ आचार्य लोग इसको मायिक अर्थात् मिथ्या कहते हैं। उसका निराकरण करनेके लिये ग्रन्थकार यहाँ ‘अमृषा’ विशेषण देते हैं।

यद्यपि वह स्वयं सत्य है तथापि उसके प्रकाशके लिये ब्रह्मसत्ताकी अपेक्षा है। अतः ‘यत्सत्त्वादेव भाति’ कहा। इस विषयको समझनेके लिये कुछ सिद्धान्त बता देना आवश्यक है। वह यह है कि सृष्टिके पूर्व यह जगत् सूक्ष्मरूपसे ब्रह्ममें स्थित था और ब्रह्म उसमें व्याप्त था। ब्रह्ममें ‘एकोऽहं बहु स्याम्’ आदि सृष्टिकी इच्छा हुई, तब सूक्ष्म जगत्में परिवर्तन होने लगा और अन्तमें वह सूक्ष्म जगत् वर्तमान स्थूलरूपमें परिवर्तित होकर हमारे अनुभवमें आया।

इस सिद्धान्तसे स्पष्ट है कि यदि ब्रह्मकी सत्ता इस जगत्में न होती तो वह स्वयं जड होनेके कारण न तो उसमें परिवर्तन हो सकता और न वह स्थूलरूपमें आकर हमारे अनुभवमें आ सकता था। अतः जगत्के अनुभवका कारण ब्रह्मकी सत्ता ही है। इसीसे ‘यत्सत्त्वादेव भाति’ कहा। स्मरण रहे कि यहाँ ‘अस्ति’ शब्द न देकर ‘भाति’ शब्द दिया गया। अर्थात् वह सत्य तो है ही पर उसका अनुभव (प्रकाश) ब्रह्मकी सत्तासे होता है। श्रुति भगवती भी कहती हैं, ‘तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं बिभाति।’ (श्वेताश्व० अ० ६ मन्त्र १४) अर्थात् उसके प्रकाशसे यह सब प्रकाशित हो रहा है। मानसमें भी यही कहा है। यथा—‘जगत प्रकास्य प्रकासक रामु।’ (१। ११७) एक वस्तु सत्य होनेपर भी दूसरेकी सत्तासे उसका अनुभव होता है, इस बातके दृष्टान्तके लिये ‘रज्जौ यथाऽहेर्धमः’ कहा। सब ज्ञान सत्य है। यथा—‘यथार्थं सर्वविज्ञानमिति वेदविदां मतम्। श्रुतिस्मृतिभ्यः सर्वस्य सर्वात्मत्वप्रतीतितः।’ (श्रीभाष्य १। १। १ सत्ख्यातिसमर्थन)। अर्थात् सब ज्ञान यथार्थ ही है, क्योंकि यावद्वस्तुओंमें सर्वात्मत्वका ज्ञान श्रुति-स्मृति (तथा सद्बुक्तियों) से सिद्ध है। ऐसा वेदवेत्ताओंका सिद्धान्त है। वह कभी मिथ्या नहीं होता। इसलिये यहाँ भी जो सर्पका ज्ञान है वह भी सत्य ही है। अतएव जब यह सर्पका ज्ञान सत्य है तब इस ज्ञानका विषय सर्प सत्य ही है। यद्यपि सर्प और सर्पका यह ज्ञान सत्य है तथापि यहाँपर जो सर्पका अनुभव हो रहा है,

वह रज्जुके होनेसे ही हो रहा है। यदि रज्जु यहाँपर न होती तो सर्पका अनुभव कदापि न होता। जब हमारा सर्पका ज्ञान सत्य ही है, तब रज्जुपर सर्पके अनुभवको 'भ्रम' क्यों कहा? इसका उत्तर यह है कि रज्जु भी सत्य है, सर्प भी सत्य है; परन्तु 'रज्जु' का जो सर्परूपसे भान होता है यह भ्रम है। इसीको शास्त्रमें 'विपरीत ज्ञान' कहा है। जिस प्रकार हम यह नहीं जानते कि रज्जुकी सत्तासे हमें सर्पका अनुभव हो रहा है; वैसे ही हम यह नहीं जानते कि ब्रह्मकी सत्तासे हमें जगत्का अनुभव हो रहा है। किन्तु हम यह समझते हैं कि वह अपने ही सत्तासे अनुभवमें आ रहा है। यही हमारा 'विपरीत ज्ञान' अर्थात् भ्रम है।

इस प्रसङ्गमें सर्पकी सत्यता किस प्रकार है, इसका विवरण आगे दोहा ११२ (१) में देखिये।

पं० श्रीकान्तशरणजीने 'सिद्धान्ततिलक' के उपोद्घातमें लिखा है कि 'श्रीरघुवराचार्यजीने सम्पूर्ण मानसकी विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तपरक टीका लिखनेकी मुझे आज्ञा दी।' (पृष्ठ २) 'इस तिलकका मुख्य उद्देश्य श्रीरामचरितमानसमें निहित विशिष्टाद्वैतसिद्धान्त दिखानेका है।' (पृष्ठ ४) इससे सिद्ध होता है कि सिद्धान्ततिलकमें विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तपर अर्थ और भाव ही कहे गये हैं।

इस श्लोकके दूसरे चरणका अन्वय और अर्थ उन्होंने इस प्रकार किया है—

अन्वय—'यत्सत्त्वात् सकलं (विश्वं) अमृषा इव भाति। यथा रज्जौ अहेः भ्रमः।'

अर्थ—'जिनकी सत्यतासे सम्पूर्ण जगत् सत्य-सा जान पड़ता है, जैसे रस्सीमें साँपका भ्रम हो।'

इस अर्थसे यह सिद्ध होता है कि जगत्की अपनी सत्ता नहीं है, किन्तु परमात्माकी सत्तासे वह 'सत्य-सा' जान पड़ता है। अर्थात् वह सत्य नहीं है किन्तु मिथ्या है। पर विशिष्टाद्वैतसिद्धान्त जगत्को सत्य मानता है। तब उपर्युक्त अर्थ विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तके अनुसार कैसे माना जा सकता है? आगे इसीके 'विशेष'में 'सकलम्'की व्याख्या उन्होंने इस प्रकार की है। 'यहाँ जगत्की नानात्व (अनेकत्व) सत्ताको 'सकलम्' शब्दसे जनाया है। जो 'सुत-वित-देह-गेह-नेह (स्नेह) इति जगत्' रूपमें प्रसिद्ध है। श्रीरामजी सुत-कुटुम्बादि, चर और पृथिवी आदि अचर जगत्में वासुदेवरूपसे व्यापक हैं। 'उनकी प्रेरणा एवं सत्तासे ही' सब नातोंका बर्ताव एवं गन्ध-रसादिकी अनुभूति होती है।'

इस ग्रन्थ (सि० ति०) से जान पड़ता है कि 'सकलम्' शब्दसे जड़-चेतन सब पदार्थ न लेकर केवल उनके धर्म और गुण ही ग्रहण किये गये हैं जो वस्तुतः 'सकलम्' शब्दका ठीक अर्थ नहीं होता। क्योंकि यहाँपर ब्रह्मकी छोड़कर जड़-चेतन सब पदार्थ और उनके गुण-धर्मादिका ग्रहण होना चाहिये। 'जिनकी प्रेरणा एवं सत्तासे' यह अर्थ जो 'यत्सत्त्वात्'का किया गया है, उसमें 'सत्य' शब्दका अर्थ 'प्रेरणा' किस आधारसे किया गया है, यह नहीं बताया गया है। 'नातोंके बर्ताव एवं गन्ध-रसादिकी अनुभूति होती है' यह व्याख्या चरणके किस शब्दकी है, यह समझ नहीं पड़ता। 'सत्य-सा जान पड़ता है' अर्थमें आये हुए इन शब्दोंकी तो वह व्याख्या हो नहीं सकती। यहाँका विषय देखनेसे उनके (पं० श्रीकान्तशरणके) कथनका आशय यह जान पड़ता है कि जगत्की नानात्वसत्ताके अनुभवका कारण श्रीरामजीकी सत्ता है। परन्तु वस्तुतः इसका कारण अविद्या है न कि परमात्माकी सत्ता और आगे चलकर उन्होंने भी यही कहा है। 'अविद्याके दोषसे भगवान्के शरीररूप जगत्में सुत-वित-गेह-स्नेहरूप नानात्व सत्ताकी भ्रान्ति होती है।'

'रज्जौ यथाऽहेर्भ्रमः' के भावमें उन्होंने कूपके भीतर जल भरनेकी रस्सीपर मेंढकको सर्पका भ्रम होना विस्तारसे लिखा है। परन्तु रज्जुपर तो साधारण सभीको सर्पका भ्रम हो जाता है। इसके वास्ते इतनी विशेष कल्पनाकी आवश्यकता नहीं जान पड़ती। 'तेजोवारिमृदां यथा विनिमयो यत्र त्रिसर्गोऽमृषा।' (भा० १ मं०) की व्याख्या वे इस प्रकार करते हैं।—'जैसे तेजस् (अग्नि) में जल और काँच आदि मिट्टीका विनिमय (एकमें दूसरेका भ्रम) हो, उसी तरह जहाँ (भगवान्के शरीररूपमें) मृषा त्रिसर्ग (त्रिगुणात्मिका सृष्टि) अमृषा (सत्य) है, अर्थात् उनके शरीररूपमें तो सत्य है, अन्यथा मृषा है। जैसे काँचमें जलकी, अग्निमें काँचकी और जलमें अग्निकी भ्रान्ति दृष्टिदोषसे हो, वैसे अविद्याके दोषसे भगवान्के शरीररूप चराचर जगत्में

सुत-वित-देह-गेह-स्नेहरूप नानात्वकी सत्ताकी भ्रान्ति होती है।—इसमें वे 'अग्रिमें जल और जलमें अग्रिकी भ्रान्ति दृष्टिके दोषसे हो' ऐसा लिखते हैं, परन्तु अग्रिमें जल और जलमें अग्रिका भ्रम अप्रसिद्ध है। इसको प्रसिद्ध दृष्टान्तसे समझाना था।

नोट—२ अद्वैतसिद्धान्तके अनुसार 'यत्सत्त्वादमृषैव भाति' इस दूसरे चरणका अन्वय और अर्थ निम्न प्रकारसे होगा।

अन्वय—यत्सत्त्वात् एव सकलं अमृषा भाति यथा रज्जौ अहेर्धमः (भवति)।

अर्थ—जिनकी सत्तासे ही यह सारा जगत् सत्य प्रतीत होता है, जैसे कि रस्सीमें सर्पका भ्रम होता है।

प्रायः टीकाकारोंने यही अर्थ लिखा है। इसके अनुसार भाव ये हैं—

'यत्सत्त्वादमृषैव भाति सकलं' इति।

(अद्वैतसिद्धान्तके अनुसार भावार्थ)

(क) 'जिनकी सत्तासे यह सारा विश्व सत्य जान पड़ता है। इससे यह सिद्ध हुआ कि जगत्में जो सत्यत्व है वह परब्रह्मका ही सत्यत्व है, जगत्का नहीं। इसपर यह शङ्का होती है कि 'जब वह सत्य है नहीं, तब वह हमें सत्य क्यों भासता है?' इसका उत्तर गोस्वामीजी प्रथम चरणसे सूचित करते हैं। वह यह कि सारा विश्व मायाके वशवर्ती है। अर्थात् यह मायाके कारण सत्य भासता है। 'भास सत्य इव मोह सहाया।' (१। ११७)

ब्रह्मका स्वरूप तो निर्गुण-निराकार कहा गया है। यथा—'एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानन्द परधामा॥' (१। १३) 'जेहि कारन अज अगुन अरूपा। ब्रह्म भयउ कोसलपुरभूपा॥' (१। १४१) निर्गुण-निराकार ब्रह्मपर सगुण-साकार जगत्का भ्रम कैसे सम्भव है? इसका समाधान यह है कि जैसे आकाशका कोई रूप नहीं है, परन्तु देखनेसे उसका रंग नीला कहा जाता है तथा उसका रूप औंधे (उलटे) कड़ाहका-सा दीख पड़ता है; वैसे ही रूपरहित ब्रह्मपर जगत्का भ्रम सम्भव है। इसपर शङ्का करनेवालेका यह कथन है कि पञ्चीकरणके कारण आकाशमें जो अष्टमांश पृथिवीका तत्त्व है, उसीके कारण यह भ्रम है, ब्रह्ममें ऐसा कोई तत्त्व नहीं है, जिसके कारण उसपर जगत्का भ्रम हो सके। इसपर उत्तरपक्षवाले कहते हैं कि यह ठीक नहीं है; क्योंकि ऐसा माननेसे पृथिवीमें आकाशतत्त्व होनेसे इसमें भी आकाशका भ्रम हो सकता है पर ऐसी बात प्रसिद्ध नहीं है। अच्छा, मन तो अपञ्चीकृत भूतोंके सत्त्वगुणोंसे बना है और रूपरहित भी है पर स्वप्न और मनोरथ आदिमें सब जगत्-व्यवहार अनुभवमें आ जाता है। अतः अगुण, अरूप ब्रह्मपर जगत्का भ्रम होना असम्भव नहीं है।

'जो चीज कभी देखी-सुनी नहीं होती उसका भ्रम नहीं होता। अर्थात् जैसे किसीने सर्प नहीं देखा है तो उसे रस्सीपर सर्पका भ्रम नहीं होगा। उसी प्रकार जीवने पूर्व कभी जगत्को देखा है तभी तो उसे उसी जगत्का भास होता है? इससे भी जगत्का अस्तित्व सिद्ध होता है?' इस शङ्काका समाधान यह है कि यह ठीक है कि जो देखा-सुना होता है उसीका भास होता है; पर यह आवश्यक नहीं है कि वह देखा हुआ पदार्थ सत्य ही हो। जैसे कि रबर या मिट्टी आदिका सर्प देखने और सर्पके दोष सुननेपर भी रस्सीपर सर्पका भ्रम और उससे भय आदि हो सकते हैं, उसी प्रकार पूर्वजन्ममें जगत् पूर्व देखा-सुना हुआ होनेसे संस्कारवशात् इस जन्ममें भी जीवको जगत्का भ्रम होता है और पूर्वजन्ममें जो जगत्का अनुभव किया था, वह भी मिथ्या भ्रम था। इसी प्रकार पूर्वजन्ममें जो भ्रमसे जगत्का अनुभव हृदयमें बैठता हुआ है वही आगेके जन्ममें होनेवाले जगत्-अनुभवरूपी भ्रमका कारण है और संसार अनादि होनेसे प्रथम-प्रथम भ्रम कैसे हुआ यह प्रश्न ही नहीं रह जाता।

'रज्जुमें जो सर्पका भ्रम था, वह प्रकाश होनेपर नष्ट हो जाता है। अर्थात् फिर वह सर्प नहीं रह

जाता, उसी प्रकार ज्ञान होनेपर जगत् भी न रह जाना चाहिये और तब उनके द्वारा अज्ञानियोंका उपदेशद्वारा उद्धार आदि व्यवहार भी न होना चाहिये। इस तरह संसारसे मुक्त होनेका मार्ग ही बन्द हो जाता, पर ऐसा देखनेमें नहीं आता।' इस शङ्काका समाधान एक तो पञ्चदशीमें इस प्रकार किया है—'उपादाने विनष्टेऽपि क्षणं कार्यं प्रतीक्षते। इत्याहुस्ताकिंकास्तद्वदस्माकं किञ्च संभवेत्॥' (६।५४) अर्थात् उपादान कारण नष्ट होनेपर भी उसका कार्य (किसी प्रसङ्गमें) क्षणभर रह जाता है। इस प्रकार नैयायिकोंने कहा है, वैसा ही हमारा क्यों न सम्भव होगा? यह नैयायिकोंका सिद्धान्त है। इसके अनुसार यहाँपर भी अज्ञानरूपी कारण नष्ट होनेपर भी यह जगत्-रूपी कार्य कुछ समयतक रह जाता है। युक्तिसे भी यह बात सिद्ध होती है। जैसे रज्जु-सर्प-प्रसङ्गमें रज्जुके ज्ञानसे सर्पके अभावका निश्चय होनेपर भी उसका कार्य स्वेद, कम्प आदि कुछ देरतक रहता है, वैसे ही ब्रह्मज्ञानसे अज्ञान और तत्कार्य जगत्का बाध होनेपर भी कुछ समयके लिये उसकी अनुवृत्ति (आभास वा अनुभव) होती है। इसीको कहीं-कहीं 'बाधितानुवृत्ति' कहते हैं।

दूसरा समाधान यह है कि 'भ्रम' दो प्रकारका है। एक सोपाधिक, दूसरा निरुपाधिक। खड़के सर्पपर जो भ्रम होता है वह 'सोपाधिक' है और रज्जुमें जो सर्पका भ्रम है वह निरुपाधिक है। निरुपाधिक भ्रममें जो पदार्थ भ्रमसे अनुभवमें आता है, वह विचार आदिके द्वारा भ्रमनिवृत्ति होनेपर देखनेमें नहीं आता; परन्तु सोपाधिक भ्रममें वैसी बात नहीं है। उसमें ज्ञानोत्तर भ्रमकी निवृत्ति होनेपर भी सर्पका आकार वैसा ही दीख पड़ता है। रज्जुसर्पका वैसा नहीं समझ पड़ता। इसी प्रकार भ्रमसे जो जगत्का अनुभव होता है वह सोपाधिक भ्रम है, इसीलिये ज्ञानोत्तर जगत् भी पूर्ववत् अनुभवमें आता है। ब्रह्ममें जो अनन्त शक्तियाँ हैं, उन्हींके प्रकट होनेसे जगत् अनुभवमें आता है और शक्तियों शक्तसे पृथक् नहीं मानी जातीं।

(ख) 'यन्मायावशः' इस चरणमें हमें बताया है कि ब्रह्मादिसे लेकर सारा चराचर जगत् श्रीरामजीकी मायाके वश है। वह माया श्रीरामजीकी है अर्थात् माया श्रीरामजीके अधीन है। इसका निष्कर्ष यह निकला कि ब्रह्मादि भी रामजीके वश हैं और श्रीरामजी न तो मायाके वश हैं और न ब्रह्मादिके वशमें। सारा विश्व मायाके वशवर्ती है। इस कथनसे सिद्ध होता है कि यह सारा विश्व सत्य है। 'एहि विधि जग हरि आश्रित रहई। जदपि असत्य देत दुख अहई॥' (१।११८) 'जदपि मृया तिहुँ काल सोइ भ्रम न सकै कोउ टारि।' (१।११७) 'तुलसिदास सब विधि प्रपञ्च जग, जदपि झूठ श्रुति गावैं।' (विनय० १२१) 'तुलसिदास कह चिद-बिलास जग बूझत बूझत बूझै।' (विनय १२४) इत्यादिमें माया एवं मायाकार्य जगत् सब असत्य है ऐसा कहा गया है। दोनों वाक्योंमें परस्पर विरोध जान पड़ता है। इस सन्देहके निराकरणार्थ दूसरे चरणमें, 'यत्सत्त्वाद्' कहा। अर्थात् जगत्प्रपञ्च सत्य नहीं है किन्तु श्रीरामजीके अस्तित्वसे, उनके आश्रित होनेसे, यह सत्य भासता है। जो पूर्व चरणमें 'विश्वमखिलं ब्रह्मादिदेवासुगः' कहा था, उसीको यहाँ 'सकलम्' से कहा गया है। दोनों पर्याय हैं। 'अमृषैव भाति' से आशय निकला कि सत्य है नहीं। जब सत्य नहीं है तो हमें उसपर विचार करनेकी आवश्यकता ही क्या? यह प्रश्न उठता है। इसका उत्तर 'रज्जी यथाऽहेर्ध्रमः' से लक्षित कराया है। अर्थात् जबतक हम उसके यथार्थ स्वरूपको नहीं जानते, उसको सत्य समझ रहे हैं, जबतक भ्रम रहेगा, तबतक वह दुःख देता ही रहेगा, जैसे जबतक रस्सीको हम सर्प समझे रहेंगे तबतक हमें भय रहेगा। यथा—'स्वग महै सर्प विपुल भयदायक, प्रगट होइ अबिचारो। बहु आयुध धरि, बल अनेक करि हारहि, मरइ न मारो॥ निज भ्रम ते रबिकर-सम्भव सागर अति भय उपजावै' (विनय० १२२) 'जदपि असत्य देत दुख अहई।' (१।११८) अतः उस दुःखकी निवृत्तिका इस संसाररूपी सागरके पार जानेका उपाय करना आवश्यक हुआ। तीसरे चरणमें यह उपाय बताया है—'यत्पादप्लव एक एव हि' वे कौन हैं और उनके प्रासिका साधन क्या है? यह चौथे चरणमें बताया। 'अशेषकारणपरं रामाख्यमीशं हरिम्' से नाम बताया और 'बन्दे' यह साधन बताया। 'सकृत् प्रनाम किये अपनाये।' यह चारों चरणोंके क्रमका भाव हुआ।

(ग) 'यत्सत्त्वादमृषैव' इति। यथा—'जासु सत्यता तें जड़ माया। भास सत्य उव मोह

सहाया ॥' (१। ११७) 'झूठे सत्य जाहि बिनु जानैं। जिमि भुजंग बिनु रजु पहिचाने ॥' (१। ११२) 'यदन्यदन्यत्र विभाव्यते भमाद ध्यासमित्याहुमुं विपश्चितः। असर्पभूतेऽहि विभावर्न यथा रज्ज्वादिके तद्वदपीक्षते जगत् ॥' (अध्यात्मरा० ७। ५। ३७) अर्थात् बुद्धिके भ्रमसे जो अन्य वस्तुमें अन्य वस्तुकी प्रतीति होती है उसीको पण्डित-लोगोंने अध्यास कहा है। जैसे असर्परूप रज्जु (रस्सी) आदिमें सर्पकी भ्रान्ति होती है वैसे ही ईश्वरमें संसारकी प्रतीति हो रही है। (पं० रामकुमारजी)।

(घ) बिना अधिष्ठानके भ्रमरूप वस्तुकी प्रतीति नहीं होती। अधिष्ठानके ज्ञान बिना करोड़ों उपाय करे परन्तु मिथ्या प्रतीति और उसके उत्पन्न हुए दुःख आदिकी निवृत्ति कदापि सम्भव नहीं। श्रीगोस्वामीजी सर्पका अधिष्ठान रस्सीके यथार्थ ज्ञानसे उस भ्रमकी निवृत्ति कहते हैं। दृष्टान्तमें रज्जु और सर्प, दार्ष्टान्तमें श्रीरामजी और विश्व हैं। रस्सीकी सत्यता ही मिथ्या सर्पकी प्रतीतिका कारण है। श्रीरामजीकी सत्यता ही संसारको सत्यवत् प्रतीति करा रही है। जिसको रस्सीका यथार्थ ज्ञान है उसको मिथ्या सर्प अथवा तज्जन्य भय कदापि सम्भव नहीं। ऐसे ही जिसको श्रीरामजीकी सत्यताका दृढ़ विश्वास है, उसको संसार कदापि दुःखद नहीं। (तु० प०)

नोट—३ 'यत्पादप्लव' इति। प्लवका अर्थ प्रायः लोगोंने 'नाव' किया है। अमरकोशमें 'उडुपं तु प्लवः कोलः ॥' (१। १०। ११) प्लवके तीन नाम गिनाये हैं। इसपर कोई टीकाकार 'त्रयोऽप्य नौकायाः' ऐसा कहते हैं। अर्थात् ये तीनों छोटी नौकाके नाम हैं। छोटी नौकामें यह शङ्का होती है कि सागरमें नावके डूबनेका भय है वह कितनी ही बड़ी क्यों न हो। नाव नदीके कामकी है। भट्टोजिदीक्षितात्मज भानुजी दीक्षित उसका अर्थ, 'त्रयं तृणादिनिर्मितं तरणसाधनस्य' अर्थात् 'तृण आदिसे बनाया हुआ तैरनेका साधन', ऐसा करते हैं। इस तरह 'प्लव' का अर्थ 'बेड़ा' जान पड़ता है। बेड़ाको डूबनेका भय नहीं होता।

४—'एक एव हि' का भाव यह है कि यही एकमात्र उपाय है, दूसरा नहीं। यथा—'सब कर मत खगनायक एहा। करिय रामपद पंकज नेहा ॥ रघुपति भगति बिना सुख नाही'। रामबिमुख न जीव सुख पावै'। बिमुख राम सुख पाव न कोई। बिनु हरिभजन न भव तरिय यह सिद्धांत अपेल ॥' हरि नरा भजति येजितुस्तं तरति ते।' (७। १२२) यह उपसंहारमें कहा है। पुनः यथा—'भव-जलधि-पोत चरनारविंद जानकीरमण आनंद कंद ॥' (विनय० ६४) 'त्वदधि मूल ये नराः भजति हीनमत्सरः ॥ पतंति नो भवाण्वे। वितर्कं वीचि संकुले ॥' (३। ४) यह ग्रन्थके मध्यमें कहा है।

५—'यत्पादप्लव एक एव हि' इति। यहाँपर शङ्का हो सकती है कि 'जय संसारसे तरनेके लिये एकमात्र यही साधन है तब श्रुतिवाक्य 'ऋते ज्ञानात् मुक्तिः', 'ज्ञानादेव तु कैवल्यम्' की संगति कैसे होगी? समाधान यह है कि यद्यपि ज्ञानसे ही मोक्ष होता है, यह सर्वमान्य है, तथापि सर्वसाधारणको बिना श्रीरामजीकी कृपाके ज्ञान हो नहीं सकता और यदि हो भी जाय तो वह ठहर नहीं सकता। यथा—'बिनु सतसंग विवेक न होई। रामकृपा बिनु सुलभ न सोई ॥' (१। ३) 'ज्ञान अगम प्रत्यूह अनेका। साधन कठिन न मन कहूँ टेका ॥ करत कष्ट बहु पावड़ कोक ॥' (७। ४५) 'जे ज्ञान मान बिमत तव भव हरि भक्ति न आदरी। ते पाइ सुरदुर्लभ पदादपि परत हम देखत हरी ॥' (वेदस्तुति ७। १३) 'जिमि थल बिनु जल रहि न सकाई। कोटि भाँति कोउ काइ उपाई ॥ तथा मोछ सुख सुनु खगराई। रहि न सकइ हरिभगति विहाई ॥' (७। ११९) इसीलिये 'यत्पादप्लव' कहकर सगुणोपासनाहीको संसार-तरणका प्रधान साधन बताया है। अर्थात् सगुणोपासना करनेपर ज्ञान, वैराग्य आदि जिन-जिन वस्तुओंकी आवश्यकता होगी वह सब इसीसे प्राप्त हो जायगी। यथा—'राम भजत सोइ मुक्ति गोसाई। अनइच्छित आवइ बरिआई ॥' भगति करत बिनु जतन प्रयासा। संसृति मूल अविद्या नासा ॥ भोजन करिअ तृपिति हित लागी। जिमि सो असन पचवै जठरागी ॥' (७। ११९) 'विश्वास करि सब आस परिहरि दास तव जे होइ रहे। जपि नाम तव बिनु भ्रम तरहिं भव नाथ सो समरामहे ॥' (७। १३) अध्यात्मरामायणमें भी यही कहा है; यथा—'अज्ञानाभ्यस्यते सर्वं त्वयि रज्जी भुजङ्गवत्। त्वज्ञानास्त्रियते सर्वं तस्मान्ज्ञानं सदाभ्यसेत् ॥ त्वत्पादभक्तियुक्तानां विज्ञानं भवति क्रमात् ॥'

तस्मान्त्वद्भक्तियुक्ता ये मुक्तिभाजस्त एव हि॥' (२। १२८-२९) अर्थात् रज्जुमें सर्प-भ्रमके समान अज्ञानसे ही आपमें सम्पूर्ण जगत्की कल्पना की जाती है, आपका ज्ञान होनेसे वह सब लीन हो जाती है, आपके चरण-कमलोंकी भक्तिसे युक्त पुरुषको ही क्रमशः ज्ञानकी प्राप्ति होती है, अतः जो पुरुष आपकी भक्तिसे युक्त हैं वे ही वास्तवमें मुक्तिके पात्र हैं। यह देवर्षि नारदने श्रीरामजीसे कहा है।

६—पाठपर विचार—पं० रामगुलाम द्विवेदीजीकी गुटका सं० १९४५ वि० की छपी हुईमें 'प्लव एक एव हि' पाठ है। मानसमार्तण्डकारने 'प्लवमेव भाति' पाठ दिया है जो कोदोरामजीकी पुस्तकमें है और नंगे परमहंसजीने भी वही पाठ रखा है। सं० १६६१की पंथीमें प्रथम चार पत्रे नहीं थे। वे चार पत्रे पं० शिवलाल पाठकजीकी प्रतिसे लिखे गये हैं। उसमें 'प्लवमेकमेव हि' पाठ है। यह पाठ संस्कृत व्याकरणके अनुसार अशुद्ध है क्योंकि अमरकोशमें 'उडुपं तु प्लवः कोलः।' (१। १०। ११) ऐसा लिखा है। 'प्लवः' पुल्लिङ्ग है, 'उडुपम्' नपुंसकलिङ्ग है। यदि 'प्लव' नपुंसकलिङ्ग होता है तो 'प्लवम्' ठीक होता पर नौकाके अर्थमें वह पुल्लिङ्ग ही है। प्लवका अर्थ जब 'खस या तृण' होता है तभी वह नपुंसक होता है। पुल्लिङ्ग होनेसे 'प्लव एक एव' ही पाठ शुद्ध होगा।

७—इस ग्रन्थका ध्येय क्या है? यह इस श्लोकके इस चरणसे ग्रन्थकारने स्पष्ट कर दिया है कि इसमें भवतरणोपाय बताया है और वह उपाय है श्रीरघुनाथजीकी भक्ति। यही बात मध्यमें श्रीसुतीक्ष्णजीके प्रसंगसे और अन्तमें श्रीभृशुण्डिजीके प्रसङ्गसे पुष्टि की गयी है। दोनों जगह ज्ञान और विज्ञान आदिकी अवहेलनापर भगवान्की प्रसन्नता दिखायी गयी है। भगवान्ने ज्ञान आदि वर माँगनेको कहा। जब उन्होंने भक्ति माँगी तब भगवान्ने उनको 'चतुर' विशेषण दिया है। इस तरह ग्रन्थकारने अपने सिद्धान्तपर बड़े पुरातन भक्तों और भगवान्की मुहर-छापें लगवा दी हैं।

८—(क) यहाँ गोस्वामीजीने माया, जीव और ब्रह्म—तीनोंके स्वरूप दिखाये हैं। मायाके वश होना जीवका स्वरूप है। यथा—'ईश्वर अस जीव अविनासी। सो माया बस भयउ गोसाई॥' (७। ११७) 'देखी माया सब बिधि गाढ़ी। देखी जीव नचावै जाही॥' (१। २०२) वशमें करना मायाका स्वरूप है और बन्धनसे छुड़ाना ब्रह्मका स्वरूप है। यथा—'बंध मोच्छप्रद सर्वपर माया प्रेरक सीव॥' (३। १५) (पं० राम कु०) [अथवा (ख) यों कह सकते हैं कि यहाँ क्रमशः प्रथम चरणमें जीव, दूसरमें माया और पिछले दोनों चरणोंमें ब्रह्मके लक्षण भी व्याजसे कहे हैं। जो मायाके वश है वह जीव है। यथा—'माया बस्य जीव सचराचर।' (७। ७८) और जो भ्रममें डालकर सबको वशमें किये हुए है वह माया है। जो ईश है और माया या भवसागरसे जीवको उबारता है वही ब्रह्म है।] (ग) इस श्लोकमें कर्म, ज्ञान और उपासना वेदके काण्डत्रय दिखाये हैं। 'यन्मायावशयति' से कर्म, 'रज्जौ यथादेर्भ्रमः' से ज्ञान और 'यत्पादप्लव' से उपासना दिखायी। (और कोई कहते हैं कि यहाँ प्रथम चरणमें विशिष्टाद्वैत, दूसरमें अद्वैत और तीसरमें द्वैत सिद्धान्तका स्वरूप है।)

९—'वन्देऽहम्' इति। पूर्व 'वन्दे वाणीविनायकी', 'भवानीशंकरी वन्दे', 'वन्दे बोधमयं', 'वन्दे विशुद्ध-विज्ञानी' कहा गया और श्रीसीताजी तथा श्रीरामजीकी वन्दना करते हुए कहते हैं—'नतोऽहं रामवल्लभाय' 'वन्देऽहं तमशेष'। यद्यपि 'वन्दे' का अर्थ ही 'अहं वन्दे' है तथापि पूर्वके चार श्लोकोंमें 'अहम्' के न होनेसे और इन दोमें 'अहम्' शब्दका भी प्रयोग होनेसे यह भाव निकलता है कि भक्तको अपने इष्टमें अभिमान होना ही चाहिये। यथा—'अस अभिमान जाइ जनि भोरे। मैं सेवक रघुपति पति भोरे॥' (३। ११) इससे यह भी जनाया है कि श्रीसीतारामजी हमारे इष्टदेव हैं, अन्य नहीं।

१०—'अशेषकारणपरम्' इति। अर्थात् संसारमें जहाँतक एकका कारण दूसरा, दूसरेका तीसरा इत्यादि मिलते हैं, उन समस्त कारणोंके कारण जो श्रीरामजी हैं और जिनका कोई कारण नहीं, जो सबसे 'पर' हैं, यथा, 'विषय करन सुर जीव समेता। सकल एक तें एक सचेता॥ सब कर परम प्रकासक जोई। राम अनादि अवध पति सोई॥ जगत प्रकास्य प्रकासक राम॥' (१। ११७) 'यस्यांशेनैव ब्रह्माविष्णुमहेश्वरा अपि

जातो महाविष्णुर्यस्य दिव्यगुणाश्च एकः कार्यकारणयोः परः परमपुरुषो रामो दाशरथिर्बभूव ॥' पुनः, अशेषकारण-परम्-अनन्त ब्रह्माण्डोंका कारण और 'पर' (अर्थात् सर्वश्रेष्ठ)। यथा—'जन्माद्यस्य यतः' (ब्रह्मसूत्र १।१।२) 'अशेषकारणपरम्' कहकर सबके योगक्षेमके लिये समर्थ, सबके शरण्य, सर्वशक्तिमान् और जीवमात्रके स्वामी आदि होना सूचित किया। यथा—'जेहि समान अतिसय नहिं कोई।'

११—'रामाख्यमीशं हरिम्' इति। 'हरि' शब्द अनेक अर्थोंका बोधक है। अमरकोशमें इसके चौदह अर्थ दिये हैं, यम, पवन, इन्द्र, सूर्य, विष्णु, सिंह, किरण, घोड़ा, तोता, सर्प, कपि, मेढक और पिंगल वर्ण। यथा—'यमानिलेन्द्रचन्द्रार्कविष्णुसिंहांशुवाजिषु। शुकाहिकपिभेकेषु हरिर्नाकपिले त्रिषु॥' (३। ३। १७४) और 'ईश' विशेषतः शिवजीका वाचक है। यहाँ 'रामाख्यम्' शब्द देकर सूचित करते हैं कि यहाँ 'हरि' और 'ईश' के उपर्युक्त अर्थोंमेंसे कोई भी अर्थ कविका अभिप्रेत नहीं है। यहाँ 'ईश' और 'हरि' दोनों ही 'राम'के विशेषण हैं। 'ईश' विशेषणसे जनाया कि ये चराचरके कारणमात्र ही नहीं हैं किन्तु उनकी स्थिति, पालन और संहारको अनेकों ब्रह्मा, विष्णु और महेशोंके समान अकेले ही समर्थ हैं, सबके प्रेरक, रक्षक, नियामक, नियन्ता सभी कुछ हैं। यथा—'बिधि सत कोटि सृष्टि निपुनाई॥ बिष्णु कोटि सम पालन कर्ता। रुद्र कोटिसत सम संहर्ता॥' (७। १२) 'अंब ईस आधीन जग काहु न देइअ दोषु।' (२। २४४) 'हरि' से जनाया कि जीवोंके समस्त क्लेशोंके, समस्त पापोंके तथा समस्त जीवोंके मनको हरनेवाले हैं। 'क्लेशं हरतीति हरिः', 'हरिर्हरति पापानि'।

पं० रामकुमारजीका मत है कि 'हरि' शब्दके अनेक अर्थ हैं। यथा— 'हरिर्निद्रो हरिर्भानुः' इत्यादि। अतः 'रामाख्य' कहा। 'राम' शब्दसे दाशरथि राम, परशुराम, बलराम आदिका बोध होता है। (विशेष दोहा (१९। १) 'बंदी नाम राम रघुबर को' में देखिये।) अतः अतिव्याप्तिके निवृत्त्यर्थ 'ईश' पद दिया। 'ईश' अर्थात् परम ऐश्वर्यवान्, परमेश्वर, ब्रह्मादिके भी नियन्ता हैं। यथा—'बिधि हरि हर ससि रवि दिसिपाला। माया जीव कर्म कुलि काला॥ अहिप महिप जहैं लागि प्रभुताई। जोग सिद्धि निगमागम गाई॥ करि बिचार जिय देखहु नीके। राम रजाइ सीस सब ही के॥' (२। २५४) 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति। भ्रामयन्सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया॥' (गीता १८। ६१) अर्थात् शरीररूप यन्त्रमें आरूढ़ हुए सम्पूर्ण प्राणियोंको अन्तर्यामी परमेश्वर अपनी मायासे उनके कर्मानुसार भ्रमाता हुआ सब भूत प्राणियोंके हृदयमें स्थित है। 'ईश' कहकर जनाया कि वही एकमात्र सबका शरण्य है, उसीकी शरण जाना योग्य है। यथा—'तमेव शरणं गच्छ सर्वभावेन भारत। तत्प्रसादात्परां शान्तिं स्थानं प्राप्यसि शाश्वतम्॥' (गीता १८। ६२) सर्वभावेन उसीकी शरण जानेसे परम शान्ति और परमधामकी प्राप्ति होगी। यह सब भाव 'ईश' विशेषण देकर जनाये। प्रथम आवरण देवताओं वा परिकर एवं परिवारका पूजन होता है तब प्रधान देवका। (श्रीसीतारामार्चन-विधि तथा यन्त्रराजपूजन-विधि देखिये।) इसी भावसे श्रीरामजीकी वन्दना अन्तमें की गयी।

१३—यह श्लोक ग्रन्थके सिद्धान्तको बीजरूपसे दिखा रहा है। इसका वर्ण्य विषय 'अशेषकारणपरं रामाख्यमीशं हरिम्' है। ये 'राम' विष्णु नहीं हैं वरंच करोड़ों ब्रह्मा, विष्णु और महेश इनके अंशमात्रसे उत्पन्न होते हैं। ये करोड़ों विष्णुसे भी अधिक पालनकर्ता हैं। 'यत्पादप्नव एक एव हि.....' से ग्रन्थकार बता देते हैं कि इस ग्रन्थमें भक्तिका ही प्राधान्य है। भक्ति ही भगवत्प्राप्ति एवं मोक्षकी हेतु बतायी गयी है। इन्हीं दोकी चाह 'भवाम्बोधेस्तितीर्षावताम्' को होती है। श्रीरामचरणमें प्रेम अथवा मोक्ष दोनों श्रीरामजीके चरणोंकी भक्तिसे प्राप्त होते हैं। इस युगमें एकमात्र उपाय यही है। यही इस ग्रन्थका विषय है। यथा—'जेहि महैं आदि मध्य अवसाना। प्रभु प्रतिपाद्य राम भगवाना॥' (७। ६१) 'एहि महैं रघुपति नाम उदारा। अति पावन पुरान श्रुति सारा॥' (१। १०) 'रामचरणरति जो चह अथवा पद निर्वाण। भाव सहित सो यह कथा करउ श्रवणपुट पान॥' (७। १२८)

वेदान्तभूषणजीका मत है कि इस श्लोकसे ग्रन्थमें आये हुए दार्शनिक सिद्धान्त 'अर्थपञ्चक' का वर्णन संक्षिप्तरूपसे दिग्दर्शन कराया गया है। 'रामाख्यमीशं हरिम्' से 'प्राप्यब्रह्म' का स्वरूप, 'वशवर्त्तिविश्व.....सुता'

से 'प्राप्ताप्रत्यगात्मा' (जीव) का स्वरूप, 'यत्पादप्लव एक एव हि' से भगवत्चरणानुग 'उपायस्वरूप', 'भवाभ्योद्योः' से भवतरण 'फलस्वरूप' और 'यन्माया' से माया 'विरोधी स्वरूप' कहा गया। क्योंकि माया ही स्वरूपको भुलवा देती है। यथा—'मायावस स्वरूप विसरायो। तेहि भ्रमते दारुन दुख पायो॥' (विनय० १३६) इस प्रकार भी यहाँ 'वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण' है।

'इस प्रकार वन्दना करके कवि चाहता है कि संसारमात्र उसके रचे हुए इस काव्यके वशवर्ती होकर एकमात्र उसीको भवसागरसे तार देनेकी नाव और समस्त अभोगोंका दाता समझकर इसके आश्रित हो।'

गौड़जी—वन्दनामें चतुर कवि अपने प्रतिपाद्य विषयका भी निर्देश करता है। इस वन्दनामें मानसके प्रतिपाद्य विषयका निर्देश बहुत उत्कृष्ट रीतिसे किया गया है। 'पुराणरत्न' विष्णुपुराण एवं भक्तितत्त्वप्रतिपादक श्रीमद्भागवतमें विष्णुपरत्वका प्रतिपादन है। श्रीरामचरितमानसमें परात्पर ब्रह्म रामका प्रतिपादन है। 'उपजहिं जासु अंस ते नाना। संभु विरंचि बिस्तु भगवाना॥' परन्तु साथ ही विष्णु, नारायण और ब्रह्ममें अभेद भी माना है। अद्वैत वेदान्त सृष्टि-स्थिति-संहारके कर्ता ईश्वरको कुछ घटा हुआ पद देता है और परब्रह्मको निर्गुण एवं परे मानता है। मानसकारने वैष्णवसिद्धान्त वेदान्तको लेकर सगुण और निर्गुणमें अभेद माना है और ईश्वरके सभी रूपोंको और समस्त विभूतियोंको एक रामका ही अवतार माना है। श्रीमद्भागवतमें भी 'अवतारा असंख्येयाः' कहकर विष्णुके असंख्य अवतार माने हैं, परन्तु श्रीमद्भागवत विष्णुपरत्वका प्रतिपादक है। परब्रह्मको विष्णुरूपमें ही मानता है।

मानसके इस शार्दूलविक्रीडित छन्दके भाव श्रीमद्भागवतके मङ्गलाचरणवाले शार्दूलविक्रीडित 'जन्माद्यस्य'.....धीमहि' से बहुत मिलता है। हम वह मङ्गलाचरण यहाँ तुलनाके लिये देते हैं।

जन्माद्यस्य यतो-

ऽन्वयादितरतश्चार्थे-

ध्वभिन्नः स्वराद्—जो (पदार्थके विषयमें) सर्वज्ञ है और स्वतः ज्ञानसिद्ध है।

तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये

मुह्यन्ति यत्सूरयः— जिसमें विद्वान्

तेजोवारिमुदां यथा विनिमयो

यत्र त्रिसर्गोऽमृषा

धाप्ता स्वेन सदा निरस्तकुहकं

(ईशं) सत्यं परं धीमहि—(उस) सत्यका (उस) परेका हम ध्यान करते हैं।

मानसकारके दूसरे चरणमें ठीक वही बात कही गयी है जो श्रीमद्भागवतके तीसरे चरणमें है। 'सकलम्' में 'त्रिसर्गका' और 'रज्जौ यथाहेभ्रमः' में 'तेजोवारिमुदां यथा विनिमयः' का अन्तर्भाव है। काँचमें जलका और जलमें काँचका भ्रम तेज और जल वा तेज और काँचकी सत्ताको स्वीकार करता है, इस तरह यह अन्योन्याध्यास है, द्वैत सत्ताका परिचायक है। रज्जुमें साँपके भ्रममें एक रज्जुकी ही सत्ता माननी पड़ती है। इस तरह मानसकारका दृष्टान्त अधिक उत्कृष्ट है। रज्जु ब्रह्म है, जगत् साँप है, माया भ्रम है। भागवतकारके पहले दो चरणोंका अधिकांश अन्तर्भाव मानसकारके पहले चरणमें हो जाता है। श्रीमद्भागवतवाले मङ्गलाचरणमें सीधे उसी 'पर' और 'सत्यको' स्रष्टा, पालक और संहर्ता ठहराया है। परन्तु मानसकारने 'ब्रह्मादिदेवासुराः' अखिल विश्वको उसकी मायाके वशवर्ती दिखाया है अर्थात् सृष्टि-पालन-संहार क्रियाके करनेवाले देव और असुर भी उसीकी मायाके वशीभूत हो सारे व्यापार करते हैं और वेदज्ञान, एवं अखिल विश्वकी बुद्धि तथा चेतना भी उसी मायाके वशवर्ती हैं, कोई बचा नहीं है, यह दरसाया है। अतः जहाँ भागवतकार ईश्वरको ही 'सत्यं परं ध्येयम्' मानते हैं वहाँ मानसकार उस 'अशेषकारणपरम् ईशम्' को जगत्कर्त्री मायाका नाथ मानते हैं। भागवतकारके दूसरे चरणमें 'अर्थेष्वभिन्नः स्वराद्' अर्थात् उसी जन्मादिके कारणको 'सर्वज्ञ' और

‘स्ववश’ बताया है और ‘धाप्ता स्वेन सदा निरस्तकुहकम्’ अपने प्रकाशसे मायान्धकारसे मुक्त दिखाया है। भाव यह है कि जीव (चित्) अल्पज्ञ, माया (अचित्) वश और मोहित है और ईश्वर सर्वज्ञ, स्ववश और मायामुक्त है। इस तरह भागवतकार ईश्वरका ही प्रतिपादन करके उसे ‘सत्यं परम्’ मानते हैं। मानसकार परात्पर ब्रह्मका प्रतिपादन करके ईश्वरत्व उसके अधीन मानते हैं और ‘सत्यं परम्’ की जगह ‘अशेषकारणपर’ कहकर परसत्यकी अधिक व्यापक और उचित व्याख्या कर देते हैं। ‘ईशम्’ कहकर वह उस ‘अशेषकारणपरम्’ को उस मायाका स्वामी बताते हैं जिसके वशवर्ती ब्रह्मादि चराचर हैं। स्वामीके मायामुक्त होनेका प्रश्न ही नहीं होता, क्योंकि उसके मायाबद्ध होनेकी ही कोई कल्पना नहीं है। ब्रह्मादि तो मायावश हैं। ‘सिख बिंरिचि कहैं मोहइ’ को है बपुरा आन’, रमा समेत रमापति मोहे॥’ ईश्वरकीटि तो मायावशवर्ती है। वह ‘अशेषकारणपर’ तो ‘बिष्णुकोटिसम पालन कर्ता। रुद्र कोटिसतसम संहर्ता॥’ है। जो माया ऐसी प्रवला होकर भी उस ‘ईश’ की दासी है उसका रूप दूसरे चरणमें दिखाया है जो भागवतकारके वर्णनके अनुरूप ही है। तात्पर्य यह कि मायाका रूप जो भौति-भौतिके अध्यासोंसे वेदान्तमें उदाहृत किया है वह भागवतकार और मानसकारका एक-सा है परन्तु दृष्टान्त मानसकारका अधिक उपयुक्त है।

भागवतकारके ‘अष्टैषु अभिज्ञः स्वराद्’ के एवं ‘धाप्ता स्वेन सदा निरस्तकुहकम्’ के अर्थोंसे भी अधिक भावोंकी व्याप्ति मानसकारके ‘ईशं हरिम्’ में है क्योंकि ईशत्वमें न केवल सर्वज्ञता और स्वाधीनता है, वरन् मायापतित्व है, दासोंका, भक्तोंका आश्रय है, और मोह हर लेने (हरिम्) उपासकोंको मायामुक्त कर देनेकी भी सामर्थ्य है। साथ ही ‘ईशं हरिम्’ कहकर यह भी सूचित किया कि वह ईश, वह हरि, शिव और विष्णुसे अभिन्न है। यद्यपि अंशो और अंशका, अङ्गी और अङ्गका, अवतारी और अवतारका सम्बन्ध है। यह तेहरा अभेद रामचरितमानसमें साधनतः प्रतिपादित है। एक बातमें श्रीमद्भागवतका मङ्गलाचरण अधिक उत्तम कहा जा सकता है कि उसकी भाषा द्वैत और अद्वैतवादीयोंके पक्ष-पोषक अर्थोंके घटित करनेमें भी समर्थ है, परन्तु मायाको स्पष्टरूपसे प्रतिपन्न करके मानसकारने जहाँ द्वैतवादका निरसन किया है वहाँ अद्वैत, विशिष्टाद्वैत और शुद्धाद्वैतका पोषण भी बहुत उत्तम हुआ है। किन्तु इस परवर्ती दृष्टिसे तो मानसकारकी ही विधि उत्कृष्ट जान पड़ेगी, क्योंकि भागवतकार जहाँ जान-बूझकर सबके लिये गुंजाइश छोड़ देते हैं और ‘सत्यं परम्’ को व्यावहारिक अर्थमें ‘निरस्तकुहकम्’ नहीं रखते, वहाँ मानसकार जिस पक्षको सत्य समझते हैं उसे असंदिग्ध और स्पष्ट शब्दोंमें व्यक्त करते हैं, जिन्हें तोड़-मरोड़कर किसीके लिये अर्थका अनर्थ करना सम्भव नहीं है।

भागवतकारने अपने मङ्गलाचरणको गायत्रीमन्त्रके भावोंमें ग्रथित किया है, जो श्रीमद्भागवतकी विशेषताको सूचित करता है और ‘धीमहि’ में गुरु-शिष्य वा वक्ता-श्रोता उभयपक्षसूचक बहुवचन है जो ठीक गायत्रीमन्त्रमें प्रयुक्त क्रियापद है, जो वैदिक व्याकरणके ही रूपमें ज्यों-का-त्यों दिया गया है। परन्तु मानसकारका यह अपना मङ्गलाचरण है, मानसके श्रोता-वक्ताका नहीं, अतः इसमें ‘वन्दे’ एक वचन क्रियापद है और जहाँ भागवतकारने निर्गुणरूपका ध्यान किया है। वहाँ मानसकारने सगुणब्रह्मके चरणोंकी वन्दना की है। ‘परं सत्यम्’ की पूरी व्याख्या ‘अशेषकारणपरम्’ से ही हो सकती है। क्योंकि सबसे परं नित्य-सत्य वही हो सकता है, जो सबसे परे, सब कारणोंका कारण हो, जहाँ जाकर कारणोंका सिलसिला खतम हो जाता हो। ‘परं ब्रह्म परं तत्त्वं परं ज्ञानं परं तपः। परं बीजं परं क्षेत्रं परं कारणकारणम्॥’* ‘रामाख्यम्’ शब्द तो रामचरितमानसके सम्पूर्ण ग्रन्थका बीजमन्त्र ही है। ‘राम’ शब्दका अर्थ है, ‘जो आनन्दसिन्धु सुखरासी। सीकर तें त्रैलोक्य सुपासी॥ सो सुखधाम राम अस नामा।’ उस ‘ईशम्’ की मैं वन्दना करता हूँ जिनका ऐसा ‘राम’ नाम है, जिन्होंने अखिल लोकोंको विश्राम देनेके लिये ईश होते हुए भी मायामानुषरूप धारण किया है। ‘रामवल्लभा’ वाले रामकी ही व्याख्या इस सम्पूर्ण छन्दमें वन्दनाके व्याजसे वर्णित है।

* गोस्वामीजीने क० सु० २५ में श्रीरामजीको ‘विराटरूप भगवान्’ का भी रक्षक कहा है। यथा, ‘रावन सो राजतोग बाढ़त विराट उर’***।’

निदान भागवतकारके चारों चरणोंके भाव मानसकारने अपने मङ्गलाचरणमें व्यक्त कर दिये। साथ ही इतना करके भी मानसकारने वह बात और दी है जो भागवतकारने स्पष्टरूपसे इस छन्दमें व्यक्त नहीं कर पायी और जो दूसरे ढंगपर उसके आगेके शार्दूलविक्रीडितमें उन्होंने दी है। मानसकारने 'पादप्लवम्' कहकर सगुणरूपका ध्वन्यात्मक प्रतिपादन भी किया है और भक्तोंके भवसागर पार होनेके लिये स्तुतिके व्याजसे उपासना-मार्गका भी उपदेश किया है। ध्वनिसे पहले चरणमें कर्म और दूसरेमें ज्ञान कहकर तीसरेमें उपासनाद्वारा उद्धारकी विधि दिखायी है, बड़ी चमत्कारिक रीतिसे तीनों विधियोंके ध्येय भगवान् रामचन्द्रकी वन्दना की है।

गोस्वामीजीने श्रीमद्भागवतकी छाया अनेक स्थलोंपर ग्रहण की है, परन्तु भावचित्रण बिलकुल निजी ढंगपर किया है जिससे भावापहरणका दोष उनपर नहीं लग सकता। उन्होंने 'नानापुराणनिगमागमसम्मत' लिखा ही है, परन्तु मूल स्रोत चाहे जो हो उन्होंने अपनी अमृतप्रसविनी लेखनीसे उसमें नयी जान डाल दी है। भागवतकारका मङ्गलाचरण जितना क्लिष्ट है, मानसकारका उतना ही प्रसादगुणपूरित है जिसमें उन्होंने व्यञ्जनासामर्थ्यसे अपनी रचनाको मूलरूप और भागवतके मङ्गलाचरणको छाया बना डाला है। मङ्गलाचरणवाला यह शार्दूलविक्रीडित उनकी उन अनुपम रचनाओंमेंसे है, जिसके आशयोंकी गम्भीरतामें जितने ही डूबिये उतने ही अर्थ-गौरवके रत्न मिलते हैं।

नोट—१४ (क) यह श्लोक शार्दूलविक्रीडित छन्दमें है। शार्दूल अर्थात् सिंह श्रेष्ठ पराक्रमशाली होता है। इसी विचारको लिये हुए शार्दूलविक्रीडित छन्दमें अपने उपास्य इष्टदेवका मङ्गलाचरण करके कविने सूचित किया है कि श्रीरामजीके समान पराक्रमवाला चौदहों भुवनोंमें कोई नहीं है। (ख) गोस्वामीजी इस ग्रन्थमें सर्वमतोंका प्रतिपादन करते हुए भी किस चतुरता और खूबीसे अपनी उपासनाको दृढ़ गढ़े हुए हैं, यह बात इस श्लोकमें भी विचार देखिये। (ग) छन्दका स्वरूप यह है। 'आद्याश्चेदगुरुस्वयः प्रियतमे! पष्ठस्तथा चाष्टमे नन्वेकादशतस्त्रयस्तदनुचेदष्टादशाष्टौ ततः। मार्तण्डैर्मुनिभिश्च यत्र विरितः पूर्णोन्मुविष्यानने! तद्वृत्तं प्रवदन्ति काव्यरसिकाः शार्दूलविक्रीडितम्॥' (श्रुतयोधः ४२) इसके प्रत्येक चरणमें १९ अक्षर होते हैं और चरणका स्वरूप यह है कि क्रमशः 'मगण सगण जगण सगण तगण' के वर्ण आते हैं और प्रत्येक चरणके अन्तका वर्ण गुरु होता है। यहाँ 'यन्माया' मगण (=तीनों वर्ण गुरु) 'वश्य' सगण (=अन्त वर्ण गुरु), 'सिंविश्व' जगण (=मध्य वर्ण गुरु), 'मखिलम्' सगण, 'ब्रह्मादि' और 'देवासु' दोनों तगण (=अन्त वर्ण लघु), के स्वरूप हैं, अन्त वर्ण 'रा' गुरु है। इसी तरह आगेके तीनों चरणोंमें देख लीजिये।

मङ्गलाचरणके श्लोकोंके क्रमका भाव

१ पं० रामकुमारजी—'प्रथम गणेशजी पूजनीय हैं, इस वचनको मिट्ट किया। जिस कामके लिये वन्दना है उसके आचार्य शङ्करजी हैं। इससे गणेशजीके बाद शिवजीकी वन्दना की। फिर गुरुदेवकी वन्दना की, क्योंकि 'मैं पुनि निज गुरुसन सुनी।' पुनः रामचरितके मुख्यकर्ता वाल्मीकिजी और श्रीहनुमान्जी हैं। पुनः, इस चरित्रके प्रतिपाद्य श्रीसीतारामजी हैं। अतः उनकी इष्टरूपसे वन्दना की। इसके पश्चात् उन (श्रीसीतारामजी) की कथा की, जो उनका मुख्य वर्ण्य विषय है, प्रतिज्ञा की।

२—श्रीवैजनाथदासजी—प्रथम पाँच श्लोकोंमें 'नाम, लीला, धाम, रूप' का प्रचार पाया जाता है। अतः उनके अधिकारियोंकी वन्दना की। प्रथम श्लोकको विचार कर देखिये तो रेफ (') और अनुस्वार (') ही दिखायी देगा, श्रीरामनामके ये दोनों वर्ण वाणीके विशेष स्वामी हैं, ऐसा अर्थ 'वाणीविनायकी' का करनेसे प्रथम श्लोकमें श्रीरामनामकी वन्दना हुई। श्रीरामनामके परम तत्त्व एवं अधिकारी श्रीभवानी-शङ्करकी वन्दना श्लोक २ में है। गुरु शङ्कररूप अर्थात् विश्वासरूप हैं। श्रीरामनाममें विश्वास कराते हैं। इस तरह ये तीन श्लोक नामसम्बन्धी हुए। श्लोक ४ में 'ग्राम' और 'अरण्य' से धाम और 'गुण' से लीला सूचित की। अस्तु, इनके अधिकारी श्रीहनुमान्जी और श्रीवाल्मीकिजीकी वन्दना की। रूपकी अधिकारिणी

श्रीसीताजी हैं। इनके द्वारा श्रीरामरूपकी प्राप्ति होती है। अतः उनके बाद श्रीरामजीके ऐश्वर्य एवं माधुर्यरूपकी वन्दना की। सातवें श्लोकमें काव्यका प्रयोजन कहा।

३—वर्ण और अर्थकी सिद्धि किसी भी कवि या ग्रन्थकारकी सहज ही इष्ट होती है, वह उसका परम प्रयोजनीय विषय है। अतः कविने कविपरम्परानुकूल वाग्देवताकी, अक्षर-ब्रह्मकी, शक्तिकी वन्दना की। जैसे श्रीसरस्वतीजी श्रीरामचरित्र सम्भाषणमें अद्वितीय हैं वैसे ही श्रीगणेशजी लिखनेमें। जो उनके मुखसे निकला आपने लोकप्रवृत्तिके निमित्त उसको लिखकर दृष्टिगोचर कर दिया। इसी परस्परके सम्बन्धसे दोनोंकी योजना प्रथम श्लोकमें की। पुनः भूत-भविष्य-वर्तमानमें श्रीरामयशगान करनेका कवियोंने जो साहस किया है वह आपहीकी कृपासे तो। गोस्वामीजीको श्रीरामचरित्रकथन करना है और वह जब जिसने कहा है तब इन्हींकी कृपासे तो। अतः इनकी वन्दना प्रथम उचित ही है।

श्रीरामचरित्रमानसके श्रवण और कीर्तनके आदिकारण श्रीउमाशङ्कर ही हैं एवं कथाश्रवण और नामस्मरणमें मुख्य श्रद्धा और विश्वास ही हैं जिनके बिना उनका वास्तविक रस प्रतीत ही नहीं होता। यदि श्रद्धा-विश्वास बिना ही कथाश्रवण अथवा नामस्मरण किया तो फल तो अवश्य होगा, परंतु यथार्थ स्वाद उसका अपनी आत्माको अनुभव नहीं होगा। जैसे चित्तकी एकाग्रता बिना कोई वस्तु पाये तो भूख-निवृत्ति और शरीरकी पुष्टि आदि जो गुण उस पदार्थके हैं वे तो अवश्य ही होंगे, परंतु स्वाद उसका जैसा है वैसा कदापि प्रतीत न होगा।

अब यह देखना है कि श्रद्धा और विश्वास होनेपर और तो किसीकी अपेक्षा नहीं? उसका समाधान तीसरे श्लोकसे करते हैं। श्रद्धा-विश्वासयुक्त होकर श्रीगुरुमहाराजके शरणमें यदि जावे तो कुटिल होनेपर भी वन्दनीय होगा। यह टेढ़ा काव्य भी जो श्रीगुरुमहाराजके आश्रित होकर कह रहा हूँ सर्वत्र वन्दनीय होगा। क्या और भी कोई इसके श्रवण-कीर्तनके रसिक हैं? इसपर चौथा श्लोक कहा। दोनों महानुभाव श्रीबाल्मीकिजी और श्रीहनुमान्जी श्रीसीतारामजीके चारु-चरित्रके परम ऋषि एवं कवि हैं। अतः उनके चरित्रकी सिद्धिके लिये उनका स्मरण परम वाञ्छनीय कर्तव्य है। अन्तमें इन दोनों श्लोकोंमें उनके इष्ट देवताद्वयकी वन्दना की।

वन्दनाके ६ श्लोक हैं। पाँच श्लोकोंमें 'वन्दे' शब्द दिया है और श्रीसीताजीके निमित्त 'नतः' पद दिया है। इसी तरह आगे भी श्रीमद्गोस्वामीजीने अन्य सब देवादिकी वन्दना 'बंदे' ही पदसे की है। ये दोनों पर्यायवाची शब्द हैं तो भी कुछ महानुभावोंका मत है कि केवल यहाँ शब्द बदलकर रखनेमें कुछ विलक्षण अभिप्राय अवश्य है और वह यह है कि इस पदका प्रयोग करके माताके प्रति प्रीत्याधिक्यता दर्शाया है।

नानापुराणनिगमागमसम्मतं यद् रामायणे निगदितं क्वचिदन्यतोऽपि।

स्वान्तःसुखाय तुलसी रघुनाथगाथाभाषानिबन्धमतिमञ्जुलमातनोति ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—१ पुराण=भगवान् कृष्णद्वैपायन व्यासजीने अठारह पुराण बनाये हैं। पुराणका लक्षण श्रीमद्भागवतमें इस प्रकार है, 'सर्गोऽस्याथ विसर्गश्च वृत्ती रक्षान्तराणि च। वंशो वंशानुचरितं संस्थाहेतुरपाश्रयः॥ १॥ दशभिल्क्षणैर्युक्तं पुराणं तद्विदो विदुः॥'(१०) (१२। ७) अर्थात् सर्ग (महत्तत्त्व, अहंकार, पञ्चतन्मात्रा, पञ्चमहाभूत, कर्मेन्द्रिय, ज्ञानेन्द्रिय और मनकी उत्पत्ति), विसर्ग (जीवोंसे अनुगृहीत सूक्ष्म रचनाके वासनामय चर और अचर सृष्टिकी रचना), वृत्ति, रक्षा (अच्युतभगवान्के अवतारकी चेष्टा), मन्वन्तर (मनु, देवता, मनुपुत्र, इन्द्र, ऋषि और श्रीहरिके अंशावतार—ये छः प्रकार), वंश (ब्रह्माप्रसूतराजाओंकी त्रैकालिक अव्यय), वंशानुचरित (वंशको धारण करनेवाले प्रधान पुरुषोंके चरित), संस्था (नैमित्तिक, प्राकृतिक, नित्य और आत्यन्तिक चार प्रकारके लय), हेतु (सृष्टि आदिका अविद्याद्वारा करनेवाला जीव) और अपाश्रय (मायामय जीवोंकी वृत्तियोंमें और जाग्रत, स्वप्न, सुषुप्ति अवस्थाओंमें जिसका व्यतिरेकान्वय हो वह ब्रह्म) इन दस

लक्षणोंसे युक्त ग्रन्थको पुराण कहते हैं। उनके नाम इस श्लोकमें सूक्ष्मरीतिसे हैं। 'मद्भयं भद्रयं जैवं चव्रयं चव्रयं तथा। अ ना प लिंग कू स्कानि पुराणानि पृथक् पृथक्॥' (महिम्नस्तोत्र मधुसूदनीटीका) मकारवाले दो 'मत्स्यपुराण, मार्कण्डेयपुराण', भकारवाले दो 'भविष्य, भागवत', शिवपुराण, व वाले तीन विष्णु, वाराह, वामन; व्र वाले तीन 'ब्रह्म, ब्रह्माण्ड, ब्रह्मवैवर्त', अग्नि, नारद, पद्म, लिङ्ग, गरुड़, कूर्म, स्कन्द। इसी प्रकार अठारह उपपुराण भी माने जाते हैं जिनके नाम गरुड़पुराण अ० २२७ श्लोक १-४ में ये हैं। आदिपुराण, नृसिंहकुमारका बनाया हुआ स्कन्द, नन्दीशका शिवधर्म, दुर्वासा, नारद, कपिल, वामन, औशनस, ब्रह्माण्ड, वारुण, कालिका, महेश्वर, साम्य, सौर, पाराशर, मारीच और भास्कर। २—निगम=वेद। वेद चार हैं। ऋग, यजुः, साम और अथर्व। इनके चार उपवेद भी हैं। ऋग्वेदका उपवेद आयुर्वेद, यजुर्वेदका धनुर्वेद, सामवेदका गान्धर्ववेद और अथर्वका अर्थशास्त्र उपवेद है। उपवेदोंके भी अनेक भेद हैं। वेद षडङ्गयुक्त हैं अर्थात् इनके छः अङ्ग माने गये हैं; वेदोंको समझनेके लिये इन छहों अङ्गोंका जानना परमावश्यक है। ये छः अङ्ग ये हैं, शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, छन्द और ज्योतिष। उदात्त, अनुदात्त, स्वरित, ह्रस्व, दीर्घ, प्लुत इत्यादिसे युक्त स्वर और व्यञ्जनात्मक वर्णोंके उच्चारण-विशेषका ज्ञान कराना 'शिक्षा' का प्रयोजन है। क्योंकि इनके यथार्थ ज्ञानके बिना मन्त्रोंका अनर्थ ही फल होता है। यह पाणिनिने ही प्रकाशित किया है। वेदके पदोंकी शुद्धताको जान लेनेके लिये 'व्याकरण' प्रयोजनीय है। पाणिनिने आठ अध्यायोंका सूत्रपाठ बनाया है जो 'अष्टाध्यायी' नामसे प्रसिद्ध है। इसीपर कात्यायनमुनि वररुचिने वार्तिक और पतञ्जलिने महाभाष्यकी रचना की है। इन्हीं मुनित्रयके यथायुक्त हुए व्याकरणको वेदाङ्ग अथवा माहेश्वरव्याकरण कहा जाता है। अन्य लोगोंके व्याकरण वेदाङ्ग नहीं हैं। इसी तरह वेदके मन्त्रपदोंका अर्थ जाननेके लिये याम्यमुनिने तेह्र अध्यायोंमें 'निरुक्त' की रचना की है। इसमें पदसमूहोंका—नाम, आख्यात, निपात और उपसर्गके भेदसे चार प्रकारका निरूपण करके वैदिक मन्त्रपदोंका अर्थ दिखलाया है। निघंटु, अमरसिंह एवं हेमचन्द्रादिके कोष भी निरुक्तहीके अन्तर्गत हैं। ऋग्वेदके मन्त्र पादवद्ध छन्दविशेषसे युक्त हैं और किसी-किसी अनुष्ठानमें छन्दविशेषहीका विधान किया गया है। अतएव छन्दोंका जानना भी आवश्यक हुआ, क्योंकि बिना उसके ज्ञानके कार्यकी हानि और निन्दा होती है। इसीलिये भगवान् पिंगलनागने आठ अध्यायोंमें सूत्रपाठ बनाया है, जिसका नाम 'पिंगलमूत्र' है। इसके तीन अध्यायोंमें गायत्री, उष्णिक्, अनुष्टुप्, बृहती, पंचि, त्रिष्टुप् और जगती—इन सातों वैदिक छन्दोंको अवान्तर भेदोंके साथ सविस्तर वर्णन किया है। फिर पाँच अध्यायोंमें पुराण-इतिहासादिके उपयोगी लौकिक छन्दोंका वर्णन है। वैदिक कर्मोंके अङ्ग दर्श (पौर्णमासी) इत्यादि काल जाननेके लिये ज्योतिष भी आवश्यक है, जिसे भगवान् सूर्यनारायण तथा गर्गादि अठारह महर्षिओंने बहुत प्रकारसे विरचा है। यों ही भिन्न-भिन्न शाखाके मन्त्रोंको मिलाकर वैदिक अनुष्ठानोंके विशेष कर्मोंको समझनेके लिये 'कल्पसूत्र' बने हैं। ३—आगम=आगतं शिववक्त्रेभ्यो गतं च गिरिजाश्रुती। मतं च वामुदेवस्य तस्मादागम उच्यते॥' (पद्मचन्द्रकोष और श्रीधरभाषाकोष) अर्थात् शिवजीके मुखसे निकला हुआ और पार्वतीजीके कानोंमें पड़ा हुआ और वामुदेवभगवान्का जिसमें सम्मत है उसको 'आगम' कहते हैं।—तन्त्रशास्त्र। पुनः, तन्त्र और अतन्त्र दोनों 'आगम' कहलाते हैं। तन्त्र तीन प्रकारके होते हैं—शैव, बौद्ध और कपिलोक्त। अतन्त्र अनेक हैं। तन्त्र और अतन्त्रका अटकल लगाया जाय तो द्वाद्विंश हजार (२५००) से अधिक होंगे। यह तो हुआ कोशोंके अनुसार। गोस्वामीजीने अनेक स्थलोंमें प्रमाणमें आगम, निगम और पुराण—इन तीनोंको दिया है। यथा—'सारद सेष महेश विधि आगम निगम पुरान।' (१। १२) 'कहि नेति निगम पुरान आगम जासु कीरति गावहीं॥' (१। ५१) 'आगम निगम प्रसिद्ध पुरान।' (१। १०३) 'धरम न दूसर सत्य समान। आगम निगम पुरान बखान।' (२। १५) 'सुनिहि कथा इतिहास सब आगम निगम पुरान।' (२। २३७) 'आगम निगम प्रसिद्ध पुरान।' (२। २९३) इत्यादि। श्रीरामायणजीकी आरतीमें गोस्वामीजी लिखते हैं, 'गावत वेद पुरान अष्टदस, छओ शास्त्र सब ग्रंथनको रस।' इसमें वेद, पुराण और छहों शास्त्रोंका इस रामायणमें होना कहते हैं। इसमें निष्कर्ष निकलता है कि उन्होंने 'आगम' को षड्शास्त्र या षड्दर्शनका पर्याय

माना है। अतएव आगम-पद्धति, प्रकृति, आत्मा, परमात्मा, जगत्के नियामक धर्म, जीवनके अन्तिम लक्ष्य इत्यादिका जिस शास्त्रमें निरूपण हो उसे 'दर्शन' कहते हैं। उपनिषदोंके पीछे इन तत्त्वोंका ऋषियोंने सूत्ररूपमें स्वतन्त्रतापूर्वक निरूपण किया। इस तरह छः दर्शनोंका प्रादुर्भाव हुआ। वे ये हैं—सांख्य, योग, वैशेषिक, न्याय, पूर्वमीमांसा, उत्तरमीमांसा (वेदान्त)। 'सांख्यमें' सृष्टिकी उत्पत्तिके क्रमका विस्तारसे जितना विवेचन है उतना और किसीमें नहीं है। उसके अनुसार आत्मा अनेक हैं। उसमें परमात्माका प्रतिपादन नहीं है। सृष्टिकी प्रकृतिकी परिणामपरम्परा माननेके कारण यह मत 'परिणामवाद' कहलाता है। 'योग'में मोक्षप्राप्तिके निमित्त यम, नियम, प्राणायाम, समाधि इत्यादिके अभ्यासद्वारा ध्यानकी परमावस्थाकी प्राप्तिके साधनोंका ही विस्तारसे वर्णन है। इसमें क्लेश, कर्मविपाक और आशयसे रहित एक ईश्वर मन्ना है। 'न्याय' में ईश्वर नित्य, इच्छा ज्ञानादि गुणयुक्त और कर्ता माना गया है। जीव कर्ता और भोक्ता दोनों माना गया है। इसमें तर्क करनेकी प्रणाली खंडन-मंडनके नियम मिलते हैं, जिनका मुख्य विषय प्रमाण और प्रमेय है। 'वैशेषिक'में द्रव्यों और उनके गुणोंका विशेष निरूपण है। न्यायसे इसमें बहुत कम भेद है। ये दोनों सृष्टिका कर्ता मानते हैं; इसीसे इनका मत 'आरम्भवाद' कहलाता है। 'पूर्वमीमांसा' का मुख्य विषय वैदिक कर्मकाण्डकी व्याख्या है। 'उत्तरमीमांसा' वेदान्त है। ब्रह्मजिज्ञासा ही इसका विषय है। सांख्यके आचार्य कपिलदेवजी, विषय प्रकृति-पुरुष-विवेक और दुःखनिवृत्ति प्रयोजन हैं। योगके आचार्य पतञ्जलमुनि और चित्तका निरोध प्रयोजन है। वैशेषिकके आचार्य कणाद ऋषि, पदार्थ विषय और उसका ज्ञान प्रयोजन है। न्यायके आचार्य गौतमजी हैं, पदार्थज्ञान प्रयोजन है। पूर्वमीमांसाके आचार्य जैमिनीजी, कर्मकाण्डधर्म विषय और धर्मका ज्ञान प्रयोजन है। वेदान्तके आचार्य व्यासजी, ब्रह्मका ज्ञान विषय और अज्ञानकी निवृत्ति, परमानन्दकी प्राप्ति प्रयोजन है। ४-सम्मत-राय, सिद्धान्त, जिसकी राय मिलती हो; सहमत। यद्वा मायणे-यत् (जो वा जिस) रामायणमें। निगदितं-कथित; कहा हुआ। क्वचित्-अन्यतोऽपि-क्वचित्-अन्यतः अपि=कुछ किसी और स्थानसे वा कहीं औरसे भी। स्वान्तः=स्व-अन्तः=अपने अन्तःकरणके। निबन्धमतिमञ्जुलमातनोति-निबन्ध-अति-मञ्जुल-आतनोति=अत्यन्त सुन्दर निबन्ध विस्तार करता है अर्थात् यनाता है। निबन्ध-वह व्याख्या (काव्य) जिसमें अनेक मतोंका संग्रह हो।

नोट—१ इस श्लोकका अर्थ कई प्रकारसे लोग करते हैं। अतएव मैं यहाँ कुछ प्रकारके अन्वय और उनके अर्थ तथा उनपर टिप्पणी देता हूँ।

अन्वय—१ यद्वा मायणे (यस्मिन् रामायणे) नानापुराणानिगमागमसम्मतं निगदितं (अस्ति) क्वचित् अन्यतः अपि निगदितं (अस्ति) तत् तुलसी स्वान्तःसुखाय अति मञ्जुलं श्रीरघुनाथगाथाभाषानिबन्धमातनोति।

अर्थ—१ जिस रामायणमें अनेक पुराण, वेद और शास्त्रोंका सम्मत कहा गया है और कुछ अन्यत्रसे भी कहा गया है, उस रामायणको तुलसीदास अपने अन्तःकरणके सुखके लिये अत्यन्त सुन्दर रघुनाथगाथाभाषानिबन्ध (काव्यरूप) में विस्तारसे कहते हैं।

नोट—२ इस अन्वयके अनुसार गोस्वामीजी कोई नयी रामायण लिखने नहीं बैठे, किन्तु किसी रामायणकी भाषाकाव्यमें करनेकी प्रतिज्ञा करते हैं जिसमें यह सब कथा है। वह रामायण कौन है इसपर आगे लेखमें विचार किया गया है।

अन्वय—२ यद्वा मायणे (यस्मिन् रामायणे) नानापुराणानिगमागमसम्मतं निगदितं (अस्ति) क्वचित् अन्यतः अपि निगदितम् (अस्ति) अति मञ्जुलं रघुनाथगाथाभाषानिबन्धं तत् तुलसी स्वान्तःसुखाय आतनोति।

अर्थ—२ जिस रामायणमें नाना पुराण, वेद और शास्त्रोंका सम्मत कहा गया है और कुछ अन्यत्रसे भी कहा गया है ऐसी अति सुन्दर श्रीरघुनाथकथा भाषाकाव्य रामायण तुलसीदास अपने अन्तःकरणके सुखके लिये अति सुन्दर विस्तारसे यनाता है।

नोट—३ इस अन्वयके अनुसार गोस्वामीजी कहते हैं कि हमने इस रामचरितमानसमें जो कहा है, वह नाना पुराणानिगमागमसम्मत है और इनके अतिरिक्त भी इसमें कुछ और भी कहा गया है।

अन्य—३ यत् रामायणे निगदितं (अस्ति) यत् नानापुराणनिगमागमसम्मतं (अस्ति) तत् क्वचिदन्यतः अपि तुलसी स्वान्तःसुखाय अतिमञ्जुलं रघुनाथगाथाभाषानिबन्धमातनोति।

अर्थ—३ जो रामायणमें कहा गया है और जो नाना पुराणनिगमागमसम्मत है, उसको और कुछ अन्यत्रसे भी (लेकर) तुलसीदास अपने अन्तःकरणके सुखके लिये अत्यन्त सुन्दर रघुनाथगाथाभाषाकाव्यमें विस्तार करता है।

नोट—४ 'रामायण' शब्द जब अकेला आता है तो प्रायः उससे वाल्मीकीय रामायणका बोध कराया जाता है। मानसमें भी वाल्मीकिजीकी वन्दनामें 'रामायन' शब्द प्रयुक्त हुआ है। यथा—'बंदों मुनिपदकंज रामायन जेहि निरमयेउ।' (१। १४) इसलिये यहाँ भी 'रामायणे' से वाल्मीकीयका अर्थ लेकर अन्यत्र किया गया है। इसके अनुसार गोस्वामीजी कहते हैं कि वाल्मीकीयमें जो कहा गया है, वह नाना पुराणनिगमागमसम्मत है; हम उस कथाको देते हैं और अन्यत्रसे भी कुछ प्रसङ्ग लिये हैं वह भी देते हैं।

अन्य—४ यत् नानापुराणसम्मतम्, यत् निगमसम्मतम्, यद् आगमसम्मतम्, यद् रामायणे निगदितं (एवं) क्वचिद् अन्यतः अपि यन्निगदितम्, तत् सम्मतं, तुलसी (दासः) स्वान्तःसुखाय अतिमञ्जुलं रघुनाथगाथाभाषानिबन्धमातनोति। (पं० रामकुमारजी)

अर्थ—(इसका अर्थ मेरी समझमें वही है जो अन्यत्र ३ का है।)

अन्य ५—यत् रामायणे निगदितं तत् तुलसी स्वान्तःसुखाय, क्वचिद् अन्यतः अपि, नानापुराणनिगमागमसम्मतं अतिमञ्जुलम्।

अर्थ—४ जो रामायणमें कहा गया है उसे तुलसीदास अन्तःकरणके सुखके लिये और कुछ अन्यत्रका भी लेकर नाना पुराणनिगमागमसम्मत अत्यन्त सुन्दर।

नोट—५ इस अन्यत्रके अनुसार वे कहते हैं कि जो रामायणमें है वह मैं कह रहा हूँ और अन्यत्रके भी प्रसङ्ग कहे हैं; ये सब नाना पुराणनिगमागमसम्मत हैं।

नोट—६ 'नानापुराणनिगमागमसम्मतं' इति। (क) पं० रामवल्लभाशरणजी लिखते हैं कि, कोई वस्तु हो बिना दृष्टान्तके उसका यथार्थ स्वरूप समझमें नहीं आता। दृष्टान्तके निमित्त राजाओंके त्रिगुणात्मक चरित पुराणोंमेंसे इसमें कहे गये हैं। जैसे—'सिबि दधीचि हरिचंद कहानी। एक एक सन कहहि यखानी॥' (२। ४८), 'सहस्रबाहु सुरनाथ त्रिसंकु। केहि न राजमद दीन्ह कलंक॥' (२। २२९), 'ससि गुरतियगायी नहुषु चढ़ेउ भूमिसुर जान। लोक वेद ते विमुख भा अधम न येन समान॥' (२। २२८) इत्यादि। ऐसे ही और भी बहुत-सी कथाएँ पुराणोंसे आयीं। धर्मागमके विवेचनमें स्मृतियोंका आशय लिया गया है। यथा—'नारिधरम सिखवहिं मृदु बानी।' (१। ३३४), 'कहहिं बसिष्ठ धरम इतिहासा। सुनहिं महीसु सहित रनिबासा॥' (१। ३५९), 'निगमागमसम्मतम्' अर्थात् चारों वेदों, चारों उपवेदों और छत्रों शास्त्रोंका सम्मत भी इसमें है। वेद कर्म, उपासना और ज्ञानमय त्रिकाण्डात्मक हैं। उसके विषयोंका उदाहरण कर्मकाण्ड, यथा—'कर्म प्रधान विश्व करि राखा। जो जस करइ सो तम फलु छाखा॥' (२। २१९), 'कठिन कर्म गति जान बिधाता। जो सुभ असुभ सकल फल दाता॥' (२। २८२), 'कालरूप निह कहैं मैं भ्राता। सुभ अरु असुभ कर्मफल दाता॥' (७। ४१) उपासना, यथा—'सेवक सेव्य भाव विनु भव न तरिय उरगारि। भजहु रामपदपंकज अस सिद्धांत विचारि॥' (७। ११९), 'तथा मोच्छसुख मुनु खगराई। रहि न सकइ हरिभगति बिहाई॥' (७। ११९), 'चारिमर्थें घृत होइ वरु मिक्ता तें वरु तेल। विनु हरिभजन न भव तरिअ यह सिद्धांत अपेल॥', 'विनिश्चित वदामि ते न अन्यथा वचांमि मे। हरि नरा भजनि वेदतिदुस्तरं नरान्ति ते॥' (७। १२२), 'भगति सुतंत्र सकल सुखखानी।' (७। ५) ज्ञानकाण्ड, यथा—'सो तैं ताहि तोहि नहि भेदा। चारि बाँव इव गावहिं वेदा॥' (७। १११), 'ज्ञान मान जहैं एकई नाही। देख ब्रह्म समान सब माहीं॥' (३। १५) (तु० पं० १९७४)।

प्रश्न—पुराणोंमें तो श्रीरामावतारसम्बन्धी चरित अत्यन्त अल्प अंशमें मिलता है। इसी तरह उपलब्ध

उपनिषदोंमेंसे केवल दो-चारके अतिरिक्त और किसीमें रामचरितकी चर्चा ही नहीं है। वेदान्तदर्शन (ब्रह्मसूत्र) में तो 'राम' शब्द भी नहीं है। गीतामें केवल एक जगह विभूतिवर्णनमें 'राम' शब्द आया है। 'रामः शस्त्रभूतामहम्।' (१०। ३१) यह 'राम' शब्द भी 'परशुराम' के ही लिये समझा जायगा, क्योंकि भागवतमें 'भार्गवो शस्त्रभूतां वरिष्ठः।' परशुरामजीके लिये आया है। प्रस्थानत्रयीकी तरह अन्य दर्शनोंका भी यही हाल है। इतिहासमें केवल वाल्मीकीय रामायणमें प्रधानरूपसे श्रीरामचरित है इत्यादि। तब यह कैसे कहा जाता है कि नाना पुराणादिका सिद्धान्त एकमात्र 'श्रीरामचरित' ही है।

उत्तर—हमारे पूर्वज स्वात्माराम महर्षियोंने अनुभव करके यह बतलाया है कि समस्त वेद, वेदाङ्ग और वेदवेदाङ्गविद् महर्षि 'भक्ति या ज्ञानादिद्वारा प्राप्य ब्रह्म, उपायद्वारा ब्रह्मको प्राप्त करनेवाले जीव, ब्रह्मप्राप्तिके उपाय, ब्रह्मप्राप्तिसे जीवको क्या फल मिलेगा और ब्रह्मप्राप्तिमें बाधा डालनेवाले विरोधीके स्वरूपों' अर्थात् इन्हीं पाँच अर्थोंको कहते हैं। यथा—'प्राप्यस्य ब्रह्मणो रूपं प्राप्तुश्च प्रत्यगात्मनः। प्राप्युपायं फलं चैव तथा प्राप्तिविवेकः च॥ वदन्ति सकला वेदाः सेतिहासपुराणकाः। मुनयश्च महात्मानो वेदवेदाङ्गवेदिनः॥' (महर्षि हरीतजी) इतिहास-पुराणादिमें अनेक कथाएँ कहकर उपर्युक्त पाँचों बातें ही समझायी गयी हैं और प्रस्थानत्रयीमें तो केवल इन्हीं पाँचों अर्थोंका ही विवरण है अन्य नहीं, परन्तु क्रमशः महाभारत स्वर्गारोहणपर्वमें भी कहा है कि 'वेदे रामायणे चैव पुराणे भारते तथा। आदौ मध्ये तथा चान्ते हरिः सर्वत्र गीयते॥' इसका भी तात्पर्य यह है कि समस्त सच्चास्त्रोंमें उपक्रम, अभ्यास और उपसंहार (आदि, मध्य और अन्तमें) श्रीहरिको ही कहीं उपायरूपसे और कहीं उपेयरूपसे कहा गया है; न कि उनमें अवतार-विशेषका चरित्र ही चित्रण किया है।

नोट—७ अन्वय और अर्थ एकके अनुसार 'यद्गामायणे' से कौन रामायण अभिप्रेत है, हमें इसपर विचार करना है। इस श्लोकमें प्रायः पण्डितोंसे यह अर्थ कहते सुना है कि 'यद्गामायणे' से श्रीमद्गोस्वामीजी इस (अपने) रामायणको सूचित करते और कहते हैं कि हमने इसमें नाना पुराण, वेद, शास्त्रका सम्मत कहा है। पर यदि रामचरितमानसमेंके गोस्वामीजीके इस विषयके वचनपर ध्यान दिया जावे तो यह स्पष्ट देख पड़ेगा कि गोस्वामीजी स्वयं वेद-पुराण-शास्त्रसे चुनकर कोई नवीन रामचरितमानस नहीं कह रहे हैं; बल्कि जो रामचरितमानस श्रीशिवजीने श्रीपार्वतीजीसे वर्णन किया था और जो उनके गुरुमहाराजको श्रीशिवजीसे प्राप्त हुआ, वही रामचरितमानस अपने गुरुमहाराजसे सुना हुआ वे अब भाषावद्ध करते हैं। यथा—'संभु कीन्ह यह चरित सुहावा। चहुँ कृपा करि उमहि सुनावा॥' 'मैं पुनि निज गुर सन सुनी कथा सो सूकरखेत।' (१। ३०) 'तदपि कही गुर वारहि बारा। समुझि परी कछु मति अनुसारा॥' 'भाषावद्ध करवि मैं सोई। मोरे मन प्रबोध जेहि होई॥' (१। ३१) 'रामचरितमानस मुनिभावन। विरचेउ संभु सुहावन पावन॥' 'रवि महेस निज मानस राखा। पाइ सुसमउ सिवा सन भाषा॥' 'कौं कथा सोइ सुखद सुहाई।' (१। ३५) जिसमें अनेकों पुराणों, वेदशास्त्रोंका निचोड़ भी आ गया है। उसीको वे (कवि) रामायण (यद्गामायणे) कहते हैं। श्रीपार्वतीजीकी प्रार्थना शिवजीसे है कि 'बरनहु रघुबर विसद जसु श्रुति सिद्धांत निचोरि॥' (१। १०९) ग्रन्थके अन्तमें कवि कहते हैं, 'यत्पूर्व प्रभुणाकृतं सुकविना श्रीशम्भुना दुर्गमं श्रीमद्रामपदाब्जभक्तिमनिशं प्राप्ये तु रामायणम्। मत्वा तद्रघुनाथनामनिरतं स्वान्तस्तमःशान्तये भाषावद्धमिदं चकार तुलसीदासस्तथा मानसम्॥' (उ०) अर्थात् जो श्रीरघुनाथजीके नामसे युक्त रामायण पहिले श्रेष्ठ कवि स्वामी श्रीशिवजीने दुर्गम रची थी उस मानसको अपने अन्तःकरणके अन्धकारको दूर करनेके लिये भाषावद्ध किया।

उपर्युक्त उपक्रम, अभ्यास और उपसंहारके उद्धरणोंसे स्पष्ट हो गया कि गोस्वामीजीका 'यद्गामायणे' से उसी उपायमहेश्वरसंवादनय रामचरितमानसका तात्पर्य है। तुलसीपत्र 'श्रीरामचरितमानसकी आविर्भावना' शीर्षक निम्न लेख भी हमारे मतका पोषक है।

'कोई भी आप पुरुष अपने एक प्रवाहमें दो प्रकारकी बातें नहीं कहेगा, फिर भला गोस्वामीजी कैसे कहेंगे? यदि उन्होंने इसको अन्य ग्रन्थोंसे संग्रह किया है तो इन बातोंको उसी मानसमें उन्होंने क्यों

स्थान दिया? पुनः कहा है कि 'जेहि यह कथा सुनी नहि होई। जनि आचरज करइ सुनि सोई॥' 'कथा अलौकिक सुनि जे ज्ञानी।' (१। ३३) इत्यादि। यह कथा 'अलौकिक' है। यदि प्राचीन विख्यात ग्रन्थोंके संग्रहका भण्डार ही मानसका रूप है तो फिर यहाँ उसको 'अलौकिक' क्यों कहते? अस्तु। इसको अन्य शास्त्रोंका संग्रह कहना भूल है। इसको भगवान् शङ्करजीने रचा है और श्रीतुलसीदासजीके द्वारा जगत्में इसका प्रचार हुआ है। जैसे गीताज्ञान प्रथमहीसे संसारमें प्रचलित था परन्तु उसका जीर्णोद्धार स्वयं भगवान्ने अर्जुनके प्रति किया और कल्पके आदिमें जैसे अन्तरहित वेदों और शास्त्रोंको महर्षियोंने तपद्वाया ग्रहण किया था, ठीक उसी प्रकार भगवान् शङ्करजीकी कृपारूपी तपस्याद्वारा श्रीगोस्वामीजीने इसे अनुभव कर पाया, इसको उन्होंने यहाँ स्पष्ट कहा है। मानसकारकी प्रतिज्ञाओंसे निभ्रान्त सिद्ध है कि यह रामायण उन्होंने संग्रहद्वारा नहीं बनायी।

'जिस रामायणका गोस्वामीजी उल्लेख करते हैं वह अवश्य ही उमामहेश्वरसंवादात्मक होगी। ऐसी कुछ अंशोंमें अध्यात्मरामायण है। पर इसमें स्पष्ट ही सिद्धान्तविरोध है। महारामायणके बारेमें भी सुननेमें आता है कि वह भी बहुत कुछ वैसी ही है। पर वह सर्वथा उपलब्ध नहीं है। अतः निश्चयरूपसे कुछ नहीं कहा जा सकता। हमारी टूटी-फूटी समझमें तो यह मानसचरित हृदयमें (सीना व सीना) चला आया, लेखबद्ध कभी नहीं हुआ था और न सबको मालूम था। इस रूपमें इसका प्रथम आविर्भाव श्रीगोस्वामीजीद्वारा इस जगत्में हुआ, जैसे मनु-शतरूपाद्वारा श्रीसाकेतविहारी परात्परतर प्रभु श्रीसीतारामजीका आविर्भाव हुआ था।' (तु० प०)

सारांश यह कि गोस्वामीजी शङ्कररचित मानसरामायण ही लिखनेकी प्रतिज्ञा कर रहे हैं जिसमें पुराणों और श्रुतियोंका सारसिद्धान्त है, इसके अतिरिक्त संतोंसे सुना हुआ एवं निजानुभव किया हुआ भी कुछ कहेंगे, यह भी नाना पुराणनिगमागमसम्मत ही है। बालकाण्डके प्रथम ४३ दोहे 'शङ्कररचितमानस' के बाहरके हैं। 'स्वान्तःसुखाय' लिखा और उन्हें सुख हुआ भी, यह बात ग्रन्थकी समाप्तिमें स्वयं उन्होंने कही है। 'पायो परम विश्राम राम समान प्रभु नाहीं कहूँ॥' मा० मा० कार यह प्रश्न उठाकर कि 'नाना पुराणादि, रामायणादि तथा रहस्यादिके अवलोकनसे उनको सुख नहीं हुआ? क्या भाषाकाव्य रचनेसे ही सुख होगा?' उसका उत्तर देते हैं कि कलिग्रसित लोगोंको परम दुःखी देखकर उन्हें महादुःख है, उस दुःखके निवारणार्थ शङ्करजीने उन्हें भाषाकाव्य रचनेकी आज्ञा दी 'जिससे सबका कल्याण होगा'। यथा—'जे एहि कथहिं सनेह समेता। कहिहहिं सुनिहहिं समुझि सचेता॥ होइहहिं रामचरन अनुरागी। कलिमलरहित सुमंगल भागी॥' लोगोंका कल्याण होनेसे कविके अन्तःकरणमें भी सुख होगा।

८ 'क्वचिदन्यतोऽपि' इति। जव रामचरितमानसमें नाना पुराणनिगमागमसम्मत सब आ गये तब फिर और रह ही क्या गया जो 'क्वचिदन्यतः अपि' से सूचित करते हैं? उत्तर—(क) अन्य और अर्थ (१) के अनुसार। 'उमा कहउँ मैं अनुभव अपना। सत हरिभजन जगत सब सपना॥' (३। ३९), 'औगे एक कहौं निज चोरी। सुनु गिरिजा अति दृढ़ मति तोरी॥' (१। १९६) श्रीकाकभृशुण्डिगरुड-संवाद कैसे हुआ? भृशुण्डिजीने काकतन क्यों पाया? इत्यादि। श्रीपार्वतीजीके प्रश्न और उत्तर एवं भृशुण्डिगरुड-संवाद इत्यादि। जो श्रीरामचरितमानसकी समाप्तिपर उत्तरकाण्डमें दोहा ५३ (८) 'तुम्ह जो कही यह कथा सुहाई। कागभृशुंडि गरुड प्रति गाई॥' से प्रारम्भ होते हैं, इत्यादि, श्रीशिवरचितमानसमें 'क्वचिदन्यतोऽपि' हैं। (ख) अन्य और अर्थ २, ३, ५ के अनुसार यह शब्द गोस्वामीजी अपने लिये कहते हैं। इसके अनुसार बालकाण्डके आदिके ४३ दोहेतक जो अपनी दीनता, चार संवादांका संविधान, अपना मत (यथा—'मोंमें मत बड़ नाम दुहैं ते') आदि कहे हैं, वह उनका निजका है। फिर 'सतीमोह और तनत्याग', 'श्रीपार्वती तथा श्रीशिवचरित' यह शिवपुराण, कुमारसम्भव, पद्मपुराण, मत्स्यपुराण आदिसे लिया है। बीच-बीचमें चरित्रोंपर जो याज्ञवल्क्यजी अथवा ग्रन्थकारने स्वयं टीका-टिप्पणी की है, जैसे कि 'भद्राज कौतुक सुनहु हरि इच्छा बलवान॥' (१। १२७), 'जल पथ मरिस बिकाड देखहु प्रीति कि गीति भलि। बिलगु होइ रसु जाइ कपटु खटाई परत पुनि॥' (१। ५७),

'को न कुसंगति पाइ नसाई। रहइ न नीच मतें चतुराई॥' (२। २४) और इसी तरह श्रीभृशुण्डजीके टिप्पण जो बीच-बीचमें हैं वे। यथा—'मातु मृत्यु पितु समन समाना। सुधा होइ बिष सुनु हरिजाना॥' (३। २), 'गरुड़ सुमेरु रेतु सम ताही।' (५। ५) इत्यादि। पुनः, अपने मनके उपदेशके व्याजसे लोकको जो ठौर-ठौर शिक्षा दी गयी है इत्यादि, सब बातें जो उमाशंभुसंवादके याहरकी हैं, 'क्वचिदन्यतोऽपि' में आ सकती हैं। बड़े-बड़े जो अनेक रूपक, लोकोक्तियाँ, उपमाएँ, उत्प्रेक्षाएँ आदि हैं वह भी कविके ही हो सकते हैं। (ग) पं० रामकुमारजीका मत है कि उपपुराण, वेदके छः अङ्ग, नाटक (श्रीहनुमन्नाटक, प्रसन्नराघव), रघुवंश, कुमारसम्भव, उत्तररामचरित, इतिहास, संहिताएँ, पाञ्चरात्र आदि जितने छोटे-बड़े ग्रन्थ हैं, वे सब 'क्वचिदन्यतोऽपि' में समा जाते हैं। पंजाबीजी कहते हैं कि वेद, पुराण और रुद्रयामल, ब्रह्मयामलादि तन्त्रमें सब कुछ है, अतः श्लोकका आशय यह है कि नाना पुराणनिगमागमसम्मत जो रामायण वाल्मीकिजीने बनाया है उसमें उन निगमागमोंके बहुतेरे आशय वाल्मीकिजीने नहीं लिखे और वह प्रसङ्ग मेरे मनको अच्छे लगे वह जो मैंने दिये हैं वह 'क्वचिदन्यतोऽपि' है। जैसे कि 'भानुप्रताप' वाला प्रसङ्ग। पौंडेजीका मत है कि 'निज अनुभव' ही 'क्वचिदन्यतः' है। यथा—'ग्रीव सुजन जन जानहिं जनकी। कहहुं प्रतीति प्रीति रुचि मन की॥', 'आरति बिनय दीनता मोरी। लघुता ललित सुबारि न खोरी॥' (१। २३, १। ४३) वे० भू० पं० रा० कु० दासजीका मत है कि गोस्वामीजीने अर्थपञ्चकका ज्ञान कहीं सूक्ष्मरूपसे और कहीं विस्तारसे जो दिया है वह 'क्वचिदन्यतोऽपि' है। तापसप्रसङ्ग भी उसीमें आता है।

९ 'स्वान्तःसुखाय' इति। यहाँ 'स्वान्तःसुखाय' कहा और ग्रन्थके अन्त (उपसंहार) में 'स्वान्तस्तपः शान्तये, कहा है। दोनों बातें एक ही हैं; क्योंकि जब अन्तःकरणका मोहरूपी तम दूर होता है तभी 'शान्ति' या 'सुख' मिलता है। 'स्वान्तःसुखाय' की कामना जो आदिमें की गयी, उसकी सिद्धि अन्तमें दिखायी है; यथा, 'जाकी कृपा लवलेस ते मतिमंद तुलसीदासहू। पायो परम विश्रामु राम समान प्रभु नाहीं कहूँ॥' (७। १३०)

१० 'तुलसी' इति। ग्रन्थकारने अपना नाम यहाँ लिखा है। पर स्मृतिमें अपना, अपने गुरुका, कृपणका, जेठे पुत्र और धर्मपत्नीका नाम लेना निषेध है। यथा—'आत्मनाम गुरोर्नाम नामातिकृपणस्य च। श्रेयस्कामो न गृहीयात् ज्येष्ठापत्य कलत्रयोः॥' यह शङ्का उठाकर बाबा स्वरूपदासजीने यह समाधान लिखा है कि जन्मसे बारहवें दिन जो नाम पिता पुत्रका रखता है, उस नामके लेनेका निषेध है, अन्य नामोंका नहीं। 'तुलसीदास' नाम पिताका रखा नहीं किंतु गुरुदत्त नाम है, अतः यह नाम लेना दोष नहीं है। इसी दोषके निवारणार्थ महाभाष्यकार पतञ्जलिने अपना यह नाम छोड़ दूसरा यौगिकनाम 'गोनर्दीय' लिखा है। अथवा कृपणानकन्यायसे समाधान कर लें। जैसे कुआँ खोदनेमें अनेक जीवाँकी हिंसा होती है और खोदनेवालेके शरीरमें कीचड़ लग जाती है, वह सब दोष उसीके जलसे मिट जाते हैं। जब अनेक जीव उसके जलको पीकर सुख पायेंगे तब उस पुण्यसे उसके हिंसाके पाप मिट जाते हैं और कीचड़ तो तुरंत उसी जलसे धुल जाता है। इसी तरह यदि नाम लेनेसे पाप हुआ तो वह रामचरितके पठन-पाठनसे जो पुण्य होता है उससे मिट गया। अथवा नामोच्चारण करनेका निषेध है, लिखनेका नहीं। इसीसे अनेक ग्रन्थकार अपना नाम लिखते हैं। इससे दोष नहीं। (शङ्कावली)

११ 'प्रथम दो संस्करणोंमें हमने 'रघुनाथगाथा' और 'भाषानिबन्धम्' को दो पद मानकर 'तत् रघुनाथगाथा स्वान्तःसुखाय तुलसीदासः भाषानिबन्धम् आतनोति' ऐसा भी अन्वय और उसके अनुकूल 'उस रघुनाथजीकी कथाको तुलसीदासजी अपने अन्तःकरणके सुखके लिये भाषापरचानामें विस्तार करते हैं' ऐसा अर्थ किया था। परन्तु विचार करनेपर यह ज्ञात हुआ कि यह एक सामासिक पद है। अतः इसके बीचमें दूसरा अन्य शब्द आना उचित नहीं है, अतएव अन्वय 'रघुनाथगाथाभाषानिबन्धम्' किया गया। यद्यपि भावार्थ दोनोंका एक ही है पर व्याकरणानुसार अन्वय और अर्थमें त्रुटि देख पड़ती है।

१२ 'अतिमञ्जुलमातनोति' इति। 'अतिमञ्जुलम्', 'रघुनाथगाथाभाषानिबन्धम्' का विशेषण हो सकता है

और 'आतनोति' का क्रियाविशेषण भी हो सकता है। भाषाकाव्यको 'अतिमञ्जुल' कहा, क्योंकि एक तो श्रीहनुमान्जीकी प्रेरणासे लिखा गया, उनकी कृपासे निबन्ध रचा गया। यथा—'जस कछु बुधि विवेक बल मोरें। तस कहिहैं हिय हरिके प्रेरें॥' (१। ३१) उसपर श्रीशिवकृपासे ऐसा बना। यथा—'भनिति मोरि सिवकृपा बिभाती। ससिसमाज मिलि मनुहु सुराती॥' (१। १५), 'संभुप्रसाद सुमति हिय हुलसी। रामचरितमानस कवि तुलसी॥' (१। ३६) श्रीजानकीजीकी कृपासे निमल मति मिली। इत्यादि कारणोंसे यह निबन्ध 'अति सुन्दर' हुआ। मानसरूपक, चार सुन्दर संवादरूपी घाटों तथा भाषाके पदद्वयोंमें परिपूर्ण होनेके सम्यन्त्रसे 'अतिमञ्जुल' है। प्रारम्भमें कहा है, 'सुठि सुंदर संवाद वर बिरचे बुद्धि विचारि। तेइ एहि पावन सुभग सर घाट मनोहर चारि॥' (१। ३६) और अन्तमें कहा है कि 'एहि महँ रुचिर सम सोपाना।' (७। १२९) एवं 'सतपंच चौपाई मनोहर' (७। १३०) इस तरह सारा ग्रन्थ आदिसे अन्ततक मनोहर है। यदि 'आतनोति' का क्रियाविशेषण मानें तो भी हो सकता है। यथा—'करइ मनोहर मति अनुहारी।' (१। ३६) काष्ठजिह्वास्वामीजी लिखते हैं कि इसमें देश-देशान्तरोंकी सुन्दर-सुन्दर भाषा चुन-चुनके बहुत सुन्दर बनाया है। इसमें मिथिला, ब्रज, भोजपुरी, अवधी, फारसी, अरबी, बुन्देलखण्डी, उदयपुरी, सरयूपारी आदि प्रान्तोंकी भाषाएँ आयी हैं। जैसे कि 'नेय' मिथिलाकी, 'धुआँ देखि' बुन्देलखण्डीकी, 'राउर' (महल) उदयपुर की, 'रउरा' सरयूपारीकी, 'म्हाँको' जयपुरी, 'थाको, थकि, थके' बैंगलाकी इत्यादि।

१३ 'भाषानिबन्धम्' इति। श्रीमद्गोस्वामीजी श्रीशिवरचित मानसरामायणको भाषामें करनेको कहते हैं तो फिर उन्होंने मङ्गलाचरण यहाँ और प्रत्येक सोपानके आदिमें संस्कृतमें क्यों किया? यह शङ्का उठाकर उसका समाधान लोगोंने यों किया है कि (१) संस्कृत देववाणी है इसलिये माङ्गलिक और परम पवित्र है। अतः मङ्गलाचरणके लिये उसको उपयुक्त समझा और उसका सम्मान किया। पुनः, (२) सम्भव था कि लोग संदेह करते कि वेद-पुराणका सम्मत इसमें होना लिखते हैं पर वे संस्कृत तो जानते ही न थे, वेद-पुराणका सम्मत वे क्या जानें? यदि संस्कृत जानते होते तो उसी भाषामें रचना करते, इस सन्देहके निवारणार्थ। (३) दोनों भाषाओंमेंसे जनताको अधिक स्वाद किसमें मिलता है, यह दोनोंके एकत्र होनेहीपर जाना जा सकेगा इस विचारसे संस्कृतमें मङ्गल किया। अथवा (४) देववाणी प्रभावात्पादक होती है, अतएव ग्रन्थारम्भमें रचनाका यह नियम सदासे प्रचलित है कि व्याख्यानदाता, कथावाचक जनताके कल्याणार्थ भाषाहीमें उपदेश करते हैं परन्तु उपदेशके पूर्व देववाणीमें भगवान्, गुरु तथा देवताओंके दो-चार मङ्गलाचरण कर लेते हैं। (मा० पा०)

वेणीमाधवजीकृत मूलगुसाई चरितसे स्पष्ट है कि काशीमें ब्रह्मादधाटपर उन्होंने संस्कृतमें मानसका वर्णन प्रारम्भ किया। परन्तु दिनमें जो वह रचते रातमें वह लुप्त हो जाता था। सात दिनतक यह लोपक्रिया जारी रही। पूज्यकवि बड़े चिन्तित रहते थे कि क्या करें। आठवीं रातको स्वप्नमें शिवजीने आज्ञा दी कि अपनी मातृभाषामें काव्यकी रचना करो और फिर जागनेपर शक्तिसहित प्रकट भी हुए और 'शिव भाषेउ भाषामें काव्य रचो। सुखानि के पीछे न तात पचो॥ सबकर हित होइ सोई करिये। अरु पूर्व प्रथा मत आचरिये॥ तुम जाइ अवधपुर वास करो। तहाँ निज काव्य प्रकाश करो॥ मम पुण्य प्रसाद सौं काव्यकला। होइहें सम साम ऋचा सफला॥ सो०—कहि अस संभु भवानि अन्तर्धान भये तुरत। आपन भाग्य बखानि चले गोसाई अवधपुर॥' (१०)

इस विषयपर तुलसीपत्रमें यह आख्यायिका निकली थी कि गोस्वामीजीने चैत्र शु० ७ रविवारको ६ श्लोक रचे और सिरहाने रखकर सो गये। एक वृद्ध ब्राह्मण उसे आकर ले गया। इससे दुःखी हो आप अनशन व्रत करने लगे। अष्टमीकी रातको उसी वृद्ध ब्राह्मणरूपधारी भगवान् शिवने आकर इनसे कहा कि 'यदि तुम संस्कृतमें ही फिर रामायण बनाओगे तो कोई उपकार न होगा। क्योंकि इस समय यवनोंके अत्याचारसे संस्कृत अप्रचलित हो गयो है। अतः संस्कृतमें 'रामायणकी' रचना भूखे मर्कटको माती देनेके समान है। तुम उसी मानस रामायणकी भाषावद् करो जिसका प्रचार करनेके लिये संसारमें

तुम्हारा अवतार हुआ है।' श्रीमद्गोस्वामीजी इसपर बोले कि 'प्रथम तो उस शिवमानसविहारी मानसके प्रबन्धका मुझे क्योंकि अनुभव होगा? दूसरे भाषामें होनेसे पण्डित लोग उसका आदर न करेंगे।'

भगवान् (शिव) बोले 'हे रामानन्द्यवर! तुम्हारे उस भाषानिबन्धकी महिमा किसी अलौकिक ग्रन्थसे कम न होगी, किंतु उसका प्रचार दिन दूना रात चाँगुना बढ़ेगा। रहा मानसकी कथाको विशेषरूपसे जानना, सो उसका अनुभव मैं तुम्हें स्वयं करा दूँगा।' गोस्वामीजीने पूछा, 'आप कौन हैं और वह मानस आपको कैसे मिला?' इसपर शिवजीने अपना परिचय दिया और साक्षात् होकर श्रीगोस्वामीजीकी पादार्घ्य-पूजा ग्रहण कर उनको आश्वसन दे अन्तर्धान हो गये। इस आख्यायिकाका प्रमाण बा० १५ में मिलता है। यथा—'सपनेहु साँचेहु मोहि पर जाँ हरगौरि पसाउ। तौ फुर होउ जो कहैउँ सब भाषा भनिति प्रभाउ॥' नवमीके प्रातःकाल फिर श्रीहनुमान्जीका स्मरण कर उन्होंने उनसे उसी दिन मानसके रचनेकी सम्मति ली। आज्ञा पाकर उसी दिन कर्क लग्नमें मानसका आरम्भ कर अपने पूर्वरचित श्लोकोंमें नीचे इस (सातवें) श्लोककी रचनाकर भाषा-अनुबन्ध करने लगे। (तुलसीपत्र १९७२) बाबा श्रीजानकीदासजीकृत मानसपरिचारिकामें लगभग यही आख्यायिका है। अन्तर इतनामात्र है कि आप महात्माओंसे ऐसा सुनना कहते हैं कि श्रीगोस्वामीजीने प्रथम श्रीअयोध्याजीमें मानसरामायण जैसा गुरुमहाराजसे सुना था संस्कृतमें लिखा, फिर आपको यह करुणा हुई कि संस्कृत सबको हितकर न होगी, भाषामें हो तो सबका हित होगा। ऐसा विचारकर काशीमें शिवजीको सम्मति लेने गये। शिवजी दण्डीका रूप धारणकर वह संस्कृत रामायण माँग ले गये। फिर न लौटाया। अनशन व्रत करनेपर अपना परिचय देकर शिवजीने भाषामें करनेकी आज्ञा दी।

१४ ग्रन्थके आदिमें सात श्लोक देनेके अनेक भाव कहे जाते हैं। एक तो यही कि सात श्लोक ही लिखे थे जब शिवजीने उनको लुप्त कर दिया था। इसीसे उतने श्लोक ज्यों-के-त्यों बने रहे। आगे भाषामें मङ्गलाचरण प्रारम्भ किया गया। दूसरे, इन श्लोकोंमें सूक्ष्मरीतिसे इस ग्रन्थका विषय और प्रयोजन आदि बताया है। तीसरे, सात संख्यासे सूचित किया कि इस ग्रन्थमें सप्त सोपान (वा काण्ड) हैं। यथा—'एहि महँ रुचिर सप्त सोपाना।' (७। १२९) प्रत्येक सोपानके लिये क्रमसे एक-एक मङ्गलाचरणका श्लोक आदिमें भी दे दिया है। चौथे, सातकी संख्या विषय अतएव माङ्गलिक है और सृष्टिमें अधिक प्रचलित है। जैसे कि दिन सात हैं, प्रधान सागर भी सात हैं। इसी तरह सप्त द्वीप, सप्त ऋषि इत्यादि हैं। पाँचवें रामायणी श्रीरामचालकदासजी लिखते हैं कि (क) सात श्लोक देकर जनाया कि कलिके कुटिल जीवोंको पार करनेके लिये हम इसमें सप्तसोपानरूपी सप्त जहाज बनावेंगे। यथा—'सुठि सप्त जहाज तयार भयो। भवसागर पार उतारन को॥' (मूलगुसाई चरित) मानससरमें सात सीढ़ियाँ हैं। यथा—'सप्त प्रबन्ध सुभग सोपाना। ज्ञाननयन निरखत मन माना॥' (१। ३७) (ख) दिन सात हैं, अतः सात श्लोक देकर जनाया कि सातों दिन अर्थात् निरन्तर इस ग्रन्थका पठन-पाठन वा श्रवण करना चाहिये। यथा—'तजि आस सकल भरोस गावहि सुनहि संतत सठ मना।' (५। ६०) ऐसा करनेसे श्रीरामभक्ति प्राप्त होगी। यथा—'मुनि दुर्लभ हरिभगति नर पावहि बिनहि प्रयास। जे यह कथा निरंतर सुनहि मानि विश्वास॥' (७। १२६) (ग) मोक्षदायक पुरियाँ भी सात ही हैं, अतः सात श्लोक देकर जनाया कि ये सातों काण्ड जीवोंको मुक्ति देनेके लिये सप्तपुरियोंके समान हैं। इसका श्रवण, मनन, निदिध्यासन ही पुरीका निवास है। 'रघुपतिभगति केर पंधाना।' (७। १२९)

१५ यह श्लोक 'वसन्ततिलकावृत्त' छन्दमें है। इस वृत्तके चारों चरण चौदह-चौदह अक्षरके होते हैं। इसके प्रत्येक चरणका स्वरूप यह है। तगण (अन्तलगु), भगण (आदिगुरु), जगण (मध्यगुरु), जगण अंतके दोनों वर्ण गुरु। श्रुतबोधमें इसके लक्षण इस प्रकार कहे गये हैं—'आद्यं द्वितीयमपि चैदगुरु तच्चतुर्थं यत्राष्टमञ्च दशमान्यमुपान्यमन्यम्। कामाङ्कुशाङ्कुशितकामिमतङ्गेजन्त्रे कान्ते वसन्ततिलकां किल तां

वदन्ति ॥' (३७) अर्थात् पहला, दूसरा, चौथा, आठवाँ, दसवाँ और अन्तक दोनों वर्ण गुरु होते हैं। श्रीरामचरितमानसमें यह वृत्त दो ही काण्डोंमें और वह भी एक-ही-एक आया है। एक यहाँ और दूसरा सुन्दरकाण्डमें।

ग्रन्थ-अनुबन्ध-चतुष्टय

मङ्गल, प्रतिज्ञा और अनुबन्ध-चतुष्टय इन तीनोंका प्रत्येक ग्रन्थके आरम्भमें होना आवश्यक है। मङ्गलके सम्बन्धमें प्रथम श्लोकमें पूरा विषय लिखा जा चुका है। ग्रन्थकार रचनेकी जो प्रतिज्ञा करता है जिसमें साथ-ही-साथ भरसक अपना और ग्रन्थका नाम भी देता है, उसीको हमने 'प्रतिज्ञा' नाम दिया है। 'अनुबन्ध' का अर्थ होता है 'अनु बध्नाति (लोकान्)' अर्थात् जो लोगों (श्रोताओं) को बाँध लेता है। तात्पर्य कि जिसको जाननेपर ग्रन्थमें श्रोताओंको रुचि (प्रवृत्ति) होती है। अनुबन्ध चार हैं। विषय, प्रयोजन, सम्बन्ध और अधिकारी। विषय अर्थात् ग्रन्थमें जिसका प्रतिपादन किया गया है। प्रयोजन दो प्रकारका होता है, एक तो ग्रन्थका, दूसरा विषयका। ग्रन्थका प्रयोजन विषयप्रतिपादन करना है और विषयसे क्या लाभ होगा? यह विषयका प्रयोजन है। सम्बन्ध तीन प्रकारका है। प्रयोजन और ग्रन्थका, विषय और ग्रन्थका और प्रयोजन और विषयका। ग्रन्थ और प्रयोजनका सम्बन्ध यह है कि ग्रन्थ प्रतिपादक है और प्रतिपादन प्रयोजन है। ग्रन्थ और विषयका सम्बन्ध यह है कि ग्रन्थ प्रतिपादक है और विषय प्रतिपाद्य है। प्रयोजन और विषयका सम्बन्ध यह है कि प्रयोजन साध्य है और विषय साधक है। विषय, प्रयोजन और ग्रन्थको चाहनेवाला, ग्रन्थके अध्ययनके अनुकूल बुद्धि आदि आवश्यक गुणोंसे युक्त तथा शास्त्रद्वारा अनिपिद्धको 'अधिकारी' कहा जा सकता है।

इनमेंसे प्रतिज्ञा तो ग्रन्थकार ही स्पष्ट शब्दोंसे ग्रन्थारम्भमें प्रायः कर दिया करता है। परन्तु अनुबन्धचतुष्टय केवल सूचितमात्र करनेकी प्रणाली चली आयी है, जिसको टीकाकार अथवा अध्यापक प्रकट करते हैं। इनके विषयमें कोई आर्पप्रमाण बहुत खोज करनेपर भी नहीं मिला। केवल प्रयोजन और सम्बन्धके विषयमें कुमारिलभट्टकृत 'अथातो धर्मजिज्ञासा' के शाबरभाष्यपर 'श्लोक-वार्तिक' में कुछ उल्लेख मिलता है। यथा—'सर्वस्यैव हि शास्त्रस्य कर्मणो वापि कस्यचित्। यावत्प्रयोजनं नोक्तं तावत्तत्केन गृह्यते ॥' सिद्धिः श्रोतुप्रवृत्तीनां सम्बन्धकथनाद्यतः। तस्मात्सर्वेषु शास्त्रेषु सम्बन्धः पूर्वमुच्यते ॥' (१२, १९) अर्थात् 'जयतक किसी शास्त्र अथवा कर्मका प्रयोजन नहीं कहा जाता तबतक उसको कौन ग्रहण करेगा?। श्रोताओंके प्रवृत्तिकी सिद्धि प्रायः सम्बन्धकथनसे होती है। अतः सब शास्त्रोंमें प्रथम सम्बन्ध कहा जाता है।' (१९)

शेष बातोंका प्रमाण न मिलनेपर भी उनका फल प्रसिद्ध होनेसे ग्रन्थकर्ता इन सबोंका उल्लेख करते आये हैं। जिससे ग्रन्थके आरम्भमें ही ग्रन्थका सामान्य परिचय हो जाता है और मनुष्य उसके अध्ययनमें प्रवृत्त हो जाता है।

इन्हीं बातोंको लक्ष्य करके पण्डितलोग कहा करते हैं, 'अधिकारी च विषयः सम्बन्धश्च प्रयोजनम्। ग्रन्थादावश्यकर्तव्या कर्त्राश्रोतुप्रवृत्तये ॥' प्रायः ग्रन्थारम्भके मङ्गलाचरणके साथ ही उपर्युक्त बातोंका उल्लेख किया जाता है। यथा—'सम्बन्धाश्चाधिकारी च विषयश्च प्रयोजनम्। विनानुबन्धं ग्रन्थादौ मङ्गलं नैव शस्यते ॥'

श्रीरामचरितमानसके प्रारम्भिक छः श्लोक वन्दनात्मक मङ्गलाचरण हैं। अब इस अन्तिम श्लोकमें प्रतिज्ञा करते हैं और साथ-ही-साथ अनुबन्ध-चतुष्टय भी सूचित करते हैं।

(१) 'रघुनाथगाथाभाषानिबन्धमातनोति' यह प्रतिज्ञा है। ग्रन्थकर्ताका नाम 'तुलसी' तो स्पष्ट ही है। 'यद्भाषायणे निगदितम्' से सामान्यतः ग्रन्थका नाम 'रामायण' है, यह सूचित किया। ठीक-ठीक नाम आगे भाषाकी चौपाइयोंमें कहेंगे। यथा—'रामचरितमानस एहि नामा।' (१। ३५, ७) (२) 'रघुनाथगाथा' विषय है। यथा—'बरनीं रामचरित भव मोचन।' (१। २), 'करन चहों रघुपति गुनगाहा। लघु मति मोरि चरित अवगाहा ॥' (१। ८), 'तेहि बल मैं रघुपति गुन गाथा। कहिहउँ नाइ रामपद माथा ॥' (१। १३) इत्यादि। (३) श्रीरामचरितका प्रतिपादन करना यह 'ग्रन्थका प्रयोजन' है और 'स्वान्तःसुखाय' यह श्रीरघुनाथगाथारूपी

‘विपयका प्रयोजन’ है। ग्रन्थमें अन्ततक जो-जो इस ग्रन्थकी फलश्रुतियाँ कही गयी हैं वे सब साक्षात् विपयके और परम्परासे ग्रन्थके प्रयोजन हैं। यथा—‘जे एहि कथहि सनेह समेता। कहिहहि सुनिहहि समुझि सचेता॥ होइहहि रामचरन अनुरागी। कलिमल रहित सुमंगल भागी॥’ (१। १५। १०-११) ‘सुनत नसाहि कामददंभा। सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा॥’ (१। ३५। ६-७) ‘रामकथा गिरिजा में बरनी। कलिमल समनि मनोमल हरनी॥’ से ‘ते गोपद इव भवनिधि तरहीं।’ (७। १२९) इत्यादि। ये सब इस श्लोकमें सूक्ष्मरूपसे ‘स्वान्तःसुखाय’ पदसे सूचित कर दिये गये हैं। (४) प्रतिपादक प्रतिपाद्य, साधक साध्य इत्यादि उपर्युक्त व्याख्यामें कथित सम्यन्ध ‘सम्यन्ध’ है। (५) भाषामें और विशेषकर श्रीरामचरितमानसकी श्रीरघुनाथगाथा तथा स्वान्तःसुखका चाहनेवाला ‘अधिकारी’ है। ऐसे अधिकारियोंके लक्षण विस्तारसे ग्रन्थमें प्रथम और सप्तम सोपान (बाल और उत्तरकाण्ड) में आये हैं। यथा, ‘सदा सुनिह सादर नर नारी। ते सुर बर मानस अधिकारी॥’ (१। ३८), ‘रामकथा के ते अधिकारी।’ से ‘जाहि प्रान प्रिय श्रीरघुराई।’ (७। १२८) तक। इत्यादि सब इस श्लोकमें ‘स्वान्तःसुखाय’, ‘रघुनाथगाथाभाषानियन्त्रमातनोति’ इन शब्दोंसे सूक्ष्म रीतिसे जनाया है। ऊपर अधिकारिके लक्षणोंमें ‘शास्त्रसे अनिपिद्ध’ भी एक लक्षण बताया गया है। मानसके सप्तम सोपानके दोहा १२८ में ‘यह न कहिअ सठही हठसीलहि’ इत्यादि लक्षण जो अनधिकारिके बताये गये हैं, उनसे रहित होना ‘शास्त्रसे अनिपिद्ध’ से अभिप्रेत है।

भाषा मङ्गलाचरण सोरठा

जो सुमिरत सिधि होइ गननायक करि-बर-बदन।

करो अनुग्रह सोइ बुद्धिरासि सुभ-गुन-सदन॥ १॥

शब्दार्थ—जो-जिसे, जिसको। यथा—‘जो सुमिरत भयो भाँग ते तुलसी तुलसीदासु।’ (१। २६), ‘जो विलोकि अनुचित कहैं छमह महा मुनिधीरा।’ (१। २७३), ‘सहज बयर विसराइ रिपु जो सुनि कहि बखान।’ (१। १४), ‘जो अवलोकत लोकपति लोकसंपदा धोरि।’ (१। ३३३), ‘जो अवलोकि योर मनु छोभा।’ (२। १४) इत्यादि। सुमिरत=स्मरणमात्रसे, स्मरण करते ही। सिधि=सिद्धि, कामनाकी पूर्ति वा प्राप्ति। गन नायक=गणोंके स्वामी, गणेशजी। करि=हाथी। बर=श्रेष्ठ, सुन्दर। बदन (वदन)=मुख। बुद्धिरासि=बुद्धिके भण्डार। राशि=ढेर, भण्डार। बुद्धि=अन्तःकरणकी चार वृत्तियोंमेंसे दूसरी वृत्ति। वाल्मीकीयमें अङ्गदजीके विषयमें कहा गया है कि उनमें बुद्धिके आठों अङ्ग हैं। यथा—‘युद्ध्यां ह्यष्टाङ्ग्या युक्तं चतुर्बलसमन्वितम्। चतुर्दशगुणं मेने हनूमान् वालिनः सुतम्॥’ (४। ५४। २) वे आठ अंग ये हैं। शृङ्गपा, श्रवण, ग्रहण, धारण, ऊहापोह, अर्थ, विज्ञान और तत्त्वज्ञान। सुभ गुन सदन=कल्याणकारी गुणोंके घर। गुण चौदह हैं। ‘चतुर्दश गुणम्’—देशकालका ज्ञान, दृढ़ता, कष्टसहिष्णुता, सब विज्ञानता, दक्षता, उत्साह, मन्त्रगुप्ति, एकवाक्यता, श्रुता, भक्तिज्ञान, कृतज्ञता, शरणागतवत्सलता, अमर्षित्व और अचापल। (चन्द्रशेखरशास्त्री वाल्मीकि टीका) भा० ४। ३। १७ में ‘विद्या, तप, धन, सुदृढ़ शरीर, युवावस्था और उच्च कुल’—ये छः गुण सत्पुरुषोंके कहे गये हैं। यथा—‘विद्या तपो वित्तवपुर्वयः कुलैः सतां गुणैः यद्भिरसत्तमेतैः।’ बुद्धिके भी दो रूप कहे गये हैं। एक वासनात्मिका, दूसरी व्यवसायात्मिका। पहलीमें बाहरी वस्तुका ज्ञान होता है और दूसरीसे हम ज्ञान होनेके उपरान्त निर्णय करते हैं।

अर्थ—जिनके स्मरणमात्रसे सिद्धि प्राप्त होती है, जो गणोंके स्वामी हैं (गणेश जिनका नाम है) और सुन्दर हाथीके समान श्रेष्ठ मुखवाले हैं, वे बुद्धिकी राशि और शुभगुणोंके धाम (मुझपर) कृपा करें॥ १॥

नोट—१ इस सोरठके अर्थ कई प्रकारसे लोगोंने किये हैं। कुछ यहाँ उद्धृत किये जाते हैं।

अर्थ—२ हे गणनायक! हे करिवर-बदन! हे बुद्धिराशि! हे शुभगुणसदन! जिसे स्मरण करनेसे सिद्धि होती है वह मुझे कृपा कीजिये।

इसमें वस्तुका नाम नहीं दिया, क्योंकि गणेशजी इसे भली प्रकार जानते हैं। यथा, 'महिमा जासु जान गनराज। प्रथम पूजियत नाम प्रभाऊ॥' (१। १९) दूसरे, लोक-वेदमें प्रसिद्ध है कि श्रीरामनामसे ही काशीजीमें शंकरजी सबको मुक्ति देते हैं। तत्कालसिद्धि देनेवाला इसके समान दूसरा नहीं है। अतः ग्रन्थकारने इशारामात्र कर दिया। गोस्वामीजी व्यंगसे रामनाम माँगते हैं।

अर्थ—३ गणनायक, गजसमान श्रेष्ठ मुखवाले गणेशजी, जिसके नामके स्मरण करनेसे सिद्ध होते हैं (अर्थात् प्रथम पूजे जाते हैं), वे सद्गुणसदन बुद्धिराशि (श्रीरघुनाथजी) मुझपर दया करें। (सु० द्विवेदीजी) 'गोस्वामीजी श्रीरामजीके अनन्य भक्त हैं, इससे और 'होड़' शब्दसे भी यह आशय विदित होता है कि यह सोरठा गणेशजीके लिये नहीं है। यह तो श्रीरघुनाथजीसे प्रार्थना है कि मुझपर कृपा कीजिये। श्रीरामजी परब्रह्म हैं, जिसे सांख्यशास्त्रमें 'अव्यक्त' नामसे कहा है। यह अव्यक्त ही बुद्धिका उत्पादक है। इसलिये 'बुद्धिराशि' कहा। 'बुद्धि' शब्दसे शक्तिसहित श्रीरामजीकी प्रार्थना की गयी।' (सु० द्विवेदीजी) इसमें आपत्ति यह पड़ती है कि 'सिद्धि' का अर्थ 'सिद्ध कैसे होगा? पर उन्होंने पाठ 'सिद्ध होड़' रखा है, उसके अनुसार अर्थ ठीक है। हमको 'सिद्ध' पाठ कहाँ मिला नहीं। 'सिद्धि होड़' पाठसे ऐसा अर्थ कर सकेंगे कि 'गन नायक' को (मनोरथकी) सिद्धि होती है वे—'।'

अर्थ—४ जिन (श्रीरामजी) के स्मरणमात्रसे सिद्धि होती है, जो (श्रीब्रह्मादि) गणोंके स्वामी हैं, जिन्होंने श्रेष्ठ (अर्थात्) बड़ा मुख किया (कि जिसमें भृशुण्डिजीने प्रवेशकर अनन्त ब्रह्माण्ड देखे) वे बुद्धिराशि और शुभगुणसदन मुझपर अनुग्रह करें।

'करिबर बदन' का अर्थ 'जो प्राणियोंके मुखोंको उज्ज्वल करनेवाले अर्थात् प्राणियोंको यश देनेवाले' ऐसा विनायकी टीकाके किया है। शेष सब यही है।

नोट—२ रघुनाथजी लिखते हैं कि इस ग्रन्थमें विष्णुभगवान्, क्षीराब्धिनिवासी भगवान् और श्रीसाकेतबिहारीजीके अवतारोंकी कथाएँ हैं। इसीसे प्रथम सोरठमें गुप्तरूपसे श्रीसाकेतबिहारीजीका, दूसरेमें विष्णुका और तीसरेमें क्षीराब्धिवासीजीका वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण किया गया।

भाषाका मङ्गलाचरण

मं० श्लोक ७ में 'रघुनाथगाथाभाषानिबन्ध' रचनेकी जो प्रतिज्ञा की थी उसीके अनुसार अय भाषाके मङ्गलाचरणसे प्रारम्भ करते हैं। भाषाका सब मङ्गलाचरण सोरठामें क्यों किया? यह प्रश्न उठाकर उसका उत्तर महानुभावोंने दिया है। यद्यपि कोई भी छन्द होता उसीमें ऐसा प्रश्न उठ सकता है, इसलिये शङ्काकी बात नहीं है, तथापि 'सोरठा' के प्रयोगके भाव ये हो सकते हैं—

(१) इस ग्रन्थकी दिनोंदिन उन्नति हो, दिनोंदिन इसका प्रचार बढ़ता ही जाय और इसका पठन-पाठन, वक्ता और श्रोता दोनोंके लिये कल्याणकारक हो, इस विचारसे सोरठामें मङ्गलाचरण किया गया। सोरठा छन्दके पहले और तीसरे चरणमें ११-११ मात्राएँ होती हैं और दूसरे और चौथेमें १३-१३ अर्थात् सोरठमें वृद्धिक्रम है। यह बात दोहा, चौपाई या छन्दमें नहीं पायी जाती। दोहेमें हासक्रम है। उसमें पहले चरणमें १३ मात्राएँ हैं और दूसरेमें ११, अर्थात् उच्च पदसे नीचेको गिरना होता है। और चौपाई और छन्दमें समान चरण होते हैं। वृद्धिक्रम इसीमें मिला, अतः अपनी अभिलाषाकी पूर्ति विचारकर इसीमे मङ्गलाचरण प्रारम्भ किया।

(२) 'सोरठा' में इष्टदेव श्रीसीतारामजीके नामोंके प्रथम अक्षर मिले।

(३) श्रीमहात्मा रामप्रसादशरणजी लिखते हैं कि 'सोरठा' छन्द मेघरागके अन्तर्गत है, जो वर्षा-ऋतु श्रावण, भादोंमें गाया जाता है और ग्रन्थकारने आगे कहा भी है कि 'बरषारितु रघुपतिभगति तुलसी सालि सुदास। रामनाम बर बरन जुग सावन भादों मास॥' अतः मङ्गलमयीरामभक्तिपरिचायक 'सोरठा' का प्रयोग अत्यन्त उपयुक्त हुआ है।

(४) कीना योगीजीके मतानुयायी कहते हैं कि आचार्यने सोरठा छन्दका प्रयोग इसलिये किया है कि इसमें ११, १३ की विधि लगी है और उसके अनुसार तान्त्रिकलोग सुगमतापूर्वक अपने लौकिक एवं पारलौकिक अनुष्ठानोंमें उसका प्रयोग कर सकते हैं।

(५) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि सोरठा 'भोर' (प्रातःकाल) का सूचक है, कहने-सुननेवालोंको अविद्या-रात्रिका नाशक होकर यह ग्रन्थ उनमें विज्ञानरूपी सबेरका उदय करायेगा।

नोट—३ यहाँ शङ्का की जाती है कि 'जकार' दग्धाक्षर है। इससे प्रारम्भ होनेसे मङ्गल कैसे हो सकता है? पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि यहाँ दग्धाक्षर भूषणयुक्त है, अतः दोष नहीं। यहाँ मात्रा 'ज' का भूषण है। केवल 'ज' न चाहिये। [*मङ्गल सुरवाचक शब्द गुरु होवे पुनि आदि। दग्धाक्षर को दोष नहीं अरु गण दोषहु बादि॥*] छन्दप्रभाकरके इस प्रमाणानुसार दग्धाक्षरका दोष यहाँ नहीं लग सकता, क्योंकि एक तो यह मङ्गल है, दूसरे यहाँ आदि वर्ण गुरु है। छन्दप्रभाकरके अनुसार 'ज' दग्धाक्षर नहीं है।] फिर यहाँ मित्रगण पढ़े हैं जो सिद्धिदाता हैं और इसमें सिद्धिदाताकी ही वन्दना है। [ग्रन्थकारने प्रथम सर्वनाम 'जो' के प्रयोगसे प्रियदेवकी प्रसिद्धि सूचित की। 'सर्वनाम प्रसिद्धार्थमिति।' (सू० प्र० मिश्रजी)]

नोट—४ 'जो सुमिरत' इति। मानसपीयूषके प्रथम संस्करणमें 'जेहि' और 'जो' दोनों पाठ दिये गये थे और उन पाठोंपर विचार भी किया गया था। वह विचार विशेषतः नागरीप्रचारिणी सभाके प्रथम संस्करणके आधारपर किया गया था। क्योंकि उसमें कोई पाठान्तर इस स्थानपर नहीं दिया गया है और सम्पादक मानसपीयूषने प्रायः उसीका पाठ रखना उचित समझा था। अब कतिपय प्राचीन लिपियोंकी स्वयं देखा है। इसीसे बालकाण्डकी प्रथम जिल्दके दूसरे संस्करणमें 'जो' पाठ रखा और वही इस तीसरे संस्करणमें रखा है। १६६१ वाली पोथीके प्रथम चार पत्रे (पन्ने) सं० १६६१ के लिखे नहीं हैं। वे पं० शिवलालपाठकजीकी पोथीसे उतारे गये हैं जिसमें भी 'जो' पाठ है। आरेकी मठियायें एक पोथी दो सौ साठ वर्षसे अधिक पुरानी लिखी हुई हैं। उसमें भी 'जो' पाठ है। मिरजापुर निवासी श्री ६ पं० रामगुलाम द्विवेदीजीने सर्वप्रथम महान् परिश्रम करके एक संशोधित पोथी द्वादशग्रन्थोंकी तैयार की जो उनके पीछे कई प्रेसोंमें छपी। श्रीरामचरितमानसकी एक प्रति गुटकाके रूपमें काशीजीमें संवत् १९४५ वि० में प्रकाशित हुई। सुना जाता है कि उसमें भी 'जो' पाठ है। प्रायः इसीके आधारपर लाला छकनलालजी, भागवतदासजी मानसी वन्दनपाठकजीने अपनी-अपनी पोथियाँ लिखी हैं। इनमें तथा पं० श्रीशिवलालपाठकजीकी पोथीमें भी 'जो' पाठ है। सं० १७०४, १७२१, १७६२ में यही पाठ है। पंजाबीजीकी सं० १८७८ की पोथीमें 'जिहं' पाठ है। कई प्राचीन टीकाकारोंने भी 'जिहि', 'ज्यहि', 'जेहि' पाठ दिया है। आधुनिक छपी हुई में नागरीप्रचारिणीसभा (प्रथम संस्करण), विनायकीटीकाकार और वीरकविजीने भी 'जेहि' पाठ दिया है। गोस्वामीजीका क्या पाठ है यह निश्चय नहीं कहा जा सकता। सम्भव है कि 'जेहि' पाठ रहा हो, पीछे ग्रन्थकारने स्वयं बदलकर 'जो' किया हो। अथवा, पण्डितोंने मात्राओंकी संख्याके विचारसे 'जेहि' का 'जो' कर दिया हो। दोनों पाठ शुद्ध माने जा सकते हैं।

'जेहि' पाठमें यह दोष कहा जाता है कि 'जेहि' पदसे सोरठके प्रथम चरणमें ग्यारहके बदले बारह मात्राएँ हो जाती हैं, जिससे प्रस्तारके विरुद्ध होनेसे 'यतिभंग' दोष आ जाता है। संस्कृतभाषाके अनुसार 'जे' दीर्घ है परन्तु हिन्दीभाषाके महाकवि श्रीमद्गोस्वामीजीने उच्चारणके अनुसार इसको जहाँ-तहाँ लघु ही माना है। यथा—*'जस मानस जेहि बिधि भयेउ जग प्रचार जेहि हेतु।'* (१। ३५), *'जरत सकल सुरबुंद बिषम गरल जेहि पान किया।'* (४ मं०), *'करब सोइ उपदेसु जेहि न सोच मोहि अवधपति।'* (२। १५१), *'जेहि सुख लागि पुरारि असुभ बेध कृत सिव सुखद।'* (७। ८८) इत्यादि। ठौर-ठौरपर 'जेहि' शब्द गोस्वामीजीने दिये हैं। इनमें दोषकी निवृत्ति फिर कैसे की जायगी?

'जो' पाठ पं० श्रीरामवल्लभाशरणजी (श्रीजानकीघाट) और रामायणी श्रीरामबालकदासजी आदि श्रीअयोध्याके महात्माओंने स्वीकार किया है। अतः हमने भी वही पाठ रखा है।

यदि 'जे' को उच्चारणके अनुसार लघु मानें तो भाषाके मङ्गलाचरणमें 'नगण' गण पड़ेगा और यदि यह मानें कि 'जे' गुरु ही माना जायगा चाहे उच्चारण करनेमें उसे ह्रस्व ही पढ़ें तो 'भगण' गण पड़ेगा। 'जे' पाठसे भी 'भगण' गण ही होगा। नगणका देवता स्वर्ग और फल सुख है। भगणका देवता चन्द्रमा और फल निर्मल यश है। (मं० श्लो० १ देखिये।)

टिप्पणी—१ 'जो सुमिरत' इति। 'जो सुमिरत' का भाव कि—(क) जप, तप, पूजन आदिका अधिकार सबको नहीं होता और स्मरणका अधिकार सब वर्णाश्रमोंको है। आपके स्मरणमात्रसे ही सिद्धि मिलती है। इस पदको देकर सबको स्मरणका अधिकारी बनाया। 'जो' अर्थात् कोई भी वर्णाश्रमवाला हो, अथवा वर्णबाह्य अन्त्यज हो एवं चाहे स्त्री हो, चाहे पुरुष, वृद्ध, युवा, बालक कोई भी हो जो भी स्मरण करे वह मनोरथ सिद्ध कर ले। (ख) 'सुमिरत' अर्थात् स्मरण करते ही कामनाकी सिद्धि होती है, स्मरणहीकी देर है, सिद्धिमें देरी नहीं। प्रस्थान करनेमें आपका केवल स्मरण ही तो किया जाता है। (ग) [पं० सू० प्र० मिश्रजी कहते हैं कि 'सुमिरत' से बनाया कि अभी मैं आपकी वन्दनाके योग्य नहीं हूँ। आप कृपा करें और मैं रामचरितमानस लिखूँ तब वन्दनाके योग्य होऊँ।]

२ 'सिद्धि होइ' इति। गोस्वामीजी यहाँ यह नहीं लिखते कि क्या सिद्धि होती है। इसका कारण यह है कि यदि कोई एक-दो नाम दे देते तो इति हो जाती। नाम न देकर सूचित किया कि सब मनोरथ सिद्ध होते हैं अर्थात् मन, कर्म और वचन तीनों सिद्ध होते हैं; सम्पूर्ण सिद्धियाँ प्राप्त हो जाती हैं। [भगवत् या योगसम्यन्धी आठ सिद्धियाँ ये हैं—(१) अणिमा (यह प्रथम सिद्धि है जिससे अणुवत् सूक्ष्मरूप धारण कर सकते हैं, जिससे किसीको दिखायी नहीं पड़ते और कठिन-से-कठिन पदार्थमें प्रवेश कर जाते हैं)। (२) महिमा (इससे योगी अपनेको बहुत बड़ा बना लेता है)। (३) गरिमा (=गुरुत्व, भारीपन। इससे साधक अपनेको चाहे जितना भारी बना लेता है)। (४) लघिमा (इससे जितना चाहे उतना हलका बन जाता है)। (५) प्राप्ति (इच्छित पदार्थकी प्रापक है)। (६) प्राकाम्य (इससे मनुष्यकी इच्छाका व्याघात नहीं। इच्छा करनेपर वह पृथ्वीमें समा सकता, आकाशमें उड़ सकता है)। (७) ईशित्व (इससे सबपर शासनका सामर्थ्य हो जाता है)। और (८) वशित्व (इससे दूसरोंको वशमें किया जाता है)। इनके अतिरिक्त दस सामान्य सिद्धियाँ हैं; यथा—'अणिमा महिमा मूर्तेर्लघिमा प्राप्तिरिन्द्रियैः। प्राकाम्यं श्रुतदृष्टेयु शक्तिप्रेरणमीशिता॥ गुणेष्वसङ्गो वशिता यत्कामस्तदवस्यति॥', 'अनूर्मिमत्त्वं देहेऽस्मिन्दूरश्रवणदर्शनम्। मनोजवः कामरूपं परकायप्रवेशनम्॥' स्वच्छन्दमृत्युर्देवानां सहक्रीडानुदर्शनम्। यथासंकल्पसंसिद्धिराज्ञाप्रतिहता गतिः॥' (भा० ११। १५। ४-७) (अर्थात् इस शरीरमें छः ऊर्मियाँ भूख-प्यासादिका न होना, दूरकी यात सुन लेना, दूरकी घटना देख लेना, मनके समान शीघ्र गति होना, अभिलषित रूप धर लेना, पर-कायामें प्रवेश करना, स्वेच्छा-मृत्यु, देवताओंकी क्रीडाका दर्शन, संकल्पसिद्धि, आज्ञा (जिसका उल्लङ्घन न हो सके) और अप्रतिहतगति—ये दस सामान्य सिद्धियाँ सत्यगुणके उत्कर्षसे होती हैं)। इनके अतिरिक्त पाँच शुद्ध सिद्धियाँ हैं। त्रिकालज्ञता, शीतोष्ण आदि द्वन्द्वोंसे अभिभूत न होना, पराये मनकी जान लेना, अग्नि-सूर्य-जल आदिकी शक्तिको बाँध लेना और पराजित न होना। यथा—'त्रिकालज्ञत्वमद्वन्द्वं परचित्ताद्यभिज्ञता। अग्र्यकाम्युविषादीनां प्रतिदम्भोऽपराजयः॥' (भा० ११। १५। ८)

३ विनयपत्रिकामें 'जो सुमिरत सिद्धि होइ' की जगह 'सिद्धिसदन' विशेषण है। इससे दोनोंका भाव साम्य समझकर हमने 'सिद्धियों' का वर्णन यहाँ किया है। इस तरह 'जो सुमिरत सिद्धि होइ' में यह भाव होता है कि योगसाधनद्वारा जो कष्टसे सिद्धियाँ प्राप्त होती हैं वह गणेशजीके 'सुमिरन' मात्र साधनसे सुलभ हो जाती हैं।]

३ 'गननायक करिखर बदन' इति। (क) गणोंके स्वामी कहनेका भाव कि शिवजीके गण क्रूर-स्वभाव, उपद्रवी और विघ्नकारक होते हैं। आपकी वन्दना करनेसे वे विघ्न न करेंगे, क्योंकि आप उनके ग्यामी हैं। (ख) प्रथम कहा कि जिनके स्मरणसे 'सिद्धि' प्राप्त होती है, वे कौन हैं? उनके क्या नाम, रूप आदि हैं? यह 'गन नायक' से बताया। गननायक (अर्थात् गणेशजी) उनका नाम है। पर गणनायक

और भी हैं जैसे कि कार्तिकेय आदि। यथा—‘स्कन्दश्च सेनापतिः’, ‘सेनानीनामहं स्कन्दः’ (गीता १०।२४) तथा ‘आनन्दकन्दाय विशुद्धबुद्धये शुद्धाय हंसाय परावराय। नमोऽस्तु तस्मै गणनायकाय श्रीवासुदेवाय महाप्रभाय॥’ (पद्मपुं० भूमिखण्ड १८।१३) अर्थात् जो आनन्दके मूलस्रोत, विशुद्धज्ञानसम्पन्न, शुद्ध हंसस्वरूप हैं, कार्य-कारण-जगत् जिनका स्वरूप है, जो सम्पूर्ण गणोंके स्वामी और महाप्रभासे परिपूर्ण हैं, उन श्रीवासुदेवको नमस्कार है। (इसमें वासुदेवको ‘गन नायक’ कहा है)। अतः इस अतिव्याप्तिके निवारणार्थ ‘करिबर बदन’ कहा। अथवा, ‘करिबर बदन’ कहनेसे पशुत्वदोष आरोपण होता, अतएव उसके निवारणार्थ ‘बुद्धिरासि सुभ गुन सदन’ कहा। (‘करिबर बदन’ होनेका कारण आगे गणेशजीकी कथामें दिया गया है।)

४ ‘बुद्धि रासि सुभ गुन सदन’ इति। (क) गणेशजीकी दो शक्तियाँ हैं, सिद्धि और बुद्धि (प्रथम चरणमें सिद्धिका नाम दिया और अन्तिममें बुद्धिका)। यथा—‘ॐकारसन्निभाननमिन्दुभालं मुक्ताग्रविन्दुममलं द्युतिमेकदन्तम्। लम्बोदरं कलचतुर्भुजमादिदेवं ध्यायेन्महागणपतिं मतिसिद्धिकान्तम्॥’ अर्थात् ॐकारसदृश हाथीके-से मुखवाले, जिनके ललाटपर चन्द्रमा और विन्दुतुल्य मुक्ता विराजमान हैं, जो बड़े तेजस्वी और एक दाँतवाले हैं, जिनका उदर लम्बायमान है, जिनकी चार सुन्दर भुजाएँ हैं उन बुद्धि और सिद्धिके स्वामी आदिदेव गणेशजीका ध्यान करें। पुनश्च, ‘गणेश हेरम्ब गजाननेति महोदर स्वानुभवप्रकाशिन्। वरिष्ठ सिद्धि- प्रिय बुद्धिनाथ वदन्त एवं त्यजत प्रभीतीः॥’ (स्तोत्ररत्नावली गी० प्र०) अर्थात् हे गणेश! हे हेरम्ब! हे गजानन! हे महोदर! हे स्वानुभवप्रकाशिन्! हे वरिष्ठ! हे सिद्धिप्रिय! हे बुद्धिनाथ! ऐसा कहते हुए आप-लोग डर छोड़ दें। (स्तोत्र० ६० श्लोक १०) [पुनः भाव कि राशि (ढेरी) बाहर रहती है, सबको सुगमतासे प्राप्त होती है अतः ‘बुद्धिराशि’ कहकर जनाया कि आप सबको बुद्धि प्रदान करते हैं। विनयपत्रिकामें ‘बुद्धिविधाता’ का भाव ‘बुद्धिराशिमें’ है अर्थात् आप बुद्धिके उत्पन्न, विस्तार या विधान करनेवाले हैं, बुद्धिके दाता या प्रकाशक हैं। ‘शुभगुणोंके सदन’ कहनेका भाव कि सदनमें पदार्थ गुप्त रहता है। कोई ‘अति संकोची’ (अधिकारी) ही पाता है। यहाँ भगवत्-प्राप्ति करानेवाले गुण ‘शुभगुण’ हैं। ये गुप्त पदार्थ हैं। ये पदार्थ अधिकारीको ही देते हैं। इसीसे ‘अनुग्रह’ करनेको कहा। अर्थात् यद्यपि मैं अधिकारी नहीं हूँ तो भी आप कृपा करके दे सकते हैं। (रा० प्र० से)] (ख) ‘सिद्धि’, ‘बुद्धि’ दोनोंको कहकर व्यञ्जित किया कि यहाँ शक्तिसहित गणेशजीकी वन्दना की गयी है। (ग) [‘गणनायक’ के साथ ‘बुद्धि रासि सुभ गुन सदन’ विशेषण देनेका तात्पर्य यह है कि उनमें गणोंके राजा होनेके पूर्ण गुणधर्म वर्तमान हैं। अतः वे अपने पदके सुयोग्य पात्र और अधिकारी हैं।] ‘जो सुमिरत सिधि होइ’ से गणेशजीका प्रभाव कहा। ‘गन नायक’ से नाम, ‘करिबर बदन’ से रूप, और ‘बुद्धि रासि सुभ गुन सदन’ से गुण सूचित किये। ‘जो सुमिरत सिधि होइ’ प्रथम कहा और ‘बुद्धि रासि सुभ गुन सदन’ पीछे कहा, यह ‘मुद्रालङ्कार’ हुआ। (खरा) ‘जो सुमिरत सिधि होइ’ में ‘अक्रमातिशयोक्ति’ है। यथा—‘कारण और कारज दुहुँ जो बरनिय एक संग। अक्रमातिशय उक्ति सो भूषण कविता अङ्ग॥’ ‘अक्रमातिशयोक्तिस्यात्सहत्वे हेतुकार्ययोः।’ ‘सूच्यार्थसूचने मुद्राप्रकृतार्थपरः पदैः॥’ (कुवलयानन्द १४०, १३९) अर्थात् जब हेतु और कार्य साथ ही कहा जाता है तब वहाँ ‘अक्रमातिशयोक्ति’ अलङ्कार होता है॥ १४०॥ शब्दोंसे साधारण अर्थ जो प्रकट हो रहा है उसके अतिरिक्त उन्हीं शब्दोंसे जहाँ कवि अपने हृदयका लक्षित अन्य भाव सूचित करता है वहाँ ‘मुद्रा अलङ्कार’ होता है।

६—इस सौरटेमें स्पष्टरूपसे नाम नहीं दिया क्योंकि प्रथम पूज्य होनेसे नाम प्रसिद्ध ही है।

विशेष भाव

पं० रामकुमारजी—(क) गणेशजी श्रीरामनामके प्रभावसे प्रथम पूजनीय हैं। वे तो श्रीरामजीके स्वरूप ही हैं। (ख) ‘रामस्य नामरूपं च लीलाधाम परात्परम्। एतच्चतुष्टयं नित्यं मच्चिदानन्दविग्रहम्॥’ (वसिष्ठसंहिता) उस श्लोककी सब बातें सौरटेमें हैं, जैसे कि ‘नाम’—गननायक। ‘रूप’—करिबरबदन। ‘लीला’—‘सुमिरत

सिद्धि होइ', और 'धाम'—सुभ गुण सदन/ इस प्रकार इस मङ्गलाचरणमें गणेशजीका 'नाम-रूप-लीला-धामात्मक' स्मरण है। (ग) इस सोरटेमें तीन बातें कहीं। सिद्धि, बुद्धि, और शुभगुण। क्योंकि कवितामें इन तीनोंकी आवश्यकता है। गोस्वामीजी चाहते हैं कि हमारा कार्य सिद्ध हो, ग्रन्थकी सिद्धि हो, रामचरित रचनेमें हमें उसके योग्य बुद्धि प्राप्त हो और इसमें काव्यके सब समीचीन गुण आ जावें। [प्रत्येक कविको तीन वस्तुओंकी चाह एवं जरूरत होती है। एक तो विघ्नबाधाओंसे रक्षा; क्योंकि बिना विश्वेपरहित मनके किसी लोकोपयोगिनी कीर्तिका संस्थापन नहीं हो सकता। अतः 'निर्विघ्नता' के लिये 'जो सुमिरत सिद्धि होइ' कहा। दूसरे प्रतिभा, मेधा, बुद्धि—इसके लिये 'बुद्धि रासि' कहा। तीसरे दिव्य गुणोंकी एकत्रता; क्योंकि इसमें मन पक्षपातरहित हो जाता है। अतः दिव्य गुणोंके सम्पादनके लिये 'सुभ गुण सदन' का उल्लेख किया। (पं० रामगुलाम द्विवेदी, लाला छन्नलाल)]

गणनायक श्रीगणेशजी

(१) ये स्मार्तोंके पञ्चदेवोंमेंसे एक हैं। वैवस्वतमन्वन्तरके इन गणेशजीका सारा शरीर मनुष्यका—सा है पर सिर हाथीका—सा, चार हाथ और एक दाँत हैं, तोंद निकली हुई, सिरपर तीन आँखें और ललाटपर अर्द्धचन्द्र है।

श्रीगणेशजीकी उत्पत्तिकी कथा ब्रह्मवैवर्तपुराणके गणेशखण्डके अध्याय ७ में भी है। प्रथम पद्याध्यायमें पार्वतीजीका पुत्रप्राप्तिक यज्ञ करनेका वर्णन है; जिसमें समस्त देवता, मुनि, महर्षि आदि आये थे। शिवजीने उस महासभामें विष्णुभगवान्से प्रार्थना की। जिसे सुनकर भगवान्ने पार्वतीजीको व्रतादिका उपदेश किया। फिर व्रताराधनासे सन्तुष्ट हो पार्वतीजीपर कृपा करके श्रीकृष्णभगवान्का प्रकट होना और वर देना वर्णन किया गया है। (अध्याय ९ श्लोक ० १६) अष्टमाध्यायपर्यन्त गणेशजीका रूप वर्णन किया गया है।

'करिबर बदन' इति। हस्तिमुखप्राप्तिकी कथा इस प्रकार वर्णन की गयी है। शङ्करजीके पुत्रोत्सवमें आमन्त्रित सब देवताओंने आकर बालक गणेशजीको आशीर्वाद देकर विष्णु-विधि-शिवादिसहित सभी महासभामें सुखपूर्वक विराजमान हुए। तदनन्तर सूर्यपुत्र शनैश्चर आये और त्रिदेवको प्रणामकर उनकी आज्ञासे पार्वतीजीके महलमें गणेशजीके दर्शनार्थ गये। 'एतस्मिन्नन्तरे तत्र द्रष्टुं शङ्करनन्दनम्। आजगाम महायोगी सूर्यपुत्रः शनैश्चरः॥ अत्यन्तनम्रबदन ईषन्मुदितलोचनः।' (अ० ११। ५, ६) इनको नीचे मस्तक किये हुए देख पार्वतीजी बोलीं कि हमको और हमारे पुत्रको क्यों नहीं देखते हो? मुख नीचे क्यों किये हो? 'कथमानम्रवक्त्रस्त्वं श्रोतुमिच्छामि साम्प्रतम्। किं न पश्यसि मां साधो बालकं वा ग्रहेश्वर॥' (१८) शनैश्चरने अपनी पत्नीसे प्राप्त शाप इसमें कारण बताया कि हमारी दृष्टि जिसपर पड़ेगी उसका नाश हो जायगा। शापकी कथा सुनकर भी पार्वतीजीने न माना और कुतूहलसे कहा कि तुम निःशङ्क होकर मुझको और मेरे पुत्रको देखो। (अ० १२। २) बहुत समझानेपर भी न माननेपर शनिने धर्मको साक्षीकर ज्यों ही नेत्रके कोरसे सौम्यदृष्टि शिशुके मुखपर डाली, दृष्टिमात्रसे उसका सिर कट गया। 'सव्यलोचनकोणेन ददर्श च शिशोर्मुखम्॥ शनैश्चरदृष्टिमात्रेण चिच्छेद मस्तकं मुने। विवेश मस्तकं कृष्णे गत्वा गोलोकमीप्सितम्॥' (५, ७) और वह छिन्न मस्तक अपने अंशों श्रीकृष्णभगवान्में प्रविष्ट हो गया*। पार्वतीजी पुत्रशोकसे मूर्च्छित हो गयीं। कैलासपर कोलाहल मच गया। सब देवता विस्मित हो गये; सबको मूर्च्छित देख भगवान्ने गरुड़पर सवार हो पुष्पभद्रा नदी—तीर जाकर

* शनैश्चरकी पत्नी चित्ररथ गन्धर्वकी कन्या थी। यह बड़े उग्र स्वभावकी थी। एक बार शनि भगवद्भ्यानमें मग्न थे। उसी समय वह शृङ्गार किये मदमती इनके पास गयी। ध्यानावस्थित होनेसे इन्होंने उसकी ओर नहीं देखा। उसीपर उसने शाप दे दिया। 'हरेः पादं ध्यायमानं पश्यन्ति मदमोहिता। मत्समीपं समागत्य संस्मृता लोललोचना॥ शशाप मामपश्यन्तमृतनाशाच्च कोपतः। बाह्यज्ञानविहीनं च ध्यानसंतप्रमानसम्॥ न दृष्टाहं त्वया येन न कृतमनुरक्षणम्। त्वया दृष्टं च यद्वस्तु मूढ सर्वं विनश्यति॥' (२९—३१)

देखा कि वनमें गजेन्द्र हथिनीसहित सो रहे हैं और उनका सुन्दर बच्चा अलग पड़ा हुआ है। तुरन्त सुदर्शनसे उसका मस्तक काटकर गरुड़पर रखकर वे वहाँ आये जहाँ शिशुका धड़ गोदमें लिये हुए पार्वतीजी बैठी थीं और उस मस्तकको शिशुके धड़पर लगाया। सिरपर लगते ही बालक जी उठा और उसने हुंकार की, 'रुचिरं तच्छिरस्सम्यग्योजयामास बालकम्॥ ब्रह्मस्वरूपो भगवान् ब्रह्मज्ञानेन लीलया। जीवयामास तं शीघ्रं हुंकारोच्चारणेन च॥ पार्वती बोधयित्वा तु कृत्वा क्रोडे च तं शिशुम्। बोधयामास तां कृष्णा आध्यात्मिकविबोधनैः॥' (अ० १२। २०—२२)

(२) कल्पभेदसे गणेशजीके चरित्र अनेक प्रकारके हैं। उनकी उत्पत्ति, गणनायकत्व, हस्तिमुखत्व, प्रथमपूज्यत्व आदिकी कथाएँ भी भिन्न-भिन्न हैं। शनैश्चरकी दृष्टि पड़नेसे शिरोच्छेदन होने और हाथीका मुख जोड़े जानेकी कथा ब्रह्मवैवर्तपुराणकी कही गयी। शिवपुराण रुद्रसंहिता कुमारखण्डमें वह कथा है जिसमें शिवजीने ही उनका सिर काट डाला था। यह कथा श्वेतकल्पकी है और इस प्रकार है—

(क) श्रीपार्वतीजीकी जया और विजया सखियाँ एक बार आपसमें विचार करने लगीं कि जैसे शङ्करजीके अनेक गण हैं वैसे ही हमारे भी आज्ञाकारी गण होने चाहिये, क्योंकि शिवगणोंसे हमारा मन नहीं मिलता। एक समय श्रीपार्वतीजी स्नान करती थीं। नन्दीश्वर द्वारपर थे। उनके मना करनेपर भी शिवजी भीतर चले आये। यह देख पार्वतीजीको सखियोंका वचन हितकारी एवं सुखदायक समझ पड़ा। अतएव एक बार परम आज्ञाकारी अत्यन्त श्रेष्ठ सेवक उत्पन्न करनेकी इच्छा कर उन्होंने अपने शरीरके मैलसे सर्वलक्षणसम्पन्न एक पुरुष निर्माण किया जो सर्वशरीरके अवयवोंमें निर्दोष तथा सर्वावयव विशाल, शोभासम्पन्न महाबली और पराक्रमी था। उत्पन्न होते ही देवीने उसको वस्त्राभूषणादिसे अलंकृतकर आशीर्वाद दिया और कहा कि तुम मेरे पुत्र हो। गणेशजी बोले कि आज आपका क्या कार्य है? मैं आपकी आज्ञा पूरी करूँगा। श्रीपार्वतीजीने कहा कि मेरे द्वारपाल हो। द्वारपर रहो। कोई भी क्यों न हो उसे भीतर न आने देना। द्वारपर बिठाकर वे सखियोंसहित स्नान करने लगीं। इतनेहीमें शिवजी आये। भीतर जाने लगे तो गणेशजीने रोका और न माननेपर उनपर छड़ीसे प्रहार किया। भीतर नहीं ही जाने दिया। तब गणेशजीपर क्रुद्ध होकर उन्होंने गणोंको आज्ञा दी कि इसे देखो 'यह कौन है? क्यों यहाँ बैठा है?' और बाहर ही बैठ गये। (अ० १३) शिवगणों और गणेशजीमें बहुत वाद-विवाद हुआ। वे शिवाज्ञापालनपर आरुढ़ और ये माताकी आज्ञापालनपर आरुढ़। आखिर शिवजीने युद्धकी आज्ञा दी। (अ० १४) गणेशजीने अकेले ही समस्त गणोंको मारकर भगा दिया। तब ब्रह्माजी शिवजीकी ओरसे शान्ति कराने आये। आपने ब्रह्माकी दाढ़ी-मूँछ उखाड़ ली, साथके देवताओंको मारा, सब भाग गये। फिर भगवान् विष्णु, शिवजी, इन्द्रादि देवता, कार्तिकेय आदि संग्रामको आये, पर कोई गणेशजीको जीत न सका। अन्तमें जब विष्णुसे युद्ध हो रहा था उसी बीचमें शिवजीने त्रिशूलसे गणेशजीका सिर काट डाला। नारदजीने पार्वतीजीको समाचार देकर कलह बढ़ायी। (अ० १५, १६) पार्वतीजीने एक लक्ष शक्तियोंको निर्माणकर सबका नाश करने भेजा। वे जाकर सबको भक्षण करने लगीं। हाहाकार मच गया तब नारदको आगे कर सब देवता दीनतापूर्वक पार्वतीजीके पास आकर उन्हें प्रसन्न करने लगे। पार्वतीजीने कहा कि यदि मेरा पुत्र जी जाय और तुम सबोंके मध्यमें पूजनीय हो तभी संहार रुक सकता है। यथा—'मृतपुत्रो यदि जीवेत् तदा संहारणं न हि। यथा हि भवतां मध्ये पूज्योऽयं च भविष्यति॥' (१७। ४) सबोंने इसे स्वीकार किया। शिवजीने देवताओंसे कहा कि आप उत्तर दिशामें जाइये। जो पहले मिले उसका सिर काटकर गणेशजीके शरीरमें जोड़ दीजिये। एक दाँतवाला हाथी उनको प्रथम मिला। उसका सिर काट लाकर उन्होंने गणेशजीके सिरपर लगा दिया। फिर जलको अभिमन्त्रित कर उनपर छिड़का जिससे बालक जी उठा। इस कारण 'करिब्र बदन' वा 'गजानन' नाम पड़ा। (अ० १७) पुत्रको जीवित देख माताने प्रसन्न होकर बहुत आशीर्वाद दिये और कहा कि जो तुम्हारी सिन्दूर, चन्दन, दूर्वा आदिसे पूजा कर नैवेद्य, आरती, परिक्रमा तथा प्रणाम करेगा उसे सब सिद्धियाँ प्राप्त हो जायँगी और पूजनसे विघ्न दूर होंगे। यथा—'तस्य वै सकला सिद्धिर्भविष्यति

न संशयः। विधान्यनेकरूपाणि क्षयं वास्यन्यसंशयम्॥' (१८। १२) देवताओंने बालकको शिवजीकी गोदमें बिठा दिया और उन्होंने इन्हें अपना दूसरा पुत्र स्वीकार किया। तब गणेशजीने पिताको तथा भगवान् विष्णु, ब्रह्मा आदिको प्रणाम कर क्षमा माँगते हुए कहा कि मनुष्योंमें मान ऐसा ही होता है। त्रिदेवने एक साथ वर दिया कि यह हमारे समान पूजनीय होगा, इसकी पूजा बिना जो हमारी पूजा करेगा उसको पूजाका फल न मिलेगा। यह गणेश विघ्नहर्ता और सब कामनाओं एवं फलोंका देनेवाला होगा। यथा—'गणेशो विघ्नहर्ता हि सर्वकामफलप्रदः॥' (१८। २२) इस प्रकार गणेशजी विघ्नविनाशन और सबकामनाओंके देनेवाले हैं। शिवजीने वर दिया कि विघ्न हरनेमें तुम्हारा नाम सदा श्रेष्ठ होगा। तुम मेरे सब गणोंके अध्यक्ष और पूजनीय होगे। इसीसे 'सुमिरत सिद्धि होइ' और 'गणनायक' हुए। यथा—'त्वन्नाम विघ्नहर्तृत्वे श्रेष्ठं चैव भवत्विति। मम सर्वगणाध्यक्षः सम्पूज्यस्त्वं भवाधुना॥' (१८। ३१) गणेशजीकी उत्पत्ति भाद्रपद कृष्ण चतुर्थीको चन्द्रोदयके समय हुई थी।

(ख) अब सिद्धि-बुद्धिके साथ विवाहकी कथा सुनिये। विवाहके योग्य होनेपर दोनों पुत्रोंका विवाह करनेका विचार होने लगा। दोनों पुत्र कहने लगे कि पहले हमारा व्याह करो। मातापिताने यह युक्ति निकाली कि तुममेंसे जो प्रथम सम्पूर्ण पृथ्वीकी परिक्रमा करके आयेगा उसीका व्याह पहले होगा। कार्तिकेय प्रदक्षिणाके लिये चल दिये। गणेशजीने बारम्बार बुद्धिसे विचारकर यथायोग्य स्नानकर घरमें आ माता-पितासे बोले कि मैं आपको सिंहासनासीन कर आपकी पूजा करना चाहता हूँ। उन्होंने पूजा ग्रहण करना स्वीकार किया। गणेशजीने पूजनकर सात बार परिक्रमा की और प्रेमपूर्वक हाथ जोड़ स्तुति कर विनय की कि आप मेरा विवाह शीघ्र कर दें। उन्होंने कहा कि पृथ्वीकी परिक्रमा कर आओ। तब गणेशजी बोले कि मैंने तो सात परिक्रमाएँ कर लीं। वेद, शास्त्र, धर्मसञ्चयमें लिखा है कि जो मातापिताका पूजन कर उनकी परिक्रमा करता है उसको पृथ्वीकी परिक्रमाका फल होता है। जो माता-पिताको घरमें छोड़ तीर्थको जाता है, उसे उनको मारनेका पाप लगता है। यथा—'पित्रोश्च पूजनं कृत्वा प्रक्रान्तिं च करोति यः। तस्य वै पृथिवीजन्यफलं भवति निश्चितम्॥' (१९। ३९) अतएव मेरा शीघ्र विवाह कीजिये, नहीं तो वेदशास्त्रोंको असत्य कीजिये। गणेशजीके वचन सुनकर दोनों प्रसन्न हुए। उसी समय विश्वरूप प्रजापति आ गये। उन्होंने अपनी 'सिद्धि', 'बुद्धि' नामकी दोनों कन्याओंको विवाह देनेकी प्रार्थना की। अतः भूमधामसे व्याह कर दिया गया। सिद्धिसे क्षेम और बुद्धिसे लाभ नामक पुत्र उत्पन्न हुए। कार्तिकेयजीको नारदजीने हुस्का दिया जिससे वे रुष्ट होकर माता-पिताको प्रणामकर क्रौञ्चपर्वतपर चले गये और फिर उन्होंने विवाह भी नहीं किया।

(ग) प्रथम पूज्य होनेकी कथा दोहा १९ की अर्धाली ४ में दी गयी है।

(३) पद्मपुराण सृष्टिखण्डमें पुलस्त्यजीने भीष्मपितामहजीसे गणेशजीके जन्मकी कथा इस प्रकार कही है। एक समयकी बात है कि गिरिजाजीने सुगन्धित तैल और चूर्णसे अपने शरीरमें उबटन (अङ्गराग) लगवाया। उससे जो मैल गिरा उसे हाथमें उठाकर उन्होंने एक पुरुषकी आकृति बनायी, जिसका मुख हाथोंके समान था। फिर खेल करते हुए श्रीपार्वतीजीने उसे गङ्गाजीके जलमें डाल दिया। गङ्गाजी अपनेको पार्वतीजीकी सखी मानती थीं। उसके जलमें पड़ते ही वह पुरुष बढ़कर विशालकाय हो गया। पार्वतीजीने उसे पुत्र कहकर पुकारा। फिर गङ्गाजीने भी पुत्र सम्बोधित किया। देवताओंने गान्धेय कहकर सम्मानित किया। इस प्रकार गजानन देवताओंके द्वारा पूजित हुए। ब्रह्माजीने उन्हें गणोंका आधिपत्य प्रदान किया। इस कल्पकी कथाके अनुसार 'करिवरबदन' वे जन्मसे ही थे। (अ० ४५। ४४५—४४९) सृष्टिखण्डमें ही सञ्जयजीसे जो कथा व्यासजीने कही है उसमें लिखा है कि श्रीपार्वतीदेवीने शङ्करजीके संयोगसे स्कन्द और गणेश नामके दो पुत्रोंको जन्म दिया। (अ० ६५। ५)

(४) श्रीकाष्ठजिह्वास्वामीजीने यह शङ्का उठाकर कि 'खण्डितरूप (अर्थात् एक ही दंत) धारण करनेका क्या हेतु है?' इसका समाधान यह किया है कि 'पूर्व जन्मके अभिमानो पशुयोनि पाने हैं। वह अभिमान

शृङ्गरूपसे देख पड़ता है। हाथी विद्याभिमानी था, इसीसे उसका शृङ्ग उसके मुखकी राह निकला। अभिमान दो प्रकारका है। एक तो अपनेको बड़ा मानना, दूसरा भक्ताभिमान। यथा—‘अस अभिमान जाइ जनि भोरे। मैं सेवक रघुपति यति भोरे॥’ (३। ११) भक्ताभिमान कल्याणकारी है। यह दक्षिण दन्त है। परम मङ्गलहेतु गणेशजीका वामदन्त तोड़ डाला गया। अतः एकदन्त हैं।

मङ्गलाचरणमें गणेशजीकी स्तुति

गोस्वामीजीके इष्ट श्रीरामजी हैं, तब प्रथम मङ्गलाचरणमें गणेशजीकी स्तुति कैसे की? संस्कृत मङ्गलाचरण श्लोकमें भी कुछ इस विषयपर लिखा जा चुका है। कुछ यहाँ भी लिखा जाता है—

(१) इस ग्रन्थके आदिमें श्रीगणेशजीका मङ्गलाचरण किया है। इस तरह गोस्वामीजीने अपने अतिप्रसिद्ध बारह ग्रन्थोंमेंसे छःमें गणेशवन्दना की है और छः में नहीं की। ऐसा करके उन्होंने पूर्वाचार्योंकी दोनों रीतियाँ दिखायी हैं। वह यह कि कोई आचार्य गणेशवन्दना करते हैं और कोई नहीं भी करते। (पं० रा० कु०। विनय-पीयूषसे)

(२) आरम्भमें श्रीगणेशजीकी वन्दना करनेका अभिप्राय यह भी हो सकता है कि गणेशजी अद्वितीय लेखक थे। अठारहों पुराणोंके मननशील द्रुतलेखक श्रीगणेशजी ही हैं। किसी भी कार्यको निर्विघ्न समाप्त करनेकी कामनासे सिद्धिदाता गणेशजीका स्मरण-पूजन प्रारम्भमें किया जाता है। आस्तिक हिन्दू लेखकोंका विश्वास है, दृढ़ धारणा है कि सिद्धिदाता श्रीगणेशजी प्रसिद्ध और अद्वितीय लेखक हैं। अतः ग्रन्थारम्भके पूर्व इनका स्मरण अवश्य करते हैं। ऐसा करनेसे ग्रन्थसमाप्तिमें विघ्नकी सम्भावना नहीं रहती।

(३) भगवान्के चार प्रकारके अवतार शास्त्रोंमें कहे गये हैं। आवेश, अंश, कला और पूर्ण। जिसमें उपचित पुण्य विशेष हो ऐसे जीवात्माके अन्दर शक्ति आवेश होकर कार्य करनेवाला आवेशावतार। जैसे, ब्रह्मावतार, इन्द्रावतार, शिवावतार, इत्यादि। इन्हीं आवेशावताररूप अधिकारी पुरुषोंमें श्रीगणेशावतार भी है। अतः ‘वसवोऽष्टौ त्रयः काला रुद्रा एकादशस्मृताः। तारकादश चैवांशास्त्वमेव रघुनन्दनः॥’ इत्यादि प्रमाणानुसार श्रीगोस्वामीजी ‘गणपति, रुद्र, शक्ति और सूर्यादि देवताओंके अन्दर आवेशावतार श्रीजानकीवल्लभ ही तत्त्व-दैवतरूपमें हैं,’ ऐसा समझकर स्तुति करते हैं। अतः अनन्यताका भङ्ग न समझना चाहिये। (वे० शि० श्रीरामानुजाचार्यजी)

(४) प्रभुको छोड़ भक्तकी वन्दना की; क्योंकि उससे अनहोनी बात भी हो सकती है, प्रभु अपने उपासकको इतना मानते हैं। साक्षात् गणेश नाम न दिया, क्योंकि नामजपके कारण कवि उनको गुरु समझते थे। (सू० मित्र) (पृष्ठ ५३ टि० ६ भी देखिये।)

(५) पं० जगन्नाथधर दूबेने पाँड़े रामवर्षाके भावको यों कहा है—‘इस सोरठामें गुसाईजीने श्रीगणेशजीकी वन्दना करके सनातन परम्पराका निर्वाहमात्र किया है, ऐसा कहनेका साहस नहीं होता। एक बार पाठ करनेके अनन्तर यदि हम अपनी ही आत्मासे पूछें तो हमें कुछ और ही उत्तर मिलेगा। उस स्पष्ट उत्तरमें श्रीपरमाचार्य गुसाईजीकी ऋषिगणसुलभ उदारता, भक्तोचित प्रेमकी पराकाष्ठा और सन्तजनसुलभ सम्यक् ज्ञानकी गरिमाका दिव्य दर्शन होगा। अपने इष्टमें तल्लीन रहते हुए भी उन्होंने प्रथमपूज्य श्रीगणेशजीकी वन्दना उसी उत्साह और प्रेमसे की है जैसा कि कोई परमानन्द गाणपत्य कर सकता है। श्रीरामभक्तिरूपी वर्षा-ऋतुसे पञ्चदेवोपासनारूपी इतर पञ्चऋतुओंका पोषण किया है।’

(६) श्रीवन्दनपाठकजीकी समालोचना तु० पं० में यों दी है—‘लोकवत्-लीलाके वर्णनमें कविका हार्द, चाहे उस काव्यमें कहीं भी दृष्टि डालिये, अथसे इतितक, सब कहीं चन्द्रमाकी सुधामयी किरणोंकी तरह ज्यों-का-त्यों एकरस अपनी छटा दिखलाता है। उसमें कैवल्यपादकी झलक रहती है। वन्दनामें तो उसका सजीव चित्र उतरा हुआ रहता है।’

(७) पुनः, श्रीजहाँगीर अलीशाह औलियाके ‘तुलसीचौपाई’ का अनुवाद तु० पं० में यों दिया है

कि 'इस सोरठाके भावकी विनयपत्रिकाके गणपतिवन्दनासे तुलना करनेपर हमें साफ-साफ मालूम हो जाता है कि श्रीगुसाईजी अपने अभिप्रेत वस्तुका क्या मूल्य रखते हैं। वे बहुदेववाद और पञ्चदेववादको वर्तते हुए भी सिर्फ व्यभिचार अर्थात् अपने और इष्टके बीचमें किसी औरको स्थान देनेकी गन्ध भी नहीं लगाने देते। जैसे कमल इस बातका जाज्वल्य उदाहरण है कि वह पानीमें रहकर भी पानीसे अलग अपनी स्थिति रखता है, उसी तरह गुसाईजी भी आध्यात्मिक जगत्में इस बातके एक ही और सच्चे उदाहरण हैं कि बहुदेववाद, पञ्चदेववाद और कहाँतक कहें प्रेत-पितर-गन्धर्व एवं चराचरवादका आश्रय लेते हुए भी वे अपने इष्टके अनन्यभक्त बने रहे। 'सेये न दिगीस, न दिनेस, न गनेस, गौरी, हित कै न माने बिधि हरिउ न हरु।' (विनय २५०) यह उनकी निष्कामताका प्रमाण और परिणाम है। सबकी स्तुति करके वे क्या माँगते हैं? उसे उन्हींके मधुर शब्दोंमें सुनिये। 'माँगत तुलसीदास कर जोरें। बसहुँ रामसिय मानस मोरें॥' उनकी यह प्रार्थना तुरन्त स्वीकृत हुई। श्रीरामजीने उनके रचित काव्य 'मानस' में सचमुच वास किया। इस बातकी गवाही यह घटघटवासी प्रभु स्वयं मधुसूदनसरस्वतीकी जुवानपर बैठकर दे रहा है। 'आनन्दकानने ह्यस्मिन् जङ्गमस्तुलसीतरुः। कविता मञ्जरी यस्य रामभरभूषिता॥'

(८) श्रीस्वामीजी देवतीर्थ (काष्ठजिह्व) 'मानससुधा' में कहते हैं कि रामचरितमानस मन्त्ररामायण है और मन्त्रोंके आदिमें प्रणव (ॐ)का होना जरूरी है। इसलिये प्रणवस्वरूप गणेशजीकी वन्दना ग्रन्थके आदिमें की गयी है। (तु० प०)

सोरठेमें सातों काण्डोंका अभिप्राय

आदि श्लोक और सोरठेमें सप्त सोपानोंका भाव कहा गया है। प्रथम श्लोकमें यह बात दिखला आये हैं। अब प्रथम सोरठेमें दिखलाते हैं।*

(१) 'सुमिरत सिधि' से बालकाण्ड। क्योंकि इसमें श्रीशिवपार्वतीजी, श्रीनारदजी, श्रीमनुशतरूपाजी, इत्यादिका स्मरण करना और कामनाकी सिद्धि होनेका वर्णन है। यथा—'सुमिरत राम हृदय अस आया।' (१। ५७), 'मन महुँ रामहिं सुमिर सयानी।' (१। ५९), 'पतिपद सुमिरि तजेउ सबु भोगु।' (१। ७४), 'सुमिरत हरिहि श्रापगति बाधी।' (१। १२५), 'सुमिरहिं ब्रह्म सच्चिदानंद' विस्वबास प्रगटे भगवाना।' (१। १४४—१४६) 'सुमिरत' का प्रयोग इस काण्डमें बहुत हुआ है। पुनः, श्रीदशरथजी महाराजकी पुत्रकामना, श्रीविदेहजी महाराजकी धनुर्भङ्गप्रतिज्ञा, श्रीविधामित्रजीकी यज्ञरक्षा इत्यादिकी सिद्धिके विस्तृत भाव भी इन दोनों शब्दोंमें आ जाते हैं।

(२) 'होइ' और 'गननायक' से अयोध्याकाण्ड। क्योंकि इसमें श्रीअवधपुरवासियोंसहित चक्रवर्ती महाराजकी इच्छा हुई कि श्रीरामजी युवराज 'हों', देवताओंने चाहा कि, वनगमन 'हो', राज्यका त्याग 'हो', मन्थरा और श्रीकैकेयीजीने चाहा कि श्रीभरतजी प्रजाके स्वामी 'होवें' इत्यादि। अन्तमें श्रीरामजीकी चरण-पादुकाएँ राजसिंहासनपर पधरायी गयीं।

(३) 'करिबरबदन' से अरण्यकाण्ड। क्योंकि श्रीरामजीके 'बर बदन' से निशाचरवधका सङ्कल्प और श्रीगणेश यहाँ हुआ। यथा—'निसिचरहीन करउँ महि भुज उठाइ पन कीन्ह।' (३। ९), 'मिला असुर बिराध मग जाता। आवत ही रघुबीर निपाता।' (३। ७) पुनः, प्रभु श्रीरामजी श्रेष्ठ प्रसन्न मुखसे वनमें विचरते रहे। यहाँतक कि शूर्पणखा और खरदूषणादि भी आपका सुन्दर मुख देखकर मोहित

* नोट—यह क्लिष्ट कल्पना है। परन्तु महात्मा श्रीहरिहरप्रसादजी, श्रीसन्तसिंहजी, पंजाबीजी, पाठकजी इत्यादि कई प्रसिद्ध महानुभावोंके अनुभवसे ये भाव निकले और रामायणीसमाजमें पसन्द किये जाते हैं; इसीसे इस ग्रन्थमें भी उनका संग्रह किया गया है।

हो गये। यथा—‘देखि बिकल भइ जुगल कुमारा।’ (३। १७), ‘जद्यपि भगिनी कीन्ह कुरूपा। बध लायक नहिं पुरुष अनूपा।’ (३। १९)

(४) ‘करौ अनुग्रह सोइ’ से किष्किन्धाकाण्ड। ‘सोइ’ से पूर्व परिचय जनाया, जैसा कि ‘प्रभु पहिचानि परेउ गहि चरना’ में ‘पहिचानि’ शब्दसे सूचित होता है। श्रीहनुमान्जी, सुग्रीवजी, बालि, तारा, अङ्गदजी, वानर और वृक्ष सबपर अनुग्रह किया गया। यथा ‘तब रघुपति उठाइ उर लावा’ (कि० ३), ‘सोइ सुग्रीव कीन्ह कपिराऊ।’ (४। १२), ‘राम बालि निज धाम पठावा,’ ‘दीन्ह ज्ञान हर लीन्ह माया।’ (४। ११) ‘निरखि बदन सब होहि सनाथा।’ (४। २२) इत्यादि।

(५) ‘बुद्धिरासि’ से सुन्दरकाण्ड। क्योंकि इसमें हनुमान्जी, जाम्बवन्तजी तथा विभीषणजीकी बुद्धिकी चतुरता और श्रीहनुमान्जीकी बुद्धिकी परीक्षा एवं वरदानका वर्णन है। यथा—‘जानइ कहूँ बल बुद्धि बिसेया॥ सुरसा नाम अहिन्ह कै माता। पठइहि’ (सु० २) ‘जामवंत कह’ सोइ बिजई बिनई गुनसागर’ (५। ३०) ‘मैं रघुबीर सरन अब जाउँ देहु जनि खोरि॥’ (५। ४१) इत्यादि।

(६) ‘सुभ गुन’ से लङ्काकाण्ड। क्योंकि निशाचरोंकी गति, देवताओंका चन्दीखानेसे छूटना, विभीषणजीको राज्य, जगतमें ‘शुभ गुणोंका’ फिरसे प्रचार, प्रभु श्रीरामजीका निशाचरोंमें भी ‘शुभ गुण’ देखते रहना, इत्यादि ‘शुभ’ घटनाओंका उल्लेख इस काण्डमें हुआ है।

(७) ‘सदन’ से उत्तरकाण्ड। क्योंकि श्रीरामचन्द्रजीको अपने सदन (धाम) श्रीअवधको तथा वानर, ऋक्ष और विभीषणादिका अपने-अपने स्थानोंको लौटना, देवताओंका सुखपूर्वक अपने-अपने लोकोंमें जा बसना इत्यादिका उल्लेख इस काण्डमें हुआ है।

मूक होहि बाचाल, पंगु चढ़ै गिरिबर गहन।

जासु कृपा सो^१ दयाल, द्रवौ सकल कलिमलदहन॥ २॥

शब्दार्थ—मूक=गूँगा। बाचाल=(सं. वाचा+अल) वाणीको समर्थ, बहुत बोलनेवाला; वक्ता, वाणीभूषण। यथा—‘अलं भूषणपर्याप्ति शक्तिवारणवाचकम्।’ (अव्यय कोश) पंगु (सं)=जिसके पैर न हों। जो पैरसे चल न सकता हो;। गिरिबर=बड़े-बड़े पर्वत। गहन=गम्भीर, अति विस्तर=वन; यथा, ‘अग्यान-गहन-पावक प्रचंड॥’ (विनय ६४)=दुर्गम। गिरिबर गहन=बड़े दुर्गम पर्वत=वनसंयुक्त बड़े पर्वत।

अर्थ—जिनकी कृपासे गूँगा भी प्रबल वक्ता वा वाणीभूषण हो जाता है और पङ्गु भी बड़े दुर्गम पर्वतपर चढ़ जाता है, वे कलिके समस्त पापोंको जला डालनेवाले दयालु मुझपर दया करें॥ २॥*

प्रश्न—यहाँ किसकी चन्दना की गयी है?

उत्तर—कोई-कोई महानुभाव यहाँ विष्णुभगवान्की चन्दना होना कहते हैं और कोई-कोई सूर्यनारायणकी और कोई-कोई इसमें श्रीरामजीकी चन्दना मानते हैं। अपने-अपने पक्षका पोषण जिस प्रकार ये सब महानुभाव करते हैं, वह नीचे दिया जाता है।

विष्णुपरक सोरठाके कारण

(१) श्री पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि —(क) ‘पापनाशन’ भगवान् विष्णुका एक नाम है। ‘पापनाशन’ और ‘कलिमलदहन’ एक ही बातें हैं। पुनः, भगवान् विष्णु पाँव (चरण) के देवता हैं। यथा—‘पादौ च निरभिद्येतां गतिस्ताभ्यां ततो हरिः।’ अर्थात् चरण प्रकट होनेपर उनमें गति और पादेन्द्रियके अभिमानी विष्णु स्थित हुए। (भा० ३। २६। ५८) इसलिये इनकी कृपासे पङ्गु बड़े-बड़े दुर्गम पर्वतोंपर चढ़ जाते

१ सुदयाल—१७०४, रा० प्र०, वै०।

* दूसरा अर्थ अन्तमें नोट ४ में दिया गया है।

हैं। भगवान् वाणीके पति हैं। यथा, 'ब्रह्म, वरदेश, वागीश, व्यापक, विमल' (विनय ५४), 'वेद-विख्यात वरदेश, वामन, विरज, विमल, वागीश, वैकुण्ठस्वामी।' (विनय ५५), 'वरद, वनदाभ, वागीश, विशाला, विरज, वैकुण्ठ-मंदिर-विहारी।' (विनय ५६) मं० श्लोक १ में भी देखिये। अतः गूँगेको वाचाशक्ति प्रदान करते हैं। जैसे भुवने जब भगवान् हरिकी स्तुति करनी चाही पर जानते न थे कि कैसे करें तब अन्तर्यामी श्रीहरिने अपना शङ्ख उनके कपोलपर छुआ दिया जिससे उनको दिव्य वाणी श्रीहरिकृपासे प्राप्त हो गयी। यथा—'कृताञ्जलिं ब्रह्ममेव कम्बुना पस्पर्श बालं कृपया कपोले॥' स वै तदैव प्रतिपादितां गिरं देवीं परिज्ञातपरात्मनिर्णयः॥' (भा० ४। १। ४-५) अतएव 'जासु कृपा', 'मूक होहि बाचाल', 'पंगु चढ़ै गिरिवर' तथा 'कलिमलदहन' तीनों विशेषण भगवान् विष्णुमें घटित होते हैं। (ख) 'मूकं करोति बाचालं पङ्क लङ्घयते गिरिम्। यत्कृपा तमहं वन्दे परमानन्दमाधवम्॥' यह श्लोक स्वामी श्रीधरजीने श्रीमद्भागवतकी टीकामें मङ्गलाचरणमें दिया है जिसमें 'परमानन्दमाधवम्' नाम देकर वन्दना की है। यह सोरठा अक्षरशः इस श्लोकका प्रतिरूप है; अन्तर केवल इतना है कि श्लोकके 'तमहं वन्दे परमानन्दमाधवम्' के स्थानपर सोरठमें 'सो दयाल ब्रवीं कलिमलदहन' है। सब जानते हैं कि ये गुण किस देवविशेषके हैं; क्योंकि न जाने कबसे 'मूकं करोति' यह श्लोक सब सुनते आ रहे हैं। इसी कारणसे किसी देवविशेषके नामका उल्लेख इस सोरठमें नहीं किया गया। [नोट—वैजनाथजीका भी यही मत है। श्रीनंगे परमहंसजी कहते हैं कि 'यहाँपर लगभग किसी सोरठमें स्पष्ट किसीका नाम नहीं लिखा गया है। सबको विशेषणोंद्वारा ही सूचित किया है। जैसे कि 'गननायक' और 'करिवरवदन' विशेषणोंके नामसे ही गणेशजीकी वन्दना सूचित की, 'क्षीरसागरसयन' विशेषणसे श्रीक्षीरशायी विष्णुकी, 'उमामन', 'मर्दनमयन' विशेषणोंसे शिवजीकी तथा 'कृपासिन्धु' इत्यादिसे निज गुरुकी वन्दना सूचित की। वैसे ही इस सोरठमें 'मूक होइ बाचाल' आदि विष्णुके विशेषण हैं।] (ग) यहाँ वैकुण्ठवासी विष्णुका मङ्गलाचरण किया। आगे क्षीरशायी विष्णुका मङ्गलाचरण करते हैं। क्योंकि आगे दोनोंके अवतारोंकी कथा कहनी है। जय, विजय एवं जलन्धरके अर्थ वैकुण्ठवासी विष्णुका अवतार है और रुद्रगणोंके लिये क्षीरशायी विष्णुका अवतार है। इस तरह मङ्गलाचरणमें समस्त ग्रन्थकी कथा दिखायी है। [ग्रन्थमें चार कल्पोंकी कथा है। उनमेंसे ये तीन इन दो मङ्गलाचरणोंमें दिखाये, चौथा तो दिखाया नहीं, तब यह कैसे कहा कि समस्त ग्रन्थकी कथा दिखायी है? सम्भवतः पण्डितजीका आशय यह है कि ग्रन्थमें प्रधानतया अज-अगुण-अरूप-ब्रह्म श्रीरामजीकी कथा है, उसके अतिरिक्त इन तीनों अवतारोंका भी वर्णन इस ग्रन्थमें है; यह इन दो सोरठोंसे सूचित किया है। अज अगुण-अरूप ब्रह्मका अवतार गुप्त है, इससे उसे सोरठोंमें नहीं दिखाया। वेदान्तभूषणजीका मत आगे 'श्रीरामपरक' में देखिये।] (घ) 'गणेशजीके पश्चात् भगवान् विष्णुकी वन्दना इससे की कि इन दोनोंका स्वरूप एक ही है।'

सूर्यपरक होनेके कारण

(१) बाबा जानकीदासजी लिखते हैं कि—(क) सोरठमें किसीका नाम नहीं है। गुणक्रियाओंद्वारा नाम जाना जाता है पर यहाँ जो गुणक्रियाएँ दी हैं वे भगवान् और सूर्य दोनोंमें घटित होती हैं। विष्णुपरक माननेमें यह आपत्ति आती है कि एक तो आगे सोरठमें विष्णुकी वन्दना है ही। दूसरे, यदि दोनों सोरठोंमें विष्णुकी वन्दना मानें तो क्रिया एक ही होनी चाहिये पर दोनोंमें अलग-अलग दो क्रियाएँ हैं। 'सो दयाल ब्रवीं' और 'करों सो मन उर धाम।' एक पदमें एक कर्मके साथ दो क्रियाएँ नहीं होतीं। तीसरे, यदि स्थानभेदसे यहाँ 'रमावैकुण्ठ' की ओर आगे 'क्षीरशायी श्रीमन्नारायण' की वन्दना मानें तो यह अङ्घन पड़ती है कि श्रीगणेशजी और श्रीमहेशजीके बीचमें विष्णुकी वन्दना नहीं सुनी जाती। इनकी वन्दना या तो ब्रह्मा और शिवके बीचमें या पञ्चदेवोंके बीचमें सुनी है। (ख)—श्रीगोस्वामीजीने इस ग्रन्थको श्रीअवधमें प्रारम्भकर समाप्त किया। श्रीअवधवासियोंका मत साधन-सिद्ध दोनों अवस्थाओंमें पञ्चदेवकी उपासना (पूजन)

है। साधनदेशमें श्रीसीतारामजीकी प्राक्तिके लिये और सिद्ध देशमें प्राप्त वस्तुको कायम (स्थिर) रखनेके लिये। यथा—'करि मञ्जन पूजहिं नर नारी। गनय गौरि तिपुरारि तयारी॥ रमारमन पद बंदि बहोरी। बिनवहिं अंजलि अंचल जोरी॥ राजा राम जानकी रानी' (२। २७३) इसी तरह श्रीगोस्वामीजी पञ्चदेवकी स्तुतिकर श्रीसीताराम-यशगानकी शक्ति माँगते हैं। अतः सूर्यपरक सोरठा माननेसे पञ्चदेवकी पूर्ति तथा पञ्चदेवका मङ्गलाचरण हो जाता है। (ग) बालक जन्मसमय मूक और पङ्गु दोनों रहता है। सूर्यभगवान् अपने दिनोंसे इन दोनों दोषोंको दूर करते हैं। इनका सामर्थ्य आदित्यहृदय, वाल्मीकीय, महाभारत, विष्णुपुराण आदिमें स्पष्ट है। यथा—'विस्फोटककुष्ठानि मणलानि विचर्चिका। ये चान्ये दुष्टरोगाश्च ज्वरातीसारकादयः॥ जपमानस्य नश्यन्ति' (भविष्योत्तर आदित्यहृदय। वै०) अर्थात् चेचक, कोढ़, दाद, ज्वर, पेचिश आदि दुष्ट रोग जपसे नष्ट हो जाते हैं। 'एष ब्रह्मा च विष्णुश्च शिवः स्कन्दः प्रजापतिः।' (वाल्मी० ६। १०५) अर्थात् सूर्य ही ब्रह्मा, विष्णु, शिव, स्कन्द, प्रजापति आदि हैं। 'सर्वरोगैर्विरहिताः सर्वपापविवर्जिताः। त्वद्भावभक्ताः सुखिनो भवन्ति चिरजीविनः॥' (महाभारत वनपर्व ३। ६७) अर्थात् सूर्यके भक्त सब रोगोंसे रहित, पापोंसे मुक्त, सुखी और चिरजीवी होते हैं इत्यादि।

(२) विनयपत्रिकामें भी गणेशजीकी स्तुतिके पश्चात् सूर्यभगवान्की स्तुति की गयी है, जिसमें यहाँके सब विशेषण दिये गये हैं। यथा—'दीन-दयालु दिवाकर देवा। दहन दोष-दुख-दुरित-रुजाली। सारथि-पंगु, दिव्य रथ-गामी। हरि-संकर-विधि-मूरति-स्वामी॥' (पद २) उस क्रमके अनुसार यहाँ भी सूर्यपरक सोरठा समझना चाहिये। विनयमें एवं वाल्मीकीय आदिमें सूर्यभगवान्को ब्रह्मा, विष्णु और महेश तीनोंका रूप माना है। इस तरह इनमें विष्णुभगवान्के ही नहीं, वरंच ब्रह्माजी और शिवजीके भी गुण आ गये। सूर्यपरक सोरठा लेनेसे अधिक सौष्ठव और श्रेष्ठता जान पड़ती है।

(३) 'मूकं करोति' को यदि विष्णुसम्बन्धी माना जाय तो इसके विशेषणोंको लेकर सूर्यकी वन्दना कविके करनेमें कोई दोष नहीं। क्योंकि विष्णु और सूर्यमें अत्यन्त घनिष्ठता है। दोनोंके नाम भी एक-दूसरेके बोधक हैं। वेदोंमें सूर्यको विष्णु कहा है। लोकमें भी सूर्यको 'नारायण' कहते हैं। विष्णुका भी व्यापक अर्थ है और सूर्यका भी तथा विष्णुका एक स्वरूप भास्कर भी है। (तु० प० भाष्य)

(४) सूर्यदेव रघुकुल-गुरु भी हैं। यथा—'उदठ करहु जनि रवि रघुकुल गुरु।' (२। ३७)। इनकी कृपासे श्रीरघुनाथजीके चरित जाननेमें सहायता मिलेगी। यथा—'कुलरीति प्रीति समेत रवि कहि देत सबु' (१। ३२३)

नोट— पं० रामकुमारजीके संस्कृत खरौंमें 'पंगु चढ़ै' पर यह श्लोक है। 'रथस्थैकं चक्रं भुजगयमिताः सप्त तुरगा निरालम्बो मार्गश्चरणरहितः सारथिरपि। रथियात्येवान्तं प्रतिदिनमपारस्य नभसः क्रियासिद्धिः सत्त्वे वसति महतां नोपकरणे॥' (भोजप्रबन्धे श्लोक १६८) अर्थात् जिनके रथमें एक ही चक्र है, सात घोड़े हैं, जो सर्पोंसे उसमें बँधे हुए हैं, जिनका मार्ग निराधार है और सारथी भी चरणरहित है। इतना होनेपर भी वे सूर्यभगवान् अगाध अपार आकाशको पूरा कर देते हैं। इससे यह सारांश निकलता है कि बड़ोंकी कार्यसिद्धि उनके बलपर रहती है न कि किसी साधनपर।

श्रीरामपरक होनेके कारण

वेदान्तभूषणजी कहते हैं कि इस ग्रन्थमें श्रीरामजीके अवतारी (पर) रूपका वर्णन है और अवतारोंका भी। इस सोरठेमें अवतारी श्रीरामजीकी वन्दना है। प्रथम कारणस्वरूपकी वन्दना करके तब कार्यस्वरूपकी वन्दना की गयी। मूक वाचाल तब होता है जब उसकी जिह्वापर सरस्वतीका निवास होता है। यथा—'मूक बदन जस सारद छाई।' शारदाके स्वामी (नियन्ता) श्रीरामजी हैं। अतः बिना उनकी आज्ञाके सरस्वती प्रचुररूपसे किसी मूककी जिह्वापर नहीं जा सकती। पङ्गुको पर्वतपर चढ़नेकी शक्ति श्रीरामजी ही देते हैं। सम्पाती पङ्गु जलनेसे पङ्गु हो गया था। श्रीरामकृपासे ही उसके पङ्गु जमे, पङ्गुता नष्ट हुई। यथा, 'मोहि बिलोकि धरु

मन धीरा। रामकृपा कस भयउ सरीरा॥' (४। २९) श्रीरामजी बिना कर्मफल भोगाये तथा बिना किसी प्रकारका प्रायश्चित्त कराये सम्मुखतामात्रसे समस्त 'कलिमल' दहन कर देते हैं। यथा— 'सनमुख होइ जीव मोहि जबहीं। जन्म कोटि अघ नासहिं तबहीं॥' (५। ४४) कैसेउ पापर पातकी जेहि लई नामकी ओट। गाँठी बाँध्यो राम सो परख्यो न फेरि खर खोट।' (विनय०)। यह स्वभाव श्रीरामजीका ही है, अन्यका नहीं। देखिये, जब नारदजीने क्षीरशायी भगवानसे कहा कि 'मैं दुर्वचन कहे बहुतरे। कह मुनि पाप मिटिहिं किमि मेरे॥' (१। १३८) तब उन्होंने यही कहा कि 'जपहु जाइ संकर सतनामा'। श्रीरामजी सम्मुखप्राप्त जीवको कभी अन्यकी शरणमें जानेको नहीं कहते। अतः यह सोरठा सर्वतोभावेन श्रीरामजीके लिये है।

टिप्पणी—१ 'मूक होइ बाचाल' इति। (क) मूक और पङ्गु होना पापका फल है। बिना पापके नाश हुए गूँगा बोल नहीं सकता और न पङ्गु पर्वतपर चढ़ सके। इसीसे आगे 'सकल कलिमलदहन' विशेषण देते हैं। जिसमें यह सामर्थ्य है वही जब कृपा करे तब पापका नाश हो, अतः कहा कि 'सो दयाल द्रवौ।' (ख) पर्वतकी दुर्गमता दिखानेके लिये वनसहित होना कहा। पाप मन, वचन, कर्म तीन प्रकारके होते हैं। यथा—'जे पातक उपपातक अहहीं। कर्म बचन मन भव कवि कहहीं॥' (२। १६७) 'मन क्रम बचन जनिअ अघ जाई।' (७। १२६) 'सकल कलिमल' से तीनों प्रकारके छोटे-बड़े सब पाप सूचित किये। (ग) मूकका वाचाल होना और पङ्गुका पर्वतपर चढ़ना भारी पुण्यका फल है। अतः 'मूक होइ' 'जासु कृपा' कहकर जनाया कि आपकी कृपासे पाप नाशको प्राप्त होते हैं और भारी पुण्य उदय होते हैं अर्थात् बड़े-बड़े पापी आपकी कृपासे पुण्यका फल भोगते हैं।

नोट—१ मूक और पङ्गु मन एवं बुद्धिहीन असमर्थताके सूचक हैं। श्रीमद्गोस्वामीजी अपनेको श्रीरामचरित्रवर्णनमें मूक, पङ्गु और कलिमलप्रसित ठहराकर विनय करते हैं। यथा—'निज बुधिबल भरोस मोहि नाहीं। ताते विनय करउ सब पाहीं॥ करन चहउँ रघुपति गुन गाँहा। लघुपति मोरि चरित अवगाहा॥ सुझ न एकाँ अंग उपाऊ। मन मति रंक मनोरथ राऊ॥ मति अति नीच कुँचि रुचि आछी।' (१। ८) 'श्रोता वक्ता ज्ञाननिधि कथा राम कै गूढ़। किमि समुझौं मैं जीव जड़ कलिमलप्रसितविमूढ़॥' (१। ३०) इस सोरठमें इष्ट परोक्ष है।

गोस्वामीजी कहते हैं कि जिस दयालुमें मूकको वाचाल, पङ्गुको गहन पर्वतपर चढ़ाने और सकल कलिमलोंके दहन करनेकी शक्ति है उससे अपना सम्बन्ध जानकर मैं विनती करता हूँ कि वह मुझे वक्ता, मेरी कविताको सबका सिरमौर (जिससे संसारभरमें इसका आदर हो) और मुझको निष्पाप करे। यहाँ परिकराङ्कुर अलङ्कार है। यहाँ 'गिरिवर गहन' क्या हैं? उत्तर—पं० रामकुमारजीके मतानुसार श्रीरामचरितका लिखना पहाड़ है। उसे लिखनेमें वाणीसे तो मूक हूँ और मेरी बुद्धि पङ्गु है। श्रीरामयशगानका सामर्थ्य हो जाना तथा रामचरितमानस ग्रन्थकी समाप्ति निर्विघ्न हो जाना उसका पर्वतपर चढ़ जाना है। याथा हरिहरप्रसादजी हरियशको पर्वत और रामचरित कहने और रामचरित्रके पार जानेके सामर्थ्यको पर्वतपरका चढ़ जाना कहते हैं। और, बैजनाथजीका मत है कि वेद-पुराणादि पर्वत हैं अर्थात् वेद-पुराणादिमें रामचरित गुप्त है जैसे पर्वतपर मणिमाणिक्यकी खानें गुप्त हैं। यथा—'पावन पर्वत वेद पुराण। रामकथा रुचिराकर नाना॥' (७। १२०) वेदादिसे चरित्र निकालकर वर्णन करना पहाड़पर चढ़ना है।

नोट—२ 'सो दयाल द्रवौ' अर्थात् मुझे रामचरित लिखनेका सामर्थ्य दीजिये।

नोट—३ दहन करना तो अग्निका कार्य है और द्रवना जलका धर्म है तब 'द्रवउ' और 'कलिमलदहन' का साथ कैसे? अग्नि और जल एकत्र कैसे? यह शङ्का उठाकर उसका समाधान इस प्रकार किया गया है कि—(क) जलमें दोनों गुण हैं। 'दाहक' धर्म भी है। पाला भी जल है पर फसलपर पड़ता है तो उसे जला डालता है। खेती मारी जाती है। कमलको झुलसा डालता है। यथा—'सिअैं वचन मुखि गए कैसैं। परसत तुहिन तामरसु जैसैं॥' (२। ७१) इस प्रकार जलमें भी दाहक शक्ति है। काष्ठजिह्वा स्वामीजी लिखते हैं कि 'महाभारतके 'कक्षध्रः शिसिरश्च' इस श्लोकमें शिसि अग्निका नाम प्रसिद्ध है'। (रा० प्र०)

पुनः (ख) वेदान्तानुसार प्रत्येक स्थूलभूतमें शेष चार भूतोंके अंश भी वर्तमान रहते हैं। भूतोंकी यह स्थूल स्थिति पञ्चीकरणद्वारा होती है जो इस प्रकार होता है। पहले पञ्चभूतोंको दो बराबर भागोंमें विभक्तकर फिर प्रत्येकके प्रथमार्धके चार-चार भागकर जो बीस भाग हुए उनको अलग रखा। अन्तमें एक-एक भूतके द्वितीयांशमें इन बीस भागोंमेंसे चार-चार भाग फिरसे इस प्रकार रखे कि जिस भूतका द्वितीयांश हो उसके अतिरिक्त शेष चार भूतोंका एक-एक भाग उसमें आ जाय। इस प्रकार जलमें अष्टम अंश अग्निका रहता ही है। (ग) श्रीमान् गौड़जी यहाँ दोनों शब्दोंकी सङ्गतिके विषयमें यह भाव कहते हैं कि जिस वस्तुको नष्ट करना होता है उसके लिये उनका प्रचण्ड प्रताप दाहक है। कलमलको जलाकर नष्ट कर डालनेमें ही हमारा कल्याण है। परन्तु आपका हृदय जो नाश करनेके लिये वज्रसे भी अधिक कठोर है 'वज्रादपि कठोरणि' वह आपके उसी प्रचण्ड तापसे हमारे कल्याणके लिये 'द्रव' कर कोमल हो जाय। यह भाव है। अतः 'दहन' और 'द्रवण' असङ्गत नहीं हैं।

नोट—४ कोई-कोई महानुभाव इस स्रोतके पूर्वांशका अर्थ यह भी करते हैं कि (अर्थ—२) 'जिनकी कृपासे (जीव) मूक होते हैं, वक्ता होते हैं, पङ्गु होते हैं और बड़े गम्भीर पर्वतोंपर चढ़ते हैं।' और इसके भाव यह कहते हैं कि—(क) मूक चार प्रकारके हैं। (१) वचनमूक जैसे ज्ञानदेवजीने भैंसेसे वेद पढ़वाया। (भक्तिरसबोधिनीटीका क० १७९) (२) बधिरमूक वा अज्ञानमूक जैसे ध्रुवजी और प्रह्लादजी। (३) धर्ममूक जो किसी कार्यके निमित्त किसीसे कुछ कहनेका अवसर पाकर भी किसीसे धर्मविचारसे कुछ न कह सके। (४) ज्ञानमूक जैसे जडभरतजी, दत्तात्रेयजी जो परमार्थके तत्त्वोंको प्राप्त करके मौन ही हो गये। इसी तरह—(ख) पङ्गु भी तीन प्रकारके हैं। (१) स्थूलपङ्गु जैसे 'अरुण' जो सूर्यके सारथी हैं और 'गरुड़जीके पङ्गु' जिन्हें सूर्यने सामवेद पढ़ाया कि भगवान्की सवारीमें उनको सामवेद सुनाते रहें। कोई महात्मा गरुड़पक्षको 'नियत मूक' कहते हैं। (मा० प्र०) (२) कर्मपङ्गु जैसे श्रीशिवजी और श्रीजटायुजी एवं कोलभील। (३) सुमतिपङ्गु। जिनकी बुद्धि श्रीरामपरत्वमें कुण्ठित हो गयी है वे कूटस्थ क्षेत्रज्ञभावको प्राप्त होते हैं। (ग) अर्थ २ में 'होहि' को मूक, पङ्गु और वाचाल तीनोंके साथ माना गया है। मूक होते हैं अर्थात् निन्दादि वार्ता छोड़ देते हैं। वाचाल होते हैं अर्थात् भगवन्नामयशादि-कीर्तन करने लगते हैं। पङ्गु होते हैं अर्थात् इधर-उधर कुत्सित स्थानोंमें जाना छोड़ देते हैं। गम्भीर पर्वतोंपर चढ़ते हैं अर्थात् राज्य-सम्पत्ति छोड़ वनों और पर्वतोंपर जाकर भजन करते हैं। (घ) (अर्थ—३) वाचाल (कुत्सित बोलनेवाले) मूक होते हैं (कुत्सित बोलना छोड़ देते हैं) और गिरिवरगहनपर जो चढ़ा करते हैं (चोर-डाकू आदि) वे पङ्गु होते हैं अर्थात् दुष्ट कर्म छोड़ देते हैं। (ङ) अर्थ २ और ३ क्लिष्ट कल्पनाएँ हैं। (रा० प्र०)

नील सरोरुह स्याम, तरुन अरुन वारिज नयन।

करौ सो मम उर धाम, सदा छीरसागर सयन॥ ३॥

शब्दार्थ—सरोरुह (सर+रुह=सरसे उत्पन्न)=कमल (योगरूढ़ि)। स्याम (श्याम)=श्याम साँवला वर्ण। तरुन (तरुण)=युवा अवस्थाका अर्थात् तुरन्तहीका पूरा खिला हुआ। अरुन (अरुण)=लाल। श्रीसंतसिंह पंजाबीजी लिखते हैं कि 'अरुणो व्यक्तरागः स्यादिति विश्वकोषे' के प्रमाणसे यहाँ अरुणताका भाव लेना चाहिये। अर्थात् अरुणता उस ललाईको कहते हैं जो प्रकट न हो; नेत्रोंमें किनारे-किनारे लाल डोरोंके सदृश जो ललाई होती है। वारिज (वारि+ज=जलसे उत्पन्न)=कमल (योगरूढ़ि)। उर=हृदय। छीरसागर (क्षीरसागर)=दूधका समुद्र। यह सप्त प्रधान समुद्रोंमेंसे एक माना जाता है। इसमें भगवान् श्रीमन्नारायण शयन करते हैं। सयन (शयन)=सोनेवाले।

अर्थ—(जिनका) नील कमल-समान श्याम (वर्ण है), नवीन पूरे खिले हुए लाल कमल-समान नेत्र हैं और जो सदा क्षीरसागरमें शयन करते हैं, वे (भगवान्) मेरे हृदयमें 'धाम' करें॥ ३॥

नोट—१ 'नील सरोरुह स्याम' इति। नील कमल-समान श्याम कहनेका भाव कि (क) कमल कोमल

और आर्द्र होता है वैसे ही प्रभु करुणायुक्त मृदुलमूर्ति हैं। यथा—‘करुणामय रघुवीर गोसाईं। बेगि पाइअहिं वीर पराई॥’ (२। ८५) ‘बारबार मृदुमूरति जोही। लागिहि तात वयारि न मोही॥’ (२। ६७) ‘मृदुल मनोहर सुंदर गाता।’ (४। १) (ख) श्याम रंग, श्यामस्वरूप भगवान्‌के अच्युत भावका द्योतक हैं। इस रंगपर दूसरा रंग नहीं चढ़ता, यह सदा एकरस बना रहता है, वैसे ही भगवान्‌ शरणागतपर एकरस प्रेम रखते हैं, चूक होनेपर भी शरणागतको फिर नहीं त्यागते।

नोट—२ ‘तरुन अरुन बारिज नयन’ इति। (क) तरुणसे युवावस्थाका रूप सूचित किया। पुनः, ‘तरुन’ ‘बारिज’ का भी विशेषण है। अर्थात् पूर्ण खिले हुए कमलके समान। नेत्रोंकी उपमा कमलदलसे दी जाती है। नेत्र कमलदलके समान लम्बे हैं, कर्णपर्यंत लम्बे हैं। यथा—‘अरुन-कंजदल-लोचन सदा दास अनुकूल॥’ (गीतावली ७। २१) ‘कर्णान्तदीर्घनयनं नयनाभिरामम्।’ (स्तवपञ्चक) पुनः ‘तरुण’ कहकर जनाया कि भक्तोंके दुःख हरण करनेमें आपको किञ्चित् भी आलस्य कभी नहीं होता। क्योंकि युवावस्थामें आलस्य नहीं होता। (ख) ‘अरुण’ इति। नेत्रोंकी अरुणता राजस गुणका द्योतक है और योगनिद्रासे जगे हुए महारूपके भक्तभयहारी भावको दर्शित कर रहा है। (देवतीर्थस्वामी) ‘अरुण’ से जनाया कि ऊपर, नीचे और कोनोंमें लाल-लाल डोरे पड़े हुए हैं; यह नेत्रोंकी शोभा है। पूरा नेत्र लाल नहीं होता। यह ललाई दुःखहरण स्वभावका द्योतक है।

नोट—३ ‘करीं सो मम उर धाम’ इति। ‘धाम’ का अर्थ ‘घर’, ‘स्थान’, ‘पुण्यतीर्थस्थल’, ‘तेज’, ‘प्रकाश’ इत्यादि है। मेरे हृदयमें घर बनाइये, मेरे हृदयको पुण्यतीर्थ कर दीजिये, मेरे हृदयमें प्रकाश कीजिये; ये सब भाव ‘करीं धाम’ में हैं। एवं ‘धाम करो’ अर्थात् घर बनाकर निवास कीजिये। विशेष आगे शङ्का-समाधानमें देखिये।

टिप्पणी—१ ‘सदा छीर सागर सयन’ इति। (क) ‘छीरसागर सयन’ कहकर ‘श्रीसीता-राम-लक्ष्मण’ तीनोंको उरमें बसाया। पयपयोधिमें श्रीलक्ष्मीजी, श्रीमन्नारायण और शेष तीनों श्रीसीता-राम-लक्ष्मणजी ही हैं। यथा—‘पयपयोधि तजि अवध विहाई। जहँ सिय लखन रामु रहे आई॥’ (२। १३९) (पं० रामकुमारजी)

(ख) हरिको हृदयमें बसाया जिससे हृदयमें प्रेरणा करें। यथा—‘जस कछु बुधि विवेक बल मोरें। तसि कहिहोँ हिय हरिके प्रेरें॥’ (१। ३१) (पं० रामकुमारजी) [क्षीरसायी भगवान्‌ श्रीरामजीके नामरूप-लीलाधामका परत्व यथार्थ जानते हैं। वे स्वयं भी श्रीरामावतार ग्रहणकर श्रीरामजीकी लीला किया करते हैं, अतः वे श्रीरामचरित भलीभाँति जानते हैं। हृदयमें बसेंगे तो यथार्थ चरित कहला लेंगे। (चन्दन पाठकजी) नोट ८ पृष्ठ ६६ भी देखिये।

(ग) भगवान्‌ विष्णुके स्वरूपको व्यासजीने ऐसा वर्णन किया है, ‘शान्ताकारं भुजगशयनं पद्मनाभं सुरेशं विश्वाधारं गगनसदृशं मेघवर्णं शुभाङ्गम्। लक्ष्मीकान्तं कमलनयनं योगिभिर्ध्यानगम्यं वन्दे विष्णुं भवभयहरं सर्वलोकैकनाथम्॥’ इस स्वरूपवर्णनमें ‘कमलनयनम्, गगनसदृशम्, मेघवर्णम्’ कहे और बड़ाईके विशेषण दिये हैं। ‘नील सरोरुह स्याम तरुन अरुन बारिज नयन’ कहकर फिर ‘छीरसागर सयन’ कहनेसे ही ‘भुजगशयन, लक्ष्मीकान्त, पद्मनाभ आदि सभी विशेषणोंका ग्रहण हुआ। (पं० रामकुमारजी)

(घ) बाबा हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि यह लोकरीति है कि राजाके शयनागारमें बाहरके लोगोंका तो कहना ही क्या, घरके भी लोग इने-गिने हो जाने पाते हैं। यहाँ काम-क्रोधादि बाहरके लोग हैं और अपने लोगोंमें शुष्क ज्ञान और वैराग्य हैं जो भीतर नहीं जाने पाते। यह भी सूचित किया कि भक्ति सदा पास रहनेवाली है।

(ङ) श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि दुर्वासा ऋषिके कोपसे श्रीलक्ष्मीजी क्षीरसागरमें लुप्त हो गयी थीं; वैसे ही कलियुगरूपी दुर्वासाके कोपसे भक्तिरूपी लक्ष्मी लुप्त हो गयी हैं। क्षीरसमुद्र मथनेपर लक्ष्मीजी प्रकट हुईं। वैसे ही आप मेरे हृदयरूपी क्षीरसागरको मथन कराके जगत्‌के उद्धारहेतु श्रीरामभक्तिको प्रकट कराइये। यह भाव क्षीरसागर-शयनसे धाम करनेकी प्रार्थनाका है। यहाँ हृदय क्षीरसागर है, विवेकादि

देवता और अविवेकादि दैत्य हैं, मनोरथ मन्दराचलरूपी मथानी है, विचार वासुकीरूपी रस्सी है, प्रभुकी कृपासे काव्यरूप चौदह रत्न प्रकट होंगे। मोह कालकूट है जिसे नारदरूपी शिव पान करेंगे, नरनाट्य वारूणी है जिसे अविवेकी दैत्य पानकर मतवाले हुए, श्रीरामरूप अमृत है जिसे पाकर सन्तरूपी सुर पुष्ट हुए, हरियश अश्व है जो विवेकरूपी सूर्यको मिला, माधुर्य लीला सबको मोहित करनेवाली अप्सरा है। इसी तरह धर्म ऐरावत, रामनाम कल्पवृक्ष, ऐश्वर्यके चरित कामधेनु, धाम चन्द्रमा, सुकर्म धन्वन्तरि, अनुराग शङ्ख, कीर्तिमणि, श्रीरामराज्यमें जो प्रताप है वही धनुष है। काकभुशुण्डिप्रसङ्गमें जब भक्तिरूपिणी लक्ष्मी प्रकट हुई तब सब जगका पालन हुआ। इत्यादि कारणोंसे 'क्षीरसागर शयन' कहकर हृदयमें धाम करनेको कहा।

(च) क्षीरसागर शुद्ध धर्म (सद्धर्म) का स्वरूप है, अतः वैसा ही धाम बनानेको कहा। (रा० प०)

(छ) आप ऐसे समर्थ हैं कि आपने जलमें धाम बनाया है जो सर्वथा असम्भव कार्य है। यथा, 'चहत बारिपर भीति उठावा।' और इतना ही नहीं वरंच शेषशय्यापर आपका निवास है। आपके सङ्गसे विषधर सर्प भी निरन्तर प्रभुका यश गान करते हैं। मेरे हृदयरूपी समुद्रमें कामादि सर्प हैं। आप हृदयमें बसेंगे तो आपकी कृपासे वह भी श्रीरामयशगानमें समर्थ हो जायगा।

नोट—४ विनायकीटीकाकार लिखते हैं कि 'कहा जाता है कि सोरठा २ और ३ में यह गूढ़ आशय भरा है कि निर्गुण ब्रह्म सगुण होकर अवतरे और तीनों गुणोंके अनुसार गोस्वामीजीने यहाँ तीन विशेषण दे तीन ही बातें अपने लिये माँगी हैं। वह इस तरह कि 'क्षीरसागर शयन' को सतोगुणरूप मान उनसे 'मूक होइ बाचाल' यह सतोगुणी वृत्ति माँगी। 'तरुण अरुण बारिज नयन' से रजोगुणीरूपी मान उनसे 'पंगु चढ़ै गिरिबर गहन' यह रजोगुणरूपी वृत्ति माँगी। और, 'नील सरोरुह स्याम' से तमोगुणवाले समझ 'कलिमलदहन' करनेकी प्रार्थना की। [इससे सूचित होता है कि इस भावके समर्थक दोनों सोरठोंको वे क्षीरशायीपरक मानते हैं।]

शंका—श्रीमद्गोस्वामीजी तो श्रीरामजीके अनन्य उपासक हैं। यथा—'का बरनों छवि आजकी, भले बने हो नाथ। तुलसी मस्तक तब नवै, धनुष बान लो हाथ॥' उन्होंने प्रायः सर्वत्र श्रीरामजीको ही हृदयमें बसनेकी प्रार्थना की है। यथा, 'मम हृदय कंज निवास करु, कामादि खल-दल-गंजन।' (विनय० ४५) 'बसहिं रामसिय मानस मोरे।' (विनय० १) 'माधुरी-बिलास-हास, गावत जस तुलसिदास, बसति हृदय जोरी प्रिय परम प्रानकी॥' (गीतावली २। ४४) इत्यादि। तो यहाँ क्षीरशायी भगवान्को बसनेको कैसे कहा?

समाधान—(१) गौड़जी—त्रिपाद विभूतिके भगवान् द्विभुजी सीतारामलक्ष्मण प्रत्येक एकपाद विभूतिवाले विश्वकी रचनामें श्रीमन्नारायण, लक्ष्मी और शेषका रूप धारण करते हैं। विश्वकी रचनाके लिये अनन्त देश और अनन्तकालमें विस्तीर्ण उज्ज्वल क्षीरसागरमें विराजते हैं। यह नारायणावतार है जिसे महाविष्णु भी कहते हैं। गोस्वामीजी यहाँ सोरठके पहले आधेमें अपने प्रभु रामकी ही वन्दना करते हैं जो 'नील सरोरुह स्याम' हैं, जिनके 'तरुण अरुण बारिज नयन' हैं, जो (एकपाद विभूतिमें 'धाम' करनेको क्षीरसागरमें शयन करते हैं और इस अनन्त उज्ज्वलता और अनन्त विस्तारमें ही 'सदा' शयन करते हैं, इससे कममें नहीं।) आप समर्थ हैं। मेरे हृदयमें विराजनेके लिये उसके अन्धकारको दूरकर अनन्त उज्ज्वलता प्रदान कीजिये और उसकी छुटाई और संकोचको दूर करके उसे अनन्त विस्तार दीजिये कि आप उसमें समा सकें। 'अजों समा कहाँ तेरी वसतको पा सके। मेरा ही दिल है वो कि जहाँ तू समा सके॥' 'क्षीरसागर-शयन' से लोग चतुर्भुजी रूपके ध्यानकी बात जो कहते हैं, वह किसी तरह ठीक नहीं है। क्योंकि यद्यपि 'क्षीरसागरशयन' से ध्वनि बहुत-सी निकलती है, जैसे नारायणका चतुर्भुजरूप, शेषपर शयन, नाभिकमलसे ब्रह्माकी उत्पत्ति इत्यादि-इत्यादि, तथापि ध्वनि भी शब्दोंसे नितान्त असम्बद्ध नहीं होती। क्षीरसागरशयन कहा, शेषशय्याशयन नहीं कहा, जो कि अनुप्रासकी दृष्टिसे भी सुन्दर होता और अधिक ठीक होता क्योंकि भगवान् तो क्षीरसागरमें नहीं वरन् शेषशय्यापर सोते हैं। यदि यह कही कि गङ्गाधोषकी तरह यहाँ क्षीरसागरशयन

भी है तो यह तब ठीक होता जब शेषको व्यक्त करना प्रयोजनीय होता। 'क्षीरसागर' कहना अवश्य प्रयोजनीय है। वह प्रयोजन अनन्त उज्ज्वलता और अनन्त विस्तार है। चतुर्भुजता नहीं है। हृदयको उज्ज्वल और उदार बनाना इष्ट है। 'चतुर्भुज' की कल्पनासे क्या प्रयोजन सधेगा? साथ ही गोस्वामीजी महाविष्णुको रामजीका अवतार होना भी यहाँ इंगित करते हैं और नारायण तथा राममें अभेद दिखाते हैं।

(२) टिप्पणी (१) देखिये और भी समाधान टीकाकारोंने किये हैं।

(३) हमारा हृदय कलिमलप्रसित है, जबतक स्वच्छ न होगा। श्रीसीतारामजी और उनके चरित्र उसमें वास न करेंगे। यथा—'हरि निरमल, मलप्रसित हृदय, असमंजस मोहि जनावत। जेहि सर काक कंक बक सुकर, क्यों मराल तहँ आवत॥' (वि० १८५) श्रीमन्नारायणके निवास करनेसे यह भी क्षीरसागरके समान स्वच्छ हो जावेगा, इसलिये प्रार्थना है कि वास कीजिये। अथवा, क्षीरसमुद्रके सदृश हमारे हृदयमें स्वच्छ और पवित्र घर बना दीजिये जिसमें श्रीसीतारामजी आकर नित्य वास करें। अवध धाम अथवा घर बनानेको कहा है, बसनेको नहीं। (वन्दनपाठकी)

(४) अगस्त्यसंहिता, वसिष्ठसंहिता, रामतापनी-उपनिषद् और सुन्दरी तन्त्रादि ग्रन्थोंमें क्षीरशायी भगवान्‌को पीठदेवता कहा है। ऐसा मानकर इनको प्रथम वास दिया। पीठदेवताका प्रथम पूजन सर्वसम्मत है, पीछे प्रधानपूजन होता है। (रा० प्र०)

(५) यह लोकरीति है कि जहाँ सरकारी पड़ाव पड़नेको होता है वहाँ परिकर प्रथम जाकर डेरा डालते हैं, सफाई कराते हैं, तत्पश्चात् सरकारकी सवारी आकर वहाँ निवास करती है। वही रीति यहाँ भी समझ लें। इत्यादि।

नोट—५ 'श्रीमनुशतरूपाजीको दर्शन देनेको जब प्रभु प्रकट हुए तब 'नील सरोरुह नीलमणि नील-नीरथर स्याम।' (१। १४६) ये तीन उपमाएँ श्याम छविकी दी गयी हैं। श्रीमन्नारायणको इसमेंसे एक अर्थात् 'नीलसरोरुह' हीकी उपमा क्यों दी? यह शंका उठाकर उसके समाधानमें श्रीरामगुलामजी द्विवेदी कहते हैं कि कैवल्यके अन्तर्गत महाकारण और कारण-शरीरोंकी जहाँ उपनिषदोंमें व्याख्या है वहाँ कारणकी उपमा नील कमलसे दी है। कमलहीसे ब्रह्माकी उत्पत्ति है और उनसे जगत्‌की। महाकारण शरीरके लिये 'नीलमणि' की उपमा सार्थक है एवं कैवल्यके लिये 'नीलनीरथर' की। सगुण ब्रह्मके प्रतिपादनमें इन तीनों सूक्ष्मातिसूक्ष्म शरीरोंकी प्रधानता है। श्रीरामभद्रके परस्वरूपमें तीनोंका समावेश है और श्रीमन्नारायणमें दोका परोक्ष भावसे ग्रहण होता है और कारणका प्रत्यक्ष भावसे। क्योंकि वे जगत्‌के प्रत्यक्ष कारणस्वरूप हैं'। (तु० प०)

नोट—६ 'नील सरोरुह' उपमान है, 'श्यामता' धर्म है, वाचक और उपमेय यहाँ लुप्त हैं; इससे 'वाचकोपमेयलुप्तोपमा अलंकार' हुआ। तरुण अरुण-धर्म है, चरित्र उपमान है, नयन उपमेय है, वाचक नहीं है; इससे इसमें 'वाचकलुप्तोपमा अलंकार' हुआ। गुण और निवासस्थान कहकर क्षीरशायी विष्णुका परिचय कराना किन्तु नाम न लेना 'प्रथम पर्यायोक्ति अलंकार' है।

नोट—७ (क) श्रीनंगे परमहंसजी—'सोरठा २ में एकपादविभूतिस्थ त्रिदेवान्तर्गत रमावैकुण्ठनाथ विष्णुकी वन्दना है जिनका पालन करना कार्य है। इस वैकुण्ठमें ब्रह्मादि देवताओंका भी आना-जाना होता है और सोरठा ३ में क्षीरशायी विष्णुकी वन्दना है जो गुणातीत तथा अनेक ब्रह्माण्डोंके नायक हैं। त्रिदेवगत विष्णुभगवान्‌की वन्दनामें तो और देवताओंकी भीति 'ब्रवड' अर्थात् कृपा करनेकी ही प्रार्थना की है जैसे गणेशजीसे 'करौ अनुग्रह' और भगवान्‌ शिवसे 'करहु कृपा' मात्र ही विज्ञापन है। और परमप्रभु क्षीरशायीको अपने उरमें धाम बना लेनेकी प्रार्थना की है। त्रिपादविभूतिस्थ क्षीरशायी ही एकरूपसे एकपादविभूतिस्थ क्षीरसागरमें भी रहते हैं, दोनों एक ही हैं।'

(ख) प्रश्न—त्रिदेवगत विष्णु और क्षीरशायी विष्णुकी अलग-अलग वन्दना क्यों की?

उत्तर—'त्रिदेवविष्णु भी पूज्यदेव और पालनके अधिष्ठाता ब्राह्माण्डके नायक हैं। जब सब देवताओंकी

वन्दना हुई है तब इनकी भी होनी आवश्यक थी और इस एक सोरटेको छोड़ और कहीं इनकी वन्दना है भी नहीं। अतः सब देवोंकी भाँति इनसे भी दया चाही गयी है। परन्तु क्षीरशायी सरकार तो अवतारी-अवतार-अभेदतासे अपने इष्ट ही हैं। इसीसे उन्हें वन्दना करके अपने हृदयमें धाम ही बनानेकी शिक्षा माँगते हैं।' (श्रीनंगे परमहंसजी)

नोट—८ मानसमयंककारका मत है कि मानसमें स्थानभेदसे दोनोंके अधिष्ठाता वैकुण्ठाधिपति विष्णु और क्षीरशायी विष्णुका अवतार वर्णन किया गया है। परमेश्वर एक ही है, स्थान अनेक हैं। इस हेतु दोनोंकी वन्दना की। परम श्रीरामचन्द्रजी कारण हैं और श्रीमन्नारायण कार्य हैं। ये श्रीरामचन्द्रजीके चरितको यथार्थ जानते हैं। यथा—'परो नारायणो देवोऽवतारी परकारणम्। यथार्थं सोऽपि जानाति तत्त्वं राघवसीतयोः॥' वे हृदयमें निवास करेंगे तो उनकी प्रेरणासे मेरे हृदयसे रामचरितमानसका यथार्थ कथन होगा।

कुंद इंदु सम देह, उमारमन करुना-अयन।

जाहि दीन पर नेह, करौ कृपा मर्दन-मयन॥४॥

शब्दार्थ—कुंद=कुन्दका फूल। कुन्द जुहीकी तरहका एक पौधा है जिसमें श्वेत फूल होता है। यह कुआरसे चैतन्य फूलता रहता है। इसका फूल उज्ज्वल, कोमल और सुगन्धित होता है। इंदु=चन्द्रमा। सम=समान, सदृश, सरीखा। उमारमन=उमारमण=पार्वतीपति=शिवजी। करुना (करुणा)=मनका वह विकार जो दूसरेका दुःख देखकर वा जानकर उत्पन्न होता है और उसके दुःखके दूर करनेकी प्रेरणा करता है। यथा—'दुःखदुःखित्वमात्तानां सततं रक्षणत्वर। परदुःखानुसन्धानाद्विह्वली भवनं विभोः॥', 'कारुण्याख्यगुणो ह्येष आत्तानां भीतिवारकः', 'आश्रितात्त्यागिना हेमो रक्षितुर्हृदयद्रवः। अत्यन्तमृदुचित्तत्वमश्रुपातादिकृद्भवेत्।' (भगवद्गुणदर्पणभाष्य) अयन=घर, स्थान। नेह=स्नेह, प्रेम। मर्दन=नाश करनेवाले। मयन=कामदेव।

अर्थ—कुन्दपुष्प और चन्द्रमाके समान (गौर) शरीरवाले, करुणाके धाम, जिनका दोनोंपर स्नेह है, कामको भस्म करनेवाले (उसका मान-मर्दन करनेवाले) और उमामें रमण करनेवाले (श्रीशिवजी)! मुझपर कृपा कीजिये॥४॥

नोट—१ इस सोरटेमें साधारणतया श्रीशिवजीकी वन्दना है। पं. रामकुमारजी एवं नंगे परमहंसजी इसमें शिवजीकी ही वन्दना मानते हैं। पंजाबीजी, बैजनाथजी और रामायणपरिचर्याका भी यही मत है। श्रीकरुणासिन्धुजी, पं० शिवलाल पाठकजी, बाबा श्रीजानकीदासजी (मानस-परिचारिकाके कर्ता) आदि महात्माओंकी सम्मतिमें इस सोरटेमें ध्वनि-अलङ्कारसे श्रीशिवजी और श्रीपार्वतीजीकी अर्थात् 'शक्तिविशिष्ट शिव' की वन्दना पायी जाती है। भगवान् शङ्कर अर्द्धनारीश्वर हैं। अर्थात् उमाजी श्रीशिवजीकी अर्धाङ्गिनी हैं और एक ही अङ्ग (वामभाग) में विराजती हैं। अतएव 'उमारमन' कहकर 'उमा' और 'उमारमण' दोनोंका बोध कराया है और एक ही सोरटेमें दोनोंकी वन्दना करके विलक्षणता दिखायी है।

नोट—२ 'कुंद इंदु सम देह' इति। (क) यहाँ गौर वर्णकी दो उपमाएँ देकर दोनोंके पृथक्-पृथक् गुण शिवजीके शरीरमें एकत्र दिखाये। इन दो विशेषणोंको देकर शरीरकी विशेष गौराङ्गता दर्शाते हुए उसका कुन्दसमान कोमल और सुगन्धित होना और चन्द्रमासमान स्वच्छ, प्रकाशमान, तापहारक और आह्लादकारक होना भी साथ-ही-साथ सूचित किया है। ये विशेषण शिवजीके लिये अन्यत्र भी एक साथ आये हैं। यथा—'कुंद इंदु दर गौर सरीरा।' (१। १०६), 'कुंदइंदुदरगौरसुन्दर अम्बिकापतिमभीष्टसिद्धिदम्।' (७। मं० श्लो० ३), 'कंबु-कुंदेंदु-कर्पूर-विग्रह रुचिर' (विनय० १०) इत्यादि। (ख) ये दोनों उपमाएँ साभिप्राय हैं। ग्रन्थकार चाहते हैं कि हमारा हृदय कुन्दसमान कोमल और चन्द्रमाके समान प्रकाशमान हो जावे। (पंजाबीजी)

(ग) कुदि धातुका अर्थ उद्धार है और इदि धातुका अर्थ परम ऐश्वर्य है। ये दोनों भाव दरसानेके लिये दो दृष्टान्त दिये। (काष्ठजिह्वा स्वामी) (घ) कुन्दकी कोमलता और उज्ज्वलता तो शरीरमें प्रकट देख

पड़ती ही है, सुगन्धता अङ्गमें भी है और कीर्तिरूप हो देश-देशमें प्रकट है, फैली हुई है। चन्द्रमा उज्ज्वल, अमृतस्वावी और औषधिपोषक है। श्रीशिवजीके अङ्गमें ये गुण कैसे कहे? इस तरह कि श्रीरामचरितामृतकी वर्षा जो आपके मुखारविन्दसे हुई यही चन्द्रमाका अमृतस्वाव गुण है। मुख चन्द्रमा है। यथा—‘*नाथ तवानन ससि स्रवत कथा सुधा रघुवीर। श्रवन पुटहि मन पान करि नहि अघात मति धीर॥*’ (७। ५२) श्रीरघुनाथजीके उपासक औषधिरूप हैं, उनको भक्तिमें दूढ़ करना औषधिका पोषण करना है। (रा० प्र०) (ङ) वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘उज्ज्वलतामें छः भेद हैं। तमोगुणरहित निर्मलता, कुज्ञानरहित स्वच्छता, रजोगुणरहित शुद्धता, भक्ष्याभक्ष्यरहित सुख, अजरादि चेष्टारहित देदीप्यमान, सदा स्वतन्त्र इत्यादि’ ‘*परसे परस न जानिये*’ यही कोमलता है। सदा दया चन्द्रमाकी शीतलता है, सबको सुखदाता होना यह चन्द्रमाकी आह्लादकता है, कृपा अमृत है, जीवमात्र औषधि हैं, जिनका आप पोषण करते हैं। प्रकाश प्रसिद्ध है। ये सब गुण निर्हेतु परस्वार्थके लिये हैं; अतः मुझपर भी निर्हेतु कृपा करेंगे।

नोट—३ ‘कुंद इंदु’ को शिवजीके विशेषण मानकर ये भाव कहे गये। यदि इस सोरटेमें श्रीउमाजी और श्रीशिवजी दोनोंकी वन्दना मानें तो इन विशेषणोंके भाव ये होंगे।—(क) शुद्धात् जिज्ञासारूपा भवानीकी छटा कुन्दपुष्पके सदृश सुकोमल, सरस और सुरभित (विनयान्वित) है और शुद्धबोधमय भगवान् शङ्करकी छवि चन्द्रवत् प्रकाशमान शीतल और अमृतमय अखण्ड एकरस है, क्योंकि ‘उमा’ नाम शुद्धात् जिज्ञासाका भी है। उस शुद्ध सात्त्विक मनको देवदेवने अपने उपदेशसे श्रीरामचरितमें रमाया है, उसे ‘परमतत्त्व’ का बोध कराया है। (तु० प०) (ख) कुन्द और इन्दुमें सनातन प्रणय-सम्बन्ध है और श्रीशिव-पार्वतीजीका चरित प्रणयरससे पूर्ण है। अतः यह उक्ति वा उपमा सार्थवती होती है। (तु० प०) (ग) पीत कुन्दके समान ‘कोमल, सुगन्ध मकरन्दमय उमाजीका शरीर है।’ ‘श्वेत प्रकाश अमृतमय उमारमनका तन है।’ (मा० प्र०)

‘उमारमन’ इति।

पं० रामवल्लभाशरणजी—‘उमारमन’ विशेषण देकर कविने अभिन्नताभावको गर्भित करते हुए उनमें शक्तिकी विशिष्टताको स्वीकार किया है। इस तरह इसमें ब्रह्मविशिष्टरूपसे शक्तिकी भी वन्दना हो गयी।

श्रीजहाँगीरअली शाह औलिया—‘अर्द्धाङ्ग भवानी शङ्करकी छवि भक्ति-ज्ञानकी जोड़ी है।’ अर्थात् यहाँ ज्ञान और भक्तिका एकीकरण दिखाया है।

गौड़जी—‘उमारमन’ में विशेष प्रयोजन है। उमा महाविद्या हैं। यथा—श्रुति ‘*स तस्मिन्नेवाकाशे स्त्रियमाजगाम बहुरोभमानामुर्मा हैमवती तां होवाच किमेतद्यक्षमिति॥*’ (केन० ३। १२) ‘*सा ब्रह्मेति होवाच।*’ (केन० ४। १) उमा महाविद्या ही ब्रह्मविद्या है। वही ब्रह्मज्ञान देती हैं। उमा-महेश्वर-संवादसे ही श्रीरामचरित प्राप्त हुआ है। भगवान् शङ्कर उसी महाविद्यामें रममाण हैं। कविका अभिप्राय यही है कि आप उमामें प्रीति करते हैं, अवश्य ही मुझे रामकथा कहनेकी शक्ति प्राप्त होगी। और कथाकी प्राप्ति उमाद्वारा हुई भी है। पहले उमा बालक रामबोलाको भोजन करा जाती थीं। उन्हींकी प्रेरणासे भगवान् शङ्करने रामबोलाका पालन ही नहीं कराया, वरन् गुरुके द्वारा रामचरितमानस भी दिया। इसीसे तो ‘उमारमन’, ‘करुणाअयन’ भी हैं। करुणा करके अहेतुक ही रामबोलाको जगत्प्रसिद्ध कवि तुलसीदास बना डाला। ‘दीनपर ऐसा नेह’ है।

नोट—४ (क) उमारमन (पार्वतीजीके पति) कहनेका भाव कि पार्वतीजी करुणारूपा हैं इसीसे उन्होंने प्रश्न करके विशोपकारिणी कथा प्रकट करायी। आप उनके पति हैं अतएव ‘करुणाअयन’ हुआ ही चाहें। सब जीवाँपर करुणा करके रामचरित प्रकट किया, इसीसे शिवजीको ‘करुणाअयन’ कहा। (वै०, रा० प्र०) ‘करुणाअयन’ यथा—‘*पान कियो विषु, भूषन भो, करुणावरुनालय साई-हियो है॥*’ (क० ७। १५७) वीरमणिका सङ्कट देख उसकी ओरसे शत्रुघ्नजीसे लड़े, वाणासुरके कारण श्रीकृष्णजीसे लड़े इत्यादि ‘करुणाअयन’

के उदाहरण हैं। (वै०) (ख) 'दीन पर नेह' यथा—'सकत न देखि दीन करजोरें॥' (विनय० ६) काशीके जीवोंको रामनामका अन्तकालमें उपदेश देकर मुक्त कर देते हैं, देवताओंको दीन देखकर त्रिपुरका नाश किया; इत्यादि इसके उदाहरण हैं। (ग) 'दीन पर नेह' कहकर कवि शिवजीसे अपना नाता 'दीनता' से लगाते हैं। (खराँ) भाव कि मैं भी दीन हूँ, अतएव आपकी कृपाका अधिकारी हूँ, मुझपर भी कृपा कीजिये। (घ) 'मर्दनमयन' इति। जैसे कलिलमलदहनके लिये सूर्य या विष्णुभगवान्की वन्दना की और हृदयकी स्वच्छताके लिये 'छीरसागर सयन' की वन्दना की; वैसे ही यहाँ कामके निवारणार्थ 'मर्दनमयन' शिवजीकी वन्दना की है। जबतक काम हृदयमें रहता है तबतक भगवत्-चरितमें मन नहीं लगता और न सुख ही होता है। यथा—'क्रोधिहि सम कामिहि हरिकथा। ऊसर वीज वयें फल जथा॥' (५। ५८)

टिप्पणी—१ (क) यहाँके सब विशेषण ('उमारमन', 'करुनाअयन', 'जाहि दीनपर नेह' और 'मर्दनमयन') चरितात्मक हैं। मयनका भस्म करना, रतिकी दीनतापर करुणा करके उसको वर देना, देवताओंपर करुणा करके उमाजीको विवाहना, फिर उमाजीपर करुणा करके उनको रामचरित सुनाना, यह सब क्रमसे इस ग्रन्थमें वर्णन करेंगे। इसीको सूचित करनेवाले विशेषण यहाँ दिये गये हैं। (ख) 'दीन पर नेह' और 'मर्दनमयन' को एक पंक्तिमें देकर सूचित किया कि कामको जलानेपर रति रोती हुई आयी तो उसकी दीनतापर तस्र खाकर उसे आपने वरदान दिया कि 'बिनु वपु व्यापिहि सर्वाहिं पुनि सुनु निज मिलन प्रसंग।' (१। ८७)। इस प्रकार 'मर्दनमयन' पद 'दीन पर नेह' का और 'उमारमन' पद 'करुनाअयन' का बोधक है। (ग) यहाँतक चार सोरठोंमें वस्तुनिर्देशात्मक मङ्गलाचरण किया गया। अर्थात् इन सोरठोंमें सूक्ष्मरीतसे आगे जो कथा कहनी है उसका निर्देश किया है। इस तरह कि गणेशजी आदिपूज्य हैं, इससे प्रथम सोरठमें उनका मङ्गलाचरण किया। यथा—'प्रथम पूजित नाम प्रभाऊ।' भगवान् विष्णु, श्रीमन्नारायण और शिवजीका मङ्गलाचरण किया, क्योंकि आगे इस ग्रन्थमें तीनोंकी कथा कहनी है। 'कहाँ सो मति अनुहारि अब उमा संभुसंवाद।' (१। ४७) से 'प्रथमहि मैं कहि सिवचरित वूझा मरमु तुम्हार।' (१। १०४) तक शिवचरित है फिर उमा-शम्भु-संवाद है, तदनन्तर 'द्वारपाल हरिके प्रिय दोऊ।' (दोहा १२२। ४) से 'एक जनम कर कारन एहा' (१२४। ३) तक विष्णुसम्बन्धी कथा है और 'नारद श्राप दीन्ह एक बारा' (१२४। ५) से 'एक कलप एहि हेतु प्रभु लीन्ह मनुज अवतार।' (१३९) तक क्षीरसायी भगवान्-सम्बन्धी कथा है। (घ) पाँचवें सोरठमें नमस्कारात्मक मङ्गलाचरण किया। 'वदि अभिवादनस्तुत्योः।' उसमें 'बंदउँ' शब्द आया है जो नमस्कार सूचित करता है। (ङ) इसपर यह प्रश्न होता है कि आगे मङ्गलाचरणका स्वरूप क्यों बदला? स्वरूप बदलकर सूचित करते हैं कि एक प्रकरण चौथे सोरठपर समाप्त हो गया। आगे श्रीगुरुवन्दनासे दूसरा प्रकरण चलेगा।

नोट—५ यदि 'उमारमण' से यहाँ उमाजी और उमापति शिवजी दोनोंकी वन्दना अभिप्रेत है तो यह शङ्का होती है कि उमाजीमें 'मर्दनमयन' विशेषण क्योंकर घटेगा? बाबा जानकीदासजी इसका समाधान यह करते हैं कि शिवजीने तो जब कामदेवको भस्म किया तब 'मर्दनमयन' कहलाये और श्रीपार्वतीजी तो बिना कामको जलाये अपने अलौकिक और अपूर्व त्यागसे पूर्वहीसे कामको मर्दन किये हुए हैं। इसका प्रमाण बालकाण्डके ८९वें दोहेमें मिलता है। जब सप्तपि आपकी परीक्षाके लिये दूसरी बार आपके समीप गये और बोले कि 'अब भा झूठ तुम्हार पन जारैउ काम महेस।' तब आपने उत्तर दिया कि 'तुम्हरेँ जान काम अब जारा। अब लागि संभु रहे सबिकारा॥ हमरेँ जान सदा शिव जोगी। अज अनवद्य अकाम अभोगी॥ जौं मैं सिव सेए अस जानी। प्रीति समेत कर्म मन बानी॥' (१। ९०) इन वचनोंसे श्रीपार्वतीजीका भी 'मर्दनमयन' होना प्रत्यक्ष है। मानसमार्तण्डकार लिखते हैं कि जैसे कुन्दसे उमाकी और इन्दुसे शिवजीकी उपमा दी, इसी प्रकार आगे चलकर दो विशेषणोंसे दोनोंको एक रूपमें भूषित किया। 'करुनाअयन' जगन्माला पार्वतीजीको और 'जाहि दीन पर नेह' शङ्करजीको कहा।

नोट—६ 'उमारमन' का अर्थ 'उमा और उमारमण' लेनेकी क्या आवश्यकता जान पड़ती? इसका

कारण हमें एकमात्र यह देख पड़ता है कि भारतमें पञ्चदेवोपासना बहुत कालसे चली आती है। यथा— 'करि मज्जन पूजहि नर नारी। गनप गौरि त्रिपुरारि तमारी॥ रमारमनपद बंदि बहोरी। बिनबहिं अंजुलि अंचल जोरी॥' (२। २७३) इसी आधारपर पं० शिवलाल पाठकजीका मत है कि भाषाके मङ्गलाचरणके पाँच सोरठोंमें पञ्चदेवका मङ्गलाचरण है और श्रीजानकीदासजीका मत है कि यहाँतक चार सोरठोंमें पञ्चदेवोंकी वन्दना है। प्रथम सोरठमें गणेशजी, दूसरेमें सूर्य, तीसरेमें रमारमण और यहाँ उमा और उमारमणकी वन्दना है। मर्यककार दूसरे सोरठमें विष्णुकी वन्दना मानते हैं, अतः वे पाँचवें सोरठमें सूर्यकी वन्दनाका भाव मानते हैं। गौरि और त्रिपुरारि (वा, शक्ति और शिव) के बिना पाँचकी पूर्ति नहीं हो सकती; अतः दोनोंको 'उमारमण' से इन दोनोंका अर्थ लेना पड़ा। इस पक्षका समर्थन करनेमें कहा जाता है कि उमा शब्द श्लेषात्मक है, अतएव उमा और उमारमणका ग्रहण है; क्योंकि रूपका रूपक दो है, कुन्द और इन्दु। कुन्दके समान उमाजीका शरीर है और इन्दुके समान अत्यन्त उज्ज्वल उमारमणका शरीर है। परन्तु इसके उत्तरमें 'कुंद इंदु दर गौर सरीरा।' (१। १०६) और 'कुन्दइन्दुदरगौरसुन्दर' (उ० मं० श्लोक) ये दो उदाहरण इसी ग्रन्थके उपस्थित किये जा सकते हैं।

नोट—७ उमारमण और मर्दनमयन ये दोनों विशेषण परस्पर विरोधी हैं। क्योंकि जो कामको भस्म कर चुका वह स्त्रीमें रमण करनेवाला कैसे कहा जा सकेगा? इन परस्पर विरोधी विशेषणोंको देकर बोधित कराया है कि भगवान्का विहार दिव्य और निर्विकार है। यह ब्रह्मानन्दका विषय है। (तु० प० भाष्यसे उद्धृत) गौड़जी कहते हैं कि 'मर्दनमयन' तो अन्तमें प्रार्थनामात्र है कि मेरे हृदयको निष्काम बना दीजिये। अतः उसमें कोई असङ्गति नहीं है।

प्रथम प्रकरण ('देववन्दना' प्रकरण) समाप्त हुआ।

बंदउँ गुरपदकंज, कृपासिंधु नररूप हरि।
महामोह तम पुंज, जासु बचन रबि-कर-निकर॥५॥

शब्दार्थ—कंज=कमल। महामोह=भारी मोह। मोह=अज्ञान। तम=अन्धकार। पुंज=समूह। रबि=सूर्य। कर=किरण। निकर=समूह।

अर्थ—१ मैं श्रीगुरुमहाराजके चरणकमलोंकी वन्दना करता हूँ जो कृपाके समुद्र हैं, नररूपमें 'हरि' ही हैं और जिनके वचन महामोहरूपी समूह अन्धकारके (नाशके) लिये सूर्यकिरणके समूह हैं॥ ५॥

नोट—१ 'बंदउँ गुरपदकंज' इति। (क) श्रीमद्गोस्वामीजीने अपने इस काव्यमें तीन गुरु माने हैं। एक तो श्रीशिवजीको, दूसरे अपने मन्त्रराजोपदेश श्री १०८ नरहरिजी (श्रीनरहय्यानन्दजी) को जिनसे उन्होंने वैष्णवपञ्चसंस्कार और श्रीरामचरितमानस पाया और तीसरे श्रीरामचरितको। विशेष मं० श्लोक ३ पृष्ठ १९ प्रश्नोत्तर (४) में लिखा जा चुका है वहाँ देखिये। (ख) इन तीनोंके आश्रित होनेसे इनका काव्य सर्वत्र वन्दनीय हुआ और होगा।

प्रमाण—(१) श्रीशिवजीके आश्रित होनेसे। यथा, 'भनिति मोरि सिक्कृपा बिभाती। ससिसमाज मिलि मनहुँ सुराती॥' (१। १५) (२) निज गुरुके आश्रित होनेसे। यथा—'तदपि कही गुर वारहिं वारा। समुझि परी कछु मति अनुसारा। भाषाबद्ध कवि मैं सोई।' कर्ते कथा भवसरिता तरनी। बुधबिभ्राम सकल जनरंजनि।' (१। ३१), 'वन्दे बोधमयं नित्यं गुं शङ्करूपिणम्। यमाश्रितो हि वक्त्रोऽपि चन्द्रः सर्वत्र चन्दते॥' (मं० श्लोक ३) (३) श्रीरामचरितके आश्रय वा सङ्गसे। यथा—'प्रभु सुजस संगति भनिति भलि होइहि सुजनमनभावनी।' 'प्रिय लागिहि अति सबहि मन भनिति रामजस संग।' (१। १०) (ग) तीनों गुरुओंका कर्तव्य एक ही है, भवसागर पार करना। तीनोंके क्रमसे उदाहरण। यथा—'गुणागारसंसारपारं नतोऽहं।' (७। १०८) (शिवजी) 'गुरु बिनु भवनिधि तरइ न कोई।' (७। ९३) (मन्त्रोपदेश गुरु) 'भवसागर चह पार जो पावा। रामकथा ता कहैं दुइ

नावा॥' (७।५३) (घ) यहाँ 'नररूपहरि' कहकर गुरुदेवजीकी वन्दना करनेसे मन्त्रोपदेश तथा श्रीरामचरितमानस पढ़ानेवाले निज गुरु श्रीनरहर्यानन्दजीकी वन्दना सूचित की।

नोट—२ बाबा जानकीदासजी तथा बाबा हरिहरप्रसादजीने 'कृपासिंधु नररूप हरि' को 'पदकंज' का विशेषण माना है और विनायकीटीकाकारने भी। उसके अनुसार अर्थ यह होगा।—

अर्थ—२ मैं श्रीगुरुमहाराजके चरणकमलोंकी वन्दना करता हूँ जो (चरण) दयाके समुद्र हैं, नर-शरीरके हर लेनेवाले हैं अर्थात् आवागमनके छुड़ानेवाले हैं और सूर्यकिरणसमूह (समान) हैं जिससे महामोहरूपी अन्धकारसमूह 'बच न' (बच नहीं सकता)।

स्मरण रहे कि प्रायः गुरुजनों आदिकी वन्दनामें 'पदकंज' की ही वन्दना होती है। यथा—'बंदउँ मुनिपदकंज', 'बंदउँ बिधिपद रंगु' इत्यादि। परन्तु वह वन्दना गुरुजनोंकी ही मानी जाती है और विशेषण भी गुरुजनोंके ही होते हैं न कि पदकंजके। पदकंजका विशेषण माननेसे 'जासु' का अर्थ 'जिससे', 'नररूपहरि' का अर्थ 'नरशरीर हरनेवाले अथवा नरके समान पद हैं पर वास्तवमें हरि अर्थात् दुःखहर्ता हैं' और 'बचन' का 'बच न' अर्थ करना पड़ता है।

नोट—३ 'कंज' इति। भगवान्, देवता, मुनि, गुरु तथा गुरुजनोंके सम्बन्धमें कमलवाची शब्दोंकी उपमा प्रायः सर्वत्र दी गयी है। कभी कोमलता, कभी आर्द्रता, कभी विकास, कभी रंग, कभी सुगन्ध, कान्ति और सरसता, कभी उसके दल, कभी माधुरी और कभी आकार आदि धर्मोंको लेकर उपमा दी गयी है। इसलिये कमलके गुणोंको जान लेना आवश्यक है। वे ये हैं। 'कमलं मधुं वषट् शीतलं कफपित्तजित्। तृष्णादाहास्त्रविस्फोटविषसर्पविनाशनम्॥' अर्थात् कमल मधुर, रंगीन, शीतल, कफ और पित्तको दवानेवाला, प्यास, जलन, चेचक तथा विषसर्प आदि रोगोंका नाशक है। (वि० टी०)

नररूप हरिके भाव

'नररूप हरि' से सूचित किया कि—(१) गुरुका नाम लेना निषेध है। (मं० श्लोक ७ पृष्ठ ४५ देखिये)। इसलिये गोस्वामीजीने 'रूप' शब्द बीचमें देकर अपने गुरुकी वन्दना की। आपके गुरु नरहरिजी हैं। यथा—'अनन्तानन्द पद परसि के लोकपालसे ते भये। गवेश करमचन्द अलह पयहारी॥ सारीरामदास श्रीरङ्ग अवधि गुण महिमा भारी। तिनके नरहरि उदित' (भक्तमाल छप्पय ३७) छप्पयमें 'तिनके' से कोई 'अनन्तानन्दजी' का और कोई 'रङ्गजी' का अर्थ करते हैं। पयहारीजीके शिष्य अग्रदेवजी हैं जिनके शिष्य नाभाजी हुए, नाभाजी और गोस्वामीजी समकालीन थे। इससे ये 'नरहरिजी' ही गोस्वामीजीके गुरु सिद्ध होते हैं। श्रीवेणीमाधवदासजीके 'मूलगुसाईचरित' से भी श्रीमद्गोस्वामीजीके गुरु श्री १०८ अनन्तानन्द स्वामीजीके ही शिष्य प्रमाणित होते हैं। यथा—'प्रिय शिष्य अनन्तानन्द हते। नरहर्यानन्द सुनाम छते॥' छप्पयके 'नरहरि' ही 'नरहर्यानन्द' जी हैं।

(२) गुरु भगवान् ही हैं जो नररूप धारण किये हैं। जैसे मत्स्य, कच्छप, वाराह, नृसिंहरूप हरि हैं। वैसे ही गुरु नररूप हरि हैं; अर्थात् नर-अवतार हैं। यथा—'गुरुब्रह्मा गुरुर्विष्णुगुरुर्देवो महेश्वरः। गुरुः साक्षात् परंब्रह्म तस्मै श्रीगुरुवे नमः॥' (गुरुगीता ४३) (श्री पं० रा० कु०) अग्रदासजी कहते हैं कि 'गुरुन बिये नरबुद्धि शिलासम गनै विष्णुतन। चरणामृत जल जान मंत्र बंदे बानी सम॥ महाप्रसादहिं अन्न, साधुकी जाति पिछाने। ते नर नरकें जाँय वेद स्मृत बखानै। अग्र कहें यह पाप पट अतिमोटो दुर्घट विकट। और पाप सब छुटै पै ये न मिटैं हरिनामरट॥'

(३) (शिष्य के) नररूप (=शरीर) के हरनेवाले हैं अर्थात् आवागमन छुड़ा देते हैं।

(४) 'हरि' इससे कहा कि 'क्लेशं हरीति हरिः।' आप जनके पञ्चक्लेश और मोहादिको हरते हैं या यों कहिये कि प्रेमसे मनको हर लेते हैं इससे 'हरि' कहा। (श्रीरूपकलाजी)

(५) 'हरि' का अर्थ 'सूर्य' भी होता है। मानसमयंकारने 'सूर्य' अर्थ लिया है। 'सूर्य' अर्थसे यह भाव निकलता है कि जैसे सूर्य सम्पूर्ण लोकोंको प्रकाशित करते हैं; उसी प्रकार गुरु शिष्यको उत्तम बुद्धि देकर उनके अन्तर्जगत्को प्रकाशपूर्ण बनाते हैं। यथा—'सर्वेषामेव लोकानां यथा सूर्यः प्रकाशकः। गुरुः प्रकाशकस्तद्विच्छिन्नाणां बुद्धिदानतः॥' (पद्मपुराण भूमिखण्ड ८५। ८) सूर्य दिनमें प्रकाश करते, चन्द्रमा रात्रिमें प्रकाशित होते और दीपक केवल घरमें प्रकाश करता है; परन्तु गुरु शिष्यके हृदयमें सदा ही प्रकाश फैलाते हैं। वे शिष्यके अज्ञानमय अन्धकारका नाश करते हैं, अतः शिष्योंके लिये गुरु ही सर्वोत्तम तीर्थ हैं। गुरु सूर्य हैं और उनके वचन किरणसमूह हैं।

(६) वैजनाथजी लिखते हैं कि गोस्वामीजीके गुरु इतने प्रसिद्ध नहीं थे जैसे कि ये प्रसिद्ध हुए। इसलिये उनका नाम प्रसिद्ध करनेके लिये 'रूप' शब्द नर और हरिके मध्यमें रखकर इस युक्तिसे उनका नाम भी प्रकट कर दिया।

नोट—४ 'कृपासिंधु नररूप हरि' इति। अर्थमें हमने 'कृपासिन्धु' को 'गुरु' का विशेषण माना है परन्तु इसको 'हरि' का भी विशेषण मान सकते हैं। अर्थात् दयासागर हरि ही नररूपमें हैं। 'सिंधु' के सम्बन्धसे एक भाव यह भी निकलता है कि एक हरि क्षीरसिन्धुनिवासी हैं जो नररूप धारण करते हैं और गुरु हरि-कृपारूपी समुद्रके निवासी हैं जो साधनरहित जीवोंका उद्धार करनेके लिये नररूप धारणकर शिष्यका उद्धार करते हैं। मैं सब प्रकार साधनहीन दीन था, मुझपर सानुकूल हो मेरे लिये प्रकट हुए। यथा, 'सो तो जानेउ दीनदयाल हरी। मम हेतु सुसंतको रूप धरी॥' (मूलगुसाईचरित) सानुकूलता इससे जानी कि अपने वचनोंसे मेरा महामोह दूर कर दिया। यदि 'हरि' का अर्थ 'सूर्य' लें तो यह प्रश्न उठता है कि सूर्य और सिन्धुका क्या सम्बन्ध? पं० रामकुमारजी एक खर्रेमें लिखते हैं कि 'सिन्धुमें सूर्यका प्रवेश है और सिन्धुहीसे सूर्य निकलते हैं यह ज्योतिषका मत है।' [ज्योतिषियोंसे परामर्श करनेपर ज्ञात हुआ कि यह मत ज्योतिषका नहीं है। क्योंकि सूर्य तो पृथ्वीसे सहस्रों योजन दूर है और सिन्धु तो पृथ्वीपर ही है। हाँ! ऐसी कल्पना काव्योंमें की हुई मिलती है। यथा—'विधिसमयनियोगाद्दीप्तिसंहारजिह्वां शिथिलवसुमगाधे मग्नमापत्ययोधौ। रिपुतिमिरमुदस्यो दीयमानं दिनादौ दिनकृतमिव लक्ष्मीस्त्वां समभ्येतु भूयः॥' (किरातार्जुनीय १। ४६) श्रीद्रौपदीजी युधिष्ठिरमहाराजसे कह रही हैं कि समयके कारण जिनके प्रकाशका नाश होनेसे जो उदास हो गये हैं तथा जिनके किरण शिथिल हो गये हैं, अगाध समुद्रमें डूबे हुए ऐसे सूर्यको जिस प्रकार दिनके आरम्भमें अन्धकाररूपी शत्रुका नाश करके उदय होनेपर लक्ष्मी, शोभा, तेज और कान्ति प्राप्त होती है, उसी प्रकार प्रारब्धवशात् जिनका प्रताप सङ्कुचित हो गया है और जिनका सब धन, राज्य आदि नष्ट हो गया है तथा जो अगाध विपत्तिरूपी समुद्रमें डूबे हुए हैं शत्रुका नाश करके अभ्युदय करनेवाले आपको राज्यलक्ष्मी प्राप्त हो। इस श्लोककी टीकामें श्रीमल्लीनाथ सूरिजी लिखते हैं कि 'सूर्योऽपि सायं सागरे मज्जति परेद्युर्गन्मज्जतीत्यागमः' अर्थात् सूर्य सायंकाल समुद्रमें डूबता है ऐसा आगम है। सम्भवतः इसी आधारपर पं० रामकुमारजीने यह भाव लिखा हो। पीछे न लिया हो।] जैसे सूर्योदयसे अथवा हरि-अवतारसे जीवोंका कल्याण होता है, वैसे ही गुरुके प्रकट होनेपर ही शिष्यका कल्याण होता है, अन्यथा नहीं। यथा—'गुरु विनु भवनिधि तरङ्ग न कोई। जौं विरंचि संकर सम होई॥' (७। १३)

टिप्पणी—१ 'कृपासिंधु', 'नररूपहरि', 'जासु बचन रविकर निकर' ये विशेषण क्रमसे देनेका तात्पर्य यह है कि श्रीगुरुदेवजीको हरिका नर-अवतार कहा है। अवतारके लिये प्रथम कारण उपस्थित होता है तब अवतार होता है और अवतार होनेपर लीला होती है। यहाँ ये तीनों (अवतारका कारण, अवतार और लीला) क्रमसे सूचित किये हैं। अवतारका हेतु 'कृपा' है। यथा—'जब जब होइ धरम कै हानी। वाढ़हिं असुर अधम अधिमानी॥' तब प्रभु धरि विविध सरीरा। हरहिं कृपानिधि सज्जन

पीरा॥'.....'कृपासिंधु जन हित तन धरहीं।' (१। १२१-१२२); 'भय प्रगट कृपाला'.....' (१। १९२), 'गो द्विज धेनु देव हितकारी। कृपासिंधु मानुष तनु धारी॥' (५। ३९) 'कृपासिंधु' पद देकर 'नररूप हरि' अर्थात् नर अवतारका कारण कहा। 'नररूप हरि' कहकर अवतार होना सूचित किया। और 'महामोहतमपुंज जासु बचन रबिकर निकर' से अवतार होनेपर जो लीला होती है सो कही। अर्थात् श्रीगुरुमहाराज कृपा करके महामोहरूपी अन्धकारसमूहको अपने वचनरूपी किरणसे नाश करते हैं, यह लीला है।

आगे चौपाइयोंमें श्रीगुरुचरणरजसे भवरोगका नाश कहना चाहते हैं। मोह समस्त रोगोंका मूल है। यथा—'मोह सकल ब्याधिन्ह कर मूला। तिन्ह ते पुनि उपजहिं बहु सूला॥' (७। १२१) इसलिये पहले यहाँ मोहका नाश कहा गया।

श्रीरामावतार और श्रीगुरु-अवतारका मिलान

श्रीरामचन्द्रजी

श्रीरामावतार संत, गो, द्विज
आदिकी रक्षा हेतु उनपर
कृपा करके रावणवधके लिये
हुआ।
श्रीरामजीने बाणसे रावणका
वध किया।

श्रीरामजीके बाणको 'रवि'
की उपमा दी गयी है। यथा,
'रामबान रवि उए जानकी' (५। १६)

४. श्रीगुरुदेवावतारमें यह विशेषता है कि जिस रावणको श्रीरामजीने मारा था वह रावण, यद्यपि उसने चराचरको वशमें कर लिया था, पर स्वयं मोहके वश रहा, मोहको न जीत सका था और श्रीगुरुदेवजीने महामोह ऐसे प्रबल शत्रु रावणका नाश किया।

नोट—५ 'महामोह तमपुंज'.....' इति। (क) गीतामें मोहकी उत्पत्ति इस प्रकार बतायी है। 'ध्यायतो विषयान्मनः सङ्गस्तेषूपजायते। सङ्गतस्तंजायते कामः कामात्क्रोधोऽभिजायते॥ क्रोधाद्भवति संमोहः संमोहात्स्मृतिविभ्रमः। स्मृतिभ्रंशाद्बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणशयति॥' (अ० २। ६२-६३) अर्थात् मनके द्वारा विषयोंका चिन्तन करते रहनेसे विषयोंमें आसक्ति हो जाती है जिससे उन विषयोंकी कामना उत्पन्न होती है। कामनाकी प्राप्तिमें विघ्न पड़नेसे क्रोध और क्रोधसे 'सम्मोह' होता है जिससे स्मरणशक्ति भ्रमित हो जानेसे बुद्धि (ज्ञानशक्ति) का नाश होता है। बुद्धिके नाशसे मनुष्य अपने श्रेयसाधनसे गिर जाता है। (ख) निज स्वरूपकी विस्मृति, परस्वरूपकी विस्मृति, देहमें आत्मबुद्धि, निज-पर-बुद्धि, मायिक विषयों, सांसारिक पदार्थों, देहसम्बन्धियोंमें ममत्व और उनमें ही सुख मान लेना इत्यादि 'मोह' है। यह मोह जब दृढ़ हो जाता है, अपनी बुद्धिसे दूर नहीं हो पाता तब उसीको 'विमोह' 'संमोह' 'महामोह' कहते हैं।

नोट—'महामोह' इति। ईश्वरके नाम, रूप, चरित्र, धाम, गुण इत्यादिमें संदेह होना 'महामोह' है। यथा—'भवबंधन ते छूटहिं नर जपि जाकर नाम। खर्व निसाचर बांधेउ नागपास सोइ राम॥' (७। ५८) इसीको आगे चलकर नारदजीने 'महामोह' कहा है। यथा—'महामोह उपजा उ तरे। मिटिह न बेगि कहें खग मोरे॥' (७। ५९) पुनः, पार्वतीजीके प्रश्न करनेपर शिवजीने कहा है कि 'तुम्ह जो कहा राम कोउ आना। जेहि श्रुति गाव धरहिं मुनि ध्याना॥ कहहिं सुनिहिं अस अधम नर ग्रसे जे मोह पिसाच।' (१। ११८) इसीको आगे चलकर 'महामोह' कहा है। यथा—'जिन्ह कृत महामोह मद पाना। तिन्ह कर कहा करिअ नहिं काना॥' (१। ११५)

श्रीगुरुदेवजी

१. श्रीगुरुदेवावतार शिष्यों वा आश्रितोंपर कृपा करने तथा उनके महामोहके नाशके लिये हुआ। महामोह ही रावण है। यथा 'महामोह रावन बिभीषन ज्यों हयो है।' (वि० १८१)
२. श्रीगुरुजीने वचनरूपी बाणोंसे शिष्यका महामोह दूर किया। वचन बाण हैं। यथा, 'जीभ कमान बचन सर नाना' (२—४१)
३. श्रीगुरुजीके वचनोंको 'रबिकर निकर' की उपमा दी गयी।

पूर्व संस्करणमें हमने यह भाव लिखा था, पर पुनर्विचार करनेपर हमें यही मालूम हुआ कि वस्तुतः 'महामोह' शब्द 'भारी मोह' के अर्थमें है। उपर्युक्त दोनों प्रसङ्गोंमें तथा अन्यत्र भी महामोह, मोह, विमोह, भ्रम आदि शब्द पर्यायवाचीकी तरह प्रयुक्त हुए हैं। यथा—'भयउ मोह बस तुम्हरिहि नाई' (७। ५९), 'जो ज्ञानिन्ह कर चित अपहरई। यरिआई विमोह मन करई॥' (७। ५९), 'नहि आचरज मोह खगराजा' (७। ६०), 'बिनु सतसंग न हरिकथा तेहि बिनु मोह न भाग। मोह गये बिनु रामपद होइ न दुड़ अनुराग॥' (७। ६१), 'होइहि मोह जनित दुख दूरी।' (७। ६२), 'एक बात नहि मोहि सोहानी। जदपि मोह बस कहेउ भवानी॥' (१। ११४), 'सुनु गिरिराजकुमारि भ्रम तम रविकर वचन मम।' (१। ११५), 'ससि कर सम सुनि गिरा तुम्हारी। मिटा मोह सरदातप भारी॥' (१। १२०), 'नाथ एक संसउ बड़ मोरें।' अस विचारि प्रगटैं निज मोह।' जैसे मिटें मोह भ्रम भारी।' महामोह महियेसु बिसाला। रामकथा कालिका कराला।' (१। ४५, ४६, ४७), 'अस संसय मन भयउ अपारा।' (१। ५१), 'भएउ मोह शिव कहा न कीन्हा।' (१। ९८) इत्यादि। गरुड़जीने भुशुण्डीजीसे जो कहा है कि 'मोहि भयउ अति मोह प्रभुबंधन रन महैं निरखि।' (७। ६८) वही 'अति मोह' यहाँ महामोहका अर्थ है।

'महामोह' शब्द कहीं कोशमें भगवत्-विषयक मोहका ही वाचक नहीं मिलता। एक तो 'महामोह' शब्द ही कोई स्वतन्त्र शब्द कहीं कोशोंमें नहीं मिलता है और न ऐसा उल्लेख ही मिलता है कि महामोहसे भगवत्-विषयक मोह ही लिया जाता है। इस सोरटेमें बताते हैं कि गुरु भगवत्-सम्बन्धी एवं अन्य वैषयिक (अर्थात् स्त्री, पुत्र आदि विषयक) सभी प्रकारके दृढ़ मोहके नाशक हैं।

टिप्पणी—२ (क) 'जासु बचन' का भाव कि गुरु वस्तुतः वहाँ हैं जिसका वचन सूर्यकिरणके समान (महामोहान्धकारका नाशक) है और वही भगवान्का अवतार है। (ख) 'रविकर निकर' का भाव यह है कि किरणें चन्द्रमामें भी हैं पर उनसे अन्धकारका नाश नहीं होता। यथा—'राकापति षोडस उअहिं तारागन समुदाइ। सकल गिरिन्ह दव लाइअ बिनु रवि राति न जाइ॥' (७। ७८) अतः 'रविकर' कहा, 'निकर' कहा। क्योंकि सूर्यकिरण हजारों हैं, इन्हींसे सूर्य 'सहस्रांशु' कहे जाते हैं। यथा, 'पञ्चमस्तु सहस्रांशुः।' जैसे सूर्यके हजारों किरणें हैं वैसे ही गुरुके वचन अनेक हैं। [(ग) मोह तम है। यथा—'जीव हृदय तम मोह बिसैयी।' (१। ११७) उसके नाशके लिये गुरुका एक वचन किरण ही पर्याप्त होता; पर यहाँ 'महामोह' रूपी 'तमपुंज' है जो एक-दो वचनोंसे नाशको प्राप्त होनेवाला नहीं है। उसके नाशके लिये गुरुके अनेक वचनोंकी आवश्यकता होती है जैसा कि शिवजीके गरुड़जीप्रति कहे हुए वचनोंसे सिद्ध है। यथा—'मिलेहु गरुड़ मारग महैं मोही। कवन भांति समुझावौं तोही॥ तबहि होइ सय संसय भंगा। जय बहु काल करिअ सतसंगा।' (७। ६१) अतएव 'तमपुंज' के सम्बन्धसे 'रविकर निकर' कहा गया। (घ) 'गुरुजीके वचनको 'रविकर निकर' कहा, तो यहाँ सूर्य और ब्रह्माण्ड क्या हैं? यह प्रश्न उठाकर दो-एक टीकाकारोंने रूपकको पूर्ति इस प्रकार की है कि ज्ञान सूर्य है। यथा—'जासु जानु रवि भव निसि नासा। बचन किरन मुनि कमल विकासा।' (१। २७७) मं० श्लोक ३ में गुरुजीको 'बोधमय' कहा है। अर्थात् उनको ज्ञानका ही पुतला वा ज्ञानस्वरूप कहा ही है। तात्पर्य यह कि उनके हृदयमें ज्ञानका प्रकाश सदा बना रहता है। इस तरह हृदय ब्रह्माण्ड है जहाँ ज्ञानरूपी सूर्य सदा उदित रहते हैं, कभी उनका अस्त नहीं होता। पं० रामकुमारजीका मत है कि 'हरि' सूर्यको भी कहते हैं अतः गुरु सूर्य भी हैं और उनके वचन सूर्यकिरणसमूह हैं।] (ङ) 'महामोह तमपुंज' के लिये गुरुवचनोंको 'रविकर निकर' कहकर 'गुरु' शब्दका अर्थ स्पष्ट कर दिया कि जो शिष्यके मोहान्धकारको मिटा दे वही 'गुरु' है। यथा—'गुरुशब्दस्त्वन्धकारस्याद्वुकारस्तन्निरोधकः। अन्धकारनिरोधत्वाद्गुरुत्वमिधीयते॥' (गुरुगीता) अर्थात् 'गु' शब्दका अर्थ 'अन्धकार' है और 'रु' शब्दका अर्थ है 'उस अन्धकारका नष्ट करना'। मोहान्धकारको दूर करनेसे ही 'गुरु' नाम हुआ।

नोट—६ यहाँ जो 'महामोह तमपुञ्ज' 'निकर' विशेषण दिया गया है यह बहुत ही महत्वपूर्ण है। 'तम' शब्द रूपकके वास्ते आया है; क्योंकि उधर 'रबिकर निकर' कहा है, उसीके सम्बन्धसे यहाँ 'अन्धकारका समूह' कहा गया। परंतु 'तमःपुञ्ज' कहनेसे मोहका कारण जो अज्ञान है उसका भी ग्रहण किया जा सकता है। इस तरह भाव यह होता है कि गुरुमहाराज अपने वचनोंसे कारण और कार्य दोनोंका नाश कर देते हैं। क्योंकि यदि कार्य नष्ट हुआ और कारण बना रहा तो फिर भी कार्यकी उत्पत्ति हो सकती है। इसी अभिप्रायसे श्रीमद्भागवतमें गुरुके लक्षण ये बतलाये हैं कि वह शब्दशास्त्र और अनुभव दोनोंमें पारङ्गत हो। यथा—'तस्माद् गुरुं प्रपद्येत जिज्ञासुः श्रेय उत्तमम्। शाब्दे परे च निष्णातं ब्रह्मण्युपशमाश्रयम्॥' (११।३।२१) अर्थात् उत्तम श्रेयःसाधनके जिज्ञासुको चाहिये कि वह ऐसे गुरुकी शरण जाय जो शब्दब्रह्म (वेद) में निष्णात, अनुभवी और शान्त हो। श्रुति भी ऐसा ही कहती है। यथा—'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत्समित्याणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्॥' (मुण्डक १।२।१२) उपनिषद्में जो श्रोत्रिय और ब्रह्मनिष्ठ कहा है उसीको भागवतमें 'शाब्दे' और 'परे निष्णातम्' कहा है। दोनों गुणोंका होना आवश्यक है। केवल श्रोत्रिय हुआ, अनुभवी न हुआ तो वह गुरु होनेयोग्य नहीं; क्योंकि केवल वाक्-ज्ञानमें निपुण होनेसे महामोहको न हटा सकेगा। और केवल अनुभवी होगा तो वह समझा न सकेगा; जब शिष्य समझेगा ही नहीं, तब महामोह कैसे निवृत्त होगा? इसीसे तो कहा है कि 'शब्दब्रह्मणि निष्णातो न निष्णायात्परे यदि। श्रमस्तस्य श्रमफलो ह्यधेनुमिव रक्षतः॥' (भा० ११।११।१८) अर्थात् जो शब्दब्रह्म (वेद) का पारङ्गत होकर ब्रह्मनिष्ठ न हुआ अर्थात् जिसने ब्रह्मका साक्षात्कार नहीं कर लिया, उसे दुग्धहीना गौको पालनेवालेके समान वेदपठनके श्रमके फलमें केवल परिश्रम ही हाथ लगता है। जान पड़ता है कि 'महामोह तमपुञ्ज' ये विशेषण इन्हीं भावोंको लेकर लिखे गये हैं। बिना ऐसे गुरुके दूसरेके वचनसे महामोह नष्ट नहीं हो सकता।

नोट—७ 'यहाँ भाषामें गुरुवन्दना किस प्रयोजनसे की गयी?' यह प्रश्न उठाकर उसका उत्तर यह दिया जाता है कि श्लोकमें बोध और विश्वासके निमित्त वन्दना की थी और यहाँ 'महामोह' दूर करनेके लिये की है। श्लोकमें गुरुको शङ्कररूप अर्थात् कल्याणकर्ताका रूप कहा और यहाँ हरिरूप कहा। ऐसा करके जनाया कि गुरु सम्पूर्ण कल्याणोंके कर्ता हैं और जन्म-मरणादिको भी हर लेनेवाले हैं। पुनः एक बार शङ्कररूप और दूसरी बार हरिरूप कहनेका कारण यह भी है कि गुरु तो ब्रह्मा, विष्णु, महेश तीनोंके रूप माने गये हैं। यथा—'गुरुर्ब्रह्मा गुरुर्विष्णुर्गुरुर्देवो महेश्वरः।' यहाँ शङ्का हो सकती है कि हरि और हररूप मानकर वन्दना की, ब्रह्मारूप मानकर भी तो वन्दना करनी चाहिये थी? इसका समाधान यह है कि ब्रह्माजीकी प्रतिष्ठा, पूजा आदि वर्जित हैं, इससे 'विधिरूप' न कहा। उनकी पूजा क्यों नहीं होती? यह विषय 'बंदेर्देव विधिपदेन' (१।१४) में लिखा गया है। प्रमाणका एक श्लोक यहाँ दिया जाता है। यथा—'तदा नभो गता वाणी ब्रह्माणं च जशाप वै। मृपोक्तं च स्वया मंद किमर्थं बालिशेन हि॥' 'तस्माद् यूयं न पूज्याश्च भवेयुः क्लेशशभागिनः।' (शिवपुराण माहेश्वरखंडान्तर्गत केदारखण्ड अ० ६। ६४)

भाषा-मङ्गलाचरण पाँच सोरठोंमें करनेके भाव

पाँच सोरठोंसे पञ्चदेव 'गणेश, सूर्य, विष्णु, शिव और गौरि (=शक्ति)' की वन्दना की गयी है। यथा—'बहुरि सोरठा पाँच कहि सुन्दर मधुर सुलोन। पंच देवता बंदेऊ जाहि ग्रन्थ सुभ होय॥' (गणपति उपाध्याय)। यही मत और भी कई महानुभावोंका है।

इसमें कोई टीकाकार फिर यह शङ्का उठाकर कि 'पाँचवें सोरठमें तो गुरुकी वन्दना है तब पञ्चदेवकी वन्दना पाँचों सोरठोंमें कैसे कहते हैं?' उसका समाधान यह करते हैं कि गुरु हरिरूप हैं और मं०

श्लोक ३ में उनको शङ्कररूप भी कहा है। पुनः, हरि सूर्यको भी कहते हैं। तीनों प्रकार वे पञ्चदेवमें आ जाते हैं।

पं० शिवलाल पाठकजीके मतानुसार दूसरे सोरठमें विष्णुकी वन्दना है और पाँचवेंमें सूर्यकी। वे लिखते हैं कि 'अपने प्रयोजनयोग्य सूर्यमें कोई गुण न देखकर गुरुहीको सूर्यवत् वन्दना की, क्योंकि सूर्यमें तमनाशक शक्ति है वैसे ही गुरुमें अज्ञानतमनाशक शक्ति है और ग्रन्थकारको अज्ञानतम-नाशका प्रयोजन है। अतः गुरुकी सूर्यवत् वन्दना की गयी है, जिससे पञ्चदेवकी भी वन्दना हो गयी और अपना प्रयोजन भी सिद्ध हो गया' (मानस-अभिप्रायदीपक)।

बाबा जानकीदासजीके मतानुसार प्रथम चार सोरठोंमें पञ्चदेवकी वन्दना है। सोरठा ४ पर देववन्दनाका प्रकरण समाप्त हो गया।

नोट—८ प्रायः सभी प्राचीन पोथियोंमें 'नररूप हरि' ही पाठ मिलता है, पर आधुनिक कुछ छपी हुई प्रतियोंमें 'नररूप हर' पाठ लोगोंने दिया है। श्री १०८ गुरुमहाराज सीतारामशरणभगवानप्रसादजी (श्रीरूपकलाजी) श्रीमुखसे कहा करते थे कि पं० रामकुमारजी 'हर' पाठ उत्तम मानते थे, क्योंकि 'हर' और 'निकर' में वृत्त्यानुप्रास है। ऊपरके सोरठोंमें अनुप्रासका क्रम चला आ रहा है वही क्रम यहाँ भी है।

श्रावणकुञ्जकी पोथीका पाठ देखनेके पश्चात् वे 'हरि' पाठ करने लगे थे।

चौ०—बंदों गुरु पद पदुम परागा। सुरुचि सुवास सरस अनुरागा ॥ १ ॥

शब्दार्थ—पदुम (पद्म) = कमल। परागा (पराग) = (कमलके सम्बन्धमें) वह रज या धूल जो फूलोंके बीच लम्बे केसरोंपर जमा रहती है। = पुष्परज। इसी परागके फूलोंके बीचके गर्भकोशोंमें पड़नेसे गर्भाधान होता है और बीज पड़ते हैं। = (गुरुपदके सम्बन्धसे) तलवेमें लगी हुई धूल = रज। सुरुचि = सुन्दर, रुचि = दीप्ति, कान्ति वा चमक। = (प्राप्तिकी) इच्छा; चाह, प्रवृत्ति। यथा—'रुचि जागत सोवत सपने की' (२। ३०१) = स्वाद; यथा—'तब तहँ कहीं सबरीके फलनिकी रुचि माधुरी न पाई ॥' (विनय० १६४) सुवास = सुन्दर वास। वास = सुगन्ध। वासना, कामना, सरस = (स + रस) = रससहित। = सुरस। 'स' उपसर्ग 'सहित' अर्थ देता है और 'सु' के स्थानपर भी आता है जैसे सपूत = सुपूत। सरस = सरसता है, बढ़ता है। सरस = सुन्दर। सरस अनुरागा = अनुराग सुन्दर रस है। = अनुराग करके सरस है। = अनुराग रसयुक्त। = सुन्दर अनुराग = अनुराग सरसता है। पुनः सरस = सम्यक् प्रकारका रस। (मा० प्र०)

इस अर्धालौका अर्थ अनेक प्रकारसे टीकाकारोंने किया है। अर्थमें बहुत मतभेद है। प्रायः सभी अर्थ टिप्पणियोंसहित यहाँ दिये जाते हैं।

अर्थ—१ मैं श्रीगुरुचरणकमलके परागकी वन्दना करता हूँ, जिस (पराग) में सुन्दर रुचि, उत्तम वास (सुगन्ध) और श्रेष्ठ अनुराग है।

नोट—१ यह अर्थ श्रीपंजाबीजी और बाबा जानकीदासजीने दिया है। केवल भावोंमें दोनोंके अन्तर है। (क) पंजाबीजीका मत है कि उत्तम रुचि अर्थात् श्रद्धा, उत्तम वासना और श्रेष्ठ प्रेम—ये तीनों श्रीगुरुपदकमलके रजमें रहते हैं। जो मधुकरसरिस शिष्य कमलपरागमें प्रेम करनेवाले हैं, पदरजका स्पर्श करते हैं, उन्हें ये तीनों प्राप्त होते हैं और जो श्रीगुरुपदरजके प्रेमी नहीं हैं उनको नहीं मिल सकते। (ख) बाबा जानकीदासजी (मानसपरिचारिकाकार) लिखते हैं कि सोरठा ५ में पदकमलकी वन्दना की; तब यह सोचें कि श्रीगुरुपदको कमलकी उपमा क्या कहें, पदकमलमें कमलके धर्म क्या कहें, जब कि उस धूलहीमें कमलके धर्म आ गये जो कहाँसे श्रीगुरुपदमें लपट गयी है। ऐसा सोच-समझकर पदरजमें कमलके धर्म दिखाये। (ग) धर्म किसे कहते हैं? गुण, स्वभाव और क्रिया तीनोंका मेल 'धर्म' कहलाता

है। अर्थात् किसी वस्तुके गुण, स्वभाव और क्रिया तीनों मिलकर उसका धर्म कहलाते हैं। यहाँ 'सुरुचि' गुण है, 'सुवास' स्वभाव है और 'रस' क्रिया है। (मा० प्र०) (घ) अब यह प्रश्न होता है कि ये तीनों वस्तु धूलिमें कहाँ हैं? उत्तर—कमलमें सुरुचि वर्ण (दीप्तिमान् रंग) है, गुरुपदरजमें 'सुरुचि' है यह गुणधर्म है। सुन्दर सुगन्ध स्वभाव है। कमलमें रस है और रजमें जो श्रेष्ठ अनुराग है यही क्रिया धर्म है। ये तीनों धर्म आगेकी तीन अर्धालियोंमें क्रमसे दिखाये गये हैं। (मा० प्र०)

अर्थ—२ में श्रीगुरुपदपरागकमलकी वन्दना करता हूँ, जिसमें सुरुचिरूपी सुवास और अनुरागरूपी सुन्दर वा सम्यक् प्रकारका रस है।

नोट—२ (क) पिछले अर्थमें 'पदुम' को दीप-देहलीन्यायसे 'पद' और 'पराग' दोनोंका विशेषण माना था और धर्मके तीन प्रकार कहे गये। अब इस अर्थमें 'पदुम' का अन्वय 'पराग' के साथ किया है और कमलके दो धर्म सुवास और मकरन्द लिये हैं। पदरजमें जो सुरुचि और अनुराग है वही सुवास और रस है। (मा० प्र०) (ख) वैजनाथजीने भी ऐसा ही अर्थ किया है। वे लिखते हैं कि कमलमें पीत पराग होता है और भूमि (मिट्टी) का रङ्ग भी पीत माना जाता है। रङ्ग तो प्रसिद्ध है ही, अतः अब केवल गन्ध और रस कहते हैं। पदरजमें शिष्यकी जो सुन्दर रुचि है वही सुगन्ध है। गुरुपदमें सारे जगत्की एकरस रुचि (चाह) होती है, अन्य इष्ट नामोंमें सबकी एकरस रुचि नहीं होती। इसी प्रकार रजमें जो एकरस अनुराग है वही रस है। [अनुरागमें नेत्रोंसे जल निकल पड़ता है, इसी विचारसे अनुरागको सुन्दर रस कहा। यथा—'राम-चरन-अनुराग-नीर बिनु मल अति नास न पावै॥' (विनय० ८२)] (ग) पंजाबीजीने यह दूसरा अर्थ दिया है और मानसमयंककारने भी। 'सम्यक् प्रकारका' ये शब्द इनमें नहीं हैं। 'अनुराग रस है' ऐसा अर्थ इन दोनोंने किया है। पंजाबीजी लिखते हैं कि श्रीसद्गुरुपदकमलरज, जिसमें भक्तोंकी सुष्ठु रुचिरूपी सुगन्ध और भक्तोंका प्रेमरूपी रस है, उसकी मैं वन्दना करता हूँ। पं० शिवलाल पाठकजीका मत है कि श्रीगुरुपदरजमें ये दोनों सदा रहते हैं। जो बड़भागी शिष्य मन मधुकरको इसमें लुब्ध कर देता है, उसमें भी सुरुचि और भगवत्-चरणोंमें अनुराग उत्पन्न हो जाते हैं। मानसमयंककारका मत है कि शिष्यकी रुचि और शिष्यके अनुरागको पद-परागके वास और रस माननेसे सर्वथा असङ्गति होगी। क्योंकि सुगन्ध और रस तो परागमें स्थित हैं, कहाँ बाहरसे नहीं आये हैं। तब सुरुचि और अनुराग दूसरेका कैसे माना जा सकता है? अतएव यहाँ भावार्थ यह है कि श्रीगुरुपदपद्म-परागमें जो भगवत्-भागवतमें श्रद्धा और अनुराग उत्पन्न करानेवाला गुण है, जिसके सेवनसे शिष्यके हृदयमें श्रद्धा और प्रेम उत्पन्न होता है, उस शक्तिजन्य श्रद्धा और प्रेमसे सुवास और रसका रूपक है। 'सुरुचि'—श्रद्धा (मा० मा०) (घ) यहाँ 'रज' का प्रताप कहते हैं। जिसके पास जो चीज होती है वही वह दूसरेको दे सकता है। सन्त सदा भगवदनुरागमें छुके रहते हैं। वे श्रद्धाविश्वासके रूप ही हैं। फिर गुरुदेव तो ब्रह्मरूप ही हैं तब उनके रजमें यह प्रभाव क्यों न हो? रजमें 'सुरुचि और अनुराग' मौजूद हैं; इसीसे सेवकको प्राप्त होते हैं। (शिला)। कमलपरागसे पदपरागमें यहाँ विशेषता यह है कि यह अपने गुणधर्म सेवकमें उत्पन्न कर देता है। कमलपरागमें यह गुण नहीं है। पदरजसेवनसे शिष्यमें भी भक्ति-भक्त-भगवत्-गुरुके प्रति सुन्दर रुचि हो जाती है, गुरुके साथ-साथ शिष्यकी भी सराहना होने लगती है यही 'सुवास' है। गुरुपदरजसेवनसे वह श्रेष्ठ अनुराग जो श्रीगुरुमें भगवान्के प्रति है, शिष्यमें भी आ जाता है। इस प्रकार यहाँ अधिकतद्रूपकालङ्कार भी है। कमलमें रुचि और रस है। पदरजमें 'सुरुचि' और 'सरस अनुराग' है। पदरज परमार्थका देनेवाला है यह विशेषता है। 'संत-दरस-परस-संसर्ग' का यह फल होता ही है। यथा—'जबहिं रामु कहि लेहिं उसासा । उमगत प्रेम मनुहुँ चहुँ पासा॥ ब्रह्मिं बचन सुनि कुलिस पयाना । पुरज पेम न जोइ बखाना॥' (२। २२०)

अर्थ—३ में श्रीगुरुपदकमलपरागकी वन्दना करता हूँ जो सुरुचि (सुन्दर प्रकाश वा दीप्ति), सुवास और रस-युक्त है और जिसमें रङ्ग भी है। (रा० प०, रा० प० प०)

नोट—३ इस अर्थमें 'सरस' के 'स' को सुरुचि, सुवास और रस तीनोंके साथ लेना होगा। 'अनु' उपसर्गका अर्थ 'सदृश' और 'साथ' श० सा० में मिलता है। 'राग' का अर्थ 'रङ्ग' है। इस तरह 'अनुराग' का अर्थ 'रङ्गसहित' हो सकता है। काष्ठजिह्वास्वामीजी लिखते हैं कि कमलमें ये चार गुण हैं, रुचि, वास, रस और रङ्ग। वे ही सब गुण परागमें हैं। इसपर रा० पं० ५० कार लिखते हैं कि किसी चीजमें सुगन्ध है, पर रुचि नहीं होती, जैसे चोवामें। किसीमें रुचि है पर गन्ध नहीं, जैसे सुवर्णमें। किसीमें सुवास, रुचि और रस भी होता है पर रङ्ग नहीं, जैसे शिखरनमें। पर पदपरागमें वे सब गुण हैं। रामायणीजीने 'अनु' का अर्थ 'किञ्चित्' किया है।

अर्थ—४ मैं सुन्दर रुचि, सुन्दर वासना और सरस अनुरागसे गुरुजीके चरणकमलोंके परागकी वन्दना करता हूँ। (रा० प्र० बाबा हरिहरप्रसादजी)

नोट—४ यह अर्थ सीधा है। इसमें वे कोई शङ्काएँ नहीं उठतीं जो औरोंमें की गयी हैं। पर रूपक नहीं रह जाता।

अर्थ—५ मैं गुरुजीके कमलरूपी चरणोंकी परागसदृश धूलिकी वन्दना करता हूँ जो धूल परागकी ही नाई रुचिकर, सुगन्धित, रसीली और रङ्गीली है। (वि० टी०)

नोट—५ यह अर्थ रा० पं० वाला ही लगभग समझिये।

अर्थ—६ मैं श्रीगुरुजीके चरणकमलोंके परागकी वन्दना करता हूँ जिसमें (मेरी) सुन्दर रुचि ही सुगन्ध है (जिसके कारण हृदयमें) अनुराग सरसता है। (पं० विश्वनाथ मिश्र)

नोट—६ पं० विश्वनाथ मिश्रका लेख हमने अन्तमें दिया है।

अर्थ—७ मैं श्रीगुरुपदपद्मके परागकी वन्दना करता हूँ जो अच्छी रुचि, अच्छी वासना और अनुरागको सरस करनेवाली अर्थात् बढ़ानेवाली है। (अर्थात् जिनके पदपरागका ऐसा प्रताप है।) (श्रीनंगे परमहंसजी)

अर्थ—८ मैं गुरुमहाराजके चरणकमलोंके रजकी वन्दना करता हूँ; जो सुरुचि (सुन्दर स्वाद), सुगन्ध तथा अनुरागरूपी रससे पूर्ण है। (मानसाङ्क)

नोट—७ रजकी इतनी बड़ाई किस हेतुसे की? उत्तर—चरणमें अङ्गुष्ठ शेषनाग हैं, अङ्गुलियाँ दिग्गज हैं, पदपृष्ठ कूर्म हैं, तलवा सगुण ब्रह्म है और रज सत्तास्वरूप है। इसीसे पदरजकी इतनी बड़ाई की। (काष्ठजिह्वास्वामी)

टिप्पणी—(१) यहाँ चार विशेषण अर्थात् सुरुचि, सुवास, सरस और अनुराग दिये हैं जिसका अभिप्राय यह है कि रजके सेवनसे चारों फल प्राप्त होते हैं। सुरुचिसे अर्थकी प्राप्ति कही; क्योंकि रुचि नाम चाहका भी है, सुवाससे धर्मकी प्राप्ति कही; क्योंकि धर्ममें तत्पर होनेसे यशरूपी सुगन्ध फैलती है। सरससे कामकी प्राप्ति कही; क्योंकि काम भी रससहित है और अनुरागसे भक्ति देनेवाली सूचित किया; क्योंकि 'मिलहि न रघुपति विनु अनुरागा।' (खर्ग)। (२) 'चार विशेषण देनेका भाव यह है कि कमलमें चार गुण हैं वही गुण परागमें हैं। तात्पर्य यह है कि जो गुण चरणमें हैं वह रजमें भी हैं'।

नोट—८ मं० श्लोक ३ में गुरुकी, सौरठा ५ में गुरुपदकी और फिर यहाँ पदरजकी वन्दना करनेके भाव ये कहे जाते हैं—

(क) श्लोकमें शङ्कररूप कहकर स्वरूपकी वन्दना की, फिर सोचे कि हम स्वरूपके योग्य नहीं हैं तब चरणकी वन्दना की। उसका भी अधिकारी अपनेको न समझा तब रजकी वन्दना की। (रा० प्र०)

(ख) गुरुकी वन्दना करके अपनेको उनके आश्रित किया। पदवन्दनासे अपनेको सत् समीप बैठने योग्य बनाया, जैसे द्वितीयाका टेढ़ा चन्द्रमा शङ्करजीका आश्रय लेनेसे वन्दनीय हुआ। तब गुरुवचनद्वारा महामोहका नाश हुआ। अब पदरजकी वन्दनासे भवरोगको परिवारसहित नाश करना चाहते हैं। (रा० प्र०)

नोट—९ श्रीविश्वनाथप्रसाद मिश्र—इस चौपाईका अर्थ कुछ टीकाकार इस प्रकार करते हैं—'श्रीगुरुजीके

चरणकमलोंके परागकी वन्दना करता हूँ, जिसमें सुन्दर प्रकाश है [सुरुचि], सुन्दर गन्ध है, जो रसयुक्त है और जिसमें अनुराग [प्रेम-भक्ति] उत्पन्न होता है।'

सभी लोग जानते हैं कि 'पराग' धूलिको कहते हैं। उसको 'सरस' (रसयुक्त) मानना अनुचित है, क्योंकि 'पराग' (धूलि) में रस नहीं होता और न साहित्यमें परागका विशेषण कभी 'सरस' हुआ ही है। इसी कारण कुछ लोग दूसरे ढंगसे अर्थ करते हैं। वे 'सरस' का अर्थ 'बढ़कर' लेते हैं। जैसा कि अयोध्याकाण्डमें गोस्वामीजीने लिखा है, 'सीय सासुप्रति बेष बनाई। सादर कइ सरस सेवकाई॥'

यहाँपर जिस प्रकार 'सरस' का अर्थ बढ़कर, अधिक बढ़िया है उसी प्रकार उक्त चौपाईके 'सरस' का अर्थ बढ़कर लेते हैं और 'सरस अनुराग' का अर्थ करते हैं 'बढ़िया प्रेम होता है।' किंतु 'सरस अनुराग' शब्दमात्रसे इतना अर्थ नहीं होगा। 'होता है' के लिये कोई क्रिया अवश्य चाहिये पर यहाँ क्रिया नहीं है। यदि 'अनुराग' को क्रिया मानें जैसा कि निम्नलिखित चौपाईमें है, 'प्रभु बिलोकि मुनि मन अनुराग। तुरत दिव्य सिंहासन माँगा॥' तो 'अनुराग' का अर्थ 'अनुरक्त हो गया' लेना पड़ेगा। ऐसी दशामें 'सरस अनुराग' का अर्थ होगा 'अधिक अनुरक्त हो गया'। पर क्या अनुरक्त हो गया उसका पता नहीं चलता। 'अनुराग' क्रियाका कर्ता वैसी दशामें 'पराग' ही होगा, जो हो नहीं सकता। अतएव यह अर्थ भी असमर्थ है।

कुछ व्यासलोग 'अनुराग' का अर्थ 'रक्तवर्ण' भी करते हैं पर साहित्य-संसारमें कमल परागका रंग 'पीला' ही माना जाता है 'लाल' नहीं, इससे यह अर्थ भी ठीक नहीं जँचता।

वस्तुतः इस चौपाईमें कोई क्रिया 'बंदवै' के अतिरिक्त नहीं है और अगली चौपाईसे भी इस चौपाईकी क्रियाके लिये कोई सम्बन्ध नहीं है। दूसरी चौपाईमें तो दूसरी बात ही आरम्भ हो जाती है। 'अमिय मूरि मय चूरन चारू। समन सकल भव रुज परिवारू॥' आदि।

यद्यपि नीचेकी सब चौपाइयाँ 'गुरु पदपदुम पराग' का ही विशेषण हैं या उससे ही सम्बन्ध रखनेवाली हैं पर 'सुरुचि सुवास सरस अनुराग' से उनका कोई सम्बन्ध नहीं है। 'सुरुचि सुवास सरस अनुराग' का सम्बन्ध केवल 'गुरुपदपदुम पराग' से ही है। इसलिये चौपाईका यह एक पद अपने अर्थके लिये स्वतन्त्र है। किन्तु इसमें कोई क्रिया नहीं है। हमारे विचारसे 'सरस' शब्दको क्रिया मानकर अर्थ करना चाहिये तभी इसका ठीक-ठीक अर्थ लग सकेगा। अन्यथा व्यर्थकी खींचातानी करनी पड़ेगी और अर्थ भी ठीक न होगा। सुतरां 'सरस' का अर्थ होगा 'सरसता है' 'बढ़ता है'। 'सरसाना' का अर्थ 'बढ़ाना' बराबर होता है। 'सरसना' क्रियाका प्रयोग भी कम नहीं होता।

यहाँपर 'सरसना' क्रियाकी सार्थकताके लिये अवधीके व्याकरणकी इसी सम्बन्धकी एक-दो बातें भी बता देना उचित होगा। अवधी और ब्रजभाषामें संज्ञाके आगे 'ना' लगाकर तुरत क्रिया बना लेते हैं। इससे कवितामें बहुत कुछ सुविधा होती है जैसे आनन्दसे 'आनंदना', निन्दासे 'निंदना' आदि। क्रियाके इस रूपमेंसे 'ना' को अलग कर जब शब्दको क्रियाके लिये प्रयुक्त करते हैं तो वैसी दशामें क्रियाके उस रूपका प्रयोग सदा सामान्य वर्तमान कालमें होता है। जैसे, १ 'पूँछ' रानि निज सपथ देवाई। २ पीपर यात सरिस मन 'डोला'। ३ जौं सिय भवन रहइ 'कह' अंबा। ४ का नहिं पावक जाति 'सक'। आदि।

ठीक इसी प्रकार, जैसे पूँछ, डोल, कह और सकका प्रयोग सामान्य वर्तमान कालकी दशामें हुआ है, 'सरस' भी सामान्य वर्तमान कालकी अवस्थामें प्रयुक्त होकर 'सरसता है' अर्थ देगा। अस्तु। हमारे विचारसे उक्त चौपाईका अर्थ इस प्रकार होना चाहिये। 'मैं (तुलसीदास) श्रीगुरुजीके चरणकमलोंके परागकी वन्दना करता हूँ, जिसमें (मेरी) सुन्दर रुचि ही सुगन्ध है [जिसके कारण हृदयमें] अनुराग सरसता है (बढ़ता है)। यहाँपर यदि 'सुरुचि' का अर्थ सुन्दर चमक या प्रकाश किया जाय तो साहित्यिक दृष्टिसे

कोई चमत्कार नहीं होगा। क्योंकि जब चरणोंको कमल बनाया, चरणोंकी धूलिको 'पराग' कहा [उक्त चौपाईमें 'पराग' शब्द श्लिष्ट समझना चाहिये, जिसका अर्थ कमलके पक्षमें 'पुष्परज' और चरणोंके पक्षमें 'धूलि' होगा] तो 'सुवास' का भी किसीके साथ रूपक होना चाहिये। तभी 'रूपक' अलङ्कार पूर्ण होगा। इसलिये 'सुरुचि' का अर्थ सुन्दर रुचि लेना होगा। जिस प्रकार 'सुगन्ध' के कारण कमलके पास जानेकी इच्छा होती है उसी प्रकार सुन्दर रुचि होनेसे ही गुरुके चरणोंमें प्रेम बढ़ता है। यदि हृदयमें रुचि न होगी तो गुरुके चरणोंमें 'प्रेम' कदाचित् न बढ़ेगा। इसलिये 'सुरुचि' का अर्थ हृदयकी सुन्दर 'रुचि' ही लेना अधिक उपयुक्त और समीचीन है ['आज' गुरुवार सौर २६ ज्येष्ठ सं० १९८४, वै०]।

अमियमूरिमय चूरन चारू। समन सकल भवरुज-परिवारू॥२॥

शब्दार्थ—अमिय (सं० अमृत। प्रा० अमिअ)=अमृत। अमियमूरि=अमरमूर; अमृतवटी; संजीवनी बूटी। मय=संस्कृतभाषामें यह तद्धितका एक प्रत्यय है (जिसे शब्दके अन्तमें लगाकर शब्द बनाते हैं) जो 'तद्रूप, विकार और प्राचुर्य' अर्थमें शब्दोंके साथ लगाया जाता है। यहाँ 'विकार' के अर्थमें है। (श० सा०) चूरन (चूर्ण)—सूखी पिसी हुई औषधि, जड़ी वा बूटी=धूल। चारू (चारु)=सुन्दर। समन (शमन)=शान्त करने, दबाने वा नाश करनेवाला। भवरुज=भवरोग=वारम्बार जन्ममरण, आवागमन होना। परिवार=कुटुम्ब। 'भवरुजपरिवार' काम, क्रोध, लोभ, मोह, मद, मान, ममता, मत्सर, दम्भ, कपट, तृष्णा, राग, द्वेष इत्यादि जो मानसरोग हैं, जिनका वर्णन उत्तरकाण्ड दोहा १२१ में है वे ही भवरोगके कुटुम्बी हैं।

अर्थ—(श्रीगुरुपदरज) अमृतमूरिमय सुन्दर चूर्ण है जो भवरोगके समस्त परिवारका नाश करनेवाला है॥ २॥

'अमियमूरिमय चूरन' के भाव

नोट—१ यहाँ 'अमियमूरिमय चूरन' और 'पदपराग' का रूपण है। शारीरिक रोगोंके लिये चूर्ण बनता है। सञ्जीवनी बूटीसे मृतप्राय भी जीवित हो जाते हैं। जैसे लक्ष्मणजी सञ्जीवनीसे जी उठे। पर पदपरागरूपी चूर्णसे शारीरिक और मानसिक दोनों रोग दूर होते हैं। इत्यादि विशेष गुण रजमें दिखानेसे यहाँ 'अधिक अभेद रूपक-अलङ्कार' है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि समुद्रमन्थनपर जो अमृत निकला वह जहाँ-जहाँ पड़ा वहाँ-वहाँ जो औषधियाँ जमीं वे सब सञ्जीवनी हो गयीं। सञ्जीवनमूरि जिलाती है और रोग हरती है। और यहाँ 'रामविमुखजीव' मानों मृतक हैं। उनको रज रामसम्मुख करती है, यही जिलाना है। (शीला)

नोट—२ श्रीकरुणासिन्धुजी लिखते हैं कि वैद्यक ग्रन्थमें अमरमूरिका चूर्ण खानेसे देवरूप और सिद्ध हो जाना कहा है; क्योंकि वह जड़ी अमृतमय है (अर्थात् वह जड़िरूपमें अमृत ही है)। श्रीगुरुचरणरज-रूपी चूर्ण मोक्षरूपी अमृतमय है [अर्थात् जीवन्मुक्त कर देता है और अन्तमें चारों मुक्तियोंका देनेवाला है। दिव्य रामरूप (सारूप्य) की प्राप्ति कराता है। जन्म-मरण आदिका नाशक है]। यह विशेषता पदरजमें है।

नोट—३ अमृत मृतकको जिला देता है और रज असाध्य भवरोगका नाश कर जीवको सुखी करता है।

नोट—४ अमृत देवताओंके अधीन है और गुरुपदरज सबको सुलभ है।

नोट—५ बैजनाथजी लिखते हैं कि औषधियोंके पञ्चाङ्गों (मूल, त्वचा, दल, फूल, फल) में मूल ही सबसे श्रेष्ठ है। मूल तीन प्रकारका होता है। विपवत्, मध्यस्थ और अमृतवत्। अमृतवत् मूलसे हानि नहीं होती, इसीको 'अमियमूरि' कहा है। अथवा, जो विशेष अमृतवत् है, जिनसे कायाकल्प आदि होते

हैं। यथा—‘असिततिलविमिश्रं भृंगराजस्य चूर्णं सवितुरुदयकाले भक्षयेद्यः पलाढ्यम्। स भवति चिरजीवी चक्षुषा गृध्रतुल्यो भ्रमरसदृशकेशः कामरूपो द्वितीयः॥’ इत्यादि चूर्ण खानेसे देह अमरवत् हो जाता है। श्रीगुरुपदरजरूपी अमियमय चूर्ण भगवत्प्राप्तिरूपी अमरत्व प्रदान करता है। उस प्राकृत चूर्णके कूटने, पीसने आदिमें कष्ट, खानेमें कष्ट और यह चूर्ण बिना कष्टका है।

टिप्पणी—(१) ‘अमियमूरिमय’ से खानेमें मधुर, ‘चारु’ से देखनेमें सुन्दर और ‘समन सकल भवरुज परिवारू’ से उसका गुण जनाया। (२) यहाँ ‘अधिक तद्रूपकालङ्कार’ है। अर्थात् उपमान (अमियमूरिमय प्राकृत चूर्ण) से उपमेय (पदरजरूपी पारमार्थिक चूर्ण) में बहुत अधिक श्रेष्ठता है। औषधि शारीरिक रोग दूर करती है, पदरज भवरोग और उसके परिवारको भी नाश करता है। वह औषधि एक-दो रोगोंको दूर करती है और यह अगणित असाध्य परमार्थपथके बाधक रोगोंको दूर करता है। ‘भवरुज परिवार’ असाध्य बहुत-से रोग हैं। यथा—‘एक व्याधिबस नर मरहिं ए असाधि बहु व्याधि। पीड़हिं संतत जीव कहूँ सो किमि लहै समाधि॥’ (७। १२१) असाध्यता यह है कि नियम, धर्म, जप, तप, ज्ञान, दान, यज्ञ आदि उपाय चाहे जितने करो भवरोग जाते नहीं। यथा—‘नेम धरम आचार तप ज्ञान जग्य जप दान। भेषज पुनि कोटिन्ह नहिं रोग जाहिं हरिजान॥’ (७। १२१) ऐसे असाध्य रोग भी पदरज-चूर्णसे दूर होते हैं। इससे यह जनाया कि श्रीगुरुपदरजसेवा सबसे अधिक श्रेष्ठ है। (३) इस अर्धालीमें परमार्थकी सिद्धि कही; आगे इसीसे स्वार्थकी सिद्धि कहते हैं। अर्थात् श्रीगुरुपदरज-सेवनसे लोक-परलोक दोनोंका बनना कहा।

नोट—६ इससे यह उपदेश मिलता है कि अन्य सब साधनोंको छोड़कर श्रीगुरुनिष्ठ हो जाना समस्त साधनोंसे सुलभ और अति श्रेयस्कर उपाय भवनाश और भगवत्प्राप्तिका है। गुरुनिष्ठभक्त श्रीपादपद्मजी, तत्त्वाजीवाजी, घाटमजी आदिके चरित प्रसिद्ध हैं।

नोट—७ बाबा जानकीदासजी कहते हैं कि पूर्व जो ‘सुरुचि’ गुण धर्म कहा था उसीको यहाँ ‘अमिय’ परिवारू रजके इस विशेषणमें कहते हैं। अर्थात् भवरुजपरिवारका नाश करनेको वह रज ‘रुचि’ (दीप्ति वा प्रकाश) है।

नोट—८ भवरोगका परिवार कामादि तो बड़े सूक्ष्म हैं। यथा—‘मिले रहैं, माखो चहैं कामादि संघाती। मो बिनु रहैं न, मेरियै जाँ छल छाती॥’ ‘बड़े अलेखी लखि पैं, परिहरै न जाहीं।’ (विनय० १४७) और रज स्थूल है। स्थूलसे सूक्ष्मका नाश कैसे होगा? उत्तर यह है कि (क) यहाँ जिस गुरुपदरजका वर्णन हो रहा है वह युद्धयस्थ गुरुपदरज है और वह भी सूक्ष्म है। अतः सूक्ष्म-से-सूक्ष्मके नाशमें शङ्का नहीं रह जाती। अथवा (ख) जैसे मन्त्रजाप, यज्ञ, तप, तीर्थ, दान आदि स्थूल साधनोंसे सूक्ष्म मनकी शुद्धि की जाती है, इनसे मनकी मलिनता और पाप दूर होते हैं, वैसे ही पदरजसे कामादिका नाश होता है (रा० प्र०)।

नोट—९ ‘प्रथम रोगहीसे भूमिका बाँधी, सो क्यों?’ अर्थात् ग्रन्थको रोगहीके प्रसङ्गसे प्रारम्भ करनेका क्या भाव है? यह प्रश्न उठाकर रा० प्र० कारने उसका उत्तर लिखा है कि श्रीरामचरित कहना एक बड़ा भारी मन्दिर बनाना है। मन्दिर बनानेमें शरीरका पुरुषार्थ लगता है। ग्रन्थकार अपने शरीरको भवरोगग्रसित जानकर प्रथम ही रोग छुड़ानेका विचारकर श्रीगुरुपदरजकी वन्दना करते हैं और उस अमियमूरिमयचूर्णसे अपने शरीरको नीरोग करते हैं। शरीर नीरोग होकर पुष्ट हो तब मन्दिर बने। (रा० प्र०) विनायकीटीकाकार भी लिखते हैं कि ‘धर्मार्थकाममोक्षानामारोग्यं मूलकारणम्।’ धर्म, अर्थ, काम और मोक्ष सभीकी सिद्धिके लिये आरोग्यता मुख्य कारण है। यदि शरीर रोगग्रस्त हो जाय तो कोई भी कार्य ठीक-ठीक न बन पड़ेगा। इस हेतु वैद्यक-शास्त्रको मुख्य मान उसीके आधारसे ग्रन्थका आरम्भ करते हैं, जैसा कि कुमारसम्भवमें कहा है, ‘शरीरमाद्यं खलु धर्मसाधनम्।’ (५। ३३)।

सुकृत' संभुतन विमल विभूती । मंजुल मंगल मोद प्रसूती ॥ ३ ॥

शब्दार्थ—सुकृत=पुण्य।=धर्मशील।=जो उत्तम रूपसे किया गया हो। (शं० सा०)। तन=शरीर; देह। विमल=निर्मल; उज्ज्वल। विभूती=अङ्गमें चढ़ानेकी राख। भस्म। मंजुल=सुन्दर। मंगल मोद=नोटमें दिया गया है। प्रसूती=जननेवाली; माता।

इस अर्धालीके पूर्वार्द्धका अर्थ भिन्न-भिन्न टीकाकारोंने भिन्न-भिन्न किया है; उनमेंसे कई-एक यहाँ दिये जाते हैं। टिप्पणियाँ भी साथ ही दी गयी हैं।

अर्थ—१ श्रीगुरुपदरज सुकृतरूपी शम्भुके शरीरकी निर्मल विभूति है। सुन्दर मङ्गल और आनन्दकी जननी (उत्पन्न करनेवाली) है ॥ ३ ॥

नोट—१ (क) मा० प्र० कार लिखते हैं कि यहाँ विपर्यय-अलङ्कारसे कहते हैं। जैसे शिवजीके शरीरमें लगकर श्मशानकी विभूति सुशोभित होती है वैसे ही गुरुचरणरज विभूतिमें लगकर समस्त सुकृतरूपी शम्भुतन सुशोभित होते हैं। भाव यह कि जिस पुण्यमें गुरुचरणरज नहीं पड़ा वह सुकृत तो है पर शोभित नहीं है। 'तनु विमल विभूती' का अर्थ वे 'तनुको निर्मल करनेको विभूति है' ऐसा करते हैं। (मा० प्र०)

(ख) यहाँ सुकृतमें शम्भुतनका आरोप और गुरुपदरजमें निर्मल विभूतिका आरोपण है। प्रथम रूपकके अन्तर्गत दूसरा रूपक उत्कर्षका हेतु होनेसे 'परम्परित' है। (वीरकवि)

(ग) इस अर्धालीमें अधिकतद्रूपकालङ्कारसे यह भाव निकलता है कि श्रीशिवजीके शरीरमें लगनेवाली विभूति (चिताकी भस्म) तो महा अपावन है; पर शिवजीके अङ्गके सङ्गसे वह विमल अर्थात् शुद्ध और पावन हो जाती है। यथा—'भव अंग भूति मसान की सुमिरत सुहावनि पावनी।' (१। १०) 'तदंगसंसर्गमवाप्य कल्पते ध्रुवं चिताभस्मरजो विशुद्ध्यते। तथा हि नृत्याभिनयक्रियाच्युतं विलिप्यते मौलिभिरम्बरीकसाम् ॥' (कुमारसम्भव ५। ७९)। और श्रीगुरुपदरजविभूतिसे तो सुकृतरूपी शिवतन ही निर्मल हो जाता है। पदरजसे सुकृतोंके निर्मल होनेका भाव यह कि जब श्रीगुरुजीके आश्रित होकर श्रीगुरुपदरजका आश्रय लेकर धर्म किये जाते हैं, तब सुकृत बढ़ने लगते हैं और तभी उनकी शोभा है। कर्तृत्वाभिमान मल है जो छूट जाता है।

(घ) गुरु शम्भु हैं, गुरुका तन (=शिवका तन) सुकृत है। ऐसा मानकर यह भावार्थ कहा जाता है कि सुकृतरूपी शिवतनमें ही निर्मल विभूति है, अर्थात् गुरुके तनमें लगनेसे निर्मल हो गयी है, इसीसे मंजुल मङ्गलमोदको देनेवाली है।

(ङ) वैजनाथजी लिखते हैं कि ऐसा माहात्म्य सुनकर कोई सन्देह करे कि न जाने कहाँको अपावन धूलि पैरोंमें लगी है, वह कैसे पवित्र हो सकती है? इसपर कहते हैं कि 'सुकृत संभुतन' अर्थात् जैसे चिताकी अपावन भस्म शिवतनमें लगनेसे पवित्र हो गयी, वैसे ही सुकृतरूप शिवका तन पाकर गुरुपदमें लगी हुई धूलि पवित्र हो गयी। गुरुके भजनप्रतापसे वह शुद्ध हो गयी। तात्पर्य कि यह सुकृतियोंके समाजका माहात्म्य है, कुछ अधर्मियोंके समाजकी बात नहीं है।

अर्थ—२ यह (श्रीगुरुपदरजरूपी) निर्मल विभूति सुकृतरूपी शम्भुतनके लिये सुन्दर मङ्गल और आनन्दको उत्पन्न करनेवाली है।

अर्थ—३ 'श्रीगुरुपदरज शिवजीके शरीरमें सुन्दर लगी हुई निर्मल भस्म (के समान है).....'। यहाँ 'सुकृत'=सुन्दर लगी हुई।

१. श्रावणकुञ्जकी पोथीमें 'सुकृति' पाठ है। परन्तु पं० शिवलालपाठकजीकी किसी पुस्तकमें यह पाठ नहीं है। मानसमयङ्क, अभिप्रायदीपक आदिमें भी 'सुकृत' ही पाठ है और १७०४, १७२१, १७६२, ७०, भा० दी० सयमें 'सुकृत' ही है। अतः मूल आधारका ही पाठ रखा गया। 'सुकृति' (सं०)=पुण्य। (शं० सा०)।

नोट—२ भाव यह कि जैसे शिवतनमें लगी हुई विभूति उनके शरीरके सङ्गसे ऐसी विशुद्ध हो जाती है कि नृत्य करते समय उनके शरीरसे गिरी हुई रजको देवता लोग मस्तकपर लगाते हैं और उसके स्मरणसे मङ्गल-मोद होता है, वैसे ही श्रीगुरुपदमें लगनेसे कैसी ही अपावन रज हो वह पावन और मुद मङ्गल करनेवाली है। यहाँ समरूपक है।

अर्थ—४ सुकृती पुरुषरूपी शिवके शरीरपरकी गुरुपदरजरूपी निर्मल विभूति सुन्दर मङ्गलमोदको उत्पन्न करनेवाली है। (पं०, रा० प्र०)

नोट—३ पंजाबीजी और बाबा हरिहरप्रसादजीने 'सुकृत' का अर्थ 'सुकृती साधु' किया है और श्रीनंगे परमहंसजीने भी यह अर्थ दिया है। यहाँ 'सुकृती' और शिवका एक रूपक है। भाव यह कि चिताभस्म तो श्रीशिवजीके अङ्गमें लगनेसे निर्मल हुई और रज विभूति सुकृतीरूपी शिवको निर्मल करती है। (रा० प्र०)

नोट—४ अर्धाली ३ और ४ 'सुकृत संभुतन' बस करनी' में जो श्रीगुरुपदरजके सम्बन्धमें कहा गया है वही श्रीशिवजीके तथा सुकृतियोंके विषयमें कहा गया है। यथा—'सुकृतिनामिव शम्भुतनो रजः सुविमलं मृदुमङ्गलमोदकृत्। जनमनो मुकरस्य मलापहं तिलकमस्य गुणौघवशीकरम्॥' (अर्थात् सुकृती पुरुषोंके समान श्रीशिवजीके शरीरकी विभूति अत्यन्त निर्मल, कोमल, मङ्गलमोद करनेवाली, भक्तके मनरूपी दर्पणके मेलका नाश करनेवाली है और उसका तिलक समस्त गुणोंको वश कर देनेवाला है।) पं० रामकुमारजीने अपने संस्कृत खर्चमें यह श्लोक दिया है पर पता नहीं कि कहाँका है। इसके आधारपर एक अर्थ और हो सकता है।

अर्थ—५ 'सुकृती पुरुषों एवं श्रीशिवजीके तनकी निर्मल विभूति (के समान) है' दोनोंको कहनेमें भाव यह होगा कि सुकृती सन्तोंके पदकी निर्मल रज और शिवके तनकी अपावन चिताभस्म दोनोंका प्रभाव श्रीगुरुपदरजमें है।

अर्थ—६ यह विभूति (रज) सुकृतरूपी शम्भुके तन (के स्पर्श) से निर्मल हो गयी और सुन्दर मोद मङ्गलकी उपजानेवाली है।

नोट—५ यहाँ गुरुको शिव और उनके तनको सुकृत मानकर अर्थ किया है।

अर्थ—७ (यह रज) सुकृतरूपी शम्भुतनको निर्मल करनेकी विभूति है और सुन्दर मङ्गल और मोदको उत्पन्न करनेवाली (माता) है।

'सुकृत' को 'संभुतनु' कहनेके भाव

(१) श्रीशिवजी सुकृतरूप हैं। यथा, 'मूलं धर्मतरोः' (३। मं० श्लोक १) इसलिये 'शिवतन' को सुकृत कहा। पुनः जो फल सुकृतसेवनका है वह शिवसेवासे भी प्राप्त होता है। सुकृतका फल श्रीरामपदप्रेम है। यथा—'सकल सुकृतफल राम सनेहू।' (१। २७) और श्रीशिवसेवाका फल भी यही है। यथा—'सिखसेवा कर फल सुत सोई। अखिल भगति रामपद होई॥' (७। १०६)

(२) 'रज'—लाभ बहुत सुकृतोंका फल है। जो सुकृती होगा वही श्रीगुरुपदरजके आश्रित रहेगा, दूसरा नहीं। अतएव रजके कल्याणकारी धर्मको लेकर 'शम्भु' की उपाया दी। 'शम्भु' का अर्थ ही है 'कल्याणकर्ता'। (रा० पं०)

(३) भस्म और शिवतनका नित्य संयोग है, वैसे ही रज और सुकृतका नित्य संयोग है, रजविहीन सुकृती होती ही नहीं। (रा० प्र०)

(४) 'सुकृत' का अर्थ 'सुकृती' लें तो शिवतनको वा शिवजीको सुकृती कहा, क्योंकि दोनोंके रजका एक-सा महत्त्व है। नोट ४ देखिये।

नोट—६ 'बिमल बिभूती' इति। (क) 'बिमल' कहनेका भाव यह है कि जो भस्म शिवजीके तनपर है वह मलिन है और गुरूपदरज 'बिमल' (निर्मल) है। (पं० रामकुमार) (ख) पूर्व जो 'सुवास' धर्म रजमें कहा था वह यहाँ दिखाया। सुकण्ठोंको निर्मलकर उज्ज्वल मङ्गलमोदरूपी ऐश्वर्य देना यही 'सुवास' है। 'मोद' का अर्थ 'सुगन्ध' भी है ही। (मा० प्र०) (ग) गुरूपदरजको, ऐश्वर्यरूप होनेके कारण यहाँ 'विभूति' कहा।

नोट—७ 'मंजुल मंगल मोद' इति। (क) मंगल=अभीष्टकी सिद्धि। =कल्याण। मोद=आनन्द (श० सा०)। पुनः, 'पुत्रोत्सवादि' मङ्गल हैं और तज्जनित आनन्द मोद है। (रा० प्र०)। बाह्येन्द्रियोंद्वारा जो सुख हो वह 'मङ्गल' है; जैसे शुद्ध सात्त्विकी भगवत्सम्बन्धी कर्म अथवा प्रिय वस्तुका देखना, पुत्रजन्म आदि। 'मोद' वह सुख है जो अन्तःकरणके विचारसे उत्पन्न हो; जैसे अन्तःकरणसे परमेश्वरका विचार करना अथवा प्यारी वस्तुके मिलनेसे जो आनन्द होता है, जैसे भगवान्का जन्मोत्सव, कथा-श्रवण, साधुओंको भोजन देना। (वि० टी०) वा, मंगल=बाह्यानन्द। मोद=मानसी आनन्द। (ख) 'मंजुल' से पाया जाता है कि कोई-कोई मङ्गलमोद मलिन भी होते हैं? हाँ, जो कामक्रोधादिद्वारा निन्दित कर्मों या विचारोंसे सुख उत्पन्न होते हैं वे 'मलिन मङ्गलमोद' हैं जैसे दूसरेको दुखाकर अपनेको जो सुख मिले वह 'मलिन' है। सुन्दर नहीं है। अथवा, सांसारिक विषयोंद्वारा जो बाह्य वा आन्तरिक सुख होते हैं वे मलिन हैं और परमात्मतत्त्वप्राप्तिसे वा भगवत्प्राप्ति आदिसे जो बाह्यान्तर सुख होते हैं वे 'मंजुल' हैं। (मा० प्र०) वा, रजोगुण-तमोगुणसम्बन्धी मङ्गलमोद मलिन हैं, शुद्ध सात्त्विक मङ्गलमोद मंजुल हैं। अथवा, 'मंगल' को 'मोद' का विशेषण मान लें तो भाव यह होगा कि सब आनन्द माङ्गलिक नहीं होते। जैसे कि विषयानन्द भी आनन्द है, पर वह नित्यके अनुभवसे सबको ज्ञात है कि वह अन्तमें दुःखदायी ही होता है। क्षणिकमात्रका सुख होता है और अनेक रोगादि उत्पन्न करके वही दुःखका कारण बनता है। यज्ञादिसे उत्पन्न सुख भी अस्थिर हैं, स्वर्गादि पाकर भी फिर गिरना पड़ता है, इसीसे श्रीवचनामृत है कि 'एहि तन कर फल विषय न भाई। स्वर्ग उ स्वल्प अंत दुखदाई॥ न तन पाइ विषय मन देहीं। पलटि सुधा ते सठ विष लेहीं॥' (७। ४४) इनसे बारम्बार जन्म-मरण होता है और 'जनमत मरत दुसह दुख होई।' अतएव 'मंगल' विशेषण देकर उसका निरास किया। तब माङ्गलिक कौन हैं? ब्रह्मानन्द, ज्ञानानन्द, योगानन्द आदि माङ्गलिक हैं जो आवागमनको छुड़ानेवाले हैं। इसपर प्रश्न होगा कि 'मंजुल' विशेषणकी आवश्यकता क्या रह गयी? गोस्वामीजी ब्रह्मानन्द आदिको 'मंजुल' नहीं कहते। इस आनन्दको छोड़कर भी जिस आनन्दकी इच्छा श्रीजनकमहाराज, शङ्करजी, सनकादि करते हैं वही 'मंजुल' है।

नोट—८ यहाँ तनकी सेवा जनाई और आगे मनकी। (पं० रामकुमारजी)

जन मन मंजु मुकुर मल हरनी। किये तिलक गुन गन बस करनी॥ ४॥

शब्दार्थ—जन=दास। मंजु=सुन्दर।=(यहाँ मुकुरके सम्बन्धसे) स्वच्छ। मुकुर=दर्पण; मुख देखनेका शीशा; आईना। मल=मैल; विकार। यहाँ मोहादि विषयजनित मैलापन या 'मोरचा (जंग) अभिप्रेत है। यथा—'मोहजनित मल लाग बिबिध बिधि कोटिहु जतन न जाई। जनम जनम अभ्यास, निरत चित, अधिक अधिक लपटाई॥ नयन मलिन परनारि निरखि, मन मलिन विषय सँग लागे' (विनय० ८२) 'काई विषय मुकुर मन लागी॥'—'मुकुर मलिन अरु नयन बिहीना।' (१। ११५) तिलक=टीका। वह चिह्न जिसे गीले चन्दन, केसर, कस्तूरी आदिसे मस्तक आदि अङ्गोंपर साम्प्रदायिक संकेत वा शोभाके लिये लगाते हैं। तिलक करना=मस्तक आदिपर टीकाके रूपमें लगाना या धारण करना।=शिरोधार्य करना।

अर्थ—(श्रीगुरूपदरज) जनके सुन्दर मनरूपी दर्पणके मलको हरनेवाली है। तिलक करनेसे गुणसमूहोंको वशमें करनेवाली है॥ ४॥

टिप्पणी—१ 'जन मन मंजु मुकुर मल' इति। मंजु मनमें मल कैसा? उत्तर—(क) जन (भक्त)

का मन है; इसलिये मंजु है। निर्मल रहना उसका स्वाभाविक गुण है। यथा—‘बिनु घन निर्मल सोह अकासा। हरिजन इव परिहरि सब आसा ॥’ (४। १६) पर विधिवश कुसङ्गमें पड़ जानेसे विषयका सङ्ग पाकर उसपर मेल आ जाता है। यथा—‘बिधि बस सुजन कुसंगत परहीं।’ (१। ३) ‘काल सुभाउ करम बरिआई। भलेउ प्रकृति बस चुकइ भलाई ॥’ (१। ७) ‘विषय कुपथ्य पाइ अंकुरे। मुनिहु हृदयका नर बापुरे ॥’ (७। १२२) ‘विषय बस्य सुर नर मुनि स्वामी। मैं पाँवर पसु कपि अति कामी ॥’ (४। २१) देखिये, देवर्षि भक्तप्रवर श्रीनारदजीका मन स्वाभाविक निर्मल है। यथा—‘सहज बिमल मन लागि समायी।’ (१। १२५) सो उनका मन दैवयोगसे कामजित होनेके अहङ्कारवश फिर विश्वमोहिनीको देख कामवश हो गया और उसकी प्राप्ति न होनेपर वे क्रोधवश हो गये। उनके निर्मल मनमें गर्व, काम और क्रोधरूपी मल लग गया था। यथा—‘जिता काम अहमिति मन माहीं।’ (१। १२७) ‘उर अंकुरेउ गर्वतरु भारी।’ (१। १२९) ‘देखि रूप मुनि बिरति बिसारी।’ (१। १२९) ‘जप तप कछु न होइ तेहि काला। हैं बिधि मिलैं कवन बिधि वाला ॥’ (१। १२७, १२९, १३१) ‘बेनु बिलोकि क्रोध अति बाढ़ा। तिन्हहि सराप दीन्ह अति याढ़ा ॥’ (१। १३५, १३६) (पं० रा० कु०) (ख) बाबा जानकीदासजीका मत है कि अपने-अपने वर्णाश्रम धर्ममें रत रहना मनकी मज्जता है और भगवत्-भागवत-धर्मसे विमुख होना ‘मल’ है। (मा० प्र०) (ग) [स्मरण रहे कि निर्मल वस्तु, जैसे दर्पण आदिमें ही मैल जब पड़ता है तब तुरंत झलकने लगता है जैसे स्वच्छ वस्त्रपर धब्बा। जो सर्वथा मैला है, उसमें मैल क्या देखा जायगा। भक्तके मनरूपी दर्पणमें विषयरूपी छेह (चिकनाई) से मैल बैठ जानेपर वह गुरुपदरजसेवनसे दूर हो जाता है, जैसे विभूतिसे चिकनाहट दूर हो जाती है। जो भक्त नहीं है वरंच भगवद्विमुख है वह गुरुके पास जायगा ही कब? वह तो स्वयं अपनेको गुरु समझता है। उसके मतमें तो गुरुकी आवश्यकता ही नहीं। तब उसके हृदयका मैल कब छूट सकता है? यथा, ‘मूरुख हृदय न चेत’]

नोट—१ श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि विचारसहित मन ‘मंजु मन’ है। ऐसा ‘मंजु मन’ ही दर्पण है। दर्पणमें अपना मुख दीखता है और विचारसहित मनरूप दर्पणमें अपना आत्मस्वरूप देख पड़ता है। यथा—पद्मपुराण कपिलगीता ‘विचारं दर्पणं यस्य अवलोकनमीक्षितम्। दृश्यते तत्स्वरूपं च तत्रैव पृथक् नहि ॥ हृदयं दर्पणं यस्य मनस्तावलोक्तयम्। दृश्यते प्रतिबिम्बेन आत्मरूपं च निश्चितम् ॥’ मनदर्पणमें रज कैसे लग सकती है? पादोदक पीनेसे रज मनतक पहुँच जाता है, उससे अन्तःकरण शुद्ध होकर सद्बिचार उत्पन्न होते हैं। यथा—गुरुगीता ‘शोषणं पापपंकस्य दीपनं ज्ञानतेजसाम्। गुरोः पादोदकं सम्यक् संसारार्णवतारकम् ॥’ (श्लोक २३) अर्थात् गुरुका चरणोदक पापरूपी कीचड़को सुखानेवाला, ज्ञानरूपी तेजका प्रकाशक और सम्यक् प्रकारसे संसारसमुद्रसे तारनेवाला है।

नोट—२ यहाँतक चार अर्थालियोंमें गुरुपदरजका माहात्म्य दिखाकर यह भी जनाया है कि यह ‘विषयी, साधक और सिद्ध’ जो तीन प्रकारके जीव हैं यथा—‘बिषई साधक सिद्ध सयाने। त्रिविध जीव जग बंद बखाने ॥’ (२। २७७) उनके सेवनयोग्य हैं। ‘जन मन मंजु मुकुर मल हरनी’ से विषयीके लिये जरूरी दिखाया; क्योंकि वे विषयासक्त होनेसे भववन्धनमें पड़े हैं। रजसेवनसे उनका विषयरूपी मल दूर हो जायगा। ‘समन सकल भवरुज परिवारू’ से साधक (मुमुक्षु) के लिये जरूरी दिखाया; क्योंकि साधकको साधन करनेमें मानसरोगोंसे विग्रहा डर है। ‘मंजुल मंगल मोद प्रसूती’ से सिद्धोंके भी कामका बताया। सिद्ध (अर्थात् मुक्तकोटिवाले जीव) को ‘मंजुल मुद मंगल’ स्थित रखनेके लिये रजका सेवन जरूरी है।

नोट—३ ‘किये तिलक गुणगन बस करनी’ इति। (क) जैसे तन्त्रशास्त्रकी रीतिसे वशीकरण-मन्त्रसे मन्त्रित करके नामके अनुकरणसे जो तिलक जिसके उद्देश्यसे किया जाता है, वह वशमें हो जाता है। तिलककर पुरुष स्त्रियोंको वशमें करते हैं, राजतिलकसे प्रजा वशमें होती है और द्वादश वैष्णव तिलक करनेसे देवताओंसहित श्रीगुरुनाथजी वशमें होते हैं, इत्यादि, वैसे ही श्रीगुरुपदरजके तिलकसे गुणगण वशमें हो जाते हैं। यथा—‘जे गुरुचरणेनु सिर धरहीं। ते जनु सकल बिभव बस करहीं ॥’ (२। ३) (रा० प्र०)

(ख) रज-तिलकमें विशेषता दिखाते हैं कि वहाँ वशीकरणप्रयोगके तिलकमें मन्त्र, तिथि, बार आदिका विचार करना पड़ता है और यहाँ बिना मन्त्र, तिथि, बार आदिके विचारके गुरुपदरजके तिलकमात्रसे गुणगण वशमें होते हैं। (रा० प्र०) (ग) रहूगणसे जड-भरतजीने महत्पुरुषोंके चरणरजके विषयमें ऐसा ही कहा है। यथा—'रहूगणैतत्तपसा न याति न चेज्यया निर्वपणाद् गृहाद्वा। नच्छन्दसा नैव जलाग्निसूर्यैर्विना महत्पादरजोऽभियेकम्॥' (भा० ५। १२। १२) अर्थात् हे रहूगण! इस प्रकारका ज्ञान महापुरुषोंके चरणरजको सिरपर धारण करनेके सिवा तप, यज्ञ, दान, गृहस्थोचित धर्मोंके पालन, वेदाध्ययन अथवा जल, अग्नि या सूर्यकी उपासना आदि किसी भी साधनसे प्राप्त नहीं हो सकता। (घ) 'गुणगण' से यहाँ ज्ञान, वैराग्य, विवेक, शान्ति, दया, क्षमा, शील, सन्तोष, आदि दिव्य गुण अभिप्रेत हैं। बिना इन गुणोंके भक्तिकी प्राप्ति नहीं हो सकती। यथा—'शान्तः समानमनसा च सुशीलयुक्तः तोषक्षमागुणदयार्जुनबुद्धियुक्तः। विज्ञान-ज्ञाननिरतः परमार्थवेत्ता निर्धामकोऽभयमनाः स च रामभक्तः॥' (महारामायण ४९। ९) अतः शुभगुणोंका वश करना कहा गया। (मा० प्र०, वै०)

नोट—४ श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि जीवके कल्याणके तीन मार्ग हैं। कर्म ज्ञान, और उपासना। 'सुकृत संभूतन' में कर्मदेश कहा, क्योंकि तीर्थादिमें सुकृतोंकी वृद्धि होती है। वैसे ही गुरुपदरजका स्मरण कर कर्म करनेसे सुकृतकी वृद्धि होती है। यथा—'सर्वतीर्थावगाहस्य सम्प्राप्नोति फलं नरः। गुरोः पादाम्बुजौ स्मृत्वा जलं शिरसि धारयेत्॥' (गुरुगीता २२) 'जनमनमंजु' से ज्ञानदेशमें और 'किये तिलक' से उपासनामें सहायक दिखाया।

नोट—५ पं० रामकुमारजी, पांडेजी—चार चौपाइयोंमें 'मारण, मोहन, उच्चाटन और वशीकरण' चारों प्रयोगोंका रजसेवनसे भी सिद्ध होना सूचित किया। 'समन सकल भवरुज परिवार' अर्थात् भवरोगनाशक है, यह 'मारण' हुआ। सुकृत संभूतनमें लगनेसे शोभा करती है, सब मङ्गल मोहित हो जाते हैं, यह 'मोहन' है 'जन मन मंजु मुकुर मल हरनी' से 'उच्चाटन' कहा। और, 'गुनगन बस करनी' से 'वशीकरण' प्रयोग सिद्ध हुआ।

नोट—६ पं० रामकुमारदास (मणिपर्वत, श्रीअयोध्याजी)—गुरुचरणरजको 'प्रसूती', 'बस करनी' और 'मल हरनी' विशेषण देकर सूचित किया है कि गुरुमहाराज परब्रह्म हैं, गुरुपदरज आद्याशक्ति है जो उत्पत्ति, पालन और संहार तीनों क्रियाओंसे युक्त है। प्रसूतीसे सृष्टि, उत्पत्ति क्रिया, बसकरनीसे पालनशक्ति क्रिया और मलहरनीसे संहार क्रिया सूचित की है।

नोट—७ ग्रन्थकारको ग्रन्थके रचनेमें मानसरोगका डर था, दूसरे रामचरितमानस रचनेके लिये सदगुणोंसे युक्त होनेकी भी आवश्यकता है। इसलिये केवल मारण और वशीकरणको प्रकट कहा है।

नोट—८ पं० रा० कु०—(क) व्याकरणमें पुँल्लिङ्ग, स्त्रीलिङ्ग और नपुंसकलिङ्ग—ये तीन लिङ्ग कहे गये हैं। गोस्वामीजीने तीनों लिङ्गोंमें परागका यश गाया है। 'बंदउँ गुरुपद पदुम परागा' पुँल्लिङ्गका स्वरूप है, 'सुकृत संभूतन विमल विभूती' स्त्रीलिङ्गका स्वरूप है। 'चूरन' और 'भवरुजपरिवार' पुँल्लिङ्ग है, तथा 'पराग' भी पुँल्लिङ्ग है; इसलिये चूर्णको पुँल्लिङ्गकी उपमा दी। 'विभूती' स्त्रीलिङ्ग है; इसलिये 'प्रसूती, मल हरनी, बस करनी' कहा। 'रज' नपुंसकलिङ्ग है इसलिये उसके सम्यन्धमें आगे २ (१) में 'अंजन' कहा है।

(ख) यहाँतक यह बताया कि रजकी वचनसे वन्दना करे, यथा—'बंदउँ गुरु पद पदुम परागा'; चूर्णरूपसे उसे खाय और अङ्गमें लगावे। पुनः उसमें मनको लगावे; क्योंकि 'जनमन मंजु मुकुर मल हरनी' है, उसका तिलक करे क्योंकि 'किये तिलक गुन गन बस करनी' है और नेत्रमें लगावे; यथा—'गुरुपदरज मृदु मंजुल अंजन'। इस तरह गुरुपदरजके आश्रित होकर वचन, तन और मनसे सेवन करे। (पं० रा० कु०)

नोट—१ पूर्व जो श्रेष्ठ अनुराग-रस गुण कहा था, वह यहाँ दिखाया। मनरूपी दर्पणका मेल हर लेना और गुणोंको वश कर देना यही अनुराग-रस है। (मा० प्र०)

श्रीगुरुपदनख मनिगन जोती। सुमिरत दिव्य दृष्टि हियँ होती॥ ५॥

शब्दार्थ—नख=नाखून। मनिगन (मणिगण)=मणियोंका समूह। जोती (ज्योति)=प्रकाश। दिव्य दृष्टि=(नेत्रोंकी) दिव्य ज्योति=देखनेकी अलौकिक शक्ति। शुद्ध बुद्धिमें ज्ञानका प्रकाश। यथा—‘दिव्यं ददामि ते चक्षुः’ (गीता ११। ८) हियँ=हृदय।

अर्थ—श्रीगुरुमहाराजके चरणनखरूपी मणिगणके प्रकाशको सुमिरते ही हृदयमें दिव्य दृष्टि (उत्पन्न) होती है। (मैं) उनकी वन्दना करता हूँ॥ ५॥

नोट—१ जब हृदय शुद्ध हुआ और उसमें शान्ति, क्षमा, दया आदि गुण हुए तब वह ध्यान करते योग्य हुआ, उसमें बढ़िया प्रकाशवाली वस्तुके पानेकी इच्छा हुई। अतः अब ध्यान बताते हैं जिससे दिव्य प्रकाश मिले। (वै०, रा० प्र०)

नोट—२ बाबा जानकीदासजी लिखते हैं कि (क) गोस्वामीजीने पहले गुरुकी वन्दना, फिर गुरुपदकंजकी और तब गुरुपदकमलपरागकी वन्दना की। यथा—‘वन्दे बोधमयं नित्यं गुरुम्’, ‘बंदौं गुरुपदकंज’ और ‘बंदौं गुरुपद पदुम परागा।’ उसी परम्परासे वे यहाँ भी ‘बंदौं श्रीगुरुपदनख’ कहते हैं, यद्यपि पदमें ‘बंदौं’ नहीं है। (ख) यहाँ ‘बंदौं’ पद न देनेमें भी अभिप्राय है कि वे ‘गुरु’ शब्दके साथ सर्वत्र ‘श्री’ विशेषण देना चाहते थे। अर्थात् वे ‘बंदौं श्रीगुरुपदकंज’, ‘बंदौं श्रीगुरुपदपदुम परागा’ कहना चाहते थे और उसी तरह यहाँ ‘बंदौं श्रीगुरुपदनख’ लिखना चाहते थे; परन्तु छन्दोभङ्गके विचारसे वे ‘बंदौं’ और ‘श्री’ दोनों सर्वत्र न लिख सके। तब उन्होंने यह चमत्कार किया कि आदिमें ‘पद’ और ‘पराग’ के साथ ‘बंदौं’ दिया और ‘श्री’ यहाँ प्रसङ्गके बीचमें दे दिया जिससे पाठक समझ लें कि ‘बंदौं’ और ‘श्री’ सबके साथ हैं। (मा० प्र०) इस चमत्कारके उदाहरण और भी ग्रन्थमें मिलेंगे। यथा—‘सौंये भूप रिधिहि सुत बहु बिधि देइ असीस। जननी भवन गए प्रभु चले नाइ पद सीस॥’ (१। २०८) इसमें राजाको प्रणाम करना नहीं लिखा केवल राजाका आशीर्वाद देना कहा गया और इसी तरह माताको प्रणाम करना लिखा गया है, पर माताका आशीर्वाद देना नहीं लिखा। एक-एक कार्य एक-एक जगह लिखकर दोनों जगह दोनों शिष्टाचारोंका होना जना दिया है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि नखकी वन्दना नहीं करते; क्योंकि गुरुपदकी वन्दना कर चुके हैं। नख पदसे भिन्न नहीं हैं, अतः पद ही हैं। ‘रज’ पदसे भिन्न है। इसीसे ‘रज’ के साथ ‘बंदौं’ शब्द दिया गया और ‘नख’ के साथ नहीं दिया गया। [नख पदसे भिन्न नहीं हैं, तथापि ‘पद’ से प्रायः तलवेका भाव लिया जाता है। रज तलवेमें होती है, चरणचिह्न तलवेके लिये जाते हैं, इत्यादि। हो सकता है कि इस प्रकार नखको पदसे पृथक् मानकर वन्दना की गयी हो।]

टिप्पणी—१ ‘प्रथम’ गुरुपदरजकी वन्दना करके फिर पदनखकी महिमा कहनेका भाव यह है कि रजके सेवनसे मन भवरोगसे रहित हुआ, पुनः विषयसे रहित हुआ। विषय ही मल है, यही कुपथ्य है। यथा—‘विषय कुपथ्य पाइ अंकुरे।’ विषयरहित होनेपर मन नख-प्रकाशके सुमिरनका अधिकारी हुआ। ‘दलन मोह तम’ तक मनकी सफाई कही है।

टिप्पणी—२ ‘श्रीगुरुपदनख’ इति। (क) पदनखको मणिगण कहा है और मणिगण लक्ष्मीजीके कटाक्ष हैं। इसलिये ‘नख’ के साथ ‘श्री’ पद दिया। [ऐश्वर्य या शोभासे युक्त होनेसे ‘श्री’ विशेषण दिया। (रा० प्र०) वैजनाथजी ‘श्री’ को गुरुका विशेषण मानते हैं। अर्थात् ऋद्धि-सिद्धि, यश, प्रताप, गुण, कीर्ति, भुक्ति, मुक्ति, ज्ञान, भक्ति आदि ऐश्वर्ययुक्त ऐसे श्रीमान् जो गुरु हैं उनके पदनख।]

(ख) ‘मनिगन जोती’ इति। पैरोंमें कई नख हैं, इसीसे ‘मणिगण’ की उपमा दी। क्योंकि दीपावलीमें तेल बत्तीके समाप्त होने और पतझड़े, पवन इत्यादिसे बाधाका भय रहता है, और वह हिंसा और

उष्णतायुक्त भी है। और मणिमें अखण्ड, एकरस, शीतल, स्वतःप्रकाश रहता है तथा उसमें उपर्युक्त (दीपकवाली) बाधाओंका भय भी नहीं रहता। यथा—‘परम प्रकासरूप दिन राती। नहिं कछु चहिअ दिया घृत बाती॥’ (७। १२०)

(ग) ‘ज्योति सुमिरत’ इति। यहाँ ‘नखों’ का स्मरण करना नहीं कहते। नख तो अलग रहे, यहाँ केवल नखोंकी ‘ज्योति’ का स्मरण करनेका माहात्म्य कहते हैं। यहाँ ‘सुमिरने’ न कहकर ‘सुमिरत’ कहा; क्योंकि ‘सुमिरत’ से तत्काल वा शीघ्र फलकी प्राप्ति सूचित होती है और ‘सुमिरने’ से अन्तमें फलकी प्राप्ति समझी जाती है। पुनः, ‘सुमिरत’ शब्द देकर मणिगणसे इसमें विशेषता दर्शित की। (रा० प्र०)

(घ) ‘दिव्य दृष्टि हियँ होती’ इति। ‘दिव्य दृष्टि’ हृदयमें होती है अर्थात् ज्ञान, वैराग्य, निरावरण, भगवत्स्वरूपका विचार एकरस हृदयमें रहता है, कभी मन्द नहीं पड़ता। (रा० प्र०) ‘हियँ होती’ कहनेका भाव यह है कि बाहरसे भी दिव्य दृष्टि होती है; जैसे कि ज्योतिष, यन्त्र, मन्त्र, सिद्धि अथवा किसी देवताकी उपासना इत्यादिसे। पर उससे हृदयके नेत्र नहीं खुलते। इसी तरह सिद्धाञ्जन लगानेसे बाहरकी दृष्टि अधिक हो जाती है, भीतरकी नहीं और नखप्रकाशके स्मरणसे हृदयके नेत्रोंमें दिव्य दृष्टि हो जाती है। (पं० रामकुमार)

नोट—३ ‘रजका प्रसङ्ग तो आगे दोहासे फिर उठाया है। यहाँ बीचमें रजका प्रसङ्ग अधूरा छोड़कर नखका माहात्म्य क्यों कहने लगे?’ इस शङ्काको उठाकर याथा जानकीदासजी उसका उत्तर यह देते हैं कि रजसे कामादि रोगोंका नाश हुआ, सुकृत शोभित हुए, मञ्जुल मङ्गल मोद उत्पन्न हुए, मल दूर हुआ और गुणगण वश हुए; परन्तु प्रकाश न देख पड़ा तब रजके निकट नखोंका प्रकाश देख नखोंकी वन्दना प्रकाशप्राप्तिके हेतु करने लगे। नख और रजका आगे मेल दिखाकर दोनोंका प्रसङ्ग एक साथ समाप्त करेंगे। पहले पृथक्-पृथक् इनके गुण दिखाये। नखज्योतिसे आँखें खुलेंगी तब फिर आँखके लिये रज अञ्जनकी जरूरत होगी। यही क्रम लेकर रज, फिर नख, फिर रजके प्रकरण लगाये हैं।

रजका पूरा प्रकरण न समाप्त करनेसे भी यह बात पुष्ट होती है कि ‘बंदी’ और ‘श्री’ पदरज और पदनख दोनोंके साथ समझे जायें। (मा० प्र०)

दलन मोह तम सो-सु-प्रकासू। बड़े भाग उर आवहिं जासू ॥ ६॥

शब्दार्थ—दलन=नाश करनेवाला। सो सु प्रकासू=वह सुन्दर प्रकाश। सोसु प्रकासू=सूर्यका प्रकाश। सोसु=सहस्रांश=सूर्य। भाग=भाग्य=नसीब; क्रिसमत।

अर्थ—१ वह सुन्दर प्रकाश (श्रीगुरुपदनखज्योति) मोहरूपी अन्धकारका नाशक है। (यह नखप्रकाशका ध्यान) जिसके हृदयमें आवे उसके बड़े भाग्य हैं ॥ ६ ॥ (पं०, वै०, रा० प्र०)

नोट—१ (क) श्रीगुरुपदनखज्योतिसे दिव्य दृष्टिका होना पूर्व कहा अब यह दूसरा गुण बताते हैं कि उससे मोहान्धकार भी नष्ट हो जाता है। ‘सु’ प्रकाशका भाव यह है कि दीपकमें ऊपर काजल रहता है, अग्नि, सलाई, तेल, बत्ती, आदिके संयोगसे ही उसमें प्रकाश रहता है, बाधाका भय रहता है, फिर रात्रिहीमें और थोड़ी ही दूर उसका प्रकाश रहता है। सूर्यका प्रकाश तप्त, फिर उसमें धूम, धूलि, मेघ, ग्रहण आदिकी बाधाएँ रहती हैं और फिर वह दिनभर ही रहता है रात्रिमें नहीं। यदि कहें कि मणिमें प्रकाश थोड़ा होता है सो बात नहीं है। स्यमन्तक आदि ऐसी मणि हैं जिनमें सूर्यके समान प्रकाश होता है। मणिका प्रकाश दिन और रात दोनोंमें अखण्ड एकरस रहता है, शीतल है, इत्यादि कारणोंसे उसके प्रकाशको ‘सुप्रकाश’ कहा। अथवा, मणिमें प्रकाश होता है और गुरुपदनखमें ‘सुप्रकाश’ है, क्योंकि इसमें पारमार्थिक गुण है और मणिमें केवल प्राकृतिक बाह्य प्रकाश है। (वै०, रा० पं०)

(ख) ‘बड़े भाग’ इति। इस कथनसे भी ‘सुप्रकाश’ पाठ सिद्ध होता है; क्योंकि सूर्यका प्रकाश सबको सुलभ है और ‘नखप्रकाश’ के लिये कहते हैं कि ‘बड़े भाग’ इति। स्यमन्तक आदि मणियाँ सबको प्राप्त नहीं होतीं, बड़े ही भाग्यवान्को मिलती हैं। वैसे ही श्रीगुरुपदनखमें सब सुलभता है। एक यही

बड़ी कठिनाई है कि जब बड़े भाग्य उदय हों तब श्रीगुरुपदमें भक्ति और उनके पदनखप्रकाशका ध्यान हृदयमें आता है। लाखोंमें कोई एक ऐसे बड़भागी होते हैं। गुरुपदानुरागी बड़भागी कहे जाते हैं। यथा—
'जे गुरुपद अंबुज अनुरागी। ते लोकहुँ बेदहुँ बड़भागी॥' (२। २५९)

(ग) 'उर आवहि' कथनसे सूचित करते हैं कि ले आनेवालेके बसकी बात नहीं है। हृदयमें ले आना उसके अख्तियारके बाहर है। इससे आनेवालेकी इच्छा प्रधान बतायी। अथवा, 'जिसके उरमें आवे उसके बड़े भाग्य हैं' इस अर्थमें भागी या अभागीका कोई नियम नहीं, जैसे 'गरुड़ सुमेरु रेनु सम ताही। राम कृपा करि चितवा जाही॥' (खरा)

अर्थ—२ (श्रीगुरुपदनख-प्रकाश) मोहान्धकारके नाशके लिये सूर्यके प्रकाशके समान है। जिसके हृदयमें आवे उसके बड़े भाग्य हैं ॥ ६ ॥ (मा० प्र०, मा० म०)

नोट—२ पूर्व नखमें मणिगणवत् प्रकाश कहा और अब सूर्यवत् प्रकाश कहते हैं। मणिवत् प्रकाशसे दिव्य दृष्टि हुई, हृदयके ज्ञान, वैराग्यरूपी नेत्रोंमें देखनेकी शक्ति तो हुई पर रात्रिके अन्धकारके कारण नेत्र बन्द ही रहे। जैसे आँखें कैसी ही नीरोग हों पर रात्रिमें उन्हें सूझता नहीं, इसीसे मनुष्य आँखें बन्द किये पड़े रहते हैं। वैसे ही दिव्य दृष्टि होनेपर भी मोहान्धकारके कारण सूझता नहीं; अतः ज्ञान, वैराग्य नेत्र खुले नहीं, बन्द पड़े रहे। अतः मोहान्धकारके नाशके लिये नखको सूर्यकी उपमा दी। क्योंकि मणिप्रकाशसे रात्रिका नाश नहीं होता, रात्रि तो बिना सूर्योदयके नहीं जाती। यथा—'बिनु रवि राति न जाइ', 'तुलसी कबहुँक होत नहि रवि रजनी इक ठाम।' यहाँ नख सूर्य हैं, शिष्यका हृदय आकाश है, हृदयकी अविद्या अन्धकार रात्रि है। अतएव यह अर्थ समीचीन है। (मा० प्र० अभिप्रायदीपक) (ख) 'सोसु' यहाँ क्रिया नाम है। सूर्य सर्व रसोंके शोषण करनेवाले हैं, इसीसे 'सोसु' नाम है। (मा० प्र०)

नोट—३ शङ्का-गुरुपदवन्दनासे 'महामोह तमपुंज' का नाश तो कर चुके तब यहाँ 'दलन मोह तम' फिर कैसे कहा?

समाधान—(क) महामोह राजा है। गुरुवचनसे उसका नाश किया। मोह उस राजाका परिवार वा सेवक वा सेना है, उसके लिये वचनकी आवश्यकता नहीं, नख भी नहीं केवल नखप्रकाशमात्र उसके नाशके लिये पर्याप्त (काफी) है। या यों कहें कि मुखियाको मुखसे और प्रजाको चरणसे जीता। (ख) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'यहाँ ग्रन्थकारके अक्षर धरनेकी सावधानता है।' पञ्चपर्वा अविद्यामें मोह और महामोह दोनों नाम गिनाये गये हैं। इसीसे गोस्वामीजीने दोनोंका नाश भी पृथक्-पृथक् कहा। पुनः यह बताते हैं कि नखके प्रकाशमें बहुत गुण हैं। मोहान्धकारका नाश करनेमें गुरुके वचन अधिक हैं, यह सूचित किया। (पं० रामकुमारजी)

उधरहि बिमल बिलोचन ही के। मिटाहिं दोष दुख भव-रजनी के ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—उधरना=आवरणरहित होना; खुलना। बिलोचन=दोनों नेत्र। ही=हिय=हृदय। बिलोचन ही के=हृदयके दोनों नेत्र; हियकी आँखें। अर्थात् ज्ञान और वैराग्य। यथा—'ज्ञान विराग नयन उरगारी।' (७। १२०) भव रजनी=संसाररूपी रात्रि।

अर्थ—(श्रीगुरुपदनखप्रकाशसे) हृदयके (ज्ञान-वैराग्यरूपी) निर्मल नेत्र खुल जाते हैं और संसाररूपी रात्रिके दोष और दुःख मिट जाते हैं ॥ ७ ॥

नोट—१ 'उधरहि बिमल' इति। (क) 'उधरहि' से पहले उनका बन्द होना पाया जाता है। हृदयके नेत्र तो 'दिव्य दृष्टि' पाकर पहले ही निर्मल थे तो बन्द क्यों रहे? समाधान यह है कि—(१) अन्धा देख नहीं सकता चाहे सूर्यका भी प्रकाश क्यों न हो! यथा—'मुकुर मलिन अरु नयन बिहीना। रामरूप देखहि किमि दीना॥' (१। ११५) अतएव मनमुकुरके मलका हरण कहकर नेत्रोंमें (दिव्य दृष्टि) का होना कहा, तत्पश्चात् नखप्रकाशसे अविद्यारात्रिका अन्त कहा। अज्ञानरूपी अन्धकारका नाश होनेपर ज्ञानप्रकाशरूपी प्रभात हुआ तब निर्मल नेत्रोंका खुलना कहा। (२) नेत्र निर्मल भी हों तो क्या? रात्रिमें तो उन्हें भी

कुछ सूझता नहीं तब बन्द ही भले, खुलकर क्या करें? जैसे सूर्योदय होते ही रात्रि मिट जाती है, उजाला होते ही मनुष्य सोतेसे जाग उठते हैं; नेत्र आप-ही-आप खुल जाते हैं; वैसे ही नखप्रकाशसे संसाररूपी रात्रि मिटते ही मोहान्धकार दूर हुआ, ज्ञान-वैराग्यरूपी नेत्र स्वयं खुल गये। (३) नेत्रके देवता सूर्य हैं और ज्ञान-वैराग्यरूपी नेत्रोंके देवता श्रीगुरुपदनखरूपी सूर्य हैं। बिना देवताके इन्द्रियोंमें प्रकाश नहीं होता। इसीलिये हृदयके नेत्र बन्द पड़े रहे। जब श्रीगुरुपदनखरूपी सूर्यदेवताका प्रकाश मिला तब खुले। (ख) 'विमल बिलोचन' इति। 'विमल' कहनेका तात्पर्य यह है कि ज्ञान, वैराग्यका जो रूप है वह सदा निर्मल रहता है। अथवा भाव यह है कि जबतक भवरजनीके मोहान्धकार-रूपी दोष और (विचारका न सूझना रूपी) दुःखसहित रहे तबतक किसी वस्तुकी यथार्थ पहचान न होती थी। (पं० रामकुमारजी) (ग) प्रथम विषय है तब इन्द्रियाँ। इसीसे प्रथम 'सुमिरत दिव्य दृष्टि हियें होती' कहकर दृष्टिको शुद्धता कही तब विषयेन्द्रिय 'लोचन' की शुद्धता कही गयी। (पं० रामकुमार) (घ) 'मिटहि' से फिर न आना सूचित किया। (पं० रा० कु०)

नोट—२ 'दोष दुख भव रजनी के' इति। (क) श्रीवैजनाथदासजी कहते हैं कि मर्यादाहित काम करनेसे दोष होता है और उसका फल दुःख होता है। जैसे परस्त्रीगमन, चोरी आदि दोष रात्रिमें ही होते हैं जिसका फल अपयश और राजदण्ड आदि दुःख होता है। वैसे ही भवरात्रिमें इन्द्रियोंके विषय जैसे कानोंसे परनिन्दा या कामवार्ता सुनना, त्वचासे परस्त्रीका स्पर्श करना, नेत्रोंसे स्त्री आदिको देखना, रसनासे परदोष गाना, भक्ष्याभक्ष्य खाना इत्यादि दोष हैं। मन विषयोंमें लगकर बुद्धिको भ्रष्ट कर देता है जिससे अनेक योनियोंमें भ्रमना होता है। इत्यादि दोष हैं। जन्म, जरा, मरण, त्रयताप, नरक, गर्भवास आदि दुःख हैं। (ख) वाया जानकीदासका मत है कि रात्रिमें अन्धकार दोष है। (मा० प्र०, रा० प०) चोर, सर्प, बिच्छू आदिका भय [व दुःस्वप्न। (रा० प०)] दुःख हैं वैसे ही भवरजनीका दोष अविद्या, अज्ञान आदि हैं जिससे जीव आत्मस्वरूप भूल गया और कामक्रोधादि सर्प आदिका भय (तथा मोहादिके कारण सूझ न पड़ना) दुःख है। (मा० प्र०) [अथवा, आध्यात्मिक, आधिभौतिक, आधिदैविक दुःख हैं। (रा० प्र०)]

नोट—३ विनय-पत्रिकाके पद ७३, ७४ 'जागु, जागु, जागु जीव जोहैं जग-जामिनी।' और 'जानकीसकी कृपा.....' से इस अर्थात्तीके भाव बहुत स्पष्ट हो जाते हैं। वहाँ भी संसाररूपी रात्रिका ही प्रसङ्ग है। रात्रिमें मनुष्य स्वप्न देखता है कि उसका सिर काट लिया गया, वह राजासे रंक हो गया इत्यादि, जिससे उसे बहुत कष्ट होता है। वैसे ही संसाररूपी रात्रिमें मोहवश मनुष्य सुत, वित्त, कलत्र, देह, गेह, नेह आदिको सत्य जानकर उसीके कारण त्रिताप सहता है। यह संसाररात्रि मोहमय है। यथा—'देह-गेह-नेह जानि जैसे घन-दामिनी॥ सोवत सपनेहूँ सहै संसृति-संताप रे। बूझ्यो मृग-चारि खायो जेवरी-के साँप रे॥ दोष-दुःख सपनेके जागे ही पै जाहिं रे॥ तुलसी जागे ते जाय ताप तिहूँ ताय रे.....' (पद ७३। १-४) मोहमयरूपी भवरात्रि अपना स्वरूप भुला देती है। वासना, मोह, द्वेष आदि भवनिशाका निविड़ अन्धकार है जिसमें काम, क्रोध, लोभ, मद, मान आदि निशाचरों और चोरोका भय रहता है। सबेरा होना ज्ञानरूपी सूर्यका उदय है। इससे अन्धकार मिट जाता है, चोर आदि भाग जाते हैं, त्रयताप दूर हो जाता है। यथा—'अब प्रभात प्रगट ग्यान-भानुके प्रकाश बासना, सराग मोह-द्वेष निविड़ तम टरे॥ भागे मद-मान चोर भोर जानि जातुथान काम-कोह लोभ-छोभ, निकर अपडरे। देखत रघुवर-प्रताप, चीते संताप-पाप-ताप त्रिविधि।.....' (पद ७४)

नोट—४ मा० प्र० में चोर, सर्प, बिच्छू आदिसे दुःख कहा है। भवरात्रिमें मत्सर, मान, मद, लोभ आदि चोर हैं। यथा—'मत्सर मान मोह मद चोरा।' (७। ३१) 'मम हृदय भवन हरि तोरा। तहैं बसे आइ बहु चोरा॥तम, मोह, लोभ, अहंकार। मद, क्रोध, बोध-रिपु मारा॥' (विनय० १२५। २, ४) संशय अथवा रागादि सर्प हैं। यथा—'संसय सर्प ग्रसन उरगादं।' (३। ११) 'रागादि-सर्पगन-पत्रगारि।'

(विनय० ६४) भोगादि विच्छूके डंक हैं। यथा—‘भोगौघ वृक्षिक-विकारं॥’ (विनय० ५९) मोह अन्धकार है। यथा—‘प्रबल अविद्याकर परिवारा। मोह आदि तम मिटइ अपारा॥’ (७। ११८)

नोट—५ यहाँ नखप्रकाशमें फिर विशेषता दिखाते हैं कि वहाँ तो फिर रात्रि आती है, अन्धकार छा जाता है, नेत्र बन्द हो जाते हैं और दुःस्वप्न होता है इत्यादि। पर श्रीगुरुपदनखप्रकाशसे जो प्रभात होता है वह सदा बना रहता है, निर्मल नेत्र फिर बन्द नहीं होते और न अज्ञानादि तम और त्रयताप आदि दोष दुःख होते हैं। पुनः सूर्य बहिरङ्ग-प्रकाशक है और नख अन्तरङ्ग-प्रकाशक हैं, यह विशेषता है। (रा० प्र०)

नोट—६ नखमणिसे नेत्रोंमें दिव्य दृष्टि हुई। अब रात बीतनेपर नेत्र खुले। प्रभात होनेसे सब वस्तुएँ सूझने लगती हैं यही आगे कहते हैं।

सूझहिं रामचरित मनि मानिक। गुपुत प्रगट जहँ जो जेहि खानिक॥ ८ ॥

शब्दार्थ—सूझना=देख पड़ना; दिखायी देना। मनि=बहुमूल्य रत्न। जवाहिर। जैसे—हीरा, पन्ना, मोती आदि। यह कई प्रकारकी होती है। गजमणि, सर्पमणि इत्यादि। यथा—‘मनि मानिक मुकुता छबि जैसी। अहि गिरि गज सिर सोह न तैसी॥’ (१। ११), ‘मनि बिनु फनि जिमि जल बिनु मीना। मम जीवन तिमि तुम्हहिं अधीना॥’ (१। १५१) इन उद्धरणोंमें सर्पमणिको मणि, गजमणिको मुक्ता और पर्वतसे प्राप्तको माणिक्य कहा है। पर उत्तरकाण्डमें पर्वतसे निकले हुए रत्नको भी मणि कहा गया है। यथा—‘सो मनि जदपि प्रगट जग अहई। पावन पर्वत वेद पुराना। रामकथा रुचिराकर नाना॥’ पाव भगति मनि सब सुख खानी॥’ (७। १२०) मानिक (माणिक्य)=लाल रत्नका एक रत्न जो ‘लाल’ कहलाता है। पद्मराग; चुञ्चु; याकूत। गुपुत (गुप्त)=छिपा हुआ। खानिक=खान; खदान। खानका। खानि (सं०)=वह स्थान जहाँसे धातु, पत्थर, रत्न आदि खोदकर निकाले जाते हैं। खान; उत्पत्तिस्थान।

अर्थ—१ श्रीरामचरित्रूपी मणिमाणिक्य गुप्त या प्रकट जहाँ जो जिस खानिमें हैं, दिखायी देने लगते हैं॥ ८ ॥

अर्थ—२ श्रीरामचरितरूपी मणिमाणिक्य जो जहाँ और जिस खानिमें गुप्त हैं (वे सब) प्रत्यक्ष देख पड़ते हैं। (भाव यह कि मणि और माणिक्य दोनों ही गुप्त होते हैं सो वे दोनों प्रकट हो जाते हैं।)

नोट—१ ‘रामचरित मनि मानिक’ इति। श्रीरामचरितमें मणि और माणिक्य दोनोंका आरोप है। कारण यह कि—(क) चरित गुप्त और प्रकट दो तरहके कहे गये हैं इसीसे मणि और माणिक्य दोसे रूपक दिया गया। मणि गुप्त है, माणिक्य प्रकट है। मणि हाथीके मस्तकके भीतर गुप्त है, सर्पके मस्तकमें गुप्त है। गज और सर्प (जिनमें मणि होती है) यद्यपि संसारमें हैं तथापि दैवयोगसे भले ही मिल जायँ, भेदीका वहाँ गम्य नहीं है। वैसे ही अनुभवी सन्नरूपी मणिसर्प या गज संसारमें हैं जिनके हृदयमें अनुभव किया हुआ श्रीरामचरित्र गुप्त है; पर वे श्रीरामकृपासे ही मिलते हैं। यथा—‘संत बिसुद्ध मिलहिं परि तेही। चितवहिं राम कृपा करि जेही॥’ (७। ६९), ‘बिनु हरि कृपा मिलहिं नहिं संता॥’ (५। ७) भक्तिमणिके विषयमें जैसा कहा है कि ‘सो मनि जदपि प्रगट जग अहई। रामकृपा बिनु नहिं कोउ लहई॥’ (७। १२०) वैया ही यहाँ श्रीरामचरितमणि संसारमें होनेपर भी दैवयोगसे ही मिलता है।

माणिक्य पर्वत और खानोंमें होता है। पर्वत प्रकट है। भेदी जानते हैं। वैसे ही वेदपुराणरूपी पर्वतोंमें श्रीरामचरित गुप्त है। सज्जन पण्डित इसके मर्मों हैं। यथा—‘पावन पर्वत वेद पुराना। रामकथा रुचिराकर नाना॥ मर्मी सज्जन सुयति कुदारी। ज्ञान बिराग नयन उरगारी॥ भाव सहित खोजइ जाँ प्रानी। पाव भगति मनि सब सुखखानी॥’ (७। १२०) माणिक्य भेदीसे मिलता है इसीसे उसे ‘प्रगट’ कहा। इसी तरह बाह्यचरित्ररूपी माणिक्य विद्वान् सज्जनोंसे मिलता है।

‘मणि’ प्रथम है तब ‘माणिक्य’, दैसे ही दूसरे चरणमें प्रथम ‘गुपुत’ है तब ‘प्रगट’। इस प्रकार यहाँ ‘यथासंख्य वा क्रमालङ्कार’ है। मणि गुप्त है, माणिक्य प्रकट है।

(ख) (पं० शिवलालपाठकजीके मतानुसार) सगुण और निर्गुण दो प्रकारके चरितोंके लिये दो उपमाएँ दीं। सगुणयश माणिक्यवत् वेदपुराणरूपी पर्वतोंमें है; यह प्रकट है। और निर्गुण ब्रह्म सब संसारमें व्यापक है। निर्गुणका चरित मणिवत् संसाररूपी सर्पमें स्थित है। यह गुप्त है। (मा० म०)

नोट—२ 'गुप्त प्रगट जहाँ जो' इति। 'गुप्त' चरित कौन हैं और 'प्रगट' कौन हैं इसमें भी कुछ मतभेद है।

गुप्त

- १ ऐश्वर्य वा रहस्यके चरित गुप्त हैं। यथा—
'मास दिवस कर दिवस भा मरम न जानइ कोइ।' (१। १९५) 'जो जेहि भाय रहा अभिलाषी। तेहि तेहि कै तसि तसि रुख राखी॥ (२। २४४) 'मुनि समूह महँ बैठे सन्मुख सब की ओर।' (३। १२) 'सीता प्रथम अनल महँ राखी।' प्रभुचरित काहु न लखे नभ सुर सिद्ध मुनि देखहिं खरे॥ (६। १०७-१०८) 'अमित रूप प्रगटे तेहि काला।' उमा मरम यह काहु न जाना।' (७। ६) (पाँ०, वै०)
- २ वेद-पुराणादिमें जो संक्षेपसे कहे गये हैं। (पं०)
- ३ अनेक बारके अवतार गुप्त हैं। (वै०, रा० प्र०)
- ४ अनुभवसे उत्पन्न जो चरित हैं वे गुप्त हैं। (मा० प्र०)
- ५ कौसल्या अम्बा तथा भृशुण्डिजीको एवं सतीजीको जो अद्भुत दर्शन कराया वह गुप्त।
- ६ पुण्यपर्वतरूपी हृदयगुफाके निर्गुण ब्रह्म-का यश गुप्त। (मा० म०)

प्रकट

- १ माधुर्यचरित प्रकट हैं जो सब देखते हैं।
दशरथनन्दनरूपसे जन्म, बाल आदि अवस्थाएँ, विवाह, वनवास आदि सब प्रकट हैं; सब जानते हैं।
- २ वेद-पुराणोंमें जो विस्तारसे कहे हैं।
- ३ जय-विजय, जलन्धर, हरगण और भानुप्रताप रावणके लिये जो अवतार हुए वे 'प्रकट' हैं।
- ४ वेद-पुराणमें जो चरित हैं।
- ५ दशरथ-अजिरमें खेलना प्रकट॥
- ६ सगुण यश जो वेद-पुराणोंमें है वह प्रकट।

नोट—३ 'जो जेहि खानिक' इति। (क) श्रीरामचरित कई खानिके हैं। कहीं तो धर्मोपदेशरूपमें कहीं योग, ज्ञान, वैराग्योपदेशरूपमें और कहीं लोकसम्मति उपदेशरूपमें हैं। सबको मिला न दे, अलग-अलग ही रखे। (रा० पं०) (ख) (मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि) 'खानि' से अर्थ उन अनेक रसके रङ्गोंका है जिनमें श्रीरामजीके चरित्रोंका वर्णन किया गया है। जैसे शृङ्गाररस श्याम, करुणरस पीत, वीररस लाल और शान्तरस श्वेत है इत्यादि। (ग) 'जो जेहि खानिक' अर्थात् जो जहाँ जिस रङ्गके थे। तात्पर्य कि जैसे मणि-माणिक्य अनेक रङ्गके होते हैं वैसे ही प्रभुके चरित अनेक रङ्गोंके हैं। कहीं शृङ्गाररसका चरित है जैसे पुष्पवाटिकामें। कहीं करुणरसके चरित हैं जैसे श्रीलक्ष्मणजीको शक्ति लगानेपर। इत्यादि ठौर-ठौरपर अनेक रसोंके चरित हैं। (घ) 'सूझहि' अर्थात् श्रीगुरुनखप्रकाश हृदयमें आनेसे सब गुप्त एवं प्रकट चरित जो जहाँ भी और जिस रसमें हैं प्रत्यक्ष देख पड़ते हैं।

टिप्पणी—(अ) पूर्व प्रकाशका होना कहा था और इस अध्यालोमें 'प्रकाश हुएका रूप' दिखाया गया। (आ) इस प्रकरणमें सात आवृत्तियाँ हैं। (१) यह मुक्त, मुमुक्षु, विषयी त्रिविध प्रकारके जीवोंद्वारा सेव्य है। (२) तन-मन-वचनसे सेव्य है। (३) मोहन, वशीकरण, मारण और उच्चाटन चारों प्रयोग इसीसे सिद्ध हो जाते हैं यह बताया गया। (४) रजमें सात गुण कहे गये और सात ही गुण नखप्रकाशमें कहे। यथा, 'ममन सकल

१ भवरुज परिवारू।' 'सुकृत संभुतन २ विमल विभूती।' 'मंजुल मंगल ३ मोद ४ प्रसूती।' 'जन मन मंजु मुकु मल ५ हरनी', 'किए तिलक गुनगन ६ बस करनी।' और 'नयन अमिय दृग दोष ७ विभंजन। ये रजके सात गुण हैं। तथा 'सुमिरत दिव्य १ दृष्टि हियें होती।' 'दलन मोह तम' २, 'उघरहि ३ विमल बिलोचन ही के।' 'मिटहि दोष ४ दुख ५ भव रजनी के।' और 'सूझहि रामचरित मणि मानिक।' (गुप्त ६ प्रगट ७) ये नखप्रकाशके सात गुण हैं। (५) रजकी महिमा पुँल्लिङ्ग, स्त्रीलिङ्ग और नपुंसकलिङ्ग तीनों लिङ्गोंमें गायी गयी। (६) रजका छः प्रकारसे सेवन बताया गया। (क) मुखमें खाये। यथा—'अमियमूरिमयचूरन चारू।' 'चूर्ण' खाया जाता है। (ख) देहमें लगाये। यथा—'सुकृत संभुतन विमल विभूती।' भस्म देहमें लगायी जाती है। (ग) मनसे ध्यान करे। यथा—'जन मन मंजु मुकु मल हरनी।' मनसे ध्यान करनेसे मल दूर होता है। (घ) तिलक करे। यथा—'किये तिलक गुनगन बस करनी।' (ङ) नेत्रमें लगाये। (यह आगे कहते हैं) यथा—'नयन अमिअ दृगदोष विभंजन।' (च) स्तुति करे। यथा—'तेहि करि विमल बिबेक बिलोचन। बरनीं'। यह उसकी प्रशंसा हुई। (७) रजसे भवरोगका मिटना कहा, नखप्रकाशसे भवरजनीके दोष एवं दुःखका दूर होना कहा, रामचरितका सूझना कहा जिससे भव भी मिटा। इति सप्तमावृत्तिः।

दो०—जथा सुअंजन अंजि दृग साधक सिद्ध सुजान।

कौतुक देखत सैल बन भूतल भूरि निधान॥१॥

शब्दार्थ—अंजन=आँखोंकी रोशनी ठीक रखनेके लिये पलकोंके किनारेपर लगानेकी वस्तु। सुरमा; काजल। सुअंजन=सुन्दर अंजन=सिद्धाञ्जन। तन्त्रशास्त्रमें अनेक सिद्धाञ्जन लिखे हैं जिन्हें आँखमें लगा लेनेसे पर्वतमें रत्नोंकी खानें, वनमें ओपधियाँ, पृथ्वीमें गड़ी हुई वस्तु, खजाना आदि, घर-गाँव इत्यादिमें अनेक कौतुक सहज ही दिखने लगते हैं। अंजि (आँजि)=आँजकर; लगाकर। दृग=नेत्र। साधक=साधन करनेवाला। सिद्ध=जिसका साधन पूरा हो चुका; सिद्धिको प्राप्त प्राणी। कौतुक=तमाशा।=सहज ही। सैल (शैल)=पर्वत। बन=जंगल; जल। भूतल=पृथ्वीतल=पृथ्वीमें। भूरि=बहुत-से। निधान=वह स्थान जहाँ जाकर कोई वस्तु लौन हो जाय; लयस्थान।=जिस पात्रमें धन रखकर पृथ्वीमें छिपा दिया जाता है उस पात्रको 'निधान' कहते हैं। यथा—'द्रव्यं निधाय यत्पात्रं भूमी संस्थाप्य गोपयेत्। तत्पात्रं च निधानं स्यादित्युक्तं कोशकोविदैः॥' (पं० रामकुमारजी)=गड़ा हुआ खजाना वा धन।=निधि। (श० सा०; रा० प्र०; पं०)

अर्थ—१ जैसे नेत्रोंमें सिद्धाञ्जन लगाकर साधक, सिद्ध और सुजान पर्वत, वन और पृथ्वीतलमें समूह-निधान कौतुक ही (अर्थात् साधारण ही, सहज ही, अनायास) देख लेते हैं॥ १॥

नोट—१ इस दोहेके अर्थ भी अनेक प्रकारसे टीकाकारोंने लिखे हैं। 'साधक सिद्ध सुजान' के और अर्थ लोगोंने ये किये हैं—(क) साधक और सिद्ध जो सुजान अर्थात् प्रवीण हैं। (पं०) (ख) साधक लोग सुजान सिद्ध होकर (वै०)। (ग) ज्ञानवान् कार्यकी सिद्धि चाहनेवाले सिद्धलोग। (वि० टी०) (घ) चतुर साधक सिद्ध हो जाते हैं। इसी तरह 'कौतुक देखहि' और 'भूरि निधान' के भिन्न-भिन्न अर्थ लेनेसे कई अर्थ हो गये हैं।

अर्थ—२ जैसे नेत्रोंमें सिद्धाञ्जन लगाकर साधक, सिद्ध और सुजान पर्वत, वन और भूतलपर अनेक लयस्थानोंमें कौतुक देखते हैं।*

नोट—२ ऊपर कहा है कि श्रीगुरुपदनखप्रकाशसे हृदयके नेत्र खुल जाते हैं और जहाँ भी जो श्रीरामचरित मणि-माणिक्य हैं वे देख पड़ते हैं। कैसे देख पड़ते हैं? यह विशेषसे समता दिखाकर बताते

* ३ पंजाबीजी एवं बाबा हरिहरप्रसादजीने इस दोहेका अर्थ यह भी दिया है कि 'गुरुपदरजके प्रभावसे साधक सिद्ध पदवीको प्राप्त होते हैं और शैल, वन, पृथ्वी और बढ़िया अनेक निधियोंको मायाका कौतुक जानकर देखते हैं अर्थात् मिथ्या जानते हैं।' ४ मा० मा० में उत्तरार्धका यह अर्थ है—'पृथ्वीके पूर्णनिधि (स्वरूप) कौतुकोंको (यथार्थ) देखते हैं।'।

हैं कि जैसे 'साधक सिद्ध'। इस तरह यहाँ 'उदाहरण अलङ्कार' है। 'यथा' का सम्बन्ध इस प्रकार पूर्वसे है। पुनः, 'यथा' का सम्बन्ध आगे 'रज, अञ्जन' से भी है। अर्थात् 'यथा सुअंजन अंजि' तथा 'गुरु पदरज मृदु मंजुल अंजन'। तेहि करि विमल बिबेक बिलोचन। वरनौ रामचरित' ॥ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'यहाँतक चार चौपाइयों (अर्धालियों) में रजका माहात्म्य और चारहीमें नखके प्रकाशका माहात्म्य कहा। अब दूसरी बात कहते हैं। वह यह है कि जैसे साधक आदि सुअञ्जन लगाकर पृथ्वीका द्रव्य देखते हैं, वैसे ही मैं गुरुपदरजरूपी अञ्जनसे विवेकरूपी नेत्रोंको साफ करके रामचरित वर्णन करता हूँ।' इस तरह 'यथा सुअंजन' उपमान वाक्य हुआ और 'गुरु पदरज' उपमेय वाक्य हुआ। 'यथा' यह वाक्य दीप-देहली-न्यायसे इस प्रकार दोनों ओर है। ऐसा करके कविने पदनखप्रकाश और पदरज दोनोंका यहाँ मिलाप कराया। इस प्रसङ्गसे मिलता हुआ एक श्लोक पण्डितजीने संस्कृत खरोंमें यह दिया है। 'तद्वत्सारस्वती चक्षुः समुन्मीलतु सर्वदा। यत्र सिद्धाञ्जनायन्ते गुरुपादाब्जरोणवः ॥' अर्थात् जैसे ब्रह्मविद्यारूपी अञ्जन हृदयके नेत्रोंको खोल देता है वैसे ही समझकर सिद्ध लोग श्रीगुरुचरणकमलकी रजको अञ्जनवत् लगाते हैं।

'साधक सिद्ध सुजान' इति।

पं० रामकुमारजी—'साधक, सिद्ध, सुजान तीन ही नाम क्यों दिये? साधकको प्रथम क्यों रखा?' उत्तर—जीव तीन प्रकारके हैं। मुक्त, मुमुक्षु (वैराग्यवान् परमार्थतत्त्वका इच्छुक) और विपयी। यथा—'सुनहिं विमुक्त बिरत अरु बिषई।' (७। १४) 'बिषई साधक सिद्ध सयाने। त्रिविध जीव'। (२। २७७) इसीसे यहाँ तीन नाम दिये। इससे यह सूचित किया कि जैसे सिद्धाञ्जन लगानेमें मनुष्यकी योग्यता आदिका कोई नियम नहीं है, कोई भी हो जो लगायेगा उसको अञ्जनसे दीख पड़ेगा; वैसे ही तीनों प्रकारके जीवोंमें कोई भी हो, सभी रजके अधिकारी हैं। नखके प्रकाशके अधिकारी भाग्यवान् ही हैं, सय नहीं। साधकको प्रथम रखा, क्योंकि द्रव्यके देखनेमें साधक (जो अर्थार्थी होते हैं) मुख्य हैं।

पं० शिवलाल पाठकजी—कर्म, ज्ञान और उपासना तीन भेदसे तीन नाम दिये। संसारमें कर्मकाण्डी, ज्ञानी और उपासक तीन प्रकारके लोग हैं। कर्मकाण्डी साधक हैं, ज्ञानी सिद्ध हैं और उपासक सुजान हैं। पुनः इस ग्रन्थमें चार संवाद हैं। याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद, शिव-उमा-संवाद, भृगुण्डि-गरुड-संवाद और तुलसी-सन्त-संवाद। इनमेंसे याज्ञवल्क्यजी कर्मकाण्डी हैं, कर्मकाण्डके आचार्य हैं, अतः ये साधक हैं। श्रीशिवजी ज्ञानी हैं अतः ये सिद्ध हैं और श्रीभृगुण्डिजी उपासक हैं अतः ये सुजान हैं। जैसे ये तीनों श्रीरामचरितमणिमाणिक्यको शैल, वन और भूतलमें देखते हैं और इन्होंने चरित कहा, वैसे ही मैं श्रीगुरुपदरज-अञ्जन लगाकर सन्तोंसे कहूँगा।

'सैल, वन, भूतल भूरिनिधान' इति।

(१) यहाँ रामचरितके सम्बन्धमें 'शैल, वन, भूतल' क्या हैं? उत्तर—(क) वेद-पुराणादि शैल हैं। यथा—'पावन पर्वत वेद पुराण। रामकथा रुचिराकर नाना ॥' (७। १२०)। संसार ही वन है जिसमें अन्तर्गामी-रूपसे श्रीरामजीके अनेक चरित हुआ करते हैं। यथा—'संसार, कांतार अति घोर, गंभीर, घन'। (विनय० ५९)। अनुभवी सन्तों, भक्तोंका हृदय भूतल है। यथा—'संकर-हृदय-भगति-भूतलपर प्रेम-अछयवट भाजै ॥' (गीतावली ७। १५) [सन्तसमाज वा सत्सङ्ग भूतल है। (मा० म०, वें०)] अथवा, (ख) चित्रकूट, सुबेल आदि पर्वत हैं, दण्डकारण्य आदि वन हैं और श्रीअवध-मिथिला आदि भूतल हैं, जहाँ-जहाँ प्रभुके चरित हुए हैं वहाँ-वहाँ जैसे-जैसे चरित्र और जय-जय हुए सय देख पड़ते हैं। (पं०)

(२) सिद्धाञ्जन लगानेसे पर्वतमें रत्नोंकी खानें, वनमें दिव्य ओपाधियाँ, (वनका अर्थ जल तल तो

जलमें मुक्तावाली सीप जहाँ होती है उसे देख लेते हैं), और भूतलमें गड़ा हुआ धन देखते हैं। वैसे ही श्रीगुरुपदरजअञ्जन लगानेसे वेद-पुराणादिमें माणिक्यरूप सगुण यश, संसाररूपी वनमें जीवमात्ररूपी सर्पमें गुप्त मणिवत् अगुण रामचरित और सन्तसमाजरूपी भूतलमें सगुण-निर्गुण-मिश्रित गुप्त एवं प्रकट चरित्र देखते हैं। (अ० दी०)

(३) पं० शिवलाल पाठकजीका मत है कि 'कर्मकाण्डीको केवल मीमांसा और वेदरूपी पर्वतका अधिकार है, ज्ञानी संसार-वनके अधिकारी हैं और उपासकोंको सत्सङ्ग भूतल ही आधार है। सुतपं कर्मकाण्डीको पावन पर्वत वेदमें माणिक्यवत् श्रीरामचरित, ज्ञानी ज्ञानके अवलम्बसे संसारवनमें जीवमात्रमें गुप्तमणिवत् निर्गुण रामचरित और उपासक भक्तिके अवलम्बसे सन्तसमाजरूपी भूतलमें सगुण एवं निर्गुण मणि-माणिक्यवत् गुप्त और प्रकट दोनों प्रकारके चरित देखते हैं।' (मा० मा०) यहाँ यथासंख्याक्रमालङ्कार है। कर्मकाण्डी लौकिक-तत्त्व, ज्ञानी वैदिक तत्त्व और उपासक सत्सङ्ग-तत्त्व देखते हैं।

(४) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि शैल, वन और भूतल तीनहीका नाम देनेका भाव यह है कि जगत्में तीन स्थान हैं। नभ, जल और थल (भूतल)। शैलसे नभ, वनसे जल और भूतलसे थल (भूमि) कहा। तात्पर्य यह कि सब जगहके द्रव्य दीख पड़ते हैं। अतएव ये तीन आकर कहे।

(५) बाबा हरिहरप्रसादजी 'भूरि निधान' का अर्थ 'सम्पूर्ण ऐश्वर्य' करते हैं। श्रीरामचरितसम्बन्धमें 'नित्य-नैमित्य-लीला' अर्थ है। (रा० प्र०)

गुरुपदरज* मृदु मंजुल अंजन। नयन अमिय दृग दोष बिभंजन ॥ १ ॥

तेहि करि बिमल बिबेक बिलोचन। बरनीं रामचरित भवमोचन ॥ २ ॥

शब्दार्थ—मृदु=कोमल। नयन=नेत्र। नयन अमिय=नयनामृत। बिभंजन=पूर्णरूपसे नाश करनेवाला, नाशक। बिबेक=सत्-असत्का ज्ञान करानेवाली मनकी शक्ति।=ज्ञान। मोचन=छुड़ानेवाली।

अर्थ—(वैसे ही) श्रीगुरुपदरज कोमल-सुन्दर 'नयनामृत' अञ्जन है जो नेत्रोंके दोषोंको पूर्णरूपसे नाश करनेवाला है ॥ १ ॥ उससे विवेकरूपी नेत्रोंको निर्मल करके (अथवा, उसे निर्मल विवेकरूपी नेत्रोंमें लगाकर) भव (संसार, आवागमन) को छुड़ानेवाला श्रीरामचरित वर्णन करता है ॥ २ ॥

टिप्पणी—१ 'मृदु मंजुल अंजन' इति। (क) प्राकृत अञ्जन जो ओषधियोंसे बनता है और श्रीगुरुपदरज-अञ्जन इन दोनों सिद्धियोंको तोलते हैं। ओषधि-अञ्जन प्रायः कटु होता है, आँखोंमें लगता है और प्रायः श्याम रङ्गका होता है जिससे चञ्चलता उत्पन्न होती है। रज-अञ्जन 'मृदु' अर्थात् कोमल है, कर्कश और नेत्रोंको दुःखदाता नहीं है। तथा 'मंजुल' अर्थात् नेत्रोंको सुन्दर करनेवाला है। पुनः, 'मृदु मंजुल' कहकर लगानेमें 'मृदु' और देखनेमें सुन्दर सूचित किया। (ख) 'नयन अमिय' इति। जैसे अञ्जनका कुछ-न-कुछ नाम होता है, वैसे ही इस रज-अञ्जनका भी कुछ नाम होना चाहिये। वही यहाँ बताते हैं। अर्थात् इसका नाम 'नयनामृत' है। तात्पर्य कि विवेकरूपी नेत्रोंके लिये यह अमृतके समान है। (मा० प्र०)। [अथवा, लौकिक व्यवहारमें भी एक 'नयनामृत' नामका अञ्जन है जो शोधा सीसा, पारा और उतना सुरमा तथा उन सबोंका दशांश भाग भीमसेनी कपूर मिलाकर घोटनेसे बनता है वह आँखोंमें लगता नहीं। रजकी उससे समता दी। (वै०)] (ग) 'दृग दोष बिभंजन' इति। 'नयनामृत' नाम बताकर उसका गुण बताया कि 'दृग्दोषको दूर करनेवाला' है। बाह्य-नेत्रोंके दोष, धुन्ध, माड़ा, फूली, मोतियाबिन्द, तिमिर

* गुरुपद मृदु मंजुल रज—१७२१, १७६२, भा० दा०। गुरुपदरज मृदु मंजुल-१७०४, छ०, को० रा० पं० शिवलाल पाठक।

† (१) कोष्ठकान्तर्गत अर्थ इस भावसे होगा कि पूर्व नखप्रकाशसे निर्मल विवेक नेत्र खुल चुके हैं, अब, केवल उनमें रज-अञ्जन लगाना है। यह अर्थ श्रीनगे परमहंसजीका है। प्रायः और सबोंने दूसरा अर्थ दिया है। उसका भाव टिप्पणीमें पं० रामकुमारजीने दिया है। (२) विनायकीटीकाकारने 'नयन अमिय' का अर्थ 'जो नेत्रोंको अमृतके समान है अर्थात् हृदयको शीतलता और विवेकको स्थिरता देनेवाला है' ऐसा लिखा है।

आदि हैं जो प्राकृत अञ्जनसे दूर होते हैं। श्रीगुरुपदरजसे 'विवेक विलोचन' को निर्मल करना आगे कहते हैं, उसके सम्बन्धसे विवेक-(अथवा ज्ञान-वैराग्य-) रूपी नेत्रोंमें क्या दोष है? बाबा जानकीदासजीका मत है कि अहं-मम-बुद्धि ज्ञान-वैराग्य नेत्रोंके दोष हैं; मैं जानी हूँ, मैं वैराग्यवान् हूँ ये दोष ज्ञानियोंमें आ जाते हैं। काष्ठजिह्वास्वामीका मत है कि किसीको भला जानना, किसीको बुरा यही दोष है जिसे रज मिटा देता है। बाबा हरिदासजी कहते हैं कि इसे नयनामृत कहा है। अमृत मृतकको जिलाता है। यहाँ और-का-और सूझना, असत्में सत्यका और सत्यमें असत्का भासना, परदोष देखना इत्यादि दोष मृतक दृष्टिके हैं। इनको मिटाकर शिष्यको दिव्य निर्मल दृष्टि प्रदान करना जिससे वह जगत्को निजप्रभुमय देखने लगता है, परदोष-दृष्टि जाती रहती है यही रज-अमृताञ्जनका जीवन देना है। ओषधि अञ्जनमें ये गुण नहीं हैं। रजमें विशेषता दिखायी।

टिप्पणी—२ रजके प्रकरणसे यह चौपाई भिन्न क्यों लिखी? समाधान—प्रथम श्रीगुरुपदरजका माहात्म्य कहा। फिर श्रीगुरुपदरज और श्रीगुरुपदनख (प्रकाश) का माहात्म्य कहकर दोनोंका माहात्म्य (दोनोंके गुण) एकही-सा सूचित किया। गोस्वामीजी रजसे ही विवेक-नेत्रको निर्मल करके रामचरित वर्णन करते हैं। ऐसा करके वे जनाते हैं कि हम रजके अधिकारी हैं, नखके नहीं।

नोट—१ गोस्वामीजीने रज-अञ्जन लगाया जो 'मृदु, मञ्जु और नयन अमिय' गुणोंसे युक्त है। इसीसे उनका भाषाकाव्य अन्य रामायणोंसे अधिक मृदु, मञ्जुल आदि गुण विशिष्ट हुआ। कविने वाल्मीकीय रामायणको भी 'युकोमल-मञ्जु-दोषरहित' कहा है पर इस भाषाकाव्यको 'अतिमञ्जुल' कहा है। यथा, 'भाषानिबन्धमतिमञ्जुलमातनोति'। (मं० श्लो० ७। वे० भू०)।

टिप्पणी—३ 'तेहि करि विमल' इति। (क) विवेक-नेत्रोंको निर्मल करना कहा; क्योंकि श्रीरामचरित ज्ञान-नेत्रसे ही देख पड़ता है। यथा—'ज्ञान नयन निरखत मन माना।' (१। ३७)। (ख) 'जथा सुअंजन अंजि' से लेकर यहाँतक दृष्टान्तालङ्कार है। यथा—'चेद्विष्यप्रतिविष्यत्वं दृष्टान्तस्तदलङ्कितः।' (कुवलयानन्द ५२), 'वर्न्य अवर्न्य दुहनको भिन्न धर्म दरसाइ। जहाँ विष्य प्रतिविष्य सो सो दृष्टांत कहाइ॥' (संस्कृत खर्चा) अर्थात् जहाँ उपमान और उपमेय वाक्योंमें विष्य-प्रतिविष्यभावसे भिन्न धर्म दर्शित किये जाते हैं वहाँ दृष्टान्तालङ्कार होता है। (ग) 'अबतक अन्योक्ति कह आये। अय अपने सन्निधि अर्थात् अपने ऊपर कहते हैं 'तेहि करि विमल'।' फिर दूसरे चरणमें विमलताका धर्म कहते हैं; 'बरनीं रामचरित भवमोचन।' (खर्चा, रा० प्र०)

टिप्पणी—४ दुदोष अर्थात् अज्ञानका नाश हुआ, विवेक खुला। 'तेहि करि' का भाव यह है कि विवेकनेत्र नखप्रकाशसे भी विमल होते हैं, परन्तु हमने रज-अञ्जनसे उसे विमल किया। तात्पर्य यह है कि सिद्धाञ्जनसे बाहरके नेत्र विमल होते हैं और गुरुपदरज-अञ्जनसे विवेकनेत्र विमल होते हैं, यह गुरुपदरज-अञ्जनमें विशेषता है। उससे विवेकनेत्र विमल करके रामचरित वर्णन करता हूँ, इस कथनका तात्पर्य यह है कि जो कार्य नखके प्रकाशसे होता है वही कार्य रजसे भी होता है।

दोनोंका मिलान

रज

- १ रजसे विवेक-नेत्र निर्मल होते हैं।
यथा—'तेहि करि विमल विवेक विलोचन।'
- २ रज-अञ्जन लगाकर रामचरित वर्णन करते हैं।
यथा—'बरनीं रामचरित भवमोचन।'
- ३ रजसे भवरोग मिटते हैं।
यथा—'समन सकल भवरजपरिवारू।'

नख-प्रकाश

- नख-प्रकाशसे विवेकनेत्र उघरते हैं।
यथा—'उघरहिं विमल विलोचन ही के।'
नखप्रकाशसे रामचरित सूझता है।
यथा—'सूझहिं रामचरित मनि मानिक।'
नखप्रकाशसे भवरजनीके दुःख-दोष मिटते हैं।
यथा—'मिटहिं दोष दुख भव रजनी के।'

नोट— २ (क) रजरूपी चूर्णसे भवरोग मिटा। यथा, 'समन सकल भवरुज परिवारू।' नखसे भवके दोष-दुःख दूर हुए। यथा—'मिटहिं दोष दुख भव रजनी के' और रामचरित्रसे साक्षात् भवका ही नाश हुआ। (ख) 'भवमोचन'; यथा—'करौं कथा भवसरिता तरनी।' (१। ३१) 'श्रीमद्रामचरित्रमानसमिदं भक्त्यावगाहन्ति ये। ते संसारपतङ्गघोरकिरणैर्दहन्ति नो मानवाः॥' (समाप्तिपर) (ग) अञ्जन लगाया आँखमें और काम किया 'रामचरित्र वर्णन' इसको 'असङ्गति अलङ्कार' कहते हैं। असङ्गति तीन प्रकारकी होती है। यथा—'तीन असंगति काज अरु, कारण न्यारे ठौर। और ठौर ही कीजिये और ठौरको काम॥ और काज आरम्भिये और कीजिये दौर॥' (मानसरहस्य) यहाँ 'तीसरी असङ्गति' है। (घ) श्रीगुरुजीकी तथा उनके पद, पदरज, पदनखप्रकाशकी वन्दनाके व्याजसे यहाँतक श्रीगुरुदेव तथा श्रीगुरुभक्तिका महत्त्व दिखाया है कि एकमात्र इसी साधनसे सब कुछ सहज ही प्राप्त हो सकता है।

॥ इति श्रीरामचरित्रमानसान्तर्गत श्रीगुरुवन्दनाप्रकरण समाप्त ॥

श्रीसन्तसमाजवन्दनाप्रकरण

बंदों प्रथम महीसुर चरना। मोहजनित संसय सब हरना॥३॥

शब्दार्थ—महीसुर=ब्राह्मण। चरना=चरण; पद। जनित=उत्पन्न। संसय=(संशय)=सन्देह। हरना=हरनेवाले।

अर्थ—मैं प्रथम ब्राह्मणोंकी वन्दना करता हूँ (जो) मोहसे उत्पन्न हुए सब सन्देहोंके हरनेवाले हैं।३।

नोट— (१) 'प्रथम महीसुर' इति। अनेक वन्दनाएँ (श्रीवाणी-विनायक, श्रीभवानीशङ्कर, श्रीवाल्मीकिजी, श्रीहनुमान्जी, श्रीसीतारामजी, पञ्चदेव, श्रीगुरु, श्रीगुरुपद, श्रीगुरुपदरज, श्रीगुरुपदनखप्रकाशकी) पूर्व कर आये तब यहाँ 'बंदों प्रथम' कैसे कहा? यह प्रश्न उठाकर उसका समाधान महानुभावोंने अनेक प्रकारसे किया है।—(क) 'प्रथम' शब्द प्रकरणके साथ है। अर्थात् पहले वाणी-विनायकसे लेकर प्रथम चार सोरठोंतक देवताओंकी (जिनसे चरितमें सहायता मिली इत्यादि) और पञ्चदेवोंकी वन्दना की। फिर पाँचवे सोरठसे लेकर 'बनौं रामचरित भवमोचन।' (२। २) तक दूसरा प्रकरण (श्रीगुरुदेववन्दनाप्रकरण) हुआ। अब इस चौपाईसे तीसरा प्रकरण प्रारम्भ किया। उसमें विप्रपदकी वन्दना करते हैं क्योंकि चारों वर्णोंमें ये प्रथम वर्ण हैं। (मा० प्र०) वा, (ख) यहाँ ब्राह्मणके लिये 'महीसुर' पद देकर सूचित किया है कि अभीतक 'स्वर्ग' के देवताओं वा ईश्वरकोटिवालोंकी वन्दना की थी। 'शङ्कररूपिणम्' और 'नररूप हरि' कहकर श्रीगुरुदेवजीकी गणना भी देवकोटिमें की और उन्हींके साथ उनको रखा। अब भूतलके जीवोंकी वन्दना प्रारम्भ करते हैं। इनमें विप्र 'महीसुर' अर्थात् पृथ्वीके देवता हैं। अतः भूतलके जीवोंमें प्रथम भूदेवकी वन्दना की। 'महीसुर' शब्द देकर उनको पृथ्वीके जीवोंमें सर्वश्रेष्ठ और प्रथम वन्दनायोग्य बनाया। वा, (ग) 'प्रथम' शब्द 'बन्दी' के साथ नहीं है किंतु 'महीसुर' के साथ है। प्रथम=प्रथम पूजनीय (जो विप्र हैं)। पर प्रथम पूजनीय तो गणेशजी हैं? ठीक है। पर वे भी तो ब्राह्मणोंद्वारा ही पूजनीय हैं। जब जन्म होता है तब प्रथम ब्राह्मण ही नामकरण करते हैं, नक्षत्रका विचारकर पुजवाते हैं तब गणेशजीका पूजन होता है। इस प्रकार ब्राह्मण सर्वकार्यमें सर्वस्थानोंमें सबसे मुख्य हैं। सर्वकर्मोंमें प्रथम इन्हींका अधिकार है। अतः ब्राह्मणको प्रथम पूजनीय कहा। (मा० प्र०) वा, (घ) प्रथम=मुख्य; जैसे कि वसिष्ठ आदि जिन्होंने स्मृतियाँ बनायीं; ऐसे भाग्यवान् कि श्रीरामजी उनके शिष्य हुए। (रा० प०) (ङ) प्रथम महीसुर=जो ब्राह्मण सबसे प्रथम हुए।=ब्रह्मा वा ब्रह्माके मानसपुत्र श्रीसनकादि जो सर्वप्रथम उत्पन्न हुए। पर इसमें आपत्ति यह है कि ब्रह्मा और सनकादिकी वन्दना तो आगे कविने की ही है। दूसरे, (बाबा हरिदासजी कहते हैं कि) ऐसा अर्थ करनेसे अन्य ब्राह्मणोंकी न्यूनता होती है कि वे वन्दनायोग्य नहीं हैं। (च) ब्राह्मण जगत्-विभूतिमें एवं नरोंमें आदि हैं, मैं उनके चरणोंकी वन्दना करता हूँ। (शीला) (छ) ब्राह्मण ऋषियोंसे प्रथम ही हैं अतः 'महीसुर' के साथ 'प्रथम' शब्द दिया। (मा० मा०) अथवा (ज) अबतक तो देवताओं

और गुरुकी वन्दना की, अब रामचरितवर्णनके आरम्भमें महीसुरकी वन्दना करते हैं। (वि० टी०) वा (३) साधुओंके पहले ब्राह्मणकी वन्दना की अतः 'प्रथम' कहा। (रा० प्र०) वा (३) महीसुर=भृगु। प्रथम=विष्णुभगवान्। प्रथम महीसुर चरना=भगवान्के (वक्षःस्थलपरके) भृगुचरणको। (रा० प्र०)

नोट—२ 'महीसुर' क्यों कहलाते हैं। इसकी कथा स्कन्दपुराण प्रभासखण्डमें है कि एक समय देवताओंके हितार्थ समुद्रने ब्राह्मणोंके साथ छल किया जिसको जानकर ब्राह्मणोंने उसको अस्पृश्य होनेका शाप दिया था। शापकी ग्लानिसे वह सूखने लगा तब ब्रह्माजीने आकर ब्राह्मणोंको समझाया। ब्राह्मणोंने उनकी बात मान ली। तब उनका वचन रखने और समुद्रकी रक्षा भी करनेके लिये यह निश्चय किया कि पर्वकाल, नदीसङ्गम, सेतुबन्ध आदिमें समुद्रके स्पर्श, स्नान आदिसे बहुत पुण्य होगा और अन्य समयोंमें वह अस्पृश्य रहेगा और ब्राह्मणोंको वरदान दिया कि आपलोग आजसे पृथ्वीपर 'भूदेव' के नामसे प्रसिद्ध होंगे।

यहाँ 'महीसुर' कहकर यह दिखाया कि 'महान् सुष्ठु राजन्ते' अर्थात् जो पृथ्वीपर अच्छी प्रकारसे 'दीप्त' (प्रकाशित) हों उनको महीसुर कहते हैं। जैसे स्वर्गमें इन्द्रादि प्रकाशित हैं वैसे ही पृथ्वीपर ब्राह्मण। (न्या० वे० आ० पं० अखिलेश्वरदासजी)

नोट—३ 'मोहजनित संसय सब हरना' इति। (क) पूर्व तो 'महीसुर' कहकर वन्दना की और अब विशेषण देकर जनाते हैं कि जिनकी वन्दना करते हैं वे देवतातुल्य हैं अर्थात् वे दिव्य हैं, उनका ज्ञान दिव्य है, वे श्रोत्रिय एवं अनुभवी ब्रह्मनिष्ठ हैं तभी तो 'सब' संशयोंके हरनेवाले हैं। विशेष श्रीगुरुवन्दनामें 'महामोह तमपुंज' मं० सौरठा ५ देखिये। (ख) मोहसे ही संशय होता है, मोह कारण है, संशय कार्य है। इसीसे 'मोहजनित संसय' कहा। मायावश ज्ञानका ढक जाना और अज्ञानका छा जाना 'मोह' है। यथा—'प्रगट न ज्ञान हृदय भ्रम छावा' भयट मोहबस तुम्हरिहि नाई।' (७। ५९) (ग) ये विशेषण साभिप्राय हैं। इसमें ग्रन्थके वर्णित वस्तुका निर्देश है। अर्थात् यह जनाते हैं कि यह ग्रन्थ मोहजनित संशयोंसे ही प्रारम्भ हुआ है, प्रत्येक संवाद जो इसमें आये हैं उनका मूल 'संशय' ही है और उसीकी निवृत्ति इसमें कही गयी है। श्रीरामचरित श्रीभरद्वाजजीके संशयसे प्रारम्भ हुआ। यथा—'नाथ एक संसउ बड़ मोरे।' (१। ४५) इसकी निवृत्तिके लिये पार्वतीजीका संशय और उसका श्रीशिवद्वारा निवारण कहा गया। यथा, 'अजहूँ कछु संसउ मन मोरे।' (१। १०९) श्रीपार्वतीजीके संशयके निवारणमें श्रीगुरुद्वारा संशय और भृगुण्डिजीद्वारा उसका निवारण कहा गया। यथा—'भयउ मोह बस तुम्हरिहि नाई।' 'कहेसि जो संसय निज मन माहीं।' (७। ५९) 'तुम्ह कृपाल सब संसउ हरेऊ।' (१। १२०) 'तव प्रसाद सब संसय गयऊ।' (७। ६९) 'तव प्रसाद संसय सब गयऊ।' (७। १२५) 'भव भंजन रंजन सदेहा। जन रंजन सज्जन प्रिय एहा।' (७। १३०) में भरद्वाजजीके संशयकी निवृत्ति ध्वनित है। बस यहीं श्रीरामचरितकी समाप्ति कवि करते हैं। 'सब संसय' शब्द जो यहाँ है वही उपर्युक्त दो संवादोंमें भी है। ये विशेषण देकर गोस्वामीजी प्रार्थना करते हैं कि मैं यह कथा सन्देश, मोह, भ्रम हरणार्थ लिखता हूँ, आप कृपा करें कि जो कोई इसे पढ़े या सुने उसके भी संशय दूर हो जायँ। वैजनाथजी लिखते हैं कि गोस्वामीजी कहते हैं कि जहाँ कहीं आप इस कथाको कहें वहाँ इस मेरी प्रार्थनाको समझकर, आप संशय करनेवालोंके संशय शीघ्र हर लिया करें। पुनः, यह विशेषण इससे दिया कि ब्रह्मज्ञान, वेद, शास्त्र, पुराण, इतिहास आदि सबके ज्ञाता ब्राह्मण ही होते आये हैं। पुनः, कथा भी प्रायः ब्राह्मणोंसे ही सुनी जाती है; अतः जो संशय कथामें होते हैं उनका समाधान भी प्रायः उन्हींके द्वारा होता है। (घ) इस विशेषणसे ब्राह्मणोंके लक्षण और कर्तव्य बताये गये जैसा कि महाभारत, भागवत, पञ्चपुराणादिमें कहे गये हैं। पहलेके ब्राह्मण ऐसे ही होते थे। (वि० टी०) इससे आजकलके ब्राह्मणोंको उपदेश लेना चाहिये।

सुजन समाज सकल गुन खानी। करौं प्रनाम सप्रेम सुबानी॥४॥

शब्दार्थ—सुजन=सज्जन, साधु, सन्त। समाज=समुदाय। सप्रेम=प्रेमसहित। प्रेमके लक्षण, यथा—'अन्तर

प्रीति उमैंग तन रोम कंठ भरि होइ। बिहलता जल नेत्रमें प्रेम कहावै सोइ॥' (वै०) अर्थात् रोमाञ्च, गद्गदकण्ठ, बिहलता, प्रेमाश्रु इत्यादि प्रेमके लक्षण हैं। सुबानी=सुन्दर (मधुर-मिष्ठ) वाणीसे। 'सुबानी' के लक्षण ये हैं। मीठी, कानोंको सुखद, सत्य, समय सुहावनी और थोड़े अक्षरोंमें बहुत भाव लिये हुए जो वाणी होती है वह 'सुबानी' है। यथा—'अर्थ बड़ो आखर अल्प मधुर श्रवण सुखदानि। साँची समय सोहावनी कहिये ताहि सुबानि॥' (वै०)

अर्थ—समस्त गुणोंकी खानि सज्जन-समाजको मैं प्रेमसहित सुन्दर वाणीसे प्रणाम करता हूँ ॥ ४॥

टिप्पणी—१ 'सुजन समाज' इति। (क) यहाँ 'सुजन' शब्द दिया। आगे इन्हींको 'साधु', 'सन्त' कहा है। सुजन (सज्जन), साधु और सन्त पर्यायवाची हैं फिर भी इनके प्रयोगमें कुछ भेद यहाँ दिखाते हैं। वे ये कि 'सकल गुण खानी' होनेसे 'सुजन' कहा और पराया काज साधनेके सम्बन्धसे 'साधु' तथा मुद-मङ्गलका विस्तार करनेके सम्बन्धसे 'सन्त' कहा है। (ख) 'सकल', 'गुण खानी' इति। इससे जनाया कि जो गुण ग्रन्थारम्भसे यहाँतक कह आये उन सबोंकी खानि हैं। (खर्चा)। ['सकल गुण खानी' से वे सब गुण यहाँ सूचित कर दिये जो इस काण्डमें आगे दिये हैं तथा जो अरण्यकाण्डमें 'सुनु मुनि संतह के गुण कहजै।' से 'मुनि सुनु साधुहके गुण जेते।' (दोहा ४५-४६) तक एवं उत्तरकाण्डमें 'संतह के लच्छन सुनु भ्राता' से 'गुनमंदिर सुखपुंज' (दोहा ३७, ३८) तक और ग्रन्थमें जहाँ-तहाँ भी कुछ कहे गये हैं। (ग) गुणखानि कहनेका भाव यह है कि जैसे खानिसे सोना, चाँदी, मणि, माणिक्य आदि निकलते हैं, वैसे ही शुभगुण सुजनसमाजमें ही होते हैं, अन्यत्र नहीं। जो इनका सङ्ग करे उसीको शुभ गुण प्राप्त हो सकते हैं। पुनः, 'खानी' कहकर यह भी जनाया कि इनके गुणोंका अन्त नहीं, अनन्त हैं, कितने हैं कोई कह नहीं सकता। यथा—'मुनि सुनु साधुहके गुण जेते। कहि न सकहिं सारद श्रुति तेते॥' (३। ४६)। (घ) यहाँ मन, वचन और कर्म तीनोंसे प्रणाम सूचित किया। 'सप्रेम' से मन, 'सुबानी' से वचन और 'करौं' से कर्मपूर्वक प्रणाम जनाया।

टिप्पणी—२ पहले गुरुजीकी वन्दना की, फिर ब्राह्मणोंकी, तब सन्तोंकी। इस क्रमका भाव यह है कि—(क) विप्र श्रीरामरूप हैं। यथा—'मम मूर्ति महिदेवमई है।' (विनय० पद १३९) और गुरु श्रीरामजीसे भी विशेष हैं। यथा—'तुम्ह तें अधिक गुरहि जिय जानी। सकल भाय सेवहिं सनमानि॥' (२। १२९) यही क्रम ग्रन्थमें चरितार्थ भी है। अर्थात् कर्तव्यद्वारा दिखाया गया है। यथा—'पुनि वसिष्ठ पद सिर तिन्ह नाए। प्रेम मुदित मुनिवर उर लाए॥ विप्र बृंद बंदे दुहुं भाई।' (१। ३०८) यहाँ प्रथम गुरुवसिष्ठको प्रणाम करना कहा है तब ब्राह्मणोंको। पुनः यथा—'कुल इष्ट सरिस बसिष्ठ पूजे विनय करि आसिय लही। कौंसिकहि पूजत पप प्रीति कि रीति तौ न परे कही॥ वामदेव आदिक रिपय पूजे मुदित महीस।' (१। ३२०) यहाँ दोनों गुरुओंको प्रथम पूजकर तब ब्राह्मणोंका पूजन है। पुनः यथा—'पूजहु गनपति गुर कुलदेवा। सब विधि करहु भूमिसु सेवा॥' (२। ६) इसमें भी पहले गुरुपूजाका उपदेश है तब ब्राह्मण-सेवाका। पुनश्च 'गुर पद प्रीति नीति रत जेई। द्विज सेवक॥' (७। १२८) इसमें भी प्रथम गुरुको कहा है तब द्विजको। (ख) विप्रपदपूजनका फल सन्त-मिलन है, इसलिये प्रथम विप्रचरणकी वन्दना की, तब सन्तकी। यथा—'पुन्य एक जग यहू नहिं दूजा। मन क्रम बचन विप्रपद पूजा॥' (७। ४५) जब ऐसे पुण्योंका समूह एकत्र होता है, तब सन्त मिलते हैं। यथा—'पुन्य पुंज विनु मिलहिं न संता।' (७। ४५) इसका चरितार्थ (पात्रोंद्वारा अनुकूल आचरण) भी श्रीरामचरितमानसमें है। यथा—'विप्र साधु सुर पूजत राजा। करत रामहित मंगल काजा॥' (२। ७) 'मुनि महिदेव साधु सनमाने।' (२। ३१९) (ग) विप्रवन्दना कारणरूप है, साधुवन्दना कार्यरूप है। कारणके अनन्तर कार्य होता है। विप्रवन्दनाके पीछे साधुवन्दनाका यही कारण है। मङ्गलाचरणके द्वारा उपदेश दिया है। (पं० रा० कु०) [(घ) मानसमें श्रीरामजीने श्रीलक्ष्मणजीसे जो भक्तिके साधन कहे हैं, उनमें प्रथम विप्रपद-प्रीति साधन कहा है और सन्तपदप्रेम पीछे। इसी भावसे यहाँ सन्तके पहले विप्रवन्दना की। यथा, 'प्रथमहि विप्रचरन अति प्रीति।' 'संतचरनपंकज अति प्रेमा।' (३। १६) अथवा (ङ) बहुधा

ब्राह्मणेतर ही भगवद्भक्त होते हैं। उनकी ब्राह्मणोंमें कभी अनादरबुद्धि न होने पावे, इस विचारसे सन्तके पहले ब्राह्मणको रखा।]

नोट—१ सुजनसमाज सकल गुणोंकी खानि है, यह कहकर आगे उनके गुण कहते हैं। २ 'गुणखानी'। यथा—'जाड्य धियो हरति सिञ्चति वाचि सत्यं मानोन्नतिं दिशति पापमपाकरोति। चेतः प्रसादयति दिक्षु तनोति कीर्तिं सत्संगतिः कथय किन्न करोति पुंसाम्॥' (भर्तृहरिनीतिशतक २३) अर्थात् सज्जनोंकी सङ्गति बुद्धिकी जडता (अज्ञान) को नाश करती है, वाणीको सत्यसे सींचती है, मानकी उन्नति करती है, पाप नष्ट करती है, चित्तको प्रसन्न करती है और दिशाओंमें कीर्तिको फैलाती है। कहिये तो वह मनुष्योंके लिये क्या नहीं करती?

साधु चरित^१ सुभचरित^२ कपासू। निरस बिसद गुणमय फल जासू॥ ५॥

शब्दार्थ—चरित=आचरण; रहन-सहन; जीवन। सुभ (शुभ)=सुन्दर; उत्तम; कल्याणकारी। यहाँ तथा आगेके सब विशेषण श्लिष्ट हैं अर्थात् दोहरे अर्थवाले हैं। कपास तथा साधुचरित दोनोंमें इनके श्लेष अर्थ लाते हैं। ये अर्थ टिप्पणियोंमें तथा आगे दोनोंके मिलानमें दिये गये हैं।

अर्थ—साधुका चरित कपासके चरितसे (वा, चरितके समान) शुभ है, जिसका फल नीरस, उज्ज्वल और गुणमय है॥ ५॥

नोट—१ 'सुभ' इति। मङ्गलमय, कल्याण, परोपकारपरायणताके भावसे 'शुभ' कहा। समानता यह है कि दोनों परोपकार करते हैं। सन्तोंके सब कार्य परोपकारार्थ ही हुआ करते हैं। यथा, 'पर उपकार बचन मन काया॥ संत सहज सुभाउ खगराया।' (७। १२१) 'परोपकाराय सतां विभूतयः।' पुनः, 'शुभ' का अभिप्राय यह है कि वे अशुभ कर्म कभी नहीं करते।

नोट—२ पं० रामकुमारजी—कपासके फलका रूपक करते हैं। कपासके फलमें तीन भाग होते हैं; इसीसे यहाँ तीन विशेषण दिये। 'फल' भी श्लिष्ट है। साधुपक्षमें, 'फल'=कर्मका परिणाम। कपासपक्षमें, 'फल'=ओषधिका विकार। निरस नीरस=रसरहित। (कपासपक्षमें) अर्थात् बेलजस्त है, किसी रसका धर्म उसमें नहीं है। रूखा=विषयरसरहित होनेसे रूखे। (साधुपक्षमें) बिसद=उज्ज्वल। (कपासपक्षमें)=निर्मल, मद-मोह-कामादिरहित होनेसे उज्ज्वल। (साधुपक्षमें) गुणमय=सूत्र वा तन्तुयुक्त (कपासपक्षमें) माइक्रोस्कोपसे देखें तो कपासमें सूतके रेशे वा डोरे देख पड़ते हैं। सांख्यशास्त्रका सिद्धान्त है कि कारणमें कार्य सूक्ष्मरूपसे रहता है। साधुपक्षमें, गुणमय=सद्गुणयुक्त।

नोट—३ वैजनाथजी लिखते हैं कि कपास खेतमें बोया जाता है, सींचा जाय, निराया जाय इत्यादि। साधुप्रसङ्गमें खेत, बीज, सींचना, निराना, वृक्ष, फल आदि क्या हैं?

उत्तर—सुमति भूमि, सत्सङ्ग बीज, उपदेश अङ्कुर, यम-नियमादि सींचना-निराना, निवृत्ति वृक्ष और विवेक फल हैं। विवेक फलके अन्तर्गत शान्ति, सन्तोषादि अनेक गुण हैं। (वै०)

नोट—४ कपास उज्ज्वल है, पर और रङ्ग उसपर चढ़ जाते हैं। साधुचरित सदा स्वच्छ रहता है जिसपर 'चढ़े न दूजो रंग', यह विशेषता है। जहाँ भी साधु रहेंगे, वहाँ 'फनि यनि सम निज गुन अनुसरहीं'।

१, २—चरित—१७२१, १७६२ छ०, भा० दा०, पं० राम गु० द्वि०। १६६१ में इस पत्रेका पाठ पं० शिवलाल पाठकजीकी पोथीसे लिया गया है, पर अभिप्रायदीपक और मा० मा० में 'साधु सरिस सुभ चरित कपासू' पाठ है जिसका अर्थ श्रीजानकीशरणजीने यह दिया है। 'कपासके शुभचरित्र-सद्गुण (सच्चरित्र) साधु हैं।' यही पाठ रामायणपरिचर्यामें छपा हुआ है। पंजाबीजी, वैजनाथजी, बाबा जानकीदासजी आदिने 'साधुचरित सुभ सरिस कपासू' पाठ दिया है। इस पाठके अनुसार 'साधुचरित' उपमेय, 'कपास' उपमान, 'सरिस' वाचक और 'शुभ' साधारण धर्म होनेसे 'पूर्णपमा अलङ्कार' होगा। अर्थ यह है, 'साधुका चरित कपासके समान शुभ है।' [वा, सुन्दर कपासके समान है। (नंगे परमहंसजी)]..... 'साधुचरित सुभचरित कपासू' पाठमें 'साधुचरित' उपमेय है और 'कपासचरित' उपमान है। 'चरितकपासू' पाठ से तद्दृष्टकालङ्कारद्वारा साधुचरितमें विशेषता भी दिखायी जा सकती है। यह पाठ १६६१ में भी है जहाँसे भी लिया गया हो।

नोट— ५ मिलान कीजिये, 'नीरसान्यपि रोचन्ते कार्पासस्य फलानि मे। येयां गुणमयं जन्म परेषां गुण गुप्तये॥' (सु० २० भा० ५। १८४) अर्थात् कपासके फल नीरस होनेपर भी हमें बहुत अच्छे लगते हैं, क्योंकि उनका गुणमय-जन्म लोगोंके गुहागोपनके लिये ही है।

जो सहि^१ दुख पर-छिद्र दुरावा। बंदनीय जेहि जग जसु पावा॥ ६॥

शब्दार्थ—दुरावा=छिपाया, ढाँक दिया। बंदनीय=वन्दना, प्रशंसा वा आदर करनेयोग्य। जसु (यश)=कीर्ति; नाम।

अर्थ—जो (स्वयं) दुःख सहकर पराये दोषोंको ढाँकते हैं, जिससे जगत्में वन्दनीय और यश (वा, वन्दनीय यश वा वन्दनीय होनेके यश) को प्राप्त हैं॥ ६॥^१

अर्धाली ५, ६ का रूपक निम्न मिलानसे स्पष्ट हो जायगा।

कपासचरित्र और साधुचरित्रका मिलान

कपास	साधु
नीरस है अर्थात् इसमें रस नहीं होता। १	काम-क्रोधादि विकारोंसे रहित और इन्द्रियोंके विषयभोगोंमें न लिप्त होना 'नीरसता' है। यथा, 'बिगत काम' ; 'विषय अलंपट' (७। ३८), 'तौ नवरस घटरस रस अनरस हैं जाते सब सीठे।' (विनय० १६९) साधुचरित्रका फल नीरस है। अर्थात् उनमें विषयासक्ति नहीं है। अनासक्तिभावसे किये होनेसे वे कर्मफलका भोग नहीं करते।
विशद अर्थात् उज्ज्वल है,	२ साधुके कर्म निष्काम, निःस्वार्थ और भगवत्-सम्बन्धी होते हैं। उनका हृदय अज्ञानान्धकार तथा पापरहित निर्मल होता है और चरित्र उज्ज्वल होते हैं। यही 'विशदता' (स्वच्छता) है। यथा, 'सरिता सर निर्मल जल सोहा। संत हृदय जस गत मद मोहा॥.....बिनु घन निर्मल सोह अकासा। हरिजन इव परिहरि सब आसा॥' (४। १६)
गुण (सूत्र, तन्तु) मय होता है।	३ साधु भी गुण (सद्गुण) मय होते हैं। यथा, 'सुनु मुनि संतह के गुन कहजै।' (३। ४५) से लेकर 'मुनि सुनु साधुह के गुन जेते। कहि न सकाहि सारद श्रुति तेते।' (४६) तक।
कपासके ढेढ़में तीन फाल (भाग, फाँक), छिलका, बिनीला, और रूई होती हैं।	४ तीन गुण (सत्त्व, रज, तम) और तीन अवस्थाएँ (जाग्रत, स्वप्न, सुषुप्ति) तीनों फाल और छिलके हैं। तीनों गुण और तीनों अवस्थाएँ आत्मासे स्फुरित होती रहती हैं [ये अवस्थाएँ मनकी वृत्तिको लेकर हैं और मन स्वभावतः जड है। अतः जब वह आत्मद्वारा चैतन्य हो जाता है तभी अवस्थाओं और वृत्तियोंका अनुभव होता है] सात्विक, राजस और तामस जो भिन्न-भिन्न प्रकारके अभिमान हैं और ममत्व हैं ये ही बिनीले हैं। जब ये अनेक प्रकारके अहं, मम निकल गये तब शुद्ध तुरीयावस्थारूपी रूई रह गयी।

१ दुःख सहि—रा. प.।

२ अर्थान्तर—'जिससे जगत्के लोग वन्दना योग्य हो जाते हैं और सब सराहते हैं। जगत्में उनकी शोभा होती है।' (पं०)।

कपास

सहि दुख'—कपास ओटो जाय, रूई धुनी जाय, उसका रेशा-रेशा अलग किया जाय, फिर काती जाय, सूत बटा जाय, पीटा जाय, बुना जाय, वस्त्ररूप होनेपर सुईसे छेदा जाय। काटा जाय, फाड़ा जाय। चीथड़ा होने-पर जलाया जाय, भस्म होनेपर बरतनोंपर रगड़ा जाय, सड़ाकर पौस बनाया जाय। इत्यादि दुःख सहती है।

साधु

५ साधुका जन्म गृहस्थीमें हुआ। पहले तो उसे कुटुम्ब एवं घरका ममत्व त्याग करनेमें कष्ट, फिर गुरुको शरण जानेपर वहाँ खूब कसे जानेका कष्ट (जैसा पीपाजी और टोड़ेके राजाकी कथा भक्तमाल-टीका क० २८३-५, २९६ से स्पष्ट है)। ज्ञानमार्गपर चले तो 'ज्ञान अगम प्रत्युह अनेका। साधन कठिन न मन कहूँ टेका॥' 'करत कष्ट बहु पावइ कोऊ।' (७। ४५) भक्तिमें भी कठिनाइयाँ हैं, 'रघुपति भगति करत कठिनाई। कहत सुगम करनी अपार जानै सोइ जेहि बनि आई।' (विनय १६७) वैराग्य और त्याग करके इन्द्रिय मन आदिके साधनोंमें कष्ट, तीर्थाटनमें वर्षा, शीत-घामका कष्ट, भिक्षामें दूसरोंके कटु वचनोंका कष्ट, परहितमें कष्ट इत्यादि दुःख सन्त सहते हैं। यथा—'खल के बचन संत सह जैसे।' (४। १४) 'भूजतरु सम संत कृपाला। परहित निति सह बिपति बिसाला॥' (७। १२१) 'संत सहहिं दुख पर हित लागी।' (७। १२१) (दधोचिजी, शिविजी, श्रीरतिदेवजी आदिकी कथाएँ प्रसिद्ध ही हैं।) देखिये उन्होंने परहितके लिये कितना कष्ट उठाया।

१ कपासको ओटकर रूई लेना, साधुपक्षमें क्रमसे १ 'असार छोड़ना, सार ग्रहण करना, संसारसे वैराग्य',

- | | |
|-----------------------|--|
| २ धुनकना, | २ इन्द्रियोंका दमन, |
| ३ कातना, | ३ शम अर्थात् वासनाका त्याग, |
| ४ बँनना, | ४ उपराम (साधनसहित सब कर्मोंका त्याग, विषयोंसे भागना, स्त्री देख जीमें ग्लानि होना उपरामके लक्षण हैं) |
| ५ बीनना | ५ समाधान (मनको एकाग्र कर ब्रह्ममें लगाना), |
| ६ वस्त्र धोना और | ६ मुमुक्षुता, |
| ७ शुद्ध स्वच्छ वस्त्र | ७ शुद्ध अमल ज्ञान हैं। (वै०) |

'परछिद्र दुरावा'—

(क) पर (शत्रु) रूपी सुईके किये हुए छेदको अपना

धागरूप तन देकर

ढकता है। (ख) छिद्र=गोपनीय इन्द्रियाँ; लज्जाकी जगह।

वस्त्र देकर लज्जाको ढकती है।

६ (क) खलौंके अपकार सहकर भी सन्त उनके साथ उपकार ही करते हैं। यथा—'काटइ परसु मलय सुनु भाई। निज गुन देइ सुगंध बसाई॥' (७। ३७) (ख) परछिद्र=दूसरोंके दोष। दूसरोंमें जो अवगुण हैं वे ही 'छिद्र' हैं उनको ढाँक देते हैं, जिनसे वे फिर देख न पड़ें। ज्ञान वा उत्तम शिक्षारूपी वस्त्र देकर अवगुणको ढक देते हैं। यथा, 'गुन प्रगटै अवगुनहि दुरावा।' (४। ७) वा, पर=विराट। परछिद्र=विराटकी। अधगो=नरक। यथा—'उदर उदधि अधगो जातना।' (लं०। १५) अर्थात् दूसरोंको नरकसे बचाते हैं। वा, (ग) इन्द्रियोंका विषयासक्त होना ही 'छिद्र' है। यथा—'इंद्रिहार ज़रोखा नाना। आवत देखहि विषय बयारी।' (७। ११८) जो विषयासक्त हैं उनको ज्ञान और भक्तिरूपी वस्त्र पहना देते हैं। विषयरूप लज्जा, गुप्त बातों वा पापोंको ढाँक देते हैं यथा—'पापान्निवारयति योजयते हिताय गुह्यातिगूहति गुणान् प्रकटीकरोति।' (भर्तृहरि-नीतिशतक ७३)।

नोट—१ (क) 'सहि दुख' अर्थात् दोनों (कपास और साधु) अपने ऊपर दुःख सहकर भी परोपकार करते हैं। कपास वस्त्र और अपने सूतसे परछिद्र ढकता है और सन्त अपना तन, धन, ज्ञान, भक्ति आदि वस्त्र देकर दूसरोंके अवगुणोंको ढकते हैं। अर्थात् सन्त दीन-हीन-मलिनबुद्धिपुरुषोंका सदा कल्याण करते रहते हैं; दुःख सहकर भी उनको सुधारते हैं। यथा—'महद् विचरणं नृणां गृहीणां दीनचेतसाम्। निःश्रेयसाय भगवन् कल्पते नान्यथा क्वचित्॥' अर्थात् महान् पुरुषोंका परिभ्रमण दीन-हीन-गृहस्थ पुरुषोंके कल्याणके लिये होता है। अतः आपका दर्शन व्यर्थ नहीं हो सकता। पुनश्च यथा—'यः स्नातोऽसितधियो साधुसङ्गतगङ्गायाः किं तस्य दानैः किं तीर्थैः किं तपोभिः किमध्वरैः॥' (योगवासिष्ठ) अर्थात् जिस अस्वच्छ (मलिन) बुद्धिवाले पुरुषने भी साधुसङ्गरूपी गङ्गामें स्नान कर लिया, उसे दान, तीर्थ, तप और यज्ञादि करनेका क्या प्रयोजन? अर्थात् सन्तसङ्गसे ये सब प्राप्त हो जाते हैं। (ख) 'बन्दीय जेहि जग' अर्थात् विना अपने किसी स्वार्थिक स्वयं दुःख सहकर भी परोपकार करते हैं इसीसे दोनोंकी प्रशंसा जगत्में हो रही है। यही बन्दीय होना है। यथा—'श्लाघ्यं कार्यासफलं यस्य गुणैरन्ध्रवन्ति पिहितानि।' (शार्ङ्गधर। सु० २० भा० ५। १८५) अर्थात् कपासका फल इसलिये प्रशंसनीय है कि वह अपने गुणों (तन्तुओं, तागों) से दूसरोंके छिद्र ढका करता है। कपास कैसा-कैसा कट उठाता है यह भी किसी कविने यों लिखा है। यथा—'निष्येपोऽस्थि च यस्य दुःसहतरः प्राप्तस्तुलारोहणम्। ग्राम्यस्त्रीनखचुम्बनव्यतिकरस्तन्त्रीप्रहारव्यथा॥ मातङ्गोक्षितमण्डवारिकणिकां पानं च कूर्वाहतिः। कार्यासेन परार्थसाधनविधौ किं किं न चाङ्गीकृतम्॥' अर्थात् कपास अपनी अस्थिसमूहको कुटवाता है, तुलापर चढ़ाया जाता है, ग्रामीण स्त्रियोंद्वारा नखोंसे उधेड़ा जाता है, फिर धुनियेद्वारा धुका जाता है, फिर नीच जुलाहोंके हाथका मॉड उसे पीना पड़ता है और कूँचियों-द्वारा ताड़ित होता है। अब स्वयं देख लीजिये कि परोपकारके लिये उसने कौन-कौन कष्ट नहीं सहे। (ग) 'बन्दीय' यथा—'कादई परसु मलय सुनु भाई। निज गुन देइ सुगंध बसाई॥' 'ताते सुर सीसन्ह चढ़त जगबल्लभ श्रीखंड।' (७। ३७) 'परहित लागि तजै जो देही। संतत संत प्रसंसहिं तेही॥' (१। ८४) (घ) साधुचरितमें विशेषता यह है कि कपास तो इन्द्रियोंकी लज्जा ढाँककर लोकमें मर्यादा बढ़ाता है और साधु निज गुण देकर परछिद्र दुराकार उसकी परलोकमें मर्यादा बढ़ाते हैं। श्रीकाष्ठजिह्वस्वामीजी लिखते हैं कि कपासने जगत्में यश पाया और सन्तसे जगत्ने यश पाया अर्थात् यद्यपि असार है, मिथ्या है तथापि 'संसार' (जिसमें बड़ा सार हो) यह नाम पड़ा।

नोट—२ साधुका जीवन और उनके कर्म परोपकारके लिये ही होते हैं। यथा—'संत बिटप सरिता गिरि धरनी। परहित हेतु सबन्हि कै करनी॥' (७। १२५) 'नेहायवामुत्र च कश्चनार्थं ऋते परानुग्रहमात्मशीलम्।' (भा० १। ११। २३) अर्थात् आपका इहलोक-परलोकमें स्वभावतः परोपकारके अतिरिक्त और कोई प्रयोजन नहीं है। अतः यह शङ्का होती है कि 'तब उनका उद्धार कैसे होता है?' इसका समाधान यह है कि सन्तोंके सब काम निःस्वार्थ निष्कामभावसे कर्तव्य समझकर एवं भगवदपण होते हैं; भगवान्की प्रसन्नताके लिये, भगवान्के ही लिये तथा समस्त जीवोंमें प्रभुको ही अनन्यभावसे देखते हुए वे सब जीवोंके हितसाधनमें लगे रहते हैं। 'मैं सेवक सचराचर रूप स्वामि भगवंत'। प्रभुके बताये हुए इस अनन्यभावसे जन-जनार्दनकी सेवा करते हैं। अतः वे तो सदा प्रभुको प्राप्त ही हैं और शरीरान्तपर भी भगवान्को ही प्राप्त होते हैं। यथा—'ते प्राप्नुवन्ति मामेव सर्वभूतहिते रताः॥' (गीता १२। ४) अर्थात् जो सम्पूर्ण जीवोंके हितमें रत हैं वे मुझे प्राप्त होते हैं। पुनश्च, 'ये तु सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य मत्पराः। अनन्येनैव योगेन मां ध्यायन्त उपासते॥' 'तेषामहं समुद्धर्ता मृत्युसंसारसागरात्। भवामि न चिरात्पार्थ मध्यावेशितचेतसाम्॥' (गीता १२। ६-७) अर्थात् जो सब कर्मोंको मुझमें अर्पण करके अनन्य ध्यानयोगसे मेरे परायण होकर मेरी उपासना करते हैं ऐसे मुझमें चित्त लगानेवाले प्रेमी भक्तोंको मैं शीघ्र ही मृत्युरूप संसारसमुद्रसे उद्धार करनेवाला होता

हैं। पुनः, यथा—'मत्कर्मकुन्तत्परमो मद्भक्तः सङ्गवर्जितः। निर्वैरः सर्वभूतेषु यः स मामेति पाण्डव॥' (११। ५५) अर्थात् जो पुरुष केवल मेरे ही लिये, सब कुछ मेरा समझता हुआ कर्तव्य-कर्मोंको करता है, मुझमें परायण है, मेरा भक्त है और आसक्तिरहित है तथा किसीसे उसको वैर नहीं है, वह मुझको प्राप्त होता है।

मुद मंगल मय संत समाजू। जो जग जंगम तीरथराजू॥७॥

शब्दार्थ—मुद=मानसी आनन्द। (१।३) 'मंगल मोद' देखिये। पुनः, मंगल=प्रसिद्ध उत्सव जैसे भगवान्‌के जन्म, विवाह आदि, कीर्तन आदि एवं इनसे जो सुख होता है। (वै०) जंगम=चलता-फिरता।=चलनेवाला। मय=प्रचुर। तीरथराजू (तीर्थराज)=प्रयाग।

अर्थ—सन्त-समाज मुदमङ्गलमय है, जो जगत्‌में चलता-फिरता प्रयागराज है॥ ७॥

नोट—१ (क) 'मुद, मंगल मय' है अर्थात् आनन्द-मङ्गलसे परिपूर्ण है। भक्ति और ज्ञान-सम्बन्धी आनन्दसे परिपूर्ण होनेसे 'मुदमय' और भक्तिसम्बन्धी ब्राह्मोत्सवादि प्रचुररूपमें करनेसे 'मंगल मय' कहा।

(ख) पूर्व 'साधु' को कहा, अब सन्त-समाजको कहते हैं। 'साधु' वे हैं जो साधन कर रहे हैं और सन्त वे हैं जिनका साधन पूर्ण हो गया, जो पहुँचे हुए हैं, भगवान्‌को प्राप्त हैं। (वै०, रा० प०) विशेष (२। ४) में देखिये। 'जंगम तीरथराजू' का भाव कि प्रयाग एक ही स्थानपर स्थित वा अचल है, जब वहाँ कोई जाय तब शुद्ध हो और सन्त चल तीर्थराज हैं, जो जाकर सबका कल्याण करते हैं। 'जंगम' विशेषण देकर सन्त-समाजरूपी प्रयागमें विशेषता दिखायी है।

(ग) सन्त तीर्थस्वरूप हैं। यथा—'भवद्विधा भागवतास्तीर्थभूताः स्वयं विभो।' (भा० १। १३। १०) श्रीयुधिष्ठिरजी श्रीविदुरजीसे कह रहे हैं कि आप-जैसे महात्मा स्वयं तीर्थस्वरूप हैं। यदि कहो कि वे स्वयं तीर्थस्वरूप हैं तो फिर वे तीर्थोंमें क्यों जाते हैं। तो उत्तर यह है कि पापियोंके संयोगसे तीर्थोंमें जो मलिनता आ जाती है—वह सन्तोंके पदस्पर्शसे दूर होती है। यथा—'तीर्थीकुर्वन्ति तीर्थानि स्वान्तःस्थेन गदाभृता॥' (भा० १। १३। १०) अर्थात् अपने अन्तःकरणमें स्थित हपीकेराद्वारा तीर्थोंको भी पवित्र करते हैं। पुनश्च, यथा—'प्रायेण तीर्थीभिर्गमापदेशैः स्वयं हि तीर्थानि पुनन्ति सन्तः॥' (भा० १। १९। ८ परीक्षित-वाक्य) अर्थात् सन्तलोग प्रायः तीर्थयात्राके बहाने उन तीर्थस्थानोंको स्वयं पवित्र किया करते हैं।

यहाँसे सन्तसमाज और प्रयागका साङ्गरूपक कहते हैं।

रामभक्ति जहं सुरसरि धारा। सरसइ ब्रह्म विचार प्रचारा॥ ८॥

बिधि निषेध मय कलिमल हरनी। करम कथा रविन्दनि बरनी॥ ९॥

हरिहर कथा विराजति वेनी। सुनत सकल मुद मंगल देनी॥ १०॥

बटु बिस्वास अचल निज धर्मा। तीरथराज समाज सुकर्मा॥ ११॥

शब्दार्थ—सुरसरि=देवनदी=गङ्गा। धारा=बहाव, प्रवाह। सरसइ=सरस्वती। ब्रह्म विचार प्रचारा=ब्रह्मविद्याका प्रचार=ब्रह्मनिरूपण। (गौड़जी) वा, ब्रह्म जो सदा स्वतन्त्र, एकरस, अमल, प्रकाशमय, अन्तरात्मा, अन्तर्यामी-रूपसे स्थित है, उसका विचार अर्थात् ज्ञान 'ब्रह्म विचार' है। उस ब्रह्मज्ञानका प्रचार 'ब्रह्मविद्या' है। (वै०) प्रचारा (प्रचार)=निरंतर व्यवहार। (श० सा०)=कथन; यथा—'लागे करन ब्रह्म उपदेश।' (७। १११)

१. साज—१७२१, १७६२। साज=समाज=सामग्री=टाट-बाट। तीर्थराजका साज=समाज उसके मन्त्री, कोश, सेना-सिपाही आदि हैं। यथा—'सचिव मत्य श्रद्धा प्रिय नारी।' "सेन सकल तीरथ थर घेरा। संगम सिंहासन सुनि सोहा।" (२। १०५) सन्त-समाजमें शुभ कर्म हैं। अथवा, राज, घण्ट, घड़ी, झण्डी आदि साज हैं। (रा० प्र०) अथवा, 'तीरथराज सुकर्मा समाज' है, ऐसा अर्थ करें। साज=टाट-बाट, सेना आदि। समाज=समुदाय, समूह।

(पं० रामकुमारजी) श्रीजानकीशरणजी इसका अर्थ 'प्रचार करनेवाली बुद्धि' लिखते हैं। बिधि-वेदोंमें कि कर्मोंके करनेकी आज्ञा है-ग्रहणयोग्य कर्म। पूर्वमीमांसामें 'वियोग' का नाम 'बिधि' है। अर्थात् जो वाक्य किसी इष्ट फलकी प्राप्तिका उपाय बताकर उसे करनेकी प्रवृत्ति उत्पन्न करे, वही 'बिधि' है। यह दो प्रकारका है, प्रधान और अङ्ग। निषेध-वह कर्म जिनके त्यागकी आज्ञा है, त्यागयोग्य कर्म। कलिमल हरनी-कलिके पापोंका नाश करनेवाली। कर्म कथा-कर्मकाण्ड। रविन्दनि-सूर्यकी पुत्री-यमुना। यह नदी हिमालयके यमुनोत्पत्ति स्थानसे निकलकर प्रयागमें गङ्गाजीसे मिली है। पुराणानुसार यह यमकी बहिन यमी है जो सूर्यके वीर्यसे संज्ञाके गर्भसे उत्पन्न हुई थी और जो संज्ञाको सूर्यद्वारा मिले हुए शापके कारण पीछेसे नदीरूप हो गयी थी। यमने कार्तिक शुक्ला द्वितीयाको अपनी बहिनके यहाँ भोजन किया और उसके प्रसादमें यह वरदान दिया कि जो इस दिन तुम्हारे जलमें स्नान करेगा वह यमदण्डसे मुक्त हो जायगा। इसीको भैयादूज कहते हैं। उस दिन बहिनके यहाँ भोजन करना और उसको कुछ देना मङ्गलकारक और आयुवर्धक माना जाता है। हरि हर-भगवान् और शङ्करजी। भगवत् और भागवत। शङ्करजी परम भागवत हैं। यथा, 'वैष्णवानां यथा शम्भुः।' (श्रीमद्भागवत १२। १३। १६) बिराजति-सुशोभित है; विशेष शोभित है। वेनी (वेणी)-त्रिवेणी-गङ्गा, यमुना और सरस्वतीका सङ्गम। बटु-बरादका वृक्ष। अक्षयवट जो प्रयागमें है; इसका नाश प्रलयमें भी नहीं होता ऐसा पुराणोंमें कहा गया है। प्रयागमें किलेमें अब एक टूट-सा है। निज धर्म-अपना (साधु) धर्म-वेदसम्मत धर्म-अपने गुरुका अपनेको उपदेश किया हुआ धर्म। अर्थात् गुरुके उपदेशसे किसी एक निष्ठाको ग्रहणकर जो कर्म करना चाहिये वह 'निज धर्म' है। यथा—'ज्ञान दया दम तीरथ मज्जन। जहँ लागि धर्म कहे श्रुति सज्जन।' (७। ४९) 'जप तप नियम जोग निज धर्मा।' (७। ४९) सुकर्मा-सुन्दर (शुभ) कर्म। यथा—'श्रुतिसंभव नाना सुभ कर्मा।' (७। ४९) समाज-परिकर, परिपद्।

अर्थ—जहाँ (उस सन्त-समाजरूपी प्रयागमें) श्रीरामभक्ति गङ्गाजीकी धारा है। ब्रह्मविचारका कथन सरस्वतीजी हैं॥ ८॥ विधिनिषेधसे पूर्ण कलिके पापोंको हरनेवाली कर्मकथा श्रीयमुनाजी हैं॥ ९॥ भगवान् और शङ्करजीकी कथा त्रिवेणीरूपसे सुशोभित है* (जो) सुनते ही सम्पूर्ण आनन्द और मङ्गलोंको देनेवाली हैं॥ १०॥ 'निज धर्म' में अटल विश्वास अक्षयवट है। और शुभकर्म ही तीर्थराज प्रयागका समाज है॥ ११॥

नोट—१ गङ्गा और रामभक्तिके ही साङ्गरूपकका आरम्भकर दोनोंकी श्रेष्ठता दिखायी। प्रयागमें गङ्गाजी प्रधान हैं और सन्त-समाजमें श्रीरामभक्ति ही प्रधान है यह दरसानेके लिये इनको आदिमें रखा। प्रयागमें गङ्गा, सरस्वती, यमुना, त्रिवेणी, अक्षयवट और परिकर हैं, सन्त-समाजमें ये क्या हैं, यह यहाँ बताते हैं। रूपकके भाव नीचे मिलानसे स्पष्ट हो जायेंगे।

टिप्पणी—१ 'रामभक्ति जहँ सुरसरिधारा' इति। (क) 'जहँ' का भाव यह है कि अन्यत्र रामभक्ति नहीं है, सन्त-समाजहीमें है। (ख) 'धारा' कहकर जनाया कि यहाँ श्रीरामभक्तिका प्रवाह है, भक्तिका ही विशेषरूपसे कथन होता है। पुनः, 'धारा' शब्द देकर यह भी सूचित किया कि जैसे धारा गङ्गाजीकी ही कहलाती है चाहे जितनी नदियाँ और नद उसमें मिलें; वैसे ही कर्म और ज्ञान उपासनामें मिलनेसे उपासना (भक्ति) ही कहलाते हैं। यथा—'जुग बिच भगति देवधुनि धारा। सोहति सहित सुबिरति बिचारा।' (१। ४०) 'सुरसरि धार नाम मंदाकिनि।' (२। १३२) [गङ्गा, यमुना, सरस्वती तीनोंमें गङ्गाकी धारा

* अर्थान्तर—२ 'रामभक्ति, कर्मकथा और ज्ञान' रूपी त्रिवेणी हरिहरकथासे शोभित होती है। (पं० रामकुमारजी) ३ 'हरिहरकथारूपी भूमिमें गङ्गा, यमुना और सरस्वतीरूपी भक्ति आदि त्रिवेणीका सङ्गम हुआ।' अर्थात् जो एक साथ इन तीनोंमें स्नान करना चाहता है वह सन्त-समाजमें हरिहरकथाको श्रवण करे क्योंकि यहाँ हरिहरकथाके बहाने भक्ति आदि तीनोंका वर्णन होता है। (मा० म०, मा० त० वि०) ये अर्थ लोगोंने इस शंकासे किये हैं कि 'हरि' और 'हर' तो दो ही हैं, त्रिवेणीमें तो तीन चाहिये? ४ जहाँ हरिहरकथारूप विराजत (प्रत्यक्ष) वेणी है। (नगे परमहंसजी)

ही प्रबल है, वैसे ही सन्त-समाजमें श्रीरामभक्ति ही प्रबल है। सङ्गम होनेपर फिर 'गङ्गा' नाम ही हो गया। वैसे ही कर्मकथा और ब्रह्मविचारका प्रचार श्रीरामभक्तिके प्रवाहमें मिलनेपर अपना नाम खो बैठे, श्रीरामभक्तिका अङ्ग वा रूप हो गये।]

तीर्थराज प्रयाग और सन्त-समाजका मिलान

१ प्रयागमें गङ्गाजी हैं, सन्त-समाजमें श्रीरामभक्ति है। दोनोंमें समानता यह है कि (१) दोनों सर्वतीर्थमयी हैं। यथा—सर्वतीर्थमयी गङ्गा 'तीर्थाटन साधन समुदाई। जोग बिराग ज्ञान निपुनाई॥' 'नाना कर्म धर्म दत्त दाना। संजम दम जप तप मख नाना॥' 'भूत दया द्विज गुर सेवकाई। विद्या विनय विवेक बड़ाई॥ जहाँ लगी साधन वेद बखानी। सवकर फल हरिभगति भवानी॥' (७। १२६) 'तव पद पंकज प्रीति निरंतर। सब साधन कर फल यह सुंदर॥' (७। ४९) (२) दोनोंकी उत्पत्ति भगवान्‌के चरणोंसे हुई। गङ्गाजी भगवान्‌के दक्षिण चरणसे निकलीं। यथा—'जेहि पद सुरसरिता परम पुनीता प्रगट भई सिव सीस धरी।' (१। २११) 'मकरंदु जिह्वा को संभु सिर सुचिता अवधि' (१। ३२४) 'विसु-पद-सरोजजासि', (विनय० १७) 'धर्मद्रव्यं ह्येषां बीजं वैकुण्ठचरणच्युतम्' (प० पु० स्वर्ग० ३१। ७५) और भक्ति भी भगवच्चरणके ध्यानसे उपजती है। इस तरह दोनोंका उत्पत्तिस्थान एक ही है। (३) दोनों ऊँच-नीच, मध्यम सभीको पावन करते हैं और अपना स्वरूप बना लेते हैं। यथा—'कर्मनासजल सुरसरि परई। तेहि को कहहु सीस नहि धरई॥' 'श्वपच सबर खस जमन जड़ पाँवर कोल किरात। राम कहत पावन परम होत भुवन विख्यात॥' (२। २९४) 'पाई न केहि गति पतितपावन राम भजि सुनु सठ मना।' (७। १३०)....'बारक राम कहत जग जेऊ। होत तरन तारन नर तेऊ॥' (२। २१७) अर्थात् भक्तमें भी वही गुण आ जाता है जो भक्तिमें है। (४) दोनों एक स्थलमें प्राप्त हैं, दोनोंने समान आदर पाया है। गङ्गाजी शिवजीके सिरपर विराजती हैं और भक्ति उनके हृदयमें विराजती है। यथा—'देवापगा मस्तके' (अ० मं० श्लो० १) 'संकर-हृदय-भगति-भूतल' (गीतावली ७। १५) (५) गङ्गा उज्ज्वल। यथा—'सोभित ससि धवलधार' (विनय० १७) 'भाज विबुधापगा आप पावन परम, मौलि-मालेव शोभा विचित्र।' (विनय० ११) भक्तिका भी सत्त्वगुणमय शुद्ध स्वरूप है। यथा—'अविरलभगति विसुद्ध तव श्रुति पुरान जो गाव।' (७। ८४) (६) प्रयागमें गङ्गाजीका प्रवाह अधिक प्रबल है वैसे ही सन्त-समाजमें श्रीरामभक्तिका प्रवाह अधिक है। (७) गङ्गाजल विगड़ता नहीं वैसे ही भक्ति भी क्रिया नष्ट होनेपर भी निर्मल रहती है। (वि० टी०)

२ प्रयागमें सरस्वती, वैसे ही सन्त-समाजमें ब्रह्मविचारका प्रचार। दोनोंमें समानता यह है कि (क) दोनोंका उत्पत्तिस्थान एक ही है। सरस्वतीजी ब्रह्माकी कन्या हैं जो देवताओंकी रक्षाके लिये एवं गङ्गाके शापसे नदीरूप हुई। (मं० श्लो० १ देखिये) ब्रह्मविद्या भी प्रथम ब्रह्माजीने अपने बड़े पुत्र अथर्वसे कही। यथा—'ॐ ब्रह्मा देवानां प्रथमः सत्यभूव विश्वस्य कर्ता भुवनस्य गोमा। स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिग्रामधर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राह॥' (मुण्डकोपनिषद् १। १) (ख) गङ्गा-यमुनाके मध्यमें सरस्वती गुप्त रहती हैं वैसे ही कर्मकाण्ड और भक्तिके बीचमें ब्रह्मविचारका कथन गुप्त है। यथा—'गङ्गा च यमुना चैव मध्ये गुप्ता सरस्वती। तदग्रभागे निःसरति सा वेणी यत्र शोभते॥' (प्रयागमाहात्म्ये) तथा 'यतो वाचो निर्वर्तने अप्राप्य मनसा सह।' श्रुतिः। (तैत्ति० २। ४; २। १। ब्रह्मोप०, पं० रामकुमारजी) सरस्वतीका रङ्ग श्वेत है और ज्ञान भी प्रकाशरूप है (यह समता पंजाबीजीने दी है। पर सरस्वतीका वर्ण लाल कहा गया है; यथा—'स्यामवरन पद-पीठ, अरुन तल, लसति विसद नखस्त्रेनी। जनु रवि-सुता सारदा-सुरसरि मिलि चली ललित त्रिवेनी॥' (गी० ७। १५)

नोट-२ 'सरसइ ब्रह्म बिचार प्रचारा।' इति। (क) ब्रह्मविचार-प्रचारको सरस्वती कहा क्योंकि जैसे प्रयागमें सरस्वती गुप्त हैं वैसे ही सन्त-समाजमें ब्रह्मविद्याका प्रचार गुप्त है। गुप्त कहनेका भाव यह है कि सन्त-समाजमें 'ब्रह्मविद्याका प्रचार है, परन्तु सन्त-समाजके बाहर नहीं है, भीतर ही गुप्तरूपसे उसका प्रचार है। कारण कि सन्त-समाज ही उसका अधिकारी है, उससे बाहरका इसका अधिकारी नहीं है। श्रीरामभक्तिका अधिकारी सारा विश्व है। जैसे गङ्गाजलके सहारे यमुना और सरस्वतीके जलका पान सबको सुलभ है वैसे ही भक्तिके सहारे ब्रह्मविद्या भी सबको सुलभ है।' (प्रोफ० गौड़जी) (ख) बाबा हरिहरप्रसादजीका मत है कि गङ्गा और रामभक्तिसे अनेकोंका उपकार होता है, यमुना और कर्मकाण्डसे थोड़े लोगोंका उपकार होता है पर ज्ञानरूपी सरस्वतीसे तो घुनाक्षरन्यायेन ही किसीकी भलाई होती है। ये भाव प्रकट करनेके लिये रामभक्तिको सुरसरिधारा और ब्रह्मविचारको सरस्वती कहा। (रा० प्र०) (ग) वे० भू० जीका मत है कि 'प्रचार' शब्द देकर सन्त-समाज, प्रयागमें यह विशेषता दिखाते हैं कि यहाँ प्रयागमें तो सरस्वती प्रकट नहीं हैं पर यहाँ सन्त-समाजमें 'ब्रह्मविचार' का प्रचार है, ब्रह्मविचाररूपी सरस्वती प्रकट है, अर्थात् यहाँ भगवद्गुणकथनोपकथनमें ब्रह्मनिरूपण सर्वप्रथम होता है। यथा, 'ब्रह्मनिरूपण धर्मबिधि बरनहि' (१। ४४)।

नोट-३ प्रयागमें यमुनाजी हैं, सन्त-समाजमें कर्मकथा है। नदी प्रवाहरूपा है और कथा भी प्रवाहरूपा है। इसलिये कथाको नदीका रूपक कहा। दोनोंमें समानता यह है कि (क) दोनोंका वर्ण श्याम है। यमुना श्याम हैं। यथा—'सबिधि सितासित नीर नहाने।' 'देखत श्यामल धवल हल्लोरे।' (२। २०४) कर्ममें स्थल, काल, वस्तु, देह आदि दस या अधिक प्रकारकी शुद्धियोंकी आवश्यकता होती है। अशुद्धियाँ ही कालापन है अथवा, कर्मोंमें जो कुछ-न-कुछ अहङ्कार रहता ही है वही कालापन है। (ख) यमुनाजी सूर्यकी कन्या हैं। यथा—'कालिन्दी सूर्यतनया (अमरकोश १। १०। ३२) 'चले ससीय मुदित दोउ भाई। रवितनुजा कइ करत बड़ाई।' (२। ११२) और कर्मोंका अधिकार अधिकतर सूर्योदयसे ही होता है। यथा—'यस्योदयेनेह जगत्प्रबुध्यते प्रवर्तते च खिलकर्मसिन्धये। ब्रह्मेन्द्रनारायणरुद्रवन्दितः स नः सदा यच्छु मङ्गलं रविः॥' (भविष्योत्तरपुराण) (पं० रामकुमारजी) अर्थात् जिनके उदयसे जगत् जागता है और अखिल कर्मोंमें प्रवृत्त होता है और जो ब्रह्मा, इन्द्र, नारायण तथा रुद्रसे वन्दित हैं, वे सूर्य सदा हमारा मङ्गल करें। दोनों कलिमल हरती हैं। यथा—'जमुना कलिमलहरनि सुहाई।' (६। ११९) 'दूरस्थेनापि यमुना ध्याता हन्ति मनःकृतम्। वाचिकं कीर्तिता हन्ति स्नाता कायकृतं ह्यष्टम्॥' (पद्मपुराण) अर्थात् दूरसे ही यमुनाजीका ध्यान करनेसे मनके पाप, नामस्मरणसे वाचिक पाप और स्नानसे शारीरिक पाप दूर होते हैं। 'नित्यनैमित्तिकैरेव कुर्वाणो दुरितक्षयम्' (श्रुतिः) अर्थात् नित्य और नैमित्तिक कर्मोंसे पापका क्षय करता हुआ (मुक्त हो जाता है)। गीतामें भगवान् भी कहते हैं, 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः।' अर्थात् इस प्रकार जनकादि भी कर्मद्वारा ही परम सिद्धिको प्राप्त हुए हैं। (३। २०) (४) (विनायकी टीकाकार लिखते हैं कि) कृष्णजीने बहुत-से शुभकर्म यमुनातटपर ही किये हैं जैसे अग्निभक्षण, कालीनागनाथन, गोपियोंको उपदेश आदि। इसीसे यमुनाजीसे मिलान कर्मकथासे करना अति उत्तम है।

नोट-४ प्रयागमें त्रिवेणी हैं, सन्त-समाजमें हरिहरकथाएँ हैं। दोनोंमें समानता यह है कि (१) गङ्गा, यमुना और सरस्वती जहाँ मिलती हैं उस सङ्गमको त्रिवेणी कहते हैं। इसी तरह श्रीरामभक्ति, कर्मकथा और ब्रह्मविचारका प्रचार इन तीनोंका हरिहरकथामें सङ्गम होता है। भाव यह है कि जैसे गङ्गा, यमुना और सरस्वती इन तीनोंके सङ्गमका इन तीनोंसे पृथक् एक 'वेणी' या 'त्रिवेणी' नाम पड़ा, वैसे ही यहाँ भक्ति, कर्म और ज्ञान इन तीनोंके सङ्गमका नाम तीनोंसे पृथक् 'हरिहरकथा' नाम कविने दिया है। जैसे त्रिवेणीमें तीनोंका स्नान एक ही स्थलपर प्राप्त है, अन्यत्र नहीं; वैसे ही भक्ति, कर्म और ज्ञान तीनोंका

श्रवणरूपी ज्ञान हरिहरकथामें ही प्राप्त है, अन्यत्र नहीं। (२) दोनों मुदमङ्गलको देनेवाली है। यथा—एहि विधि आइ बिलोकी बेनी। सुमिरत सकल सुमंगल देनी।' (२। १०६) 'कल्याण काज विवाह मंगल सर्वदा सुख पावहीं।' (१। १०३) 'मन कामना सिद्धि नर पावा। जे यह कथा कपट तजि गावा।।' (७। १२९) श्रवणमात्रसे आनन्दमङ्गल देनेवाली होना यह विशेषता है।

नोट—५ यहाँ पंजाबीजी, करुणासिन्धुजी तथा वैजनाथजीने हरिहरकथाको वेणी कहनेमें शङ्का की है और अपने-अपने ढङ्गसे उत्तर दिये हैं। करुणासिन्धुजीने जो उत्तर लिखा है प्रायः उसीको बढ़ाकर वैजनाथजीने रखा है। 'सरस्वती और यमुनाका गङ्गामें सङ्गम होना वेणी है वैसे ही यहाँ ज्ञान और कर्मका भक्तिमें सङ्गम होना कहना चाहिये था। हरिहरकथाको वेणी कहनेसे पूर्वप्रसङ्ग कैसे आवे?' (वै०) उत्तर—(क) हरिहरकथामें जहाँ कर्म, ज्ञान, भक्ति मिलकर एक हुए हैं वह वेणी है। वह कहाँ है? याज्ञवल्क्यजीने प्रथम शिवचरित कहा। उसमें सतीके मोहवश सीतारूप धारण करनेपर सतीमें श्रीजानकीभाव ग्रहण करना 'विधि' है, सतीतनमें प्रीतिका त्याग 'निषेध' है; यह विधिनियेधमय कर्मकथा 'यमुना' हैं। 'हरि इच्छा भावी बलवाना', 'राम कीन्ह चाहहि सो होई', इत्यादि विचारोंको हृदयमें धारण करनेसे शान्ति होना यह ब्रह्मविचार है। श्रीजानकीजीमें स्वामिनीभाव भक्ति है। इस तरह तीनोंका सङ्गम है। (करु०) (ख) भरद्वाज-याज्ञवल्क्यसंवाद कर्ममय है, उसके अन्तर्गत उमा-शम्भु-संवाद ज्ञानमय है और इसका श्रीरामचरितरूपी भक्ति गङ्गामें सङ्गम हुआ। सती-मोह, पार्वती-विवाह कर्मकथा है, उमाशिव-संवादमें ब्रह्मका वर्णन 'आदि अंत कोउ जासु न पावा।'.....'विनु पद चलै सुनै विनु काना। कर विनु कर्म करै विधि नाना॥' 'महिमा जासु जाइ नहि बरनी।' (१। ११८) यह ज्ञान है.....और 'जेहि इमि गावहि बेद बुध जाहि धरहि मुनि ध्यान। सोइ दसरथसुत भगतहित कोसलपति भगवान्॥' (१। ११८) यह भक्तिगङ्गामें उनका सङ्गम है। इस प्रकार हरिहरकथा तीनोंका सङ्गम 'त्रिवेणी' है। (वै०) (ग) पं० सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'हरि' से सगुण और निर्गुण दोनों ब्रह्मका ग्रहण करना चाहिये। सगुणसे भक्तिरूप गङ्गा, निर्गुणसे गुप्त ब्रह्मविचार सरस्वती, 'हर' से महादेव और उनके यमसदृश गणोंकी कथा यमुना है। इनके सङ्गमसे त्रिवेणी सोहती है; ऐसी व्याख्या करनी चाहिये। ऐसी व्याख्या न करनेसे पहली चौपाई 'रामभक्ति जहँ सुरसरि धारा।'.....' इत्यादिसे असङ्गति होती है। (घ) पंजाबीजी 'विराज' से 'पक्षिराज' भुशुण्डिजी, एवं 'विराजति' से हंसपर शोभित ब्रह्माजी ऐसा अर्थ करके शङ्काका समाधान करते हैं जो बहुत क्लिष्ट कल्पना है। पं० रामकुमारजी और पं० शिवलाल पाठकजीके अर्थ पूर्व अर्थकी पादटिप्पणीमें दिये गये हैं। (ङ) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'हरिहर' कहनेका भाव यह है कि इनमें लोग कुतर्क करते हैं। यथा—'हरिहरपद रति मति न कुतरकी।'.....'

नोट—६ प्रयागराजमें अक्षयवट है, सन्त-समाजमें 'निजधर्ममें अटल विश्वास'। समानता यह है कि (क) अक्षयवटका प्रलयमें भी नाश नहीं, इससे उसका नाम 'अक्षय' है, मार्कण्डेयजीने प्रलयमें इसीके पतेपर 'मुकुन्द' भगवान्के दर्शन पाये थे। और कितना ही विघ्न एवं कष्ट क्यों न हो सन्तका विश्वास अचल बना रहता है। यथा, 'आपन जानि न त्यागिहहि मोहिं रघुवीर भरोस।' (२। १८३) कोटि विघ्न ते संत कर मन जिमि नीति न त्याग।' (६। ३३) गीतामें भी यही उपदेश है कि अपने धर्ममें मरना भला है। यथा—'स्वधर्मं निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः।' (३। ३५) (ख) वट और विश्वास दोनों शङ्कररूप हैं। यथा—'प्राकृतहूँ वट-वृट वसत पुरारि हँ।' (क० ७। १४०) 'भवानीशङ्करी चन्दे श्रद्धाविश्वासरूपिणी' (मं० श्लो० २) (ग) प्रलयमें अक्षयवटपर भगवान् रहते हैं वैसे ही विश्वासमें श्रीरामजीकी प्राप्ति होती है, यथा—'सिय सनेह बटु बाढ़त जोहा। ता पर राम पेय सिसु सोहा॥' 'चिरजीवी मुनि ज्ञान धिकल जनु। वृद्ध लहेउ बाल अवलंघनु॥' (२। २८६) 'विनु विश्वास भगति नहिं तेहि विनु ब्रह्महि न रामु॥' (७। १०) पुनश्च,

यथा—'यत्र चैकार्णवे शेते नष्टे स्थावरजङ्गमे। सर्वत्र जलसम्पूर्णं वटे बालवपुर्हरिः॥, (पद्मपुराण प्रयागमाहात्म्य)। तथा, 'वर्णाश्रमाचारवता पुरुषेण परः पुमान्। विष्णुराराध्यते पन्था नान्यस्ततोषकारणम्॥' एवञ्च 'न चलति निजवर्णधर्मतोयः सममतिरात्मसुहृद्विपक्षपक्षे। न हरति न च हन्ति किञ्चिदुच्चैः सितमनसं तमवेति विष्णुभक्तम्।' (विष्णुपुराण)। पं० रामकुमारजी) अर्थात् प्रलयकालमें स्थावर-जङ्गमके नष्ट हो जानेपर जिस वटपर बालरूप हरि सोते हैं। वर्णाश्रमपर चलनेवाला पुरुष ही भगवान्‌का आराधन कर सकता है, उनको प्रसन्न करनेका कोई दूसरा मार्ग नहीं है। जो अपने वर्ण-धर्मसे विचलित नहीं होता, शत्रु-मित्रको एक-सा मानता है। किसीका कुछ हरण नहीं करता, न किसीको दुःख देता है और शुद्धहृदय है वही हरिभक्त है। पुनश्च यथा—'स चाक्षयवटः ख्यातः कल्पान्तेऽपि च दृश्यते। शेते विष्णुर्दृश्यस्य पत्रे अतोऽयं अव्ययः स्मृताः॥' (पद्मपु० उत्तरखण्ड अ० २४ श्लोक ८) अर्थात् वह प्रसिद्ध अक्षयवट कल्पान्तमें भी देख पड़ता है कि जिसके पत्तेपर भगवान् शयन करते हैं। इसीसे वह अव्यय (अक्षय) है।

प्रयागमें तीर्थराजसमाज है। यथा—'त्रिवेणी माधवं सोमं भरद्वाजं च वासुकिम्। वन्देऽक्षयवटं शेषं प्रयागं तीर्थनायकम्॥' (वि० टी०) इनमेंसे त्रिवेणी और अक्षयवटको कह आये। शेष परिकर यहाँ 'तीर्थराज समाज' हैं। ये प्रयागके गौण देवता हैं। सन्त-समाजमें शुभकर्मोंका यथायोग्य आचरण राजसमाज है। (रा० प्र०) अथवा समाजभरके जो स्वाभाविक शास्त्रोक्त शुभकर्म (शुद्ध भगवत्-कर्म) हैं, वे राजसमाज हैं (करु०) अथवा भगवत्पूजा माधव हैं, नामस्मरण सोमेश्वर हैं, सद्वार्ता भरद्वाज हैं, एकादशी आदि व्रत वासुकि हैं, कथाकीर्तन आदि शेषजी हैं। (वै०) इत्यादि 'सुकर्म' हैं, यहाँ सिद्धावस्थाके कर्मोंको समाज कहा है। (वै०)

नोट—७ यहाँ लोग यह शङ्का उठाते हैं कि वेद-शास्त्रोंमें कर्मज्ञान, उपासना क्रमसे कहे गये हैं, यहाँ ग्रन्थकारने व्यतिक्रम क्यों किया? इसका समाधान यों किया जाता है कि (१) यहाँ सन्त-समाजका रूपक प्रयागसे बाँधा गया है न कि वेदशास्त्रोंसे। प्रयागराजमें तीनों नदियोंके प्रवाहके अनुसार रूपक बाँधा गया है। वहाँ गङ्गाजी प्रधान, यहाँ 'भक्ति' प्रधान, इत्यादि। (२) सू० प्र० मिश्रजी लिखते हैं कि पहले भक्ति, फिर ज्ञान तब कर्म लिखनेका कारण यह है कि पहले कर्मकाण्डसे शरीरको शुद्ध करना चाहिये; क्योंकि कर्मकाण्डमें जो दान, धर्म, तपादि कहे हैं उनका यही काम है कि शरीरको शुद्ध करें जिससे मनुष्योंकी अव्याहत गति हो जाती है। मनुष्य कर्मकाण्डद्वारा इस लोकमें सुख भोगकर स्वर्ग पाता है पर जब पुण्य क्षीण हो जाता है तब वह पुनः मर्त्यलोकमें गिराया जाता है। जन्ममरणप्रवाह नहीं छूटता। अतएव कर्मकाण्डसे बढ़कर भक्ति है। रहा ज्ञान, उसकी दशा यह है कि बिना पदार्थज्ञानके मुक्ति नहीं। इस ग्रन्थमें तो परमार्थभूत श्रीमद्रामचन्द्रजी निरूपण किये गये हैं, उनकी प्राप्ति बिना भक्तिके नहीं होती, क्योंकि वे भक्तवत्सल हैं और ज्ञानका फल यही है कि उनके चरणोंमें भक्ति हो। यथा—'धर्म ते विरति जोग ते ज्ञाना।' से 'मिलइ जो संत होइ अनुकूल' तक (३। १६) अतः भक्ति ज्ञानकाण्डसे बढ़कर है। इसीसे उसका उल्लेख पहले हुआ।

नोट—८ 'कर्म कथा' को यमुना और 'सुकर्म' को तीर्थराजका समाज कहा। इसमें 'पुनरुक्ति नहीं है। यमुनाजी कर्मशास्त्र हैं जिसमें कर्मोंका वर्णन है कि कौन कर्म-धर्म करनेयोग्य हैं और कौन नहीं, और शुभकर्मोंका यथायोग्य आचरण ही राजसमाज है। (रा० प्र०) (२) सू० प्र० मिश्र—(क) 'सुकर्मोंका अर्थ यह है कि दैवी सम्पदरूप जो शुभकर्म हैं उनका एकत्र होना यही समाज है। तीर्थका अर्थ यहाँ है कि जहाँ बड़े लोग बैठकर ईश्वरका भजन करें वह स्थान उन्हींके नामसे कहा जाता है।' (ख) ग्रन्थकारने प्रथम विश्वास पद रखा तब अचल। कारण यह कि बिना विश्वासके अचल हो ही नहीं सकता, अचलताका कारण विश्वास है। (मा० पत्रिका)

सबहि सुलभ सब दिन सब देसा । सेवत सादर समन कलेसा ॥ १२ ॥

अकथ अलौकिक तीरथराऊ । देइ सद्य फल प्रगट प्रभाऊ ॥ १३ ॥

शब्दार्थ—सेवत=सेवा वा सेवन करनेसे, सेवन करते ही। कलेसा=(क्लेश)=दुःख, सङ्कट। पातञ्जल-योगसूत्रमें क्लेश पाँच प्रकारके कहे गये हैं। 'अविद्याऽस्मिता रागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः' अर्थात् अविद्या (मोह, अज्ञान) अस्मिता (मैं हूँ, ऐसा अहङ्कार), राग, द्वेष और अभिनिवेश (मृत्युका भय)। अकथ=अकथ्य, जो कहा न जा सके। अलौकिक=लोकसे परे; जिसकी समानताकी कोई वस्तु इस लोकमें नहीं। देइ=देता है। सद्य=तुरत, शीघ्र।

अर्थ—(सन्त-समाज प्रयाग) सभीको, सब दिन और सभी ठौर प्राप्त होता है। आदरपूर्वक सेवन करनेसे क्लेशोंको दूर करनेवाला है ॥ १२ ॥ (यह) तीर्थराज अलौकिक है। (इसकी महिमा) अकथनीय है। इसका प्रभाव प्रसिद्ध है कि यह तुरत फल देता है ॥ १३ ॥

नोट—(१) अब सन्त-समाजमें प्रयागसे अधिक गुण दिखलाते हैं। यहाँ 'अधिक अभेद रूपक' है; क्योंकि उपमानसे उपमेयमें कुछ अधिक गुण दिखलाकर एकरूपता स्थापित की गयी है।

सन्त-समाज

प्रयाग

१. जङ्गम है। अर्थात् ये सब देशोंमें सदा विचरते रहते हैं।

स्थावर है। अर्थात् एक ही जगह स्थित है

२. 'सबहि सुलभ सब दिन सब देसा' अर्थात् (१) ऊँच-नीच, धनी-निर्धन इत्यादि कोई भी क्यों न हो, सबको सुलभ है। पुनः, (२) इसका माहात्म्य सब दिन एक-सा रहता है। पुनः, (३) सत्सङ्ग हर जगह प्राप्त हो जाता है। यथा—'भरत दरस देखत खुलेउ मग लोगन्ह कर भाग। जनु सिंघलबासिन्ह भयउ विधिबस सुलभ प्रयाग ॥' (२। २२३)

(१) सबको सुलभ नहीं, जिसका शरीर नीरोग हो, रुपया पास हो, जिससे वहाँ पहुँच सके इत्यादि ही लोगोंको सुलभ है। (२) इसका विशेष माहात्म्य केवल माघमें है जब मकर राशिपर सूर्य होते हैं। (३) स्थानविशेषमें है।

३. इसकी महिमा और गुण अकथनीय हैं। यथा—*बिधि हरिहर कवि कोविद बानी। कहत साधु महिमा सकुचानी ॥* (बा० ३) 'सुनु मुनि साधुनके गुन जेते। कहि न सकहि सारद श्रुति तेते ॥' (३। ४६)

इसका माहात्म्य वेदपुराणोंमें कहा गया है। यथा—*बंदी वेद पुराणगन कहहि बिमल गुनग्राम।* (अ० १०५) अर्थात् महिमा कथ्य है।

४. जैसा इनका कथन है, भाव है, कर्म, निष्ठा, विश्वास इत्यादि हैं; वैसा कोई कहकर बता नहीं सकता और न आँखसे देखा जा सकता।

इसके सब अङ्ग देख पड़ते हैं।

५. इसकी समताका कोई तीर्थ, देवता आदि लोकमें नहीं है। सन्त-समाजके सेवन करनेवाले सन्तस्वरूप हो जाते हैं। यह फल सबपर प्रकट है। बाल्मीकिजी, प्रह्लादजी, अजामिल इत्यादि उदाहरण हैं।

लोकमें इसके समान ही नहीं, किन्तु इससे बढ़कर पञ्चप्रयाग हैं। अर्थात् देवप्रयाग, रुद्रप्रयाग, नन्दप्रयाग, कर्णप्रयाग और विष्णुप्रयाग। हृषीकेशमें भी त्रिवेणी हैं, गालव मुनिको सूर्यभगवान्‌के वरदानसे यहीं त्रिवेणीस्नान हो गया था, उसका माहात्म्य विशेष है।

६. सन्त-समाजके सादर सेवनसे चारों फल इसी तनमें शीघ्र ही प्राप्त हो जाते हैं और जीते-जी मोक्ष मिलता है। अतः इसका प्रभाव प्रकट है। सत्सङ्गसे जीवन्मुक्त हो जाते हैं, यही 'अछत तन' मोक्ष मिलता है। तुरत फल इस प्रकार कि सत्सङ्गमें महात्माओंका उपदेश सुनते ही मोह, अज्ञान मिट जाता है।

इससे भी चारों फल प्राप्त होते हैं। यथा—*'चार पदार्थ भरा भंडारू।'* (अ० १०५) पर कालान्तरमें अर्थात् मरनेपर ही मोक्ष मिलता है; इसीसे इसका प्रभाव प्रकट नहीं है।

नोट—२ 'देइ सद्य फल' से यह भी जाना जाता है कि और सब तीर्थ तो विधिपूर्वक सेवनसे कामिक अर्थात् इच्छित फल देते हैं पर सन्त-समाजका यह प्रभाव प्रकट है कि चाहे कामिक हो या न हो पर यही फल देता है जिससे लोक-परलोक दोनों बनें। (सू० प्र० मिश्र)

नोट—३ 'सेवत सादर समन कलेसा' इति। (क) अविद्या आदि पञ्चक्लेशोंको दूर करनेके लिये योगशास्त्रका आरम्भ है। परन्तु यह सब क्लेश अनायास ही दूर हो जाते हैं, यदि सन्त-समाजका सादर सेवन किया जाय। (ख) 'सादर' से श्रद्धापूर्वक ज्ञान करना कहा। यथा—'अश्रद्धाधानः पुरुषः पापोपहत-चेतनः। न प्राप्नोति परं स्थानं प्रयागं देवरक्षितम्॥' (मत्स्यपुराण) अर्थात् जिनकी बुद्धि पापोंसे मलिन हो गयी है, ऐसे श्रद्धाहीन पुरुष देवोंद्वारा रक्षित परम श्रेष्ठ स्थान प्रयागकी प्राप्ति नहीं कर सकते। स्कन्दपुराण ब्राह्मखण्डान्तर्गत ब्रह्मोत्तरखण्ड अ० १७ में श्रद्धाके सम्बन्धमें कहा है कि 'श्रद्धा तु सर्वधर्मस्य चातीव हितकारिणी। श्रद्धयैव नृणां सिद्धिर्जायते लोकयोर्द्वयोः॥' श्रद्धया भजतः पुंसः शिलापि फलदायिनी। मूर्खोऽपि पूजितो भक्त्या गुरुर्भवति सिद्धिदः॥' श्रद्धया पठितो मन्त्रस्त्वबद्धोऽफलप्रदः। श्रद्धया पूजितो देवो नीचस्यापि फलप्रदः॥' (३—५) अर्थात् सब धर्मोंके लिये श्रद्धा ही अत्यन्त हितकारक है। श्रद्धाहीसे लोग इहलोक और परलोक प्राप्त करते हैं। श्रद्धासे मनुष्य पत्थरकी भी पूजा करे तो वह भी फलप्रद होता है। मूर्खकी भी यदि कोई श्रद्धासे सेवा करे तो वह भी सिद्धिदायक गुरुतुल्य होते हैं। मन्त्र अर्थरहित भी हो तो भी श्रद्धापूर्वक जपनेसे वह फलप्रद होता है। और नीच भी यदि श्रद्धासे देवताका पूजन करे तो वह फलदायक होता है। पुनः, अध्याय १७ में कहा है कि मन्त्र, तीर्थ, ब्राह्मण, देवता, ज्योतिषी, ओषधि और गुरुमें जिसकी जैसी भावना होती है, वैसा उसको फल मिलता है। यथा, 'मन्त्रे तीर्थे द्विजे देवे दैवज्ञे भेषजे गुरौ। यादृशी भावना यत्र सिद्धिर्भवति तादृशी॥' (स्कन्दपुराण ब्रह्मोत्तरखण्ड ८)

अतएव तीर्थार्थिका 'सादर' सेवन करना कहा। 'सादर' में उद्धरणोंका सब आशय जना दिया। अश्रद्धा वा अनादरपूर्वक सेवनसे फल व्यर्थ हो जाता है, इसीसे कविने सर्वत्र 'सादर' शब्द ऐसे प्रसङ्गोंमें दिया है। यथा—'सादर मज्जन पान किये तैं। मिटहिं पाप परिताप हिये तैं॥' (१। ४३) 'सादर मज्जहिं सकल त्रिवेनी।' (१। ४४) 'सदा सुनिहिं सादर नर नारी। तेइ सुरबर मानस अधिकारी॥' (१। ३८) 'सादर सुनिहिं बिबिध बिहंगबर।' (७। ६२) इत्यादि। (ग) 'जंगम', 'सबहिं', 'सब दिन', 'सेवत', 'अकथ', 'अलौकिक' और 'सद्य' शब्द सन्त-समाजकी विशेषता दिखाते हैं।

नोट—४ इन चौपाइयों (६ से १३ तक) से मिलते हुए निम्न श्लोक पं० रामकुमारजीने अपने संस्कृत खरोंमें दिये हैं। यथा—'यत्र श्रीरामभक्तिर्लसति सुरसरिद्वारती ब्रह्मज्ञानम्। कालिन्दी कर्मगाथा हरिहरचरितं राजते यत्र वेणी॥ विश्वासः स्वीयधर्मोऽचल इव सुवटो यत्र शेते मुकुन्दः। सेव्यः सर्वैः सदासी सपदि सुफलदः सत्समाजः प्रयागः॥' अर्थात् जहाँ श्रीरामभक्तिरूपी गङ्गा शोभित होती है तथा ब्रह्मज्ञानरूपी सरस्वती और कर्म-कथारूपी यमुना स्थित हैं। जहाँ हरिहरचरितरूपी त्रिवेणी और जिसपर मुकुन्दभगवान् शयन करते हैं, ऐसा स्वधर्ममें विश्वासरूपी सुन्दर वट विराजते हैं, ऐसा तत्काल फलप्रद सत्समाजरूपी प्रयाग सबसे सदा सेव्य है।

दो०—सुनि समुझहिं जन मुदित मन, मज्जहिं अति अनुराग।

लहहिं चारि फल अछत तनु, साधुसमाज प्रयाग॥ २॥

शब्दार्थ—जन=प्राणी, लोग, भक्त। मुदित=प्रसन्न, आनन्दित। मज्जहिं=ज्ञान करते हैं, नहाते हैं। लहहिं=लाभ वा प्राप्त करते हैं। फल=शुभकर्मोंके परिणाम जो संख्यामें चार माने जाते हैं और जिनके नाम अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष हैं। अछत ('अछना' का कृदन्तरूप जो क्रि० वि० के रूपमें प्रयुक्त होता है। सं० अस०, प्रा० अच्छ=होना। मराठीमें 'असते'=रहते हुए। 'स' और 'छ' का अदल-बदल हो जाता है। जैसे, 'अप्सरा' से 'अपछरा' इत्यादि रीतिसे 'असते' से 'अछत' हुआ हो)=रहते हुए; जीते-जी। यथा—'तुम्हें

अछत को बरनै पारा।' (१। २७४) साधुसमाज=सन्तसमाज। यहाँ 'साधु' शब्द देकर इसे 'सन्त' का पर्याय जनाया।

अर्थ—१ जो लोग (या भक्त जन) साधुसमाजप्रयाग (के उपर्युक्त माहात्म्य) को आनन्दपूर्वक सुनकर समझते हैं और प्रसन्न मनसे अत्यन्त अनुरागसे इसमें ज्ञान करते हैं, वे जीते-जी इसी शरीरमें चारों फल प्राप्त कर लेते हैं ॥ २ ॥

टिप्पणी—'सुनि समुझहि' इति। यथा—'कहत सुनत हरबहि पुलकाहीं। ते सुकृती मन मुदित नहाहीं ॥' (१। ४१) 'कासी बिधि बसि तनु तजै हठि तनु तजै प्रयाग। तुलसी जो फल सो सुलभ राम नाम अनुराग ॥' (दोहावली १४)

नोट—(१) इस दोहेमें सन्त-समाजप्रयागके ज्ञानकी तीन सीढ़ियाँ लिखते हैं। 'सुनना' यही किनारे पहुँचना है, 'समझना' धारामें प्रवेश करना है और जो समझनेसे आनन्द, अनुराग होता है यही डुबकी (गोता) लगाना है। इस विधानसे सन्त-समाजप्रयागके ज्ञानसे इसी तनमें चारों फल मिलते हैं। (पौंडेजी) पुनः (२) इस दोहेसे श्रवण, मनन और अभ्यास अथवा यों कहें कि दर्शन-स्पर्श और ज्ञान (समागम) ये तीन बातें आवश्यक बतायी हैं। यथा—'जेहि दरस-परस-समागमादिक पापरासि नसाइए।' (विनय० १३६) 'मुख दीखत पातक हई, परसत कर्म बिलाहि। बचन सुनत मन मोहगत पूरव भाग मिलाहि ॥' (वैराग्यसं० २४) 'सुनि' से सन्तवचन श्रवण करना, 'समुझहि' से मनन करना और 'मज्जहि' से निदिध्यासन नित्य निरन्तर अभ्यास कहा गया। वैजनाथजी लिखते हैं कि सिवाय सत्सङ्गके और कुछ न सुहाना अति अनुरागसे मज्जन करना है। करुणसिंधुजीका मत है कि 'मुदितमन' से निदिध्यासन और अति अनुरागसे (मज्जहि अर्थात्) साक्षात् हो। सम्भवतः आशय यह है कि इन्द्रियद्वारा जो मन बाहर हो रहा है उसका थिर होकर अन्तरमुख हो जाना अति अनुरागपूर्वक मज्जन है। (रा० प०) (३) 'अछत तनु' कहकर जनाया कि प्रयाग चारों फल शरीर रहते नहीं देता। यथा—'दर्शनात्स्पर्शान्त्वानादगङ्गायामुनसंगमे। निष्पायो जायते मर्त्यः सेवनाम्तरणादपि ॥' (पं० रामकुमार सं० खर्)।

दूसरा अन्वय—'साधुसमाजप्रयागको जे जन मुदित मनसे सुनि समुझहि ते अति अनुराग ते मज्जहि' (तथा) 'अछत तनु चारि फल लहहि'।

अर्थ—२ सन्त-समाजरूपी प्रयागके त्रिविधवचन मुदित मनसे जो जन सुनते और समझते हैं, वे ही बड़े अनुरागसे इसमें ज्ञान करते हैं और शरीरके रहते ही चारों फल प्राप्त करते हैं ॥ २ ॥ (गौड़जी, रा० प्र०)

नोट—२ यहाँ 'प्रयाग' से त्रिवेणी लक्षित है। हरिहरकथा=त्रिवेणी। इस अर्थके अनुसार सन्त-समाजमें 'हरिहरकथा' को सुनकर समझना ही त्रिवेणीका ज्ञान है। पंजाबीजीका मत है कि सुनकर समझने अर्थात् श्रवण-मनन करनेसे जो प्रसन्नता होती है वही प्रेमसहित मज्जन है।

मज्जन फल पेखिय ततकाला। काक होहि पिक बकउ मराला ॥ १ ॥

सुनि आचरज करै जनि कोई। सतसंगति महिमा नहिं गोई ॥ २ ॥

बालमीक नारद घटजोनी। निज निज मुखनि कही निज होनी ॥ ३ ॥

शब्दार्थ—पेखिय (सं० प्रेक्षण)=दिखायी देता है; देख लीजिये; देख पड़ता है। ततकाला=उसी समय। काक=कौवा। पिक=कोयल, कोकिल। बकउ=बक+उ=बगुला भी। मराल=हंस। जनि=मत, नहीं। आचरज=आश्चर्य, अचम्भा। गोई=छिपी हुई, गुप्त। घटजोनी (घटयोनि)=कुम्भज, घड़ेसे जो उत्पन्न हुए, अगस्त्यजी। मुखनि=मुखोंसे। होनी=उत्पत्ति और फिर क्या-से-क्या हो गये। जीवनका वृत्तान्त।

अर्थ—(सन्त-समाजप्रयागमें) ज्ञानका फल तत्काल देख पड़ता है। (कि) कौवे, कोकिल और बगुले भी हंस हो जाते हैं॥ १॥ यह सुनकर कोई आश्चर्य न करे। सत्सङ्गतिका प्रभाव छिपा नहीं है॥ २॥ श्रीवाल्मीकीजी, श्रीनारदजी और श्रीआगस्त्यजीने अपने-अपने मुखोंसे अपना-अपना वृत्तान्त कहा है॥ ३॥

टिप्पणी—१ 'मज्जन फल पेखिय ततकाला' इति। (क) ऊपर दोहेमें 'लहहिं चारि फल अछ तनु' अर्थात् शरीरके रहते जीते-जी चारों फलोंकी प्राप्ति कही। इस कथनसे फलके मिलनेमें कुछ विलम्ब पाया गया, न जाने कितनी बड़ी आयु हो और उसमें न जाने कब मिले? इस सन्देहके निवारणार्थ यहाँ 'ततकाला' पद दिया। अर्थात् सत्सङ्गका फल तुरन्त मिलता है। पुनः, (ख) 'ततकाला' से यह भी जनाया कि प्रयाग 'तत्काल' फल नहीं देता, मरनेपर ही (मोक्ष) देता है। (ग) 'ततकाला' देहली-दीपक है, 'मज्जन फल पेखिय' और 'काक होहिं पिक बकउ मराला' दोनोंके साथ है। मज्जनका फल तत्काल देख पड़ता है और तत्काल ही काक पिक हो जाते हैं, बगुला हंस हो जाता है। (घ) यहाँ 'अन्योक्ति अलङ्कार' है। काक-पिकके द्वारा दूसरोंको कहते हैं, अर्थात् दुष्ट शिष्ट हो जाता है तथा कटुभाषी मिष्टभाषी हो जाता है।

टिप्पणी—२ 'काक होहिं पिक बकउ मराला' इति। (क) काक और बक कुत्सित पक्षी हैं। यथा—'जहँ तहँ काक उलूक बक मानस सकृत् मराला।' (२। २८१) 'तेहि कारन आवत हिय हारे। कामी काक बलाक बिचारे॥' (१। ३८) 'जेहि सर काक कंक बक सूकर' क्यों मराल तहँ आवत॥' (विनय० १८५) पिक और हंस उत्तम पक्षी हैं। [काक चाण्डाल, हिंसक, कठोर बोलनेवाला, मलिनभक्षी, छली और शङ्कित-हृदय होता है। काकसे काकसमान कुजाति, हिंसक, मलिनभक्षी, कटुकठोरवादी, छली, अविश्वासी इत्यादि मनुष्य अभिप्रेत हैं। यथा—'काक समान पाकरिपु रीती। छली मलीन कतहुँ न प्रतीती॥' (२। ३०२) 'होहि निरामिय कबहुँ कि कागा।' (१। ५) 'सत्य बचन विश्वास न करही। बायस इव सबहीं ते डरही।' (७। ११२) 'मूढ मंदमति कारन कागा' (३। १) काकके विपरीत कोकिल सुन्दर रसालादिका खानेवाला, मङ्गल (शुभ) जाति और मधुरभाषी इत्यादि होता है। काक पिक हो जाता है अर्थात् काकसमान जो हिंसक, कटुवादी, कुजाति, छली, मलिन इत्यादि दुर्गुणोंसे युक्त हैं वे पिकसमान सुजाति, उत्तम वस्तुओं (भगवत्-प्रसाद आदि) का सेवन करनेवाले, स्वच्छ शुद्ध हृदयवाले, विश्वासी एवं गुरु, सन्त और भगवान् तथा उनके वाक्योंपर विश्वास करनेवाले 'मधुरभाषी (भगवत्-कीर्तन, श्रीरामनामयशके गान करनेवाले एवं मिष्ट) प्रिय और सत्य बोलनेवाले हो जाते हैं। इसी तरह बगुला हिंसक, विषयी, दम्भी (जलाशयोंके तटपर आँख मूँदा हुआ-सा बैठा देख पड़ता है, पर मछलीके आते ही तुरन्त उसको हड़प कर जाता है) होता है। हंस विवेकी होता है। वह सार दूधको ग्रहण कर लेता है और असार जलको अलग करके छोड़ देता है।] 'बकउ मराला होहिं' अर्थात् जो दम्भी, कपटी और विषयी हैं, वे कपट, दम्भ आदि छोड़कर हंससमान विवेकी और सुहृद् हो जाते हैं। यथा—'संत हंस गुन गहहिं पय परिहरि बारी बिकार।' (१। ६) (ख) बाह्य और अंतरशुद्धि दिखानेके लिये काक और बक दो ही दृष्टान्त दिये। बाहरकी शुद्धि दिखानेके लिये काक-पिककी उपमा दी और अन्तरशुद्धिके लिये बक-हंसकी। 'काक होहिं पिक' अर्थात् सन्तोंका जैसा ऊपरका व्यवहार देखनेमें आता है, वैसा वे भी बरतने लगते हैं। मधुरभाषी हो जाते हैं। (प्रथम मिष्ट वाक्य बोलने लगते हैं यह सन्तोंके बाह्यव्यवहारका ग्रहण दिखाया। फिर अन्तरसे भी निर्मल हो जाते हैं, यह 'बकउ मराला' कहकर बताया।) 'बकउ मराला' अर्थात् विवेकी हो जाते हैं [विशेष भाव (क) में ऊपर दिये गये हैं]। सत्सङ्गसे प्रथम तो सन्तोंका-सा बाह्यव्यवहार होने लगता है, फिर अन्तःकरण भी शुद्ध हो जाता है। [भाव यह है कि सन्त-समाजप्रयागमें ज्ञान करनेसे केवल चारों फलों (अर्थ-धर्मादि)की ही प्राप्ति नहीं होती, किन्तु साथ-ही-साथ ज्ञान करनेवालोंके हृदयोंमें अनेक सद्गुण भी प्राप्त हो जाते हैं, रूप वही बना रहता है।] वा (ग) विषयी, कामी ही बक, काक हैं।

यथा—‘अति खल जे विषई बक कागा।’ (१। ३८) अतः काक, बककी उपाया देकर अत्यन्त विषयी दुष्टोंका भी सुधरना कहा।

नोट—१ ‘बकउ मराला’ इति। पं० रामचरण मिश्रजी लिखते हैं कि ‘बकमें लगे उकारसे अद्भुतरस प्रगटता। दंभी हिसक कुटिलहू ज्ञानी हंस लखाता॥’ तथा च काक-पिकका सम्बन्ध भी है; क्योंकि काक ही कोयलको पोसता है (कोयल अपना अण्डा कौवेके घोंसलेमें रख देती है, कौवा उसे अपना जानकर सेता है, वहीं उसमेंसे बच्चा निकलता है)। यहाँ काकमें केवल क्रूरभाषिताका दूषण दिखाकर पिककी मधुरभाषितामें सम्बन्ध मिलाया है। बक और हंसमें बड़ा अन्तर है। दोनोंकी बोल-चाल, चरण-चोंचका रंग और निवास तथा भोजन एक-दूसरेसे भिन्न हैं। कविने इनके केवल अन्तरङ्गभावका मिलान किया है, बाहरी आकृति आदिका नहीं। बकमें अन्तरङ्ग मलिनता आदि अनेक दोष देख ‘बक’ शब्दमें ‘उ’ लगाकर उसके दोषोंको सूचित कर हंसके सद्गुणोंमें सम्बन्धित किया है। यहाँ उकार आश्चर्यका द्योतक है कि न होनेयोग्य बात हो गयी।

नोट—२ सन्त-समाजमें आनेपर भी जब वही पूर्व शरीर बना रहता है तब कौवेसे कोयल होना कैसे माना जाय? उत्तर यह है कि कौवा और कोकिलकी आकृति एक-सी होती है। कौवेमें कोयलकी चाणी आ जाय तो वह कोयल कहा जाता है। अतः शरीर दूसरा होनेका कोई काम नहीं। इसी तरह जब बगुलेमें हंसका गुण आ जाता है तब वह हंस कहा जाता है; दोनोंकी शक्ल भी एक-सी होती है। वैसे ही मनुष्य जब मायाबद्ध रहता है तब कौवेके समान कठोर चाणी बोलता है, सन्त-समाजमें आनेपर वही कोकिलकी बोली बोलने लगता है, उसमें दया-गुण आ जाता है और हिसक-अवगुण चला जाता है। उस समय वह काकसे पिक और बकसे हंस हो जाता है। (नंगे परमहंसजी)

नोट—३ यहाँ ‘प्रथम उल्लास अलङ्कार’ है। यथा—‘और वस्तुके गुणन ते और होत बलवान।’ ‘अनुगुण’ अलङ्कार नहीं है, क्योंकि ‘अनुगुण’ का लक्षण है ‘अपने पूर्व गुणका दूसरेके संगसे और अधिक बढ़ना’। ११ (१-२) ‘मनि मानिक-’ देखिये। और ‘तद्गुण’ भी नहीं है क्योंकि इसमें ‘गुण’ का अर्थ केवल रंग है और उल्लास तथा अवज्ञामें ‘गुण’ का अर्थ ‘धर्म’ अथवा ‘दोष’ का विरोधी भाव है। (अलङ्कार मं०)

टिप्पणी—३ ‘सुनि आचरज करै जनि कोई’ इति। (क) कौवे कोयल हो जाते हैं और बगुले हंस। यह सुनकर आश्चर्य हुआ ही चाहे। क्योंकि स्वभाव अमिट है। यथा—‘मिटइ न मलिन सुभाउ अर्भगु।’ (१। ७) ‘सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि। प्रकृतिं यान्ति भूतानि—’ (गीता ३। ३३) अर्थात् सभी प्राणी प्रकृतिको प्राप्त होते हैं, अपने स्वभावसे परवश हुए कर्म करते हैं; ज्ञानवान् भी अपनी प्रकृतिके अनुसार चेष्टा करता है। नीतिवेत्ताओंने इस बातको तर्क-वितर्क करके खूब दृढ़ किया है। यथा, ‘काकः अनुसार चेष्टा करता है। नीतिवेत्ताओंने इस बातको तर्क-वितर्क करके खूब दृढ़ किया है। यथा, ‘काकः पचावने रतिं न कुर्वते हंसो न कूपोदके। मूर्खः पण्डितसङ्गमे न रमते दासो न सिंहासने॥ कुस्त्री सज्जनसङ्गमे न रमते नीचं जनं सेवते। या यस्य प्रकृतिः स्वभावजनिता केनापि न त्यज्यते॥’ (सु० १० भा० स्वभाववर्णन श्लोक २१) अर्थात् कौवा कमलवनमें नहीं रमता, हंस कूपोदकमें नहीं रमते। मूर्ख पण्डितोंके संग नहीं रमते और न दास सिंहासनपर। कुत्सित स्त्रियाँ सज्जनसङ्गमें न रमणकर नीच पुरुषोंका ही सेवन करती हैं। क्योंकि जिसकी जो प्रकृति होती है वह उसे कदापि नहीं छोड़ता। अतः सन्देह हुआ कि जय स्वभाव अमिट है तो कविने बहुत बढ़ाकर कहा होगा, वस्तुतः ऐसा है नहीं। इस सन्देह और आश्चर्यके निवारणार्थ कहते हैं कि ‘सुनि आचरज करै जनि कोई।’ ‘प्राप्ता सत्यां निषेधः।’ जय किसी प्रसङ्गकी प्राप्ति होती है तभी उसका निषेध किया जाता है। यहाँ कोई आश्चर्य कर सकते हैं, इसीसे उसका निषेध किया गया है। (ख) ‘सत्संगति महिमा नहिं गोई’ इति। यहाँसे सत्सङ्गकी महिमा कहते हैं। भाव यह है कि जो बात अनहोनी है (जैसे काकका पिक, बकका हंस-स्वभावका बदल जाना) वह भी सत्सङ्गतिसे हो जाती है। इसीको दृढ़ करनेके लिये कहते हैं ‘महिमा नहिं गोई’, महिमा छिपी नहीं है, प्रसिद्ध है। महिमा प्रसिद्ध है; इसीसे जो महात्मा जगत्प्रसिद्ध हैं, उन्हींका क्रमसे उदाहरण देते हैं। वाल्मीकिजीको प्रथम कहा;

क्योंकि 'काक होहि पिक' और 'बकउ मराला' को क्रमसे घटाते हैं। वाल्मीकिजी काकसे पिक हुए। यथा— 'कूजन्तं राम रामेति मधुरं मधुराक्षरम्। आरुह्य कविताशाखां वन्दे वाल्मीकिकोकिलम्॥' (वाल्मीकीयके संगृहीत मङ्गलाचरणसे) कठोरभाषी व्याधा आदि दुर्गुणयुक्त थे, सो मधुरभाषी, ब्रह्माके पुत्र और ब्रह्मर्षि हो गये। नारदजी और अगस्त्यजी बकसे मराल हो गये। (ग) इनको महात्मा होनेका उदाहरण देकर आगे उनको पदार्थकी प्राप्ति होनेका उदाहरण देते हैं।

नोट—४ 'बाल्मीक नारद घटजोनी। निज निज मुखनि.....' इति। (क) यहाँ तीन दृष्टान्त और वह भी बड़े-बड़े महात्माओंके दिये गये—यही तीन दृष्टान्त दिये; क्योंकि ये तीनों महात्मा प्रामाणिक हैं। सारा जगत् इनको जानता और इनके वाक्यको प्रमाण मानता है, इससे ये प्रमाण पुष्ट हुए। (ख) 'निज निज मुखनि।' से सूचित किया कि दूसरा कहता तो चाहे कोई सन्देह भी करता परन्तु अपने-अपने मुखसे कहा हुआ अवश्य प्रमाण माना जायगा। (ग) कब, किससे और कहाँ इन महात्माओंने अपने-अपने जीवन-वृत्तान्त कहे? महर्षि वाल्मीकिजीने श्रीरामचन्द्रजीसे अपना वृत्तान्त कहा था जब वे वनवासके समय आपके आश्रमपर पधारे थे। यह बात अध्यात्मरामायण अयोध्याकाण्ड सर्ग ६ में लिखी हुई है। श्रीरामनामके प्रभावके सम्बन्धमें यह कथा कही गयी है। आपके नामके प्रभावसे ही मैं ब्रह्मर्षि हुआ यह कहकर उन्होंने अपनी कथा कही है।

श्रीनारदजीने व्यासजीसे अपने पूर्वजन्मका वृत्तान्त कहा। श्रीमद्भागवत स्कन्द १, अध्याय ५ एवं ६ में यह कथा है कि जब व्यासजीने, इस विचारसे कि स्त्री, शूद्र, अन्त्यज वेदत्रयीके पढ़ने-सुननेके अधिकारी नहीं हैं और कलिमें अल्पबुद्धि लोग होंगे जो उन्हें समझ भी न सकेंगे, वेदोंका सारांश भारत उपाख्यान रचा, सत्रह पुराण रच डाले, इतना परोपकार करनेपर भी जब उनका चित्त शान्त न हुआ तब वे चिन्तामें निमग्न हो गये, मन-ही-मन चिन्तन करने लगे कि 'इतनेपर भी मेरा जीवात्मा अपने स्वरूपको अप्राप्त-सा जान पड़ता है। क्या मैंने अधिकतर भागवतधर्मोंका निरूपण नहीं किया?.....'। इसी समय नारदजी इनके पास पहुँच गये। कुशल-प्रश्न करते हुए अन्तमें कहने लगे कि ऐसा जान पड़ता है कि आप अकृतार्थकी भाँति शोचमें मग्न हैं सो क्यों? व्यासजीने अपना दुःख कहकर प्रार्थना की कि चित्तको सुखी करनेवाला जो कार्य मुझे करना शेष है वह आप मुझे बताइये। नारदजीने उन्हें हरियश-कथनका उपदेश दिया और यह कहते हुए कि कवियोंने भक्तिपूर्वक हरिगुणगान करना ही सर्वधर्मोंका एकमात्र परम फल कहा है, अपने पूर्वजन्मका वृत्तान्त कहने लगे। शिवजी सत्सङ्गके लिये अगस्त्यजीके पास जाया ही करते थे। यथा, 'एक बार त्रेतायुग माहीं। संभु गए कुंभज रिधि पाहीं॥' (१। ४८) श्रीसनकादि ऋषियोंका भी उनके सत्सङ्गके लिये जाना पाया जाता है यथा—'तहाँ रहे सनकादि भवानी। जहाँ घटसंभव मुनिवर ज्ञानी॥' (७। ३२) श्रीरामजीका वनवासके समय उनके यहाँ जाना अरण्यकाण्डमें कहा गया है। राजगद्दीपर बैठनेके समय अगस्त्यजीका श्रीरामजीके पास आना और श्रीरामजीके प्रश्नोंके उत्तरमें श्रीहनुमान्जी, मेघनाद आदिके चरितका कहना वाल्मीकीयमें पाया जाता है। राजगद्दीके पश्चात् भी श्रीरामजीका महर्षि अगस्त्यजीके यहाँ जाना वाल्मीकीयमें एवं पद्मपुराण आदिमें है, जब महर्षिने उन्हें एक आभूषण भेंट किया और उसका सब वृत्तान्त कहा। इन्हीं प्रसङ्गों या अवसरोंपर अगस्त्यजीने सम्भवतः श्रीशिवजी, श्रीसनकादिजी या श्रीरामजीसे अपनी 'होनी' का वृत्तान्त कहा होगा।

नोट— ५ पं० शिवलाल पाठकका मत यह है कि यहाँ 'वाल्मीकि और नारदके लिये काक-पिक और बक-मरालसे रूपक दिया है; परन्तु अगस्त्यजीके लिये कोई रूपक नहीं है, अतः 'घटजोनी' शब्दका अर्थ नीच योनि है। अर्थात् घटयोनिज (नीच योनीसे उत्पन्न) वाल्मीकि और नारद सत्सङ्गसे सुधरे हैं....ऐसा अर्थ इस चौपाईका है।'—(मानसअभिप्रायदीपक) उसी परम्पराके महादेवदत्तजीका भी यही मत है। यथा—'वाल्मीकि नारद युगल जाके युगल प्रयाग। काक कोयली हंस बक घट जू इन कहैं जान॥' वैजनाथजी लिखते हैं कि बगुले दो प्रकारके होते हैं, एक सफेद, दूसरे मेले। इसी प्रकार विषयी भी दो प्रकारके

होते हैं, एक विषयासक्त, दूसरे भीतरसे विषयासक्त परन्तु सत्यासत्य-विवेक होनेसे ऊपरसे मैत्री क्रिया नहीं करते। इसलिये ब्रह्मके दो दृष्टान्त दिये गये।

यह जरूरी नहीं है कि जितने कर्म कहे जायें उतने ही उदाहरण भी दिये जायें। कभी कई कर्मोंके लिये कवि एक ही दृष्टान्त पर्याप्त समझते हैं, कभी अधिक महत्त्व दिखानेके लिये एक ही धर्मके कई दृष्टान्त देते हैं। यथा—‘लखि सुबेय जग बचक जेऊ। बेय प्रताप पूजिअहिं तेऊ॥’ ‘उघरहिं अंत न होइ निबाहू। कालनेमि जिमि रावन रहू॥’ (१। ७) ‘कियेहुं कुबेयु साधु सनमानू। जिमि जग जामवंत हनुमानू।’ (१। ७) ‘संत सुधा ससि धेनु प्रगटे खल बिष बारुनी।’ (१। १४) इत्यादिमें। प्रथम साधारण बात कह दी गयी कि ‘काक होहिं पिक बकउ मराला’ और फिर इसीको अधिक पुष्ट करनेके लिये ‘बाल्मीक नारद घटजोनी’ उदाहरण विशेषरूपसे दिये गये; इतना ही नहीं बरन् फिर आगे कहते हैं कि ‘जलचर थलचर नभचर नाना’। अर्थात् ये सब सत्सङ्गकी महिमाहीके उदाहरण हैं, नाम कहाँतक गिनाये जायें। ‘घटजोनी’ शब्द गोस्वामीजीने अ० २३२ (२) में भी अगस्त्यजीहीके लिये प्रयुक्त किया है। यथा—‘गोपद जल बूझहिं घटजोनी।’ अन्य अर्थमें कहीं नहीं आया है। पंजाबीजी, करुणासिंधुजी, वैजनाथजी, बाबा जानकीदासजी, बाबा हरिहरप्रसादजी एवं प्रायः सभी आधुनिक टीकाकारोंने ‘घटजोनी, से श्रीअगस्त्यजीका ही अर्थ लिया है।

श्रीजानकीशरण नेहलताजीने पं० शिवलाल पाठकजीके अर्थपर जो उपर्युक्त विचार मानसपीयूष-प्रथम संस्करणमें प्रकट किये गये थे उनका खण्डन इस प्रकार किया है—‘इसपर मेरा निजी सिद्धान्त है कि एक धर्मके हजारों दृष्टान्त आये हैं। परन्तु ‘बाल्मीक नारद घटजोनी’ इस चौपाईमें सारे उदाहरणोंके घटानेसे नहीं बनेगा। इस प्रसङ्गमें दोके उदाहरणसे क्रमालङ्कार होता है और अर्थ भी सरल प्रकारसे लगता है। शब्दोंकी खींच-खाँच नहीं करनी पड़ती। अगस्त्यजीका अर्थ नहीं करनेसे कुछ विगड़ता नहीं है।’ ‘‘घटजोनी’ का अर्थ अगस्त्यजीका एक स्थलपर आया है—‘गोपद जल बूझहिं घटजोनी॥’ अब इस प्रमाणसे ‘घटजोनी’ का अर्थ दूसरा करना मना है। इसपर मैं सहमत नहीं हूँ। ‘‘मानसमें हरि शब्दका अर्थ सैकड़ों स्थलोंपर विष्णुभगवान् है और किष्किन्धाकाण्डमें, ‘कह प्रभु सुनु सुग्रीव हरीसा’ में ‘हरि’ का अर्थ वानर कैसे किया जाता है? मानसभरमें एक ही स्थानपर वानरका अर्थ लगता है। पुन ‘हरि हित सहित राम जब जोहे’ में ‘हरि’ का अर्थ ‘घोड़ा’ यह भी एक ही स्थानपर है। इसी प्रकार ‘घटजोनी’ का अर्थ एक स्थानपर अगस्त्यजीका लगानेपर दूसरे स्थानमें उसीका अर्थ (नीच योनि) अलग नहीं है। ‘‘बाल्मीकि और नारदजीके इतिहाससे स्पष्ट है कि दोनों पापाचरण करते हुए सत्सङ्गद्वारा महात्मा बन गये परन्तु अगस्त्यजीके इतिहाससे यह बात प्रकट नहीं होती। ‘‘अगस्त्यजीका कौन भ्रष्टाचरण प्रसिद्ध था जिससे सुधरना माना जाय। जैसे वसिष्ठजीका सत्सङ्ग अगस्त्यजीको हुआ उसी प्रकार अगस्त्यजीका सत्सङ्ग वसिष्ठजीको हुआ तो वसिष्ठजीका सुधरना भी कहा जा सकता है। अगस्त्यजीकी उत्पत्ति वरुणतेजसे हुई। जन्म भी उत्तम और पश्चात् आचरणका भ्रष्ट होना भी वर्णित नहीं। इससे उपर्युक्त दोनों (बाल्मीकि, नारद) हीके सुधरनेकी सङ्गति ठीक बैठती है।’

नोट—६ शब्दसागरमें लिखा है कि ‘घट’ शब्द विशेषण होकर ‘बढ़’ के साथ ही अधिकतर होता है। अकेले इसका क्रियावत् प्रयोग ‘घटकर’ ही होता है, जैसे वह कपड़ा इससे कुछ घटकर है। (शं० सा०) ‘घट’ इस अर्थमें हिन्दी शब्द ही है, संस्कृत नहीं। ‘घटयोनि’ ‘घटयोनिज’ समास इस अर्थमें बन नहीं सकता। घटज, कुम्भज, घटसम्भव और घटजोनी श्रीअगस्त्यजीके ये नाम ग्रन्थकारने स्वयं अपने सभी ग्रन्थोंमें प्रयुक्त किये हैं। बाल्मीकिजी नीच योनिमें उत्पन्न नहीं हुए। वे प्रचेता ऋषि अथवा बल्मीकिजीके पुत्र थे। नारदजी दासीपुत्रमात्र थे; दुराचारी वा ‘पापाचरण’ वाले न थे जैसा भागवतसे स्पष्ट है। श्रीवसिष्ठजी पूर्वसे ही बड़े महात्मा थे और ब्रह्माजीके पुत्र ही थे। निमिके शापोद्धारके लिये ब्रह्माने उन्हें अयोनिज होनेका उपाय बताया था। अगस्त्यजी पूर्व क्या थे किसी टीकाकारने भी इसपर प्रकाश नहीं डाला है।

हमने जो खोज अवतक की है वह आगे दी गयी है। ग्रन्थकार आगे यह भी कहते हैं कि 'जलचर थलचर नभचर' में जहाँ भी जो बड़ा महात्मा हुआ वह सत्सङ्गसे ही। इससे भी अगस्त्यजी भी यदि सत्सङ्गसे बड़े हों तो आश्चर्य क्या?

इस दोनका कोई हठ नहीं है। दोनों विचार लिखे हैं। जिसको जो भावे वह ले सकेगा।

वीरकविजी लिखते हैं कि वाल्मीकिजी बिलसे, नारदजी दासीसे और अगस्त्यजी घड़ेसे उत्पन्न हैं। इनकी उत्पत्तिके योग्य एक भी कारण पर्याप्त न होना 'चतुर्थ विभावना अलङ्कार' है।

महर्षि वाल्मीकिजी—अध्यात्मरामायण अयोध्याकाण्ड सर्ग ६ (श्लोक ६४ से ८८ तक) में लिखा है कि वाल्मीकिजीने अपना वृत्तान्त रामचन्द्रजीसे यों कहा था कि हे रघुनन्दन! मैं पूर्वकालमें किरातोंमें बालपनेसे पलकर युवा हुआ, केवल जन्ममात्रसे तो मैं विप्रपुत्र हूँ; शूद्रोंके आचारमें सदा रत रहा। शूद्रास्त्रीसे मेरे बहुत-से पुत्र हुए। तदनन्तर चोरोंका सङ्ग होनेसे मैं भी चोर हुआ। नित्य ही धनुष-बाण लिये जीवोंका घात करता था। एक समय एक भारी वनमें मैंने सात तेजस्वी मुनियोंको आते देखा तो उनके पीछे 'खड़े रहो, खड़े रहो' कहता हुआ दौड़ा। मुनियोंने मुझे देखकर पूछा कि 'हे द्विजाधम! तू क्यों दौड़ा आता है?' मैंने कहा कि मेरे पुत्र, स्त्री आदि बहुत हैं, वे भूखे हैं। इसलिये आपके वस्त्रादिक लेने आ रहा हूँ। वे विकल न हुए किन्तु प्रसन्न मनसे बोले कि तू घर जाकर सबसे एक-एक करके पूछ कि जो पाप तूने बटोरा है इसको वे भी बटावेंगे कि नहीं? मैंने ऐसा ही किया; हर एकने यही उत्तर दिया कि हम तुम्हारे पापके भागी नहीं, वह पाप तो सब तुझको ही लगेगा। हम तो उससे प्राप्त हुए फलको ही भोगनेवाले हैं।—'पापं तवैव तत्सर्वं वयं तु फलभागिनः॥' (७४) ऐसे वचन सुन मेरे मनमें निर्वेद उपजा, अर्थात् खेद और ग्लानि हुई। उससे लोकसे वैराग्य हुआ और मैं फिर मुनियोंके पास गया। उनके दर्शनसे निश्चय करके मेरा अन्तःकरण शुद्ध हुआ। मैं दण्डाकार उनके पैरोंपर गिर पड़ा और दीन वचन बोला कि 'हे मुनिश्रेष्ठ! मैं नरकरूप समुद्रमें आ पड़ा हूँ, मेरी रक्षा कीजिये।' मुनि बोले 'उठ, उठ, तेरा कल्याण हो। सज्जनोंका मिलना तुझको सफल हुआ। हम तुझे उपदेश देंगे जिससे तू मोक्ष पावेगा।' मुनि परस्पर विचार करने लगे कि यह अधर्मी है तो क्या, अब शरणमें आया है, रक्षा करनी उचित है। और फिर मुझे 'मरा' 'मरा' जपनेका उपदेश दिया और कहा कि एकाग्र मनसे इसी ठौर स्थित रहकर जपो, जबतक फिर हम लौट न आवें। यथा—'इत्युक्त्वा राम ते नाम व्यत्यस्ताक्षरपूर्वकम्। एकाग्रमनसा त्रैव भरेति जप सर्वदा॥' (८०) (अर्थात् हे राम! ऐसा विचारकर उन्होंने आपके नामाक्षरोंको उलटा करके मुझसे कहा कि तू इसी स्थानपर रहकर एकाग्रचित्तसे सदा, 'मरा, मरा' जपा कर।) मैंने वैसा ही किया, नाममें तदाकार हो गया, देहसुख भूल गयी, दीमकने मिट्टीका ढेर देहपर लगा दिया, जिससे वह बाँबी हो गयी। हजार युग बीतनेपर वे ऋषि फिर आये और कहा कि बाँबीसे निकल। मैं वचन सुनते ही निकल आया। उस समय मुनि बोले कि तू वाल्मीकि' नामक मुनीश्वर है, क्योंकि तेरा यह जन्म बल्मीकसे हुआ है। रघुनन्दन! उसीके प्रभावसे मैं ऐसा हुआ कि श्रीसीता-अनुज-सहित साक्षात् घर बैठे आपके दर्शन हुए। विशेष दोहा १४ 'बंदीं मुनि पद'.....में देखिये।

देवर्षि श्रीनारदजी—इन्होंने अपनी कथा व्यासजीसे इस प्रकार कही है कि 'मैं पूर्वजन्ममें वेदवादी ब्राह्मणोंकी एक दासीका पुत्र था। चातुर्मास्यमें एक जगह रहनेवाले कुछ योगी वहाँ आकर ठहरे। मैं बाल्यावस्थाहीमें उनकी सेवामें लगा दिया गया। बालपनेसे ही मैं चञ्चलतासे रहित, जितेन्द्रिय, खेल-कूदसे दूर रहनेवाला, आज्ञाकारी, मितभाषी और सेवापरायण था। उन ब्रह्मर्षियोंने मुझपर कृपा करके एक बार अपना उच्छिष्ट सीथ प्रसादी खानेको दिया—'उच्छिष्टलेपाननुमोदितो द्विजैः सकृत्स्य भुञ्जे तदपास्तकिल्बिषः।' (भा० १। ५। २५) जिसके पानेसे मेरा सम्पूर्ण पाप नष्ट और चित्त शुद्ध हो गया तथा भगवद्धर्ममें रुचि उत्पन्न हो गयी। मैं नित्यप्रति भगवत्कथा सुनने लगा जिससे मनोहरकीर्तिवाले भगवान्में मेरी रुचि और बुद्धि निश्चल हो गयी तथा रजोगुण और तमोगुणको नष्ट करनेवाली भक्तिका प्रादुर्भाव हुआ।

जब वे मुनीश्वर वहाँसे जाने लगे तब उन्होंने मुझे अनुरागी, विनीत, निष्पाप, श्रद्धालु, जितेन्द्रिय और अनुयायी जानकर उस गुह्यतम ज्ञानका उपदेश किया जो साक्षात् भगवान्‌का ही कहा हुआ है। 'ज्ञानं गुह्यतमं यत्तत्साक्षाद्भगवतोदितम्।' (भा० १।५।३०) जिससे मैंने भगवान्‌की मायाका प्रभाव समझा और जिस ज्ञानके प्राप्त होनेपर मनुष्य भगवान्‌के धामको प्राप्त होता है। (भा० १।५।२३-३१)

ज्ञानोपदेश करनेवाले भिक्षुओंके चले जानेपर मैं माताके स्नेहबन्धनके निवृत्त होनेकी प्रतीक्षा करता हुआ ब्राह्मणपरिवारमें ही रहा, क्योंकि मेरी अवस्था केवल पाँच वर्षकी थी। एक दिन माताको सर्पने डँस लिया और वह मर गयी। इसे भगवान्‌का अनुग्रह समझकर मैं उत्तर दिशाकी ओर चल दिया। अन्तमें एक बड़े घोर भयंकर वनमें पहुँचकर नदीके कुण्डमें स्नान-पानकर थकावट मिटायी। फिर एक पीपलके तले बैठकर जैसा सुना था उसी प्रकार परमात्माका ध्यान मन-ही-मन करने लगा। जब अत्यन्त उत्कण्ठावश मेरे नेत्रोंसे आँसू बहने लगे तब हृदयमें श्रीहरिका प्रादुर्भाव हुआ—'औत्कण्ठ्याश्रुकलाक्षस्य हृद्यासीमे शनैर्हरिः॥' (भा० १।६।१७) थोड़ी ही देरमें वह स्वरूप अदृश्य हो गया। बहुत प्रयत्न करनेपर भी जब वह दर्शन फिर न हुआ तब मुझे व्याकुल देख आकाशवाणी हुई कि 'तुम्हारा अनुराग बढ़ानेके लिये तुमको एक बार यह रूप दिखला दिया गया। इस जन्ममें अब तुम मुझे नहीं देख सकते। इस निन्द्य शरीरको छोड़कर तुम मेरे निज जन होगे, तुम्हारी बुद्धि कभी नष्ट न होगी। तत्पश्चात् मैं भगवान्‌के नाम, लीला आदिका कीर्तन-स्मरण करता कालकी प्रतीक्षा करता हुआ पृथिवीतलपर विचरने लगा। काल पाकर शरीर छूट गया। कल्पान्त होनेपर ब्रह्माजीके आश्रयमें मैं उनके हृदयमें प्रविष्ट हुआ। फिर सृष्टि होनेपर मरीचि आदिके साथ मैं भी ब्रह्माजीका मानस पुत्र हुआ। भगवान्‌की कृपासे मेरी अव्याहत गति है। भगवान्‌की दी हुई वीणाको बजाकर हरिगुण गाता हुआ सम्पूर्ण लोकोंमें विचरता हूँ। चरित गाते समय भगवान्‌का बराबर दर्शन होता है। यह मेरे जन्म-कर्म आदिका रहस्य है। (भा० १।५।६)

महर्षि श्रीअगस्त्यजी—प्राचीन कालमें किसी समय इन्द्रने वायु और अग्निदेवको दैत्योंका नाश करनेकी आज्ञा दी। आज्ञानुसार इन्होंने बहुत-से दैत्योंको भस्म कर डाला, कुछ जाकर समुद्रमें छिप रहे। तब इन्होंने उनको अशक्त समझकर उन दैत्योंकी उपेक्षा की। वे दैत्य दिनमें समुद्रमें छिपे रहते और रात्रिमें निकलकर देवता, ऋषि, मुनि, मनुष्यादिका नाश किया करते थे। तब इन्द्रने फिर अग्नि और वायुको आज्ञा दी कि समुद्रका शोषण कर लो। ऐसा करनेमें करोड़ों जीवोंका नाश देख, इस आज्ञाको अनुचित जानकर इन्होंने समुद्रका शोषण करना स्वीकार न किया। इन्द्रने कहा कि देवता धर्म-अधर्मके भागी नहीं होते, वे यही करते हैं जिससे जीवोंका कल्याण हो, तुम्हीं दोनों ज्ञान छाँटते हो, अतः तुम दोनों एक मनुष्यका रूप धारणकर पृथ्वीपर धर्मार्थशास्त्ररहित योनिसे जन्म लेकर मुनियोंकी वृत्ति धारण करते हुए जाकर रहो और जबतक तुम वहाँ चुपूसे समुद्रको न पीकर सुखा लोगे तबतक तुम्हें मर्त्यलोकमें ही रहना पड़ेगा। इन्द्रका शाप होते ही उनका पतन हुआ और इन्होंने मर्त्यलोकमें आकर जन्म लिया।

उन्हीं दिनोंकी बात है कि उर्वशी मित्रके यहाँ जा रही थी, वे उसको उस दिनके लिये वरण कर चुके थे, रास्तेमें उसे जाते हुए देख उसके रूपपर आसक्त हो वरुणने उसको अपने यहाँ बुलाया तब उसने कहा कि मैं मित्रको वचन दे चुकी हूँ। वरुणने कहा कि वरण शरीरका हुआ है तुम मन मेरेमें लगा दो और शरीरसे वहाँ जाना। उसने वैसा ही किया। मित्रको यह पता लगनेपर इन्होंने उर्वशीको शाप दिया कि तुम आज ही मर्त्यलोकमें जाकर पुरुषाकी स्त्री हो जाओ। मित्रने अपना तेज एक घटमें रख दिया और वरुणने भी उसी घटमें अपना तेज रखा। एक समय निमिराजा जब स्त्रियोंके साथ जुआ खेल रहे थे श्रीवसिष्ठजी उनके यहाँ गये। जूएमें आसक्त राजाने गुरुका आदर, सत्कार नहीं किया। इसमें श्रीवसिष्ठजीने उनको देहरहित होनेका शाप दिया। पता लगनेपर राजाने उनको भी वैसा ही शाप दिया। दोनों शरीररहित होकर ब्रह्माजीके पास गये। उनके आज्ञानुसार राजा निमिको लोगोंकी पलकोंपर निवास मिला और वसिष्ठजीने उपर्युक्त मित्रावरुणके तेजवाले घटसे आकर जन्म लिया। इधर वायुसहित अग्निदेव

भी उसी घटसे वसिष्ठजीके पश्चात्, चतुर्बाहु, अक्षमाला कमण्डलधारी अगस्त्यरूपसे उत्पन्न हुए। इसके पश्चात् उन्होंने स्त्रीसहित वानप्रस्थविधानसे मलयपर्वतपर जाकर बड़ी दुष्कर तपस्या की। इस दुष्कर तपस्याके पश्चात् उन्होंने समुद्रको पान कर लिया, तब ब्रह्मादिने आकर इनको वरदान दिया। (पद्मपुराण सृष्टिखण्ड अ० २२ श्लोक ३-४८)

इस कथासे ये बातें ध्वनित होती हैं कि (१) अग्नि और वायु इन्द्रकी आज्ञामें रहनेवाले सामान्य देवता थे। (२) शापसे मनुष्य हुए। (३) 'मलयस्थैकदेशे तु वैखानसविधानतः। सभार्यः संवृतो विप्रैस्तपश्चक्रे सुदुष्करम्॥' (४०) इस श्लोकसे जान पड़ता है कि जिन ब्राह्मणोंके साथ वे तपश्चर्या करने गये, वे अवश्य उच्चकोटिके महर्षि होंगे और उन्हींके सत्सङ्गद्वारा वे तपश्चर्यामें तत्पर होकर ऐसे समर्थ महर्षि हुए कि इन्द्रादिको उनसे आ-आकर अनेक प्रसङ्गोंके आनेपर सहायताकी प्रार्थना करनी पड़ी। शङ्करजी-ऐसे ईश्वर उनके सत्सङ्गको जाते थे। एक अप्सरापर आसक्त होनेपर उसके नामसे जो तेजःपात हुआ उससे उत्पत्ति हुई। धर्मार्थशास्त्ररहित योनिसे जिनकी उत्पत्ति हुई, शापद्वारा जो मर्त्यलोकमें उत्पन्न हुए वे ही कैसे परम तेजस्वी और देवताओं तथा ऋषियोंसे पूज्य हुए? यह सत्सङ्गका प्रभाव है।

कोई-कोई महात्मा अगस्त्यजीके पूर्वजन्मकी कथा इस प्रकार कहते हैं कि किसी समय सप्तर्षियोंके यज्ञमें अग्निदेव साक्षात् प्रकट हुए, तब ऋषियोंकी स्त्रियोंको देख वे काममोहित हो गये। अनुचित समझकर उन्होंने अपने मनको बहुत रोका पर वह वशमें न हुआ। तब वे वनमें चले गये और वहाँ जानेपर मूर्च्छित हो गये। जब सप्तर्षियोंको यह बात मालूम हुई तब उन्होंने अग्निदेवको शाप दिया कि जाकर मर्त्यलोकमें मनुष्य-योनिको प्राप्त हो। वही कुम्भसे अगस्त्यरूपसे प्रकट हुए। परन्तु बहुत खोज करनेपर भी यह कथा हमको अबतक नहीं मिली। केवल इस ढंगकी एक कथा कार्तिकेयजन्मप्रसङ्गमें महाभारत वनपर्व अ० २२४-२२६ और स्कन्दपुराण माहेश्वरखण्डान्तर्गत कौमारखण्ड अ० २९ में मिलती है। परन्तु अग्निगी शापका दिया जाना और तदनुसार अगस्त्यरूपसे जन्म होनेकी कथा इन प्रसङ्गोंमें नहीं मिलती।

वाल्मीकीय रामायण उत्तरकाण्डमें श्रीरामचन्द्रजीने लक्ष्मणजीसे वह कथा यों कही है कि 'राजा निमिके शापसे वसिष्ठजी देहरहित हुए तब उन्होंने ब्रह्माजीसे जाकर प्रार्थना की कि देहहीनकी संसारी क्रिया नष्ट हो जाती है। 'बिनु तनु वेद भजन नहिं बरना।' हमको देह दीजिये। तब ब्रह्माजीने आज्ञा दी कि मित्रावरुणसे जो तेज जायमान है उसमें जाकर तुम निवेश करो, तुम अयोनिज रहोगे। वसिष्ठजीने ऐसा ही किया। एक समयकी बात है कि उर्वशी पौडश शृङ्गार किये हुए मित्रके आश्रमको जा रही थी। वरुण उसे देखकर कामातुर हुए और उससे भोगकी इच्छा प्रकट की। वह बोली कि मैं मित्रसे प्रथम ही स्वीकृत हो चुकी हूँ। वरुण कामातुर हो बोले कि हम अपना तेज इस देवताओंसे निर्मित कुम्भमें तुम्हारे नामसे स्थापित करते हैं, यह सुन उर्वशी प्रसन्न हो बोली कि ऐसा ही हो, हमारा हृदय और भाव आपमें रहेगा और यह शरीर मित्रहीका रहेगा। वरुणने अपने अग्निसमान तेजवाले रेतको कुम्भमें स्थापित किया। इस कुम्भसे पहले अगस्त्यजी उत्पन्न हुए फिर वसिष्ठजी।' कुम्भमें वसिष्ठजीका सत्सङ्ग अगस्त्यजीको हुआ। वह घट कहाँ और कैसे निर्माण हुआ, उसकी कथा यह है कि मित्रावरुणने एक बार यज्ञ किया जिसमें अनेकों देवता, ऋषि-मुनि-सिद्ध एकत्रित हुए थे; सबने मिलकर घट स्थापित किया और उस घटमें अपनी-अपनी शक्तियाँ-तेज या प्रताप स्थापित किया था।

नोट-७ 'बालमीक नारद घटजोनी' इति। 'घटजोनी' का अर्थ 'महर्षि अगस्त्यजी' करके ऊपर अगस्त्यजीकी कथा यत्किञ्चित् जो अबतक मालूम हुई वह दी गयी। उन्होंने कथा अपनी किससे कही? इसका उल्लेख नाना पुराण निगमागममेंसे किसमें है, इसका पता मालूम नहीं है। इसी तरह भानुप्रताप आदिकी कथाओंका भी ठीक पता अभीतक नहीं मिला है।

जलचर थलचर नभचर नाना। जे जड़ चेतन जीव जहाना॥ ४॥
मति कीरति गति भूति भलाई। जब जेहि जतन जहाँ जेहि पाई॥ ५॥

सो जानब सतसंग प्रभाऊ। लोकहु बेद न आन उपाऊ॥ ६॥

शब्दार्थ—जलचर=जलमें बिचरने या रहनेवाले। थलचर=पृथ्वीपर रहनेवाले। नभचर=आकाशमें विचरनेवाले। 'नभचर' का प्रयोग इतने अर्थोंमें होता है, 'मेघे चाते ग्रहे देवे राक्षसे व्योमचारिणी। विहङ्गमे विद्याधरेऽपि च'। जड़ चेतन='जड़ चेतन जग जीव' दोहा ७ में देखिये। ज्ञान (फा०)=संसार। गति=शुभ गति; मोक्ष; परमपद। भूति=वैभव, वृद्धि, सिद्धियाँ। भलाई=कल्याण, सौभाग्य, अच्छाई, श्रेष्ठता। जानब=जानिये।

अर्थ—जलमें रहनेवाले, पृथ्वीपर चलनेवाले और आकाशमें विचरनेवाले अनेक प्रकारके जड़ वा चेतन जो भी जीव संसारमें हैं॥ ४॥ (उनमेंसे) जब कभी, जिस किसी यत्रसे, जहाँ कहीं भी जिसने बुद्धि, कीर्ति, सद्गति, ऐश्वर्य या भलाई, बड़प्पन पाया है॥ ५॥ वह सब सत्सङ्गका ही प्रभाव जानना चाहिये। लोकमें और वेदोंमें भी (इनकी प्राप्ति) दूसरा उपाय है ही नहीं॥ ६॥

नोट—१ 'जलचर थलचर' सतसंग प्रभाऊ' कहकर जनाया कि श्रीवाल्मीकिजी, नारदजी और अगस्त्यजी तो मनुष्य थे, जो उसी देहमें सत्सङ्गसे सुधर गये। पर सत्सङ्गतिकी महिमा इससे भी अधिक है। उसका प्रभाव पशु, पक्षी एवं अन्य चेतन जीवहीपर नहीं बरख जड़ पदार्थोंपर भी पड़ता है; वे भी सुधरते आये हैं। ब्रह्माण्डभरमें जो भी सुधरा वह सत्सङ्गसे ही सुधरा। अतएव जिसे भी मति-कीर्ति आदिकी चाह हो उसके लिये इनकी प्राप्ति एकमात्र सुलभ साधन यही है।

टिप्पणी—१ 'जलचर थलचर' इति। (क) सृष्टिके आदिमें प्रथम जल है, तब थल, फिर नभ, जड़ और चेतन। उसी क्रमसे यहाँ लिखा गया। (ख) 'जे जड़ चेतन' अर्थात् ये ही तीन नहीं, बरख जहानभर, जो बना सत्सङ्गसे बना। (यहाँ जड़-चेतन 'जलचर थलचर नभचर' तीनोंके विशेषण हैं।)

नोट—२ जल, थल और नभमें रहनेवाले जड़, चेतन जिन्होंने 'मति कीर्ति' पायी वे अनेक हैं। कुछके नाम उदाहरणार्थ यहाँ लिखे जाते हैं।

(क) जलचरमें—(१) जड़ जैसे मैनाकपर्वत। इसे इन्द्रके भयसे बचानेके लिये पवनदेवने समुद्रमें लाकर छिपा दिया था, सो पूर्व पवनदेवके सङ्गसे और फिर समुद्रके सङ्गसे उसे 'सुमति' उपजी कि पवनसुत श्रीहनुमान्जीको विश्राम दे।

(२) चेतन जैसे मकरी, ग्राह, राघवमत्स्य और सेतुबन्धन होनेपर समुद्रके समस्त जलचरोंको सुमति उपजी। मकरीको श्रीहनुमान्जीके स्पर्श एवं दर्शनसे सुमति उपजी, तब उसने कालनेमिका कपट बता दिया। 'मुनि न होइ यह निसिचर घोरा' जिससे उसे लोकमें भलाई मिली और दिव्यरूप धर वह देवलोकको गयी, यह सद्गति मिली। 'ग्राह' को गजेन्द्रके सङ्गसे सुमति उपजी कि इसका पैर पकड़नेसे मेरा उद्धार हो जायगा और सद्गति मिली तथा गजेन्द्रके साथ-साथ उसका भी नाम विख्यात हुआ। राघवमत्स्यको, मंजूषामें कौशल्याजीको देख, सुमति उपजी कि इसके पुत्रसे श्रीरामजीका अवतार होगा जिससे रावणादिका नाश होकर जीवोंको सुख होगा, जिससे उसने उन्हें कौशलराजको दे दिया। सेतुके पास श्रीराम-लक्ष्मणजीका दर्शन पानेसे जलचर आपसका वैर भूल गये और सेनाको पार उतारनेको पुल-सरोखा बन गये। यथा, 'देखन कहूँ प्रभु करुना कंदा।' 'प्रगट भए सब जलचर बंदा॥'.....'प्रभुहि बिलोकहि तरहि न टारे'॥ 'अपर जलचरहि ऊपर चढ़ि चढ़ि पारहि जाहि।' (६। ४)

(ख) थलचरमें—(१) जड़ जैसे वृक्ष, वन, पर्वत, तृण आदि। श्रीरामजीका दर्शन पा सुमति उपजी और वे श्रीरामजी तथा उनके भक्तोंके लिये उपकारमें तत्पर हुए तथा उनके सङ्गसे उन्होंने कीर्ति पायी। यथा—'सब तरु फरे रामहित लागी। रितु अरु कुरितु काल गति त्यागी॥' (६। ५) 'मंगलरूप भयउ वन तव ते। कौन्ह निवास रमापति जब ते॥' (४। १३) 'धन्य भूमि वन पंथ पहारा। जहँजहँ नाथ पाउँ तुम्ह धारा॥' (२। १३६) 'उदय अस्त गिरि अरु कैलास॥'.....'चित्रकूट जस गावहि तेते॥' 'विधि मुदित मन सुखु न समाई। भ्रमविनु विपुल बड़ाई पाई॥' (२। १३७) गुरु अगस्त्यजीके सङ्गका यह फल विन्ध्याचलको मिला। 'परसि चरनरज अचर सुखारी। भये परम पद के अधिकारी॥' (२। १३९)

(२) चेतन, जैसे शबरी, कोल, किरात, भील, पशु, वानर, विभीषण, शुक आदि। शबरीजीको मतङ्ग ऋषिके सङ्गसे श्रीरामदर्शनकी लालसा, पम्पासरको शुद्ध करनेकी कीर्त्ति और श्रीरामजीके दर्शन तथा योगियोंकी दुर्लभ गति एवं प्रेम-पहुनाईका यश मिला। कोल, किरात, भील, वनवासी जीव श्रीरामजीके सङ्गसे हिंसा व्यापार छोड़ प्रेम करने लगे। यथा—‘करि केहरि कपि कोल कुंग्ग। बिगत बैर बिचरहि सब संग्ग॥’ (२। १३८) ‘धन्य बिहग मृग काननचारी। सफल जनम भए तुम्हहि निहारी॥’ (२। १३६) सुग्रीवजीको श्रीहनुमानजीके सङ्गसे श्रीरामजीके सहायक, सखा, पञ्चम भ्राता इत्यादि होनेकी कीर्त्ति और सद्गति मिली। समस्त वानर, भालुओंको अविचल यश और सद्गति मिली। विभीषण और शुक-सारन निशाचरवंशोद्भव भक्तोंकी कथाएँ प्रसिद्ध हैं। सभीको कीर्त्ति, सद्गति और सुमति मिली।

(ग) नभचरमें—(१) जड, जैसे मेघ, वायु आदि। इन्होंने भक्तराज श्रीभरतजीका दर्शनरूपी सङ्ग पाया। यथा—‘किये जाहि छाया जलद सुखद बहइ वर बात। तस मयु भएउ न राम कहैं जस भा भरतहि जात॥’ (२। २१६) (२) चेतन, जैसे सम्पातीको चन्द्रमा ऋषिके सङ्गसे सुमति उपजी। यथा—‘मुनि एक नाम चंद्रमा ओही।’ ‘बहु प्रकार तेहि ज्ञान सुनावा। देहजनित अभिमान छुड़ावा।’ ‘...’ ‘तिन्हहि देखाइ देहेसु तैं सीता॥’ (४। २८) जिससे उसने वानरोंका उत्साह बढ़ाया, आशीर्वादसे सहायता की, श्रीरामजीके दर्शन, कीर्त्ति और सद्गति पायी। यथा—‘राम हृदय धरि कराहु उपाई।’ (४। २९) ‘बचन सहाइ करबि मैं पैहु खुजहु जाहि।’ (४। २७) इसी तरह भुशुण्डिजीको विप्र और लोमशके सङ्गसे सब कुछ मिला।

नोट—३ ‘जड चेतन’ को ‘जलचर, थलचर, नभचरके विशेषण मानकर उपर्युक्त भाव एवं उदाहरण दिये गये। मुं० रोशनलालका मत है कि जलचर, थलचर, नभचर, जड और चेतन—ये पाँच हैं, उसी तरह मति, कीर्त्ति, गति, भूति और भलाई भी पाँच हैं, अतः इन चौपाइयोंकी एकवाक्यता है। क्रमसे एकके साथ एकको लेकर पहली अर्धाली ‘जलचर’ का अन्वय अगलीके साथ करनेसे यह अर्थ होता है कि ‘जलचरने मति, थलचरने कीर्त्ति, नभचरने गति, जड़ने भूति और चेतनने भलाई पायी।’ राघवमत्स्यको सुमति उपजी, गजेन्द्रको कीर्त्ति मिली। उसका गजेन्द्रमोक्षस्तोत्र प्रसिद्ध है, जटायुको सद्गति मिली, जड अहल्या अपने पतिकी विभूतिकी प्राप्त हुई और श्रीसुग्रीव, श्रीहनुमानजी आदि वानरोंको इतनी भलाई प्राप्त हुई कि भगवान् अपनेको उनका ऋणी माना। इस तरह ‘यथासंख्या क्रमालङ्कार’ है। [गजेन्द्र पूर्व जन्ममें इन्द्रद्युम्न नामका राजा था। अगस्त्यजीके शापसे गजेन्द्र हुआ, हरिके दर्शन-स्पर्शसे उसका अज्ञान दूर हुआ और मुक्ति पायी। ‘गजेन्द्रो भगवत्पश्याद्विमुक्तोऽज्ञानबन्धनात्।’ (भा० ८। ४। ६) जटायु पूर्व दशरथमहाराजका सखा था। शनैश्चरके युद्धमें जटायुजीने श्रीदशरथमहाराजकी सहायता की थी। पूर्व सङ्गके प्रभावसे तथा श्रीसीतारामजीके दर्शन-सङ्गके प्रभावसे उसमें श्रीसीताजीकी रक्षा करनेकी बुद्धि हुई और अपूर्व अलौकिक गति पायी।] किसीने इसपर यह दोहा कहा है ‘जलचर थलचर ग्राह गज नभचर कहे जटायु। जड़ मुनितिय चेतन कहीं एक विभीषण राउ॥’

टिप्पणी—२ ऊपर यह दिखा आये कि सबोंने ‘मति, कीर्त्ति, गति, भूति, भलाई’ सत्सङ्गसे पायी। मति, कीर्त्ति, गतिका क्रम भी साभिप्राय है। सत्सङ्गमें विवेककी प्राप्ति मुख्य है। यथा—‘बिनु सतसंग बिबेक न होई’ यही बात आगे कहते हैं। विवेक बुद्धिमें होता है। इसीसे प्रथम ‘मति’ का होना कहा, पीछे कीर्त्तिका और तब गतिका होना कहा।

टिप्पणी—३ इस चौपाईका जोड़ सुन्दरकाण्डमें है। यथा—‘जो आपन चाहइ कल्याण। सुजस सुगति सुभगति सुख नाना॥’ ‘सो परनारि लिलार गोसाईं। तजउ चउथि के चंद कि नाई॥’ (५। ३८) दोनों जगह एक ही पाँच वस्तुओंका वर्णन हुआ है।

मति, कीर्त्ति, गति, भूति, भलाई।

सुमति, सुजस, सुभगति, सुख, कल्याण।

उपर्युक्त मिलानसे स्पष्ट है कि वहाँ ‘जो चाहइ’ जो कहा है, उसीको यहाँ ‘जलचर’ जहाना’ कहा

‘जलचर थलचर’ से ‘जहाना’ तक।

जो चाहइ।

हैं और जो वहाँ सुयश, सुमति आदि कहा है वहीं यहाँ मति, कीर्ति आदि कहा है। भूति=सुख। भलाई=कल्याण। 'जो चाहइ' से सूचित करते हैं कि प्रत्येक जीवको ये पाँचों पदार्थ सत्सङ्गसे प्राप्त हो सकते हैं। यह बात इस काण्डमें सन्त-सङ्गके प्रसङ्गमें दिखायी। और कामी रावणके प्रसङ्गमें इन्हीं पाँचोंका 'परनारि लिलार' के सङ्गसे नष्ट होना दिखाया है। कामी पुरुषकी मति, कीर्ति आदि सबका नाश हो जाता है। मतिकी नाश, यथा—'बुधि बल सील सत्य सब मीना। बंसी सम त्रिय कहहि प्रबीना॥' (३। ४४) कीर्तिकी नाश, यथा—'अकलंकता कि कामी लहई।' (१। २ ६७) 'कामी पुनि कि नहि अकलंका।' (७। ११२) गतिकी नाश, यथा—'सुभगति पाव कि पर त्रिय गामी।' (७। ११२) भूतिकी नाश, यथा—'धरम सकल सरसीरुह बृन्दा। होइ हिम तिन्हहि दहइ सुखमंदा॥' (३। ४४) भलाईका नाश, यथा—'अवगुन मूल सुलप्रद प्रमदा सब दुख खानि॥' (३। ४४) सारांश यह कि सुमति, कीर्ति आदिका कुसङ्गसे नष्ट होना कहकर उन्हींका सुसङ्गसे प्राप्त होना सूचित किया है।

बिनु सतसंग बिबेक न होई। राम कृपा विनु सुलभ न सोई॥७॥

सतसंगत मुद मंगल मूला। सोइ फल सिधि सब साधन फूला॥८॥

अर्थ—बिना सत्सङ्गके विवेक नहीं होता और वह (सत्सङ्ग) श्रीरामजीकी कृपाके बिना सहजमें प्राप्त नहीं होता॥ ७॥ सत्सङ्गति आनन्द-मङ्गलकी जड़ है। उसकी सिद्धि (प्राप्ति) फल है [वा, वही (सत्सङ्गति ही) सिद्धिरूप फल है। (मा० प्र०)]* और सब साधन फूल हैं॥८॥

टिप्पणी—१ यदि कोई कहे कि 'जब सत्सङ्गसे 'मति, कीर्ति आदि सब मिलती हैं तो सब सत्सङ्ग क्यों नहीं करते?' तो उसका उत्तर देते हैं कि 'रामकृपा०'। अर्थात् श्रीरामकृपा ही सत्सङ्गका साधन है, नहीं तो सभी कर लें। यथा—'जब ब्रह्म दीनदयालु राघव, साधु-संगति पाइये।' (विनय० १३६) 'बिनु हरिकृपा मिलहि नहि संता' (सु० ७) 'संत बिसुद्ध मिलहि परि तेही। रामकृपा करि चितवहिं जेही॥' (७। ६९) 'सतसंगति दुरलभ संसारा...निज जन जानि राम मोहिं संतसमागम दीन॥' (उ० १२३) (रा० प्र०)।

टिप्पणी—२ पहले कहा कि 'सबहि सुलभ सब दिन सब देसा' (२। १२) अब कहते हैं कि 'रामकृपा विनु सुलभ न सोई।' प्रथम कहा कि 'मति कीर्ति' सब सत्सङ्गसे होते हैं, अन्य उपायसे नहीं; और अब कहते हैं कि ये सब ज्ञानसे भी होते हैं। भाव यह है कि रामकृपासे सत्सङ्ग, सत्सङ्गसे विवेक और विवेकसे गति है। यथा—'बिनु बिबेक संसार घोर निधि पार न पावइ कोई।'।

नोट—१ यदि कोई कहे कि मोक्षके लिये तो वेदोंमें विवेकका होना आवश्यक कहा है तो उसपर ग्रन्थकार कहते हैं कि मोक्षका कारण जो विवेक है, वह सत्सङ्ग बिना नहीं हो सकता। 'रामकृपा विनु०' का भाव यह कि भगवत्कृपा बिना सज्जनोंके वाक्योंमें रुचि और विश्वास नहीं होता। (पं०) भाव यह कि 'नाना साधनोंके और फल मिलते हैं, सत्सङ्गति-लाभ केवल राम-अनुग्रहहीके अधीन है।'।

अलङ्कार—सत्सङ्ग कारण, विवेक कार्य और फिर सत्सङ्ग कार्य और रामकृपा उसका कारण कहा गया। अतः 'द्वितीय कारणमाला अलङ्कार' हुआ। यथा—'कारजको कारण जु सो कारज हैं जाय। कारणमाला ताहि को कहैं सकल कथिराय॥' (अ० पं०)

नोट—१ जब 'सिद्धि' का अर्थ 'प्राप्ति' लेते हैं तब 'सोइ फल सिधि फूला' का भाव यह है कि 'मुदमङ्गलरूपी वृक्षमें जब जप-तप, विप्रपदपूजा आदि अनेक साधनरूपी फूल लगते हैं तब सत्सङ्ग-प्राप्तिरूपी फल मिलता है।'। अर्थात् जन्म पाकर यदि सत्सङ्ग न मिला तो जन्म व्यर्थ गया। इसीसे ग्रन्थकारने सिद्धिको फल कहा और साधनको फूल। (पं० सू० प्र० मिश्र)

* अर्थात्तर—३—'यही सत्सङ्गति सब सिद्धिका फल है' (नंगे परमहंसजी)। ४—'यही सिद्धि फल है (अर्थात् सिद्धि-अवस्थाका सत्सङ्ग फलरूप है। पं०) चोरकवि। मा० म०)। ५—(यावत् भगवत्सम्यग्गी) सिद्धिवां (हैं) यही फल हैं। (याया हरिदामजी)

मानस और विनयमें गोस्वामीजीने 'सत्सङ्ग' शब्दसे क्या भाव सूचित किया है, यह उनके उद्धरणोंसे ही जाना जा सकता है। अतएव कुछ उद्धरण दिये जाते हैं। (क) वे विनयमें प्रार्थना करते हैं 'देहि सतसंग निज-अंग श्रीरंग! भवभंग-कारण शरण-शोकहारी। ये तु भवद्विषाख्य-समाश्रित सदा, भक्तित, बिगतसंशय मुरारी॥' (५७) इसके अन्तमें कहते हैं 'यत्र कुत्रापि मम जन्म निजकर्मवश भ्रमत जगज्जोनि संकट अनेकं। तत्र त्वद्भक्ति, सज्जन-समागम, सदा भवतु मे राम विश्राममेकं॥' 'संत-भगवंत अंतर निरंतर नहीं, किमपि मति यलिन कह दासतुलसी॥' इससे 'सत्सङ्ग' का अर्थ 'सन्तों-सज्जनोंका संग वा समागम' स्वयं कविने कर दिया है।

(ख)—विनय० १३६ में कहते हैं 'बिनु सतसंग भगति नहिं होई। ते तब मिलैं ब्रवैं जब सोई॥' 'जब ब्रवैं दीनदयालु राघव, साधु-संगति पाइये। जेहि दरस-परस-समागमादिक, पापरासि नसाइये॥' 'जिनके मिले दुख-सुख समान, अमानतादिक गुन भये' 'यहाँ भी 'सत्सङ्ग' से सन्तोंका सङ्ग, उनका दर्शन, स्पर्श और समागम ही बताया।

(ग)—मानसमें श्रीहनुमान्जीका दर्शन और स्पर्श आदि होनेपर लङ्किनीने कहा है—'तात स्वर्ग अपवर्ग सुख धरिय तुला इक अंग। तूल न ताहि सकल मिलि जो सुख लव सतसंग॥' इसके पश्चात् उत्तरकाण्डमें जब श्रीसनकादिजी भगवान् श्रीरामजीके दर्शनार्थ उपवनमें आये हैं, उस समय भगवान् कहते हैं—'आजु धन्य मैं सुनुहु मुनीसा। तुम्हरे दरस जाहिं अघ खीसा॥' 'बड़े भाग पाइअ सतसंगा। बिनहिं प्रयास होइ भवभंगा॥' 'संतसंग अपवर्ग कर कामी भव कर पंथा।' यहाँ ऋषियोंके दर्शनमात्रको ही 'सत्सङ्ग' कहा है, आगे चलकर गरुड़जीको मोह होनेपर जब उन्हें नारदजी, ब्रह्माजीके और उन्होंने शङ्करजीके पास भेजा तब श्रीशिवजी कहते हैं—'मिलेहु गरुड़ मारग महं मोही। कवनि भांति समझावैं तोही॥' 'तबहिं होइ सब संशय भंगा। जब बहु काल करिय सतसंगा॥' 'सुनिय तहाँ हरिकथा सुहाई॥' 'बिनु सतसंग न हरिकथा तेहि बिनु मोह न भाग।' यहाँ 'सत्सङ्ग' का अर्थ सन्तोंका साथ, उनके साथ रहकर हरिकथा आदि श्रवण करना। गरुड़जीको देवर्षि नारद-जैसे सन्तका तथा ब्रह्माजी और शङ्करजीका दर्शन हुआ, पर दर्शनमात्रसे क्लेश न गया। हाँ, इन्होंने मार्ग बताया और उससे मोह छूट गया। भुशुण्डिजीके आश्रमके दर्शनसे मोह दूर हो गया। बहुत कालके समागमके अन्तमें भुशुण्डिजी कहते हैं—'कहेउँ नाथ हरिचरित अनूपा॥' 'पूछेहु रामकथा अति पावनि। सुक सनकादि संभु मन भावनि॥' 'सतसंगति दुर्लभ संसारा। निमिय दंड भरि एकउ बारा॥' 'आजु धन्य मैं धन्य अति जद्यपि सब बिधि हीन। निज जन जानि मोहि प्रभु संत समागम दीन्ह॥' इससे श्रीरामकथा आदिकी चर्चा सन्त-मिलन होनेपर होनेको 'सत्सङ्गति' कहा है। क्योंकि संवादके अन्तमें 'आजु' और 'सन्तसमागम' शब्द कहे गये हैं। यहाँ गरुड़जीका समागम सन्तसमागम कहा गया और गरुड़जी भुशुण्डिजीको सन्त कहते हैं। गरुड़जीके चले जानेके बाद श्रीशिवजी कहते हैं 'गिरिजा संत समागम सम न लाभ कछु आन॥' अर्थात् सन्त-मिलन और उनके दर्शन, कथा-वार्ता आदिका उनसे श्रवण इत्यादि 'समागम' है। यही अर्थ श्रीयाज्ञवल्क्यजीके शब्दोंसे सिद्ध होता है। वे श्रीशिवचरितकथनके पश्चात् कहते हैं 'सुनु मुनि आजु समागम तोरे। कहि न जाइ जस सुख मन मोरे॥' स्मरण रहे कि सन्त जिनका दर्शनमात्र सत्सङ्ग कहा गया है, वे श्रीहनुमान्जी, श्रीभुशुण्डिजी-सरीखे सन्त हैं, जिनमें वे लक्षण हों, जो मानसमें कहे गये हैं। सन्त-भगवन्तमें भेद नहीं है। सन्त बिना भगवत्कृपाके नहीं मिलते और भगवान् बिना सन्तकृपाके नहीं मिलते।

सत्सङ्गकी सिद्धावस्थाका फल भी सत्सङ्ग है; इसीलिये तो भक्त सदा सन्तसमागम चाहते हैं। यथा—'यत्र कुत्रापि मम जन्म निजकर्मवश भ्रमत जगज्जोनि संकट अनेकं। तत्र त्वद्भक्ति, सज्जन-समागम सदा भवतु मे राम विश्राममेकं।' (विनय० ५७) 'बार बार वर मांगउ हरपि देहु श्रीरंग। पद सरोज अनपायनी भगति सदा सत्संग॥' (७।१४)

टिप्पणी—३ इस प्रसङ्गमें 'मुदमंगल' पद तीन बार दिया गया है। यथा, 'मुदमंगलमय

संतसमाज' (२।७) 'सुनत सकल मुदमंगल देनी' (२।१०) और 'सतसंगति मुदमंगलमूला' (३।८) ऐसा करके सन्तोंके सम्बन्धमें तीन बातें सूचित की हैं। सन्त मुदमङ्गलके स्वरूप हैं। सुननेवालेको मङ्गलमोद देते हैं और सन्तका सङ्ग मुदमङ्गलका मूलक अर्थात् उत्पन्न करनेवाला है।

नोट—२ बाबा जानकीदासजी 'बिनु सतसंग विवेक न होई' का अर्थ यह करते हैं कि 'बिना सत्सङ्ग (उपयुक्त बातका) विवेक नहीं होता।' अर्थात् जो ऊपर कहा है कि मति-कीर्ति आदि पाँवों सत्सङ्गके प्रभावसे मिलते हैं यह ज्ञान (इसका जानना) भी सत्सङ्गसे ही होता है। अर्थात् सत्सङ्गका प्रभाव सत्सङ्गसे ही जाना जाता है।

नोट—३ 'सतसंगत मुद मंगल मूला' इति। (क) 'मूल' कहनेका भाव यह है कि सत्सङ्ग जड़ है, मुदमङ्गल वृक्ष है। जैसे बिना जड़के वृक्ष नहीं रह सकता, वैसे ही बिना सत्सङ्गके मुदमङ्गल नहीं रह सकते। वृक्षमें फूल और फल होते हैं। यहाँ सब साधन फूल हैं और साधनोंसे जो सत्सङ्ग प्राप्त हुआ वही फल है। (ख) यहाँ मूल और फल दोनोंको एक ही बताकर दिखाया कि मूल और फलका सम्बन्ध है। यही जड़ है और यही फल है। देखिये, परिपक्व फल (बीज) पृथ्वीमें बोया जाता है। तब वह जड़रूपमें परिणत हो जाता है। उसीसे फिर वृक्ष, फूल और फल होते हैं। फल जब परिपक्व हो जाता है तब वही बीज होता है। (ग) वैजनाथजी लिखते हैं कि यहाँ सत्सङ्गको दो कार्योंका मूल कहा। एक तो विवेकका, दूसरे मुदमङ्गलका। 'मूला' शब्दसे 'विवेक' और 'मुद मंगल' दोनोंको वृक्षरूप बताया। विवेकरूपी वृक्षके सर्वाङ्ग ये हैं। सिद्ध-अवस्थाका सत्सङ्ग फलरूप है जो भूमिमें बोये जानेसे मूल होकर सब वृक्ष हो जाता है। यहाँ 'सुयति' भूमि है। सत्सङ्ग उपदेश बीज मूल अङ्कुर है। शम-दम दोनों दल हैं। श्रद्धा फुनगी है। उपराम, तितिक्षा बढ़ना है। समाधान हरियाली है। विवेक वृक्ष है, वैराग्य उसकी सेवा (शाखा) है। मुमुक्षा फूल है, ज्ञान फल है। सत्सङ्ग बीज है।

नोट—४ (क) ग्रन्थमें सत्सङ्गके दो साधन बताये गये हैं। एक तो यहाँ 'रामकृपा' बताया गया। अन्यत्र भी ऐसा ही कहा है, जैसा टिप्पणी १ में लिखा गया है। दूसरा साधन उत्तरकाण्डमें विप्रपदपूजासे उत्पन्न पुण्यपुञ्ज। यथा—'पुण्यपुंज बिनु मिलहि न संता। सतसंगति संसृति कर अंता॥' 'पुन्य एक जग महीं नहीं दूजा। मन क्रम बचन बिप्रपद पूजा॥' (७।४५) (ख) 'सतसंगत मुद मंगल मूला' 'सब साधनोंको फूल कहा है। 'सब' से जनाया कि साधन अनेक हैं जैसे फूल अनेक। बाबा हरिहरप्रसादजीका मत है कि जप, तप आदि सब साधन फूल हैं। फूलसे फल होता है। परिपक्व फल ही पुनः बीज होता है। अतः 'सोइ फल सिधि' कहा। (ग) किसी-किसीका कहना है कि 'रामकृपा' का सम्बन्ध 'विवेक'-वाले सत्सङ्गसे है अर्थात् रामकृपा जिसका साधन है उस सत्सङ्गका कार्य विवेक है और अन्य (पुण्यपुञ्ज आदि) साधनोंसे जो सत्सङ्ग होता है उसका कार्य मुदमङ्गल है। कोई इसीको इस प्रकार कहते हैं कि सत्सङ्ग दो प्रकारका है, एक कृपासाध्य, दूसरा साधनसाध्य। 'कृपासाध्यका सदसद्विवेक फल है और साधनसाध्यका मुदमङ्गल फल है।

इसपर शङ्का होती है कि 'क्या श्रीरामकृपा बिना केवल साधनसे सत्सङ्गकी प्राप्ति हो सकती है? यदि हो सकती है तो फिर मनुष्यको श्रीरामकृपाकी कोई आवश्यकता ही नहीं रह जाती। अतः यहाँ कहना होता है कि विप्रपदपूजाद्वारा जो सत्सङ्ग प्राप्त होता है उसके लिये भी कृपा आवश्यक है। श्रीरामकृपा स्वतन्त्र ही बिना साधन कराये भी सत्सङ्ग दे सकती है, जैसे विभीषणजीको। और चाहे साधन कराके दे, पर सत्सङ्ग प्राप्त करानेवाली रामकृपा ही है। दूसरा प्रश्न यह होता है कि 'क्या साधनद्वारा जो सत्सङ्ग होगा उससे सदसद्विवेक न होगा?' मेरी समझमें गोस्वामीजीका तात्पर्य यह नहीं है कि एक सत्सङ्गसे विवेक होगा, दूसरेसे नहीं। तीसरी शङ्का यह होती है कि क्या रामकृपासे विवेक ही होगा, मुदमङ्गल न होगा?

सठ सुधारहि सतसंगति पाई। पारस परस कुधात सुहाई॥१॥

बिधिबस सुजन कुसंगत परहीं। फनिमनि सम निज गुन अनुसरहीं॥१०॥

शब्दार्थ—सठ (शठ)=मूर्ख; जड़बुद्धिवाले; लुच्चे। पारस=एक पत्थर जिसके विषयमें प्रसिद्ध है कि यदि लोहा उसमें छुलाया जाय तो सोना हो जाता है। परस (स्पर्श)=छूना। कुधात (कुधातु)=चुरी धातु।=लोहा। सुहाई=सुहावनी, अच्छी वा शोभित हो जाती है। बिधि=दैव। बिधिबस=दैवयोगसे। फनि (फणि)=सर्प। अनुसरना=पीछे वा साथ-साथ चलना; अनुकूल आचरण करना; (के) अनुसार चलना, बरतना, अनुसरण करना।

अर्थ—शठलोग सत्सङ्ग पाकर सुधर जाते हैं (जैसे) पारसके स्पर्शसे लोहा शोभित हो जाता है। (सुन्दर सोना बन जाता है) ॥ १ ॥ दैवयोगसे (यदि कभी) सज्जन कुसङ्गतमें पड़ जाते हैं (तो वे वहाँ भी) सौंपके मणिके समान अपने गुणोंका ही अनुसरण करते हैं ॥ १० ॥

नोट—१ 'सठ सुधरहिं सतसंगति पाई' इति। (क) 'सत्सङ्गको सिद्ध फल कहा। अब उसका प्रमाण देते हैं कि साधनहीन केवल सङ्गमात्रसे सिद्धता होती है।' (वै०) (ख) 'सुधरहिं' का भाव यह है कि उनकी महिमा बढ़ जाती है। इस लोकमें शोभा होती है और परलोकमें गति मिलती है। (पं०) (ग) 'पारस परस' इति। चाँदी, सोना, ताँवा, पीतल, लोहा आदि सब 'धातु' हैं। इनमें लोहा सबसे कुत्सित और सोना उत्तम समझा जाता है। इसीलिये शठको कुधातुकी उपमा दी। भाव यह है कि जैसे पारसके स्पर्शमात्रसे निकृष्ट धातु उत्तम धातु हो जाती है, वैसे ही सत्सङ्गकी प्राप्तिमात्रसे, सत्सङ्गके प्रारम्भ होते ही शठ सुधरकर सुन्दर हो जाते हैं। सत्सङ्ग पूरा होनेपर तो वह पारस ही हो जाता है, दूसरोंको सोना बना देता है। जैसे पारस लोहेको सोना बनाता है, वैसे ही सन्त शठको सज्जन बना देते हैं। (घ) 'सुहाई' से जनाया कि रूप सुन्दर हो जाता है और मूल्य भी बहुत बढ़ जाता है। इसी तरह शठका आचरण सुन्दर हो जाता है और उसका सर्वत्र मान होने लगता है। वह पवित्र हो जाता है।

स्कन्दपुराण ब्रह्मोत्तरखण्ड अ० १५ में इस विषयपर बहुत सुन्दर लिखा है। यथा— 'यथा चिन्तामणिं स्पृष्ट्वा लोहं काञ्चनतां व्रजेत्। यथा जम्बूनदीं प्राप्य मृत्तिकां स्वर्णतां व्रजेत्।' यथा मानसमधेत्य वाक्यस्य यान्ति हंसताम्। यथामृतं सकृत्पीत्वा नरो देवत्वमाप्नुयात्।' तथैव हि महात्मानो दर्शनादिभिः। सद्यः पुनस्त्यथोपेतान्तसङ्गो दुर्लभो ह्यतः।' (१२-१४) अर्थात् जैसे चिन्तामणिके स्पर्शसे लोहा और जम्बूनदीमें पड़नेसे मिट्टी सोना हो जाती है, जैसे मानसरोवरमें रहनेसे कौवा हंस हो जाता है और एक बार अमृत पीनेसे मनुष्य देवत्वको प्राप्त हो जाता है वैसे ही महात्मा दर्शन-स्पर्शन आदिसे पापियोंको तत्काल पवित्र कर देते हैं। अतः सत्सङ्ग दुर्लभ है। ये श्लोक इस प्रसङ्गकी जोड़के हैं। यह सभी भाव चौपाइयोंमें हैं।

नोट—२ 'सठ सुधरहिं सतसंगति पाई' यह उपमेयवाक्य है और 'पारस परस कुधात सुहाई' उपमानवाक्य है। बिना वाचकपदके दोनों वाक्योंमें बिम्ब-प्रतिबिम्ब-भाव झलकता है। अतः यहाँ 'दृष्टान्त अलङ्कार' है। मा० मा० कारका मत है कि यहाँ 'अनुगुण' अलङ्कार है। वे भाषाभूषणका प्रमाण देते हैं। 'अनुगुण संगति ते जबै पूरण गुण सरसात। मुक्तमाल हिय हास्य ते अधिक सेत है जात ॥' पर औरोंके मतसे यहाँ 'अनुगुण' नहीं है क्योंकि अनुगुणका लक्षण है 'अपने पूर्व गुणका दूसरेके सङ्गसे और अधिक बढ़ना।' यहाँ 'उल्लास' है क्योंकि और वस्तु पारस (सन्त-सङ्ग) के गुणसे और वस्तु कुधातु (शठ) गुणवान् हुई है। संसर्गसम्बन्धसे यहाँ सत्सङ्गतिका गुण दूसरोंमें वर्णन किया गया है। (अ० मं०। वीरकवि)

नोट—३ सन्त और पारसमें तो बहुत अन्तर है। यथा—'पारस सन्तहु महँ बहु अन्तर जान। वह लोहा सोना करै यह कर आप समान ॥' तो फिर पारसकी उपमा क्यों दी गयी? यह शङ्का उठाकर उसका उत्तर महानुभावोंने यह दिया है—(१) जो शठ नहीं हैं, उनको तो अपने समान कर लेते हैं और शठको अति नीचसे अति उत्तम बना देते हैं। (२) सत्सङ्गमें किञ्चित् भी कपट हुआ तो सुधार न होगा, जैसे लोहे और पारसके बीचमें महीन कागज वा कपड़ा भी हुआ तो सोना न होगा। यही भाव वैराग्यसन्दीपिनी दोहा १८ में दर्शित किया गया है। यथा—'निज संगी निज सम करत दुर्जन को सुख दून। मलयचाल

हैं संत जन तुलसी दोष बिहून॥' (३) अभी 'मज्जन फल पेखिय ततकाला' का प्रसङ्ग चल रहा है, इसीसे पारस-लोहेका दृष्टान्त दिया, क्योंकि पारसके स्पर्शमात्रसे लोहा स्वर्ण हो जाता है।

नोट—४ शठ सन्तका सङ्ग पाकर सुधर जाते हैं यह सुनकर सन्देह हो सकता है कि इसी प्रकार सज्जन कुसङ्ग पाकर बिगड़ जाते होंगे। यथा—'संत संग अपवर्ग कर कामी भव कर पंथ।' (७। ३३) इसपर कहते हैं 'विधि बस'.....।'

टिप्पणी—१ 'विधिबस सुज्जन'.....' इति। (क) 'विधिबस' का भाव यह है कि सज्जन अपने वशभर तो कुसङ्गतिमें पड़ते ही नहीं, परन्तु प्रारब्ध प्रबल है। यदि शठके यहाँ उनका अवतार हुआ या उनसे सम्बन्ध हो गया, जैसे मणिकी उत्पत्ति सर्पके यहाँ हुई; इस तरह यदि वे कुसङ्गमें भी पड़ जाते हैं—। (ख) 'परहीं' से सूचित किया कि जन्मभर भी पड़े रह जाते हैं, जैसे मणि सर्पमें जीवनपर्यन्त रहती है, तो भी वे नहीं बिगड़ते। जैसे, श्रीगृह्यादयी और श्रीविभीषणजी। पुनः, इससे यह भी जनाया कि यद्यपि विधिवशसे उनकी सङ्गतिमें पड़ते हैं तथापि उनकी सङ्गति नहीं करते। (ग) 'फनि मनि सम निज गुन अनुसरहीं' इति। भाव यह कि मणि सर्पके मस्तकमें रहती है और विष भी। पर मणिमें विषका मारक गुण नहीं आने पाता। सर्पका संसर्ग पाकर भी मणि उसके विषको ग्रहण नहीं करती। प्रत्युत मणि विषको मारती है। वैसे ही सन्त यदि दुष्टोंके बीचमें पड़ जाते हैं तो भी दुष्टोंकी दुष्टता उनमें नहीं आने पाती, दुष्टोंके सङ्गका प्रभाव उनपर नहीं पड़ता। [पुनः, जैसे मणि अपने सहज गुण प्रकाशको नहीं छोड़ती वैसे ही सज्जन दुष्टोंके साथ रहनेपर भी दुष्टोंको प्रकाश ही देते हैं। पुनः, मणि अपना अमृतत्वगुण नहीं छोड़ती, सर्पके विषको वह मारती है। वैसे ही जिनपर दुष्टोंका प्रभाव पड़ गया उनको वे सज्जन सुधार देते हैं।] (घ) पारस और लोहेका दृष्टान्त देकर सूचित किया कि दूसरोंको बना देते हैं, जैसे पारस लोहेको स्पर्श करते ही स्वर्ण बना देता है। और मणिका दृष्टान्त देकर जनाया कि आप नहीं बिगड़ते। यथा—'अहि अघ अवगुन नहि मनि गहई। हरइ गरल दुख दारिद दहई॥' (२। १८४) (ङ) कुसङ्गका दोष न ग्रहणकर अपने ही गुणोंका अनुकरण करना 'अतद्गुण' अलङ्कार है। यथा, 'रहे आन के संगह गुन न आन को होय।' (वीरकवि)

विधि-हरि-हर कवि कोबिद बानी। कहत साधुमहिमा सकुचानी॥११॥

सो मो^१ सन कहि जात न कैसे। साकबनिकमनि-गुनगन^२ जैसे॥१२॥

शब्दार्थ—कवि=काव्य करनेवाला। विधि हरिहर आदिके साहचर्यसे यहाँ 'कवि' से उशना शुक्राचार्य आदि अभिप्रेत हैं। यथा—'कवीनामुशना कविः।' (गीता १०। ३७) 'कवि' का अर्थ 'शुक्राचार्य' कोशोंमें भी मिलता है। बैजनाथजी 'कवि' से 'अनन्त' आदिका अर्थ करते हैं। कोबिद=पण्डित, विद्वान्; जैसे बृहस्पति आदि। बानी (वाणी)—सरस्वती। वाक्शक्ति। कैसे=किस प्रकार, किस तरह। साक (शाक)=साग, भाजी, तरकारी, पत्ती, फूल, फल आदि जो पकाकर खाये जाते हैं सब 'साक' कहलाते हैं। 'शाकाख्यं पत्रपुष्पादि।' (अमरकोश)।=कौंचकी पोत। (विश्वकोश)। वै०; मा० प्र०) बनिक (वणिक)=बनिया; व्यापार करनेवाला। साक बनिक=साग-भाजीका बेचनेवाला कुँजड़ा।=पोत बेचनेवाला।

अर्थ—श्रीब्रह्मा, विष्णु, महेश (त्रिदेव), (शुक्राचार्य आदि) कवि, (देवगुरु बृहस्पति आदि) विद्वान् पण्डितोंकी वाणी (भी)^३ साधुमहिमा कहनेमें सकुचा गयी॥११॥ वह (साधुमहिमा) मुझसे किस प्रकार नहीं कही जाती, जैसे साग-भाजी बेचनेवाले कुँजड़े या पोतके बेचनेवालेसे मणिके गुणसमूह नहीं कहे जा सकते॥१२॥

१. मोहि सन—रा० प०, १७०४।

२. गन गुन—१७०४, १७२१, १७६२, छ० को० राम। गुन गन—१६६१ (गन गुन पहले था। गुनके () पर हरताल लगाकर 'गुन गन' पाठ बनाया गया है।

३. 'सकुचानी' स्त्रीलिङ्ग है; इसीसे ऐसा अर्थ किया जाता है। पुनः यों भी अर्थ हो सकता है कि 'विधि हरिहर, कवि,

टिप्पणी १—'विधि हरि' 'सकुचानी' इति। (१) पं० सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि 'सकुचानी' का रहस्य पं० परमेश्वरीदत्त व्यासजीने यों कहा था कि किसी दिन स्वर्गमें देवताओंकी एक सभा हुई और उसमें सब देवता इकट्ठे हुए, तब साधु-महिमा कहनेकी वरणी ब्रह्माकी हुई। कहते-कहते बहुत दिन बीत गये तब तो सरस्वती उदास हो बोलीं, 'मेरे पति कबतक कहते रहेंगे अब यह वरणी महादेवजीको देनी चाहिये, क्योंकि ये पाँच मुखवाले हैं।' फिर तो महादेवजी प्रसन्न हो कहने लगे। निदान देवताओंने देखा कि बहुत दिन हो गये और अन्त न हुआ तब तो कार्तिकेयजीको वरणी दी गयी। इन्होंने बहुत कुछ कहा और अन्त न हुआ तब तो पार्वतीजी बोल उठीं, देखो! देवता बड़े स्वार्थी होते हैं, मेरा बालक कबतक कहता रहेगा, बहुत दिन बीत गये, अब नहीं कहेगा। तब तो देवताओंने मिलकर वह वरणी शेषनागको दी क्योंकि इनको सहस्र मुख और दो सहस्र जिह्वा हैं! ये बहुत जल्द साधु-महिमा कह लेंगे। इनको भी कहते-कहते कई कल्प बीत गये तब तो ये हार मानकर लाचार हो पाताल-लोकमें जा माथा झुकाकर बैठ गये, सो उसी लज्जाके कारण आजतक बैठे ही हैं। प्रमाण— 'सहस्रास्यः शेषः प्रभुरपि द्विया क्षितितलमगात्' (स्कन्दपुराण) सो ग्रन्थकारने 'सकुचानी' पद लिखा तो क्या?

(२) क्यों सकुचती है? इसके सम्बन्धमें अनेक समाधान किये जाते हैं—(क) 'सकुच, इससे कि इतने बड़े-बड़ोंकी वाणी होकर भी न कह सके, आश्चर्य ही तो है।' (पं० रा० कु०) (ख) 'भगवद्-भक्त ही सच्चे साधु हैं। भगवद्भक्तके अधीन सेवकके सदृश विष्णु रहते हैं—'। इसलिये जिस साधुकी सेवा स्वयं विष्णु करते हैं उसकी महिमा कौन कह सकता है? (द्विवेदीजी) (ग) ब्रह्माजी रजोगुणके वश हो सृष्टिरचनाकी चिन्तामें, शिवजी तमोगुणवश संहारकी चिन्तामें और हरि सतोगुणके वश खलोक नाश और भक्तोंकी रक्षामें मग्न रहते हैं, सन्त-महिमाकी ओर ध्यान देने तथा कहनेका अवकाश नहीं है। (पा० म०) (घ) त्रिदेव त्रैगुणाभिमानमें, कवि मानवश उपमानमें, कोविद क्रिया-कर्म-कतकि फेरमें पड़े हैं, इससे उनकी वाणी शुद्ध नहीं, फिर सन्तोंके विमल गुण कैसे कह सकें? गोस्वामीजीने वैराग्यसन्दीपनीमें भी कहा है कि 'क्यों बरनै मुख एक तुलसी महिमा संतकी। जिन्हके बिमल बिबेक सेष महस न कहि सकत॥' (३४)

यहाँ 'सम्बन्धातिशयोक्ति अलङ्कार' है, क्योंकि विधिहरिहर इत्यादि योग्य वक्ताओंको अयोग्य ठहराकर अतिशय बड़ाई कर रहे हैं। 'सो यो सन कहि जात' 'जैसे' में 'उदाहरण अलङ्कार' है क्योंकि पहले साधारण बात कहकर उसकी विशेष बातसे समता वाचकपदद्वारा दिखायी गयी है।

नोट—१ 'साक बनिक मनि गुनगन जैसे' इति। भाव यह कि ईश्वरकोटिवाले सन्तरूपी मणिके जौहरी हैं, जब ऐसे बड़े-बड़े जौहरी ही इस रत्नके परखनेमें अशक्तिमान् हैं तो उनकी महिमा कुँजड़ा वा पोत बँचनेवाला कैसे कह सकेगा? गोस्वामीजी अपनी समता कुँजड़ेसे देते हैं।

नोट—२ पं० सूर्यप्रसाद मिश्र लिखते हैं कि 'गोसाईंजी अपना अभिमान दूर करते हैं।' अहंकार पापका मूल है और अमङ्गलकारी है, अतएव ग्रन्थकारने उसका त्याग किया। इससे सिद्ध होता है कि ये सब कुछ करेंगे। 'साकबनिक' पद देनेसे यह भी जाना जाता है कि जैसे जवाहिरका चाहनेवाला शाकके बाजारमें जाकर पूछे कि आजकल जवाहिरका भाव क्या है तो उसको जवाहिरका भाव शाकबाजारसे कभी न मालूम होगा। उसको तभी मालूम होगा जब वह जौहरी-बाजारमें जायगा। गोसाईंजीने अपनेको साधुसमाजके सामने तुच्छ और अत्यन्त दीन दिखाया है।

कोविद और सरस्वतीजी साधुमहिमा कहनेमें सकुचा गयीं। यहाँ 'बानी' अन्तिम शब्द है, इसीलिये इसके अनुसार स्त्रीलिङ्ग क्रिया भी दी गयी। पुनः तीसरी प्रकार इस तरह भी भावार्थ निकलता है कि विधिहरिहर कवि कोविदवाणी (सब मिलकर भी) साधुमहिमा कहनेमें सकुचाते हैं। सब मिलकर भी सन्तोंका महत्त्व नहीं कह सकते। महारायणमें शिवजीका वाक्य है कि 'अहं विधाता गरुडध्वजश्च रामस्य बाले समुपासकानाम्। गुणानन्तान् कथितुं न शक्तास्वयं भूतेष्वपि पावनास्ते॥' इसीके अनुसार यहाँ भाव है कि सन्तोंके गुण अनन्त हैं, उन्हें सारे जीव एवं ब्रह्मादि ईश्वर-कोटिवाले सब मिलकर भी नहीं कह सकते।

दो०—बंदौं संत समान चित हित अनहित नहिं कोउ^१।

अंजलिगत सुभ सुमन जिमि सम सुगंध कर दोउ॥

संत सरलचित जगतहित जानि सुभाउ सनेहु।

बाल बिनय सुनि करि कृपा रामचरन रति देहु॥३॥

शब्दार्थ—समान चित=सबके लिये एकही-सा चित है जिनका, शत्रु-मित्र सबको चितमें समान माननेवाले। यथा—‘सत्रु न काहु करि गनै, मित्र गनै नहिं काहि। तुलसी यह मत संतको बोलै समता माहि॥’ (वै० सं० १३)।=राष्ट्रेपरहित। हित=मित्र। अनहित=शत्रु। अंजलि=दोनों हाथोंकी हथेली एक ओर जोड़नेसे ‘अंजलि’ कही जाती है।=अँजुरी। गत=(में) प्राप्त। सुभ-शुभ और सुगन्धित। सुमन=फूल। सम=बराबर। कर=हाथ। कर=करता है। सरल=सीधा-सादा, निश्छल। यथा—‘सरल सुभाउ छुअत छल नहीं।’ रति=प्रीति, प्रेम।

अर्थ—मैं सन्तोंको प्रणाम करता हूँ जिनका चित समान है (अर्थात् जिनके चितमें समताभाव है), जिनका न कोई मित्र है न शत्रु। जैसे अञ्जलिमें प्राप्त सुन्दर (सुगन्धित) फूल दोनों हाथोंको बराबर सुगन्धित करता है। (वैसे ही सन्त—मित्र और शत्रु दोनोंमें ही समानभाव रखकर दोनोंका भला करते हैं।)* सन्त सरलचित और जगत्के हितकारी होते हैं ऐसा (उनका) स्वभाव और स्नेहको जानकर मैं विनय करता हूँ।† मेरी बाल-विनय सुनकर कृपा करके मुझ बालकको श्रीरामजीके चरणोंमें प्रेम दीजिये॥ ३॥

नोट—१ ‘संत समान चित —’ इति। ‘समान चित’ में गीतामें कहे हुए ‘समदुःखसुखः स्वस्थः समलोष्टाश्मकाञ्चनः। तुल्यप्रियाप्रियो धीरस्तुल्यनिन्दात्मसंस्तुतिः॥ मानापमानयोस्तुल्यस्तुल्यो मित्रारिपक्षयोः।’ (अ० १४। २४-२५) इस श्लोकके सब भाव हैं। अर्थात् जो निरन्तर अपनी आत्मामें स्थित रहकर दुःख-सुखको समान समझता है, मिट्टी-पत्थर और सुवर्णको समान समझता है, प्रिय और अप्रियको एक-सा मानता है और अपनी निन्दा एवं स्तुतिमें समान भाव रखता है, मान और अपमानमें सम है एवं मित्र और शत्रुके पक्षमें भी सम है। ये सब भाव ‘समान चित’ में हैं। ‘समान चित’ और ‘जगतहित’ कहकर भगवान्की परा भक्तिको प्राप्त सन्तोंकी वन्दना सूचित की। यथा, ‘समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते पराम्।’ (गीता १८। ५४)

नोट—२ (क)—पूर्वार्धमें ‘संत समान चित—कोउ’ कहकर उत्तरार्धमें उदाहरण देते हैं। शत्रु-मित्रमें समान व्यवहार करना कहा, यह ‘चतुर्थ तुल्ययोगिता अलङ्कार’ है। उत्तरार्ध ‘अंजलिगत.....’ में ‘उदाहरण अलङ्कार’ है। दोनोंमें अङ्गाङ्गीभाव है। पूर्वार्धमें जो कहा उसीको उत्तरार्धमें ‘सम सुगंध कर दोउ’ कहकर दिखाया। शत्रु-मित्र, उदासीन सभौका कल्याण करते हैं।

(ख) मिलान कीजिये, ‘अञ्जलिस्थानि पुष्पाणि वासयन्ति कण्ड्वयम्। अहो सुमनसां प्रीतिर्वायदक्षिणयोः समा॥’ (प्रसङ्गरत्नावली) (सुभा० १० भा० सञ्जनप्रशंसा ३) अर्थ दोहेके उत्तरार्धसे मिलता है।

(ग) ‘अंजलिगत—’ इति। भाव यह कि जैसे एक हाथसे फूल तोड़कर दूसरे हाथमें रखा जाता है,

१-कोइ—१६६१ (पं० शिवलाल पाठक)। पं० अन्य सत्रोंमें ‘कोउ’ है।

* दूसरा अर्थ—और जो अञ्जलिमें प्राप्त सुन्दर फूलकी तरह (दाहिने-बायें) दोनों (हाथों) को बराबर सुगन्धित करते हैं। (मा० पीयूष प्रथम संस्करण)

तीसरा अर्थ—(श्रीजानकीशरणजी पं० शिवलाल पाठकजीका परम्परागत एक अर्थ यह लिखते हैं) ‘जिनके चितमें ‘समान’ अर्थात् प्रवेश किया है हित, (अनहित नहिं कोउ) उनकी दृष्टिमें उनका कोई अनहित अर्थात् शत्रु नहीं।’ इस तरह दोहेके पूर्वार्धका अन्यय ‘चितमें हित समान’ ऐसा किया गया जान पड़ता है। ‘समान’ को क्रिया माना है। पाठक विचार कर लें। गोस्वामीजीने यह अर्थ पढ़ाया हो इसमें सन्देह होता है।

† ‘जानि सुभाउ सनेह’ का अर्थ लोगोंने यों किया है—(क) ‘ऐसा अपना स्वभाव जानकर मेरे उरमें प्रभुपदमें

तो जिस हाथसे तोड़ा गया वह शत्रु और जिसमें ग्रहण किया गया वह मित्र हुआ। फूल शत्रु-मित्रका विचार न करके दोनों हाथोंको बराबर सुगन्धित करता है, एकको कम दूसरेको अधिक ऐसा नहीं। ऐसा ही स्वभाव सन्तका है। यथा—‘काटड़ परसु मलय सुनु भाई। निज गुन देइ सुगंध बसाई॥’ (७। ३७) वे अपना गुण अपकार करनेवालेको भी देते हैं, जैसे चन्दन काटनेवाले कुल्हाड़ेको भी सुगन्ध दे देता है।

(घ) ‘कर’ श्लिष्ट है। देहलीदीपकन्यायसे ‘सुगंध’ और ‘दोउ’ दोनोंके साथ है। अन्वय ‘सम सुगंध कर दोउ’=दोउ कर (को) सम सुगन्ध कर।=दोनों हाथोंको समान सुगन्धित करता है।

टिप्पणी—१(क) पहले सन्त-समाजकी वन्दना की थी—‘सुजनसमाज सकल गुन खानी। करौं प्रनाम करम मन बानी॥’ (२। ४) अब यहाँ ‘सन्त’ की वन्दना करते हैं—‘बंदौं संत समानचित—।’ (ख) सन्त-वन्दना-प्रकरण यहाँ समुत्पट हुआ। ‘सुजनसमाज—।’ (२। ४) उपक्रम है और ‘बंदौं संत समानचित—’ ‘संत सरलचित—’ उपसंहार है।

टिप्पणी—२ ‘संत सरलचित जगतहित’ इति। (क) प्रथम ‘सरलचित जगतहित’ विशेषण देकर तब ‘जानि सुभाउ सनेहु’ लिखनेका तात्पर्य यह है कि सन्त स्वभावसे सरलचित हैं, सरलचित होनेसे सबपर निश्छल स्नेह रखते हैं, राग-द्वेषरहित हैं ‘हित अनहित नहीं कोउ’ इसीसे जगन्मात्रके हितैषी हैं। पुनः (ख) ये विशेषण सहेतुक हैं, साभिप्राय हैं, सरलचित हैं अर्थात् निश्छल हैं और सबपर प्रेम करते हैं। यथा—‘सरल सुभाउ छुअत छल नाहीं।’ (१। २३७) ‘नाथ सुहृद सुठि सरलचित सील सनेह निधान। सब पर प्रीति प्रतीति जिय जानिअ आपु समान॥’ (२। २२७) इसलिये हमारे दोष न देखिये। ‘जगतहित’ हैं, अतः मेरा भी हित कीजिये। जैसे आपका चित्त निर्विकार है, मेरा चित्त भी वैसा ही कर दीजिये। जैसे आपमें श्रीरामपदरति (पराभक्ति) है वैसी ही प्रीति, भक्ति मुझको दीजिये। (ग) [‘बाल विनय’ का भाव यह है कि मैं बच्चा हूँ, आप मेरे माता-पिता हैं। मेरे वचन बालकके तोतले वचनके समान हैं। जैसे माता-पिता बच्चेके तोतले वचनोंको प्रसन्न मनसे सुनते हैं और उसका आशय समझ लेते हैं, जो कुछ वह माँगता है, वह उसे देते हैं। वैसे ही मेरी टूटी-फूटी देशी-भाषामें जो यह वन्दना है उसकी अटपट वाणीपर ध्यान न दीजिये, अपनी ओरसे कृपा करके श्रीरामपदप्रीति दीजिये। पुनः, भाव कि बालकोंकी सामान्य यातपर सबका छोह रहता है, यदि विनयमय उठरे तो कहना ही क्या? (सू० प्र० मिश्र) पुनः भाव कि बालकका वचन सबको प्रिय लगता है, चाहे वह किसी अवस्थामें क्यों न हो और चाहे वह माननेलायक हो या न हो, उसका प्रभाव तो दूसरेपर पड़ता ही है। (सू० प्र० मिश्र) (घ) ‘करि कृपा’ का भाव कि मैं इस योग्य नहीं हूँ, आप अपनी ओरसे कृपा करके दीजिये। बिना आपकी कृपाके श्रीरामपदरति नहीं मिल सकती। यथा—‘सब कर फल हरिभगति सुहाई। सो बिनु संत न काहू याई॥’ (७। १२०) (ङ) ‘रामचरनरति देहु’ कहकर जनाया कि आपलोग श्रीरामपदरतिके मालिक या खजाज्वी हैं, बिना आपके वह किसीको मिल नहीं सकती।]

प्रीति विचारकर’ (वै०)। (ख) ‘मेरा दीन स्वभाव और भगवान्के यशमें प्रेम जानकर’ (पं०)। (ग) ‘और परोपकारमें स्नेह रखते हैं, उनका ऐसा स्वभाव जानकर’ (वीरकवि)। (घ) ‘उस (सरल चित्त जगत्हितकारी) स्वभावसे स्नेह करके’ (बाबा हरीदासजी)। (ङ) ‘ऐसा परोपकारी स्वभाव जानकर मैं स्नेहसे वन्दना करता हूँ। (पं० रामकुमारजी) यह अर्थ भी ठीक बैठता है।

२ बाबा जानकीदासजीके मतानुसार ‘बंदौं’ शब्द जो इन दोनों दोहोंके आदिमें आया है वह दोनों दोहोंके साथ है। अर्थ करते समय दोनोंके साथ लगा लेना चाहिये। ‘बंदौं संत समानचित—’, ‘बंदौं संत सरलचित—’। उत्तरार्धमें ‘बाल विनय सुनि’ होनेसे हमने ‘विनय करता हूँ’ शब्द ‘बालविनय’ में ध्वनित समझकर अर्थ किया है जैसे कि वीरकविजीने किया है। बिना ‘बंदौं’ और विनय करता हूँ के भी अर्थ इस प्रकार हो सकते हैं।

अर्थ—२ ‘हे सरलचित्त जगत्हित सन्तो! मेरे (अथवा अपने) स्वभाव और स्नेहको समझकर मुझ बालककी बालविनय सुनकर कृपा करके श्रीरामजीके चरणोंमें प्रेम दीजिये।’

टिप्पणी—३ उत्तरकाण्ड दोहा १२१ में जो 'पर उपकार वचन मन काया। संत सहज सुभाउ खगराया॥' (१४) यह कहा है, उसे यहाँ 'सुजनसमाजवन्दनाप्रकरणमें' चरितार्थ (घटित) कर दिखाया है। 'हरिहरकथा विराजति वेनी। सुनत सकल मुद मंगल देनी॥' में वचन, 'संत समान चित', 'संत सरल चित' में मन और 'जो सहि दुख पर छिद्र दुरावा' में कायासे परोपकार दर्शाया।

सन्तसमाज एवं सन्तवन्दना-प्रकरण समाप्त हुआ।

खल-वन्दना-प्रकरण

बहुरि बंदि खलगन सतिभाएँ। जे बिनु काज दाहिनेहु^१ बाएँ॥ १॥

शब्दार्थ—बहुरि=(सन्तवन्दनाके पश्चात्) अब; इसके उपरान्त; पीछे; अनन्तर। खलगन=खल समाज, दुष्टसमूह। सतिभाएँ (सतभाव) सच्चे भावसे, सद्भावसे; कपट-छल बनावट या आक्षेपसे नहीं; सन्तस्वभाव-से=उचित रीतिसे (सू० प्र० मिश्र)। काज=प्रयोजन, मतलब, अर्थ, उद्देश्य। बिनु काज=बिना प्रयोजनके; व्यर्थ ही; अकारण ही। अर्थात् ऐसा करनेसे उनका कोई प्रयोजन सिद्ध नहीं होता, कुछ भला नहीं होता तो भी। दाहिनेहु=अनुकूल; जो हितमें प्रवृत्त है; हितैषी। बाएँ=प्रतिकूल; शत्रु।

अर्थ—(सन्तवन्दनाके अनन्तर) अब मैं सद्भावसे खलगनकी वन्दना करता हूँ, जो बिना प्रयोजन ही जो अपने हितैषी हूँ उनके भी प्रतिकूल हो जाते हैं॥ १॥

टिप्पणी—१ (क) गोस्वामीजीने पहले सन्त-समाजकी वन्दना की, फिर सन्तकी। यथा 'सुजन समाज सकल गुनखानी। करौं प्रनाम—', 'बंदौं संत समानचित।' वही क्रम उन्होंने खलवन्दनामें रखा है। पहले 'खलगन' की वन्दना करते हैं, आगे 'खल' की करेंगे। अर्थात् प्रथम समष्टिवन्दना करके फिर व्यक्ति-वन्दना करते हैं। (ख) खलोंकी वन्दनासे गोस्वामीजीकी साधुता दर्शित होती है। सन्त समानचित हैं, यह वे अपने इस कर्तव्यसे दिखा रहे हैं। सन्त समानचित हैं, उनका न तो कोई हित है न अनहित; अतः उन्होंने सन्तोंकी वन्दना की और खलोंकी भी की। सन्तोंकी सद्भावसे वन्दना की। यथा—'करौं प्रनाम सप्रेम सुबानी।' (२। ४) वैसे ही खलोंकी 'सतिभाएँ' वन्दना करते हैं। पुनः, [सन्तवन्दनाके पश्चात् खलवन्दनाका भाव यह कि भगवद्भक्तोंको दुष्टोंसे द्वेष न रखना चाहिये। यथा—'हित सन हित रति राम सन, रिपु सन बैर बिहाय। उदासीन संसार सन, तुलसी सहज सुभाय॥' (सतसई) (मा० म०)] अथवा खलके विपर्ययमें साधुके लक्षण देख पड़ते हैं। इसलिये खलवन्दना की।

नोट—१ 'खलोंकी वन्दना किस अभिप्रायसे की गयी?' इस प्रश्नको लेकर टीकाकारोंने अनेक भाव लिखे हैं; जिनमेंसे कुछ ये हैं—(क) वे न हों तो सन्तोंका महत्त्व ही न प्रकट हो। यथा—'जिते प्रतिकूल मैं तो मानौं अनुकूल, याते संतनप्रभावमणि कोठरीकी ताली है।' (भक्तिरसयोधिनीटीका कवित २६५) (ख) खल-परिहासके डरसे साधु साधुता बनाये रखते हैं। (ग) काष्ठजिह्वास्वामीजी लिखते हैं कि 'जगत्को तीरथ तारौं जलथल प्रभाव, औं मुनिहु किए आदर ए पाव तीन चलन को। तीरथको साधु तारौं रामभगति के प्रभाव, लोक वेद संमत जे धरें चाल चलन को॥ सर्वस अपनो विगारि सिर धरि जमदून मार, सब प्रकार खल धोवैं साधुन के मलन को। महाव्रतधारी बिनु हेतु उपकारी ए, ऐसी जिय जानि प्रणाम किये खलन को॥'

गोस्वामीजीने इस सम्भावित शङ्काका उत्तर स्वयं ही आगे दिया है कि 'खल अब अगुन साधु गुन

१-दाहिने—(रा० प्र०) दाहिनेहु—१७०४। दाहिनेहु—१६६१, १७२१, १७६२, छ०, को० रा०। १६६१ में 'हु' पर हरतालका भास-सा है पर लख नहीं पड़ता।

गाहा। उभय अपार उदधि अवगाहा॥' 'तेहि तें कछु गुन दोष बखाने। संग्रह त्याग न बिनु पहिचाने॥' (६। १-२) अर्थात् गुण-अवगुणका वर्णन लोकशिक्षात्मक है। सन्तवन्दनाके बहाने सन्तोंके गुण दिखाकर व्यङ्ग्यसे परलोकमार्ग दर्शित किया है और अब खलवन्दनाके व्याजसे उनके सङ्गको भवसागरमें डूबनेका मार्ग बताया। सन्तगुण बताये जिसमें लोग इनका सङ्ग करें। खलोंके लक्षण भी बताये जिसमें लोग इन्हें पहचानकर इनसे बचें, अलग रहें। खलोंकी पहिचान बहुत कठिन है, यदि उनके लक्षण न लिखे जाते तो उनका त्याग असम्भव था।

नोट—२ 'बहुरि बंदि' इति। 'बंदि' अपूर्ण क्रिया है। इसका अर्थ है 'वन्दना करके'। यथा—'बंदि बंदि पग सिय सबही के। आसिरबचन लहे प्रिय जी के॥' (२। २४३) 'प्रभु पद पदुम बंदि दोठ भाई। चले' ॥' (२। ३१८) 'फिरे बंदि पग आसिष पाई।' (२। ३१९) 'मन महुँ चरन बंदि सुख माना। (३। २८) 'बंदि चरन बोली कर जोरी।' (१। २३५) 'सतानंदपद बंदि प्रभु बैठे गुर पहि जाइ।' (१। २३९) इत्यादि। अपूर्णक्रिया देनेका भाव यह है कि अभी 'खलगण' की समष्टि वन्दना करके आगे खलकी वन्दना करेंगे। इस अपूर्ण क्रियाकी पूर्ति 'बन्दाँ खल जस सेष सरोषा।' (४। ८) पर होती है। बीचमें 'जे बिनु काज दाहिनेहु बाएँ' से लेकर 'जिमि हिमउपल कृषी दलि गरहीं॥' तक 'खलगण' के विशेषण दिये गये हैं। अर्थात् जिनमें ऐसे गुण हैं उनकी सद्भावसे वन्दना करके फिर खलकी वन्दना करेंगे। अपूर्ण क्रिया माननेसे प्रथम चरणका अर्थ होता है कि अब सद्भावसे खलगणकी वन्दना करके कि जो—।' (यह अर्थ प्रथम संस्करणमें दिया गया था।) परन्तु समस्त टीकाकारोंने यहाँ 'बंदि' का अर्थ 'वन्दना करता हूँ' लिखा है। अतः हमने भी इस संस्करणमें वही अर्थ दिया है। किसी-किसी महानुभावका मत है कि अभी सन्तवन्दना समाप्त नहीं हुई है, आगे फिर वन्दना करेंगे। यथा—'बंदउँ संत असज्जन चरना।' (५। ३) इसीसे यहाँ अपूर्ण क्रिया दी गयी।

नोट—३ 'खल गन सतिभाएँ' इति। (क) 'खल' शब्दकी व्युत्पत्ति सुभाषितरत्नभाण्डागारमें यों बताया है। 'विशिखव्यालधोरन्यवर्णाभ्यां यो हि निर्मितः। परस्य हरति प्राणाग्रैतच्चित्रं कुलोचितम्॥' (दुर्जननिन्दा श्लोक ३) अर्थात् विशिख और व्यालके अन्तिम अक्षरों (ख, ल) से जो शब्द बना है वह यदि दूसरोंके प्राणोंको हरण करता है तो आश्चर्य ही क्या? कुलके योग्य ही तो करता है। बाण और सर्प दोनों ही प्राण हर लेते हैं। कारणसे कार्य कठिन होता ही है। अतः खल विशिख और व्यालसे भी अधिक हुआ ही चाहे। (ख) 'सतिभाएँ' सच्चे भावसे। अर्थात् जैसे सन्तोंकी वन्दना मन, कर्म, वचनसे की थी, वैसे ही खलोंकी वन्दना सद्भावसे करता हूँ। यदि इनकी वन्दनामें 'सतिभाएँ' न कहते तो निन्दा और कुभाव सूचित होता। जिस उत्साहसे सन्तोंके गुण कहे; उसी उत्साहसे खलोंके गुण और स्वरूप कहेंगे, न्यूनाधिक नहीं। (पं० सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'सतिभाएँ' कहनेका अभिप्राय यह है कि मेरी बातोंसे वे अवश्य बुरा मानेंगे तथापि भीतर उनकी आत्मा यही कहेगी कि तुलसी सच कहता है। इससे 'सत्ये नास्ति भयं क्वचित्' इस वाक्यको दृढ़ प्रमाण कर ग्रन्थकार खल-वन्दनामें प्रवृत्त हुए। विशेष दोहा ४ में 'बिनती करइ सप्रति' में देखिये।

नोट—४ 'बिनु काज'—व्यर्थ ही। अर्थात् ऐसा करनेसे उनको कोई लाभ नहीं होता, उनका कोई काम नहीं निकलता।

नोट—५ 'दाहिनेहु बाएँ' इति। जो अपने हितैपी हैं, अपने अनुकूल हैं, अपने साथ भलाई ही करते हैं, उनके भी ये प्रतिकूल हो जाते हैं, उनके साथ भी बुराई ही करते हैं।

यही अर्थ पं० रामकुमारजी और प्रो० रामदास गौड़जी करते हैं और यही सबसे उत्तम जँचता है। इसी अर्थमें खलोंका गौरव है। जहाँ सन्त आप दुःख सहकर बुराई करनेवालोंसे भी भलाई करते हैं, वहाँ खल बिना प्रयोजन ही अपने हितुओंके साथ भी बुराई करते हैं। यथा—'द्वैर अकारन सब काहू

सों। जो कर हित अनहित ताहू सों॥' (७। ३९) वामके साथ तो प्रायः सभी वाम होते हैं, पर ये दाहिनेके साथ भी वाम होते हैं। यथा—'खल विनु स्वारथ पर अपकारी।' (७। १२१)

'दाहिनेहु बाएँ' के अन्य भाव ये कहे गये हैं कि (१) दाहिने भी बाएँ भी वा दहिने बायें। अर्थात् कभी इस पक्षमें कभी उस पक्षमें, कभी इस पक्षसे उस पक्षमें और उस पक्षसे इस पक्षमें, यों इधर-उधर आना-जाना खलोंका स्वभाव जगत् प्रसिद्ध है। (द्विवेदीजी) ग्रन्थकार खलोंका स्वभाव दिखाते हैं। जगत्का तो स्वभाव है कि लोग अपनी गरजसे भले-बुरे होते हैं, पर खल तो बिना कामहीके भले-बुरे बने रहते हैं। (२) दाहिने अर्थात् पहिले अनुकूल होते हुए भी फिर बायें अर्थात् प्रतिकूल हो जाते हैं। (३) 'दाहिने बाएँ' मुहावरा है। अर्थात् जबरदस्ती किसीके काममें कूद पड़ते हैं। (पर इन अर्थोंमें कोई गौरव नहीं दीखता।) (४) पंडेजी कहते हैं कि 'विनु काज' भलाई करनेवाले और बुराई करनेवाले दोनोंसे सम्बन्धित हैं। वे 'सतिभाएँ' को 'खलगन' का विशेषण मानकर अर्थ करते हैं कि 'जिनकी सत्य भावना है बिना प्रयोजन भलाई करनेवालोंसे बुराई करते हैं।' (५) (पंजाबीजी लिखते हैं कि) यदि ये मार्गमें चले जाते हों और उधरसे कोई पुरुष किसी कार्यकी सिद्धिके लिये आ रहा है और उसको दाहिने देकर चलनेसे उसका मङ्गल होगा और इनका कुछ बिगड़ता नहीं तो भी उसको दाहिना न देकर उसके बाएँ हो जाते हैं। (६) 'परमार्थमार्ग त्यागकर दाहिने बाएँ चलते हैं। दाहिने यह कि कदाचित् कोई उत्तम कार्य किया तो अभिमानसे नामके लिये अथवा किसी अन्य स्वार्थसिद्धिके लिये जिसमें परमार्थ किञ्चित् छू भी न जाय और 'बाएँ' का भाव तो आगे प्रसिद्ध है।' (वै०) (७) दाहिनेहु बाएँ-भले-बुरे काम करनेमें लगे रहते हैं अर्थात् अनेक भले काम भी केवल दिखावटी और बनावटी होते हैं। (वि० टी०)

परहित हानि लाभ जिन्ह केरे। उजरे हरष बिषाद बसेरे॥२॥

शब्दार्थ—पर=पराये; दूसरेके। हित=भलाई। केरे=का। उजरे (उजड़े)=नष्ट, बरबाद वा वीरान होनेसे; किसी भी प्राणीके न रह जानेसे। बसेरे=घर बस जानेसे। आबाद होनेसे। बिषाद=दुःख, शोक।

अर्थ—पराये हितकी हानि ही जिनका लाभ है। (दूसरेके) उजड़नेमें जिनको हर्ष और बसनेमें दुःख होता है॥ २॥

नोट—१ भाव यह है कि (१) दूसरेका नुकसान होनेसे उनको चाहे कुछ न मिले, पर वे इसीमें सुख मानते हैं कि दूसरेका भला किसी तरह न होने पावे। दूसरेकी हानि देखनेसे उनको जो सुख होता है, उसे वे परमलाभ ही होनेके कारण सुखके बराबर समझते हैं। (२) 'उजरे हरष' अर्थात् जैसे किसीके घर आग लगी, सब सम्पत्ति घरबार जल गया, उसका तहस-नहस हो गया इत्यादि विपत्तिक आना, उसके बने-बनाये खेलका बिगड़ जाना सुनकर उनको आनन्द प्राप्त होता है। यथा—'जब काहू कै देखहि बिपत्ती। सुखी भये मानहुँ जगनृपती॥' (उ० ४०) (३) 'बिषाद बसेरे' अर्थात् बसा हुआ देखकर दुःख होता है। भाव यह कि किसीका फूला-फला घर देखा तो उनको दुःख होता है। यथा, 'काहू की जो सुनहि बड़ाई। स्वास लेहि जनु जूड़ी आई॥' (उ० ४०) 'खलन्ह हृदय अतिताप बैसेपी। जराहि सदा परसंपति देखी॥' (उ० ३९)

नोट—२ वैजनाथजी एवं बाबा हरिहरप्रसादजी 'उजरे हरष बिषाद बसेरे' का दूसरा अर्थ यह करते हैं कि इसीसे उनके हृदयका 'हर्ष उजड़ गया और विषादने यहाँ बसेरा लिया है।' पंजाबीजी यह भाव लिखते हैं कि 'लोगोंके हृदयरूपी पुरको भगवत्-विमुख देख प्रसन्न होते हैं और हरिपरायण देखकर शोक करते हैं'।

नोट—३ अलङ्कार—'प्रथम असङ्गति'। कार्य और कारण न्यारे-न्यारे ठौर हैं, हानि किसीकी कहीं हुई, यह कारण और उससे भला दूसरेका यह कार्य।

नोट—४ सज्जन परहितमें अपना हित मानकर हर्षित होते हैं और परायी हानिमें हानि मानते

हैं। यथा—‘परदुख दुख सुख सुख देखे पर।’ (७।३८) ‘परदुख ब्रह्मि संत सुपुनीता।’ (७।१२५) साधारण लोग अपने लाभमें लाभ और अपनी हानिमें हानि मानते हैं। और खल इन दोनोंके विपरीत परहितहानिको ही लाभ मानते हैं, कैसे भी दूसरेका हित नष्ट हो, बस इसीमें उनको हर्ष होता है।

नोट—५ एक खरेंमें पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि हानि, लाभ, हर्ष और विपाद—ये चार बातें व्यवहारमें सार हैं। खलके साथ वे चारों बातें कहीं। ‘परहित हानि’ को दो आवृत्ति अर्थमें पढ़नेसे अर्थ होगा कि ‘परहित’ हानि (है) ‘परहित हानि’ लाभ (है)। अर्थात् पराया हित होना जिनकी हानि है और पराये हितकी हानि जिनका लाभ है। इस तरह इस चरणमें हानि और लाभ दो बातें कही गयीं। दूसरेंमें दो स्पष्ट हैं।

टिप्पणी—१ यहाँ दिखाया कि खलोंका लोक बिगड़ा और आगे ‘हरिहर जस राकेस राहु से।’ में इनका परलोक बिगड़ना सूचित करके बताते हैं कि इनका लोक और परलोक दोनों बिगड़ता है। भगवान् और भक्तसे विरोधका यही फल है।

नोट—६ सू० प्र० मिश्रजी लिखते हैं कि गोस्वामीजीने ये विशेषण देकर यह सिद्ध किया है कि खल-स्वभाव अव्यवस्थित है। अर्थात् उनके वचन और कर्मका कुछ विश्वास न करना चाहिये। इनके समान कोई नीच नहीं है। भर्तृहरिजी नीतिशतकमें कहते हैं, ‘एते सत्पुरुषाः परार्थघटकाः स्वार्थ परित्यज्य ये, सामान्यास्तु परार्थमुद्यमभूतः स्वार्थविरोधेन ये। तेऽमी मानुषराक्षसाः परहितं स्वार्थाय निजन्ति ये, ये निजन्ति निरर्थकं परहितं ते के न जानीमहे॥’ (७५) अर्थात् जो अपना स्वार्थ त्यागकर दूसरोंका कार्य सम्पादन करते हैं वे सत्पुरुष हैं। जो अपने अर्थमें विरोध न पढ़नेपर दूसरोंके कार्यमें उद्यम करते हैं वे सामान्य पुरुष हैं। जो अपने हितके लिये दूसरेका काम बिगाड़ते हैं वे राक्षस हैं। परन्तु जो बिना प्रयोजन पराये हितकी हानि करते हैं, उनको क्या नाम दिया जाय यह हम नहीं जानते। इन्हीं अन्तिमको गोस्वामीजीने ‘खल’ कहा है।

हरिहर जस राकेस राहु से। पर अकाज भट सहसबाहु से॥३॥

शब्दार्थ—जस (यश)=गुणगान, कथा। राकेस=(राका=पूर्णमा+ईश=स्वामी)=पूर्णचन्द्र। अकाज=कामका बिगाड़ना। से=समान।

अर्थ—हरिहरयशरूपी पूर्णचन्द्र (को ग्रसने) के लिये राहुके समान हैं। पराया काम बिगाड़नेमें सहसबाहुके समान योधा हैं॥ ३॥

टिप्पणी—१ (क) ‘हरिहर जस’ इति। हरि और हर दोनोंका यश जब कहें तब यशकी पूर्णता होती है, अतएव दोनोंका यश पूर्णचन्द्र है। जैसे गोस्वामीजीने शिवचरित कहा और रामचरित भी। औरोंके यश तारागण हैं, हरिहरयश राकेस हैं। (ख) [हरिहरयशको पूर्णचन्द्र कहनेका कारण यह है कि चन्द्रका धर्म कथामें है। दोनों आह्लादके करनेवाले हैं। चन्द्र शब्द ‘चदि आह्लादने’ धातुसे बना है। उसका अर्थ है ‘चन्दयति अमृतरसेन सर्वा भुवं क्लिन्नां करोति वा आह्लादयति इति चन्द्रः।’ अर्थात् जो जगन्मात्रको अपनी अमृतमय किरणोंसे आह्लादित करता है, उसका नाम ‘चन्द्र’ है। इसी प्रकार कथा भी जगन्मात्रका ज्ञानामृत-सम्प्रदानसे उपकार करती है। (सू० प्र० मिश्र)]

नोट—१ ‘राकेस राहु से’ इति। (क) पूर्णचन्द्रसे राहुका सहज वैर है। राहु उसीको ग्रसता है। अन्य तिथियोंके चन्द्रमाको नहीं ग्रसता। यथा, ‘ब्रह्म चंद्रमहि ग्रसे न राहू।’ (१।२८१) इसी प्रकार खलोंका हरिहर-यशसे वैर है। यथा—‘करहि मोहबस द्रोह परावा। संतसंग हरिकथा न भावा॥’ (७।४०) यदि कोई भोले-भाले पण्डित कथा कहते हैं तो ये जाकर अटपट प्रश्न करके वा तर्क-कुतर्क करके कथामें

विघ्न डालते हैं, यही ग्रहणका लगना है। कथा बन्द हो गयी, तो समझो कि पूर्ण वा सर्वग्रास हो गया। जैसे पूर्णचन्द्रको कुछ कालके लिये राहु छिपा देता है, उसी प्रकार किसी समाजमें खल लोग भी हरिहरयशको छिपा देते हैं। (सु० द्विवेदीजी) (ख) जैसे राहु हर पूर्णिमाको नहीं ग्रसता, सन्धि पाकर ग्रसता है। यथा—‘ग्रस्ये राहु निज संधिहि पाई’ (१। २३८) वैसे ही खल मौका पाकर विघ्न डालते हैं। यदि कोई पण्डित टेढ़े हुए जो वक्रोक्तिके कथा कहते हैं, तो वे वहाँ नहीं बोलते। (ग) खल कथासे वैर मानते हैं क्योंकि कथामें उनकी निन्दा है। राहु चन्द्रसे वैर मानता है क्योंकि समुद्रमन्थनसे अमृत निकलनेपर जब भगवान्ने मोहिनिरूप धारणकर अपने सौन्दर्य और कुटिल भूकुटिकटाक्षों एवं मनोहर वाणीसे दैत्योंको मोहित कर लिया और असुरोंने उन्हें ही अमृतका घड़ा अमृत बाँटनेके लिये दे दिया और वे देवताओंको ही अमृत पिलाने लगे थे तब राहुने यह देख कि यह स्त्री तो सब अमृत देवताओंको ही पिलाये देती है, देवताओंका वेप धारणकर देवसमाजमें घुसकर अमृत पी लिया; उस समय चन्द्रमा और सूर्यने इशारेसे मोहिनिरूप भगवान्को यह बात बता दी। यथा—‘देवलिङ्गप्रतिच्छन्नः स्वर्भानुर्देवसंसदि। प्रविष्टः सोममपि वच्यन्नाक्राभ्यां च सूचितः॥’ (भा० ८। १। २४) भगवान्ने अमृत-पान करते समय ही चक्रसे उसका सिर काट लिया। अमृतका संसर्ग न होनेके कारण उसका थड़ प्राणहीन होकर गिर पड़ा, किन्तु सिर अमर हो गया। तब ब्रह्माजीने उसे भी एक ‘ग्रह’ बना दिया। पूर्व वैरके कारण वह चन्द्रमा और सूर्यपर अब भी पूर्णिमा-अमावस्यामें आक्रमण किया करता है। यथा—‘यस्तु पर्वणि चन्द्राक्रावधिधावति वैरधीः॥’ (भा० ८। १। २६) अमृत राहुके कण्ठके नीचे न उतर पाया था, इसीसे सिरमात्र अमर हुआ। राहु हिरण्यकशिपुकी लड़की सिंहिकाका पुत्र था।

‘सहस्रबाहु’ इति। इसके अन्य नाम सहस्रार्जुन, अर्जुन, कार्तवीर्य और हयहय भी हैं। यह राजा कृतवीर्यका पुत्र था, जिसकी राजधानी माहिष्मती नगरी थी। (जो नर्मदातटपर दक्षिणमें थी। अनुपदेशकी यह राजधानी थी। कोई मण्डलाको माहिष्मती बताते हैं, पर पुराणोंसे इसका नर्मदातटपर होना पाया जाता है।) यह पहले बहुत धार्मिक एवं पवित्र विचारवाला था। कृतवीर्यके मरनेपर जब इसको मन्त्रियों आदिने राज्यपर बिठाना चाहा तब इसने उत्तर दिया कि ‘राज्य भविष्यमें नरकमें ले जाता है। जिस उद्देश्यसे प्रजासे कर लिया जाता है, यदि उसका पालन न किया जा सके तो राज्य लेना व्यर्थ है। व्यापारी वाणिज्यके लिये यात्रा कर सकें, लुटेरोंद्वारा लूटे न जायें, प्रजाकी रक्षा हो, चोर आदि उनकी सम्पत्ति न लें, इत्यादिके लिये ही कर लिया जाता है। यदि राजा कर लेकर रक्षा नहीं कर सकता तो इसका पाप राजाको होता है। यदि राजा वैश्योंसे आयका अधिकांश भाग ले ले तो वह चोरका कर्म करता है, उसके इष्ट और पूर्व कर्मोंका नाश होता है। इसलिये जबतक मैं तपस्या करके पृथिवीके पालनकी शक्ति न प्राप्त कर लूँ जिससे अपने उत्तरदायित्वका पूर्ण निर्वाह कर सकूँ और पापका भागी न रहूँ तबतक मैं राज्य ग्रहण नहीं कर सकता।’ यह सुनकर महर्षि गर्गने उससे कहा कि राज्यका यथावत् पालन करनेके लिये यदि तुम ऐसा करना चाहते हो तो दत्तात्रेयभगवान् जो सद्गुणपर्वतकी गुफामें रहते हैं उनकी आराधना करो। (मार्कण्डेयपुराण, अ० १८) गर्गमुनिके आज्ञानुसार सहस्रार्जुन श्रीदत्तात्रेयजीके आश्रमपर जाकर उनकी आराधना करने लगा। उनके पैर दबाता, उनके लिये माला, चन्दन, सुगन्ध, जल, फल आदि सामग्री प्रस्तुत करता; भोजनके साधन जुटाता और जूठन साफ करता था। उसने दस हजार वर्षोंतक दुष्कर तपस्या करके दत्तात्रेयजीकी आराधना की। पद्मपुराणसृष्टिखण्ड अ० १२ में लिखा है कि पुरुषोत्तम दत्तात्रेयजीने उसे चार वरदान दिये। (१) पहले तो राजाने अपने लिये एक हजार भुजाएँ माँगीं। (२) दूसरे, यह माँगा कि ‘मेरे राज्यमें लोगोंको अधर्मकी बात सोचते हुए भी मुझसे भय हो और वे अधर्मके मार्गसे हट जायें’ (३) तीसरे यह कि मैं युद्धमें पृथ्वीको जीतकर धर्मपूर्वक चलका संग्रह करूँ। (४) चौथे वरके रूपमें उसने यह माँगा कि ‘संग्राममें लड़ते-लड़ते मैं अपनी अपेक्षा श्रेष्ठ वीरके हाथसे मारा जाऊँ।’ (पुलस्त्यवाक्य

भीष्म प्रति) और मार्कण्डेयपुराणमें दस वरदानोंका पाना लिखा है। (१) ऐश्वर्य-शक्ति जिससे प्रजाका पालन करे और पापका भागी न हो। (२) दूसरेके मनकी बात जान ले। (३) युद्धमें कोई सामना न कर सके। (४) युद्धके समय हजार भुजाएँ प्राप्त हो जायँ। (५) पर्वत, आकाश, जल, पृथिवी और पातालमें अव्याहतगति हो। (६) वध अधिक श्रेष्ठके हाथसे हो। (७) कुमारमें प्रवृत्ति होनेपर सन्मार्गका उपदेश प्राप्त हो। (८) श्रेष्ठ अतिथिकी प्राप्ति। (९) निरन्तर दानसे धन न घटे। (१०) स्मरणमात्रसे राष्ट्रमें धनका अभाव दूर हो जाय। भक्ति बनी रहे। यथा—'यदि देव प्रसन्नस्त्वं तत्प्रयच्छद्भिर्मनुजैः॥ यथा प्रजां पालयेयं न चाधर्ममवाप्नुयाम्। परानुस्मरणज्ञानमप्रतिद्वन्द्वतां रणे॥' 'सहस्रमात्मिच्छामि बाहूनां लघुता गुणम्। असङ्गा गतयः सन्तु शैलाकाशाम्बुभूमिषु॥' पातालेषु च सर्वेषु वधश्चाप्यधिकान्नरात्। तथाऽमार्गप्रवृत्तस्य सन्तु सन्मार्गदेशिकाः॥' सन्तु मेऽतिथयः श्लाघ्या वित्तवान्यत्तथाक्षयम्। अनष्टद्रव्यताराष्ट्रे ममानुस्मरणेन च। त्वयि भक्तिश्च देवास्तु नित्यमव्यभिचारिणी॥' (मार्कण्डेय पु०, अ० १८। १४-१८)

महाभारत वनपर्वमें लिखा है कि महर्षि दत्तात्रेयजीकी कृपासे उसे एक सोनेका विमान मिला था। पृथ्वीके सभी प्राणियोंपर उसका प्रभुत्व था। उसके रथकी गतिको कोई भी रोक नहीं सकता था। यथा—'दत्तात्रेयप्रसादेन विमानं काञ्चनं तथा। ऐश्वर्यं सर्वभूतेषु पृथिव्यां पृथिवीपते॥' 'अव्याहतगतिश्चैव रथस्तस्य महात्मनः।' (अ० ११५। १२) वह महान् तेजस्वी राजा था। अश्वमेधयज्ञमें उसने बाहुबलसे जीती हुई सम्पूर्ण पृथ्वी ब्राह्मणोंको दे दी। एक बार अग्निदेवने उससे भिक्षा माँगी और उसने अपनी सहस्रभुजाओंके पराक्रमके भरोसे भिक्षा दी। उसके वाणोंके अग्रभागसे प्रकट होकर अग्निने अनेकों ग्रामों, देशों, नगरों, गोशालाओंको भस्म कर दिया। उन्होंने महात्मा आपव (वसिष्ठ)* मुनिके आश्रमको भी जला दिया, जिससे मुनिने उसको शाप दिया कि तेरी भुजाओंको परशुराम काट डालेंगे। अर्जुनने शापपर ध्यान न दिया। (महाभारत, शान्तिपर्व, अ० ४९ श्लोक ३५—४५। पद्यपु०, सृष्टि० अ० १२) आश्वमेधिकपर्वके ब्राह्मण-ब्राह्मणी-उपाख्यानमें कार्तवीर्य और समुद्रका संवाद है। एक दिन कार्तवीर्य समुद्रके किनारे विचरता हुआ बलके घमण्डमें आकर सैकड़ों वाणोंकी वर्षासे उसने समुद्रको ढक दिया। तब समुद्रने प्रकट होकर प्रार्थना की 'द्याणवर्षां न कीजिये, इससे मेरे अन्दर रहनेवाले प्राणियोंकी हत्या हो रही है। उन्हें अभय दीजिये और जो आपकी आज्ञा हो उसका मैं पालन करूँ'। उसने कहा कि मेरे समान धनुर्धर योद्धा वीर जो मेरा मुकाबला कर सके यदि कोई हो तो उसका पता बता दो। समुद्रने तब उससे जमदग्नि ऋषिके आश्रमपर जानेको कहा और कहा कि उनका पुत्र परशुराम तुम्हारा अच्छी तरह सत्कार कर सकता है। (अ० २९)

यज्ञोंमें देवता इसे प्रत्यक्ष दर्शन देते थे। वर्षाकालमें यह समुद्रका वेगतक रोक देता था। एक बार वह पञ्च वाणोंसे ही अभिमानी रावणको उसकी सेनासहित मूर्च्छित करके बाँध ले गया था। इच्छा करते ही इसके हजार भुजाएँ प्रकट हो जाती थीं। (पद्मपुराण सृष्टिखण्ड) युद्ध करते समय हजार भुजाएँ हो जाती थीं जिनमें बहुत बल होता था पर जो बहुत हलकी होती थीं, जिससे शरीरपर भार न पड़ता था। (मार्कण्डेयपुराण) हरिवंशपुराणमें भी इसकी कथा है। उसमें स्पष्ट लिखा है कि उसकी सदा दो भुजाएँ रहती थी पर जब-जब लड़ता था तब उसकी हजार भुजाएँ हो जाती थीं। यथा—'तस्य बाहु सहस्रं तु युद्धतः किल भारत। योगाद्योगेश्वरस्येव प्रादुर्भवति मायया॥' (अ० ३३ श्लोक १४) पीछे यह बहुत उदण्ड हो गया। रथ और वरके प्रभावसे वीर, देवता, यक्ष और ऋषि सभीको कुचलने लगा। सभी प्राणी उसके द्वारा पीड़ित होने लगे। उसके पुत्र भी बली, घमण्डी और क्रूर थे। शापवश वे ही अपने पिताके वधके कारण हुए। (महाभारत वन० ११५। १४, १५; शान्तिपर्व अ० ४९) यह तन्त्रशास्त्रका आचार्य माना जाता है। पचासी हजार वर्ष इसने राज्य किया। परशुरामजीके हाथों मारा गया। शेष कथाएँ परशुरामगर्वहरण और अङ्गद-रावण तथा हनुमान्-रावणसंवादमें दी गयी हैं। यहाँ उनका प्रयोजन नहीं है।

* ये वरुणके पुत्र थे। पीछे ये वसिष्ठ नामसे विख्यात हुए। (ब्रह्मपुराण ययातिवंशवर्णनमें।) सम्भव है कि वरुणके तेजसे घटसे उत्पन्न होनेपर वसिष्ठजीका ही नाम हुआ हो।

इसकी प्रशंसा ब्रह्मपुराणमें भी इस प्रकार वर्णित है। यज्ञ, दान, तपस्या, पराक्रम और शास्त्रज्ञानमें कोई राजा इसकी स्थितिको नहीं पहुँच सकता था। वह योगी था; इसलिये सातों द्वीपोंमें ढाल, तलवार, धनुष-बाण और रथ लिये सदा चारों ओर विचरता दिखायी देता था। वर्षाकालमें समुद्रमें क्रीड़ा करते समय अपनी भुजाओंसे रोककर उसकी जलराशिके वेगको पीछेकी ओर लौटा देता था। वह जब अपनी सहस्रों भुजाओंको जलपर पटकता था उस समय पातालनिवासी महादेव निश्चेष्ट हो जाते थे। ब्रह्मवैवर्त-पुराणके गणेशखण्ड अ० २३-२७ में भी इसकी कथा है।

नोट-२ उपर्युक्त कार्तवीर्यचरितसे मिलान करनेपर 'पर अकाज भट सहस्रबाहु से' के ये भाव निकलते हैं कि (क) इनकी दो ही भुजाएँ हैं पर उनसे दूसरोंको हानि पहुँचानेमें इतना परिश्रम करते हैं मानो हजार भुजाओंसे काम कर रहे हों। (ख) सहस्रबाहु प्रजाके घर, उसके मनमें पर अकाजका विचार उठते ही जा खड़ा होता था, प्रजा काँप उठती थी, वैसे ही ये ज्यों ही किसीका काम बनते सुनते हैं, वहाँ जा खड़े होते हैं जिससे उसे विग्रहा भय हो जाता है। (ग) उसने हजार भुजाओंसे दुष्टता की, जमदग्नि मुनिकी गौ छीनी और ये दूसरेकी वस्तु हरने एवं काम बिगाड़नेमें वैसे ही बहादुरी करते हैं। (घ) सहस्रबाहु 'पर अकाज' अर्थात् शत्रुको हानि पहुँचानेमें भट था और ये 'पर' अर्थात् दूसरेके कार्यमें हानि पहुँचानेमें भट। लड़ाईमें कार्तवीर्यके सहस्र भुजाएँ हो जाती थीं और पर अकाज करनेमें इनकी भुजाओंमें वैया ही बल आ जाता है। (मा० प०) (ङ) सहस्रबाहु बल पाकर देवता, ऋषि, मुनि आदिको भी पीड़ित करने लगा था, वैसे ही खल बल, ऐश्वर्य पाकर उदासीन और मित्रोंका भी अहित करते हैं। (च) उसने कपिला गौ न देनेपर जमदग्निऋषिको मार डाला, वैसे ही खल परायी वस्तु सीधे न मिलनेपर वस्तुके मालिकको मार ही डालते हैं इत्यादि।

नोट-३ यहाँ उपमेय एक ही है 'खल'; पर उसके लिये अनेक उपमान कहे जा रहे हैं। पृथक्-पृथक् धर्मोंके लिये पृथक्-पृथक् उपमा दी गयी है। अतएव यहाँसे 'उदय केतु सम' तक 'भिन्नधर्मांमालोपमा अलङ्कार' है। २० (८) देखिये। इनके धर्म शब्दोंके भावोंके साथ लिखे गये हैं।

इन चौपाइयोंसे मिलता हुआ श्लोक प्रसंगरत्नावलीमें यह है, 'परवादे दशवदनः पररन्ध्रनिरीक्षणो सहस्राक्षः। सद्वृत्तवित्तहरणे बाहुसहस्रार्जुनो नीचः॥' (सु० २० भा०) में 'सहस्रार्जुनः पिशुनः' पाठ है (दुर्जनप्रशंसा १२९) अर्थात् परनिन्दा करनेमें रावणके तुल्य दसमुखवाले, परछिद्रनिरीक्षणमें इन्द्रके समान सहस्र आँखोंवाले, सदाचारियोंकी सम्पत्ति हरण करनेमें नीच सहस्रार्जुनके समान हजार बाहुवाले हैं।

जे पर दोष लखहि सहसाखी। पर हित घृत जिन्ह के मन माखी ॥ ४ ॥

शब्दार्थ—लखना (सं० लक्ष)=लक्षण देखकर समझ लेना; ताड़ना; यथा—'लखन लखें रघुवंसमनि ताकेउ हर कोदंड।' (१। २५९) 'लखइ न रानि निकट दुख कैसे।' (२। २२) 'लखन लखें था अनरथ आजू।' (२। ७६) 'लखन लखें प्रभु हृदय खभारू।' (२। २२७)=देखना। सहसाखी—टिप्पणी एवं नोटमें दिया गया है। घृत=घी। माखी (सं० मक्षिका)=मक्खी।

अर्थ—जो पराये दोषोंको 'सहसाखी' देखते हैं। जिनके मन पराये हितरूपी घीमें मक्खी (की तरह जा पड़ते) हैं ॥ ४ ॥

नोट-१ 'जे पर दोष लखहि' इति 'परदोष लखहि' कहकर जनाया कि पराये छिपे हुए दोषोंको जो राई-सरसोंसमान छोटे हैं उनको भी ढूँढ़ निकालते हैं और अपने दोषोंको, चाहे वे पर्वतसमान बड़े क्यों न हों, नहीं देखते।

नोट-२ 'लखहि सहसाखी' इति। (क) यहाँ 'सहसाखी' के चार प्रकारसे अर्थ किये जाते हैं। (१) सहस्र आँखी=हजार नेत्रोंसे। (२) सह साखी=साक्षीसहित; गवाहको साथ ले जाकर। (३) सहसा आखी=एकदमसे आँखसे। (४) सहस्र आखी=व्यंगपूर्ण हँसती हुई आँखोंसे।

(१) पं० रामकुमारजी, पंजाबीजी, सुधाकर द्विवेदीजी आदि कई महानुभावोंने प्रथम अर्थ लिया है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि खलोंके हजार नेत्र नहीं हैं, परन्तु वे परदोषोंमें बहुत (सूक्ष्म) दृष्टि रखते हैं, इसीसे सहस्र नेत्रोंसमान कहा। दो ही नेत्रोंसे हजार नेत्रोंका-सा काम करते हैं। इसीके विपरीत 'सहस्र नयन' होनेपर भी भरतजीके भावको न लखनेसे इन्द्रको बिना लोचनका कहा है। यथा—'बचन सुनत सुरगुर मुसुकावे। सहस्रनयन बिनु लोचन जाने॥' इस अर्थमें बैजनाथजी आदि कुछ टीकाकार पुनरुक्ति दोष बताते हैं क्योंकि आगे अर्धाली ११ में 'सहस्र नयन पर दोष निहारा' में फिर 'सहस्र नयन' आया है। पं० रामकुमारजी कहते हैं कि इसमें पुनरुक्ति नहीं है क्योंकि वहाँ परदोषको 'निहारना' कहा है। 'निहारना' प्रत्यक्ष वस्तुके देखनेको कहते हैं। यथा—'भरि लोचन छवि लेहु निहारी।' (१। २४६) 'जो न मोह यह रूप निहारी।' (१। २२१) 'प्रभु सनमुख कछु कहन न पारहिं। पुनि पुनि चरन सरोज निहारहिं॥' (७। १७) वहाँ 'निहारा' कहकर जनाया है कि परदोष खलोंको अत्यन्त प्रिय लगता है, अतः वे हजार नेत्रोंसे उसे देखते हैं। और, 'लखना' छिपी हुई वस्तुको देख लेनेको कहते हैं। 'हजार नेत्रोंसे परदोषको लखते हैं, कहकर जनाया कि कोई उनसे छिपाना चाहे तो छिपा नहीं सकता; ये उसे ढूँढ़ निकालते हैं। पुनः, यहाँ 'खलगन' (खलसमाज) का लक्षण कहते हैं कि ये 'परदोष लखहिं सहसाखी' और वहाँ खलका लक्षण कह रहे हैं। यथा—'बंदै खल जस सेष सरोया।' 'सहस्र नयन पर दोष निहारा।' यहाँ खलगणका प्रसङ्ग है। अलग-अलग दो प्रसङ्ग होनेसे पुनरुक्ति नहीं है। दो हैं, इसलिये दो कहे।

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि 'सूक्ष्मदर्शक-यन्त्रोंसे स्पष्ट है कि मक्खियोंको हजारों आँखें होती हैं। वे प्राणियोंके व्रणमलोंको हजारों आँखोंसे देखकर तुरन्त उनपर टूट पड़ती हैं और उस मलके साथ अपना कृमिमय मल और मिला देती हैं जिससे प्राणीको और भी कष्ट भोगना पड़ता है। खल लोग भी ठीक इसी प्रकार बड़े चावसे दूसरोंके दोष देखते हैं।' इस तरह 'माखी' के सम्बन्धसे 'सहस्र आँखी' कहा गया।

दूसरा दोष यह कहा जाता है कि 'सहस्र आखी' पाठ माननेसे 'आ' पर अपनी ओरसे अनुस्वार लगाना पड़ता है। बिना अनुस्वार 'आखी' का अर्थ 'नेत्र' नहीं होता। इसका उत्तर यह दिया जाता है कि 'माखी' के जोड़के लिये यहाँ 'आखी' लिखा गया। फिर कोशमें 'आखना' का अर्थ 'देखना' मिलता है।

(२) 'सह साखी' पाठमें पुनरुक्ति आदिका प्रश्न ही नहीं उठता। 'सह साखी' का भाव यह है कि स्वयं देखते हैं और दूसरोंका साथ ले जाकर दिखाते हैं कि गवाह रहना। इसका कारण यह है कि दुष्ट होनेके कारण इनका कोई विश्वास नहीं करेगा। अतः साक्षी भी साथ ले जाते हैं।

(३) 'सहसा आखी।' इस पाठका भावार्थ यह है कि 'सहसा' (एकदमसे, एकाएक) आँख डालकर (वा, आखी=देखकर) लख लेते हैं अर्थात् बहुत शीघ्र देख लेते हैं। एवं बिना दोष निर्णय किये हुए ही दोषदृष्टि करते हैं। (वि० टी०, रा० प०)

(४) सहस्र आखी= हँसते हुए (आँखसे) देखते हैं।

मेरी समझमें 'सहसाखी' शब्द देकर ग्रन्थकारने उपर्युक्त सभी भाव एक साथ सूचित किये हैं। खल पराये दोषोंको इस प्रकार लख लेते हैं कि मानो उनके हजारों नेत्र हैं कि उनसे कोई भी छिद्र बच नहीं सकता। इतना ही नहीं, वरञ्च वे शीघ्र ही दोषको ढूँढ़ निकालते हैं और दूसरोंको भी दिखाते हैं और हँसी भी उड़ाते हैं। एक दोषको वे हजारगुणा करके देखते हैं। 'लखहिं' से जनाया कि उनकी इतनी तेज सूक्ष्मदृष्टि है कि जो दोष अभी मनमें ही गुप्त हैं उनको भी ढूँढ़ निकालते हैं।

टिप्पणी—१ इस प्रकरणमें 'परदोष' के सम्बन्धमें चार बातें दिखायी हैं। (क) परदोष लखते हैं। (ख) परदोष कहते हैं। यथा, 'सहस्र बदन बरनै परदोषा॥' (८) (ग) परदोष सुनते हैं। यथा, 'पर अघ सुनइ सहस्र दस काना॥' (९) (घ) परदोष निहारते हैं। 'सहस्र नयन परदोष निहारा॥' (११) खलोंके ये लक्षण बताकर भलोंको उपदेश देते हैं कि इन चारों दोषोंसे बचे रहें।

नोट—३ 'पराहित घृत जिह के मन माखी' इति। (क) ग्रन्थकारने 'हित' को 'घृत' को उपमा दी,

पुत्र हैं। ये दक्षिण दिशाके स्वामी और मृत्युके देवता हैं। इनके लोकका नाम यमलोक है। मृत्युके समय इनके ही दूत शरीरसे प्राण निकालनेके लिये आते हैं। मनुष्यकी आत्माको लेकर वे यमराजके पास जाते हैं। वहाँ श्रीचित्रगुप्तजी महाराज उसके शुभाशुभ कर्मोंका लेखा पढ़ सुनाते हैं, जिनपर धर्मपूर्वक विचार कर वे उस प्राणीको स्वर्ग वा नरक आदिमें भेजते हैं। स्मृतियोंमें चौदह यम कहे गये हैं। यम, धर्मराज, मृत्यु, अन्तक, वैवस्वत, काल, सर्वभूतक्षय, उदुम्बर, दध्म, नील, परमेष्ठी, वृकोदर, चित्र और चित्रगुप्त। इनका वाहन महिष (भैंसा) है और दण्ड तथा पाश इनके आयुध हैं। पाशसे प्राणीको बाँधते हैं और पापी प्राणियोंको दण्डसे दण्ड दिया जाता है। पापियोंपर ये अत्यन्त क्रोध करते हैं। यमराज अर्थसे 'रोष महिवेसा' का भाव यह होता है कि जैसे यमराज पापी प्राणीका प्राण हरकर क्रोध करके उसको दण्ड देते हैं, वैसे ही खल क्रोध करके दूसरोंके प्राण ही नहीं लेते किन्तु मरनेपर भी उसका पीछा नहीं छोड़ते। पुनः जैसे क्रोधमें भरे हुए यमराजको देखकर भला कौन जीवित रह सकता है। यथा— 'कैर्जीव्यते हि कुपितान्तकदर्शनेन।' (मार्कण्डेयपु० महिपासुरवध अ० ४। १३) वैसे ही खलोंके रोपसे दूसरोंके प्राण ही हरण हो जाते हैं।

'महिपेश' का दूसरा अर्थ महिपासुर है। यह रम्भ नामक दैत्यका पुत्र था। (भा० ६। १८। १६ में इसे हिरण्यकशिपुके अनुह्लाद नामक पुत्रका पुत्र कहा है।) इसकी आकृति 'भैंसेकी-सी थी अथवा यह भयङ्कर भैंसेका रूप धारण करता था इससे महिपासुर नाम पड़ा। इसकी माँका नाम महिषी था। इसने हेमगिरिपर कठिन तपस्या करके ब्रह्माजीसे वह वर पाया था कि स्त्री छोड़ किसी पुरुषसे इसका वध न हो सके। वर पाकर इसने इन्द्रादि सभी दिग्पालोंको जीतकर उनके लोक और अधिकार छीन लिये तथा स्वयं सबका अधिष्ठाता बन बैठा। क्रोधावेशमें यह कैसा भयङ्कर हो जाता था, यह देवीसे युद्धके समयके वृत्तान्तसे कुछ प्रकट हो जायगा। अतः हम संक्षेपसे यहाँ उसका वर्णन करते हैं। अपनी सेनाका संहार देख इसने भैंसेका रूप धारण कर देवीके गणोंको त्रास देना आरम्भ किया। 'माहिषेण स्वरूपेण त्रासयामास तान् गणान्।' (मार्कण्डेयपु० महिपासुर-वध अ० ३। २१) कितनेहीको धूधुनोंसे, कितनोंको खुरोंसे, किन्हींको साँगोंसे या पूँछसे, किन्हींको सिंहनादसे अथवा निःश्वास वायुके झोंकेसे मारकर धराशायी कर दिया। क्रोधमें भरकर धरतीको खुरोंसे खोदने लगा और अपने साँगोंसे ऊँचे-ऊँचे पर्वतोंको उठाकर फेंकता और गरजता था। उसके वेगसे चक्कर देनेके कारण पृथ्वी धुब्ध हो फटने लगी। उसकी पूँछसे टकराकर समुद्र पृथ्वीको डुबाने लगा, श्वासकी प्रचण्ड वायुके वेगसे उड़े हुए सैकड़ों पर्वत आकाशसे गिरने लगे। भैंसासे तुरन्त सिंह, सिंहसे खड्गधारी पुरुष, इसी तरह कभी गजराज, कभी पुनः भैंसारूप धारणकर अपने बल और पराक्रमके मदसे उन्मत्त हुआ वह चराचर प्राणियोंसहित तीनों लोकोंको व्याकुल करने लगा। कालिकादेवीने उसको मारा। देवता इसके क्रोधसे काँपते थे।

रोप महिपासुरके समान है। भाव यह कि अपने बल और पराक्रम एवं वैभवके मदसे उन्मत्त होकर वे सभी प्राणियोंको अनेक यत्न कर-करके पीड़ित किया करते हैं। अथवा, अपनी तेजीको आग-सरीखा बढ़ाकर, बात-बातमें अपने रोपको प्रचण्ड कर-करके महिपासुरकी तरह लाल-लाल आँखें करके हाँफने लगते हैं। (सुधाकर द्विवेदीजी)

नोट—२ 'अघ अवगुण धन धनी धनेसा' इति। भाव यह कि (क) 'कुबेरके समान ये हजार भुजाओंसे अघ अवगुणरूपी धन बटोरते हैं।' अर्थात् जैसे कुबेरके धनकी संख्या नहीं, वैसे ही इनके पापों और अवगुणोंका अन्त नहीं। यथा—'खल अघ अगुण साधु गुण गाहा। उभय अपार उदधि अवगाहा।' (१। ६) इसी कारण उनको अघ-अवगुणका धनी कहा। (पं० रामकुमारजी) (ख) कुबेरके भण्डारसे चाहे जितना धन निकलता जाय वह खाली नहीं होता, सर्वदा भरा रहता है। उसी प्रकार खलोंके हृदयसे अनेक पाप, दुर्गुण, प्रत्यूह नूतन प्रकट होते जाते हैं; परन्तु तो भी हृदय उनसे भरा ही रहता है। (सु० द्विवेदीजी) (ग) (वैजनाथजी लिखते हैं कि) महाकुलक्षणी पुरुषमें अट्टाईस अवगुण होते हैं। यथा, 'काम क्रोध

युत क्रिया हत दुर्बादी अतिलोभ। लंपट लज्जाहीन गनि विद्याहीन अशोभ॥ आलस अति निद्रा बहुत दुष्ट दया करि हीन। सूम दरिद्री जानिए रागी सदा मलीन॥ देत कुपाग्रहि दान पुनि मरण ज्ञान दुष्ट नाहि। भोगी सर्व न समझई कछु शास्त्रन के माहि॥ अति अहार प्रिय जानिए अहंकारयुत देखु। महा अलक्षण पुरुषमें ये अड्डाईस लेखु॥' इन सब अवगुणोंके होनेसे अवगुणका धनी कहा।

नोट—३ 'तेज कृसानु, रोष महियेस, 'अघ अवगुन धन धनी'—'कुबेर'। यहाँ उपमानके गुण उपमेयमें स्थापित करनेसे 'द्वितीय निदर्शना अलङ्कार' है। 'अघ अवगुन धन धनी' में रूपक भी है।

उदय केत सम हित सब ही के। कुंभकरन सम सोवत नीके॥ ६॥

शब्दार्थ—केत (केतु)=एक प्रकारका तारा जिसके साथ एक प्रकाशकी पूँछ दिखायी देती है। इसे पुच्छल तारा, बड़नी, झाड़ू आदि भी कहते हैं। इस तरहके अनेक तारे हैं, इनकी संख्या अनिश्चित है। केतुपुच्छमें स्वयं प्रकाश नहीं होता। यह स्वच्छ, पारदर्शी और वायुमय होता है जिसमें सूर्यके सान्निध्यसे प्रकाश आ जाता है। यह अपने उदयकालहीमें वा उदयके पन्द्रह दिन पीछे शुभ या अशुभ फल देता है। कुंभकरन (कुम्भकर्ण)=रावणका मँझला भाई। नीके=अच्छ।

अर्थ—सभीके हितमें ये केतुके समान उदय हो जाते हैं। [वा, इनका उदय (=बढ़ती, वृद्धि वा उन्नति) सभीके हितके लिये केतुके समान है।] कुम्भकर्णके समान इनका सोते ही रहना अच्छा है॥ ६॥

नोट—१ 'उदय केत सम' इति (क) केतु नामक तारागणोंमेंसे अनेक शुभ भी हैं। यथा—'धूमाकारा शिखा यस्य कृत्तिकायां समाश्रिता। दृश्यते रश्मिकेतुः स्यात्समाहानिशुभप्रदः॥' (मयूरचित्र) कोई-कोई ऐसे हैं कि वे जिस नक्षत्रपर उदय होते हैं उसके देशका नाश करते हैं, अन्यका नहीं। यथा—'अश्विन्यामश्वकं हन्ति याव्ये केतुः किरातकान्। बह्वीकलिङ्गुपतीन् रोहिण्यां शूरसेनकान्॥' इसके अनुसार भाव यह होगा कि खलोंकी बढ़ती होती है तो सभी अपने हितकी हानि समझकर डर जाते हैं। चाहे वे किसीका हित भी करें तो भी उनसे सब डरते ही हैं। (वै०) (ख) यदि 'केत' से केवल उस अधम ग्रहका अर्थ लें जिसका उदय संसारको दुःख देनेवाला होता है, जो अशुभ ही होता है। यथा—'वृष्ट उदय जग आरति हेतु। जथा प्रसिद्ध अधम ग्रह केतु॥' (७। १२१) तो भाव यह होगा कि जहाँ किसीका हित होते हुए देखते हैं वहाँ केतुके समान जा प्रकट होते हैं। केतु जहाँ प्रकट होता है, वहाँकि राजा-प्रजाकी हानि होती है। वैसे ही इनके पहुँचनेसे उसके हितकी हानि हो जाती है। ये इसीलिये पहुँचते हैं कि उसके हितका नाश हो वा इनके प्रकट होनेसे उसे हानिका भय होता है। (पं० रामकुमारजी) अथवा (ग) (कोष्ठकान्तर्गत अर्थके अनुसार) भाव यह है कि यदि इनका उदय हुआ अर्थात् भाग्यवश इनको कुछ ऐश्वर्य, बल या अधिकार मिल गया तो सभीके हितमें बाधा पड़ने लगती है, जैसे केतुके उदयसे संसारको अनेक कष्ट भोगने पड़ते हैं।

नोट—२ इस चरणके और अर्थ ये किये जाते हैं। (क) सभीके लिये इनका उदय (वृद्धि) केतुके समान (हानिकारक) है। (यहाँ 'हित'=लिये।) (ख) उनका उदय केतुकी तरह सभीका समान (एक-समान (हानिकारक) है। (यहाँ 'हित'=लिये।) (ख) उनका उदय केतुकी तरह सभीका समान (एक-सा) हित करनेवाला है। (यह व्यंग्य है। इसमें ध्वनि यह है कि ये सभीका अहित करते हैं।) (=सदृश अहित) मानकर ऐसा अर्थ करते हैं।]

नोट—३ 'कुंभकरन सम सोवत नीके' इति। (क) कुम्भकर्ण तपस्या करके चाहता था कि यह वर प्राप्त करूँ कि छः महीना जाऊँ तो केवल एक दिन सोऊँ। जब ब्रह्माजी इसके पास आये तो इसे देखकर विस्मित हो गये और सोचने लगे कि 'जौं एहि खल नित करव अहारू। होइहि सब उजारि संसारू॥' तब उन्होंने 'सारद प्रेरि तासु मति केरी। मांगेसि नौद मास षट केरी॥' (१। १७७) जगत्की रक्षाके लिये उन्होंने उसकी मति फेर दी जिससे उसने छः महीने नौद हो चुकनेपर एक दिनका जागरण माँगा; नहीं तो संसार चौपट हो जाता। (ख) भाव यह है कि जब इनकी बढ़ती जगत्के लिये केतुके समान अहितकारी

है तब इनका सोते ही रहना अच्छा है। इनका ऐश्वर्यहीन, दरिद्र, दुःखी, शोचग्रस्त हो दबे पड़े रहना इत्यादि 'सोते रहना' है। क्योंकि तब जगत् इनके उपद्रवसे बचा रहेगा। इनके मर-मिटनेसे जगत्का भला है। जैसे कुम्भकर्णके जागनेसे संसारके चौपट होनेकी सम्भावना थी वैसे ही इनके उदयसे संसारके अकल्याणकी संभावना है। अतः ये सोते ही रहें। पुनः, (ग) पूरी अधालीका अन्य इस प्रकार करें!—(उनका) 'उदय केतु सम (है) सबहीका हित (उनके) कुम्भकर्णसमान नीके (भलीभाँति) सोते ही रहनेमें है।' भाव यह है कि जैसे केतुके अस्त होनेहीसे वा उदय न होनेहीसे संसारकी भलाई है और कुम्भकर्णकी गहरी दीर्घकालकी नौदसे ही संसार सुखी रहता था, वैसे ही इनका मरे-मिटे रहना, कभी वृद्धि न होना, सदा आपत्तिरूपी गहरी नौदमें पड़े रहना ही जगत्के लिये हितकर है। पुनः, (घ) बाबा हरीदासजी अर्थ करते हैं कि 'कुम्भकर्णके समान ये नीके पदार्थसे अर्थात् ज्ञान, वैराग्य, भक्ति आदिसे सोते रहते हैं अर्थात् उन्हें भूले रहते हैं। 'सोवत नीके' कहकर यह भी जनाया कि जीवहिंसा, परपीड़ामें आसक्त रहना उनका जागना है।' (शिला)

पर अकाजु लगी तनु परिहरहीं। जिमि हिम उपल कृषी दलि गरहीं ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—परिहरना=छोड़ देना, त्याग देना। हिम उपल=बर्फका पत्थर, ओले। कृषी (कृषि)=खेती, फसल। दलि=दलकर, नाश करके। गरना=गलना, घुल जाना।

अर्थ—वे दूसरेका काम बिगाड़नेके लिये अपना शरीरतक छोड़ देते हैं; जैसे ओले खेतीका नाश करके (आप भी) गल जाते हैं ॥ ७ ॥

नोट—१ सन्त दूसरेके 'काज' के लिये, पर अकाजकी रक्षामें, शरीरतक छोड़ देते हैं; जैसे गुधराज जटायुने। उसीके विपरीत खल पर 'अकाज' के लिये तन त्याग देते हैं जैसे कालनेमि और मारीचने किया। २—इस अधालीके जोड़की अधाली उत्तरकाण्डमें यह है—'परसंपदा बिनासि नसाहीं। जिमि सति हति हिम उपल विलाहीं ॥' (१२१। १९) ३—'पर अकाज' पहले भी कहा है। यथा—'पर अकाज भट सहसबाहु से।' अर्थात् प्रथम बताया कि पराया काज बिगाड़नेके लिये सहस्रबाहुके समान पुरुषार्थ करते हैं। जब उतने पुरुषार्थसे भी अकाज न हुआ तब क्या करते हैं यह यहाँ बताते हैं कि 'पर अकाज लगी तनु परिहरहीं।' अर्थात् उसके लिये शरीरतककी चिन्ता नहीं करते, तन त्यागकर अकाज करते हैं। 'पराई बदशगुनीके लिये नाक कटाना' मुहावरा है। अपनी नाक कटे तो कटे पर दूसरेको अपशकुन अवश्य हो। वही भाव यहाँ है। ४—'जिमि हिम उपल' इति। यहाँ प्रथम साधारण बात कहकर फिर विशेषसे समंता देनेसे 'उदाहरण अलङ्कार' है। ५—'परिहरहीं' और 'गरहीं' बहुवचन हैं; क्योंकि ये सब लक्षण 'खलगण' के कहे गये हैं। एक-दो ओलोंसे खेतीका नाश नहीं हो सकता, जब बहुत-से ओले गिरते हैं तभी खेतीका नाश होता है वैसे ही बहुत-से खल मिलकर पर अकाज करते हैं। ६—मानसपत्रिकाकार 'हिम उपल' को दो शब्द मानते हैं। हिम = पाला। उपल = पत्थर=ओला। अर्थात् 'जैसे हिम और उपल दोनों एक-सा नहीं रहते; थोड़े ही काल बाद नष्ट हो जाते हैं। वैसे ही खलोंका नाश तो होगा ही पर खेद इतना ही है कि ये औरोंको बरबाद कर देते हैं। यथा—'आपु गए अरु तिन्हू घालहिं। जे कहूँ सतमाराग प्रतिपालहिं ॥' (७। १००)

बंदौं खल जस सेष सरोषा। सहस वदन वरनइ परदोषा ॥ ८ ॥

पुनि प्रनवौं पृथुराज समाना। पर अघ सुनइ सहसदस काना ॥ ९ ॥

शब्दार्थ—जस=जैसा, समान, तुल्य। वदन=मुख। वरनइ=वर्णन करता है। पुनि (पुनः)=फिर, तत्पश्चात्। प्रनवौं=प्रणाम करता है। काना (कान)=सुननेवाली इन्द्रिय। यहाँ 'सरोषा', 'सहस वदन', 'परदोष' 'पर अघ' शब्द श्लिष्टपद हैं। अर्थात् इनके दो-दो अर्थ हैं, एक अर्थ खलपक्षका और दूसरा अर्थ साधारण दूसरे पक्षका है। जो निम्न चार्ट (नक्शा) से स्पष्ट हो जायगा।

शब्द	खलपक्षका अर्थ	साधारण दूसरे पक्षका अर्थ
सरोपा	=सूता वा जोशसहित। =क्रोधपूर्वक, रोपसहित। =हर्षपूर्वक। यथा—'सर्वस देउं आजु सहरोसा।' (१। २०८) 'सुनु मुनि तोहि कहउँ सहरोसा।' (३। ४३)	=सहरोपा=सहर्ष=प्रसन्नतापूर्वक। अथवा, (यदि 'सरोपा' को शेषका विशेषण मानें तो) प्रलयकालीन क्रोधयुक्त। (प्रलयके समय शेषजी रोप करते हैं।) हजार मुखोंसे
सहस्र बदन	स हास्य (हँसते, प्रसन्न) मुखसे। वा, हजार मुखोंसे।	
परदोष	पराये दोषोंको। पर=दूसरेका।	दोषोंसे परे (दूर वा अलग) भगवान् (का यश)
पर अघ	पराये पापोंको	अघसे परे अर्थात् अनघ, निष्पाप भगवान् (का यश)

शेषजी, पृथुजी—इनकी कथाएँ आगे टिप्पणीमें दी गयी हैं।

अर्थ—मैं खलोंको शेषजीके समान (मानकर) प्रणाम करता हूँ, जो हजार मुखोंसे 'सरोप' 'परदोष' का वर्णन करते हैं ॥ ८ ॥ फिर उनको राजा पृथुके समान (जानकर) पुनः प्रणाम करता हूँ, जो दस हजार कानोंसे 'पर अघ' को सुनते हैं ॥ ९ ॥

नोट—१ खलगणकी वन्दना करके अब खलकी वन्दना करते हैं। सन्त-समाजको तीर्थराजकी उपमा दी थी, वैसे ही यहाँ खलको त्रैलोक्यके बड़े-बड़े राजाओंकी उपमा देकर वन्दना करते हैं; अर्थात् 'खल राजा' की वन्दना करते हैं। यहाँतक खलगणके गुण कहे, अब खलराजाओंके गुण कहते हैं।

नोट—२ 'जस सेष सरोपा' इति। (क) शेषजीके हजार मुख और दो हजार जिह्वाएँ हैं, जिनसे वे नित्य-निरन्तर प्रसन्नता और उत्साहपूर्वक भगवान्के गुण-गान करते रहते हैं। खलोंके एक ही मुख है, एक ही जीभ है पर वे एक ही जिह्वासे दो हजार जिह्वाओं और एक ही मुखसे एक हजार मुखोंके समान जोश, उत्साह और हर्षपूर्वक पराये दोषोंको नित्य-निरन्तर कहते रहते हैं। (इस भावार्थमें 'सहरोपा' का एक ही अर्थ दोनों पक्षोंमें लिया गया है। इस तरह यहाँ 'पूर्णोपमा अलङ्कार' है।) तात्पर्य कि पर-दोषवर्णन करनेमें वे कभी थकते नहीं। पुनः, (ख) 'जस सेष सरोपा' = जो प्रलयकालीन शेषके समान रोपयुक्त हैं (उनकी मैं वन्दना करता हूँ) = क्रोधमें भरे हुए शेषके समान। भाव यह कि शेषजी सरोप नहीं हैं पर वे सदा रोपयुक्त ही रहते हैं। (वीरकवि) पुनः, (ग) शेषजी हर्षपूर्वक हरियश हजार मुखोंसे गाते हैं और खल क्रोधपूर्वक पराये दोषोंको कहते हैं। पुनः, (घ) 'खल जस' ऐसी पदयोजनासे अर्थ होगा कि 'कुपित शेषनागसदृश खलोंके यशकी वन्दना करता हूँ।' (सु० द्विवेदीजी), यहाँ 'जस' = यश। पंजाबीजीने भी 'यश' अर्थ किया है। पुनः, (ङ) शेष हजार मुखसे हरियश कहते हैं और खल हँसते हुए मुखसे पराये दोषोंका वर्णन करते हैं। (सु० द्विवेदीजी) जब 'सरोपा' को शेषका विशेषण मानेंगे तब दूसरे चरणका अर्थ इस प्रकार पृथक् होगा। (च) 'बरनइ परदोषा' का ध्वनित भाव यह है कि अपने दोषोंपर कभी भी दृष्टि नहीं डालते। कारण कि ऐसोंको अपना दोष सूझता ही नहीं। इसके विपरीत जो अपने दोष देखा करते हैं, अपने दोषोंको कहते हैं, उन्हें सदा दूसरोंमें गुण ही देख पड़ते हैं। अपना दोष कह जाता है; इसीसे कहा है, 'तुलसी अपने राम से कह सुनाउ निज दोष। होइ दूबरी दीनता परम पीन संतोष॥' नोट—३ 'सहस्र बदन बरनइ परदोषा' 'शेषजी' इति। कद्रुसे कश्यपजीके हजार नाग पुत्र हुए। विनताको दासी बनानेके लिये कद्रुने अपने पुत्रोंको आज्ञा दी कि तुम शीघ्र काले बाल बनकर सूर्यके घोड़ेकी पूँछ ढक लो। जिन पुत्रोंने आज्ञा नहीं मानी, उनको उसने शाप दे दिया कि जनमेजयके यज्ञमें

भस्म कर दिये जाओगे। तब शेषनागने अन्य सर्पोंका साथ छोड़कर कठिन तपस्या प्रारम्भ की। ब्रह्माजीके आनेपर उन्होंने माँगा कि मेरी बुद्धि धर्म, तपस्या और शान्तिमें संलग्न रहे। ब्रह्माजीने कहा कि मेरी आज्ञासे तुम प्रजाके हितके लिये इस पृथ्वीको इस तरह धारण करो कि यह अचल हो जाय। तुम्हारी बुद्धि सदा धर्ममें अटल बनी रहे। शेषजीने ब्रह्माजीकी आज्ञाका पालन किया। (महाभारत आदि पर्व अ० ३६) भगवान्की शय्या बनने और निरन्तर उनका गुण गान करनेका उल्लेख इस प्रसङ्गमें नहीं है। श्रीमद्भागवत स्कन्ध २ अ० ७ में इनका निरन्तर गुणगान करना पाया जाता है। यथा— 'नान्तं विदाम्यहममी मुनयोऽग्रजास्ते मायाबलस्य पुरुषस्य कुतोऽपरे ये। गायन्गुणान्दशशतानन आदिदेवः शेषोऽधुनापि समवस्यति नास्य पारम्।' (४१) अर्थात् उन महापराक्रमी पुराणपुरुषकी मायाके प्रभावका अन्त तो मैं (ब्रह्मा) और तुम्हारे अग्रज सनकादि भी नहीं जानते, फिर औरोंका तो कहना ही क्या? दससहस्र फणवाले आदिदेव शेषजी भी उनका गुणगान करते हुए अभीतक उनका पार नहीं पा सके। (ब्रह्माजीने नारदजीसे कहा है।)

नोट—४ श्रीपृथुजी—जब राजा वेन प्रजामें अधर्मका प्रचार करने लगा और महर्षियोंके समझानेपर भी न माना तब ऋषियोंने भगवान्की निन्दा करनेवाले उस दुष्टको अपने हुङ्कारमात्रसे (अथवा महाभारत शान्तिपर्वके अनुसार अभिमन्त्रित कुशाओंसे) मार डाला। फिर अराजकतासे रक्षा करनेके लिये उन्होंने प्रथम उसकी बायीं जङ्घाको मथा जिससे 'निपाद' की उत्पत्ति हुई। उसके जन्मसे वेनके पाप दूर हो गये। तब उन्होंने वेनके हाथोंका मन्थन किया जिससे एक स्त्री-पुरुषका जोड़ा उत्पन्न हुआ। दाहिनेसे पृथुकी और बाएँसे अर्चिकी उत्पत्ति हुई। पृथुजीके दक्षिण हस्तमें विष्णुभगवान्की हस्तेखाएँ और चरणोंमें कमलका चिह्न देखकर महर्षियोंने जान लिया कि ये विष्णुके अंशावतार हैं, क्योंकि जिसके हाथमें अन्य रेखाओंसे बिना मिला हुआ चक्रका चिह्न होता है वह भगवान्का अंश हुआ करता है। अर्चि लक्ष्मीजीके अवतार हैं। (भा० ४। १५। १-१०) श्रीपृथुजीके शरीरपर दिव्य कवच सुशोभित था, कमरमें तलवार, कन्धेपर अजगव नामक धनुष तथा बाण थे। वे वेद-वेदाङ्गोंके ज्ञाता और धनुर्विद्यामें पारङ्गत थे। प्रकट होनेपर उन्होंने ऋषियोंसे कहा, 'मुझे धर्म और अर्थका निर्णय करनेवाली सूक्ष्म बुद्धि प्राप्त है। इसके द्वारा मुझे क्या करना चाहिये, यह ठीक-ठीक बताइये।' देवताओं और महर्षियोंने कहा 'जिस कार्यमें तुम्हें धर्मकी स्थिति जान पड़े उसीको निःशङ्क होकर करो। प्रिय-अप्रियकी चिन्ता न करके सब जीवोंके प्रति समान भाव रखो। काम-क्रोध-लोभ-मानको दूरसे नमस्कार करो। सर्वदा धर्मपर दृष्टि रखो और जो धर्मसे विचलित होता दिखायी पड़े उसे अपने बाहुबलसे दमन करो।' श्रीशुकाचार्यजी उनके पुरोहित बने, बालखिल्योंने मन्त्रीका काम सँभाला। इन्द्र, देवगण, भगवान् विष्णु, प्रजापति, ऋषि, ब्राह्मण और आङ्गिरस तथा देवताओंके साथ ब्रह्माजी (सब) ने मिलकर पृथुजीका राज्याभिषेक किया। कुबेर, इन्द्र, पवन, ब्रह्मा आदि सभीने उन्हें दिव्य-दिव्य भेंटें दीं, जिनका वर्णन (भा० ४। १५। १४-२०) में है। उनके राज्यमें बुढ़ापा, दुष्काल, आधि-व्याधि तथा सर्प, चोर या आपसमें एक-दूसरेसे किसी प्रकारका भय नहीं था। पृथ्वी बिना जोते हुए अन्न देती थी। उन्होंने पृथ्वीसे सहस्र प्रकारके धान्य दुहे थे। उन्होंने लोकमें धर्मकी वृद्धि और सारी प्रजाका मनोरञ्जन किया था, इसीसे वे 'राजा' नामसे प्रसिद्ध हुए। ब्राह्मणोंका क्षतिते त्राण करनेके कारण वे 'क्षत्रिय' हुए तथा उन्होंने धर्मानुसार पृथ्वीको प्रथित (पालित) किया इससे मेदिनीका नाम 'पृथ्वी' हुआ। (महाभारत शान्ति पर्व; ब्रह्मपुराण, भा० ४। १४-१५) श्रीपृथुजीके पूर्व भूमण्डलपर पुर-ग्रामादिकी कल्पना नहीं थी। 'प्राक्पृथोरिह नैवैषा पुरग्रामादिकल्पना।' (भा० ४। १८। ३२) उन्होंने पृथ्वीको समतल कर पुर, नगर, दुर्ग आदिकी योजनाकर सारी प्रजाको यथायोग्य वसाया।

पूर्ववाहिनी सरस्वती-तटपर ब्रह्मावर्तक्षेत्रमें श्रीपृथुमहाराजने सौ अधमेधयज्ञकी दीक्षा ग्रहण की। निज्ञानवे यज्ञ पूरे होनेपर अन्तिम यज्ञमें इन्द्रने विघ्न किये। अनेक रूप धारण कर-करके उसने घोड़ा चुराया। कई बार ऐसा करनेपर पृथुने इन्द्रको भस्म करनेका निश्चय किया। ज्यों ही उसके भस्म करनेके लिये खुवा लेकर वे आहुति देनेको हुए, ब्रह्माजीने आकर उनको रोक दिया। उनकी आज्ञासे राजाने अनुष्ठान निग्नानवे

ही यज्ञोंसे समाप्त कर दिया, इन्द्रसे मित्रता कर ली। अवभृथस्नानसे निवृत्त होनेपर भाग पानेवाले चरदायक देवताओंने इच्छित वरदान दिये। तदनन्तर भगवान् विष्णु इन्द्रसहित वहाँ आये और उनके गुण और शीलपर प्रसन्नता प्रकट करके उनसे वर माँगनेको कहा। (भा० ४। २०। १६) उन्होंने माँगा, 'न कामये नाथ तदप्यहं क्वचिन्न यत्र युष्मच्चरणाम्बुजासवः। महत्तमान्तर्हृदयामुखच्युतो विधत्स्व कर्णायुतमेघ मे वरः॥' (भा० ४। २०। २४) अर्थात् हे नाथ! जहाँ महान् पुरुषोंके हृदयसे उनके मुखद्वारा बाहर निकला हुआ आपके चरणकमलका (कीर्तिरूप) मकरन्द नहीं है, उस पदको मैं कभी नहीं प्राप्त करना चाहता। बस, मेरा वर तो यही है कि (अपने सुयशसुभाका पान करानेके लिये) आप मुझे दस सहस्र कान दें।

नोट—५ 'पृथुराज समाना' इति। श्रीपृथुमहाराज दो कानोंसे भगवद्दश दस हजार कानोंके बराबर सुनते हैं। वैसे ही खल पराये पापोंको इस चावसे और ऐसे ध्यान लगाकर सुनते हैं मानो इनके कानोंमें दस हजार कानोंकी शक्ति है।

सु० द्विवेदीजीका मत है कि 'खलपक्षमें 'सहस्र दस काना' में 'कान' का अर्थ है 'कानि', 'ग्लानिसे'। अर्थात् दूसरोंके पापोंके ऊपर दुःख भाव दिखलानेके लिये हजारों ग्लानिसे सुनते हैं और भीतर बड़ा ही सुननेका चाव है।'

बहुरि सक्र सम विनवों तेही। संतत सुरानीक हित जेही॥१०॥

बचन बज्र जेहि सदा पिआरा। सहस्र नयन पर दोष निहारा॥११॥

शब्दार्थ—सक्र=इन्द्र। विनवों=विनय वा प्रार्थना करता हूँ। तेही=उसको। संतत=सदा। सुरानीक = सुरा+नीक=मदिरा अच्छी लगती है।=अच्छी मदिरा। (ये अर्थ खलपक्षमें हैं)। सुरानीक=सुर+अनीक=देवताओंकी सेना (इन्द्रके पक्षमें)। वा सुरा=सोम। हित=प्यारी।=कल्याणकारक। बज्र=इन्द्रका शस्त्र। 'परदोष' भी श्लिष्ट शब्द है। पर दोष=दोषसे परे=भगवान्। पर दोष=दूसरेके दोष।

अर्थ—फिर इन्द्रके समान (मानकर) इनकी विनय करता हूँ, जिनको 'सुरानीक' सदा प्रिय और हितकर है॥ १०॥ जिन्हें वचनरूपी वज्र सदा प्रिय लगता है और जो हजार नेत्रोंसे 'परदोष' को देखते हैं॥ ११॥

नोट—१ 'सक्र सम' सुरानीक हित जेही' इति। (क) इन्द्रको देवताओंकी सेना प्रिय और खल्लोंको अच्छी तेज मदिरा प्रिय है। इन्द्र सोमपान करते हैं, खल मद्य पीते हैं। सु० प्र० मिश्रजी खलपक्षमें 'सुरानीक हित' का अर्थ 'मदिराकी रुचि हित है' करते हैं और पं० रामकुमारजी 'मदिरा नीक (अर्थात् प्रिय) लगती है और हित (अर्थात् गुण) है' ऐसा अर्थ करते हैं। 'सुरा' मदिरा, गौँजा, भाँग, अफीम इत्यादि सब प्रकारके अमलों (नशाओं) की संज्ञा है। देवता जो 'सोम' पीते हैं उसे भी 'सुरा' कहते हैं। दुष्टोंको मदिरा प्रिय होनेका कारण भी है। वे परद्रोहमें तत्पर भी रहते हैं, इससे वे कभी निश्चिन्त नहीं रह सकते। यथा—'परद्रोही कि होइ निःसंका।' (७। ११२) वैद्यकमें शोक और चिन्ताकी ओषधि अमल (मदिरा आदि) बतायी गयी है। डाक्टर भी बहुत कष्टमें रोगीको ब्राण्डी नामकी मदिरा देते हैं। ये मदिरापान करके नशेमें पड़े रहते हैं। अतएव हितकर कहा। (ख) मा० मा० कार 'नीक' को 'हित' का विशेषण मानते हैं। वे कहते हैं कि खल्लोंको मदिरा प्रिय है, यह खास लक्षण खल्लोंका नहीं है; कितने ही लोग मद्य नहीं पीते तथापि परनिन्दा आदि खल्लोंके अवगुण उनमें रहते हैं। अर्थ—'जिसे नीक हित सुरा समान है'। भाव यह है कि समुद्रमन्थनके समय सुरतरु, ऐरावत आदिको इन्द्रने ले लिया, जब मदिरा निकली तब उसको ग्रहण न किया, क्योंकि देवताओं और ब्राह्मणोंके लिये वह अग्राह्य है। यथा—'विप्र विवेकी वेदविद संमत साधु सुजाति। जिमि थोखे मद पान कर सचिव सोच तेहि भाँति॥' (२। १४४) इसी प्रकार खल्लोंको 'नीक हित' अर्थात् उत्तम परहित अग्राह्य है। इस अर्थमें 'हित' का अर्थ 'परहित' लिया गया है; अथवा, 'नीक हित' का अर्थ 'पर हित' लिया गया जान पड़ता है क्योंकि 'अपने हित' से 'परहित'

को उत्तम कह सकते हैं। (ग) बाबा हरिदासजी 'सुरानीक' का खलपक्षमें 'मद्यकी अनीक (सेना) अर्थात् काम, क्रोध, मद, लोभ, मोह, मत्सरदि ऐसा अर्थ करते हैं।

नोट—२ 'बचन बज्र' इति। (क) इन्द्रको वज्र प्रिय है और इनको वज्रसमान दूसरोंका हृदय विदीर्ष करनेवाले, थरा देनेवाले कठोर वचन प्रिय हैं। पुनः भाव कि खल वचनसे ही वज्रका-सा घात करते हैं। वज्रसे पर्वत टुकड़े-टुकड़े हो जाता है, इनके वचन धैर्यवानोंको भी दहला देते हैं, कलेजा फाड़ देते हैं। (ख) 'सदा पिआरा' का भाव कि इन्द्र तो वज्र सदा धारण नहीं किये रहते पर ये वचनरूपी वज्र सदा धारण किये रहते हैं, क्षणभर भी नहीं त्यागते। (पं० रा० कु०) (ग) 'सहस नयन पर दोष निहारा' इति। इन्द्रने श्रीरामविवाहके समय हजारों नेत्रोंसे 'परदोष' (दोषोंसे परे) श्रीरामचन्द्रजीके दूलहरूपका दर्शन किया और अपनेको धन्य माना। यथा—'रामहिं चितव सुरेस सुजाना। गौतम श्रापु परम हित माना॥ देव सकल सुरपतिहि सिहाहीं। आजु पुरंदर सम कोउ नाहीं॥' (१। ३१७) वैसे ही खल पराया दोष देखनेमें दो ही नेत्रोंसे हजारों नेत्रोंका काम लेते हैं और आनन्दित होते हैं कि हमारी तरह कोई दूसरा परछिद्र नहीं देख सकता। परदोष देखनेमें अत्यन्त आनन्द प्राप्त करते हैं।

नोट—३ यहाँतक खलको तीन बड़े-बड़े राजाओं (नागराज शेषजी, पृथुराजजी और इन्द्र) के समान कहा। शेषजीसे पाताल, पृथुराजसे भूतल और इन्द्रसे स्वर्ग अर्थात् तीनों लोकोंके अधिष्ठाताओंकी समता देकर यहाँ वन्दना की गयी। बड़ोंकी समता देकर वन्दना की; क्योंकि बड़े लोग अपने गुणोंसे बड़े हैं और खल अपने अवगुणोंसे। (पं० रा० कु०)

नोट—४ खलमें तीन प्रकारके दोष पाये, वही यहाँ दिखाये। इनका कहना, सुनना और देखना तीनों दोषमय हैं। यथा—'बरनइ पर दोष', 'बचन बज्र सदा पिआरा'; 'पर अघ सुनइ', 'पर दोष निहारा'। ये तीनों खलमें एक ही ठौर मिलते हैं पर तीनों लोकोंमें इन तीनों बातोंकी समताके लिये कोई एक ही प्राणी न मिला, एक-एक लोकमें खलोंके एक-एक कर्मकी एक-ही-एक उपमा मिली; अतएव तीन कर्मोंके लिये तीन दृष्टान्त दिये। पुनः, इन तीनकी उपमा दी क्योंकि ये तीनों वन्दनीय हैं, खल यह पढ़ या सुनकर प्रसन्न होंगे कि हमें तीनों लोकोंके बड़े-बड़े राजाओंकी उपमा दी गयी है।

दो०—उदासीन अरि मीत हित सुनत जरहिं^१ खल रीति।

जानि^२ पानि जुग जोरि जन बिनती करइ^३ सप्रीति॥ ४॥

शब्दार्थ—उदासीन=जो विरोधी पक्षोंमेंसे किसीकी ओर न हो; जो किसीके लेने-देनेमें न हो; जिसका न कोई शत्रु है न मित्र। अरि=शत्रु। मीत=मित्र। रीति=स्वभाव, परिपाटी। पानि (पाणि)=हाथ। जन=दास।

अर्थ—उदासीन (हो), शत्रु (हो अथवा), मित्र (हो, इन तीनों) का भला सुनकर जलते हैं, (यह) खलका स्वभाव (है, ऐसा) जानकर दोनों हाथ जोड़कर यह जन प्रेमपूर्वक उनसे विनय करता है॥ ४॥

टिप्पणी—१ 'उदासीन अरि मीत हित' इति। (क) पूर्व बता आये कि वे 'परहित हानि' को लाभ समझते हैं। यथा—'परहित हानि लाभ जिन्ह करे।' अथ बताते हैं कि 'परहित' होनेमें उनको जलन होती है। (ख) 'सुनत' से जनाया कि 'सुन' भर लें कि किसीका भला हुआ तो जल उठते हैं, भला हुआ हो या न हुआ हो; देख लें कि भला हुआ है, तब तो न जाने क्या हो जाय? (ग) 'उदासीन अरि मीत' कहनेका भाव कि शत्रुका हित देखकर तो प्रायः संसारमें सभीको जलन होती है पर मित्रका भला सुनकर तो सबको प्रसन्नता होती है। परन्तु उदासीन और मित्रका भी भला सुनकर जलन हो, यह खलकी

१—जरत—१६६१। 'त' का 'हि' दूसरी स्थाहीसे बनाया गया है। अन्य सबोंमें 'जरहिं' पाठ है। २—जानि—१७२१ १७६२, छ०, को० रा०। जानु—१६६१ ('नु' का 'नि' बनानेकी चेष्टा की गयी है। स्थाही वँसी ही है।) रा०, प्र० वँ० पं०। ३—करउँ—ना० प्र० सभा। करइ—प्रायः सर्वत्र। 'जन' के साथ 'करइ' उत्तम और ठीक है।

स्वभाव है। सन्तोंका स्वभाव इसके प्रतिकूल है। सन्त सबका हित सुनकर प्रसन्न होते हैं और शत्रुतकका दुःख सुनकर दुःखी होते हैं। यथा—‘परदुख दुख सुख सुख देखे पर।’ (७। ३८) (घ) ‘जरहि’ अर्थात् उनके हृदयमें सन्ताप हो जाता है, हाय समा जाती है। यथा—‘खलन्ह हृदय अति ताप विसेयी। जरहिं सदा परसंपति देखी।।’ (७। ३९)

‘जानि पानि जुग जोरि जन’ इति

पाठान्तर—‘जानु पानि जुग जोरि जन’ पर विचार। काशिराजकी छपी प्रतिमें ‘जानु’ और भागवतदास, रामायणीजी, पं० रामवल्लभाशरणजी आदिका पाठ ‘जानि’ है। ‘जानु’ का घुटना अर्थ गृहीत है। परन्तु यह सङ्गत नहीं जान पड़ता; क्योंकि सनातन आर्य मर्यादा साष्टाङ्ग प्रणिपात या बद्धाङ्गलि होनेका ही है, बद्धजानु होनेका नहीं, और न कहीं किसी पौराण्य काव्यमें उसका वर्णन ही है। हाँ, बद्धजानु होकर बैठनेकी एक शिष्ट मुद्रा है, वीरासनका एक आधुनिक भेदमात्र है, जो अनार्य यवनादि बादशाहोंमें अधिक प्रचलित था। क्षत्रियोंकी सभामें अब भी उसी आसनसे प्रायः बैठते हैं। अतः वह एक आसनविशेषमात्र है। परन्तु विनयप्रसङ्गमें सिवा साष्टाङ्ग प्रणिपात करने या बद्धपाणि होनेके और कोई वर्णन नहीं मिलता। यदि ‘जानि’ का ‘जानु’ पाठान्तर भी माना जाय तो भी उसका अर्थ ‘जानना’ धातुके ही किसी रूप-भेदमें ग्रहण करना उचित है। घुटनापरक ‘जानु’ का अर्थ बड़ा भद्दा हो जाता है। ‘जानने’ धातुमें ‘जानु’ का विधि क्रियापदात्मक अर्थ करना अच्छा होगा। अर्थात् ‘शत्रु-मित्र-उदासीन इनके कल्याण-साधनको देखकर दुःखित और संतप्त होते हैं, ऐसा खल्लोंका स्वभाव जानिये।’ अतः इस प्रकारकी प्रकृतिके आवरणमें क्रीडा करनेवाले (राममय) प्राणियोंको भी अनुरागपूर्वक मैं नमस्कार करता हूँ, उनके निकट भी सखेह और सच्ची नम्रता प्रकट करता हूँ। परन्तु ‘जानि’ पाठ ही अधिक सङ्गत और स्वाभाविक है। यह शब्द और अर्थ, दोनों ही भावोंसे श्रेष्ठ है। क्योंकि एक तो ‘पानि’ से ‘जानि’ का प्राप्त ठीक बैठ जाता है, दूसरे अर्थमें स्वाभाविक है (ऐसा खल्लस्वभाव जानकर)। अतः हमको भी ‘जानि’ ही पाठ अभिप्रेत है।

पं० सुधाकर द्विवेदी, पं० रामकुमार और पं० सूर्यप्रसाद मिश्रने भी यही पाठ उत्तम माना है। पं० सूर्यप्रसाद ‘जानु पानि जुग जोरि’ का अर्थ ‘घुटना टेककर और हाथ जोड़कर’ करते हुए लिखते हैं कि ‘घुटना टेकनेका भाव यह है कि हम लाचार होकर प्रणाम करते हैं अर्थात् वही घुटना टेकता है जिसका कुछ भी किया नहीं हो सकता और हाथ भी वही जोड़ता है जिसका पुरुषार्थ नहीं चलता है। यह भाव बैजनाथजीकी टीका या रामायणपरिचर्यासे लिया गया है।

प्रियर्सनसाहबने जो ताम्रपत्रवाला गोस्वामीजीका चित्र ना० प्र० सभाको दिया था और जो पं० रामेश्वर भट्टकी विनायकी टीका एवं श्रीरूपकलाजीकी भक्तमाल टीकामें भी है, उसमें गोस्वामीजीको ‘दोजानु’ (घुटना जोड़े) बैठे हुए दिखाया गया है। वह चित्र बहुत छोटी अवस्थाका है। यदि उसे ठीक माँन तो ‘जानु’ पाठ भी ठीक हो सकता है यद्यपि किसी भी ग्रन्थमें इस प्रकारका प्रणाम सिवा यहाँके नहीं देखा जाता।

नोट—१ ‘जन विनती करइ’ इति। (क) ‘जन’ का भाव कि दास तो सबको प्रिय होता है। यथा, ‘सब के प्रिय सेवक यह नीती।’ (७। १६) अतः दास जानकर प्रेम रखेंगे। अथवा, मैं श्रीरामजीका अनन्य दास हूँ और अनन्यका लक्षण ही है कि वह जगन्मात्रको प्रभुका रूप और अपनेको सबका सेवक मानते हैं, अतः उसी भावसे विनती करता हूँ। (ख) ‘सप्रति’ इति। भाव यह कि अहितकर्तापर प्रीति नहीं होती, परन्तु मैं प्रीतिसहित विनय करता हूँ। ‘सप्रति’ विनतीका कारण ‘जरहिं खल रीति जानि’ में कह दिया है। अर्थात् यह तो खल्लोंका स्वभाव ही है, यह जानता हूँ। स्वभाव अमिट है। ये अपना स्वभाव नहीं छोड़ते तो मैं अपना (सन्त) स्वभाव क्यों छोड़ूँ ? पुनः, ‘सप्रति’ में वही भाव है जो पूर्व ‘बहुरि यदि खलगन सतिभाएँ’ ४ (१) के ‘सतिभाएँ’ का है। वहाँ देखिये। पुनः, (ग) इस जगत्में अनेक रूपोंमें चित्र-विचित्र स्वभाव विशिष्ट होकर वह जगदीश्वर रम रहा है। कविवर गोस्वामीजी उन्होंने

विविध रूप स्वभावोंमें उसे देखकर सद्भावसे प्रणाम करते हैं। यही सिद्ध कवियोंकी भावना है। वे चराचरमें उसी आदि दम्पतिके दर्शन करते हैं, 'सियाराम मय सब जग जानी। करउँ प्रनाम जोरि जुग पानी॥' यहाँ गोस्वामीजी आसुरी सम्पत्तिविशिष्ट खलरूपमें उस तत्त्वकी छटाका वर्णन करते और उसको प्रणाम करते हैं। वे इसी भावसे साधुता एवं सरलतापूर्वक ही उसको नमस्कार करते हैं। यदि ऐसा न माना गया तो उनका यह नमस्कार व्यङ्ग्य-भावसे काकु कूटमय हो जायगा। जिसमें चापल्य और छल होता है और जो एक गम्भीर साधुके लिये अशोभित है। इसलिये गोस्वामीजी-सरीखे परम साधुका यह खलोंके प्रति नमस्कार सद्भावहीसे है और वह उसी दिव्य ज्ञानसे। (श्रीविन्दुजी) पुनः, (घ) सुधाकर द्विवेदीजी इसका भाव यों लिखते हैं कि 'अर्थात् खल (खल जिसमें वैद्यलोग वनस्पति, हीरा इत्यादि कूटते हैं) के वशमें हो सभी कूटे जाते हैं, सभीका अङ्गभङ्ग हो जाता है। 'रलयोः सावर्ण्यात्'। खलसे खरका ग्रहण करनेसे खर (गदहों) अर्थात् मूखोंकी ऐसी रीति है यह अर्थ करना, ऐसे मूखोंको ब्रह्मा भी नहीं प्रसन्न कर सकते, मेरी क्या गिनती है, यह जानकर तुलसी जन-प्रीतिके साथ विनय करते हैं; अर्थात् व्याघ्र भी अपने बालकोंका पालन-पोषण करता है। सो मुझे जन जान मेरे ऊपर अनुग्रह करें। (मा० प०) (ङ) वैजनाथजीका मत है कि 'जानु पाणि जोड़कर सप्रीति' विनती करते हैं, जिसमें वे हमारे काव्यके कहने-सुननेके समय अपने गुणोंका प्रकाश न करें। अर्थात् विद्वान् पण्डित हों तो भाषा मानकर अनादर न करें। कवि हों तो काव्यके दोष न निकालें और यदि अनपढ़ हों तो कुतर्क कर-करके दूसरोंका चित्त न बिगाड़ें; अपने मनमें सब रखे रहें मुखसे न निकालें; मेरे काव्यकी भलाई न करें तो बुराई भी न करें। (वै० वि० टी०)

सन्त और खल-स्वभाव

सन्त

खल

उनके प्रति कविकी उक्तियोंकी एकता

सुजन समाज करउँ प्रनाम

१ 'बहुरि बंदि खलगन

सप्रेम सुबानी।

२ सतिभाये', 'सप्रीति'

'करउँ प्रनाम सप्रेम सुबानी'।

३ 'जानि पानि जुग जोरि जन

अर्थात् कर्म-मन-वचनसे

बिनती करइ सप्रीति।' अर्थात्

कर्म-वचन-मन-से

'जो जग जंगम तीरथराजू'।

४ 'पृथुराज समाना', 'शक्र सम' 'जस सेय'

'बिधि बस सुजन कुसंगति परहीं।

५ 'बायस पलिअहि अति अनुरागा॥

फनिमनि सम निज गुन अनुसरहीं॥'

होहि निरामिय कबहुँ कि कागा॥'

'संत सरल चित जगत हित जानि'

६ 'उदासीन अरि मीत हित—जानि'

'बाल बिनय'

७ 'जन बिनती करइ'

८ 'बंदउँ संत असजन चरना'

सन्तस्वभाव

खल स्वभाव

'सकल गुनखानी'

१ 'अघ अवगुन धन धनी धनेसा॥'

'जो सहि दुख परछिद्र दुरावा।'

२ 'जे परदोष लखहि सहसाखी॥'

'सहस नयन पर दोष निहारा॥'

'पर अघ सुनिहि सहस दस काना॥'

'सहस बदन बरनइ परदोषा॥'

'हरिहर कथा विराजति बेनी।'

३ 'हरिहरजस राकेस राहु से॥'

'अंजलिगत सुभ सुमन जिमि'

४ 'जे विनु काज दाहिनेहु जाएँ॥'

सन्त

खल

संत सरल चित जगत हित'

५ 'उदासीन अरि मीत हित सुनत जरहि
खल रीति', 'परहित हानि लाभ जिन्ह
केरे', 'परहित घृत जिन्हके मन माखी।'

सन्त मन-वचन-कर्मसे
परोपकार करते हैं। यथा—
'सन्त सरल चित जगत हित'
'हरिहर कथा बिराजति बेनी।'
'सहि दुख परछिद्र दुरावा।'

६ खल मन-वचन-कर्मसे अपकार
करते हैं। यथा—
'पर अकाज लागि तनु परिहरहीं।'
'पर हित घृत जिन्हके मन माखी॥'
'बचन बज्र जेहि सदा पियारा।'
'जे परदोष लखहि सहसाखी।'

मैं अपनी दिसि कीन्ह निहोरा। तिन्ह निज ओर न लाउब भोरा ॥ १ ॥

बायस पलिअहि अति अनुरागा। होहि निरामिष कबहुँ कि कागा ॥ २ ॥

शब्दार्थ—दिसि (सं०)=ओरसे, तरफसे। निहोरा=विनती, प्रार्थना। तिन्ह=वे। ओर=तरफ। लाउब=लावेंगे, लगावेंगे। भोरा=भोलापन, सिधार्ह, भूल। न लाउब भोरा=भोलापन न लावेंगे; अपना स्वभाव न छोड़ेंगे, चूकेंगे नहीं, धोखा न होने देंगे। बायस=कौवा। पलिअहि=पालिये, पाला जाय। यथा—'ए रखिअहि सखि आंखिन्ह माहीं।' (२। १२१) में रखिअहि=रखिये; रख लिया जाय। निरामिष=बिना मांसका, मांसत्यागी, जो मांस न खाय। आमिष=मांस। कागा (काक)=कौआ। कि=क्या।

अर्थ—मैंने अपनी ओरसे विनती की है। वे अपनी ओरसे न चूकेंगे, (अर्थात् अपना स्वभाव न भूलेंगे या छोड़ेंगे) ॥ १ ॥ कौवेको बड़े ही अनुरागसे पालिये, (तो भी) क्या कौवे कभी भी निरामिष हो सकते हैं (अर्थात् मांस खाना छोड़ सकते हैं)? (कदापि नहीं) ॥ २ ॥

नोट—१ 'मैं अपनी दिसि कीन्ह' इति। खलोंके गुण सुनकर यह शङ्का होती है कि 'जब वे किसीका भला नहीं देख सकते तो क्या वे ग्रन्थमें दोष लगानेसे चूकेंगे? कदापि नहीं! तो फिर उनकी विनती करना व्यर्थ हुआ।' इस शङ्काकी निवृत्ति इन चौपाइयोंमें की है। ग्रन्थकार कहते हैं कि मैंने इसलिये विनय नहीं की कि वे मुझे छोड़ दें, क्योंकि मैं खूब समझता हूँ, मुझे विश्वास है कि स्वभाव अमिट है, वे अपना स्वभाव कदापि नहीं छोड़ेंगे जैसे कौवे अपना स्वभाव नहीं छोड़ते। भाव यह है कि जब वे अपने स्वभावसे नहीं चूकते तो हम भी सन्तस्वभावसे क्यों चूकें? उनका धर्म है निन्दा करना, हमारा धर्म है निहोरा करना। वे अपना धर्म करते हैं, हम अपना। [नोट—'होहि निरामिष कबहुँ कि' में काकुद्रारा वक्रोक्ति अलङ्कार है अर्थात् कभी नहीं।]

नोट—२ इस चौपाईमें 'बायस' और 'कागा' में पुनरुक्तिके विचारसे किसी-किसी टीकाकारने 'पायस' पाठ कर दिया है। परन्तु शुद्ध एवं प्रामाणिक पाठ 'बायस' ही है। यही पाठ प्राचीन प्रतियोंमें मिलता है। यदि पुनरुक्ति दोष होता भी है तो उससे क्या बिगड़? ऋषिकल्प महाकविका यह आर्ष प्रयोग है। अतएव क्षम्य और उपेक्षणीय है। फिर पुनरुक्तिके सम्बन्धमें भी मतभेद है। गौड़जी कहते हैं कि 'यदि 'कागा' शब्द न होता, तो 'होहि निरामिष' के लिये उसी पूर्वोक्त 'बायस' को विवक्षित कर्ता मानना पड़ता; परन्तु 'कागा' दे देनेसे विवक्षाकी आवश्यकता नहीं रह जाती। पुनरुक्ति दोष तब होता जब 'निरामिष होहि' क्रियाकी आवश्यकता 'बायस' से ही पूर्ण हो जाती और भिन्न-भिन्न वाक्य न होते। पं० मूर्यप्रसाद मिश्र लिखते हैं कि 'जो रामायण परिचयोंमें लिखा है कि 'बायस कागा' में क्रिया-भेदमें पुनरुक्ति नहीं

है, यह बात ठीक नहीं क्योंकि किसी आचार्यने ऐसा प्रयोग नहीं किया है। यहाँ तो बायस और काग लिखा है, एक ही शब्द दो बार लिखा गया है। उसका यह कारण है कि उसके स्वभावके अप्रति होनेकी दृढ़ताके लिये दो बार आया है और नियम भी है कि जब किसी शब्दकी विशेषता दिखलाने हो तब उसको दो बार भी कह सकते हैं। अथवा, यह द्विरुक्ति आनन्दकी है। जैसे ग्रन्थकार खलख विलक्षण स्वभाव देखकर आनन्दित हो गये, अतएव उनके मुखसे दो बार काग शब्द निकल गया। सुधाकर द्विवेदीजी पुनरुक्तिकी निवृत्ति यों करते हैं कि 'कागा' सम्बोधन है। अर्थात् हे काग-काग पालनेवाले! (कागमें लक्षणा करना, काकसे काकयुक्त पुरुष, 'कुन्ताः प्रविशन्ति' के ऐसा ग्रहण करना)। इस तरह दोपका शमन भी कई प्रकारसे किया जा सकता है। वह तो 'सदृश्यापि निर्दोषाः' है। किसी-किसी महात्माने 'का गा' इस तरह 'कागा' शब्दको तोड़कर पुनरुक्ति मिटानेका यत्न किया है और कोई कहते हैं कि 'कागा' बड़ा काला कौवेका नाम है और 'बायस' छोटे कौवेका नाम है, जिसके परमें कुछ सलाई होती है।

नोट—३ इस चौपाईसे मिलता हुआ श्लोक प्रसङ्गरत्नावलीमें यह है, 'न विना परवादेन रमते दुर्जने जनः। काकः सर्वरसान्भुङ्क्ते विनाऽप्येधं न तृप्यति॥' अर्थात् विना दूसरेकी निन्दा किये दुर्जनको सन्तोष नहीं होता, कौवा सब प्रकारके रस खाता है फिर भी विना विद्या आदि अपवित्र वस्तुके खाये सन्तुष्ट नहीं होता। यह व्यासजीका वाक्य है।

नोट—४ शङ्का—वायस तो अनेक अवगुणोंका स्थान है। यदि सुसङ्गसे वे अवगुण जाते रहें, एक मांस खाना ही न छूटा तो क्या चिन्ता?

समाधान—वात यह है कि मांस-भक्षण सब अवगुणोंका मूल है; यह छूट जाय तो सभी छूट जायें। जब यही न छूटा तब और क्या गया? कुछ भी तो नहीं। अतएव गोस्वामीजीने प्रथम मांसका ही छूटन सिद्धान्त किया। (बाबा हरिदासजी)

खल-वन्दना-प्रकरण समाप्त हुआ।

सन्त-असन्त-वन्दना-(सुसङ्ग-कुसङ्ग-गुण-दोष-) प्रकरण

बंदों संत असज्जन^१ चरना। दुखप्रद उभय बीच कछु बरना॥३॥

बिछुरत एक प्राण हरि लेहीं। मिलत एक दुख^२ दारुन देहीं॥४॥

शब्दार्थ—असज्जन=जो सज्जन नहीं है, दुर्जन, खल, असन्त। दुखप्रद=दुःख देनेवाले। उभय=दोनों। बीच=अन्तर, भेद, कछु=कुछ। बरना=वर्णन किया गया, कहा गया है। बिछुरत (बिछुड़त)=विछोह या वियोग होते ही, सङ्ग छूटते ही। हरि लेहीं=हर लेते हैं। दारुन (दारुण)=कठिन।

अर्थ—(अब मैं) सन्त और असन्त (दोनों) के चरणोंकी वन्दना करता हूँ। दोनों दुःख देनेवाले हैं (परन्तु उनमें) कुछ अन्तर कहा गया है॥ ३॥ (सन्त) बिछुड़ते ही प्राण हर लेते हैं और दूसरे (असन्त) मिलते ही कठिन दुःख देते हैं॥ ४॥

नोट—१ 'बंदों संत असज्जन चरना' इति। यहाँ सभी महानुभावोंने यह प्रश्न उठाकर कि 'सन्त और खल दोनोंकी वन्दना कर चुके, अब पुनः दोनोंको मिलाकर वन्दना करनेमें क्या भाव है?' इसका उत्तर भी कई प्रकारसे दिया है। कुछ महानुभावोंका मत है कि पृथक्-पृथक् वन्दनासे यह सन्देह हुआ कि इन दोनोंकी जाति, उत्पत्ति, प्रणाली, देश इत्यादि भी पृथक् होंगे। इसके निवारणार्थ एक साथ वन्दन करके सूचित किया है कि जाति आदि एक ही हैं, इनकी पहिचान लक्षणोंहीसे हो सकती है, कुत्त।

१ असंतन—१७०४ (परन्तु रा० पं० में 'असज्जन' पाठ है, 'असंतन' पाठान्तर कहा है), को० रा०। असज्जन—प्रायः अन्य सर्वोमें। २-दुख दारुन—१६६१, पं०। दारुन दुख—प्रायः औरोंमें।

जाति इत्यादिसे नहीं। साहित्यके विज्ञ यों कहेंगे कि प्रथम सन्त-असन्तके गुण-अवगुण अलग कह दिये, अब दोनोंका भेद कहते हैं। इससे दोनोंको एक साथ मिलाकर कहा।

यह चमत्कारिक वर्णन है। एक ही बातके वर्णन करनेकी अनेक शैलियाँ हैं, उनमेंसे यह भी काव्यमें एक शैली है। जैसे विष और अमृत सञ्जीविनी और विषौषधिको प्रकृति उत्पन्न करती है, वैसे ही खल और साधुको भी। वे जन्म और संस्कारसे ही वैसे अशुभ और शुभगुणोंसे विशिष्ट होते हैं। अतः उनके गुणोंका दिग्दर्शन कराना महाकविका कर्तव्य है और वह महाकाव्यका एक गुण है। यथा—'क्वचिन्दिन्द्रा खलादीनां सतां च गुणकीर्तनम्।' (साहित्यदर्पण)

द्विवेदीजी लिखते हैं कि भले-बुरेको समानरूपसे वर्णन करना यह एक प्रकारका काव्य है। गोसाईंजीने यहाँपर काव्य किया है कि दोनों दुःख देनेवाले हैं, भेद इतना ही है कि एक वियोगसे, दूसरा संयोगसे दुःख देता है। साधु अपने समागमसे भगवच्चरितामृत पान कराता है। इसलिये उसके वियोगसे साधुपान न मिलनेसे प्राणीका प्राण जाने लगता है; जैसे श्रीरामके वियोगसे अवधवासियोंका, श्रीकृष्णके वियोगसे गोपियोंका इत्यादि। खलके मिलते ही उसके वचन-विषोंसे प्राणीका प्राण जाने लगता है, जैसे यतिस्वरूप रावणके मिलते ही श्रीसीताजीका, ताड़का-सुबाहु आदिके संयोगसे विश्वामित्रादिका इत्यादि।

पं० सूर्यप्रसाद लिखते हैं कि बड़ोंके साथ खलोंकी वन्दनाका यही कारण जाना जाता है कि इनपर गोसाईंजीकी अत्यन्त दया हुई? उन्होंने यह सोचा कि यदि मैं उनकी वन्दना सज्जनके साथ करूँगा तो कदाचित् सज्जन हो जायँ और इनका अवगुण तो सज्जनोंमें नहीं आवेगा। यथा—'सत्संगात् प्रभवति साधुता खलानां साधूनां न हि खलसङ्गमात् खलत्वम्। आमोदं कुसुमभवं मृदेव धत्ते मृदन्धं न हि कुसुमानि धारयन्ति॥' (सु० २० भा० प्रकरण २ सन्त-प्रशंसा) अर्थात् दुष्टोंको साधुके सङ्गसे साधुता आ जाती है पर साधु दुष्टके सङ्गसे दुष्ट नहीं होते। जैसे फूलके सङ्गसे मिट्टी सुगन्धित हो जाती है पर मिट्टीकी गन्ध फूलमें नहीं आती। (श्लोक २७)

नोट—२ 'दुःखप्रद उभय बीच कछु बरना'। इति। (क) 'दुःखप्रद उभय' अर्थात् दोनों दुःखदायी हैं, यह कहकर पहले दोनोंको एक सदृश सूचित किया। फिर कहा कि कुछ भेद है। यह 'उन्मीलित अलङ्कार' है। यथा—'उन्मीलित सादृश्यसे भेद पुरै तब मान'। (ख) 'दुःखप्रद उभय' कथनसे पहले तो सन्तकी निन्दा सूचित हुई, परन्तु फिर जब कहा कि 'बिछुरत प्राण हरि लेहीं' अर्थात् इनके वियोगसे या तो प्राण ही चल देते हैं या प्राणान्त कष्ट होता है, तब इनकी स्तुति हुई कि ये ऐसे हैं कि इनका सङ्ग सदा बना रहे, कभी साथ न छूटे। यथा—'कहु कपि केहि बिधि राखीं प्राणा। तुम्हहू तात कहत अब जाना॥' (५। २७) (श्रीहनुमान्जीसे श्रीसीताजीने वियोग होते समय यह वचन कहे हैं।) इस प्रकार इस पदमें निन्दाके मिश्र स्तुति हुई। अतः यहाँ 'व्यंग्य' भी है। इसी तरह पहले 'दुःखप्रद उभय' से खलोंकी बड़ाई हुई कि इनमें सन्तका-सा गुण है, इसीसे सन्तके साथ मिलाकर इनकी वन्दना की गयी; परन्तु फिर जब कहा कि ये 'मिलत दुख दारुन देहीं' मिलते ही दारुण दुःख देते हैं, तब इनकी निन्दा सूचित हुई कि ये बड़े ही दुष्ट होते हैं, अतः इनका दर्शन कभी न हो, यही अच्छा है। इस प्रकार यहाँ स्तुतिके बहाने निन्दा की गयी। रामायणमें श्रीरामजीके वियोगसे श्रीदशरथमहाराजके, भक्तमालमें श्रीकृष्णवियोगसे कुन्तीजीके और सन्तोंके वियोगसे एक राजाके प्राण गये। दुष्ट यतीवेषधारी रावणके मिलते ही श्रीजानकीजीको दारुण दुःख हुआ। इत्यादि उदाहरण प्रसिद्ध ही हैं। (ग) 'बिछुरत' और 'मिलत' दो विरुद्ध क्रियाओंसे एक ही कार्य 'दुःखप्रद' सिद्ध हुआ। अतः यहाँ 'द्वितीय व्यापात' अलङ्कार है। यथा—'एकै कारन साधिवो करिके क्रिया विरुद्ध।' दुःखप्रद दोनों हैं पर एकका वियोग दुःखप्रद और दूसरेका संयोग दुःखप्रद है, यह भेद है।

टिप्पणी—१ कई प्रकारसे साधु और असाधुके गुण और दोष दिखाते हैं। (१) साधुका मिलना गुण है और बिछुड़ना दोष। इससे इनका वियोग कभी न हो, सदा इनका सत्सङ्ग रहे। खलका मिलना दोष है, उनके बिछुड़नेमें सुख है। इनसे सदा वियोग रहे, कभी इनका सङ्ग न हो। इसीसे मिलना और बिछुड़ना

पृथक्-पृथक् जनाया। (२) गुण पृथक्-पृथक् हैं। यथा—‘जलज जोंक जिमि गुन बिलगाहीं।’ (३) कर्तृत्व पृथक् है। यथा—‘भल अनभल निज निज करतूती।’ सन्तकी करतूति सुयशमय है, असन्तकी अपयशमय।

उपजहि एक संग जग* माहीं। जलज जोंक जिमि गुन बिलगाहीं ॥ ५ ॥

सुधा सुरा सम साधु असाधू। जनक एक जग जलधि अगाधू ॥ ६ ॥

शब्दार्थ—उपजहि=उत्पन्न होते हैं। माहीं=में। जलज=कमल। जोंक=+ जलौका। =जलमें रहनेवाले कृमि-विशेष। (मा० प०) बिलगाहीं=अलग होते हैं, भिन्न स्वभावके होते हैं। सुधा=अमृत। जनक=पैदा करनेवाला पिता, उत्पत्तिस्थान। जलधि=समुद्र। अगाधू=गहरा, अथाह।

अर्थ—दोनों जगत्में एक साथ उत्पन्न होते हैं, जैसे कमल और जोंक, (परन्तु) गुण जुदा-जुदा होते हैं ॥ ५ ॥ साधु अमृत और असाधु वारुणीके समान हैं, दोनोंका उत्पत्तिस्थान एक जगद्रूपी अगाध समुद्र ही है ॥ ६ ॥

नोट—१ ‘उपजहि एक संग’ इति। दुःखप्रदत्वमें समानता कहकर उसमें किञ्चित् भेद भी कहा। अब, उत्पत्तिस्थान तथा रहनेका स्थान भी एक ही है तो भी, गुण पृथक्-पृथक् होते हैं, यह बताते हैं। सन्त और असन्त दोनों जगत्में ही होते हैं और एक ही घरमें भी होते हैं (जैसे प्रह्लाद और हिरण्यकशिपु, विभीषण और रावण, कौरव और पाण्डव आदि) पर गुण भिन्न-भिन्न होते हैं, गुणोंसे ही वे देखे जाते हैं। आगे इसीके उदाहरण हैं।

टिप्पणी—१ (क) जलज जड है, जोंक चेतन है। तात्पर्य यह है कि कमल जलसे उत्पन्न है तब भी जलको नहीं जानता और न जलमें लित होता है, वैसे ही सन्त हैं। जगत्में रहते हुए भी जगत्का विकार उनमें नहीं आने पाता। यथा—‘जे बिरंचि निलेंप उपाये। पदुमपत्र जिमि जग जलजाये।’ (२। ३१७) खल जोंक हैं। जलको जानते हैं और जलहीमें लित रहते हैं। अर्थात् जैसे जोंक पानीमें डूबती-उतराती है, वैसे ही खल संसारके विषयभोगहीमें डूबे दुःख-सुख भोगते हैं। पुनः, (ख) जलर सुखदाता है, जोंक दुःखदाता। कमलको सूँघनेसे रक्तकी वृद्धि होती है, आह्लाद होता है। जोंक रसि खींचती है और उसे देखनेसे डर लगता है। इसी तरह सन्तदर्शनसे क्षमा-दयादि गुणोंकी वृद्धि और आनन्द होता है। खलका दर्शन खून सोख लेता है, उनको देखनेसे ही डर लगता है, इनके संसर्गसे क्षमादि गुण घटते हैं। [पुनः, (ग) जलज अपने गुणोंसे देवताओंके सिरपर चढ़ता और जोंक अपने रक्तपात्र कर्तव्य स्वभावसे फोड़ेके दुष्ट रक्तको ही पीती है। इसी तरह सन्त अपने गुणोंसे सबसे सम्मान पाते हैं और खल रागद्वेषादि दूषित विषय भोगते हैं। (मा० प०) पुनः, (घ) कमल खानेसे दुष्ट रक्तको शुद्ध करता है। जोंक घावकर पीड़ा देकर दुष्ट रक्तको पीकर बाहर खींच लेती है। साधु अनेक कथावातांसे शरीरमें क्षमा आदि गुण उत्पन्न करता है। खल अपने वाग्धत्रोंसे मारकर प्राणीके क्षमा आदि गुणोंकी परीक्षा करता

* जल—किसी-किसी छपी पुस्तकमें है।

† यह प्रसिद्ध कीड़ा बिलकुल धैलीके आकारका होता है, पानीमें रहता है और जीवोंके शरीरमें चिपककर उनका दूषित रक्त चूस लेता है। फोड़ा-फुंसी आदिके दूषित रक्तको निकालनेके लिये इसे शरीरमें चिपका देते हैं। जब यह खूब खून पी लेती है तब उसे खूब उँगलियोंसे कसकर दुह लेते हैं, जिससे सारा खून गुदाके मार्गसे निकल जाता है। साधारण जोंक डेढ़ इंच लम्बी होती है। (श० सा०)

‡ अर्थान्तर—२ कमल और जोंकके समान अपने-अपने गुणोंको दिखलाते (मा० मा०)। [सरयूपारके देने ‘बिलगाना’ शब्द ‘दिखायी देना’ अर्थमें बोला जाता है। पर क्रि० सं० ‘दिखलाना’ अर्थ हमको नहीं मालूम कहेंगे हैं।] ३—अपने-अपने गुणोंसे अलग हो गये हैं। (मा० प्र०) बिलगाना=अलग होना। यथा—‘निज निज सेन सके बिलगाने। १। ९३।’ पुनः, बिलगाना=अलग करना। यथा—‘गनि गुन दोष भेद बिलगाए’ (१। ६)।

है कि इस प्राणीमें कहाँ तक क्षमा है। इस तरह साधु तो क्षमा सिखाता है अर्थात् क्षमा-शिक्षक है और खल क्षमा-परीक्षक। यही दोनोंमें भेद हुआ। (पं० सु० द्विवेदीजी) पुनः, (ङ) कमल सूँघनेसे शीतलत्व देता है, उसके बीज (कमलगुह्य, मखाना) खानेसे रुधिरकी वृद्धि होती है; जाँक रुधिरको खींचकर पी जाती है। वैसे ही सन्त त्रयताप छुड़ाते, मधुर वचनों एवं हरिनामयशद्वारा सुख देते हैं और असन्त अपने वचनोंसे रुधिर ही सुखा देते हैं। (वै०)

दोहावलीमें खलोंको जोंकसे भी अधिक बुरा कहा गया है। यथा—‘जोंक सूधि मन कुटिल गति खल विपरीत विचार। अनहित सोनित सोख सो सो हित सोखनिहार॥’ (४००) अर्थात् जोंककी गति टेढ़ी है, मन नहीं और खलोंके तो मन, वचन, कर्म सभी कुटिल हैं, जोंक तो दूषित रक्त पीती है और असन्त तो अच्छे रक्तको सुखा देते हैं।]

नोट—२ सू० प्र० मिश्रजी कहते हैं कि यहाँ ‘जलज (की उपमा) देनेका भाव यह है कि इस संसारके पहले ‘जलज’ ही (भगवान्की नाभिसे) उत्पन्न हुआ है, फिर उसीसे सृष्टि चली है। दूसरे यह कि सृष्टिके पूर्व जल ही था और कुछ नहीं, इसलिये जलज नाम कहा।’

टिप्पणी—२ ‘सुधा सुरा सम साधु असाधू।’ इति। (क) यह दूसरा दृष्टान्त इस बातका है कि एक पितासे पैदा होनेवालोंमें भी यह जरूरी नहीं है कि एक-से ही गुण हों। पहले (जलज जोंकके) दृष्टान्तसे एक ही स्थान (देश) में उत्पत्ति होना कहकर भेद बताया था। अमृत और वारुणी दोनों क्षीरसमुद्रसे निकले थे, जब देवासुरने मिलकर उसे मथा था। अतः अगाध समुद्रको इन दोनोंका पिता कहा। साधु और असाधु दोनों संसारमें होते हैं। अतः जगत्को इनका पिता कहा। [(ख) जैसे ‘सुधा’ और ‘सुरभि’ एक ही अक्षर। ‘ध’ और ‘र’ का भेद है; वैसे ही ‘साधु’ और ‘असाधु’ में अकारमात्रका भेद है। (मा० प०) (ग) सुधापानसे अमरत्व और सुरापानसे उन्मादत्वकी प्राप्ति होती है, वैसे ही साधुसे भगवद्भक्ति एवं भगवत्प्राप्ति और असाधुसे नरककी प्राप्ति होती है। (घ) सू० प्र० मिश्रजी कहते हैं कि यहाँ ‘अगाध’ का अर्थ ‘दुर्बोध’ है। अतएव अमृत और मद्य भी दुर्बोध धारणावाले प्रकटे। अगाधका अन्वय ‘जग’ और ‘जलधि’ दोनोंमें है।]

टिप्पणी—३ सन्त और असन्तका उत्पत्तिस्थान जगत् कहा। यथा—‘उपजहिं एक संग जग माहीं।’ तथा ‘जनक एक जग जलधि अगाधू।’ और, सुधा एवं सुराका भी उत्पत्तिस्थान ‘जलधि’ कहा। पर ‘जलज’ और ‘जोंक’ का उत्पत्तिस्थान न कहा। कारण यह है कि कमल और जोंकके उत्पत्तिस्थानका कोई नियम नहीं है। कमल तालाब और नदीमें भी होता है। जोंक तालाब, नदी और गढ़में भी होती है। (नोट—समुद्री जोंक भी होती है जो दो ढाई फुट लम्बी होती है।) इसीसे इनका स्थान नियत न किया गया। ‘जलज’ शब्द देकर ‘जल’ का नियम किया, (अर्थात् इसकी उत्पत्ति जलसे है।) ‘सुधा’ और ‘सुरा’ के उत्पत्तिस्थानका नियम है। ये समुद्रसे निकले; इसलिये इनके स्थानको नियम किया। ‘साधु’ ‘असाधु’ के उत्पत्तिस्थानका नियम जगत् है, जाति नहीं। अतः दोनों अर्धालियोंमें ‘जग’ ही लिखते हैं।

भल अनभल निज निज करतूती। लहत सुजस अपलोक विभूती॥७॥

सुधा सुधाकर सुरसरि साधू। गरल अनल कलिमलसरि ब्याधू॥८॥

शब्दार्थ—भल=भला, अच्छा। अनभल=बुरा। करतूती=कर्तव्यता, कर्तृत्व, करनी, कर्म, गुण। लहत=लभने=पाते हैं। सुजस=सुन्दर यश, नेकनामी, कीर्ति। अपलोक=अपयश, अपकीर्ति, बुरा नाम वा यश, बदनामी, विभूती (विभूति)=सम्पत्ति=ऐश्वर्य। सुधाकर=अमृत-किरणवाला=चन्द्रमा। गरल=विष, जहर। अनल=अग्नि, आग। कलिमल सरि=कर्मनाश नदी। ब्याधू (व्याध)= दुष्ट, खल।

अर्थ—भले और बुरे (दोनों) अपनी-अपनी करनीसे (करनीके अनुकूल) सुयश और अपयशकी विभूति

पाते हैं* ॥ ७ ॥ साधु अमृत, चन्द्रमा और गङ्गाजी के समान हैं। खल विष, अग्नि और कर्मनाशके समान हैं ॥ ८ ॥

टिप्पणी—(१) कमल और अमृत अपने गुणोंके कारण सराहे जाते हैं, जोंक और मद्य अपने अवगुणोंके कारण अपयशके भागी होते हैं, यद्यपि वे दोनों एक ही जगह होते हैं। यह कहकर उनकी करनी में बताते हैं कि कैसी है, जिससे वे यश-अपयश पाते हैं।

टिप्पणी—(२) 'विभूति' पदसे जनाया कि भारी सुयश-अपयशको प्राप्त होते हैं, क्योंकि भारी करणी करते हैं, सामान्य नहीं। सुयश-विभूति स्वर्गको प्राप्त करती है, अपयश-विभूति यमलोकको प्राप्त करती है। यहाँ 'प्रथम सम अलङ्कार' है।

टिप्पणी—(३) 'सुधा सुरा सम साधु असाधू' (५।६) में उत्पत्ति कही थी और यहाँ 'सुधा सुधाकर' में करनी वा गुण-अवगुण कहे हैं।

टिप्पणी—(४) यहाँ तीन दृष्टान्त देकर दिखाया कि—(क) 'इन तीनोंके वचन, मन और कर्म हैं' हैं। सुधासम वचन है, सुरसरिसम तन है, सुधाकरसम शीतल स्वभाव है, यह मनका धर्म है। सुशील-सम तन है, स्पर्शहीसे पापका नाश करते हैं। यथा—'जेहि दरस परस समागमादिक पापरासि नसइ।' (विनय० १३६) इसी तरह खलका वचन गरलसम, स्वभाव अग्निसम और तन कर्मनाशासम है कि स्पर्शभासे धर्मका नाश करते हैं। अथवा, (ख) सन्त मृत्यु हरे, ताप हरे, पाप हरे। खल मृत्यु करे, ताप करे, पाप करे। अथवा, (ग) 'दरस परस समागम' ये तीनों दिखाये। समागममें सुधासम वचन, दर्शन चन्द्रमा तापहारी और स्पर्श गङ्गासम पापहारी।

नोट—१ (क) सुधा, सुधाकर आदिके अन्य धर्म—(१) सुधाके धर्म स्वाद, संतोष, अमरता सन्तमें श्रीहरिनामरूपलीला सुधा है, जिसे पाकर सब साधनोंसे वे तृप्त हो जाते हैं। यथा—'तेन तनं हुतं, दत्तमेवाखिलं, तेन सर्वं कृतं कर्मजालं। येन श्रीरामनामामृतं पानकृतमनिशमनवद्यमवलोक्य कालं।' (विनय० ४६) (२) चन्द्रमामें शीतल प्रकाश, सन्तमें सौजन्य, सौशील्य, कोमल वचन, दयामय हृदय चन्द्रमा शरदातप और सन्त त्रिताप हरते हैं। पुनः यथा—'शीतल बानी संत की, ससिंह के अनुपम तुलसी कोटि तपन है, जो कोउ धारे कान॥' (वै० सं० २१) (३) 'सुरसरि' के धर्म (२।८-११) में देखिये। दोनों अपना-सा (स्वरूप) कर देते हैं। (४) विष और खल दूसरेके नाशमें लगे रहते हैं। (५) 'अनल' के धर्म (४।५) में देखिये। (६) कर्मनाशामें स्नानसे शुभकर्मोंका नाश, उल्टा सङ्गका भी वही फल। (ख) कुछ महानुभावोंका मत है कि गङ्गा, सुधा और सुधाकर तीनोंका सम्बन्ध समुद्रसे है, इसीसे तीनोंको एक साथ कहा।

गुण अवगुण जानत सब कोई। जो जेहि भाव नीक तेहि सोई ॥ ९ ॥

दो०—भलो भलाइहि पै लहै लहै निचाइहि नीचु।

सुधा सराहिअ अमरता गरल सराहिअ मीचु ॥ ५ ॥

* (१) मानसपत्रिकामें यों अर्थ किया है—'अपनी-अपनी करनीसे लोग भले और बुरे होते हैं और सुयश, अपयश और ऐश्वर्यको पाते हैं।' (२) द्विवेदीजी—'अपने-अपने कर्महीसे लोग भले और बुरे गिने जाते हैं।' शास्त्रमें भी लिखा है कि 'जन्मना जायते शूद्रः कर्मणा द्विज उच्यते।' (३) सू० प्र० मिश्र—('किंवा सुधा-सुधाकरका अन्वय ऊपरकी चौपटमें तो यह अर्थ होगा।—'अमृत, चन्द्र, गङ्गा और साधु चारों अपनी करनीसे पूजे जाते हैं। विष, अग्नि, कर्मनाशक और व्याधा—ये चारों अपनी करनीसे बुरे गिने जाते हैं।' (४) बाबा हरिदासजी अधाली ८ का अन्वय अपने ९ के साथ करते हैं।

शब्दार्थ—भाव=रुचता है, प्रिय है, भाता है। भलो=भला, साधु, सज्जन। भलाइहि=भलाईहीको। पै=निश्चय करके।=परन्तु, पर। यथा—‘तुम्हें मैं पाँच मोर भल मानी। आयसु आसिय देहु सुखानी॥’ (२। १८३)।=से। लहै=पाता है, प्राप्त करता या होता है।=ग्रहण करता है। (पं० रा० कु०) शोभा पाते, सराहना पाते हैं। (मुहावरा है) (गौड़जी)। सराहिअ=सराहा जाता है, प्रशंसा की जाती है। अमरता=अमरत्व गुण, अमर करनेका धर्म।

अर्थ—गुण-अवगुण सभी कोई जानता है, जिसको जो भाता है, रुचता है, उसको वही अच्छा लगता है (१) पर भले भलाई ही और नीच नीचता ही ‘लहते’ हैं। अमृतकी अमरता सराही जाती है और विपका मार डालना ही सराहा जाता है॥ ५॥

नोट—१ ‘गुण अवगुण जानत सब’ इति। (क) पूर्व जो कहा कि साधु और खल अपनी-अपनी करनीसे सुयश या अपयश पाते हैं, साधुकी करनी सुधा आदि और असाधुकी करनी गरल आदिकी-सी है। इसपर यह शङ्का हो सकती है कि खल जानते नहीं होंगे कि क्या गुण है और क्या अवगुण, न यह जानते होंगे कि पापका फल नरक होता है, क्योंकि वे तो पापमें आसक्त हैं। उसपर ग्रन्थकार कहते हैं कि बात ऐसी नहीं है, गुण-अवगुण सभी जानते हैं और वे भी जानते हैं पर ‘जो जेहि भाव’ (मा० प्र०, सू० प्र० मिश्र) (ख) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि यहाँ जो कहा कि गुण-अवगुण सब जानते हैं, वे गुण-अवगुण ‘सुधा’ कलिमलसरि’ के हैं। अर्थात् सुधा, सुधाकर और सुरसरिके गुण और गरल, अनल और कर्मनाशके अवगुण सभी लोग जानते हैं। गोस्वामीजी कहते हैं कि इन सबोंके गुणोंका व्योरा हमने नहीं लिखा, क्योंकि सब जानते हैं। याबा हरिदासजीका मत है कि ‘सुधाकी अमरता, चन्द्रमाकी शीतलता, गङ्गाजीकी पुनीतता और साधुकी सुकृति इन चारोंके ये गुण तथा गरलका मारना, अग्निका जलाना, कर्मनाशका शुभकर्मोंका नाश करना और व्याधाके पाप, इन चारोंके अवगुण इति गुण-अवगुण सब जानते हैं।’ इनके मतानुसार पिछली अर्थात्लीका अन्वय इसके साथ है। भाईजी श्रीपोद्धारजीने भी ऐसा ही अन्वय किया है।

नोट—२ ‘जो जेहि भाव’ इति। अर्थात् जिस ओर जिसके चित्तकी वृत्ति लगी हुई है उसको यही भाता है, किसीसे उसका निवारण होना कठिन है। (पंजाबीजी) यही आशय श्रीपार्वतीजीके वचनोंमें है। ‘महादेव अवगुणभवन विष्णु सकल गुणधाम। जेहि कर मनु रम जाहि सन तेहि तेही सन काम॥’ (१। ८०) पुनः, यथा—‘जो जो जेहि रस मगन तहैं सो मुदित मन यानि जेहि’ (दोहावली ३७१) द्विवेदीजी लिखते हैं कि अतिसङ्ग हो जानेसे चाहे उसमें दोष हो परन्तु वही अच्छा जान पड़ने लगता है। रामायणपरिचर्याकार लिखते हैं कि स्वभाव प्रारब्धके प्रतापसे होता है, इसलिये बिना गुण-दोष विचारे ही लोगोंका प्रियत्व वस्तुओंमें हो जाता है।

नोट—३ ‘भलो भलाइहि’ इति। लहै’ के उपर्युक्त अर्थोंसे इसके ये अर्थ होते हैं—(क) ‘भले भलाईहीको ग्रहण किये हैं, नीच निचाईको ग्रहण किये हैं। सुधाकी प्रशंसा अमरता है, गरलकी मीच है’। (पं० रा० कु०) (ख) पर भले भलाईहीको पाते हैं और नीच नीचता ही पाते हैं। (मा० पं०, रा० प्र०) अर्थात् भले भला कर्म करते हैं। अतः सब उनके भलाईकी प्रशंसा करते हैं, यही भलाईका पाना है। इसी तरह नीचताके कर्म करनेसे उनको नीच कहते हैं, यही नीचता पाना है। (ग) भले भलाईहीसे प्रशंसा पाते हैं और नीच निचाईसे शोभा पाते हैं।

भाव तीनों अर्थोंका एक ही है, केवल अन्वय और शब्दोंके पूरे-पूरे अर्थोंकी बात है। भाव यह है कि भलेकी प्रशंसा जब होती है तब भला ही काम करनेकी होती है और नीचकी बड़ाई नीचताहीमें होती है। इस तरह भलेको यश और बुरेको अपयश प्राप्त होता है, जैसे अमृतकी प्रशंसा अमरत्वगुणहीकी होती है और विपकी प्रशंसा जब होगी तब उसके मारक (मृत्युकारक) गुणहीकी होंगी; यदि विषमें मृत्यु न हुई तो उसकी बुराई होगी कि असल न था। पाण्डेजी लिखते हैं कि ‘गुण अवगुण नीच’ का

भाव यह है कि 'सन्त और खल दोनों जानते हैं; इस तरह निकाईमें भी दोनों बराबर हुए, अपने-अपने भावानुसार, अपने-अपने कर्ममें दोनों भलाई पाते हैं; इस तरह भी दोनों बराबर हैं।'

नोट—४ 'सुधा सराहिअ' इति। 'सुधा' के कहते ही 'सुधा, सुधाकर, सुरसरि' तीनों हुआ और 'गरल' कहते ही 'गरल, अनल, कलिललसरि' तीनोंका ग्रहण हुआ। दोनोंका केवल शब्द यहाँ देकर और सब भी सूचित किये। यहाँतक गुण और दोष निरूपण किये गये। (पं० रामकुमारजी)

खल अघ अगुन साधु गुन गाहा। उभय अपार उदधि अवगाहा ॥ १ ॥

तेहि तें कछु गुन दोष बखाने। संग्रह त्याग न बिनु पहिचाने ॥ २ ॥

शब्दार्थ—अगुन (अगुण)—अवगुण, दोष, बुरे गुण। गाहा=गाथा; कथा। यथा—'करन चहउँ रघुपति गुन गाहा' (१। ७)। उदधि (उद=जल। अधि=अधिष्ठान)—समुद्र। अपार=जिसका कोई पार न पा सके। अवगाहा (सं० अगाध)—अथाह; बहुत गहरा। यथा—'लघु मति मोरि चरित अवगाहा' (१। ८), 'जाँ चरित जलनिधि अवगाहू' (२। २७)। तें=से। यथा—'को जग मंद मलिन मति मो तें' (१। २८), 'तब कीन्ह आपन जबहीं तें। भयउँ भुवन भूषन तबहीं तें॥' (२। १९६) बखाने=कहे। संग्रह=ग्रहण करनेकी क्रिया; ग्रहण; स्वीकार। त्याग=छोड़ना।

अर्थ—खलोंके पापों और अवगुणोंकी कथा और साधुके गुणोंकी कथा (ये) दोनों अपार और अथाह समुद्र हैं ॥ १ ॥ इसीसे (मैंने) कुछ गुण और दोष वर्णन किये (क्योंकि) बिना पहचाने इनका संग्रह व त्याग नहीं हो सकता ॥ २ ॥

नोट—१ 'अपार उदधि अवगाहा' इति। 'अपार' और 'अवगाह' का भाव यह कि कोई यह करनेको समर्थ नहीं कि इनमें इतने ही गुण वा अवगुण हैं। उनकी थाह और पार नहीं मिल सकती, इसीसे 'कछु' बखानना कहा। सन्तशरणदासजी लिखते हैं कि 'अपार' का भाव यह है कि उनके विस्तार और गम्भीरताहीका प्रमाण नहीं। खलोंके अघ अवगुण और साधुके गुणरूपी उदधिका एक ही धर्म 'अपार अवगाह' कथन 'प्रतिवस्तूपमा अलङ्कार' है।

पं० सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि शिष्य एक प्रकारका आत्मज (पुत्र) है। 'आत्मनः जायते असौ आत्मजः', इस व्युत्पत्तिसे पुत्र अपनी ही आत्मा है। खलके शिष्य-प्रशिष्य तथा साधुके शिष्य-प्रशिष्य कल्पान्ततक चले जायेंगे। उनके अवगुण और गुण ऊपरकी उक्तिसे खल और साधुहीके अगुण और गुण हैं। इसलिये कल्पान्ततक, शिष्य-प्रशिष्योंके अगुण और गुण लेनेसे, दोनों समुद्रकी तरह अपार और अथाह हैं।

नोट—२ 'तेहि तें कछु गुन दोष बखाने' इति। (क) वैजनाथजी लिखते हैं कि 'परदोषकथन तो खलका काम है, तब गोस्वामीजीने साधु होकर पर अवगुण क्यों कहे?' और उत्तर देते हैं कि उन्होंने उदाहरण तो कोई दिये नहीं। अर्थात् किसीका रूप या नाम लेकर अवगुण नहीं कहे कि अमुक व्यक्तिमें ये अवगुण हैं। खलका क्या लक्षण है, उन्होंने केवल इतना ही कहा है। अतः यह परदोषकथन नहीं है। और लक्षण कहनेका प्रयोजन स्वयं बताते हैं कि 'संग्रह त्याग न बिनु पहिचाने।'

(ख) ऊपर कह आये हैं कि 'गुन अवगुन जानत सब कोई' तो फिर इनके पहिचाननेके लिये इनको क्यों कहा? इस प्रश्नको लेकर उसका उत्तर पं० रामकुमारजी यह देते हैं कि 'पहिचाननेके लिये सन्त-असन्तके गुणदोष कहे हैं और जो गुण-अवगुण सब जानते हैं वे तो जलज, जोंक, सुधा, सुधाकर इत्यादिके हैं, यह भेद है।

(ग) यदि कोई शङ्का करे कि 'श्रीरामचरित आप लिखने बैठे, आपको सन्त और खलके गुण वा अवगुण गिानेसे क्या प्रयोजन?' तो उसकी यहाँ निवृत्ति करते हैं कि हमने अपने जाननेके लिये लिखा। इनके स्मरण रखनेसे जिनमें गुण देखेंगे उनका साथ करेंगे। इस प्रकार सन्तका सङ्ग होनेसे चरित्रमें सहायता

मिलेगी और जिनमें अवगुण होंगे उनसे दूर रहेंगे। (मा० प्र०) पुनः, गुण-ही-गुण लिखते तो अवगुणका बोध न होता। (नोट—गुण, अवगुणका वर्णन लोक-शिक्षात्मक है।)

(घ) श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि संतोंके गुण पढ़कर लोग उन्हें ग्रहण तो करेंगे पर असन्तोंके लक्षण न जाननेसे सदा भय है कि कहीं उनके दोषोंको भी न ग्रहण कर लें, जैसे कि परदोषकथन वा श्रवण बहुतेरे सज्जनोंमें भी देखनेमें होता है। साधुवेष एवं वैष्णवों और प्रतिष्ठित भक्तोंमें भी द्वेष, परहितहानिमें तत्परता इत्यादि दोष आज भी प्रकट देखनेमें आते हैं। यहाँ गुण-अवगुण-कथन यह उल्लेख ठीक वैद्यका-सा है जो रोगीको औषधि देते समय पथ्यके साथ कुपथ्य भी बता देता है जिसमें उससे बचा रहे।

नोट—३ सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि ग्रन्थकारने यहाँतक खल और सज्जनके 'प्रत्येक इन्द्रियोंके काम और जो-जो बातें शरीरमें होनी चाहिये उन सभीको पूर्णरीतिसे दिखलाया है। यहाँ उनका क्रम उल्लेख किया जाता है। खलस्वरूप, 'खल अघ अगुन साधु गुनगाहा।' श्रवण इन्द्रिय, 'पर अघ सुनइ सहसदस काना।' चक्षुरिन्द्रिय, 'सहस नयन परदोष निहारा।' रसनेन्द्रिय, मदिरा आदि। मन, 'जे विनु काज दाहिनेहु बायें।' बुद्धि, 'परहित हानि लाभ जिन्ह केरे। उजरे हरय विपाद बसेरे॥' हाथ, 'पर अकाज भट सहसबाहु से।' पाद, 'हरिहर जस राकेस राहु से।' वाक् 'सहस बदन बरनइ परदोषा।' वचन, विष। दर्शन, अग्नि। स्पर्श, कर्मनाशा। कर्तव्य, 'जे परदोष लखहि सहसाखी।' तेज, 'तेज कृसानु रोष महियेसा।' उदय, 'उदय केतुसम हित सबही के' (उपप्लवाय लोकानां धृष्टकेतुरिवोत्थितः।) अस्त, 'कुंभकरन सम सोवत नीके।' दिनकृत्य, 'अनहित सबही के।' रात्रिकृत्य, 'जे परदोष लखहि सहसाखी।' संयोगफल, 'मिलत एक दारुन दुख देही।' उत्पत्ति, 'उपजहि एक संग जगमाहीं।' धन सम्पत्ति, 'अघ अवगुन धन धनी धनेसा।' प्रिय, 'बचन बज्र जेहि सदा पिआरा।' स्वभाव, 'उदासीन अरि मीत हित सुनत जरहि खल रीति।' नाश, 'पर अकाज लगि तनु परिहरही।' इत्यादि।

नोट—४ 'स्वर्गवासी वन्दनपाठकजी—ग्रन्थकारने खलवन्दनामें तीन असुरोंका, तीन राजाओंका और तीन देवताओंका दृष्टान्त दिया है और सहस्रनयन, सहस्रमुख और सहस्रभुजका दृष्टान्त तीनों लोकवासियोंमेंसे एक-एक दिया है। असुरोंका—राहु, केतु और कुम्भकर्ण। राजाओंका—सहस्रबाहु, पृथुराज और कुबेर। देवताओंका—अग्नि, यम और इन्द्र। स्वर्गवासी सहस्रनयन इन्द्र, भूतलवासी सहस्रबाहु और पातालवासी सहस्रमुख शेष।' (मा० प०)

नोट—५ पं० रामकुमारजी—यहाँतक साधु-असाधुके द्वारा कुछ गुण-दोष बखाने; अब (आगे) विधि प्रपञ्चके द्वारा कहते हैं।

भलेउ पोच सब बिधि उपजाये। गनि गुन दोष बेद बिलगाये॥३॥

कहहि बेद इतिहास पुराना। बिधि प्रपंचु गुन अवगुन साना॥४॥

शब्दार्थ—भलेउ=भले भी। पोच=बुरे। बिधि=विधाता; परमात्मा। उपजाना=उत्पन्न या पैदा करना। गनि=गणना करके; गिनाकर; विचारकर। बिलगाना=(५।५) देखिये। इतिहास=वह पुस्तक जिसमें बीती हुई प्रसिद्ध घटनाओं और उससे सम्बन्ध रखनेवाले पुरुषोंका वर्णन हो और उसके साथ-साथ धर्म, भक्ति, ज्ञान और कर्मकाण्डके गूढ़ रहस्य भी जिसमें हों, इत्यादि। जैसे महाभारत और वाल्मीकीय। बिधि प्रपंचु=सृष्टि; संसार। साना=दो वस्तुओंको आपसमें मिलाना। संयुक्त करना।

अर्थ—भले भी और बुरे भी सभी ब्रह्माजीने उत्पन्न किये। (पर) गुण और दोषोंको विचारकर वेदोंने उनको अलग कर दिया है॥ ३॥ वेद, इतिहास और पुराण कहते हैं कि ब्रह्माकी सृष्टि गुण और अवगुण संयुक्त है॥ ४॥

नोट—१ 'भलेउ पोच' इति। (क) संग्रह-त्याग-निमित्त हमने गुणदोष वर्णन किये, यह कहकर अब बताते हैं कि वेदोंने भी यही किया है। (मा० प्र०) अथवा, यदि कोई कहे कि किसीके गुणदोष न कहना, यह धर्मशास्त्रकी आज्ञा है तब आपने कैसे कहा? तो उसका उत्तर देते हैं कि हमने जो गुण-दोष कहे, वे वेदके कहे हुए हैं। (पं० रामकुमारजी) वा, साधु-असाधुके जो गुण-अवगुण हमने कहे हैं, वे हमने विधिप्रपञ्चमें पाये हैं। कुछ हमने ही नहीं कहे किंतु यह परम्परा तो वेदोंकी चलायी हुई है। (मा० प्र०) (ख) ब्रह्माजी पूर्व कल्पवत् सृष्टि रचते हैं। नित्य और अनित्य जितना भी यह चक्र जगत् है सबको ब्रह्माजीने उत्पन्न किया। उन उत्पन्न हुए प्राणियोंमेंसे जिन्होंने पूर्व कल्पमें जैसे कर्म किये थे वे पुनः जन्म लेकर वैसे ही कर्मोंमें प्रवृत्त होते हैं। जिस प्रकार भिन्न-भिन्न ऋतुओंके बारम्बार आनेपर उनके विभिन्न प्रकारके चिह्न पहलेके समान ही प्रकट होते हैं; उसी प्रकार सृष्टिके आरम्भमें सारे पदार्थ पूर्वकल्पके समान ही दृष्टिगोचर होते हैं। सृष्टिके लिये इच्छुक तथा सृष्टिकी शक्तिसे युक्त ब्रह्माजी कल्पके आदिमें बराबर ऐसी ही सृष्टि किया करते हैं। (पद्मपु० सृष्टिखण्ड अ० ३) यथा—'यथार्तावतुलिङ्गानि नाव रूपाणि पर्यये। दृश्यन्ते तानि तान्येव तथा भावा युगादिषु॥ करोत्येवंविधां सृष्टिं कल्पादीं स पुनः पुनः। सिसृक्षुश्शक्तियुक्तोऽसौ सृज्य शक्ति प्रचोदितः॥' (१२३-१२४)

नोट—२ 'गनि गुन दोष वेद बिलगाये' इति। (क) भले और बुरे दोनों ही सृष्टिमें हैं तब कौन कैसे जाने कि कौन भला है, कौन बुरा। अतएव वेदोंने गुण और दोष अलग-अलग बता दिये। (ख) 'गनि' का भाव कि संख्या कर दी कि इतने गुण हैं और इतने दोष हैं। (वै०) (ग) 'वेद बिलगाये' इति। 'बिलगाये' से पाया जाता है कि गुण-दोष मिलाकर रचना की गयी हैं। वेद शब्द 'विद ज्ञान' धातुसे बनता है। उसका विग्रह यह है, 'विदन्ति अनेन धर्मम्' इति वेदः। अर्थात् जिसके द्वारा लोग धर्मको जानते हैं। विहित कर्म करने और निषिद्ध कर्म न करनेको ही साधारणतः धर्म कहा जाता है। इसके लिये गुण और दोषोंका ज्ञान आवश्यक है। वह वेदोंने किया है।

नोट—३ 'कहहिं वेद इतिहास'। (क) 'प्रपञ्च' नाम इसलिये पड़ा कि यह जगत् पाञ्चभौतिक है अर्थात् पञ्चतत्त्वोंका ही उत्तरोत्तर अनेक भेदोंसे विस्तार है। (ख) 'गुन अवगुन साना' इति। गुण-अवगुण संयुक्त है। दोनों एक ही साथ मिले हुए हैं। मिले हुए तीन प्रकारसे होते हैं। एक तो साधारण गुण-अवगुण। वह यह कि 'एकमें गुण है और दूसरेमें अवगुण पर दोनों एक साथ रहते हैं। जैसे खट्टा वस्तु और मीठी वस्तु। दूसरे मुख्य गुण-अवगुण यह वह हैं जो एक साथ नहीं रहते। जैसे प्रकाश और अंधकार, सूर्य और रात्रि और तीसरे, कारण गुण-अवगुण। यह एकहीमें सने रहते हैं। जैसे एक ही व्यक्ति या वस्तु जिसमें प्रकटरूपसे गुण-ही-गुण हैं, उसमें ही कारण पाकर कुछ अवगुण भी होता है और जिसमें अवगुण ही हैं उसमें कारण पाकर कुछ गुण भी होते हैं। जैसे दूध, दही गुणदायक है पर ज्वरादि कारण पाकर कुपथ्य हैं। कलि अवगुणमय है पर उसमें एक गुण है कि शीघ्र मुक्ति को इसीमें केवल हरियशनामकीर्तनसे सुलभ है। विद्या आदि अवगुण पर खेतीके लिये गुण हैं। (वै०) (ग) 'सने' और वेदके 'बिलगाये' का स्वरूप आगे दिखाते हैं।

दुख सुख पाप पुन्य दिन राती। साधु असाधु सुजाति कुजाती॥ ५॥

दानव देव ऊँच अरु नीचू। अमिअ सुजीवनू^१ माहुरु मीचू॥ ६॥

माया ब्रह्म जीव जगदीसा। लच्छि अलच्छि रंक अवनीसा॥ ७॥

कासी मग सुरसरि कबिनासा^१। मरु मारव^२ महिदेव गवासा॥ ८ ॥

सरग नरक अनुराग बिरागा। निगमागम^३ गुण दोष बिभागा॥ ९ ॥

शब्दार्थ—सुजाति=अच्छी जाति, कुलीन। कुजाती=नीच जाति, खोटी जाति। दानव=दक्षकी कन्या 'दनु' के पुत्र कश्यपजीसे। दैत्य, असुर। अमिअ=अमृत। सुजीवन=सुन्दर जीवन। माहुरु=विष। मीचू=मृत्यु। लच्छि=सम्पत्ति=लक्ष्मी। यथा—'एहि बिधि उपजइ लच्छि जब सुंदरता सुखमूल॥' (१। २४७) रंक=दरिद्र। अवनीस (अवनी+ईश=पृथ्वीका स्वामी, राजा। महिदेव=ब्राह्मण। गवासा=गऊको खानेवाला=क्रसाई। म्लेच्छ। सरग=स्वर्ग। बिभागा=भाग (हिस्से) पृथक्-पृथक् कर दिये।

अर्थ—दुःख-सुख, पाप-पुण्य, दिन-रात, साधु-असाधु, उत्तम जाति, नीच जाति॥ ५॥ दानव-देवता, ऊँच-नीच (बड़े-छोटे, उत्तम-लघु), अमृत, सुन्दर जीवन और विष, मृत्यु॥ ६॥ माया, ब्रह्म, जीव और जगदीश, लक्ष्मी, दारिद्र्य, रंक, राजा॥ ७॥ काशी, मगध, गङ्गा, कर्मनाशा, मारवाड़, मालवा, ब्राह्मण, क्रसाई॥ ८॥ स्वर्ग, नरक, अनुराग-वैराग्य, (ये गुण-अवगुण विशिष्ट पदार्थ ब्रह्मसृष्टिमें पाये जाते हैं।) वेद-शास्त्रोंने गुण-दोषोंका विभाग कर दिया है॥ ९॥

नोट—१ ऊपर कहा कि विधिप्रपञ्च गुण और अवगुण मिश्रित है। अब उसके कुछ उदाहरण देते हैं। दुःख, पाप, रात्रि, असाधु, कुजाति आदि अवगुण और सुख, पुण्य, दिन, साधु, सुजाति आदि गुण हैं जो द्वन्द्व सृष्टिमें पाये जाते हैं।

नोट—२ 'अमिअ सुजीवन माहुरु मीचू' इति। प्रायः अन्य पुस्तकोंमें 'सजीवन' पाठ है पर उसका अर्थ सम्यक् प्रकार 'जीवन' (रा० प्र०), 'जीवन' (पं०, मा० प०) ऐसा कुछ महानुभावोंने किया है। यहाँ अमृतकी जोड़में विष ('माहुरु') और 'सुजीवन' की जोड़में 'मीचु' कहा गया है। 'सुन्दर जीवन' ही मृत्युकी जोड़में ठीक है। इसलिये यही पाठ उत्तम है और प्राचीनतम तो है ही। इस चरणके जोड़का चरण अयोध्याकाण्डमें यह है, 'जग भल पोच ऊँच अरु नीचू। अमिअ अमरपद माहुरु मीचू॥' (२। २९८) इसके अनुसार 'सुजीवन' का अर्थ 'अमरपद' ले सकते हैं।

टिप्पणी—१ 'माया ब्रह्म जीव जगदीस' इति। १ यहाँ 'माया' से त्रिगुणात्मिका माया जानिये जो तीनों गुणोंको परस्पर स्फुरित करके जीवको मोहमें फँसाती है। (क००) गोस्वामीजीने 'माया' का स्वरूप बाल, अरण्य और उत्तरकाण्डमें दिखलाया है। साथ-ही-साथ ब्रह्म और जीवके भी स्वरूप जनाये हैं। यथा—'मैं अरु मोर तोर तैं माया। जेहि बस कीन्हे जीव निकाया॥', 'गो गोचर जहँ लगी मन जाई। सो सब माया जानेहु भाई॥' (३। १५), 'माया ईस न आपु कहुं जान कहिए सो जीव। बंधमोक्षप्रद सर्वपर माया प्रेरक सीव॥' (३। १५) जीव अज्ञ है, ब्रह्म सर्वज्ञ, जीव मायाके वश, ब्रह्म मायाका प्रेरक। मं० श्लो० ६ देखिये। श्रीरामजी ब्रह्म हैं। यथा—'रामब्रह्म परमाथरूपा।' (२। ९३), 'राम ब्रह्म व्यापक जगजाना।' (१। ११६), 'राम ब्रह्म चिन्मय अबिनासी।' (१। १२०)

टिप्पणी—२ यहाँ 'ब्रह्म' और 'जगदीस' दो शब्द आये हैं, इसलिये 'जगदीस' से त्रिदेवको सूचित किया है। त्रिदेव गुणाभिमानि हैं, परन्तु गुणोंके वश नहीं हैं, सब कर्मोंसे रहित हैं और जीवोंको उनके कर्मोंके अनुसार फल देते हैं। अथवा, जगदीश-लोकपाल=ईन्द्रियोंके देवता (मा० प०)। अथवा ब्रह्मनिरावरणरूप और जगदीश ईश्वर सदा स्वतन्त्र। (रा० प्र०) जीव नियम्य (परतन्त्र, पराधीन) है और जगदीश ईश्वर नियामक (स्वतन्त्र) है।

१-क्रमनासा—को० राम। कर्मनासा—१७६२। कबिनासा—१६६१, १७२१, छ०, भा०, दा०, १७०४। १६६१ में 'कबिनासा' मूल पाठ रहा है परन्तु 'क' का 'क्र' बनाया गया है और 'वि' पर किञ्चित् हरताल है। हाशियेपर 'म' है, लेखकके हाथका सम्भव है। अयोध्याजीके महात्माओंकी पुस्तकोंमें 'कबिनासा' है। अतः हमने भी वही रखा है। विशेष पाठान्तरपर धियारमें देखिये। २-मारव-छ०, को० रा०, १७२१, १७६२। मारव-१६६१, १७०४। ३-निगमागम—१६६१। निगम-अगम—१७०४।

नोट—३ कुछ महानुभाव ऊपरकी अर्धाली 'भलेउ पोच सब बिधि उपजाये।' (६। ३) के साथ इस गणनाको लेकर शङ्का करते हैं कि 'क्या 'माया ब्रह्म जीव जगदीश' ब्रह्माके उपजाए हैं? यदि नहीं हैं तो उनको यहाँ क्यों गिनाया?' इसका उत्तर महात्मा यों देते हैं कि—(१) यहाँ गोस्वामीजीने दो भूमिकाएँ दी हैं, एक भले-बुरेके उपजानेकी और दूसरी गुण-अवगुण सने होनेकी। यह गणना (६। ४) 'कह्यो बेद इतिहास पुराना। बिधि प्रपंच गुन अवगुन साना॥' के साथ है। अर्थात् यहाँ कवि केवल यह गिन रहे हैं कि बिधि प्रपञ्चमें क्या-क्या गुण-अवगुण मिले पाये जाते हैं। सबका उपजाना नहीं कहा है। माया तो वह है कि 'सिव चतुरानन जाहि डेराहीं।' जीव ईश्वरका अंश है और ब्रह्म श्रीरामजी हैं कि 'उपजहिं जासु अंश ते नाना। संभु बिरचि बिष्णु भगवाना॥' फिर भला इनको ब्रह्माके 'उपजाये' कैसे कह सकते हैं? (मा० प्र०) अथवा, (२) 'जो ब्रह्माके उपजाये हैं, उन्हें विधि प्रपञ्चमें गिनो और जो विधि प्रपञ्चमें नहीं हैं, उन्हें प्रपञ्चमें न गिनो। यथा—'हृदय सराहत सीय लोनाई। गुरु समीप यत्न दोउ भाई॥' (१। २३७। १) में केवल श्रीरामजीहीके सराहनेका और 'सभय रानि कह कहसि किन कुसल रामु महिपालु। लखन भरत रिपुदमन सुनि भा कुबरी उर सालु॥' (अ० १३) में केवल 'कुसल रामु महिपालु' से दुःख होनेका अर्थ गृहीत है। तथा, 'वर्णानामर्थसंधानां रसानां छन्दसामपि। मङ्गलानां च कर्तारो वदे वाणीविनायकौ॥' मं० श्लो० १। में 'कर्तारो' शब्द वाणी और विनायक दोके विचारसे दिया गया, यही दोनों इन सबोंके कर्ता नहीं हैं। अर्थ करते समय किस-किसके कर्ता कौन हैं, यह पाठकको स्वयं विचारका अर्थ करना होता है। वैसे ही यहाँ भी बचाकर अर्थ करना चाहिये। (पं० रामकुमारजी) अथवा, (३) यहाँ द्रष्टाकी संख्याके निमित्त इनको भी गिनाया। (पंजाबी) अथवा (४) जो सुननेमें आवे वह सब प्रपञ्च है, शब्द सुननेमें आता है। ब्रह्म, माया, जीव शब्द इस प्रपञ्चहीमें कहे जाते हैं; इतना ही अंश लेकर इनको कहा। (रा० प्र०) अथवा (५) ब्रह्मका गुण सर्वव्यापकता है। यदि जगत् न हो तो ब्रह्मके व्यापकता कैसे कही जा सकती है और फिर कहेगा कौन? अतः ब्रह्मका व्यापकत्व गुण लेकर यहाँ इनको गिनाकर सूचित किया कि विश्वके उत्पन्न होते ही ये भी साथ आ गये। (मा० प०, रा० प्र०) वा, (६) जगदीश=लोकपाल। शरीर पाञ्चभौतिकमें माया है। इसी मायिक शरीरमें ब्रह्म, जीव और लोकपाल सने हैं; इस प्रकारसे कि नेत्रमें सूर्य, श्रवणमें दिशा, नासिकामें अधिनीकुमार, मुखमें वरुण, हाथमें इन्द्र, मनमें चन्द्रमा, इत्यादि। सम्पूर्ण इन्द्रियोंपर एक-एक देवताका वास है और जीवको कर्मानुसार यह शरीर भोगके लिये मिला, ब्रह्म भी अन्तर्यामीरूपसे इसमें है। यथा—'अहंकार सिव बुद्धि अज मन ससि विन महान। मनुज बास चर अचरमय रूप राम भगवान॥' (पाँडेजी) अथवा (७) विधि प्रपञ्च=दृश्यमान जगत्। यहाँ 'ब्रह्म' पर विशेष रूपसे कविका लक्ष्य नहीं है। यह दृश्यमान जगत् गुण-अवगुणसे सना है। इसमें माया और ब्रह्म दोनों एक साथ सने हैं। जीव और जगदीश दोनों एक साथ सने हैं। यह सारी रक्त प्रकृति-पुरुषमय होनेसे द्वन्द्व-प्रधान है। (गाँड़जी) अथवा (८) 'ग्रन्थकारने एक-एकका विरोधी कहा है। जैसे, दुःखका विरोधी सुख, पापका विरोधी पुण्य, इत्यादि। आगे छठवाँ चौपाईके उत्तरार्ध और सातवाँके पूर्वार्धमें दो-दोके विरोधी कहे हैं, जैसे अमृत और सजीवन (जीवनके साथ) अर्थात् अमृत और जीव इसके क्रमसे विरोधी माहुर और मृत्यु। माया और ब्रह्म इनके क्रमसे विरोधी जीव और जगदीश। (सुधाकर द्विवेदीजी) [माया और ब्रह्म तथा जीव और जगदीशकी जो जोड़ी बनायी है, इसमें किसको भला और किसको बुरा समझा जाय, यह समझमें नहीं आता; क्योंकि प्रत्येकमें एक-एक तो अच्छा ही है। पहले ब्रह्म, दूसरेमें जगदीश?] (९) (नोट)—विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तके अनुसार प्रलयकालमें भी यह सारा जगत् (बिना अचित् और ब्रह्म) सूक्ष्म-अवस्थामें अव्यक्त दशामें था। ब्रह्मकी इच्छासे यह सारा जगत् स्थूलरूपमें अनुभूत होने लगा। इसीकी सृष्टिका उत्पन्न होना कहते हैं। ब्रह्म, जीव और माया—ये तीनों तो प्रथम सृष्टिके पूर्ववस्थामें भी थे और सृष्टि होनेपर स्थूलरूपमें भी साथ ही हैं। तीनों नित्य हैं, तीनों सत्य हैं। जगत् (माया) भी सदासे है और जीव एवं ब्रह्म भी सदासे हैं। ब्रह्माको सृष्टिरचयिता कहा जाता है, वह केवल

इसलिये कि प्रभुकी इच्छासे उनके द्वारा सूक्ष्म जगत् स्थूलरूपमें परिणत होकर अनुभवमें आता है। ब्रह्म और जीव यद्यपि जगत्की तरह परिणामवाले नहीं हैं; तथापि देह आदिके बिना उनका भी अनुभव नहीं हो सकता। जीव और ब्रह्म भी स्थूल जगत्के द्वारा ही अनुभवमें आते हैं, औपचारिक कर्तृत्व ब्रह्माका कह सकते हैं। वस्तुतः ब्रह्ममें सूक्ष्म-स्थूल भेद कोई भी नहीं है। वह तो एकरस सर्वव्यापक है परन्तु व्याप्य जगत् और जीवके सूक्ष्म और स्थूल रूपके कारण ब्रह्मके भी सूक्ष्म और स्थूल दो रूप कहे जाते हैं। वैसे ही यहाँ भी सृष्टिमें उनकी गणना की गयी। इस तरह यह शङ्का ही उपस्थित नहीं हो सकती। अथवा, (१०) गुण-अवगुण दो तरहके हैं। १-कारण, २-कार्य। माया, ब्रह्म, जीव और जगदीश कारण गुण-अवगुण हैं। ब्रह्म आप ही चार लीलारूप धारण किये हैं। इन चारोंके जो कार्य गुण-अवगुण हैं उनके कर्ता विधि हैं। अर्थात् मायाका कार्य स्वर्ग, नरक, मृत्युलोककी प्राप्ति; ब्रह्मका कार्य सबको चेतन करना; जीवका कार्य हर्ष, शोक इत्यादि; जगदीशका कार्य उत्पत्ति, पालन, संहार है। ब्रह्मका प्रपञ्च कार्यरूप गुण-अवगुणमय है, उसमें ब्रह्मसे चारों रूप उसकी इच्छासे कारणरूप गुण-अवगुणमय हैं। (कर०)। परब्रह्मके चार स्वरूप ये हैं। १ ब्रह्मरूप सबका साक्षी, ईश्वररूप प्रदाता। २ जीवरूप भोक्ता। ३ माया इच्छाभूत। ४ भोग्य। (कर०) (११) ब्रह्मादि देवताओंकी प्रार्थनासे उनकी रची सृष्टिमें माधुर्य स्वरूपसे अपना ऐश्वर्य छिपाये हुए परब्रह्म प्रकट हुए। (१।४८, १।१९१) इस भावको लेकर उपजाये कहे जा सकते हैं। (रा० प्र०) (१२) वे० भू० रा० कु० दा०—'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च'। इस वैदिक श्रुतिके अनुसार माया, ब्रह्म और जीव तो किसीके बनाये नहीं हैं, तीनों नित्य हैं। और 'विधि' भी अपने ही बनाये नहीं हैं, भगवान्के बनाये हैं। सृष्टिक्रम बताते हुए शास्त्र कहता है कि 'अण्डमण्डकारणानि च चतुर्मुखं च स्वयमेव सृजति अण्डान्तर्गतवस्तूनि चेतनान्तर्गम्यां सन् सृजति।' अर्थात् प्रकृतिसे महत्तत्त्वाहङ्कार, पञ्चतत्त्व, पञ्चविषय और एकादश सूक्ष्मेन्द्रिय; और चतुर्मुख ब्रह्माके शरीरकी रचना स्वयं ब्रह्म करता है। ब्रह्माण्डान्तर्गत अन्य वस्तु जैसे दुःख-सुख आदि (माया, ब्रह्म, जीव, जगदीशको छोड़कर) बत्तीस जो यहाँ गिनाये गये हैं, इन्हें ब्रह्मादि चेतनोंके अन्तर्गम्य होकर अर्थात् इन्हींको निमित्त बनाकर रचना करता है जिससे वे तत्तद्रचित कहे जाते हैं। इससे निष्कर्ष यह निकला कि यहाँ वर्णित दुःख-सुखादि बत्तीस विधिने बनाये हैं और माया, ब्रह्म, जीव और जगदीश, (ब्रह्मा) ये चारों इन्हींमें सने हैं। सनी हुई वस्तु मध्यमें रहती है; इसीसे इनको सोलह-सोलहके बीचमें रखा है। (१३) वैजनाथजी लिखते हैं कि पूर्व लिखा गया कि गुण-अवगुण जो सने हुए हैं वे तीन प्रकारके हैं। उन तीनोंके यहाँ बारह-बारह उदाहरण देते हैं। (क) पाप-पुण्य, सृजति-कुजति, अमृत-विष, जीव-जगदीश, काशी-मग और महिदेव-गवासा इन बारहमें 'साधारण गुण' कहे। (ख) दुःख-सुख, साधु-असाधु, ऊँच-नीच, माया-ब्रह्म, रंक-अवनीश, सुरसरि-कबिनासा ये मुख्य गुण-अवगुण सनेके उदाहरण हैं। (ग) दिनमें प्रकाश गुण और घामादि अवगुण, रात्रिमें अन्धकार अवगुण और शीतलतादि गुण, दानवमें उपद्रव अवगुण और चौरता, उदारता आदि गुण, देवताओंमें शान्ति गुण और स्वार्थपरायणता अवगुण। जीवित रहना गुण और दुःखभोग अवगुण, मृत्युमें मर जाना अवगुण पर अयशी, दुःखी, अतिवृद्ध, मुक्तिभागी आदिके लिये मृत्यु गुण। संपत्ति-सम्बन्धमें भोजनवस्त्रादि भोगसुख गुण और अभिमानादि अवगुण, दरिद्रतामें दुःखभोगादि अवगुण और अमानता, दीनता गुण। मारवाड़में दुर्भिक्ष अवगुण और कभी-कभी तथा किसी-किसी वस्तुका सुख भी, मालवामें सदा सुभिक्ष गुण और कभी किसी बातका दुर्भिक्ष भी। स्वर्गमें सुखभोग गुण और सुकृत व्यापारका न होना अवगुण, नरकमें दुःखभोग अवगुण पर साँसतिके कारण जीवमें विकार नहीं रहता, चैतन्यता रहती है यह गुण, ये कारण गुण-अवगुण सनेके उदाहरण हैं। (वैजनाथजी अनुराग-यिगमको गुण-अवगुणमें नहीं गिनते। वे अर्थ करते हैं कि 'गुणोंमें अनुराग चाहिये और अवगुणोंसे वैराग्य होना चाहिये।') ये गुण-अवगुण कैसे जाने जायें? उसपर कहते हैं 'निगमागम गुण दोष विभागा।'

मा० पी० खण्ड-एक ७—

नोट—४ 'कासी मग सुरसरि कबिनासा' इति। काशी मुक्ति देती है। यथा—'आकर चारि जीव जग अहरी। कासी मरत परम पद लहहीं॥' (१। ४६), 'काश्यां मरणांमुक्तिः' श्रुति। 'मग'—मगह, मगहर और मगध इसीके नाम हैं। त्रिशंकुके रथकी छाया जिस भूमिपर पड़ती है उस देशका नाम मगह (मगध) है, जो दक्षिण बिहारका प्राचीन नाम है। यह छिद्यानवे कोश पूर्व-पश्चिम और चौंसठ कोश उत्तर-दक्षिण है। कहते हैं कि यहाँ मरनेसे सद्गति नहीं होती; यह गुरुद्रोहका फल है। त्रिशंकुकी कथा 'कबिनासा' में देखिये। सुरसरि स्वयं पावन हैं और त्रैलोक्यको पावन करनेवाली हैं तथा मुक्ति देनेवाली हैं, भगवान्‌के दक्षिण अँगूठेसे इनकी उत्पत्ति होती है। कविनाशा (कर्मनाशा) अपवित्र है, स्नान करनेवालोंके सुकुतोंकी नाशक है और गुरुद्रोही, चाण्डाल त्रिशंकुके शरीरके पसीने और मुखके लारसे इसकी उत्पत्ति है। यह नरकमें डालनेवाली है।

'कबिनासा' इति। इस नदीका सम्बन्ध राजा त्रिशंकुसे है। इसने चाहा था कि यज्ञ करके इसी शरीर-सहित स्वर्गको जायँ। उसने गुरु वसिष्ठजीसे अपनी कामना प्रकटकर यज्ञ करानेकी प्रार्थना की। उन्होंने समझाया कि सशरीर स्वर्गकी प्राप्ति नहीं हो सकती। तब वह वसिष्ठजीके पुत्रोंके पास गया और उनसे यज्ञ करानेकी प्रार्थना की। वे बोले कि जब पिताजीने नहीं कर दिया तब हम ऐसा यज्ञ कैसे करा सकते हैं। इसपर राजाने कहा कि हम दूसरा गुरु कर लेंगे। यह सुनकर पुत्रोंने शाप दिया कि चाण्डाल हो जा। तदनुसार राजा चाण्डाल हो गया। फिर वह विश्वामित्रजीकी शरणमें गया और हाथ जोड़कर उनसे अपनी अभिलाषा प्रकट की। उन्होंने यज्ञ कराया पर देवताओंने हविर्भाग न लिया। तब वे केवल अपने तपस्याके बलसे उसको सशरीर स्वर्ग भेजने लगे, यह देखकर इन्द्रने उसे मर्त्यलोककी ओर ढकेल दिया जिससे वह उलट (सिर नीचे, पैर ऊपर) त्राहि-त्राहि करता हुआ नीचे गिरा। विश्वामित्रने अपने तपोबलसे उसे आकाशमें ही रोककर दक्षिणकी ओर दूसरे ही स्वर्गकी रचना आरम्भ कर दी। देवताओंकी प्रार्थनापर विश्वामित्रजीने सप्तर्षि और नक्षत्र जो बनाये थे उतने ही रहने दिये और कहा कि त्रिशंकु जहाँ है वहाँ रहेगा। (वाल्मी० १। ५७) उसके शरीरसे जो पसीना और मुखसे लार गिरी वही कर्मनाशा नदी हुई। कोई कहते हैं कि यह रावणके मूत्रसे निकली है पर कुछ लोगोंका मत है कि प्राचीन कालमें कर्मनिष्ठ आर्य ब्राह्मण इस नदीको पार करके कीकट (मगध) और वज्र देशमें नहीं जाते थे; इसीसे यह अपवित्र मानी जाती है। यह शाहाबाद जिलेके कैमोर पहाड़से निकलकर चौंसाके पास गङ्गाजीमें मिली है।

'कबिनासा' 'कर्मनासा' पाठपर विचार। दोनों पाठ 'कर्मनासा' हीके बोधक हैं। कभी-कभी कविवर अपने अधिकृत वृत्त या छन्दमें बैठाने और खपानेके लिये किसी नाम वा शब्दके अक्षरोंका सङ्कोच करके उसका लघु रूप दे देते हैं। उससे भी उसके उसी बृहत् और पूर्ण रूपका बोध होता है और उसी मूलार्थका ग्रहण किया जाता है। क्योंकि ऐसा न्याय है 'नामैकदेशे नामग्रहणम्।' पुरातन कविलोग प्रायः इस न्यायका अनुसरण करते थे। प्रसिद्ध टीकाकार श्रीमल्लिनाथसूरिने 'किराताजुनीय' के 'कथाप्रसंगेन जनैरुदाहृतादनुस्मृताखण्डलसुनृक्कमः। तवाभिधानाद् व्यथते नताननः सुदुस्सहान्मन्त्रपदादिवोरगः॥' इस श्लोकके 'तवाभिधानात्' की टीका करते हुए 'तव' का उरग पक्षमें इस प्रकार अर्थ किया है। 'नामैकदेशग्रहणे नाममात्रग्रहणमिति न्यायात्।' 'तश्च वश्य तवौ ताक्ष्यवासुकी तयोरभिधानं यस्मिन्पदे तस्मात्।' अर्थात् 'तव' के 'त' अक्षरसे ताक्ष्य और 'व' से वासुकी नामक नागराजका ग्रहण हुआ। इसी प्रकार 'कबिनासा' के 'क' अक्षरसे कर्म माना जायगा। कर्मका ही लघु या सांकेतिक रूप 'क' है और उसका अर्थ भी कर्ता, सृष्टिकर्ता ब्रह्मपरक है जो कर्मके अधिष्ठाता देव हैं। फिर 'क' सूर्यको भी कहते हैं जो कर्मका सञ्चालक है 'मार्गो वेधसि वन्धे पुंसिकः कं शिरोऽम्बुनोः' (अमरकोश) (व्यासजी, पं० श्रीहनुमत्प्रसाद त्रिपाठी)

गौड़जी—कबिनासा (कं=आनन्द, विनासा=नाशक) =स्वर्गके आनन्दको विनाश करनेवाली नदी। 'नाक' शब्दका भी इसी प्रकार (न+अ+कं=नाकम्) अर्थ करते हैं। 'कबिनासा'=कर्मनासा नदी जो सत्कर्मोंका ही नाश करती है।

‘क्रमनासा’ से ‘कबिनासा’ पाठ अच्छा है क्योंकि ‘कर्म’ शब्दमें सत् और असत् दोनोंका ही समावेश है। परन्तु यहाँ केवल सत्कर्म ही अभिप्रेत है। इस तरह कर्मनाशामें अतिव्याप्ति दोष है। कबिनासामें अतिव्याप्ति नहीं है। हाँ, अप्रसिद्धि कह सकते हैं।

नोट—५ आदिमें लिखा है कि ‘कहहिं वेद इतिहास पुराना। विधिग्रंथ गुन अवगुन साना॥’ और अन्तमें लिखते हैं कि ‘निगम अगम गुन दोष बिभागा।’ इससे यह जनाया कि गुण-अवगुण सानेका स्वरूप और उन (गुण-अवगुण) के विभागका स्वरूप दोनों वेद-पुराणोंमें दिखाये गये हैं। (पं० रामकुमार)

दो०—जड़ चेतन गुन दोष मय बिश्व कीन्ह करतार।

संत हंस गुन गहहिं पय परिहरि बारि बिकार॥६॥

शब्दार्थ—बिश्व-संसार। करतार (कर्तार)—ब्रह्मा, परमेश्वर। पय-दूध। बारि-जल। बिकार-दोष। गहहिं—ग्रहण करना; लेना।

अर्थ—इस जड़, चेतन और गुणदोषमय विश्वको ब्रह्माने रचा है। सन्तरूपी हंस दोषरूपी जलको छोड़कर गुणरूपी दूधको ग्रहण करते हैं॥ ६॥

नोट— यहाँ गुण, दोष और जड़, चेतनको ब्रह्माका बनाया नहीं कहा।

टिप्पणी—१ (क) अब ‘विधिग्रंथ गुन अवगुन साना’ का स्वरूप दिखाते हैं कि दूध-पानीकी नाई मिला है। पहले साना कहकर यहाँ विभाग किया कि दूध और पानी मिला है, सन्तने दूध-पानीके स्वरूपको अलग कर दिया। (ख) सन्तको हंसकी उपमा देनेका भाव यह है कि जैसे दूधमें जल मिला हो तो पहचाननेवाले बता देंगे कि इसमें कितना जल है और कितना दूध; इसी तरह वेद-शास्त्र बताते हैं कि प्रत्येक वस्तुमें क्या गुण है और क्या दोष। परन्तु जैसे दूधमेंसे जल निकालकर दूध-दूध हंस पी लेता है, ऐसा विवेक हंसको छोड़कर और किसीमें नहीं है, वैसे ही दोषको छोड़कर केवल गुण सबमेंसे निकालकर ग्रहण कर लेना, यह केवल सन्तहीका काम है, दूसरेमें यह सामर्थ्य नहीं। यथा—‘सगुन वीरु अवगुन जलु ताता। मिलइ रचइ परंपरु बिधाता॥ भरतु हंस रविबंस तझगा। जनमि कीन्ह गुन दोष बिभागा॥ गहि गुन पय तजि अवगुन बारी। निज जस जगत कीन्ह उँजियारी॥’ (अ० २३२) इससे विदित होता है कि कर्तारसे अधिक उपकार वेदोंने किया है और उनसे अधिक उपकार सन्त करते हैं। (ग) सन्त-असन्तके गुण-दोष संग्रह-त्यागहीके अर्थ बखाने हैं। इनके द्वारा सबको प्राप्त हो सकते हैं; क्योंकि इन्होंने गुण-दोषको अलग-अलग कर दिये हैं।

सुधाकर द्विवेदीजी—इस दोहेसे ग्रन्थकारने यह सूचित किया है कि इस संसारमें जो दोषोंसे बचा रहे, गुणोंहीको ग्रहण करे, वही सन्त है। इस प्रकारसे यह दोहा सन्तका लक्षणरूप है।

अलङ्कार—सन्तमें हंसका आरोप किया गया, इसलिये गुणमें दूध और विकारमें जलका आरोप हुआ। यहाँ ‘परम्परितरूपक’ है।

अस बिबेक जब देइ बिधाता। तब तजि दोष गुनहिं मनु राता॥ १॥

शब्दार्थ—राता-रत होता है, लगता है। अनुरक्त होता है।

अर्थ—जब विधाता ऐसा (हंसका-सा) विवेक दें, तभी दोषको छोड़कर गुणहीमें मन रत (अनुरक्त) होता है॥ १॥

टिप्पणी—१ ‘यहाँ विवेकप्राप्तिके दो कारण लिखे, एक सत्संग, दूसरा विधि। क्योंकि जगत् विधाताका बनाया है। यथा—‘भलेउ पोच सब बिधि उपजाये।’ सो जब वे ही विवेक दें कि हमने ऐसा बनाया है, यह दोष है, यह गुण है, तब विवेक होवे। पुनः, सन्त विधिके बनाये हुए गुणको ग्रहण किये हैं,

१ ग्रहहिं—१७२१, १७६२, छं०, १७०४ (शं० ना०), परन्तु रा० प० में ‘गहहिं’ है। १६६१ में ‘ग्रहहिं’ था पर हरताल देकर ‘गहहिं’ बनाया है।

दोषको त्यागे हैं। अतः इनके सत्सङ्गसे विवेक हो सकता है।' २ 'वेदका बताया हुआ न समझ पड़ा, तब कहा कि 'अस विवेक जब देइ विधाता।' क्योंकि जो वेदके बतानेमें विवेक होता तो विधाताके देनेका कौन काम था?' ३ 'प्रथम सन्तोंके गुण-दोष निरूपण किये, फिर विधिप्रपञ्चद्वारा सन्त-असन्ते गुण-दोष कहे, अब तीसरा प्रकार लिखते हैं।'

काल सुभाउ करम बरिआई। भलेउ^१ प्रकृति बस चुकइ भलाई॥ २॥

सो सुधारि हरिजन^२ जिमि लेहीं। दलि दुख दोष बिमल जसु देहीं॥ ३॥

खलउ करहिं भल पाइ सुसंगू। मिटइ न मलिन सुभाउ अभंगू॥ ४॥

शब्दार्थ—बरिआई=बलात्, जबरदस्ती, जबरई। अभंगू=न भङ्ग होनेवाला, अमिट, दृढ़, अनाश्वान्। प्रकृति=माया। दलि=नाश करके।

अर्थ—(१) कालके स्वभावसे, कर्मकी प्रबलतासे मायाके वश होकर भले भी भलाईसे चूक जाते हैं॥ २॥ उस चूकको जैसे हरिजन सुधार लेते हैं और दुःख-दोषको दलकर निर्मल यश देते हैं (वैसे ही) खल भी सुसंग पाकर भलाई करते हैं। (खलतासे चूक जाते हैं। परन्तु) उनका मलिन स्वभाव अभंग है, मिटता नहीं।^३ (पं० रामकुमार, मानस पत्रिका ३-४)।

अर्थ—(२) काल, स्वभाव और कर्मकी प्रबलतासे मायाके वश भला भी भलाईसे चूक जाता है॥ २॥ उस चूकको भगवद्भक्त सुधार लेते हैं, दुःख-दोषको मिटाकर निर्मल यश देते हैं जैसे खल भी सत्संग पाकर भलाई करने लगते हैं (परन्तु) उनका मलिन स्वभाव, जो अमिट है, नहीं छूटता। ३-४ (मानस परिचारिका)।^४

१ पाठान्तर—'भलउ'—(व्यासजी)। २ 'हरितन'—यह पाठ दो-एक प्राचीन प्रतियोंमें मिलता है। काशिराजकी रामायण-परिचर्या और सन्त-उन्मनी टीकामें भी यही पाठ है। 'जिमि' का 'जैसा' अर्थ है; यह अर्थ लेनेसे आगे-पीछेकी चौपाइयोंसे सम्बन्ध मिलता है। शब्दार्थ और अन्वय करनेमें जो अड़चने पड़ रही हैं—ये 'हरितन' पाठमें नहीं बाधा डालतीं। 'हरिजन' पाठमें आगे-पीछेकी चौपाइयों ठीक-ठीक नहीं लगतीं, इसमें श्रीद्विवेदीजी भी सहमत हैं। 'हरितन' पाठ लेकर सन्त श्रीगुरुसहायलालजीने कई प्रकारसे अर्थ किया है। रामायण-परिचर्यामें अर्थ यों किया है कि 'सो साधुओंको चूक हरि आप सुधार लेते हैं।' जैसे कोई राहमें चलते पाँव ऊँचा-नीचा पड़नेसे गिर पड़े तो उसीका आत्मा 'तनुको झाड़-पोछ धोय' लेता है, औपधियोंसे चोटको भी सँवारता है और फिर यह दशा नहीं आने देता; अपनी चूकको उपदेश मान लेता है। बाबा हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि 'यहाँ तनकी उपमा देकर साधुओंको हरिका तन जनाया, ताते (इसलिये) हरिकी प्रीति साधुमें विग्रहवत् उहराया'। मा० त० वि०—'तन=अल्प (तनुः काये कृशे चाल्पे विरलेऽपि च वाच्यवत्) जैसे अल्प ही चूक हो तद्वत् हरि उसे सुधार लेते हैं।'

३ पं० रामकुमारजी 'जिमि' पद 'सो सुधारि हरिजन' के साथ लेकर 'तिमि' पद आगेकी चौपाईमें लगाते हैं और यों अर्थ करते हैं कि 'तैसे ही खलको खल सुधार लेते हैं, भलाईसे निवृत्त करके मलिन कर्ममें प्रवृत्त करते हैं। सत्संग-जनित धर्म और यशको नाश करके अधर्म और अपयशको प्राप्त करते हैं क्योंकि खलका मलिन स्वभाव अभंग है, मिटता नहीं; सत्संग पाकर भी न मिटा। जैसे सन्तोंका निर्मल अभंग स्वभाव कुसंगसे न मिटा। साधुके संगसे अधर्म धर्मसंग होता है, असाधुके संगसे धर्म अधर्मसंग होता है।'

इस प्रकार इस अर्थमें अपनी ओरसे बहुत-से शब्द जो कोष्टकमें दिये जाते हैं, बढ़ाकर अन्वय ठीक हो सकता है। (जब) भले भलाईसे काल स्वभावादिके वश हो जाते हैं (तब) जैसे हरिजन..... (वैसे ही) खल खलोंको सुधार लेते हैं; जब वे) खल सत्संग पाकर (अपनी खलतासे चूककर) भलाई करने लगते हैं क्योंकि उनका स्वभाव.....। 'सुधारक द्विवेदीजी इस अड़चनको बचानेके लिये 'सो सुधारि' इस अर्द्धालीका अर्थ यों करते हैं 'परन्तु महात्मा लोग अच्छे लोगोंके दोषोंको सुधारकर, जिमि लेहीं (=जें लेते हैं) अर्थात् उस सन्तको शुद्धकर उसके दोषोंको खा लेते हैं (खा डालते हैं)।' और लिखते हैं कि 'ऐसा अर्थ करनेसे चौपाइयोंकी संगति हो जाती है।' (मा० पं०)

४ मा० प्र०—'यहाँ अर्थ अवरोधसे किया गया है, 'जिमि' वाचक पद आगेकी चौपाईके साथ है। 'जिमि' को 'हरिजन' के साथ लगानेमें कोई उपमेय ठीक नहीं जान पड़ता।'

नोट-१ इन चौपाइयोंमें यह दिखाया है कि जो भले हैं उनके अन्तःकरणमें भलाई बनी हुई है; इसीसे यदि वे काल-कर्मादिकी प्रबलतासे कभी कुमार्गमें पड़ गये तो भी जैसे ही सन्तोंका सङ्ग उन्हें मिला, वे सुधर जाते हैं। खल स्वाभाविक ही मलिन होते हैं। यदि दैवयोगसे उनको सत्संग प्राप्त हुआ तो वे सुमार्ग पर चलने लगते हैं, परन्तु ज्यों ही उन्हें कुसङ्ग मिला वे भलाई छोड़ अपने पूर्व स्वभावको ग्रहण कर लेते हैं।

नोट-२ 'काल सुभाउ करम बरिआई।' इति। गोस्वामीजीने अन्य स्थानोंपर भी ऐसा ही कहा है। यथा—'काल, करम, गुन, सुभाउ सबके सीस तपत।' (वि० १३०) 'काल बिलोकत ईस रुख भानु काल अनुहारि। रबिहि राहु राजहि प्रजा बुध ब्यवहरहि बिचारि॥' (दोहावली ५०४) और इनसे बचनेकी युक्ति भी श्रीरामचरितमानसहीमें बता दी है कि 'काल धर्म नहि ब्यापहि ताही। रघुपति चरन प्रीति अति जाही॥' 'नट कृत कपट बिकट खगराया। नट सेवकहि न ब्यापहि माया॥' 'हरि माया कृत दोष गुन बिनु हरि भजन न जाहि। भजिय राम सबकाम तजि अस बिचारि मन माहि॥' (७। १०४) यहाँ प्रायः लोग यह शङ्का किया करते हैं कि बड़े-बड़े ज्ञानी-ध्यानी हरिभक्त सन्त भी काल-कर्मके कठिन भोगोंको भोगते हुए देख पड़ते हैं और ग्रन्थकारने स्वयं ही कहा है कि 'कालकर्म गुन सुभाव सबके सीस तपत' तो ये दोनों तो परस्पर विरोधी बातें हैं, इनमें संगति कैसे हो?

इस विषयमें 'नहि ब्यापहि' पदपर विचार करनेसे यह विवाद रह ही नहीं जाता। सन्त, हरिभक्त, ज्ञानी, ध्यानी सभी अवश्य प्रारब्ध भोग करते हैं। यह शरीर ही प्रारब्धका स्थूल रूप है, ऐसा भी कहा जा सकता है और शरीर प्रारब्ध कर्मोंके भोग करनेके लिये ही मिलता है पर उनको दुःखका उतना भान नहीं होता, सूलीका साधारण काँटा हो जाता है। क्योंकि उनका मन तो नित्य-निरन्तर भगवान्‌में अनुरक्त रहता है। 'मन तहै जहै रघुवर बँदेही। बिनु मन तन दुख सुख सुधि केही॥' (अ० २७५) जो

नोट-अर्थ (१) में 'कालके स्वभाव और कर्मकी प्रबलता' ऐसा अर्थ किया गया है और अर्थ (२) में काल, स्वभाव और कर्म तीनोंको पृथक्-पृथक् मानकर अर्थ किया गया है।

'कालके स्वभावसे' और 'कर्मकी प्रबलतासे' इन दोनोंका भाव एकही-सा जान पड़ता है, इससे काल और स्वभाव दोनोंको अलग-अलग लेनेसे एक बात और बढ़ जाती है और गोस्वामीजीने अन्यत्र इनको अलग-अलग लिखा भी है। यथा—'कालके, करमके सुभायके, करैया राम वेद कहैं साँची मन गुनिये।' (बाहुक) पुनः, यथा—'काल, करम, गुन, सुभाउ सबके सीस तपत।' (विनय० १३०)

'समय (काल), लिखनेका कारण यह है कि समय अत्यन्त प्रबल होता है। यथा, 'समय एव करोति बलाबलम्।' यह एक ही है जो मनुष्यको कमजोर और जोरावर बनाता है। 'कालो जयति भूतानि कालः संहरते प्रजाः। कालः स्वप्ने च जागर्ति कालो हि दुरतिक्रमः॥' अर्थात् काल सब जीवोंको जीत लेता है, प्रजाका संहार करता है। वह स्वप्नमें भी जागता रहता है, अतः कालका कोई उलझन नहीं कर सकता। समयको कोई दबा नहीं सकता। समय जबरदस्त होता है एवं स्वभाव भी अमिट होता है। 'स्वभावो यादृशो यस्य न जहाति कदाचन।' बिहारोने भी लिखा है कि 'कोटि जतन कीजै तऊ प्रकृतिहिं परै न बीच। नल बल जल ऊँचो चढ़ै अन्त नीचको नीच॥' एवं प्रारब्ध भी 'प्रारब्धमुत्तमजना न परित्यजन्ति।' श्रुतिमें भी लिखा है 'प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षयः।' एवं प्रारब्ध भी बलवान् होता है। ये तीनों आपसमें एक-दूसरेसे चढ़े-बढ़े हैं।' (सू० मिश्र)

निकृष्ट कालमें शुभ कार्य भी करो तो सिद्ध नहीं होता। देखिये राजा परीक्षितपर कलियुगका प्रभाव पड़ ही तो गया, उसने राजाकी मति फेर ही तो दी, जिससे राजा भलाईसे चूक गये और मुनिके गलेमें साँप डाल दिया। पुनः, दुर्मिश्र आदि आपत्तिमें कितने ही अपने धर्मको तिलाञ्जलि दे देते हैं।

कर्म तीन प्रकारके होते हैं। संचित, प्रारब्ध और क्रियमाण। पूर्वजन्मोंमेंसे कुछ कर्म प्रारब्धरूप होकर इस शरीरमें भोगनेको मिलते हैं। कर्मकी प्रबलतासे राजा नृगको दत्तगौके पुनर्दानसे गिरगिट होना पड़ा। 'प्रकृति' (अर्थात् माया) के वश सतीजी भलाईसे चूकीं कि पतिसे झूठ बोलीं। यथा—'बहुरि राम मायहि सिरु नावा। प्रेरि सतिहि जेहि झूठ कहावा॥' (१। ५६)

विषय-भोगमें प्रवृत्त रहते हैं, उनको दुःख-सुख पूर्ण रीतिसे व्यापता है, हरिचरणगत सन्तोंको दुःखके अनुभव करनेका अवसर ही कहाँ? इसीसे उनपर काल कर्मादिका प्रभाव नहीं जान पड़ता। जैसा कहा है, 'ज्ञान काटै ज्ञानसे, मूरख काटै रोय।' यही तो अन्तर साधारण जीवों, भगवद्भक्तों और ज्ञानियोंमें है। काल कर्मपर विशेष पिछली पादटिप्पणीमें आ गया है।

अर्थ—(३) सो (उस चूकको वा उनको) हरि (भगवान्) जनकी नाई (तरह) सुधार लेते हैं और उनको दुःख-दोष दूर करके निर्मल यश प्राप्त करा देते हैं।* (रा० प्र०)

टिप्पणी—१ (क) अब धर्मके द्वारा सन्त-असन्तके गुण-दोष दिखाते हैं। 'कालके स्वभावसे, कर्मके बरिआईसे' यह अर्थ ठीक है, क्योंकि साधुका स्वभाव समीचीन है, उसके वशसे, भलाईसे कैसे चूके? † सत्सङ्ग पाकर खल भलाई करते हैं; इससे यह न समझना कि कुसङ्ग पाकर साधु चूकते होंगे। सत्सङ्ग पाकर नहीं चूकते, वे तो 'फनि मनि सम निज गुन अनुसरहीं।' (१। ३) इसीलिये कालस्वभाव-कर्ममायाके वश भलेका चूकना कहा, न कि साधुका। अथवा, (ख) जो सन्त हंसरूपी हैं वे कालादिके वश कभी नहीं चूकते। यथा, 'कोटि बिग्र ते संतकर मन जिमि नीति न त्याग।' (६। ३३) जैसे हंस दूध ही ग्रहण करते हैं, पानी नहीं; वैसे ही जिन्होंने हंसका-सा विवेक विधातासे नहीं पाया है, वे कालादिके बरिआईसे चूकते हैं और उनको हंसरूपी सन्त सुधारते हैं। तात्पर्य यह है कि सामान्य सन्त चूकते हैं, विशेष सन्त सुधारते हैं।

नोट—३ यहाँ सुधारनेमें 'हरिजन' शब्द है और पूर्व 'चूकने' में 'भलेउ' शब्द है। शब्दोंके भेद सूचित करते हैं कि 'भले' वे हैं कि जिनको विधातासे हंसका-सा विवेक मिला है पर जो 'हरिजन' नहीं हैं वे चूक जाते हैं, क्योंकि उनके कर्मानुसार विधातासे विवेक दिया जो कालादिकी प्रबलतासे जाता रहा। 'हरिजन' इन भले जनोको सुधार लेते हैं और स्वयं नहीं चूकते, क्योंकि ये तो सदा भगवान्के आश्रयमें रहते हैं, इनको सदा भगवान्का बल है तब भला 'सीम कि चौपि सकै कोउ तासू।' (२) 'बुद्ध भलाई' से ध्वनित होता है कि भलाईसे चूकते हैं पर मन सात्त्विक ही बना रहता है। (बाबा हरिदास)। ३ 'मिटै न.....' इति। यहाँ दिखाया कि सन्त और खल दोनोंका ही स्वभाव अटल है। कुसङ्ग पाकर भी सन्तका स्वभाव निर्मल ही रहता है और सुसङ्ग पाकर भी खलका स्वभाव मलिन ही रहता है। ४ पं० सूर्यप्रसाद मिश्र—'इस लेखसे ग्रन्थकारने यह भी सिद्धान्त किया कि साधुका लक्षण धर्ममय और असाधुका लक्षण अधर्ममय ठीक नहीं है। अब ग्रन्थकार अगली चौपाई (सो सुधारि) से यह दिखलाते हैं कि ऊपरकी बातें (काल सुधाउ) तो ठीक हैं पर भक्तोंके लिये नहीं, क्योंकि भक्तोंकी चूक तो आप-ही-आप महाराज सुधार लेते हैं और पापीको प्रायश्चित्त कराके उसके दुःखको नाशकर निर्मल यश प्राप्त कर देते हैं।'।

टिप्पणी—२ (क) 'सो सुधारि हरिजन जिमि लेहीं' इति। भाव यह है कि सन्तोंका यह सहज स्वभाव है, इसीसे वे सुधार लेते हैं। यथा—'संत बिटय सरिता गिरि धरनी। परहित हेतु सबहि कै

* इस अर्थमें 'हरि जन जिमि' ऐसा अन्यय किया गया। पुनः, ऐसा भी अन्यय सन्त-उन्मनी टीकाकारने किया है—'हरि जन (चूक) जिमि सुधारि लेहीं तद्वत् दुखदोष दलि सो (उसे) विमल यश देहीं', अर्थात् हरि जनकी चूक जैसे सुधार लेते हैं, वैसे ही उसके दुःख-दोषको दलकर उसे विमल यश देते हैं। भगवान् अपने दासोंकी चूक सुधारते आये हैं, वैसे ही अब भी सुधारते हैं। मिलान कीजिये, 'रहति न प्रभु चित चूक किये की', 'अपि चेत्युदाराचरो भक्तो मामनन्यभाक्'। साधुरेव स मन्तव्यः सप्यग्व्यवसितो हि सः॥ 'जन अवगुन प्रभु मान न काक', 'मोरि सुधारिहि सो सब भौती।' इत्यादि।

† सु० मिश्रजी और मानस मयङ्गकारने 'काल, कर्म, स्वभाव ऐसा ही अर्थ किया है। इनका मत टिप्पणी (ख) से मिलाता है कि 'भलेउ' और 'हरिजन' में भेद है। भले कर्म, स्वभाव, कालके वश चूकते हैं पर रामभक्त कदापि नहीं चूकते, वे दूसरोंकी चूकको सुधारते हैं।

करनी॥' (७। १२५), 'पर उपकार बचन मन काया। संत सहज सुभाउ खगराया॥' (७। १२१) राजा परीक्षितकी चूक हरिजन शुकदेवजीने सुधार दी और सतीकी चूक शिवजीने। (ख) 'दुख दोष' इति। नुरा कर्म दोष है, दोषका फल दुःख है। यथा—'करहि पाप पावहि दुखहि भवतज सोक बियोग', 'नर सरीर धरि जे पर पीरा। करहि ते सहहि महाभव भीरा॥' (७। ४१) मनमें चूक होनेका दुःख हुआ और चूक ही दोष है; इन दोनोंको मिटा देते हैं। (नोट—मिश्रजी कहते हैं कि प्रसङ्गानुकूल 'दुःख-दोषसे पाप और पापजनित दुःखका तात्पर्य नहीं हो सकता। 'दुःख-दोष' एक शब्द मानना ही ठीक होगा।) (ग) 'बिमल जसु देही' इति। अर्थात् उनको संसारमें निर्मल यश प्राप्त करा देते हैं। सुयशका भाजन बना देते हैं, सभी उनकी प्रशंसा करने लगते हैं। यश धर्मका फल है, अतः यह भी भाव निकलता है कि भगवद्भक्तों वा भगवत्-कृपासे अधर्म भी धर्मका फल देता है। [पुनः, कुछ लोगोंके मतानुसार 'बिमल जस' से 'निर्मल भगवद्भक्त' का तात्पर्य है; जैसे परीक्षितजी, सतीजी और काकभुशुण्डिजीको मिला।] (घ) 'अभंगू' से सूचित किया कि अनेक जन्मोंसे ऐसा स्वभाव पड़ता चला आया है; इसीसे अमिट है।

नोट—४ यहाँ यह शङ्का प्रायः सभीने की है कि पूर्वमें कहा है कि, 'सठ सुधरहि सतसंगति पाई।' और यहाँ कहते हैं कि 'मिटइ न मलिन सुभाउ अभंगू।' इसमें पूर्वापर विरोध-सा दीखता है? और इसका समाधान भी अनेक प्रकारसे किया गया है—(१) यहाँ 'खल' का स्वभाव कहा गया है और पहले 'शठ' का। यही 'शठ' और 'खल' में भेद दिखाया। खल और शठके लक्षण दोहावलीमें यों कहे हैं। 'जो पै मूढ़ उपदेश के होते जोग जहान। क्यों न सुयोधन बोधि के आये श्याम सुजान॥' (४८३), 'फूलइ फरइ न बेत जदपि सुधा बरषहि जलद। मूरख हृदय न चेत जो गुर मिलै बिरंचि सम॥' (४८४), 'जानि वृद्धि जो अनीति रत जागत रहइ जो सोइ। उपदेसिबो जगाइबो तुलसी उचित न होइ॥' 'सठ सहि सौंसति पति लहत सुजन कलेस न कार्य। गढ़ि गुड़ि पाहन पूजिए गंडकि सिला सुभाय॥' (३९२) (२) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि सामान्य खल सत्संगसे सुधरते हैं, उन्हींको 'शठ' कहा था और यहाँ विशेष खलको कहा है कि जिनका मलिन स्वभाव सत्सङ्गसे भी नहीं मिटता। (३) यदि 'शठ' और 'खल' को एक ही पापें तो उत्तर यह होगा कि सुधरना तो दोनों ठौर कहा है, 'सठ सुधरहि' और 'खलउ करहि भल।' 'पूर्वके किञ्चित् सुपुत्र संस्कारको जागृत् कर देना' सत्संगहीका काम है। जिनकी क्रूर युद्धि है वे नाना धर्म-कर्म-ज्ञान, ईश्वर-चिन्तनमें प्रवृत्त हो जाते हैं पर रजोगुण वा तमोगुण संसृष्ट स्वभाव नहीं जाता, क्योंकि प्रकृति जो पड़ गयी सो पड़ गयी। 'चोर चोरीसे गया न कि हेरा फेरीसे' यह लोकोक्ति है। पुनः जहाँ 'मूरख हृदय न चेत' कहा है, वह खपुष्य इव दृष्टान्त है' (सन्त-उन्मनीटीका)। (४) श्रीजानकीशरणजीका मत है कि 'सठ सुधरहि सतसंगति पाई।' में शठका सुधरना पारसके स्पर्शसे लोहेके सुधरनेके समान कहकर कविने शठका सुधरकर बाहर-भीतरसे पूरा सन्त हो जाना बताया है, न कि केवल 'नाना धर्म, कर्म, ज्ञान, ईश्वरचिन्तनमें प्रवृत्त होना' और भीतरसे रजोगुण-तमोगुणसंसृष्ट स्वभाव बना रहना। खल और शठमें भेद है। ग्रन्थभरमें 'खल' की जगह 'शठ' कहीं नहीं है। हाँ, दुष्ट अवश्य है। यथा, 'दुष्ट उदय जग आरति हेतू।' खलको असन्त और असज्जन भी लिखा है। यथा, 'सुनहु असंतन केर स्वभाऊ', 'बंदी संत असज्जन चरना।' (५) बाबा हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि पारसके स्पर्शसे लोहा सोना तो हुआ पर स्वभावकी कड़ाई न गयी, 'जैसे नीमकी लकड़ी मलयप्रसंगसे चन्दन हो गयी पर उसकी कड़ाहट न गयी।' वैसे ही खल सुधर जाते हैं, स्वभाव नहीं मिटता। (रा० प्र०)

लखि सुबेष जग बंचक जेऊ। बेष प्रताप पूजिअहि तेऊ॥ ५॥

उधरहि अंत न होइ निबाहु। कालनेमि जिमि रावन राहु॥ ६॥

कियेहु कुबेषु साधु सनमानू। जिमि जग जामवंत हनुमानू॥ ७॥

शब्दार्थ—लखि=देखकर। सुबेष (सुबेष)=सुन्दर वेष; सुन्दर बाना। बंचक=ठगनेवाले वा छल करनेवाले, ठग, कपटी। जेऊ=जो भी। प्रताप=प्रभाव, महिमा, महत्त्व। पूजिअहिं=पूजे जाते हैं, पूजते हैं। तेऊ=वे भी, उन्हें भी। उघरहिं=खुल जाते हैं; कलाई खुल जाती है। निबाहु=निर्वाह, गुजर। कियेहु=करनेपर भी। सनमानु=सम्मान, आदर, इज्जत।

अर्थ—जो ठग ही हैं (पर सुन्दर वेष धारण किये हैं) उनका भी सुन्दर वेष देखकर, वेषके प्रतापसे जगत् उनको भी पूजता है* ॥ ५ ॥ (परन्तु) अन्तमें वे खुल जाते हैं, अर्थात् उनका कपट खुल जाता है, फिर निर्वाह नहीं होता (अर्थात् फिर उनकी नहीं चलती) जैसे कालनेमि, रावण और राहुका † ॥ ६ ॥ बुग वेष बना लेनेपर भी साधुका सम्मान होता है, जैसे संसारमें जाम्बवान् और हनुमान्जीका हुआ ॥ ७ ॥

टिप्पणी—(१) 'कर्मका व्यतिक्रम कहकर अब वेषके व्यतिक्रमका हाल कहते हैं कि साधु-संगसे कुवेषका सम्मान है और असाधुके संगसे सुवेषका भी अनादर है। 'जग बंचक' बड़ा पापी है। यथा, 'बंचक बिरचि वेष जगु छलहीं' (अ० १६८) ऐसा पापी भी सुवेषके प्रतापसे पूजा जाता है। परन्तु खलता उघरनेपर अन्तमें निर्वाह नहीं होता, क्योंकि इनका अन्तःकरण शुद्ध नहीं है, वेष ही है। यथा, 'बन वेष तें जो बनइ सो बिगरइ परिनाम। तुलसी मन तें जो बनइ बनी बनाई राम॥' (दोहावली १५४) इसीका उदाहरण आगे देते हैं। (२) 'असन्तके सुवेषको प्रथम और सन्तके कुवेषको पीछे कहनेका भाव यह कि यह अन्ततक निबह जाता है, वह नहीं निभता।' (३) 'कालनेमि जिमि रावन राहु' इति। भाव यह कि ये तीनों मारे गये, ऐसे ही बंचक भी मारे जाते हैं। वेष-प्रतापसे पूजे गये, खलतासे मारे गये। तीनों ठगाई की थी। यहाँ 'उदाहरण-अलंकार' है। (४) 'लखि सुबेष' से सूचित किया कि जो खल सत्संग पाकर भलाई करते हैं फिर बिगड़कर मलिन कर्म करते हैं, वे ही सुवेष बनाकर जगत्को ठगते हैं। (५) साधुके कुवेष करनेका भाव यह है कि कुवेषसे कुशल है। यथा—'कह नृप जे विज्ञान निधान। तुम्ह सारिखे गलित अभिमाना॥ सदा रहहिं अपनी दुरायें। सब बिधि कुशल कुवेष बनायें॥' (१६१) कुवेष बनाये हुएको कोई पूजता नहीं, पूजनेसे हानि है। यथा—'लोकमान्यता अनलसम कर तप कानन दाहु' (१६१) सन्त पूजनेके डरसे कुवेष धारण करते हैं, खल पूजानेके लिये सुवेष बनाते हैं।

हानि कुसंग सुसंगति लाहु। लोकहुँ बेद बिदित सब काहु॥ ८ ॥

गगन चढ़इ रज पवन प्रसंगा। कीचहि मिलइ नीच जल संग॥ ९ ॥

* 'जग बंचक जेऊ' के दो प्रकारसे और अर्थ हो सकते हैं।—'जगत्में जो भी ठग हैं', 'जो जगत्को ठगनेवाले हैं' अर्थात् जगत्को ठगनेके लिये ऊपरसे साधुवेष धारण कर लिया है पर उसमें प्रतीति नहीं है, पुनः, 'जग' 'पूजिअहिं' के साथ भी जाता है। 'बंचक' यथा—'बंचक भागत कहाइ रामके। किंकर कंचन कोह कामके॥' (१।१२) 'बिरचि हरिभगतिको वेष बर टाटिका, कपट-दल हरित पल्लवि छावीं' (विनय २०८)

करुणासिंधुजी लिखते हैं कि यहाँ वेषका प्रताप सूचित करते हैं। अतः उपासनाकी रीतिसे इनका अर्थ यों होगा कि 'उघरहिं अंत न होइ निबाहु' अर्थात् सुवेषके प्रतापसे उनका अन्त उघरता नहीं है, उनका निर्वाह हो जाता है, जैसे कालनेमि, रावण और राहुका हुआ। कालनेमिका अन्तमें निर्वाह हुआ। यथा—'राम राम कहि छाँड़ैसि प्राना'। रावणका निर्वाह। यथा—'गरजेठ मरत घोररव भारी। कहाँ राम।' और राहुका, यथा—'संग सरल कुटिलहि भएँ हरि हर करहि निबाहु। ग्रह गनती गनि चतुर बिधि कियो उदर बिनु राहु॥' (दोहावली ३३६) राहुकी गिनती नवग्रहोंमें देवताओंके साथ होने लगी। थोड़ी ही देरके लिये देवताओंके बीचमें देवता बनकर बैठ जानेका यह फल हुआ कि वह नवग्रहोंमें पूजा जाता है। थोड़ी देर सुन्दर वेष धारण करनेका यह फल हुआ तो सदा सुवेष धारण किये रहनेसे क्यों न निर्वाह होगा ?

† 'कालनेमि'—(१।२७।८) देखिये। 'रावण'—यह यतीके वेषसे पंचवटीमें गया। सीताजीने उसके वेषके प्रतापसे 'गुसाई, सम्बोधन किया, उसके दुष्ट वचन सुनकर भी उसको दुष्ट न कहकर 'दुष्टकी नाई' कहा। (लं० ३५. आ० २८) 'राहु'—(४।३) देखिये।

साधु असाधु सदन सुकसारी। सुमिरहिं रामु देहिं गनिगारी॥ १०॥

धूम कुसंगति कारिख होई। लिखिअ पुरान मंजु मसि सोई॥ ११॥

सोइ जल अनल अनिल संघाता। होइ जलद जग जीवन दाता॥ १२॥

शब्दार्थ—लाहू-लाभ। विदित-प्रकट, जाहिर, मालूम। काहू=किसीको। गगन=आकाश। रज=धूरि, धूल। पवन=वायु, हवा। प्रसंगा=सम्बन्ध, लगाव, साथ। कीचहि=कीचड़में। सदन=घर। सुक=(शुक) तोता। सारी=सारिका, मैना। गनि=गिन-गिनकर अर्थात् बुरी-से-बुरी और बहुत अधिक। गारी=गाली। धूम=धुआँ। कारिख=(कालिख)=कालिमा, करिखा। मसि=स्याही। अनिल=वायु। संघाता=मेल; सङ्गठनसे; साथसे। यथा, 'ब्रह्मजीव इव सहज सँघाती।' जलद=मेघ। जीवन=प्राण, जल।

अर्थ—कुसंगसे हानि और सुसंगसे लाभ होता है, यह बात लोकमें भी और वेदोंमें सभीको विदित है॥ ८॥ पवनके संगसे धूल आकाशपर चढ़ती है और नीचे (जानेवाले) जलके संगसे कीचड़में मिल जाती है॥ ९॥ साधुके घरके तोते-मैने राम-राम सुमिरते हैं और असाधुके घरके गिन-गिनकर गालियाँ देते हैं॥ १०॥ धुआँ कुसंगसे कालिख कहलाता है वही (सुसंग पाकर) सुन्दर स्याही होता है तब उससे पुराण लिखे जाते हैं॥ ११॥ वही (धुआँ) जल, अग्नि और पवनके संगसे मेघ होकर जगत्का जीवनदाता होता है॥ १२॥

नोट—१ 'हानि कुसंग सुसंगति लाहू' इति। यथा—'को न कुसंगति पाइ नसाई। रहइ न नीच मते चतुराई॥' (२। २४) 'केहि न सुसंग बडप्पुन पावा।' (१। १०) 'विनसइ उपजइ ज्ञान जिमि पाइ कुसंग सुसंग।' (४। १५) 'हीयते हि मतिस्तात हीनैस्सहसमागमात्। समस्तु समतां याति विशिष्टस्तु विशिष्टताम्॥' (पं० रामकुमारके संस्कृत खरेंसे)

टिप्पणी—१ 'गगन चढ़इ रज' इति। (क) अब कुसङ्ग-सुसङ्गसे हानि-लाभ दिखाते हैं। (ख) 'गगन चढ़इ' यथा, 'रज भग परी निरादर रहई। सब कर पद प्रहार नित सहई॥' 'मरुत उड़ाव प्रथम तेहि भरई। पुनि नृप नयन किरिटहि परई॥' (७। १०६) वही रज जो पवनके संगसे ऊर्ध्वगामी हो आकाशको जाती है, राजाओंके मस्तकपर जा विराजती है, नीच (नीचेको जानेवाले) जलके सङ्गसे कीचड़में मिलती है। (आकाशगामीके संगका फल वह मिला और निम्नगामीके संगका यह फल मिला। कीचड़में मिलनेसे अब सबके पदप्रहार सहती है।) अब यदि पवन उसे उड़ाना चाहे तो नहीं उड़ा सकता। तात्पर्य यह कि जो कुसंगसे अत्यन्त मूर्ख हो गये हैं, वे सत्संगके अधिकारी नहीं रह जाते। यथा—'फूलइ फरइ न बेत जदपि सुधा बरसइ जलद। मूरुख हृदय न बेत जो गुर मिलहिं विरंचि सम॥' (६। १६) जब वह उपदेश ही न मानेगा तब ऊर्ध्वगति ही कैसे होगी? सत्संग ऐसे नीचको इतने ऊँचेपर पहुँचा देता है और कुसंग इतने ऊँचेसे गिराकर पतित करता है। (ग) [श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि रजमें 'शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध—पाँच विकार हैं। जलमें 'शब्द, स्पर्श, रूप, रस' और पवनमें 'शब्द, स्पर्श, दो ही विकार हैं। सन्त पवनके समान हैं, जो रूप, रस और गन्ध—विकारोंको जीते हुए हैं, केवल जगत्का स्पर्शमात्र किये हुए हैं और शब्द सुनते हैं। विषयी रजरूप हैं जो शब्दादि पाँचों विषय-विकारोंमें लिप्त हैं। ये सन्तसंग पाकर ऊर्ध्वगतिको प्राप्त होते हैं और जलरूपी विमुख जीव, जो शब्द, स्पर्श, रूप, रसमें आसक्त हैं, उनका संग पाकर चौरासी लक्ष योनिरूप कीचड़में फँस जाते हैं। यथा—'संत संग अपवर्ग कर कामी भव कर पंथा।' (७। ३३)]

नोट—२ कुछ महानुभावोंने शङ्का की है कि 'जल तो जगत्का आधार है, 'नीच' कैसे कहा? इसका एक उत्तर तो यही है कि दृष्टान्त एकदेशी है, जलकी नीचेकी गतिहीको यहाँ लिया है। गङ्गा आदिको इसी कारण निम्नगा कहा है, अर्थात् नीचेको जानेवाली है, वही अर्थ 'नीच' का यहाँ भी गृहीत है। इसी प्रकार 'वित्थ सुखद खल कमल तुषारू।' (बा० १६। ५)) में 'कमल' को खलकी उपमा दी गयी है।

कोई-कोई इस शङ्काके निवारणार्थ 'नीच' को 'कीच' वा 'रज' का विशेषण मानकर अर्थ करते हैं। वा, 'मिलइ नीच' (नीचे कीचड़में जा मिलती है) ऐसा अन्वय करते हैं।

सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि 'नीच' विशेषण देनेका भाव यह है कि जो जिसके साथसे नीच होता है, वह उसको नीच ही समझता है। यद्यपि जल मनुष्यमात्रका जीवन है तथापि धूलिके लिये नीच ही है।

टिप्पणी—२ 'साधु असाधु सदन सुक सारी।' इति। (क) साधुके घरके तोता-मैना साधुके संगसे श्रीरामनाम रटते हैं। इससे उनके लोक-परलोक दोनों बनते हैं। लोकमें लोग उनकी प्रशंसा करते हैं और श्रीरामनामस्मरणसे वे परमधाम पाते हैं। इसी तरह असाधुके घरके तोते-मैने असाधुका सङ्ग होनेसे गाली देते हैं, अतः लोकमें अपयश पाते हैं। इस लोकमें लोग उनकी निंदा करते हैं यह तो उनका लोक बिगड़ा और गाली देनेसे उनका परलोक भी बिगड़ा। (ख) साधुसङ्गसे शुक्सारिकाका श्रीरामनाम-स्मरण करना 'प्रथम उल्लास-अलङ्कार' है और असाधुके सङ्ग-दोपसे गाली देना 'द्वितीय उल्लास' है। दोहा (३।१) में देखिये। यथासंख्य-अलङ्कार भी है।

नोट—३ अर्थात् १० 'साधु असाधु' के भावके श्लोक ये हैं। 'कान्तारभूमिरुहमीलिनवासशीलः प्रायः पलायनपरा जनवीक्षणेन। कूजन्ति तेऽपि हि शुकाः खलु रामनाम संगस्वभावविपरीतविधौ निदानम्॥', 'गवासनानां स शृणोति वाक्यमहं हि राजन् वचनं मुनीनाम्। न चास्य दोषो न च मे गुणो वा संसर्गजा दोष-गुणा भवन्ति॥' अर्थात् जङ्गलमें वृक्षोंके शिखरोंपर बैठनेवाले शुक पक्षी भी जो मनुष्योंको देखकर भागनेवाले होते हैं वे भी मनुष्योंकी संगति पाकर रामनाम रटने लगते हैं। संगतितसे स्वभावका परिवर्तन होता हो है। (सु० २० भा० प्रकरण २ सत्संगति-प्रशंसा श्लोक ३१) वह तो क्रसाइयोंका वचन सुनता रहा है और मैं मुनियोंके वचन सुनता हूँ। इसीसे हे राजन्! सारिका गालिया बकती हैं और मैं रामयश और रामनाम गाता हूँ। इसमें न कुछ उसका दोष है, न मेरा गुण। दोष और गुण संसर्गहीसे उत्पन्न होते हैं—(सु० २० भा० प्र० २ सत्संगप्रशंसा श्लोक २३)

नोट—४ 'देहिं गनि गारी' इति। 'गनि' का अर्थ 'गिनना' करनेमें लोग शङ्का करते हैं कि 'इनको गिननेका विवेक कहाँ?' समाधान यह है कि यह मुहावरा है जिसका अर्थ है बराबर और बुरी-से-बुरी बेइतहा (बहुत अधिक) गालियाँ देते हैं। कुछ लोग इस शङ्काके कारण इस प्रकार अर्थ करते हैं 'गाली देते हैं, 'गनि' अर्थात् विचार कर देख लो।' पर यह अर्थ खींच-खाँच ही है।

नोट—५ 'धूम कुसंगति कारिख होई।' इति। (क) यहाँ कुसंग और सुसंग क्या है? लकड़ी, कंड़ा, तृण, भड़भूँजा आदिके संगसे धुआँ जो घरोंमें जम जाता है वह कालिख कहलाता है, घरको काला करता है। लकड़ी, कंड़ा आदि कुसंग हैं जिससे वह धुआँ 'कालिख' के नामसे कहा जाता है। तेल, बत्ती, विद्यार्थी आदिका संग सुसंग है, क्योंकि इनके संगसे जो कालिमा बनती है, वह काजल कहलाता है, जिससे स्याही बनती है, दवातपूजामें उसका पूजन होता है और उससे पुराण लिखे जाते हैं, पुराणोंके साथ उसकी भी पूजा हो जाती है।

(ख) 'लिखिअ पुरान मंजु मसि सोई' इति। यहाँ पुराणोंका ही लिखना क्यों कहा? वेदोंका नाम क्यों न दिया? उत्तर यह है कि पुराणोंके लिखनेका भाव यह है कि वह पूजनीय हो गया। पुराण लिखे जाते हैं, गणेशजीने सर्वप्रथम इन्हें लिखा। यह सब जानते हैं। वेदोंको इससे न कहा कि वे श्रुति कहलाते हैं। इनका लिखना सम्मानार्थ वर्जित है। इनको गुरुपरम्परासे सुनकर कण्ठ किया जाता है। भीष्मपितामहजीने महाभारत-आनुशासनिक पर्वमें कहा है कि 'वेदानां लेखकाश्चैव ते वै निरयगामिनः।' (अ० २३ श्लोक ७२)

नोट—६ 'सोइ जल अनल अनिल संघाता। होइ जलद' इति। (क) धूमसे मेशोंका बनना हमारे पूर्वज बराबर मानते आये हैं। इसके प्रमाण भी हैं। यथा—'अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भवः। यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः॥' (गीता ३।१४) अर्थात् सम्पूर्ण प्राणी अन्नसे उत्पन्न होते हैं और अन्नकी उत्पत्ति वृष्टिसे

होती है और वह (वर्षा) यज्ञकर्मोंसे उत्पन्न होनेवाला है। पुनश्च यथा, 'धूमज्योतिः सलिलमरुतां सन्निपातः क्व मेघः।' (मेघदूत श्लोक ५) अर्थात् धुआँ, तेज, जल और पवनका मेल ही मेघ है। इसी कारण मेघका 'धूमयोनि' और जलका 'जीवन' नाम पड़ा है। उत्तरकाण्डमें भी ग्रन्थकारने कहा है, 'धूम अनल संभव सुनु भाई। तेहि बुझाव घन पदवी पाई॥' (७। १०६) इसपर यह शङ्का होती है कि 'धुरैसे तो विज्ञानके मतानुसार मेघ नहीं बनता। तब क्या यह कथन हमारे पूर्वजों, प्राचीनोंकी भूल नहीं है?' इसका उत्तर है—'नहीं'। तापबलसे जल वाष्प (भाप) होकर अन्तरिक्षमें इकट्ठा होता है सही, पर कितना ही ठण्डा हो जाय, जल और उपल तबतक नहीं बन सकता, जबतक धूमकण या रजकणका संयोग न हो। ज्यों ही धूमकण या रजकण वाष्पको जमा देते हैं त्यों ही जल बन जाता है। [सं+घात=संघात=मेल वा क्रिया वा चोट वा संयोग] अतः अनल+अनिल+जल+धूमकण, इस संघातसे जलद (जल+द) बनता है। (गीड़जी)

लिङ्गपुराणमें भी लिखा है कि 'अतो धूमाग्निवातानां संयोगस्त्वधूमज्योतिः।' (३९) धूम, अग्नि और वायुके संयोगसे मेघ बनता है, जो जलको धारण करता है। सूर्य जो जलको किरणोंद्वारा खींचता है, वह सूर्यसे फिर चन्द्रमामें जाता है और वहाँसे मेघोंमें आता है। यथा—'आपः पीतास्तु सूर्येण क्रमन्ते शशिनः क्रमात्।' (३१) 'निशाकरात्रिखवन्ते जीमूतान् प्रत्यपः क्रमात्। वृन्दं जलमुचां चैव क्षसनेनाभिताडितम्॥' (लिं० पु० पूर्वार्ध अ० ५४। ३१-३२) धुआँ जैसा होता है वैसा ही उससे बने हुए मेघोंका फल होता है। दावाग्रिका धुआँ बनेके लिये हितकारी होता है। मृतधूमवाले मेघ अमङ्गलकारी होते हैं और अभिचारिक अर्थात् हिंसात्मक यज्ञका धूम प्राणियोंका नाशक होता है। यथा—'यज्ञधूमोद्धवं चापि द्विजानां हितकृत् सदा। दावाग्रिधूमसंभूतमध्वं वनहितं स्मृतम्। मृतधूमोद्धवं त्वभ्रमशुभाय भविष्यति। अभिचाराग्रिधूमोत्थं भूतनाशाय वै द्विजाः॥' (लिं० पु० पू० अ० ५४। ४०-४१) इससे भी धूमका सुसंग और कुसंगसे शुभ और अशुभ होना सिद्ध है। लोगोंने पुराणोंकी निन्दा करके उसकी ओरसे लोगोंकी श्रद्धा हटा दी, जिसके कारण हम अनेक विज्ञानकी बातोंसे आज वञ्चित हो गये जो उनमें दी हुई हैं। विदेशी उन्हींको चुराकर जब कोई बात कहते हैं तब हम विदेशियोंकी ईजाद मानकर उनकी प्रशंसा करते हैं।

(ख) 'जग जीवन दाता' इति। जगको जीवनदाता हुआ, इस कथनका भाव यह है कि वह संसारका जीवनदाता-स्वरूप है। स्याही होकर पुराणद्वारा पण्डितोंका जीवनदाता हुआ और मेघ होकर जगत्को जीवनदाता हुआ (पं० रामकुमारजी)। मेघ पृथ्वीपर जलकी वृष्टि करते हैं, जिससे अन्न पैदा होता है और अन्नमें प्राण है, अर्थात् अन्नसे प्राणोंकी रक्षाके योग्य यह शरीर होता है और जगन्मात्रको इससे सुख होता है। यथा—'मुदित छुधित जनु पाइ सुनाजू।' (२। २३५)

नोट— ७ यहाँ तीन प्रकारके दृष्टान्त दिये गये। 'रज, पवन, जल', 'सुक, सारिका' और धुआँ। और इनके द्वारा सुसंग-कुसंगसे लाभ-हानि दिखायी गयी। इस प्रसंगमें इन तीन दृष्टान्तोंके देनेका क्या भाव है? उत्तर—'रज, पवन और जल' जड हैं, 'सुक, सारी' चेतन हैं जिनको घुरे-भलेका ज्ञान नहीं और 'धूम' जडरूप है और 'चेतनरूप' भी। इन दृष्टान्तोंके देकर दिखाते हैं कि जडपर भी जडका, चेतनपर चेतनका और जडचेतन-संज्ञक, चेतनसंज्ञक और जिनकी जडचेतन दोनों संज्ञा हैं उन सबोंपर संगतिका प्रभाव पड़ता है।

दो०—ग्रह भेषज जल पवन पट पाइ कुजोग सुजोग।

होहि कुबस्तु सुबस्तु जग लखहि सुलच्छन लोग॥

१. कांदोदरामजीकी प्रतिमें 'सुलखन' पाठ है। 'लखहि' के योगसे यह पाठ अधिक अच्छा जान पड़ता है। श्रीअयोध्याजीकी भी एक प्रतिमें यही पाठ है। 'सुलखन' पदमें 'लखहि' का अभिप्राय भरा है। सुलखन विशेषण है। अतएव यहाँ 'परिकर-अलङ्कार' है। सं० १६६१ की प्रतिमें प्रथम 'सुलखन' सा जान पड़ता है परन्तु 'ख' पर स्याही अधिक है इससे निश्चय नहीं कि पूर्वमें क्या पाठ था। अनुमान यही होता है कि 'ख' था। स्याही लगाकर हाशियेपर 'छ' बनाया है। बदखत है। रा० प० में 'सुलखन' पाठ है जो सम्भवतः १७०४ की पोथीका पाठ है। पंजाबीजी भी 'सुलखन' पाठ देते हैं।

सम प्रकास तम पाख दुहुँ नाम भेद बिधि कीन्ह।

ससि सोषक^१ पोषक समुझि जग जस अपजस दीन्ह ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—ग्रह=जिन बिम्बोंकी आकाशमें गति है। ग्रह नव माने गये हैं। रवि, सोम, मंगल, बुध, गुरु, शुक्र, शनि, राहु और केतु। भेषज=औषधि, दवाई। पट=वस्त्र, कपड़ा। कुजोग=(कुयोग) बुरेका संग। सुजोग=(सुयोग) अच्छेका संग। कुबस्तु=बुरे पदार्थ, बुरी चीज। सुबस्तु=भला पदार्थ, अच्छी चीज। सुलच्छन=सुलक्षण=भली प्रकार लखनेवाले; अच्छे लखनेवाले अर्थात् सुविज्ञ। पाख=पक्ष, पखवारा। १५-१५ दिनका एक-एक पक्ष होता है। दुहुँ=दोनोंमें। प्रकास=उजाला। पोषक=पालने, पुष्ट करनेवाला, बढ़ानेवाला। सोषक (शोषक)=सुखाने वा घटानेवाला।

अर्थ—ग्रह, औषधि, जल, वायु और वस्त्र (ये सब) बुरा और भला संग पाकर संसारमें बुरे और भले पदार्थ हो (कहे) जाते हैं। सुलक्षण लोग ही इसे लख (देख वा जान) सकते हैं। (शुक्ल और कृष्ण) दोनों पक्षोंमें उजाला और अँधेरा समान (बराबर) ही रहता है (परन्तु) ब्रह्माजीने उनके नाममें भेद कर दिया (अर्थात् एकका नाम शुक्ल और दूसरेका कृष्ण रख दिया)। एक चन्द्रमाकी वृद्धि करनेवाला और दूसरा उसको घटानेवाला है, ऐसा समझकर जगत्में एकको यश और दूसरेको अपयश दिया ॥ ७ ॥

नोट—१ 'ग्रह' नौ हैं। यथा—'सूर्यः शीर्यमथेन्दुरुच्चपदवीं सन्मङ्गलं मङ्गलः सद्बुद्धिं च बुधो गुरुश्च गुरुतां शुक्रः सुखं शं शनिः। राहुर्बाहुबलं करोतु विपुलं केतुः कुलस्योन्नतिं नित्यं प्रीतिकरा भवन्तु भवतां सर्वे प्रसन्ना ग्रहाः॥' (मानसागरी १। ५) ग्रहोंमेंसे कितने ही स्वाभाविक ही शुभ और कितने ही अशुभ हैं तो भी बुरे स्थानमें आ पड़ने, क्षीण होने, अधिकांश वीतने, क्रूरग्रहके साथ पड़ने या उनकी दृष्टि पड़नेसे शुभग्रह भी बुरे हो जाते हैं और इसी प्रकार अशुभग्रह शुभग्रहोंके संयोग, शुभस्थान आदि कारणोंसे शुभ हो जाते हैं। द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'बृहस्पति जन्म और अष्टम प्राणनाशक और वही द्वितीय और नवममें आरोग्य और अनेक सुखदाता भी बुरे भले स्थानके संगसे होता है।' पुनः यथा—'ससि सर नव दुइ छ दस गुन मुनि फल वसु हर भानु। मेयादिक क्रम तें गनि घात चंद्र जियें जानु॥' (दोहावली ४५९) इस दोहेका भावार्थ यह है कि मेघ आदि राशियोंसे क्रमशः शशि (एक), सर (पाँच), नौ, दो, छ, दस, गुण (तीन), मुनि (सात), फल (चार), वसु (आठ), हर (ग्यारह) और भानु (बारह) वें राशियोंमें स्थित चन्द्रमा घातक होता है। अर्थात् मेघराशिवालेको 'प्रथम' अर्थात् मेघका, वृषभराशिवालेको उससे पञ्चम अर्थात् कन्याराशिका, मिथुनराशिवालेको उससे नवें अर्थात् कुम्भका चन्द्र घातक होता है। इसी प्रकार और भी जान लें। मुहूर्तचिन्तामणिमें यात्राप्रकरणमें भी ऐसा ही लिखा है। यथा—'भूपञ्चाङ्ग द्वयङ्गदिव्यहिससवेदादेशाकांक्ष घाताख्येचन्द्रो मेयादीनां राजसेवाविवादे यात्रायुद्धादयो च नान्यत्र वर्च्यः॥' (२७) चन्द्रमा पुण्य ग्रह है, परन्तु उपर्युक्त कुयोगोंसे वह कुवस्तु हो जाता है। पूर्वसंस्करणोंमें हमने उदाहरणमें यह दोहा दिया था। परन्तु इस समय विचारनेपर कुछ त्रुटि दीख पड़ी कि इसमें एक ग्रहके केवल कुयोगका किञ्चित् अंश मिलता

१. 'सोषक पोषक' पाठ १६६१ में है। पोषक सोषक—१७२१, १७६२, १७०४, छ०, को० रा०। 'सोषक पोषक' पाठ पं० सुधाकर द्विवेदीने भी दिया है और मा० प्र० ने भी। पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि इस दोहेमें पहले प्रकाश और शशिपोषक, फिर तम और सोषक कहकर पहले शुक्ल, फिर कृष्ण पक्ष सूचित किये। परन्तु दूसरी ठौर 'चटें बड़े बिरहिनि दुखदाई।' (१। २३८। १) में पहले कृष्ण फिर शुक्ल पक्ष लिखा है। इस व्यतिक्रमका भाव यह है कि नर्मदाजीके उत्तरार्धमें प्रथम कृष्ण पक्ष माना जाता है और दक्षिणार्धमें प्रथम शुक्लपक्ष माना जाता है। श्रीमद्भोस्वामीजीने एक-एक पक्ष दोनों जगह देकर दोनों मतोंकी रक्षा कर दी है। (पं० रामकुमारजी भागवतदासजीकी पोथीसे पाठ करते थे।) उसमें 'पोषक सोषक' पाठ यहाँपर है। इसीसे उन्होंने दोनों स्थानोंके पाठका इस तरह समाधान किया है। मानस-पीयूषके प्रथम और दूसरे संस्करणमें हमने 'पोषक सोषक' पाठ रखा था और वही अधिक अच्छा जान पड़ता है; पर १६६१ की प्रतिमें 'सोषक पोषक' है और हरताल या काट-छाँट भी नहीं है। इसलिये इस संस्करणमें यही पाठ रखा गया।

है; दूसरे मेपादि राशियाँ कोई कुवस्तु नहीं हैं कि जिनके सङ्गसे चन्द्रमा 'कुवस्तु' हो जाता है। तब वह बुरा क्यों माना गया? इसका उत्तर यही हो सकता है कि दोनों अच्छी वस्तुओंका योग (मिश्रण) जैसे घृत और मधु समान होनेपर मात्रामें मिलनेसे विष हो जाता है। वस्तुतः यहाँ ग्रह आदिका कुयोग (कुवस्तुके योग) से कुवस्तु और 'सुयोग' (अच्छी वस्तुके योग) से सुवस्तु होना कहा गया है। इसलिये दूसरा दृष्टान्त खोज करके यह दिया जाता है। बृहज्ज्योतिषसंसार 'जातक' प्रकरणमें लिखा है, 'द्वित्रिंशत्तम्याः खगा नीचा व्यवभावेऽथवा पुनः। भवन्ति धनिनः षष्ठे निधनेऽन्ते च भिक्षुकाः॥' (८१) अर्थात् जिसके शुभ ग्रह दूसरे, तीसरे स्थानमें हों और पापग्रह बारहवेंमें हों तो वह धनवान् होता है और यदि सम्पूर्ण ग्रह छठवें, आठवें और बारहवें स्थानमें पड़ें तो बालक भिक्षुक होता है। कुण्डलीका दूसरा स्थान धनका और तीसरा भाईका है। अतः ये शुभ हैं। बारहवाँ स्थान इन दोनोंके संगसे शुभ ही समझा जा सकता है, क्योंकि धन और परिवारवालेके लिये खर्च भी साथ-साथ होना बुरा नहीं है। ग्रह इन शुभ स्थानोंमें आनेसे शुभ होते हैं। कुण्डलीका छठवाँ, आठवाँ और बारहवाँ स्थान क्रमशः रिपु, मृत्यु और व्ययका है। रिपु और मृत्यु दोनों बुरे हैं ही और इनके सङ्गसे बारहवाँ स्थान भी बुरा ही है। समस्त ग्रह इन तीनों स्थानोंके सङ्गसे बुरे हो जाते हैं।

नोट—२ भेषज—अनुपान अच्छा, समय ठीक हुआ और रोगकी ठीक पहिचान करके दवा दी गयी तो गुण करती है, नहीं तो उलटी हानिकारक हो जाती है। इसके भेदको अच्छे वैद्य ही जानते हैं। साँपके काटनेपर विष खिलानेसे प्राणोंकी रक्षा, अन्यथा विष प्राणघातक है। पूर्व संस्करणोंमें हमने यह भाव लिखा था और कुछ टीकाकारोंने उसे अपनी टीकाओंमें उतारा भी है। परन्तु 'भेषज' के 'कुयोग-सुयोग' की ठीक सङ्गति इसमें नहीं पाकर वैद्यक ग्रन्थसे खोजकर दूसरा उदाहरण दिया जाता है।

'भेषज' इति। लोहेकी भस्म शहदके साथ पथरी और मूत्रकृच्छ्र रोगके लिये परम गुणदायक है। परन्तु यदि मद्य और खटाईका सेवन किया गया तो वही हानिकारक हो जाती है। यथा—'अयोरजः श्लक्ष्णपिष्टं मधुना सह योजितम्। अश्वरीं विनिहन्त्याशु मूत्रकृच्छ्रं दारुणम्॥' 'मद्यमम्लरसश्चैव त्यजेन्नेहस्य सेवकः॥' (रसेन्द्रसारसंग्रह ७, ५८) शहद अच्छी चीज है। उसके सङ्गसे लोहभस्म सुवस्तु और मद्य एवं खटाई बुरी हैं, इनके सङ्गसे वही कुवस्तु हो गया।

नोट—३ 'जल' कर्मनाशमें पड़नेसे बुरा, वही गङ्गाजीमें पड़नेसे पावन। गुलाब इत्यादिके सङ्गसे सुगन्धित और नाबदान इत्यादिके सङ्गसे दुर्गन्धित। इसी प्रकार वही गङ्गाजल चारुणी (मदिरामें) पड़नेसे अपावन हो जाता है। स्वातिजल सीपके मुखमें पड़नेसे मोती, केलेमें कपूर, बाँसमें बंसलोचन, हरदीमें कचूर, गाँमें गोरौचन और सर्पके मुखमें पड़नेसे विष होता है।

नोट—४ 'पवन' फुलवारी आदिसे होकर आवे तो सुगन्ध और गंदी नाली या किसी सड़ी वस्तुके अवयवोंके सङ्गसे दुर्गन्ध।

नोट—५ 'वस्त्र' सन्त विरक्त महात्माओंकी गुदड़ीका और देवी-देवतापर चढ़ा हुआ शुभ, मुर्दोंके काफ़नका अशुभ। महात्माओंके मृतक शरीरका वस्त्र भी प्रसादरूप माना जाता है। चुनरी माङ्गलिक है, पर मृतक स्त्रीके शरीरपर होनेसे वह भी अपवित्र मानी जाती है।

नोट—६ 'लखहि सुलच्छन लोग' का भाव यह है कि ज्योतिषी, वैद्य और सुजान (जानकार) ही इनके भेदको जान सकते हैं। सामान्यजन नहीं जान सकते हैं। (पं० रामकुमार) सुलच्छन=विद्या, विचार आदि सुन्दर लक्षणयुक्त लोग।

नोट—७ 'सम प्रकास तम पाख दुहुँ' इति। (क) द्विवेदीजी—दोनों पक्षोंमें पन्द्रह-पन्द्रह तिथि और चन्द्रमाकी कलाएँ बराबर हैं परन्तु शुक्लपक्ष क्रम-क्रमसे कलाको बढ़ाता और कृष्णपक्ष घटाता है। इस-लिये ब्रह्माने शुक्लको यश और कृष्णको अपयश दिया, अर्थात् मङ्गलकार्योंमें शुक्ल शुभ और कृष्ण अशुभ

माना गया। (ख) सू० प्र० मिश्र—दोनों पक्षोंमें भेद नहीं है, परन्तु ब्रह्मने नामभेद कर दिया है। शुक्लपक्ष चन्द्रको बढ़ाता और कृष्णपक्ष उसे घटाता है, ऐसा समझकर उनके कर्मके अनुसार यश और अपयश अर्थात् कृष्णको काला और शुक्लको श्वेत कर दिया है। घटाने-बढ़ानेका भाव यह है कि धर्मादिका बढ़ाना यश और उसका घटाना अपयश है। (ग) एकको शुक्ल या उजियारी और दूसरेको कृष्ण या अँधेरी कहनेसे ही एक भला और दूसरा बुरा जान पड़ता है। जगत्में लोग कृष्णपक्षको शुभ कार्यमें नहीं लाते, शुक्लको लाते हैं।

मिताक्षरा (याज्ञवल्क्यस्मृतिकी टीका) में वारप्रवृत्तिके सम्बन्धमें कश्यपजीका यह वचन प्रमाणमें दिया गया है—“उदिते तु यदा सूर्ये नारीणां दृश्यते रजः। जननं वा विपत्तिर्वा यस्या हस्तस्य शर्वरी॥ अर्धरात्रिर्वाः कालः सूतकादौ विधीयते। रात्रिं कुर्यात्स्निग्धागान्तु द्वौ भागौ पूर्वं एव तु। उत्तरांशः प्रभातेन युज्यते ऋतु सूतके॥ रात्रावेव समुप्यत्रे मृते रजसि सूतके। पूर्वमेव दिनं ग्राह्यं यावन्नोदयते रविः॥” याज्ञवल्क्यस्मृतिके प्रायश्चित्ताध्याय अशौच प्रकरणके बीसवें श्लोकपर ये वचन टीकामें उद्धृत किये गये हैं। अर्थ यह है कि सूर्यके उदय होनेपर स्त्रियोंका रजोदर्शन या किसीका जन्म या मृत्यु हो तो उसके सूतकमें अर्द्धरात्रि पर्यन्त वही दिन लिया जायगा जिसमें सूर्य उदय हुआ हो। अथवा, रात्रिके तीन भाग करके पहले दो भाग पूर्व दिनमें और तीसरा भाग अगले दिनमें समझना चाहिये। अथवा सूर्योदयके पहले यदि उपर्युक्त प्रसङ्ग आ जावे तो पूर्व दिन ही समझा जाय। इसपर मिताक्षराकारका कथन है कि ये सब पक्ष देशाचारानुसार मानने चाहिये। निर्णयसिन्धु और धर्मसिन्धुने मिताक्षराके प्रमाणपर यही बात लिखी है। उपर्युक्त तीन पक्षोंमेंसे सूर्यसिद्धान्त प्रथम पक्षको ही मानता है। यथा—“वारप्रवृत्तिः प्राग्देशे क्षपार्थेऽभ्यधिके भवेत्। तद्देशांतरनाडीभिः पश्चाद्द्वे विनिर्दिशेत्॥” (सूर्यसिद्धान्त मध्यमाधिकार ६६) यह मत प्राचीनतम ज्योतिष सिद्धान्तका है। इस श्लोकमें रेखापुरके पूर्व और पश्चिम देशोंमें वारप्रवृत्ति किस प्रकार होती है, यह बताया गया है। इससे यह सिद्ध होता है कि रेखापुरमें ठीक बारह बजे रात्रिमें वारप्रवृत्ति होती है और वही वारप्रवृत्ति सब देशमें मानी जाती है। सिद्धान्तकौमुदीमें ‘कालोपसर्जने च तुल्यम्।’ (१। २। ५७) इस सूत्रपर लिखा है कि बीती हुई रातके पिछले अर्धके सहित और आगामी रातके पूर्वार्धसे युक्त जो दिन होता है, उसे ‘अद्यतन’ (आजका दिन) कहते हैं। यथा—‘अतीताया रात्रेः पश्चाद्धैनागामिन्याः पूर्वार्द्धेन च सहितो दिवसोऽद्यतनः।’ इससे भी आधी रातसे दिनका प्रारम्भ माना जाता है।

वैष्णवोंमें कुछ साम्प्रदायिक दशमी ४५ दंडसे बढ़ जानेपर एकादशीको विद्वा मानते हैं। अर्धरात्रिमें ही वारप्रवृत्ति मानकर ही ऐसा होता है। अर्धरात्रिसे दिनका प्रारम्भ माननेसे दोनों पक्षोंमें उजाला और अँधेरा स्पष्ट ही बराबर देख पड़ता है। कृष्णपक्षमें अमावस्याकी पूरी रात अँधेरी होती है। आधी इसमेंसे कृष्णपक्षमें आ गयी और आधी शुक्लपक्षमें गयी। इसी तरह शुक्लपक्षमें पूर्णिमाकी रातभर प्रकाश रहता है, उसमेंका पूर्वार्ध शुक्लमें गिना जायगा और उत्तरार्ध कृष्णमें। शेष सब तिथियोंका हिसाब सीधा है।

नोट—८ ‘पाङ्ग कुजोग सुजोग’ इति। श्रीमद्भागवतमें भी ऐसा ही कहा है। यथा—‘विद्यातपोवित्तवपूर्वकः कुलैः सतां गुणैः षड्भिरसत्तमेतैः। स्मृतौ हतायां भूतमान दुर्दृशः स्तब्धा न पश्यन्ति हि धाम भूयसाय॥’ (भा० ४। ३। १७) अर्थात् विद्या, तप, धन, सुदृढ़ शरीर, युवावस्था और उच्च कुल ये छः सत्पुरुषोंके गुण हैं किन्तु ये ही नीच पुरुषोंमें अवगुण हो जाते हैं।

टिप्पणी—१ पूर्व कहा था कि सन्त-असन्त यश-अपयश पाते हैं। यथा—‘भल अनभल निज निज करतूती। लहत सुजस अपलोक विभूती॥’ (१। ५। ७) फिर कुसङ्ग और सुसङ्गसे क्रमशः हानि और लाभ यहाँतक दिखाते आये। अर्थात् साधु और असाधुके सङ्गसे गुण-दोष ‘गगन चढ़इ रज पवन प्रसंवा’ (७) (८) से लेकर यहाँतक कहा।

साधु-असाधु-वन्दना-प्रकरण समाप्त

कार्पण्ययुक्त वन्दना-प्रकरण

जड़ चेतन जग जीव जत, सकल राम मय जानि।

बंदों सब के पद कमल, सदा जोरि जुग पनि॥

देव दनुज नर नाग खग, प्रेत पितर गंधर्व।

बंदों किन्नर रजनिचर, कृपा करहु अब सर्व॥७॥

शब्दार्थ—जड़ चेतन—नोटमें दिया गया है। जत—जितना। सकल—सब। दनुज—दनु (कश्यपजीकी एक स्त्री) की सन्तान। पर यहाँ दैत्य, असुरमात्र अभिप्रेत हैं। खग—आकाशमें चलनेवाले—पक्षी। नाग—कडू (कश्यपजीकी एक स्त्री)के पुत्र। जैसे शेषनाग, वासुकी आदि। (६१। १) देखो। प्रेत, पितर (पितृ)—मरण और शवदाहके अनन्तर मृत व्यक्तिको आतिवाहिक शरीर मिलता है। उसके पुत्रादि उसके निमित्त जो दशगात्रका पिण्ड दान करते हैं उन दश पिण्डोंसे क्रमशः उसके शरीरके दस अङ्ग गठित होकर उसको एक नया शरीर प्राप्त होता है। इस देहमें उसकी 'प्रेत' संज्ञा होती है। पौंड्रश श्राद्ध और सपिण्डनके द्वारा क्रमशः उसका यह शरीर भी छूट जाता है और वह एक नया भोग—देह प्राप्तकर अपने बाप, दादा, परदादा आदिके साथ पितृलोकका निवासी बनता है अथवा कर्मसंस्कारानुसार स्वर्ग नरक आदिमें सुख-दुःखादि भोगता है। इसी अवस्थामें उसको 'पितृ' कहते हैं। पुनः, पितृ—एक प्रकारके देवता जो सब जीवोंके आदिपूर्वज माने गये हैं। गन्धर्व किन्नरादि देवयोनि हैं। यथा—'विद्याधरापसरो यक्षरक्षो गन्धर्वकिन्नराः। पिशाचो गुह्यकः सिद्धो भूतोऽमी देवयोनयः॥' (अमरकोष १। १। ११) नाग भी देवयोनिके प्राणी हैं जो भोगावलीमें रहते हैं। गन्धर्व—ये ब्रह्माजीकी कान्तिसे उत्पन्न हुए। पुराणानुसार ये स्वर्गमें रहते हैं। इनका स्थान गुह्यलोक और विद्याधरलोकके मध्यमें कहा जाता है। शब्दसागरमें लिखा है कि इनके ग्यारह गण माने गये हैं। अश्राव्य, अन्धारि, वंधारि, सूर्यवर्चा, कृधु, हस्त, सुहस्त, स्वन्, मूर्धन्वा, विश्वावसु और कृशानु। ये गानविद्यामें प्रवीण होते हैं। किन्नर—इनका मुख घोड़ेके समान होता है। ये संगीतमें अत्यन्त कुशल होते हैं। ये लोग पुलस्त्यजीके वंशज माने जाते हैं। (शं ३०) गन्धर्व इनसे अधिक रूपवान् होते हैं। रजनिचर—निशाचर, राक्षस। सर्व—सब।

अर्थ—संसारमें जड़ अथवा चेतन जितने भी जीव हैं सबको श्रीराममय जानकर मैं उन सबोंके चरणकमलोंकी सदा, दोनों हाथ जोड़कर वन्दना करता हूँ। देवता, दैत्य, मनुष्य, नाग, पक्षी, प्रेत, पितर, गन्धर्व, किन्नर और निशाचर मैं (आप) सबोंको प्रणाम करता हूँ। अब आप सब मुझपर कृपा करें ॥ ७॥

नोट—१ (क) पिछले दोहे 'सम प्रकास तम' /' तक साधु-असाधुकी वन्दना की। अथ जो इनसे पृथक् हैं, उनकी वन्दना करते हैं। (पं० रामकुमारजी) (ख) श्रीसुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'ग्रह भेषज जल' "जस अपजस दीन्ह" से यही सिद्ध हुआ कि सब पदार्थ समान परब्रह्म राममय हैं, किसीमें भेद नहीं, केवल सङ्गके वशसे उनमें भेद हो गये हैं। इसलिये संसारमें जितने जड़ जीव और चेतन जीव हैं सबको राममय जानकर वन्दना करना उचित ही है। ग्रन्थकारकी यह युक्ति बहुत ही सुन्दर है। जब सब राममय ही हैं तब देव-दनुजादिकी वन्दना भी उचित ही है।

नोट—२ 'जड़ चेतन जग जीव जत' इति। 'जड़ चेतन जीव' के विषयमें कुछ लोगोंने साधारण अर्थके अतिरिक्त और अर्थ लगाये हैं—(क) सिद्ध, साधक और विषयी तीन प्रकारके जीव कहे गये हैं। उनमेंसे सिद्ध मुक्त एवं नित्य हैं और साधक (मुमुक्षु) तथा विषयी बद्ध हैं, क्योंकि इनका ज्ञान संकुचित और विकसित होता रहता है। बद्धोंमें दो श्रेणी मानी गयी है। बुभुक्षु (जिनका धर्मभूत ज्ञान संकुचित रहनेके कारण जिन्हें भोग्यकी कामना बनी रहती है।) और मुमुक्षु (जिनका धर्मभूत ज्ञान विकसित हो गया है और जो मोक्षकी इच्छा करते हैं।) बुभुक्षु ही जड़ जीव हैं। यथा—'हम जड़ जीव जीवगन

घाती।सपनेहु धरम बुद्धि कस काका।' (२। २५१) और मुमुक्षु एवं सिद्ध चेतन जीव हैं। तीनों लोकमें रहते हैं, इसीसे आगे 'देव दनुज' आदिसे समस्त भुवनवासियोंकी चर्चा कर देते हैं। बुभुक्षु अधिक हैं, इसीसे 'जड' को प्रथम कहा। (वे० भू० रा० कु० दा०) (ख) काष्ठजिह्वास्वामीजीका मत है कि जड और चेतन दोनोंसे जीव विलक्षण है। अर्थात् जीव न जड है न चेतन ही। इसीसे पृथक्-पृथक् कहा। जड़-अविद्या। चेतन-परमात्मा। जीव इन दोनोंसे पृथक् है। (रा० प०) जीव-अज्ञ। (सू० मिश्र) (ग) जड़-अज्ञानी। चेतन-ज्ञानी। अथवा, जड़-माया। चेतन-ब्रह्माज्ञा। ये दोनों मिलकर जगत् हुआ। (वै०) (घ) जड़-श्वासारहित। चेतन-श्वासासहित। (मा० प्र०)

इस दोहेसे मिलते हुए श्लोक महारामायण और भागवतमें ये हैं, 'भूमी जले नभसि देवनरासुरेषु भूतेषु देवि सकलेषु चराचरेषु। पश्यन्ति शुद्धमनसा खलु रामरूपं रामस्य ते भुवितले समुपासकाश्च॥' (४१। ८) 'खं वायुमग्निं सलिलं मही च ज्योतींषि सत्त्वानि दिशो द्रुमादीन्। सरित् समुद्रांश्च हरेः शरीरं यत्किञ्च भूतं प्रणमेदनन्यः॥' (भा० ११। २। ४१) अर्थात् हे देवि! जो लोग पृथ्वी, जल, आकाश, देवता, मनुष्य, असुर, चर-अचर सभी जीवोंमें शुद्ध मनसे श्रीरामरूप ही देखते हैं, पृथ्वीमें वे ही श्रीरामजीके उत्तम उपासक हैं। (महारामायण) आकाश, वायु, अग्नि, जल, पृथ्वी, नक्षत्र, प्राणी, दिशाएँ, वृक्ष आदि नदियाँ और समुद्र जो कुछ भी है वह सब भगवान्का शरीर ही है। अतः सबको अनन्य भावसे प्रणाम करे। (भा०)

उपर्युक्त श्लोकों और आगेकी चौपाई 'आकर चारि लाख चौरासी। जाति जीव जल थल नभ बासी॥' से यह सिद्ध होता है कि वृक्ष पाषाणादि समस्त जड पदार्थ भी जीवयोनित हैं। ये जीवकी भोग-योनियाँ हैं। जीव इन सबोंमें अपने लिङ्गशरीर (कर्मेन्द्रिय, ज्ञानेन्द्रिय, पञ्च प्राण, मन, अहङ्कार) सहित रहता है। मोक्षके सिवा लिङ्गशरीरसे जीवका वियोग कभी नहीं होता। इसीसे प्रायः 'जीव' शब्दसे लिङ्गदेहसहित जीवका ग्रहण होता है। वृक्ष-पाषाण आदि योनियोंमें यद्यपि सब इन्द्रियाँ वर्तमान हैं फिर भी स्थूल शरीर अनुकूल न होनेसे उनके कार्य सर्वसाधारणके दृष्टिगोचर नहीं होते। इसीसे 'जड़' शब्दसे उनका ग्रहण करना उचित जान पड़ता है। प्रायः रक्त, मांस आदिसे बने हुए जो शरीर हैं उनमें प्रविष्ट जीवको 'चेतन' शब्दसे ग्रहण कर सकते हैं; क्योंकि इनमें शरीर अनुकूल होनेसे चेतनताका व्यवहार देखनेमें आता है। अथवा यद्यपि सब जीव चेतन हैं तो भी 'चेतन' विशेषण देनेका यह भाव भी हो सकता है कि जो धर्म अर्थात् पुण्य, पाप आदिका विशेष ज्ञान रखते हैं जैसे कि मनुष्य, वे चेतनमें लिये जायें और इनसे इतर अन्य जीव 'जड़' में लिये जायें।

नोट-३ 'राममय' के दो अर्थ होते हैं। एक तो यह कि सारे जगत्-चर-अचर सबमें श्रीरामजी व्याप्त हैं जैसे गर्म जलमें उष्णता, तप्त लोहेमें अग्नि, बिजलीके तारमें बिजली, पुष्पमें सुगन्ध, दूधमें घृत। इस अर्थमें जड़-चेतन जगत् होते हुए भी उसमें श्रीरामजी व्याप्त हैं। परमाणुमें भी व्याप्त हैं। यथा- 'हरि व्यापक सर्वत्र समाना। प्रेम तें प्रगट होहि मैं जाना॥ देस काल दिसि बिदिसहु माहीं। कहहु सो कहां जहां प्रभु नाहीं॥ अगजगमय सब रहित बिरागी। प्रेम तें प्रभु प्रगटइ जिमि आगी॥' (१। १८५) सबमें रहते हुए भी वह सबसे अलग भी हैं। यह विशिष्टाद्वैत सिद्धान्त है। दूसरे यह कि सब जगत् श्रीरामरूप हो है, सब श्रीराम ही हैं, उनके अतिरिक्त कोई दूसरी वस्तु है ही नहीं। जैसे सोनेके कड़े, कुण्डल आदि सब सोना ही हैं और कुछ नहीं, मिट्टीके घड़े आदि सब मिट्टी ही हैं, वस्त्र सब सूत या रूई ही हैं अन्य कुछ नहीं। अर्थात् व्यवहारमें आकार विशेष छोड़ उनमें कोई और वस्तु देखनेमें नहीं आती। इस अर्थके अनुसार श्रीरामजीके सिवा कुछ है ही नहीं। यह अद्वैत सिद्धान्त है।

विनायकी टीकाकार लिखते हैं कि कोई-कोई लोग गणितकी युक्तिसे भी सिद्ध करते हैं कि सब पदार्थोंमें श्रीरामजी हैं ही। यथा- 'नाम चतुर्गुण पञ्चयुत, द्विगुण कृत्य कर मान। अष्ट वसुको भाग दे, शेष राममय जान॥' अर्थात् जैसे तीन अक्षरका नाम कोई भी हो उसे चारसे गुणा करो तो ३×४=१२ हुए। उसमें ५ जोड़ें तो १७ हुए, फिर सत्रहके दूने चौतीस हुए, फिर इसमें आठका भाग दिया तो शेष रहे

दो, जो रामनामके अक्षर हैं। इसी प्रकार ४, ५, ६ आदि कितने ही अक्षरोंके नामसे ऊपरकी रीतिसे शेष दो ही बचेंगे।

वैजनाथजीका मत है कि अन्तर्यामीरूपसे श्रीरामजी सब जगत्को प्रकाशित किये हैं और बाबा हरिहरप्रसादजीका मत है कि 'श्रीरघुनाथजी व्यापकरूपसे पूर्ण हैं, उनके अन्तर्गत व्यास (जगत्) है इससे सर्वत्र स्वामीको ही देखा। अथवा यह जगत् श्रीरघुनाथजीको एक पाद विभूति है' अतः 'राममय' कहा।

नोट—४ इस दोहेमें 'सकल राममय' के 'सकल' शब्दसे सारे विश्वका ग्रहण हो जाता है। यथा, 'यत्सत्त्वादमयैव भाति सकलम्।' तब जड़-चेतनके लिखनेका क्या प्रयोजन? उत्तर—जगत्में जड़ और चेतन दो भेद हैं। परन्तु चेतनकी अपेक्षा जड़को व्यवहारमें तुच्छ समझा जाता है। अतः कदाचित् प्रणाम करनेमें कोई उनका ग्रहण न माने, इसलिये उसके निराकरणके लिये 'जड़ चेतन' शब्दको देकर सबमें समान भाव दर्शित किया है।

नोट—५ 'जड़ चेतन जगत्' में समष्टि और 'देव दनुज' में व्यष्टि वन्दना है। मिलान कीजिये—'आदिमध्यांत, भगवंत! त्वं सर्वगतमीस पश्यन्ति ये ब्रह्मवादी। यथा पट-तंतु, घट-मृत्तिका, सर्प, स्वर्ग, दारु करि, कनक-कटकांगदादी॥' (विनय० ५४)

आकर चारि लाख चौरासी। जाति जीव जल^१ थल नभ बासी॥ १॥

सीयराम मय सब जग जानी। करीं प्रनाम जोरि जुग पानी॥ २॥

शब्दार्थ—आकर=खानि। यथा, 'प्रगटी सुंदर सैलपर मनि आकर बहु भौति।' (१। ६५)। =भेद, प्रकार। लाख चौरासी=चौरासी लक्ष योनि। जाति=वर्ग, योनि। बासी=बास करनेवाले, रहनेवाले।

अर्थ—चार प्रकारके जीव चौरासी लक्ष योनियोंमें जल, पृथ्वी और आकाशमें रहते हैं॥ १॥ सब जगत्को श्रीसीताराममय जानकर मैं दोनों हाथ जोड़कर प्रणाम करता हूँ॥ २॥

नोट—१ 'आकर चारि' इति। जीवकी चार खानि (उत्पत्तिस्थान वा प्रकार) कहे गये हैं। यथा—'अण्डजाः पक्षिसर्पाद्याः स्वेदजा मशकादयः। उद्भिजा वृक्षगुल्माद्या मानुषाद्या जरायुजाः॥' (पद्मपु०, शिवगीता) मनुस्मृति प्रथम अध्यायमें मनुजीने भी कहा है। यथा—'पशवश्च मृगाश्चैव व्यालाश्चोभयतोदतः। रक्षांसि च पिशाचाश्च मनुष्याश्च जरायुजाः॥ अण्डजाः पक्षिणः सर्पा नक्ता मत्स्याश्च कच्छपाः। यानि चैवं प्रकाराणि स्थलजान्यौदकाणि च॥ स्वेदजं दंशमशकं यूकामक्षिकमत्कुणम्। उष्मणश्चोपजायन्ते यच्चान्यत् किञ्चिदीदृशम्॥ उद्भिज्जाः स्थावराः सर्वे बीजकाण्डप्ररोहिणः। ओषध्यः फलपाकान्ता बहुपुष्पफलोपगाः॥ अपुष्पा फलवन्तो ये ते वनस्पतयः स्मृताः। पुष्पिणः फलिनश्चैव वृक्षास्तृणयतः स्मृताः॥ गुच्छगुल्मं तु विविधं तथैव तृणजातयः। बीजकाण्डरुहाण्येव प्रतानावल्थ एव च॥' (४३—४८) अर्थात् जरायुज, अण्डज, स्वेदज और उद्भिज्ज ये चार योनियाँ हैं। मृगादि पशु, दोनों ओर दाँतवाले व्याल, राक्षस, पिशाच और मनुष्यादि 'जरायुज' हैं, क्योंकि ये जरायु (झिल्ली) से निकलते हैं। पक्षी, सर्प, घड़ियाल, मत्स्य और कछुवे 'अण्डज' हैं, क्योंकि ये अण्डसे पैदा होते हैं। इनमें जलचर और थलचर दोनों प्रकारके जीव होते हैं। डाँस, मच्छर, जुएँ (चीलर), मकखी, खटमल आदि जो पसीना और गर्मीसे उत्पन्न होते हैं, वे 'स्वेदज' हैं। बीजसे अथवा शाखासे उत्पन्न होनेवाले स्थावर 'उद्भिज्ज' कहलाते हैं, जैसे कि वृक्षादि। फल पक जानेपर जिनका नाश हो जाता है और जिनमें बहुत फूल और फल होते हैं उनको औषधि कहते हैं। जिनमें फूल नहीं होता, केवल फल होता है उनको वनस्पति कहते हैं। जो फूलने और फलनेपर भी बने ही रहते हैं उनको वृक्ष संज्ञा है।

१-नभ जल थल—भा० दा०, रा० बा० दा०, मा० प्र०। जल थल नभ—१६६१, १७०४। 'नभ जल थल' पाठ मा० पी० के पूर्व दो संस्करणोंमें था। और उसपर नोट यह दिया गया था कि 'नभ'दिको उनकी उत्पत्तिके क्रमसे आगे-पीछे कहा गया। परन्तु प्राचीनतम प्रतियोंका पाठ 'जल थल नभ' है और पूर्व भी यह क्रम आ चुका है। यथा—'जलचर थलचर नभचर नाना। जे जड़ चेतन जीव जहाना॥' (३। ४) अतएव यही पाठ समीचीन समझा गया।

मूलसे ही जिनमें लताएँ पैदा होती हैं और जिनमें शाखा नहीं होती वे 'गुच्छ' हैं। एक मूलसे ही जहाँ बहुत-से पौधे उत्पन्न होते हैं उन्हें 'गुल्म' कहते हैं। इसी प्रकारसे नाना प्रकारकी तृणजाति और प्रतान, वल्लि आदि सब उद्भिज्जम् हैं।

नोट-२ 'लाख चौरासी जाति' इति। जीव कर्मवश चौरासी लक्षयोनियोंमेंसे किसी-न-किसी योनियें जन्म लेता है। मनुष्य चारि खानियोंमेंसे जरायुज खानियें हैं। पर चौरासी लक्षयोनियोंमें हैं या नहीं इसमें मतभेद है। कोई तो इनको चौरासीसे बाहर मानते हैं अर्थात् कहते हैं कि चौरासीसे छुटकारा मिलनेपर नरशरीर मिलता है। यह बात उत्तरकाण्डके 'आकर चारि लच्छ चौरासी। जोनि भ्रमत यह जिव अविनासी ॥ फिरत सदा माया कर प्रेरा। काल कर्म सुभाव गुन घेरा ॥ कबहुँक करि करुना नर देही। देत ईस बिनु हेतु सनेही ॥' (७। ४४) इस श्रीवचनामृतसे भी पुष्ट होती है। इसमें स्पष्ट कहा है कि परमात्मा इन योनियोंसे छुड़ाकर 'नरदेह' देता है जो 'भववारिधि कहैं बेते' 'साधनधाम मोच्छ कर द्वारा' है, इसे 'पाइ न जेहि परलोक सँवारा ॥ सो परत्र दुख पावइ सिर धुनि धुनि पछिताइ।' (७। ४३) अर्थात् नरतन पाकर बुरे कर्म किये तो फिर चौरासी भोगना पड़ेगा। प्रायः ज्ञानजन्य मुक्ति तो (सप्तपुरियोंको छोड़कर) बिना मनुष्य-शरीरके कदापि होती ही नहीं। यथा—'चतुर्विधं शरीराणि धृत्वा मुक्त्वा सहस्रशः। सुकृतान्मानवो भूत्वा ज्ञानी चेन्मोक्षमाप्नुयात् ॥' (शास्त्रसार) अर्थात् चार प्रकारके हजारों शरीरोंको धारण करके और छोड़कर बड़े भाग्यसे जब वह मनुष्य होता है, तब यदि वह ज्ञान प्राप्त करे तो उसको मोक्ष होता है।

करुणासिन्धुजी और वैजनाथजीने प्रमाणमें धर्मशास्त्रका यह श्लोक दिया है। 'स्थावरं विंशतेर्लक्षं जलजं नव लक्षकम्। कूर्मेश* रुद्रलक्षं च दश लक्षं च पक्षिणः ॥ त्रिशल्लक्षं पशूनां च चतुर्लक्षं च वानराः। ततो मनुष्यतां प्राप्य ततः कर्माणि साधयेत् ॥' अर्थात् बीस लाख स्थावर, नौ लाख जलचर, ग्यारह लाख कृमि, दस लाख पक्षी, तीस लाख पशु और चार लाख वानर योनियाँ हैं। तत्पश्चात् मनुष्य होकर सत्कर्म करे। पञ्चाङ्गोंमें प्रायः इसी प्रकारका एक श्लोक मिलता है। यथा—'जलजा नवलक्षाणि स्थावरा लक्षविंशतिः। कृमयो रुद्रलक्षाणि पक्षिणो दशलक्षकाः। त्रिशल्लक्षाणि पशवश्चतुर्लक्षाणि मानवाः ॥' इस श्लोकसे मनुष्यका भी चौरासी लक्ष योनियोंमें ही होना पाया जाता है।

सीयराम मय सब जग जानी

(१) 'जड़ चेतन जग जीव जत' की वन्दना 'राममय' मानकर कर चुके, फिर यहाँ 'सीयराम मय' मानकर वन्दना की, बीचमें व्यष्टिवन्दना की। पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'वेदान्तमतसे जगत्को ब्रह्ममय मानकर वन्दना की गयी। जीववादीके मतानुसार केवल जीवकी वन्दना 'देव दनुज नर' में की। और सांख्यमतानुसार जगत्की, प्रकृति पुरुषमय मानकर, तीसरी बार वन्दना की गयी। इस तरह तीनों मतोंके अनुसार जगत्को (ब्रह्ममय, जीवमय, प्रकृतिपुरुषमय) मानकर वन्दना की गयी।

(२) सू० प्र० मिश्रजी लिखते हैं कि 'पहले गोसाईंजीने हम सब जीवोंके अज्ञानके कारण पृथक्-पृथक् नाम लेकर (यथा, 'देव पितर गन्धर्व' आदि) कहा। अब ऊपरकी चौपाईसे यह दिखलाते हैं जो वेदान्त-शास्त्रका सिद्धान्त है, तथापि फिर इस कथनसे ग्रन्थकार हमलोगोंको ज्ञानी बनाकर कर्मच्युत नहीं करना चाहते और न उन देवताओंका खण्डन करना चाहते हैं, पर यह दिखलाते हैं कि 'सीय राममय' तभी मनुष्य जान सकता है जब कि हमपर उन देवताओंकी कृपा हो, इसलिये अगली चौपाईको लिखा। शङ्का—देवताओं आदिसे प्रार्थना करनेका क्या कारण है? उत्तर—जीव ज्यों ही माताके गर्भके बाहर होता है उसी समय वह देव, पितृ और ऋषिका ऋणी हो जाता है और बिना उनके ऋणके अदा किये मोक्षका अधिकारी नहीं होने पाता है। प्राथना करते हैं कि अपने कर्जोंकी वजहसे विघ्न न डालो।

(३) मा० प्र० कार लिखते हैं कि उत्तम भक्तोंका लक्षण है कि वे जगत्को अपने इष्टमय देखते हैं। यथा—'उमा जे रामचरन रत विगत काम मद क्रोध। निज प्रभुमय देखहि जगत् केहि तन *' कूर्मेश' यह पाठ करूँ, वै०, तथा पं० ज्वालाप्रसादने दिया है परन्तु यह पाठ अशुद्ध है। शुद्ध पाठ 'कृमयो' है। इसीसे हमने अर्थ शुद्ध दिया है।

करहिं विरोध॥' (उ० ११२) 'मैं सेवक सचराचर रूप स्वामि भगवंत।' 'राममय' कहनेसे पाया गया कि श्रीरामजी इष्ट हैं; इससे बीचमें व्यष्टि वन्दना करके फिर सबको 'सीय राममय' कहकर जनाया कि हमारे इष्टदेव श्रीसीतारामजी हैं। (मा० प्र०)

(४) वैजनाथजीका मत है कि 'राममय' से ऐश्वर्यस्वरूपकी वन्दना की जो जगत्का प्रकाशक है। यथा, 'जगत् प्रकाश्य प्रकासक रामू।' और, यहाँ 'सीयराम मय' कहकर दर्शाया कि मेरे मनमें तो माधुर्यरूप बसा है, मुझे सब 'सियाराममय' ही दिखायी देते हैं। यथा—'लगेइ रहत मेरे नैननि आगे राम-लखन अरु सीता।' (गीतावली ५३)

(५) 'राममय' और फिर 'सीयराममय' कहकर दोनोंको अभेद बताया।

(६) 'सीय राममय सब जग' कहकर जनाया कि जड़ चेतनात्मक जगत् भी है और उसमें श्रीसीतारामजी व्याप्त हैं। यह विशिष्टाद्वैतसिद्धान्त है। अद्वैतसिद्धान्तमें वस्तुतः जगत् मिथ्या है पर व्यवहारमें अनुभवमें आता है, इसलिये उसीको लक्ष्य करके 'सब जग' कहा गया।

'सब जगकी तो दोहेमें वन्दना कर ही चुके, यहाँ 'सीयराममय' कहकर वन्दना क्यों की ?' इसका एक कारण यह भी हो सकता है कि जड़ और चेतन सबमें लिङ्गभेदसे स्त्री-पुरुष प्रायः दोनों होते हैं और व्यवहारमें पुरुषोंकी अपेक्षा स्त्रियोंको न्यून समझा जाता है। अतः प्रणाम करनेमें सम्भव है कि कदाचित् कोई पुरुषोंको ही प्रणाम माने। इसलिये उसके निराकरणके लिये 'सीय राममय' शब्द देकर सूचित किया कि मैं स्त्री-पुरुष दोनोंको समान मानकर सबकी वन्दना समान भावसे करता हूँ। यही भाव अध्यात्मरामायणके 'लोके स्त्रीवाचकं यद्यत्तत्सर्वं जानकी शुभा। पुत्रामवाचकं यावत्तत्सर्वं त्वं हि राघव॥ तस्माल्लोकत्रये देव युवाभ्यां नास्ति किञ्चन।' (२। १। १९-२०) इन श्लोकोंसे सिद्ध होता है। देवर्षि नारदजी श्रीरामजीसे कहते हैं कि तीनों लोकोंमें आप दोनोंके सिवा और कुछ नहीं है। स्त्रीवाचक जितने पदार्थ हैं वे सब श्रीजानकीजीके रूप हैं और पुरुषवाचक जो कुछ भी हैं वे सब श्रीरामजी आपके ही रूप हैं। इस तरह 'सीय राममय' जगत् मानकर वन्दना की। अथवा, प्रत्येक वस्तुकी श्रीसीताराममय मानकर वन्दना की।

पद्मपुराण उत्तरखण्डमें भी ऐसा ही कहा है। यथा—'स्त्रीलिङ्गं तु त्रिलोकेषु यत्तत्सर्वं हि जानकी। पुत्राम लाञ्छितं यत् तत्सर्वं हि भवान् प्रभो॥' (अ० २४३ श्लोक ३६। अर्थ वही है।

नोट—३ वैजनाथजी लिखते हैं कि जगत्को 'राममय' वा 'सीयराममय' देखना यह दशा प्रेमकी संतुप्त नामक बारहवीं दशा है। यथा—'साधन शून्य लिये शरणागत नैन रंगे अनुराग नशा है। पावक व्योम जलानल भूतल बाहर भीतर रूप बसा है॥ चिंतव नाहमें बुद्धिमई मधु ज्यों मखियाँ मन जाइ फैसा है। वैजनाथ सदा रस एकहिं या विधि सो संतुप्त दशा है॥' इससे सिद्ध होता है कि गोस्वामीजी इस प्रेमपरादशातक पहुँच चुके थे।

टिप्पणी—१ 'जोरि जुग यानी' इति। जब राममय मानकर वन्दना की तब दोनों हाथ जोड़े थे; इसीसे जब 'सीयराम मय' मानकर वन्दना की, तब पुनः हाथ जोड़े, जिसमें श्रीरामजानकीजीकी भक्तिमें न्यूनाधिक्य न पाया जावे।

टिप्पणी—२ शङ्का—'ब्रह्म, जीव, प्रकृतिपुरुष' वाले तीनों मतोंको लेकर अथवा ऐश्वर्य, माधुर्य या अपनी उपासनाके कारण एक बारसे अधिक वन्दना करनी थी तो एकके पीछे दूसरेको कह सकते थे, बीचमें 'आकर' का क्या प्रयोजन था?

समाधान—(क) प्रथम राममय जानकर वन्दना की, फिर 'जीवो ब्रह्मैव केवलम्' जीववादीमतसे जीवमय ब्रह्मकी वन्दना की। श्रीसीताराममय वन्दना करनेके लिये यह चौपाई बाँचकी लिखी। जब केवल पुरुषकी वन्दना की, तब जीवोंकी उत्पत्तिस्थान या जाति न कहीं; क्योंकि केवल ब्रह्मसे जगत्की उत्पत्ति नहीं है। जब प्रकृति-पुरुष दोनों कहा, तब जीवोंकी जाति, उत्पत्तिस्थान इत्यादि भी वर्णन किये; क्योंकि प्रकृति-पुरुषसे

जगत्की उत्पत्ति है। श्रीसीतारामजीसे जगत्की उत्पत्ति है। इसीसे सीताराममय जगत् है। (पं० रामकुमार) (ख) जीवकी जाति प्रकृतिमय दृश्य पदार्थरूप होनेसे है और ब्रह्ममय स्थूल दृष्टिका अदृश्यरूप होनेसे है। (मा० त० वि०) (ग) दोहेके पीछे 'आकर चारि' देकर सूचित किया कि जीवकी संख्या इतनी ही नहीं है जितनी 'देवदनुज' में गिनायी गयी, किन्तु बहुत है और वह सभी 'सीयराम मय' है।

जानि कृपाकर^१ किंकर मोहू। सब मिलि करहु छाड़ि छल छोहू॥ ३॥

शब्दार्थ—कृपाकर=कृपा=आकर=कृपाकी खानि= (कृपा+कर)=कृपा करनेवाले। किंकर=दास, सेवक। छोहू=कृपा।

अर्थ—मुझे भी कृपाके आकर श्रीरामचन्द्रजीका दास जानकर आप सब मिलकर छल छोड़कर कृपा करें॥ ३॥^२

टिप्पणी—१(क) 'कृपाकर' का भाव यह है कि श्रीरामजीकी कृपा सब जीवोंपर है। आप सबको भी मैं सियाराममय मानता हूँ, इससे आपकी कृपा भी जीवपर होनी चाहिये। मैं श्रीरामजीका किंकर हूँ, आप सियाराममय हैं; इससे मुझ किंकरपर आप सब कृपा करें। पुनः, 'सब जीवोंपर रामजीकी कृपा है। यह उपकार मानकर मुझपर कृपा करो कि हमारे ऊपर रामजीकी कृपा है, हम रामजीके किंकरपर कृपा करें।' इससे श्रीसीतारामजी आपपर विशेष प्रसन्न होंगे।

(ख) सब जगत्को सियाराममय मानकर वन्दना की और अपनेमें किंकरभाव रखा, यह गोस्वामीजीकी अनन्यता है। यथा—'सो अनन्य जाके असि मति न टरइ हनुमंत। मैं सेवक सचराचर रूप स्थायि भगवंत॥' (४। ३) आगे अपनेको सन्तोंका बालक कहा है। यथा—'सुनिहहि बाल बचन मन लाई, 'बाल विनय सुनि करि कृपा' 'कवि कोविद रघुबर चरित मानस मंजु मराल। बाल विनयसुनि सुरुचि लखि मोपर होहु कृपाल॥' (१। १४)

(ग) 'सब मिलि' इति। भाव यह कि—(१) मेरी मति बहुत बिगड़ी है जैसा बारम्बार कहा है, जबतक आप सब-के-सब मिलकर कृपा न करेंगे तबतक न सुधरेगी। पुनः (२) जैसे मैंने सबको मिला दिया सबको ही 'सीयराम मय' जाना, वैसे ही आप सब मिलकर अर्थात् सीतारामरूप होकर कृपा करें। श्रीरामजीमें छल नहीं है, वैसे ही आप सब हो जायें।

(घ) 'छाड़ि छल' इति। संसार स्वार्थमें रत है। यथा—'स्वारथ मीत सकल जग माहीं। सपनेहु ग्रथ परमारथ नाहीं॥' (७। ४७) 'सुर नर मुनि सबकै यह रीती। स्वारथलागि कराहिं सब प्रीती॥' (४। १२) स्वार्थ ही छल है। यथा—'स्वारथ छल फल चारि बिहाई।' (२। ३०१) गोस्वामीजी कहते हैं कि स्वार्थकी इच्छा मुझसे न कीजिये।

प्र० गोड़जी—गोसाईजी सबकी वन्दना करते हैं, जिनमें खल भी हैं। और खलोंका स्वभाव ही छल-कपट है, और यहाँ अपनी गरज है कि वे छोह करें ही, छलके साथ अपना काम न चलेगा। इसीलिये प्रार्थना है कि छल छोड़कर छोह करो। अगर 'सब (खल और सन्त) मिलि'-वाली बात न होती तो छाड़ि छलकी शर्त अनावश्यक होती।

रा० प०—'देव-पितृ आदि अपना-अपना भाग पानेके लिये रामपरायण नहीं होने देते। वे परमार्थ और मोक्षके अनिच्छुक होते हैं; क्योंकि वे समझते हैं कि हमारे वंशजोंके ज्ञानी, भक्त और मुक्त हो

१ आधुनिक किसी-किसी प्रतिमें 'करि' पाठ है।

२ पं० रामकुमारजी 'करि' पाठ लेकर अर्थ करते हैं कि 'मुझे किंकर जानकर कृपा करके छोह करो।' कुछ लोगोंने 'कृपा' और 'कर' दो पद मानकर अर्थ किया है, परन्तु ऐसा करनेसे पूर्वापर पदोंके साथ ठीक-ठीक योजना नहीं होती। द्विवेदीजी इसे जीवोंका सम्बोधन मानते हुए अर्थ करते हैं, 'हे कृपा करनेवाले वा कृपाके आकर सब प्राणी! मुझे भी अपना सेवक समझ'।

जानेसे हमें पिण्डदान, बलिभाग न मिलेगा। वे नहीं जानते कि यदि यह जीव रामपरायण हो जाय तो उनकी तृप्ति भलीभाँति हो जायेगी।' [भा० ११। ५ में स्पष्ट कहा है कि जो समस्त कार्योको छोड़कर सम्पूर्ण-रूपसे शरणागतवत्सल भगवान् मुकुन्दकी शरणमें जाता है, वह देव, ऋषि, भूतगण, कुटुम्बी अथवा पितृगण किसीका भी दास अथवा ऋणी नहीं रहता। यथा—'देवर्षिभूतात्मनूणां पितॄणां न किंकरो नायमुणी च राजन्। सर्वात्मना यः शरणं शरण्यं गतो मुकुन्दं परिहृत्य कर्तम्॥' (४१)] इसीसे वे विघ्न करते हैं जैसे जलकार ऋषिके पितृने किया था। गोस्वामीजी कहते हैं कि इस स्वार्थके हेतु छल न करो, किन्तु यश प्राप्त करनेके लिये छोह करो।

मा० प्र०—छल दोनों ओर लगता है। अर्थात् मेरे छलपर ध्यान न दो। वह छल यह है कि ऊपरसे रामजीका बनता हूँ और किंकर तो कामादिका हूँ। दूसरे, आपमें जो आपसका वैर है उसके कारण हमसे वैर न मानिये (कि यह तो अमुक देवकी वन्दना करता है जो हमारा वैरी है।) मैं तो सबको एकरूप मानता हूँ।

वैजनाथजी—जीवने अपना नित्यरूप भूलकर नैमित्यरूपमें अपनपा मान लिया है, इसीसे वह मान, बड़ाई, देहसुख आदिके लिये सदा स्वार्थमें रत रहनेसे छली स्वभावका हो गया। इसीसे देवादि भक्तिमें विघ्न करते हैं। परन्तु जो सच्चे भक्त हैं वे विघ्नोके सिरपर पैर रखकर चले जाते हैं और जो सकाम हैं वे देवताओंके फल देनेमें भूल जाते हैं। गोस्वामीजी कहते हैं कि मेरी कोई वासना नहीं है, इसीसे मैं आपको देवादिरूप नहीं मानता हूँ। मैं तो सबको 'सीयराम मय' मानकर प्रणाम करता हूँ। अतएव छल छोड़कर अपने नित्य रूपका किंकर मानकर मुझपर कृपा करो।

निज बुधि बल भरोस मोहि नाहीं । तातें विनय करों सब पाहीं ॥ ४ ॥

करन चहाँ रघुपति गुन गाहा । लघु मति मोरि चरित अवगाहा ॥ ५ ॥

शब्दार्थ—पाहीं=पास, से। यथा—'रामु कहा सबु कौसिक पाहीं।' (१। २३७)

अर्थ—मुझे अपने बुद्धिबलका भरोसा नहीं है, इसीसे मैं सबसे विनती करता हूँ ॥ ४ ॥ मैं श्रीरघुनाथजीके गुणोंकी कथा करना (कहना) चाहता हूँ। पर मेरी बुद्धि थोड़ी है और श्रीरामचरित अथाह है ॥ ५ ॥

नोट—१ 'निज बुधि बल' इति। वैजनाथजी लिखते हैं कि काव्यके तीन कारण हैं। शक्ति (देवकृपा), व्युत्पत्ति (जो विद्या पढ़नेसे आये) और अभ्यास, (जो स्वयं परिश्रम करनेसे कुछ दिनमें काव्यकी शक्ति उत्पन्न कर देता है।) यहाँ 'निज बुधि बल' से निज अभ्यास, बुद्धिसहित विद्या और बल अर्थात् शक्ति तीनोंका भरोसा नहीं है यह बताया। सबसे विनय करते हैं जिसमें सब थोड़ा-थोड़ा दे दें तो बहुत हो जायगा।

नोट—२ (क) 'लघु मति मोरि' इति। यथा—'मन्दः कवियशःप्रार्थी गमिव्याप्युपहास्यताम्। प्रांशुलभ्ये फले मोहादुद्वहुरिव वामनः॥' अथवा 'कृतवाङ्मारे वंशेऽस्मिन् पूर्वसूरिभिः। मणी वज्रसमुत्कीर्णं सूत्रम्येवास्ति मे गतिः॥ (रघुवंश सर्ग १। ३-४) अर्थात् मैं मन्द हूँ और कवियोंका-सा यश चाहता हूँ, इससे मेरी उसी प्रकार हैसी होगी जैसे कोई बौना (नाटा) पुरुष ऊँचे स्थानपर स्थित फलको हाथ उठाकर मोहवश उसके लेनेकी इच्छा करनेसे हैसी पाता है। अथवा पूर्व ऋषियोंने इस वंशके वर्णनमें कुछ ग्रन्थ रचे हैं, उन्हींके आधारपर मेरा भी उसमें प्रवेश हो सकता है, जैसे छिदे हुए मणियोंमें सूत्रकी गति होती है। (ख) 'अवगाहा' शब्दसे जनाया कि रघुपतिगुण समुद्रवत् हैं। कालिदासजीने भी ऐसा ही कहा है। यथा—'ऊ सूर्यप्रभवो वंशः ऊ चात्स्यविषया मतिः। तितीर्षुर्दुस्तरं मोहादुडुपेनास्मि सागरम्॥' (रघुवंश १। २) अर्थात् कहाँ तो सूर्यवंश और कहाँ मेरी अल्प बुद्धि! (इसपर भी मैं उसका वर्णन करना चाहता हूँ, यह मेरा कार्य ऐसा है जैसा) कोई मोहवश छोटी डोंगीसे दुस्तर सागर पार करना चाहे। (ग) 'लघु मति मोरि चरित अवगाहा' 'उपाऊ' यह उपमेय वाक्य है। 'मन मति रंक मनोरथ राऊ' यह उपमान वाक्य

है। जैसे दरिद्रको राज्यका मनोरथ असम्भव है वैसे ही मुझ अल्पबुद्धिके लिये श्रीरामचरितवर्णन असम्भव है। इस प्रकार दोनों वाक्योंमें बिम्ब-प्रतिबिम्बभाव 'दृष्टान्त अलङ्कार' है। (वीरकविजी) 'चहिअ अभिअ जग जुरै न छाछी' लोकोक्ति है।

सूझ न एकौ अंग उपाऊ । मन मति रंक मनोरथ राऊ ॥ ६ ॥

मति अति नीचि ऊँचि रुचि आछी । चहिअ अभिअ जग जुरै न छाछी ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—सूझना=दिखायी देना, ध्यानमें आना। अंग उपाऊ=नोटमें देखिये। राऊ=राजा। आछी=अच्छी, उत्तम। जुरना (जुड़ना)=मिलना, मयस्सर होना। छाछी=मथा हुआ दही, जिसमेंसे मक्खन निकाल लिया गया हो। वह मट्ठा जो घी या मक्खन तपानेपर नीचे बैठ जाता है। (श० सा०)। मट्टेको दूसरे बरतनमें उँडेलकर मट्टेवाले बरतनको धोनेसे जो धोवन निकलता है। (पंडेजी)। कच्चे दूधका मट्ठा। (अज्ञात)

अर्थ—काव्यके एक भी अङ्ग और उपाय नहीं सूझते। मन और बुद्धि दरिद्र हैं और मनोरथ राजा है ॥ ६ ॥ बुद्धि (तो) अत्यन्त नीची है और चाह (इच्छा, अभिलाषा) ऊँची और अच्छी है। (जैसी कहावत है कि 'मांगै अमृत मिलै न छाँछ') अमृतकी तो चाह है और संसारमें कहीं जुड़ता छाँछ भी नहीं ॥ ७ ॥

नोट—१ 'अंग' इति। प्रधानरूपसे काव्यके अङ्ग ये हैं। रस, गुण, दोष, रीति और अलङ्कार। दोष वस्तुतः काव्यका अङ्ग नहीं है परन्तु बिना दोषोंके ज्ञानके उत्तम काव्यका निर्माण नहीं हो सकता, अतएव उसको भी एक अङ्ग कहा गया है। कवियोंने इन अङ्गोंको रूपकमें कहा है जिससे यह ज्ञात होता है कि कौन-से अङ्ग प्रधान हैं, कौन गौण हैं और कौन त्याज्य हैं। यथा—'शब्दार्थी वपुरस्ति काव्यपुरुषस्यात्मारसादिः स्मृतः शूरत्वादिनिभागुणाः सुविदिता दोषाश्च खंजादिवत्। उत्तमसादिवदस्त्यलङ्कृति च यो ह्यङ्गस्य संस्थानवद् रीतीन् निचयस्त्वित् कविजनैर्ज्ञेयं यशो लिप्युभिः॥' (विशेष दोहा १०। ७—१० नोट १में देखिये।)

नोट—२ 'उपाऊ' इति। उपाय अर्थात् कारण। कौन-कौन सामग्री हमारे पास होनेसे हम काव्य कर सकते हैं। उन्हीं सामग्री या साधनको 'उपाय, कारण या हेतु' कहते हैं। काव्यप्रकाशमें वे यों कहे गये हैं। (क) शक्ति (ख) लोकवृत्त, शास्त्र और काव्यादिके अवलोकनसे प्राप्त निपुणता। (ग) काव्यज्ञोंके द्वारा शिक्षाके साथ अभ्यास। ये तीनों मिलकर काव्यकी उत्पत्तिमें 'हेतु' होते हैं। यथा, 'शक्तिर्निपुणता लोके शास्त्रकाव्याद्यवेक्षणात्। काव्यज्ञशिक्षयाऽभ्यास इति हेतुस्तदुद्भवे॥' (काव्यप्रकाश १। ३) कवित्वके बीजरूप संस्कारको 'शक्ति' कहते हैं, जिसके न होनेसे कोई काव्य नहीं बना सकता। यदि कोई बिना उस संस्कारके बनावे तो वह हास्यास्पद होता है। काव्यप्रकाशका मत है कि ये तीनों (शक्ति, निपुणता और अभ्यास) मिलकर ही काव्यके हेतु होते हैं, एक-एक स्वतन्त्र नहीं। पंडितराज जगन्नाथजीका मत है कि काव्यका हेतु एकमात्र 'प्रतिभा' है वे, 'प्रतिभा' का अर्थ यह कहते हैं, 'काव्यघटनाके अनुकूल शब्द और अर्थकी उपस्थिति'। प्रतिभाके हेतु दो बताते हैं। एक देवता अथवा महापुरुष आदिका प्रसादजन्य पुण्यविशेष, दूसरा विलक्षण व्युत्पत्ति और काव्य करनेका अभ्यास ('रसगंगाधर' के प्रथम आनन्दके काव्यकारण-प्रसंगमें उनके वाक्य हैं)। (पं० रूपनारायणजी)

नोट—३ अन्य लोगोंने ये अर्थ दिये हैं। अंग उपाय—(१) काव्यके अंग और उनके साधन जिससे ये अंग प्राप्त हों। (मानसपरिचर्या)। (२) अंग और उनके साधनके उपाय। (सू० मिश्र)। (३) एक भी पक्षका उपाय, किसी तरहकी तद्वीर। (गौड़जी)। (४) हे मित्र वा अंगमें एक भी उपाय (मा० पत्रिका)।

टिप्पणी—१ (क) मनोरथको राजा कहा, क्योंकि श्रीरघुनाथजीके गुणगानका मनोरथ है। मन, मतिको रङ्ग कहा; क्योंकि ये रामयशमें प्रवेश नहीं कर पाते और न एक भी अंग उपाय इनको सूझता है। रघुपतिगुणकथनमें तो सब अंग सूझने चाहिये। (ख) मन और मति दोनोंको रङ्ग कहा है। इनको राजा करनेके लिये आगे तीर्थमें स्नान करावेंगे; मतिको मानसमें, यथा—'अस मानस मानस चपु चाही। भइ कवि बुद्धि विमल अवगाही॥' (या० ३९) और मनको सरयूमें स्नान कराया, यथा—'मति अनुहारि सुवारि गुन गनि मन अन्हवाइ॥' (१। ४३) दोनोंको इस प्रकार निमल करके तब कथा कहेंगे। (ग) 'मति अति

नीचि' इति। रघुनाथजीके चरित्र कहनेकी योग्यता नहीं है, इसीसे बारम्बार मतिकी लघुता कहते हैं, 'अति नीचि' है अर्थात् विषयमें आसक्त है। यथा—'कहं मति मोरि निस्त संसारा', 'ह्रस्व चाल्पविषया मतिः।' इसीसे नीच कहा। रामयश-कथनकी रुचि है, इसीसे रुचिको ऊँची और अच्छी कहा। रामचरित-कथनरूपी अमृत चाहते हैं, विषय-सुखरूपी छाँछ नहीं जुड़ता। (घ) 'जग' का भाव यह कि जगत्के पदार्थ छाँछ हैं। (नोट—'छाँछी' से सांसारिक चर्चा, व्यवहारकी बातों, प्राकृत राजाओं-रईसोंके चरित-गान इत्यादिका ग्रहण है। इन बातोंका तो बोध है ही नहीं, फिर भला अप्राकृत और शास्त्रीय बातोंको क्या लिखूँगा?) मनको चाहिये कि अपने लक्ष्यमें प्रवृत्त हो, बुद्धि उसे विचारे और विचारो हुई वस्तुको ग्रहण करे, सो दोनों इसमें नहीं।

छमिहहिं सज्जन मोरि ढिठाई। सुनिहहिं बाल बचन मन लाई॥ ८॥

जौं बालक कह तोतरि बाता। सुनिहहिं मुदित मन पितु अरु माता॥ ९॥

हंसिहहिं कूर कुटिल कुबिचारी। जे पर दूषन भूषन धारी॥ १०॥

शब्दार्थ—ढिठाई=धृष्टता, गुस्ताखी, अनुचित साहस। तोतरि (तोतली)=बच्चोंकी-सो अस्पष्ट याणी या बोली।=अस्पष्ट, जो ठीक समझमें न आ सके। कूर (क्रूर)=निर्दयी, कड़े स्वभावके, जिसका किया कुछ न हो सके, दुष्ट, दुर्बुद्धि। यथा—'कूप खनत मंदिर जत आये धारि बवूर। बवहिं नवहिं निज काज सिर कुमति सिरमनि कूर॥' (दोहावली ४८७) कुटिल-टेढ़े, कपटी। यथा—'आगे कह मृदु वचन बनाई। पाछे अनहित मन कुटिलाई॥' (४। ७) कुबिचारी=बुरे विचार या समझवाले। दूषन (दूषण)=दोष, बुराई। भूषन (भूषण)=गहना, जेवर।

अर्थ—सज्जन मेरी ढिठाईको क्षमा करेंगे। मुझ बालकके वचन (वा, मेरे बालवचन) मन लगाकर सुनैंगे॥ ८॥ जैसे बालक जब तोतले वचन बोलता है तो उसके माता-पिता प्रसन्नमनसे सुनते हैं॥ ९॥ क्रूर, कुटिल और बुरे विचारवाले, जो पराये दोषोंको भूषणरूपसे धारण करनेवाले हैं, वे ही हैंमेंगे॥ १०॥

नोट—१ (क) 'छमिहहिं सज्जन' इति। यहाँ श्रीजानकीदासजी यह शब्द उठाकर कि 'प्रार्थना तो देव-दनुज इत्यादिसे की कि हमपर कृपा कीजिये तो उन्हींसे ढिठाई भी क्षमा करानी चाहिये थी। ऐसा न करके कहते हैं कि 'छमिहहिं सज्जन मोरि ढिठाई' यह कैसा?' इसका समाधान भी यों करते हैं कि देवदनुज आदिकी प्रार्थना करते हुए जब यह कहा कि 'सब मिलि करहु छाड़ि छल छोहु।' तब उनकी ओरसे सम्भव है कि यह कहा जाय कि 'तुम कथा तो सज्जनोंके लिये कहना चाहते हो। यथा—'साधु समाज भनिति सनमानू।' (१) 'तो कृपा भी उन्हींसे चाहो'। इस बातका उत्तर गोस्वामीजी यहाँ दे रहे हैं कि सज्जन तो कृपा करेंगे ही, यह तो उनका स्वभाव ही है। परन्तु आप भी कृपया यह आशंका न दें। श्रीभरतजीने भी ऐसा ही श्रीवसिष्ठजीकी सभामें कहा था। यथा—'जद्यपि मैं अनभल अपराधी। भैं मोहि कारन सकल उपाधी॥ तदपि सरन सनमुख मोहि देखी। छमि सब करिहहिं कृपा विसेछी॥ सील सकुच सुठि सरल सुभाज। कृपा सनेह सदन रघुराज॥ अरिहुक अनभल कीन्ह न रामा। मैं सिमु सेवक जद्यपि बामा॥ तुम पै पाँच मोर भल मानी। आयसु आसिय देहु सुबानी॥ जेहि सुनि विनय मोहि जन जानी। आवहि बहुरि राम रजधानी॥ जद्यपि जनम कुमातु तैं मैं सठ सदा सदोस। आपन जानि न त्यागिहहिं मोहि रघुवीर भरोस॥' (२। १८३) भाव यह कि मुझे सज्जनोंकी ओरसे पूरा भरोसा है, आप सब कृपा करें। यहाँ प्रश्रुता उत्तर है।

(ख) 'सुनिहहिं बाल बचन' तोतरि बाता' इति। यहाँ 'बाल बचन' कहकर फिर 'तोतरि बाता' कहा। इस प्रकार दोनोंको पर्यायवाची शब्द जनाये। 'तोतरि' अर्थात् टूटी-फूटी, अस्पष्ट और अशुद्ध जिसमें अक्षरका भी स्पष्ट उच्चारण नहीं होता। भाव यह है कि जैसे बालकको लड्की चाह हुई तो वह अड्ड-अड्ड कहता है। माता-पिता इन तोतले वचनोंकी सुनकर प्रसन्न होते हैं, उसका आशय ध्यान देकर सुनकर समझ में

हैं और उसे लड्डू दे देते हैं। यहाँ भदेस वाणी (भनित भदेस) को मन लगाकर सुनना और प्रसन्न होना लड्डूका देना है। यथा—'बेद बचन मुनि मन अगम ते प्रभु करुना ऐन। बचन किरातह के सुनत जिपि पितु बालक बैन॥' (२। १३६)

सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'जगन्मात्रके प्राणियोंको सीताराम-समान जानकर प्रणाम किया, इसलिये सब तुलसीदासजीके माता-पिता हुए। इसलिये बालककी अटपटी बात सुनकर सब प्रसन्न होंगे। यह ग्रन्थकारको आशा ठीक है, उसमें भी जो पुत्रादिनी सर्पिणीकी तरह अपने पुत्रहीके खानेवाले हैं, उन क्रूर-कुटिल कुबिचारियोंका हँसना ठीक है।

पंजाबीजी कहते हैं कि 'सुनिहहि बाल बचन' पर यह प्रश्न होता है कि मूर्खोंके वाक्य कोई मन लगाकर कैसे सुनेगा? इसीपर कहते हैं कि 'जौ बालक कह.....।'।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'जौ बालक' कहकर आपने सज्जनोंसे पुत्र और माता-पिताका नाता जोड़ा। खलौंसे कुछ नाता नहीं है। यथा, 'खल परिहरिय स्वान की नाई।' (७। १०६)।

नोट—२ 'हँसहि क्रूर' इति। (क) यहाँ हँसनेवाले चार प्रकारके गिनाये; आगे दोहेमें इन चारोंका विवरण करेंगे। (ख) इस कथनमें यह सन्देह हुआ कि जो हँसेंगे उनकी कविता अवश्य उत्तम होती होगी, उसपर आगे कहते हैं कि यह बात नहीं है 'निज कबित्त'। (ग) 'जे पर दूषन भूषन धारी' इति। भाव यह कि अपनेमें कोई गुण है नहीं जिससे भूषित होते। इसलिये दूसरोंके दोषोंको ढूँढ़कर दिखाना, यही धारणा ग्रहण की है। दूसरोंका खण्डन करना, उनपर कटाक्ष करना, यही उनका भूषण है, इसीको उन्होंने पहिना रखा है। आज भी न जाने कितने स्वयं तो इतनी समझ नहीं रखते कि गोस्वामीजीके गूढ़ भावोंको, उनके उद्देश्यको समझें, उलटे-पलटे कटाक्ष करते हैं, जिसमें वे भी अच्छे साहित्यज्ञ वा आलोचक समझे जावें। यह तात्पर्य 'कुबिचारी' शब्दका है। 'क्रूर' से स्वभाव कहा, 'कुटिल' से बुद्धि निकुट बतायी और 'कुबिचारी' से विचार छोटे बताये। मिलान कीजिये। 'तं सन्तः श्रोतुमर्हन्ति सदसद्व्यक्तितेतवः। हेमः संलक्ष्यते ह्यग्री विशुद्धिः श्यामिकापि वा॥' (रघुवंश १। १०) 'मक्षिका व्रणमिच्छन्ति दोषमिच्छन्ति दुर्जनाः। भ्रमराः पुष्पमिच्छन्ति गुणमिच्छन्ति साधवः॥' 'गुणगणगुम्फितकाव्ये मृगयति दोषं खलो न गुणजातम्। मणिमयमन्दिरमध्ये पश्यति हि पिपीलिका छिद्रम्॥' (शतदूषणम्) (संस्कृत-खरोंसे) अर्थात् गुण-दोषके जाननेवाले महात्मा लोग ही इस प्रबन्धके श्रोता होनेके योग्य हैं, जैसे सोना दागी (खोटा) है या शुद्ध (खरा) यह अग्रिमें परीक्षासे ही जाना जाता है। (रघुवंश) मक्खियाँ घावकी ही इच्छा करती हैं, दुर्जन दोष (खोज पाने) की ही इच्छा करते हैं, और फूलको और साधु गुणको ढूँढ़नेकी इच्छा करते हैं। गुणगणयुक्त काव्यमें दुष्ट दोष ही देखता है न कि गुण, जैसे मणिखचित भूमिमें भी चूँटी छेद ही ढूँढ़ती है। (शतदूषणी) उत्तररामचरितमें भी कहा है कि 'यथा स्त्रीणां तथा वाचां साधुत्वे दुर्जने जनः।' (१। ५) अर्थात् स्त्रियोंकी साधुताके विषयमें जैसे लोग प्रायः दुर्जन ही होते हैं, उसी तरह वाणी (कविता) के भी साधुत्वके विषयमें लोगोंकी दोषदृष्टि ही रहती है। यही 'परदूषण भूषणधारी' का भाव है।

निज कबित्त केहि लाग न नीका। सरस होउ अथवा अति फीका॥ ११॥

जे पर भनित^१ सुनत हरषाहीं। ते बर पुरुष बहुत जग नाहीं॥ १२॥

शब्दार्थ—सरस=रसीली; जिसमें काव्यके नवों रस और अलङ्कारादि हों।=अच्छी। अथवा =वा, या, चाहे। फीका=नौरस। भनित (भणित)=कही हुई बात; वाणी, कविता। बर=श्रेष्ठ।

अर्थ—अपनी बनायी हुई कविता किसको अच्छी नहीं लगती (अर्थात् सभीको अपनी कविता अच्छी लगती है) चाहे वह रसीली हो चाहे अत्यन्त फीका?॥ ११॥ जो दूसरेकी कविता सुनकर प्रसन्न होते हैं, ऐसे श्रेष्ठ लोग संसारमें बहुत नहीं हैं॥ १२॥

१ भनित-१७२१, १७६२, छ०। भनित-१६६१, रा० प० (काशिराज)।

नोट—१ (क) 'निज कवित्त कोहि' इति। पंजाबीजी लिखते हैं कि 'कूर कुटिल, बुरे विचारवाले हैंसेंगे।' इसपर यदि कोई कहे कि और लोग भले ही आपकी कविताकी प्रशंसा न करें पर आप तो श्रेष्ठ समझते हैं। उसपर कहते हैं 'निज कवित्त केहि लाग न नीका।' इस तरह वे इस अर्धालीको गोस्वामीजीमें लगाते हैं पर अगली अर्धालीसे यह भाव सङ्गत नहीं है। पं० रामकुमारजी एवं बाबा जानकीदासजीका ही कथन विशेष सङ्गत है कि वे लोग हैंसते हैं तो उनकी कविता तो अच्छी होगी ही तभी तो वे दूसरोंकी कवितापर हैंसते हैं, उसीपर कहते हैं कि यह बात नहीं है। (ख) अपना कवित्त सभीको प्रिय एवं उत्तम लगता है। जैसे अपनी बनायी रसोई अपनेको प्रिय लगती है। अपना दोष किसीको नहीं सूझता, वह दोषको भी गुण कहता और समझता है। यथा—'तुलसी अपने आचरण भलो न लागत कासु। तेहि न बसात जो खात नित लहसुनहू को बासु॥' (दोहावली ३५५) अपने दहीको छट्टा होनेपर भी कोई उसे छट्टा नहीं कहता, सभी अच्छा (मीठा) कहते हैं। यह लोकरीति है। इसी प्रकार हैंसेनालेकी कविता नीरस एवं दोषोंमें भरी भी होती है तो भी वे उसको उत्तम ही समझते हैं, उसपर प्रसन्न होते हैं, तो इसमें आश्चर्य क्या? पर दूसरेकी कविता उत्तम भी हो तो भी वे कभी उसे सुनकर प्रसन्न न होंगे। २—यहाँ दो असमान वाक्योंकी समता 'प्रथम निदर्शना अलङ्कार' है। ३—'ते बर पुरुष बहुत जग नहीं' इति। 'बर' से जनाया कि दूसरोंकी वाणीपर जो प्रसन्न होते हैं वे 'श्रेष्ठ' हैं। इन्हींको आगे 'सज्जन' कहा है। ऐसे लोग कम हैं। यह कहकर जनाया कि अपने कवित्तहीपर प्रसन्न होनेवाले बहुत हैं। आगे इसीकी उपमा देते हैं।

जग बहु नर सर^१ सरि सम भाई । जे निज बाढ़ि बढ़हि जल पाई ॥ १३ ॥

सज्जन सकृत्^२ सिंधु सम कोई । देखि पूर बिधु बाढ़े जोई ॥ १४ ॥

शब्दार्थ—सर=तालाब। सरि=नदी। बाढ़ि (बाढ़)=बढ़ती, वृद्धि, उन्नति। यथा, 'सिर भुज बाढ़ि देखि रिपु केरी।' (६। १८)। नदी या जलाशयके जलका बहुत तेजीसे और बहुत अधिक मानमें बढ़ना। सकृत्=एक। सिंधु=समुद्र। पूर=पूरा; पूर्ण। बिधु=चन्द्रमा।

१ सरि सर- १७२१, १७६२। सर सरि-१६६१, १७०४, छ०। १६६१में पहले 'सुरसरि' था परन्तु 'स' पर इतरातल है और 'स' स्पष्ट है। इसमें सन्देह नहीं है। ना० प्र० सभाकी प्रतिमें 'सुरसरि' पाठ है। अयोध्याजीके मानसविज्ञोंका छपाई हुई प्रतियोंमें एवं अनेकों अन्य प्राचीन प्रतियोंमें 'सर सरि' वा 'सरि सर' पाठ मिलता है। सुधाकर द्विवेदीजीका भी यही पाठ है। 'सरि' में 'सुरसरि' भी आ जाती हैं और 'कूर, कुटिल, कुविचारियों' के लिये 'सुरसरि' का उदाहरण देनेमें जो सन्तोंको सङ्कोच होता है, वह भी सर सरि पाठमें नहीं रहता। पुनः, गोस्वामीजी यहाँ कह रहे हैं कि ऐसे मनुष्य बहुत हैं, इसी प्रकार तालाब और नदियाँ भी बहुत हैं। दो बातोंके लिये दो दृष्टान्त क्रमसे दिये गये हैं। 'निज कवित्त' का दृष्टान्त 'जग बहु नर सर सरि' है और 'जे पर भनित सुनत हरपाहीं' का दृष्टान्त 'सज्जन सकृत् सिंधु' है। यथासंख्य-अलङ्कार है।

२ सकृत्—पं० शिवलाल पाठक, को० रा० वै०। परन्तु पं० शिवलाल पाठककी परम्परावाले श्रीजानकीशरणजीने 'सकृत्' पाठ दिया है। सकृत्—१६६१, १७०४, छ०। 'सकृत्' पाठ लेकर 'सज्जन सकृत् सिंधु' का दो प्रकारसे पदच्छेद किया जाता है। 'सज्जन सकृत्-सिंधु-सम' और 'सज्जन-सकृत् सिंधु-सम'। अर्थात् किसने 'सकृत्' को 'सिंधु' का और किसीने 'सज्जन' का विशेषण माना है। सकृत्सिंधु=पुण्यसमुद्र। सज्जन सकृत्=सकृत् सज्जन। 'सकृत्' का अर्थ 'एक बार' है। यथा, 'सकृत्सहैकबारे' इति अमरकोश। अर्थात् साथ, सङ्ग तथा एक बार परन्तु गोस्वामीजी कहीं-कहीं उसका 'एक' और 'कोई' अर्थमें प्रयोग करते हैं। जैसे, 'जहाँ तहाँ काक उलूक बक मानस सकृत् मराल' (अ० २८१) तथा 'सम्यक् ज्ञान सकृत् कोउ लहई' (७। ५४)। इस प्रकार यहाँ भी 'सकृत्' पाठ है और उसका 'एक' अर्थ गृहीत है। और 'सकृत्' पाठ माननेमें भी अच्छा अर्थ बन जाता है, क्योंकि कवि इस समय सज्जनोंके गुणगानमें प्रवृत्त हैं, अतः उनके प्रति उनकी आस्था होना स्वाभाविक है और इसीलिये विशेषणवाचक 'सकृत्सिंधु' पाठ भी संगत प्रतीत होता है। पर अधिकांश रामायणियोंका मत 'सकृत्' हाँके पक्षमें है। काशिराज, सुधाकर द्विवेदीजी और चन्दन पाठकजीका भी यही पाठ है।

अर्थ—हे भाई! संसारमें तालाबों और नदियोंके समान मनुष्य बहुत हैं जो (इतर) जल पाकर अपने ही बाढ़से बढ़ते हैं॥ १३॥ समुद्र-सा (तो) कोई ही एक सज्जन होता है जो चन्द्रमाको पूर्ण देखकर (अर्थात् दूसरेकी उन्नति देखकर) बढ़ता है॥ १४॥

टिप्पणी—१ 'जग बहु नर सर सरि सम' इति। (क) नदी और तालाब थोड़े पानीसे उतरा उठते हैं, समुद्र बहुत भी जल पाकर नहीं बढ़ता। वैसे ही खल थोड़ी ही विद्या पाकर उन्नत हो जाते हैं, सज्जन समुद्रसम विद्यासे पूर्ण हैं, तो भी उन्नत नहीं होते। (यह भाव 'बाढ़' का अर्थ 'मर्यादा' लेकर कहा गया है।) (ख) नदी बढ़कर उपद्रव करती है, तालाब अपनी मर्यादाको तोड़ डालते हैं। [वैसे ही नीच लोग भी कुछ विद्या और धन पाकर अपने कुलकी मर्यादा छोड़कर सबको तुच्छ मानने लगते हैं। 'अधनेन धनं प्राप्तं तुणवन्मन्यते जगत्' यह नीच स्वभाव है। (सू० मिश्र)] (ग) जो अपनी बाढ़से बढ़ते हैं (जैसे नदी, तालाब) उनकी बाढ़ अल्पकाल रहती है (अर्थात् वे वर्षाके पीछे फिर घट जाते हैं), जो परायी बाढ़ देखकर बढ़ते हैं (जैसे समुद्र), उनकी बाढ़ प्रति पूर्णिमाको बारहों मास रहती है।

टिप्पणी—२ 'निज बाढ़ि बढ़हि' इति। भाव यह है कि तालाब अपनेमें जलकी बाढ़ अर्थात् अधिकता पाकर उछलने लगते हैं, वैसे ही थोड़ी विद्या-वैभववाले इतराने लगते हैं, अपनी वृद्धि देख हर्षसे फूले नहीं समाते, दूसरेकी वृद्धिसे उनको हर्ष नहीं होता। यथा, 'छुद्र नदी भरि चली तोराई। जस थोड़ुं धन खल इतराई॥' (४। १४)

टिप्पणी—३ 'सज्जन सकृत् सिंधु सम कोई' इति। (क) समुद्र सदा पूर्ण रहता है। अपनेमें बहुत नदियोंका जल नित्य पाकर भी नहीं उछलता। पर जब चन्द्रमा पूर्णिमाको पूर्ण बढ़ा दिखायी देता है तब वह उछलने लगता है। समुद्रमें ज्वारभाटा होना ही हर्ष है। यथा—'राकाससि रघुपति पुर सिंधु देखि हरयान। बढ़ेउ कोलाहल करत जनु नारि तरंग समान॥' (उ० ३) 'सोभत लखि बिधु बढ़त जु बारिधि बीचि बिलासु।' (अ० ७) इसी तरह सज्जन दूसरोंकी पूरी बढ़ती देख प्रसन्न होते हैं।

[(ख) द्विवेदीजी 'सज्जन सकृत् सिंधु' का भाव यह लिखते हैं कि सज्जन विरला ही समुद्र-सा होता है जो पूर्णचन्द्रमें इसका सम्पूर्ण कलङ्क देखकर भी उसका ध्यान न कर उसके अमृतमय किरणोंको देखते ही नीच जड (जल)का सङ्ग होनेपर भी आह्लादित होता है, इसी प्रकार सन्त दोषका ध्यान न कर थोड़े गुणको भी देखकर आह्लादित होता है, प्रशंसा ही करता है। भर्तृहरिजीने कहा है, 'परगुणपरमाणुन्वर्तकीकृत्य नित्यं निजहृदि विकसन्तः सन्ति सन्तः कियन्तः॥' (नीतिशतक ७९) अर्थात् (सज्जन विरले ही हैं) जो दूसरोंके परमाणु-बराबर गुणोंको पर्वतके समान बढ़ाकर अपने हृदयको प्रफुल्लित करते हैं।]

टिप्पणी—४ (क) 'जग बहु' का भाव कि जैसे संसारमें तालाब और नदियाँ अगणित हैं वैसे ही अपनी बढ़तीसे प्रसन्न होनेवाले अथवा थोड़ी विद्यासे भी इतरानेवाले लोग संसारमें बहुत हैं। 'सर' 'स्री' से भी अधिक हैं तथा 'सर' शब्द छोटा है अतः इसे प्रथम रखा। पुनः भाव कि [(ख) जैसे तालाब और नदी यदि ऊपरका जल न पावें तो नहीं बढ़ते, क्योंकि पूर्ण नहीं हैं, वैसे ही सर और सरिता के समान बहुतेरे लोग ऐसे ही हैं जो इधर-उधरसे दो-चार बातें सोखकर वक्ता बन जाते हैं, दूसरोंके काव्यों या ग्रन्थके भावोंकी चोरी करके स्वयं कवि या पण्डित और लेखक बनकर फूले-फूले फिरते हैं कि हमारी बराबरीका कौन है, क्योंकि वे अपूर्ण हैं। ऐसे लोग दूसरोंकी कीर्ति देख जलते हैं, जिनकी चोरी करें उन्होंनेको दूषण देकर अपनी वाणीकी प्रशंसा करते हैं। सज्जन स्वयं परिपूर्ण हैं और दूसरेकी भक्ति अर्थात् कविता सुनकर आह्लादित होते हैं। (मा० प्र०) पुनः, (ग) बहुत-से नर तालाबके समान हैं और बहुत-से नदीके समान हैं। तालाब वर्षाका जल पाकर बढ़ते हैं, उनमें स्वयं अपनेसे बढ़नेकी गति नहीं है; वैसे ही जिनमें विद्या और शक्ति नहीं है, केवल अभ्यास है, वे औरोंकी वाणीको काट-छाँटकर अपने नामसे बनाकर प्रसिद्ध होते हैं। ऐसे लोग 'सर' समान हैं। नदियाँ जिनका मूल स्रोत हिमालय आदि

पर्वत हैं वे अपनी बाढ़से बढ़ती हैं। ज्येष्ठमासमें बर्फके गलनेपर वे अपने-आप अपनी बाढ़से बढ़ जाती हैं, वैसे ही जो विद्या और शक्ति भी पाये हुए हैं वे अपनी उक्तिसे काव्य बनाकर देशोंमें प्रसिद्ध हुए; ये नदीके समान हैं। समुद्र न अपनेसे बढ़े और न वर्षाजल पाकर बढ़े। वह पूर्णचन्द्रको देखकर बढ़ता है। वैसे ही सज्जन न तो अपना काव्य दिखाकर अपनी प्रसिद्धि चाहें और न किसीके काव्यादिको काट-छाँटकर अपना नाम धरकर प्रसिद्ध होनेकी चाह करें। वे तो श्रीरामयशरूप पूर्णचन्द्रको देखकर ही आह्लादित हो बढ़ते हैं। अर्थात् जिस ग्रन्थमें सुन्दर श्रीरामयशका वर्णन देखते हैं, अपनी विद्या और शक्तिसे उसपर तिलक करके उसके द्वारा लोकमें प्रसिद्ध होते हैं। जैसे श्रीमद्भागवतपर श्रीश्रीधरस्वामी, वाल्मीकीयपर पं० शिवलाल पाठक आदि। (वै०)]

नोट—१ 'भाई' इति। यह प्यारका सम्बोधन सबके लिये है। अपने मनको भी इससे सम्बोधन किया है। यथा—'जो नहाइ वह एहि सर भाई।' (१। ३९) 'करहि बिचारु करीं का भाई' (१। ५२। ४) तथा तरु पल्लव महँ रहा लुकाई।' (५। ९। १) देखिये।

नोट—२ बाबा हरिदासजी 'देखि पूर विधु' का भाव यह लिखते हैं कि गोस्वामीजी 'कवि कोविद मानस मंजु मराल' से विनय करते हैं कि मेरी कविता ऐसी हो जैसे पूर्णचन्द्र। (अर्थात् वे अपने काव्यको यहाँ पूर्णचन्द्र कह रहे हैं।) जैसे पूर्णचन्द्र तापहारक, प्रकाशक और अमियरूप होता है, वैसे ही मेरे काव्यचन्द्रमें श्रीरामसुयश अमृत है, उससे मोहनिशामें सोते हुए इश्वरविमुख, मृतरूप, त्रयतापयुक्त, भवरोगपीडित जीव पठन, श्रवण, मनन करके सर्व बाधारहित हो जायेंगे।

नोट—३ गोस्वामीजीने सज्जनोंको माता-पिता और अपनेको पुत्र माना है जैसा—सुनिहिहँ बाल बचन' और 'जौ बालक कह' में बता आये हैं। माता-पिता बालकके तोतले वचनपर प्रसन्न होते हैं। इस सम्बन्धसे समुद्र और पूर्णचन्द्रका उदाहरण बहुत उपयुक्त हुआ है। चन्द्रमाको उत्पत्ति समुद्रसे हुई है, अतः समुद्र माता-पिता है और चन्द्र पुत्र। जैसे वह अपने पुत्रको पूर्ण देख प्रसन्न होता है, वैसे ही सज्जन मेरे काव्यको सुनकर, देखकर प्रसन्न होंगे यह ध्वनित है।

दो०—भाग छोट अभिलाषु बड़ करुं एक विश्वास।

पैहँ सुख सुनि सुजन सब खल करिहँ उपहास ॥ ८ ॥

शब्दार्थ—भाग=भाग्य। अभिलाषु=इच्छा। उपहास=हँसी।

अर्थ—मेरा भाग तो छोटा है और इच्छा बड़ी है (पर) मुझे एक विश्वास है कि इसे सुनकर सब सज्जन सुख पावेंगे और खलजन हँसी उड़ावेंगे* ॥ ८ ॥

पं० रामकुमारजी—(क) पहले कहा कि मति रङ्ग है, मनोरथ राजा है। मनमतिके अनुकूल मनोरथ नहीं है, तो क्योंकि पूरा हो? मनमति अच्छे न सही, यदि भाग्य ही अच्छा हो तो भी अभिलाषा पूरी हो जाती है, सो भी नहीं है। भाग्य छोटा है अर्थात् भाग्यके अनुसार अभिलाषा नहीं है। (ख) 'एक विश्वास' का भाव यह है कि भाग्यका भरोसा नहीं है और न बुद्धिहीका। यथा—'निज बुधि बल भरोस मोहि नाहीं।' एक विश्वास सन्तोंके सुख पानेका है।

द्विवेदीजी—एक विश्वास है कि सज्जन रामचरितके कारण प्रसन्न होंगे और खल हँसी करेंगे पर इससे उनको भी सुख हो होगा, क्योंकि सुखके बिना उपहास नहीं उत्पन्न होता। भास्कराचार्यजीने भी

१—१६६१, १७०४, मानस-परिचर्या, पं० शिवलाल पाठक, ना० प्र० सभा, मानस-पत्रिकाका पाठ 'सय' है। १७३१, १७६२, छ० में 'जन' है।

* कालिदासजीने भी ऐसा ही कहा है, 'मन्दः कवियशः प्रार्थी गमिष्याम्युपहाम्यताम्।' यहाँ 'आत्मनृष्टिप्रमाण' भनङ्कार है।

सिद्धान्त-शिरोमणिमें लिखा है कि 'तुष्यन्तु सुजना बुद्ध्वा विशेषान् मदुदीरितान्। अबोधेन हसन्तो यं तोषमेधन्ति दुर्जनाः॥' ॥ ८॥

श्रीजानकीदासजी—'भाग छोटा' अर्थात् प्राकृत कवियोंमें बैठनेयोग्य। 'अभिलाषु बड़' अर्थात् व्यास, वाल्मीकि इत्यादिके बराबर बैठनेकी। भाव यह कि चाह तो है कि मेरी कविता व्यासादिके समान प्रामाणिक मानी जावे पर ऐसी योग्यता है नहीं।

बैजनाथजी—भाग छोटा है अर्थात् श्रीरामयशगायकोंमें मेरा हिस्सा छोटा है। तात्पर्य यह कि एक तो कलिका कवि, दूसरे बुद्धिविद्याशक्तिहीन, उसपर भी यह भाषाका काव्य! सब दोष-ही-दोष हैं तब इसका आदर कौन करेगा? अभिलाषा-भविष्यकी वस्तुका पूर्व ही मनोरथ करना।

बाबा हरिदासजी—भाग छोटा है अर्थात् पूर्वजन्मोंका संचित पुण्य नहीं है। अभिलाषा रामयशगानकी है, सो बिना पूर्वके सुकृतके हो नहीं सकता। पर मेरी अभिलाषा सुन सज्जन सुखी होंगे, मुझपर कृपा करेंगे और उनकी कृपा अघटितघटनापटीयसी है अतः वह अभिलाषा पूर्ण हो जायगी। खल परिहास करेंगे कि अरे! वह तो अपने मुँह ही कहता है कि मेरे अघ सुन नरकने भी नाक सकोड़ी, तब भला वह कैसे रामयश गा सकता है? वह तो हमारा सजातीय है।

नोट—१ (क) 'सम प्रकास तम पाख दुहुँ'.....' इस दोहेतक कुसङ्ग-सुसङ्गसे हानि-लाभ दिखाया। 'जड़ चेतन जग जीव जत'.....' से 'सीयराम मय सब जग जानी'.....' तक वन्दना की। 'जानि कृपाका किंकर मोहू' से 'मति अति नीचि ऊँचि रुचि आछी' तक अपना मनोरथ कहकर विनय की। 'छमिहहि सज्जन' से 'पैहहि सुख सुनि'.....' तक साधु-असाधुके निकट अपनी कविताका आदर-अनादर कहा।

(ख) सज्जनोंके सुननेके ५ हेतु लिखे हैं। (१) सज्जन मेरे माता-पिता हैं, मैं उनका बालक हूँ। वे मेरी तोतरी बात सुनेंगे। यथा—'छमिहहि सज्जन योरि'.....'। (२) बड़े दूसरेकी वृद्धि देखकर प्रसन्न होते हैं। 'सज्जन सकृत सिंधु'.....'। (३) श्रीरामभक्तिसे भूषित जानकर सुनेंगे। 'रामभगति भूषित जिय जानी' (४) श्रीरामनामयश-अङ्कित जानकर सुनेंगे। 'सब गुनरहित कुकविकृत वानी'.....' और, (५) श्रीरामयश जानकर सुनेंगे। 'प्रभु सुजस संगति भनित भलि होइहि सुजन मनभावनी।' इसी प्रकार खलोंके न सुननेके ५ हेतु कहे हैं। यथा, 'हंसिहहि कूर' १, 'कुटिल' २, 'कुविचारी' ३, 'जे परदूषन भूषनधारी' ४ और 'जे निज बाढ़ि बड़हि जल पाई' ५।

खल परिहास होइ हित मोरा। काक कहहि कलकंठ कठोरा॥ १॥

शब्दार्थ—परिहास=उपहास, हँसी। हित=भला, कल्याण। कलकण्ठ=मधुर कण्ठवाली, कोकिल, कोयल। कठोर=कड़ा।

अर्थ—खलोंके हँसनेसे मेरा हित होगा। (क्योंकि) कौवे कोकिलको कठोर कहते ही हैं॥ १॥

नोट—१ 'होइ हित मोरा' इति। कैसे हित होगा? इस तरह कि—(क) सुननेवाले कहेंगे कि देखिये तो यह दुष्ट कौवा कोकिलको कठोर कहता है, वैसे ही मेरे भणितको अर्थात् कविताको जब खल हँसेंगे और कहेंगे कि यह तो प्राकृत वाणी है तब सज्जन कहेंगे, देखिये तो यह कैसी दिव्य वाणी है, इसे कोई प्रमाण नहीं मानता। वे सच्चा ही दूषण लगावेंगे तो भी सब उसे झूठा ही समझेंगे। इस तरह उनके मुखसे जो दूषण भी निकलेंगे वे भी भूषण हो जायेंगे। यह हित होगा। (वै०) (ग) लोक और परलोक दोनोंमें हित होगा। खल निन्दा करेंगे तब सज्जन उनकी बातको झूठी करेंगे। सन्तोंका वाक्य प्रमाण है। अतः यह लोकहित होगा और परलोकमें हित यह होगा कि निन्दा करनेसे वे मेरे पापोंके भागी होंगे। खलोंके कथनको लोग ऐसा ही समझेंगे जैसे कौवे कोयलको कठोर कहें वैसे ही इनका हाल है। (पं०) (घ) गुप्त पापोंको प्रकट कर देनेसे उनका नाश हो जाता है, अतएव परिहासद्वारा मेरे अवगुणकथनसे मेरा लाभ होगा। कोयल कौवेके अण्डे गिराकर उसकी जगह अपने अण्डे रख देता है, कौवे उन्हें सेते

हैं। काक कोयलकी निन्दा करता है तो कोयलका पाप (अण्डा आदि गिरानेका) मिट जाता है और उसकी बोली सबको प्रिय लगती है। (बाबा हरिदासजी) महत्पुरुषोंकी एवं सद्ग्रन्थोंकी निन्दा करनेसे निन्दा करने और सुननेवालोंमें उसका पाप बट जाता है, यह हित होगा। (ङ) काक और कोकिलकी बोली सुनकर सभी पहचान लेते हैं। सज्जन कविताको सुनकर सुख पावेंगे और खल उसीको सुनकर हँसेंगे, इससे मेरी प्रतिष्ठा और भी बढ़ेगी। यदि सज्जन दुःख पाते और खल आदर करते तो कविता निन्दित होती। खल जिसपर हँसे वह सन्त समझा जाता है और जिसकी वे प्रशंसा करें वह खलका सम्बन्धी वा सजातीय अर्थात् नीच समझा जाता है। यही हित होगा। (रा० प्र०)

नोट—२ 'खलपरिहास' दोष है। कवि उसमें गुण मानकर उसकी इच्छा कर रहा है। यहाँ 'अनुज्ञा अलङ्कार' है।

नोट—३ 'काक कहहिं कलकंठ कठोर' इति। (क) भाव यह है कि जैसे कौवेके निन्दा करनेसे कोई कोकिलको बुरा नहीं कहता, वैसे ही खलोंके हँसनेसे सज्जन इस रामचरितयुक्त कविताकी कदापि निन्दा न करेंगे। पुनः, (ख) आशय यह है कि रूपमें तो कौवा और कोकिल दोनों एक-से ही हैं। पर बोलीसे जाना जाता है कि यह काक है और यह कोकिल। 'काकः कृष्णः पिकः कृष्णः को भेदः पिककाकयोः। प्राप्ते वसन्तसमये काकः काकः पिकः पिकः॥' एवं जिसकी खल निन्दा करें वह सज्जन है। (मा० पत्रिका)

हंसहिं बक गादुर^१ चातकही। हंसहिं मलिन खल बिमल बतकही॥ २॥

शब्दार्थ—गादुर=चमगादड़। चातक=पपीहा। मलिन=मनके मैले।

अर्थ—बगुला हंसको और चमगादड़ पपीहेको हँसते हैं, (वैसे ही) मलिन स्वभाववाले दुष्टलोग निर्मल वाणीपर हँसते हैं॥ २॥

नोट—यहाँतक दो अर्धालियोंमें खलपरिहाससे अपना हित दिखाया।

पाठान्तर—श्रावणकुञ्जकी प्रतिमें 'गादुर' का 'दादुर' बनाया गया है। भागवतदासजीका भी 'गादुर' पाठ है। काशीराजकी प्रतिमें भी 'गादुर' है। रामायणीजी और व्यासजी 'गादुर' पाठको शुद्ध और उत्तम मानते हैं। वन्दन पाठकजी, सुधाकर द्विवेदीजी और पं० रामकुमारजीने भी यही पाठ लिया है। ये कहते हैं कि दादुर जलचर है, चातक नभचर। दोनों ही मेघके स्नेही हैं, पर नभचरपर जलचरका हँसना कैसे बने? नभचरको नभचर हँसेगा, सजातीयका सजातीयको हँसना ठीक है। गादुर और चातक दोनों पक्षी हैं और दोनोंके गुणधर्म एक-दूसरेके विरुद्ध हैं।

पं० रामकुमारजी कहते हैं कि यहाँ तीनों दृष्टान्त पक्षियोंके दिये गये क्योंकि ये पक्षपात करते हैं, ये सब पक्षपाती हैं। यथा—'सठ सपच्छ तव हृदय बिसाला'।

पं० सच्चिदानन्दजी शर्मा, काशी—'गादुर' और 'दादुर' इन दोनों पाठोंमें कौन-सा अधिक उपयुक्त और ग्राह्य है, इस सम्बन्धमें हमारा विचार 'गादुर' के पक्षमें है। इसके कारण ये हैं। प्रथम तो यह प्रसङ्ग वाणीका है और कविलोग पक्षियोंमें ही प्रायः गानकी उत्प्रेक्षा करते हैं। दादुरकी गणना पक्षिकोटिमें होती भी नहीं। दूसरे कविने 'कूर', 'कुटिल' तथा 'कुविचारी' विशेषण क्रमसे दिये हैं। ये तीनों इसी क्रमसे काक, बक और गादुरमें चरितार्थ होते हैं। काककी कूरता और बककी कुटिलता लोकमें प्रसिद्ध है। रहा गादुर, सो स्वमलभोजी है। तीसरे काकका कोकिलसे, बकका हंससे और गादुरका चातकसे वर्णसाम्य भी है। इसी भाँति आकारगत सादृश्यका भी उल्लेख अप्रासङ्गिक नहीं होगा। चातक और गादुरके सादृश्यकी चतुर्थ बात यह है कि ये दोनों आकाशमें ही वास करते हैं। वृक्षपर उलटे टँग रहना एक प्रकारसे शून्यवास

१-दादुर—१६६१में 'गादुर' था, 'ग' के ऊपर 'द' बनाया है। गादुर-१७०४, १७२१, १७६२, छ०।

ही है। इस प्रकार हेतुचतुष्टयसे गादुर पाठकी समीचीनता सप्रमाण सिद्ध है। पुनः, सीधा बैठनेमें असम्भव होनेसे पिपासाशान्तिके लिये वर्षा-जलके अधीन रहना गादुरके बारेमें भी असम्भव नहीं, यह भी चातकके साथ पञ्चम सादृश्य है।

[नोट—चमगादड़के कुछ लक्षण ये हैं। यह भूमिपर अपने पैरोंसे चल नहीं सकता, या तो हवामें उड़ता रहता है या किसी पेड़की डालमें चिपटा रहता है। यद्यपि यह जन्तु हवामें बहुत ऊपरतक उड़ता है पर उसमें पक्षियोंके लक्षण नहीं हैं। इसकी बनावट चूहेकी-सी होती है, इसे कान होते हैं और यह अण्डा नहीं देता, बच्चा देता है। दिनके प्रकाशमें यह बाहर नहीं निकलता, किसी अँधेरे स्थानमें पैर ऊपर और सिर नीचे करके आँधा लटका रहता है।]

‘दादुर’ के पक्षमें कह सकते हैं कि वह और चातक दोनों मेघ और वर्षा-ऋतुकी प्रतीक्षा करते हैं और दोनों जलकी धारणा रखते हैं। परन्तु इनमेंसे पहला सामान्य जलसे सन्तुष्ट है, उसको जलका स्वच्छता और मलिनताका विचार नहीं है। और दूसरा (चातक) एक विशिष्ट प्रकारके उत्तम जलका ग्रहण रखता है और उसमें उसकी दृढ़ धारणा और अनन्यता है।

पं० महावीरप्रसाद मालवीय लिखते हैं कि ‘प्रसङ्गानुसार मेढक और चातककी समता यथार्थ प्रतीत होती है, क्योंकि वे दोनों मेघोंसे प्रेम रखनेवाले और वर्षाके आकांक्षी होते हैं। उनमें अन्तर यह है कि मेढक जलमात्रमें विहार करता हुआ सभी बादलोंसे प्रेम रखता है; किन्तु पपीहा स्वातीके बादल और जलसे प्रसन्न होता है। मेढक इसलिये हँसता है कि मेरे समान सब जलोंमें यह विहार नहीं करता, स्वातीके पीछे टेक पकड़कर नाहक प्राण गँवाता है। यह दृष्टान्तका भाव है। पर इस गम्भीरताको ‘गादुर’ नहीं पहुँच सकता है।

श्रीजानकीशरणजी मालवीयजीसे सहमत होते हुए कहते हैं कि गादुरको पक्षी भी कहना ठीक नहीं है। बाबा हरीदासजी लिखते हैं कि ‘दादुर’ और चातक दोनों मेघके स्नेही हैं तब हँसना कैसे बने? साहूकार चोरको और चोर साहूकारको हँसे तब बने (उचित हो)। और, चौपाईमें ऐसा ही पाठ-अर्थ है कि ‘हँसहि मलिन खल बिमल बतकही।’ खलके स्थानपर गादुर है जो मलिन है और ‘बिमल बतकही’ के स्थानपर ‘चातक’ है।

नोट—१ ‘हँसहि बक’ इति। भाव यह है कि—(क) जैसे बगुला और चमगादड़ (वा, मेढक) की निन्दासे हंस और चातक जगत्में अयोग्य नहीं कहे जाते, वैसे ही मलिनोंकी निन्दासे निर्मल वाणी अयोग्य नहीं कही जाती। अच्छे लोगोंमें इनकी प्रशंसा ही होती है। (द्विवेदीजी) (ख) यहाँ दृष्टान्त देकर दिखाया कि खल वचन, कर्म और मन तीनोंकी निन्दा करते हैं। काक कोकिलके ‘वचन’ को कठोर कहता है, बगुला हंसके क्षीर-नीर-विवरण-विवेकको हँसता है कि इसका यह ‘कर्म’ अच्छा नहीं है और गादुर चातकको टेकको हँसता है कि इसका ‘मन’ अच्छा नहीं है। टेक मनका धर्म है। (पं० रामकुमारजी)

पं० रामकुमारजी—१ (क) ‘बिमल बतकही’ पदका भाव यह है कि ‘बतकही’ बिमल (निर्मल निर्दोष) है तो भी ये दूषण देते हैं।

(ख) ‘बिमल बतकही’ इति। ‘बतकही’ का अर्थ वाणी है। वाणीका प्रयोग धर्म-सम्बन्धीमें करना चाहिये। इसी तरह ‘बतकही’ शब्द श्रीरामचरितमानसमें सात ठौर गोस्वामीजीने दिया है और सातों स्थानोंपर धर्म-सम्बन्धी वातके साथ इसका प्रयोग किया है।

इस ग्रन्थमें सप्त सोपान हैं और सात ही बार यह पद आया है; इस प्रकार प्रति सोपान एक बार हुआ। प्रथम सोपानमें दो बार आया, इससे दूसरे सोपानमें नहीं दिया गया। अरण्यकाण्डका प्रसङ्ग उत्तरकाण्ड सातवें सोपानमें दिया गया। चतुर्थ सोपानमें एक बार आया। पञ्चम सोपानमें नहीं आया, षष्ठ सोपानमें

दो बार आया है। यथा—(१) 'हंसहि बक गादुर जातकही। हंसहि मलिन खल विमल बतकही॥' (२) 'करत बतकही अनुज सन मन सिध रूप लुभान।' (१। २३१) (३) 'दसकंधर मारीच बतकही' (७। ६६) (यह प्रसङ्ग अरण्यकाण्डका है।) (४) 'एहि बिधि होत बतकही आये बानरजूथ।' (४। २१) (५) 'तब बतकही गूढ़ मृगलोचनि। समुझत सुखद सुनत भयमोचनि॥' (६। १६) (६) 'काज हमार तासु हित होई। रिपु सन कोहु बतकही सोई॥' (६। १७) (७) 'निज निज गूढ़ गये आयसु पाई। बरनत प्रभु बतकही सुहाई॥' (७। ४७) सातों ठौर परमार्थसम्बन्धमें यह शब्द देकर उपदेश देते हैं कि वार्ता जब करो परमार्थसम्बन्धी करो; क्योंकि वही वाणी विमल है, उसी वाक्यकी सफलता है और सब वार्ता व्यर्थ है।

जैसे इन सातों प्रसङ्गोंमें परमार्थ वा धर्मनीतिका ही विशिष्ट सम्बन्ध होनेसे 'बतकही' शब्दका प्रयोग हुआ है, वैसे ही जहाँ ज्ञान और भक्तिका विशिष्ट सम्बन्ध होता है वहाँ उसको 'संवाद' कहा है।

नोट—२ पूर्व कहा था कि 'हंसहि कूर कुटिल कुबिचारी। जे पर दूषन भूषन धारी॥' अब यहाँ उन चारोंका विवरण करते हैं। काक क्रूर है, बक कुटिल है, गादुर कुबिचारी है और मलिन खल परदूषण-भूषणधारी है।

कबित रसिक न रामपद नेहू। तिन्ह कहं सुखद हास रस एहू॥ ३॥

भाषा भनित भोरि मति मोरी^१। हंसिबे जोग हैसे नहि खोरी॥ ४॥

प्रभु-पद प्रीति न सामुझि नीकी। तिन्हहि कथा सुनि लागिहि फीकी॥ ५॥

हरिहरपद-रति मति न कुतरकी। तिन्ह कहुं मधुर कथा रघुबर की॥ ६॥

रामभगति भूषित जिअ जानी। सुनिहहि सुजन सराहि सुबानी॥ ७॥

अर्थ—जो कविताके रसिक हैं (परन्तु जिनका) श्रीरामचरणमें प्रेम नहीं है, उनको यह हास्यरस होकर सुख देगी॥ ३॥ (एक तो) भाषाका काव्य (उसपर भी) मेरी बुद्धि भोली^२ (इसमें) हँसनेके योग्य ही है, हँसनेमें उनको दोष नहीं॥ ४॥ जिनकी प्रभुके चरणोंमें प्रीति नहीं है और न जिनकी समझ ही अच्छी है, उनको यह कथा सुननेमें फीकी लगेंगी॥ ५॥ जिनकी हरिहरचरणकमलोंमें प्रीति है और बुद्धि कुतर्क करनेवाली नहीं है, उनको श्रीरघुनाथजीकी कथा मीठी लगेंगी॥ ६॥ श्रीरामभक्तिसे भूषित है, ऐसा हृदयसे जानकर सज्जन इसे सुन्दर वाणीसे सराह-सराहकर सुनेंगे॥ ७॥

नोट—१ इन चौपाइयोंसे कविके लेखका आशय यह है कि सभी प्रकारके श्रोताओंको इस ग्रन्थसे कुछ-न-कुछ पात्रतानुसार, मनोरञ्जन और सुखकी सामग्री अवश्य मिलेगी। पहले खल-परिहाससे अपना हित कहकर अब तीन अर्धालियोंमें हँसनेवालोंका हित दिखाते हैं।

नोट—२ 'हंसिबे जोग' इति। कवितरसिक हास्यरससे सुख पायें। इससे हास्यरसको पुष्ट करते हैं कि हँसने योग्य है। 'भाषा भनित' का भाव यह है कि संस्कृत कविताके अभिमानी पण्डितलोग इस भाषा भणितिको क्यों पसन्द करेंगे, उनका हँसना उचित ही है।

१-पाठान्तर—'मोरी मति भोरी' (मा० प्र०, रा० प०, मा० प०)।

२-इस अर्धालीका भाव यह है कि मेरी कवितामें काव्यरस एक भी नहीं है और ये कविताके रसिक हैं, इस कारण वे देखकर हँसेंगे। इससे इसमें हास्यरस सिद्ध होगा। काव्यमें नौ रस होते हैं। उनमेंसे उन्हें एक भी न सुझेगा। (पं० रा० कृ०, पं० जे०) इस अर्थमें लोग यह शङ्का करते हैं कि इस ग्रन्थमें तो सब रस हैं। कवितरसिकोंको तो इसमें सभी रस मिलेंगे, तो फिर 'हास्यरस' क्योंकर होगा? इसलिये यहाँ देहली-दोषकन्यायसे 'न' का अन्यत्र 'कवित-रसिक' और 'राम पद नेह' दोनोंमें करके यों अर्थ करते हैं कि 'जो न तो कविताके रसिक हैं और न जिनका श्रीरामपदमें प्रेम हो है।'।

श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि भगवद्‌यश चाहे भापा हो, चाहे संस्कृत, उसको हँसनेसे दोष तो होता ही है। पर, गोस्वामीजी 'हँसे नहीं खोरी' कहकर अपनी साधुतासे उन्हें भी निर्दोष करते हैं।

नोट—३ 'प्रभु-पद प्रीति न सामुझि नीकी' इति। भाव यह है कि प्रभुपदमें प्रीति नहीं है, इसलिए उनको भक्तिके रसका सुख न मिला और समझ अच्छी नहीं है, इससे कविताका रस न मिला। अतएव फीकी है। 'समझ अच्छी नहीं' अर्थात् कुतर्कको प्राप्त है। [बैजनाथजीने दो अर्थ और दिये हैं। (क) श्रीरामपदमें प्रीति नहीं है, पर काव्याङ्गोंकी समझ अच्छी है अर्थात् जो रजोगुणी चतुर हैं उनको फीकी लगेगी। अथवा, (ख) प्रभुपदप्रीतिमें (क्या लाभ है इस विषयमें) जिनकी समझ अच्छी नहीं है अर्थात् हरिविमुखोंको फीकी लगेगी। (वै० रा० प्र०)]

नोट—४ 'हरिहरपद-रति मति न कुतरकी' इति। (क) हरि=विष्णुभगवान्। हर-शिवजी। करुणासिन्धुजी, पाँडेजी, हरिहरप्रसादजी इत्यादि कहते हैं कि 'मति न कुतरकी' हरिहरके साथ है। अर्थात् हरि और हरमें जिनकी बुद्धि कुतर्कको नहीं प्राप्त है, जो दोनोंमें अभेद देखते हैं* भेदबुद्धि नहीं रखते, उनको यह कथा मधुर लगेगी। इससे ग्रन्थकारका यह आशय जाना जाता है कि जिस मनुष्यका प्रेम हरिहरपदमें अभेद और कुतर्करहित हो, उसीकी प्रीति श्रीरामचन्द्रजीके चरणोंमें तथा उनकी कथामें होगी, क्योंकि श्रीरामजीको दोनों बराबर प्रिय हैं। (रा० प्र०)

(ख) 'मति न कुतरकी' और 'हरिहरपद-रति' को पृथक्-पृथक् दो बातें माननेसे उपर्युक्त भाव तो आ जाता ही है, साथ-ही-साथ चरितमें भी सन्देह, मोह इत्यादिका भाव सम्मिलित रहता है। 'कुतर्क'—अवगत है तो 'खोजत सो कि अज्ञ इव नारी', 'खर्ब निसाचर बाँधेक नागपास सोइ राम' इत्यादि कुतर्क हैं। यथा—'अस बिचारि मति धीर तजि कुतर्क संसय सकल।' (उ० १०)

(ग) वैजनाथजी लिखते हैं कि 'हरिहरपद-रति' से जानाया कि यह स्मार्तों वा पञ्चदेवोपासकोंके मधुर लगेगी; क्योंकि इसमें गणेशजीकी वन्दना, सूर्यवंशकी प्रशंसा, भवानी श्रोता, शिवजी वक्ता और भगवान्‌क यश ये सभी हैं। अथवा जो शैव हरिमें अभावादि तर्क नहीं करते वे इसे शिवचरित जानेंगे; क्योंकि प्रथम तो शिवचरित ही है और फिर शिव-पार्वती-संवाद ही तो अन्ततक है और जो वैष्णव शिवमें तर्क नहीं करते अर्थात् शिवजीको श्रीरामजीका भक्त जान भेद-भाव नहीं रखते, उनको स्वाभाविक ही मधुर लगेगी।

(घ) कथा मधुर लगेगी क्योंकि भक्ति मधुर है। यथा—'कथा सुधा मधि काढ़हि भगति मधुता जहि।' (७। १२०) प्रभुपद प्रीति' और 'हरिहरपद' दोनों अर्द्धालियोंका मिलान कीजिये।

१ प्रभुपद-प्रीति न २ न सामुझि नीकी ३ लागिहि फीकी

१ हरिहरपद-रति २ मति न कुतरकी ३ मधुर (लागिहि)

टिप्पणी—१ 'राम भगति भूषित जिअ जानी' इति। सन्त कवित्तविवेकसे भूषित जानकर नहीं सुनते। इनके हृदयमें भक्ति और हरिहरपदमें रति है, अतः जो कविता श्रीरामभक्तिसे भूषित होती है, उसीको सुनते हैं। 'सराहि सुबानी' का भाव यह कि सज्जन सुनते जायेंगे और सराहते भी जायेंगे कि ओहो! क्या अच्छी सुन्दर वाणी है, क्योंकि रामभक्तिसे भूषित है। (प० रामकुमारजी) 'राम भगति भूषित' यथा—'एहि महँ रुचिर सप्त सोपाना। रघुपति भगति केर पंधाना॥ राम उपासक जे जग माहीं। एहि सप्त प्रिय तिन्हके कछु नाहीं॥' (७। १२८-१२९) एवं, 'जेहिं महँ आदि मध्य अवसाना। प्रभु प्रतिपाद राम भगवाना॥' (७। ६१) तथा 'जुगुति बेधि पुनि पोहिअहि रामचरित बर ताग। पहिरहि सज्जन बिमल उर सोभा अति अनुराग॥' (१। ११) और 'राम नाम अंकित जिय जानी।'।

* हरि-हरमें भेद वर्जित कैसे? इस तरह कि 'हरि' और 'हर' दोनोंका अक्षरार्थ एक ही है। दूसरे दोनों स्वरूपोंमें आपभूषण और आयुधोंके भाव भी एक ही हैं। हरिकी गदा और शिवकी विभूति दोनों पृथिवीतत्त्व, हरिका पद्म और हरकी गङ्गा दोनों जलतत्त्व। इसी प्रकार सुदर्शन और भालनेत्र अग्रितत्त्व, पाञ्चजन्य और सर्प वायुतत्त्व, नन्दक और डमक आकाशतत्त्व। भाव कि दोनों पञ्चतत्त्वोंके मालिक हैं। (रा० प०) २ हरिहरपदमें कुतर्करहित प्रीति।

टिप्पणी—२ यहाँ इस प्रसङ्गमें उत्तम, मध्यम, निकृष्ट और अधम चार प्रकारके श्रोताओंके लक्षण कहे गये हैं। उत्तम, यथा—‘राम भगति भूषित जिय जानी। सुनिहहिं सुजन सराहि सुयानी॥’ मध्यम—‘हरिहरपद-रति मति न कुतरकी। तिन्ह कहैं मथुर कथा रघुवर की॥’ निकृष्ट—‘प्रभुपद प्रीति न सामुझ नौकी। तिन्हहिं कथा सुनि लागिहि फीकी॥’ अधम—‘कवित रसिक न रामपद नेहू। तिन्ह कहैं सुखद हासरस एहू॥’

टिप्पणी—३ इस प्रसंगमें यह दिखाया कि कथाके श्रवणके अधिकारी खल नहीं हैं, क्योंकि ‘खल करिहहिं उपहास’; कवि नहीं हैं; क्योंकि जो कवित-रसिक हैं ‘तिन्ह कहैं सुखद हासरस एहू’ और न वे ही हैं जिनकी समझ अच्छी नहीं; क्योंकि ‘तिन्हहिं कथा सुनि लागिहि फीकी’। इनके अधिकारी केवल सज्जन हैं। इसीसे बारम्बार सुजनको कहते हैं। यथा—‘छमिहहिं सज्जन’, ‘पैहहिं सुख सुनि सुजन’, ‘सुनिहहिं सुजन सराहि’ और ‘गिरा ग्राम्य सियरामजस गावहिं सुनिहं सुजान’, ‘सादर सुनहु सुजन मन लाई’।

कवि न होउँ नहिं बचन प्रवीनू। सकल कला सब विद्या हीनू॥ ८॥

अर्थ—मैं न तो कवि हो हूँ और न बोलनेमें (अर्थात् शब्दोंकी योजना, वाक्यरचनामें) ही प्रवीण (कुशल, निपुण) हूँ। (मैं तो) सब कलाओं, सब विद्याओंसे रहित हूँ॥ ८॥

नोट—१ ‘कवि’ इति। (क) वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘कवि’ वह है जो लक्षण और उदाहरण-सहित काव्यके अङ्गोंका वर्णन करे; जैसे मम्मटाचार्य-काव्यप्रकाश, भानुदेव-रसमञ्जरी, दामोदरमिश्र-वाणीभूषण। अथवा जो काव्यके लक्षण न कहकर केवल उदाहरणमें किसीका चरित वर्णन करते हैं, जिसमें उवाचादि किसीका संवाद नहीं रखते और उसीमें अलङ्कारादि काव्यके अङ्ग रहते हैं। जैसे वाल्मीकिजीने वाल्मीकीय रामायण और कालिदासजीने रघुवंशकाव्य रचे। (ख) कवि=काव्य करनेवाला। काव्य=वह वाक्यरचना जिसमें चित्त किसी रस वा मनोवेगसे पूर्ण हो, जिसमें शब्दोंके द्वारा कल्पना और मनोवेगोंपर प्रभाव डाला जाता है। (ग) विशेष अर्थात्ती ११में वे० भू० रा० कु० दासकी टिप्पणी देखिये।

नोट—२ ‘बचन प्रवीनू’ इति। पाठान्तरपर विचार—‘चतुर प्रवीनू’ का अर्थ होगा ‘चतुर और प्रवीण’ अथवा ‘चतुरोंमें प्रवीण’। चतुर=चमकृत बुद्धिवाला। ये दोनों पर्याय शब्द हैं, इससे पुनरुक्ति हो जाती है। पुनः श्रीरामकथा कहनेमें वा इस ग्रन्थके लिखनेमें वचनकी ही प्रवीणताकी आवश्यकता है। वचन-प्रवीण वह है जो अपने शब्दोंद्वारा श्रोताओंके चित्तको अपनी ओर आकर्षित करे। यह आवश्यक नहीं है कि वह कवि भी हो। कवि तो वचनप्रवीण हो सकता है, पर प्रत्येक वचनप्रवीण कवि नहीं होता। अतः ‘बचन’ पाठ उत्तम है और प्राचीनतम पाठ तो है ही।

नोट—३ ‘सकल कला’ इति। प्रायः टीकाकारोंने यहाँ ‘सकल कला’ से ‘चौंसठ कलाएँ’ ही अर्थ लिया है। अर्थशास्त्र जो अथर्ववेदका उपवेद है वह भी बहुत प्रकारका है जैसे कि नीतिशास्त्र, अध्वशास्त्र, गजशास्त्र, शिल्पशास्त्र, सूफकारशास्त्र और चतुःपष्टिकलाशास्त्र। ये चौंसठों कलाएँ शैवागममें यों कही गयी हैं। १ गीत (गान), २ वाद्य (बाजा बजाना), ३ नृत्य (नाचना), ४ नाट्य (अभिनय करना), ५ आलेख्य (चित्रकारी करना), ६ विशेषकच्छेद्य (गोदना; टिकुली आदि तिलक बनाना), ७ तण्डुलकुसुमायलिविकार (तण्डुलकुसुमसे चौक पूरना, साँझी बनाना), ८ पुष्पास्तरण (पुष्पशय्या रचना), ९ दशनवसनाङ्गराग (दाँतों, वस्त्रों और अङ्गोंमें राग अर्थात् मिस्सी लगाना, कपड़े रँगना, अङ्गमें उबटन लगाना), १० मणिभूमिकाकर्म (मणिघोंसे भूमि रचना), ११ शयनरचना (सेजकी रचना करना), १२ उदकवाद्य (जलतरङ्ग बाजा बजाना), १३ उदकघात (हाथ या पिचकारीसे जलझोड़ा करना), १४ अद्भुतदर्शनवेदिता (बहुरूपियाका काम करना), १५ मालागन्धन-कल्प (माला गूँथना) १६ शेखरापीडयोजन (मस्तकके भूषणोंकी योजना करना), १७ नेपथ्ययोग (नाटकके पात्रोंका वेप सजाना), १८ कर्णपत्रभङ्ग (कर्णभूषण-विधान), १९ गन्धयुक्ति (अंतर आदि सुगन्ध

१ चतुर—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०, को० रा० रा० प०। बचन—१६६१। श्रीशम्भुनारायणजी लिखते हैं कि १७०४ में भी ‘बचन’ है। परन्तु रा० प० में ‘चतुर’ पाठ मूलमें है और ‘बचन’ को पाठान्तर कहा है।

मा० पी० खण्ड-एक ८—

द्रव्योंकी युक्ति), २० भूषणकी योजना, २१ इन्द्रजाल, २२ कौचुमारयोग (कुरूपको सुरूप बनानेकी क्रिया जानना), २३ हस्तलाघव (पटा, वाना आदिमें फुर्ती), २४ चित्रशाकपूष भक्ष्य विकारक्रिया (चित्र-विकित्र भोजनके पदार्थ बनाना), २५ पानकरसरगासवयोजन (पीनेके पदार्थ रस आदिका बनाना), २६ सूचीवापकर्म (सूईकी कारीगरी, सीना, काढ़ना आदि), २७ सूत्रक्रीड़ा (धागेके सहारे खिलौनोंका खेल करना, जैसे चकई आदिका नचाना), २८ वीणाडमरूवाद्य, २९ प्रहेलिकाप्रतिमाला (पहेली बुझाना, अन्त्याक्षरीसे वैदबाजी करना), ३० दुर्वाचकयोग (कठिन शब्दोंका अर्थ लगाना), ३१ पुस्तकवाचन, ३२ नाटिकाख्यायिकादर्शन (लीला या नाटक दिखाना), ३३ काव्यसमस्यापूरण, ३४ पट्टिकावेत्र बाणविकल्प (नेवाड़, बेत या मूँज आदिको अनेक रचनाएँ करना), ३५ तर्ककर्म (तर्क करके काम करना), ३६ तक्षण (लकड़ी, पत्थर आदिको गढ़कर बेल-बूटे-मूर्ति आदि बनानेका काम), ३७ वास्तुविद्या (सब वस्तुओंका ज्ञान), ३८ रूप्य-रत्न-परीक्षा (चाँदी-सोना-रत्नकी परीक्षा), ३९ धातुवाद (धातुओंके शोधनेका ज्ञान), ४० मणिरागज्ञान (रत्नोंके रङ्गोंको जानना), ४१ आकरज्ञान (खानोंका ज्ञान), ४२ वृक्षायुर्वेद (वृक्षोंके स्वरूप, आयु आदिका जानना), ४३ मेपकुकुट-लावकयुद्धविधि (मेढ़ों, मुर्गों और तीतरोंकी लड़ाईका विधान), ४४ शुकसारिकाप्रलापन, ४५ उत्सादन (मालिश करना, अङ्गको दबाना आदि), ४६ केशमार्जनकौशल, ४७ अक्षरमुद्रिकाकथन (करपल्ली अर्थात् हस्तमुद्राद्वारा बातें कर लेना), ४८ म्लेच्छितकविकल्प (जिस काव्यमें शब्द तो साधारण होते हैं पर अर्थ निकालना कठिन है ऐसे क्लिष्ट काव्यको समझ लेना), ४९ देशभाषाज्ञान (सब देशोंकी भाषा जानना), ५० पुष्पशकटिका-निमित्त ज्ञान (दैवी लक्ष्णोंसे शुभाशुभका ज्ञान), ५१ यन्त्रमातृका (कठपुतली नचाना), ५२ धारणमातृका (धारणशक्ति और वचनप्रवीणता), ५३ असंवाच्यसंपाठ्य मानसी काव्यक्रिया (जो कहने और पढ़नेमें कठिन हो ऐसा काव्य मनमें करना), ५४ छलितकयोग (छल या ऐयारीका काम करना), ५५ अभिधानकोशच्छन्दोज्ञान (कोश और छन्दोंका ज्ञान), ५६ क्रियाविकल्प (प्रसिद्ध उपायके बिना दूसरे उपायसे किसी कार्यको सिद्ध करना), ५७ ललित-विकल्प, ५८ वस्त्रगोपन (वस्त्रोंकी रक्षाकी विद्या जानना), ५९ घृतविशेष (घुड़दौड़ आदि खेलोंकी वाजीमें निपुणता), ६० आकर्षक्रीड़ा (पाँसा आदिके फेंकनेका ज्ञान), ६१ बालक्रीडनक (लड़कोंको खिलाना, खिलौने बनाना), ६२ वैनायिकी विद्याज्ञान (विजय करनेकी विद्या), ६३ वैजयिक विद्याज्ञान (विजय करनेकी विद्याका ज्ञान), ६४ वैतालिकी विद्याज्ञान (वेताल-प्रेतादिकी सिद्धिकी विद्याका ज्ञान)।

बाबा हरीदासजीका मत है कि यहाँ 'कला' से सूर्यादि देवताओंकी कलाएँ या उपर्युक्त चौंसठ कलाएँ अथवा नटकी कलाएँ अभिप्रेत नहीं हैं वरं च 'कला' का अर्थ 'करतव' (कर्तव्य) है। यथा—'सकल कला करि कोटि विधि हरेउ सेन समेत।' (१। ८६) 'काम कला कछु मुनिहि न व्यापी।' (१। १२६) (हमारी समझमें भी यहाँ 'कला' से 'काव्यकौशल' ही अभिप्रेत है, चौंसठ कलाका यहाँ प्रसङ्ग नहीं है। 'गीतवाद्यमें निपुणता' अर्थ ले सकते हैं क्योंकि कविको इनका प्रयोजन है। टीकाकारोंने यहाँ चौंसठ कलाएँ मानी हैं, अतः हमने प्रामाणिक ग्रन्थोंसे खोजकर लिखा है।)

नोट— ४ 'सब विद्या' इति। विद्याएँ प्रायः चौदह मानी जाती हैं। यथा— 'पुराणन्यायमीमांसाधर्म-शास्त्राङ्गमिश्रिताः। वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश॥' (३) (याज्ञवल्क्यस्मृति उपोद्घात प्रकरण १) अर्थात् ऋग्वेद आदि अठारह पुराण, तर्कविद्यारूप न्याय, मीमांसा (वेदवाक्यका विचार), धर्मशास्त्र (मनुस्मृति आदि), वेदके छः अङ्ग (शिक्षा, कल्प, व्याकरण, निरुक्त, ज्योतिष और छन्द) और चारों वेद—ये मिलकर १४ विद्याएँ हैं।

आखर अरथ अलंकृति नाना। छंद प्रबंध अनेक विधाना॥ १॥

अर्थ—अक्षर, अर्थ, अनेक प्रकारके अलङ्कार, (और उनसे) अनेक प्रकारकी छन्द-रचनाएँ॥ १॥

नोट— १ 'आखर अरथ' इति। (क) काव्यरचनार्थं किन-किन बातोंकी आवश्यकता होती है; यह यहाँ कहते हैं। 'आखर' का अर्थ अक्षर है। अर्थात् ऐसे अक्षरोंका प्रयोग करना चाहिये जिनसे कुछ अर्थ निकलें, क्योंकि अर्थ शब्दवाच्य होते हैं। शब्दका अर्थसे वाचक-वाच्य-सम्यन्ध रहता है। इसलिये इसीके आगे अर्थ-पद लिखा है। 'अलंकृति' से अलङ्कारका ग्रहण है; क्योंकि शब्दार्थमें अलङ्कार होता है। अलङ्कार वह विषय है कि जो शब्दार्थकी शोभा बढ़ानेवाले रसादिक हैं, उनकी शोभा बढ़ावे। जैसे मनुष्यकी शोभा सुन्दर आभूषणोंसे होती है, एवं शब्दार्थकी शोभा अलङ्कारसे होती है। यथा—साहित्यदर्पण 'शब्दार्थयोरस्थिरा ये धर्माः शोभातिशायिनः। रसादीनुपकुर्वन्तोऽलङ्कारस्तोऽङ्गदादिवत्॥' शब्दालङ्कार और अर्थालङ्कार-भेदसे प्रथम दो भेद, फिर इन्हीं दोनोंसे अनेक भेद हुए हैं। (किसी-किसीने अलङ्कार १०८ माने हैं और फिर इन्हीं १०८ के बहुत-से भेद बताये हैं।) अतः 'अलंकृति नाना' कहा। 'छंद' से गायत्री-अनुष्टुपादि छन्दोंका ग्रहण है। इनका वर्णन पिङ्गलमें है। 'प्रबंध' शब्दका अर्थ वाक्यविस्तार है। अर्थात् 'वाक्योंसे महाकाव्यादिकोंको बनाना' है। [छन्द १२२७४६२ हैं (केवल मात्रा-प्रस्तारमें); और इससे कुछ अधिक वर्ण-प्रस्तारमें हैं (कर०)] (सू० प्र० मिश्र) मं० श्लोक १ में 'वर्णानाम्', 'अर्थसंघानाम्' और 'छन्दसाम्' भी देखिये।

(ख) वैजनाथजी लिखते हैं कि वर्णोंमें सत्रह वर्ण (ङ, ज, झ, ट, ठ, ड, ण, थ, प, फ, ब, भ, म, र, ल, व, य) अशुभ हैं। ये दग्धाक्षर कहलाते हैं। कवित्तमें इनको देनेसे अशुभ फल प्राप्त होता है, ऐसा रुद्रयामलमें कहा है। पुनः वर्णमैत्री; जैसे कि कवर्ग, अ और ह कण्ठसे; चवर्ग, इ, य और श तालुसे; टवर्ग, ऋ, र, ए मूर्द्धासे; तवर्ग, लृ, ल, स दन्तसे और पवर्ग और उ ओष्ठसे उच्चारण होते हैं। इनमें भी ऊर्ध्ववर्णवर्ण नीचे वर्णसे मिश्रता रखते हैं, पर नीचेवाले वर्ण ऊपरवालोंसे नहीं मिलते। इत्यादि विचार 'आखर' शब्दसे जनाया। अर्थ तीन प्रकारका है। वाचक, लक्षक और व्यञ्जक। वाचक= जो सुनते ही जाना जाय। लक्षक=मुख्य अर्थ छोड़कर जो लक्षित अर्थ कहे। व्यञ्जक=जो शब्दार्थसे अधिक अर्थ दे। वाचक चार प्रकारका है। जाति, गुण, क्रिया और यदृच्छा। लक्षक दो प्रकारका है, रूढ़ि और लक्षणा-प्रयोजनवती। व्यञ्जकके भेद—अभिधामूल और लक्षणामूल। [फिर इन सबोंके भी अनेक भेद हैं। काव्यके ग्रन्थोंमें मिलेंगे। वैजनाथजीकी टीकामें भी हैं।]

(ग) श्रीकाष्ठजिह्वास्वामीजीका मत है कि 'आखर' से अक्षरोंके पैदा होनेकी युक्ति, 'अर्थ' से 'अर्थ' कैसे शब्दोंमें आये। 'शब्दब्रह्म शाब्दिक शिक्षादि श्रीभगवान्-नारद-पाणिन्यादि मतमें माने, जैसे अकार कण्ठसे निकला तद्रूप और भी ऐसे ही अपने स्थानवत् अर्थ कैसे शब्दोंमें आये; श्रीभगवान् गौतम और कणादने जैसे षोडशपदार्थ, पट्पदार्थ लिखे।' (रा० प०, रा० प० प०। ठीक समझमें नहीं आया, अतः वही शब्द उतार दिये हैं।)

(घ) 'अलंकृति नाना। छंद' इति। अलंकृति और छन्दके साथ 'नाना' और आगे 'भाव भेद रसभेद' के साथ 'अपारा' कहा। कारण कि अलङ्कारोंमें सीमाबद्ध होते हुए भी मतभेद है। अलंकार-निर्णायकोंमें भरत मुनिके नाट्यशास्त्रसे प्राचीन ग्रन्थ उपलब्ध नहीं है। इन्होंने उपमा, दीपक, रूपक और यमक यही चार अलङ्कार माने हैं। इनके पश्चात् काव्यालङ्कारमें रुद्रदेने तिहत्तर, काव्यालङ्कार-सूत्रवृत्तिमें एकतीस, सरस्वती कण्ठाभरणमें भोजराजने शब्दालङ्कार, अर्थालङ्कार और उभयालङ्कारके २४-२६ भेद मानकर बहत्तर, काव्यप्रकाशमें मम्मटने सरसठ, काव्यादर्शमें दण्डीने अड़तीस, यागभट्टने उन्तालीस, चन्द्रालोकमें पीयूषवर्षी जयदेवने एक सौ चार, साहित्यदर्पणमें विश्वनाथने चौरासी, अलङ्कारशेखरमें केशव मिश्रने चाईस और कविप्रियाके केशवदासने केवल सामान्य और विशिष्ट दो भेद मानकर दोनोंके क्रमशः तैंतालिस और छत्तीस उपभेद मानकर कुल अस्सी भेद माने हैं। उपर्युक्त ग्यारह अलङ्काराचार्योंमेंसे दोनों केशव-गोस्वामीजीके समकालीन हैं। अबतक लोग एकमत नहीं हैं। अतः गोस्वामीजीने 'नाना' आदि विशेषणोंसे सब मतोंकी रक्षा की। (वे० भू० रा० कु० दा०)

(ङ) श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि 'नागसूत्रमें छियानवे करोड़ जाति छन्दोंकी कही हैं और तैंतीस करोड़ प्रबन्धके भेद हैं। बत्तीस मात्रा तथा बत्तीस अक्षरके आगे जो मात्रा और अक्षर बढ़ता जाय, उसको दण्डक कहते हैं। प्रबन्ध इसीका नाम है। पुनः, बहुत छन्दोंको एक जगह करना और बहुत अर्थको थोड़े अक्षरोंमें रखे, इसको भी प्रबन्ध कहते हैं।'

भावभेद रसभेद अपारा। कबित दोष गुण विविध प्रकारा॥ १०॥

अर्थ—भावों और रसोंके अपार (अगणित) भेद और अनेक प्रकारके दोष और गुण काव्यके होते हैं॥ १०॥

नोट— १ (क) 'भावभेद' इति। रसके दूसरे उल्लसित एवं चमत्कृत, विकास तथा परिणामको 'भाव' कहते हैं। भाव=मनके तरङ्ग। अमरकोषमें कहा है 'विकारो मानसो भावः।' (१। ७। २१) रसके अनुकूल मनमें जो विकार उत्पन्न होते हैं उनको 'भाव' कहते हैं। यथा—'कंकन किंकिनि नूपुर धुनि सुनि। कहत लखन सन राम हृदय गुनि॥' (१। २३०) में ध्वनि सुननेसे शृङ्गार-रसके अनुकूल विकार उपजा। भाव चार हैं।

भाव

विभाव	अनुभाव	स्थायी	संचारी
= भावके कारण। जिसके सहारे मनोविकार वृद्धिलाभ करते हैं, उस कारणको विभाव कहते हैं।	= मनोविकारकी उत्पत्तिके अनन्तर वे गुण और क्रियाएँ जिनसे रसका बोध हो=चित्तके भावको प्रकाश करनेवाली कटाक्ष, रोमाञ्च आदि चेष्टाएँ। अनुभाव चार हैं। सात्त्विक (आठ प्रकारकी है। स्तम्भ, स्वेद, रोमाञ्च, स्वरभंग, वेपथु, वैवर्ण्य, अश्रु, प्रलय)। २ कायिक। ३ मानसिक (=मनकी अवस्था प्रकट करना) ४ अहार्य=रूप बदलकर अभिनयद्वारा भाव प्रदर्शित करना।	= वे भाव जो वासनात्मक होते हैं, चित्तमें चिरकालतक स्थित रहते हैं। ये विभावादिके योगसे परिपुष्ट होकर रसरूप होते हैं। ये सजातीय या विजातीय भावोंके योगसे नष्ट नहीं होते, वरं च उनको अपनेमें लौन कर लेते हैं—ये नौ माने गये हैं—रति, हास, शोक, क्रोध, भय, उत्साह, जुगुप्सा, विस्मय और निर्वेद।	= जो रसको विशेषरूपसे पुष्टकर जलकी तरङ्गोंकी तरह उन्हें संचरण करते हैं। ये रसकां सिद्धितक नहीं ठहरते। ये तैंतीस माने गये हैं। निर्वेद, स्तम्भ, शंका, अस्या, श्रम, मद, धृति, आलस्य, मति, विपाद, चिन्ता, मोह, स्वप्न, विबोध, गर्व, आभय, स्मृति, हर्ष, उत्सुकता, अवहित्य, दीनता, ब्रीड़ा, उग्रता, निद्रा, व्याधि, मरण, अपस्मार, आवेग, भास, उन्माद, जडता, चपलता और वितर्क।
आलम्ब्यन = जिसके आधारसे वा जिसके प्रति आश्रय या पात्रके हृदयमें विकार उत्पन्न हो। जैसे नायकके लिये नायिका यह रसका अवलम्ब्य है।	उद्दीपन = जिससे आलम्ब्यनके प्रति स्थित भाव उद्दीप्त या उत्तेजित हो। जैसे चौदनों, निर्जन वन, वसन्त ऋतु, मारु बाजे। जिनके देखने-सुननेसे रस प्रकट हो।		

(ख) 'रस भेद' इति। विभाव, अनुभाव और संचारी भावोंकी सहायतासे जब स्थायी भाव उत्कट अवस्थाको प्राप्त हो मनुष्यके मनमें अनिवर्चनीय आनन्दको उपजाता है तब उसे 'रस' कहते हैं। वे नव हैं, सो यों कि (१) रतिसे शृङ्गार, (२) हाससे हास्य, (३) शोकसे करुण, (४) क्रोधसे रौद्र (५) उत्साहसे वीर, (६) भयसे भयानक, (७) जुगुप्सासे बीभत्स, (८) विस्मयसे अद्भुत और (९) निर्वेदसे शान्त रस होते हैं। (वि० टी० से उद्धृत)

सरस्वतीकण्ठाभरणमें लिखा है कि जो काव्य निर्दोष, गुणोंसे युक्त, अलङ्कारोंसे अलङ्कृत और रसान्वित होता है ऐसे काव्यसे कवि कीर्ति और आनन्दको प्राप्त होता है। यथा—'निर्दोषं गुणवत्काव्यमलङ्कारैरलङ्कृतं रसान्वितं कविः कुर्वन्कीर्तिं प्रीतिं च विन्दति।' (१। २) दोष तीन प्रकारके हैं। पददोष, वाक्यदोष और वाक्यार्थदोष। इन तीनोंके सोलह भेद हैं। इन दोषोंको काव्यमें वर्जित करना चाहिये। यथा—'दोषाः पदान् वाक्यानां वाक्यार्थानां च योऽङ्गः। हेयाः काव्ये कवीन्द्रैर्विज्ञेयान्वादी प्रचक्ष्महे॥' (१। ३)

'दोष' इति। १ असाधु (शब्दशास्त्रके विरुद्ध), २ अप्रयुक्त (कवि जिसका प्रयोग नहीं करते), ३ कष्ट (कर्णकट), ४ अनर्थक (पादपूर्तिके लिये तु, हि, च, स्म, ह, वै आदिका प्रयोग), ५ अन्यायक (रूढ़िसे च्युत), ६ अपुष्टार्थ (तुच्छ अर्थवाला), ७ असमर्थ (असङ्गत), ८ अप्रतीत (एक शास्त्रमें हो प्रसिद्ध), ९ क्लिष्ट, १० गूढ़, ११ नेयार्थ (रूढ़ि और प्रयोजनके बिना लक्षणावृत्तिसे बोद्धव्य), १२ संदिग्ध, १३ विपरीत, १४ अप्रयोजक (जिनका प्रयोजन कुछ नहीं हो), १५ देश्य (जो व्युत्पत्तिसे सिद्ध नहीं है केवल व्यवहारमें प्रयुक्त होते हैं) और १६ ग्राम्य (अश्लील, अमञ्जल और घृणावाले)। ये पदके दोष हैं। यथा—'असाधु चाप्रयुक्तं च कष्टं चानर्थकं च यत्। अन्यायकमपुष्टार्थमसमर्थं तथैव च॥ अप्रतीतमर्थक्लृप्तं गूढं नेयार्थमेव च। संदिग्धं च विरुद्धं च प्रोक्तं यच्चाप्रयोजकम्॥ देश्यं ग्राम्यमिति स्पष्टा दोषाः स्युः पदसंश्रयाः॥' (परिच्छेद १। ४—६)

इसी तरह वाक्यदोष ये हैं। १ शब्दहीन (अपशब्दोंका प्रयोग), २ क्रमभ्रष्ट (जिसमें शब्द या अर्थके क्रमका भङ्ग हुआ हो), ३ विसन्धि (सन्धिसे रहित), ४ पुनरुक्तिमत, ५ व्याकीर्ण (विभक्तियोंकी असङ्गति), ६ वाक्यसंकीर्ण (अन्य वाक्योंसे मिश्रित), ७ अपद (छः प्रकारके जो पद हैं उनका अयुक्त सम्मिश्रण), ८ वाक्यगर्भित (जिसमें गर्भित आशय भी प्रकट कर दिया जाता है), ९ भिन्न लिङ्ग (जिसमें उपमान और उपमेय भिन्न लिङ्गके हों), १० भिन्नवचन (उपमान, उपमेय भिन्न-भिन्न वचनके हों), ११ न्यूनोपम (उपमानमें उपमेयकी अपेक्षा न्यूनता), १२ अधिकोपम (उपमानमें उपमेयकी अपेक्षा अधिकता), १३ भग्नछन्द (छन्दोभङ्ग), १४ भग्नयति (अयुक्त स्थानपर विराम होना), १५ अशरीर (जिसमें क्रिया न हो) और १६ अरीतिमत (रीतिविरुद्ध)। यथा—'शब्दहीनं क्रमभ्रष्टं विसन्धि पुनरुक्तिमतं व्याकीर्णं वाक्यसंकीर्णमपदं वाक्यगर्भितम्॥' 'द्वे भिन्नलिङ्गवचने द्वे च न्यूनाधिकोपमे। भग्नच्छन्दोयती च द्वे अशरीरमरीतिमतम्॥' 'वाक्ययत्येते महादोषाः योऽङ्गैव प्रकीर्तिताः।' (१८—२०) वाक्यार्थ दोष ये हैं। १ अपार्थ (पूरे वाक्यका कोई तात्पर्य न निकलना), २ व्यर्थ (जिनका तात्पर्य पूर्व आ गया है), ३ एकार्थ (जो अर्थ पूर्व आ चुका वही फिरसे आना), ४ संशय (संदिग्ध), ५ अपक्रम (क्रमरहित वर्णन), ६ खिन्न (वर्णनीय विषयके तथोचित निर्वाह करनेमें असमर्थ); ७ अतिमात्र (असम्भव बातका कथन), ८ परुष (कठोर), ९ विरस, १० हीनोपम (उपमाकी लघुता), ११ अधिकोपम (बहुत बड़ी उपमा दे देना), १२ असदृक्षोपम (जिसमें उपमामें सादृश्य नहीं है), १३ अप्रसिद्धोपम, १४ निरलंकार, १५ अश्लील और १६ विरुद्ध। यथा—'अपार्थं व्यर्थमेवार्थं संशयमपक्रमम्। खिन्नं चैवातिमात्रं च परुषं विरसं तथा॥' हीनोपमं भवेच्चान्यदधिकोपममेव च। असदृक्षोपमं चान्यदप्रसिद्धोपमं तथा॥' निरलंकारमश्लीलं विरुद्धमिति योऽङ्गः उक्ता वाक्यार्थजा दोषाः। (परिच्छेद १। ४४—४६)

'गुण' इति। उसी ग्रन्थमें कहा है कि अलङ्कारयुक्त काव्य भी यदि गुणरहित हो तो सुननेयोग्य नहीं होता। गुण तीन प्रकारके हैं। बाह्य, आभ्यन्तर और वैशेषिक। शब्दगुणको 'बाह्य', अर्थके आश्रित गुणको 'आभ्यन्तर' और दोष होनेपर भी जो कारणवश गुण मान लिये जाते हैं उनको 'वैशेषिक' कहते हैं। शब्दगुण चौबीस हैं। १ श्लेष, २ प्रसाद, ३ समता, ४ माधुर्य, ५ सुकुमारता, ६ अर्थव्यक्ति, ७ कान्ति, ८ उदारत्व, ९ उदात्तता, १० ओज, ११ औजस्य, १२ प्रेय, १३ सुशब्दता, १४ समाधि, १५ सौम्य, १६ गाम्भीर्य, १७ विस्तर, १८ संक्षेप, १९ संमितत्व, २० भाविक, २१ गति, २२ रीति, २३ उक्ति और २४ प्रौढ़। ये ही वाक्यके गुण हैं और ये ही वाक्यार्थके भी गुण हैं। परन्तु वाक्यार्थगुणोंकी व्याख्या

भिन्न है। यथा—‘श्लेषः प्रसादः समता माधुर्यं सुकुमारता। अर्थव्यक्तिस्तथा कान्तिरुदारत्वमुदात्तता॥ ओजस्तथान्य-
दौर्जित्यं प्रेयानथ सुशब्दता। तद्वत्समाधिः सौक्ष्म्यं च गाम्भीर्यमथ विस्तरः॥ संक्षेपः समितत्वं च भाविकत्वं
गतिस्तथा। रीतिकृतिस्तथा प्रौढिरथैषां लक्ष्यलक्षणे॥ (६३—६५॥

काव्यालङ्कारसूत्रकर्ता श्रीवामनजी दस गुण मानते हैं। यथा—‘ओजः प्रसादश्लेषसमतासमाधिमाधुर्य-
सौकुमार्यौदारतार्थव्यक्तिकान्तयो बन्धुगुणाः।’ (अधिकरण ३, अ० १, सूत्र ४) भट्टभामह माधुर्य, ओज और
प्रसाद तीन ही गुण मानते हैं। उनके पश्चात् मम्मटाचार्यादिने उन्हींका अनुकरण किया है। यथा—‘माधुर्योऽजः
प्रसादाख्यास्त्रयस्ते न पुनर्दश।’ (काव्यप्रकाश ८। ८९)

इन सबोंका संग्रह सरस्वतीतीर्थजीने एक श्लोकमें कर दिया है। यथा—‘राजा भोजो गुणानाह
विंशतिश्चतुरश्रयान्। वामनो दशतान्वाग्मी भट्टस्त्रीनेव भामहः॥’ अर्थात् राजाभोज २४, वामन १० और भामह
३ ही गुण कहते हैं। (पं० रूपनारायणजी)

कवित्व विवेक एक नहीं मोंरें। सत्य कहों लिखि कागद कोरें॥ ११॥

अर्थ—(इनमेंसे) काव्यसम्बन्धी एक भी ज्ञान मुझे नहीं है (यह) मैं कोरे कागजपर लिखकर सत्य
कहता हूँ॥ ११॥*

नोट—१ (क) यहाँ गोस्वामीजी अपना कार्पण्य (लघुता, दीनता) दर्शित करते हैं। वे सब गुणोंसे
पूर्ण होते हुए भी ऐसा कह रहे हैं। विनम्रताकी इनसे हद है। यह दीनता कार्पण्यशरणागतिका लक्षण
है; जैसे श्रीहनुमान्जीने शपथ की थी कि ‘तापर मैं रघुबीर दोहाई। जानउँ नहीं कह्यु भजन उपाई॥’ (४। ३)
(ख) ‘लिखि कागद कोरे’ इति। सफेद कागजपर स्याही लगाना यह एक प्रकारकी शपथ है। ऐसा कहकर
कहनेवाला अपने हृदयकी निष्कपटता दर्शित करता है। (वि० टी०)

नोट—२ ‘कवित्व विवेक एक नहीं सत्य कहों लिखि कागद कोरें’ इति। यहाँ महानुभावोंने यह
शङ्का उठाकर कि ‘यह काव्य तो सर्वाङ्गपूर्ण है। यह शपथ कैसी?’ उसका समाधान अनेक प्रकारसे किया
है। (१) ‘यत्तो वाचो निवर्तने अग्राप्य मनसा सह।’ (तैत्ति० २। ४९) ‘मन समेत जेहि जान न बानी।
तरकि न सकहि सकल अनुमानी॥’ (१। ३४१) मन-वाणीसे अगोचरके चरित-वर्णनका दुःसाहस करनेवाला
सर्वोत्तम कलावान् और कविपूर्ण सत्यतापूर्वक ही यह कहता है कि मुझमें कवित्व वा शब्दचित्र खींचनेका

१ कागर—१७२१, १७६२, छ०। शम्भुनारायण चौबेजी लिखते हैं कि १७०४ में भी ‘कागर’ है। (परन्तु रा०
प० में ‘कागद’ पाठ ही मूलमें है।) कागद—१६६१में ‘कागर’ था। ‘र’ पर हरताल देकर हाशियेपर ‘द’ बनाया
है। यह ‘द’ उतना ही बड़ा और वैसा ही है जैसा ‘गादुर’ को ‘दादुर’ बनाते समय बनाया गया है। कांदोरामने
भी यही पाठ दिया है। मा० प्र० और ना० प्र० ने ‘कागज’ पाठ दिया है। ‘कागद’ शब्दका प्रयोग प्रान्तिक है, कागजके
अर्थमें बोला जाता है। ‘कागर’ गुजरातकी बोली है। यह शब्द केवल पद्यमें प्रयुक्त हुआ है। कागजके अर्थमें सूरदासजीने
भी इसका प्रयोग किया है। यथा—‘तुम्हरे देश कागर मसि खूटी। भूख प्यास अरु नौद गई सब हरिके बिना बिरह
तन टूटी॥’

* अर्थान्तर—(२) (श्रीरघुनाथजीको छोड़कर) अन्यकी कविताका विवेक मुझे नहीं है। यहाँ एक=अन्य। (रा०
प्र०) (३) श्रीरघुनाथचरित बनानेयोग्य विवेक एक भी नहीं है। यथा—कहाँ रघुपतिके चरित अपारा। कहीं मति मोरि
निरत संसार॥ (रा० प्र०) (४) ‘कवित्व-विवेक एक नहीं है, अनेक है। पर मुझे उनकी वासना नहीं है, केवल रामचरितमें
वासना है।’ (रा० प्र०) (५) ‘सत्य जो श्रीसीतारामजी उनका यश कोरे कागजपर लिखता हूँ।’ (रा० प्र०) (६) श्रीरामजीके
स्वरूपका विवेक मुझे नहीं है। (पं०) (७) ‘काव्यके नायक श्रीरामजीके गुणगणोंका पूर्ण ज्ञाता होना’ कविताका यह
एक विवेक मुझे नहीं है और सब हैं। (८) कविताके अङ्गोंपर मेरी दृष्टि नहीं है। (मा० म०) (९) एक भी कवित्व-
विवेक ऐसा नहीं है जो इसमेंसे मोड़े (फेरे या लौटाये) गये हों अर्थात् सभी इसमें हैं। मोरे=मोड़े, गये=विमुख। (किसीने
ऐसा अर्थ किया है)।

रत्तीभर भी विवेक नहीं है। साधारणतया संसारके लिये तो गोसाईजी अप्रतिम विद्वान् हैं यह बात वेणीमाधवजी लिखित मूल गुसाईचरितसे पूर्णतया सिद्ध है। परन्तु 'कहँ रघुपति के चरित अपारा। कहँ मति मोरि नित संसारा। महिमा तासु कहइ किमि तुलसी।'—'मति गति बाल बचन की नाई'—'मुनि मति तीर ठाढ़ि अबला सी। गा वृ पार जतनु हिय हेरा। पावति नाव न बोहिट बेरा॥' इत्यादि जो श्रीभरतजीकी भक्ति और महिमाके सम्बन्धमें सरस्वती एवं वसिष्ठजीकी मतिकी दशा दिखायी गयी है, वही अकथनीय दशा हमारे प्रगाढ़ विद्वान् महाकविकी श्रीरामचरितके अगाधतापर दृष्टि जाते ही होने लगी। मनुष्यकी विद्वत्ता भी कोई विद्वत्ता उसके मुकाबले है 'जाकी सहज स्वास श्रुति चारी।' इसीलिये विषय वा वस्तुका जब अपनी वर्णनाशक्तिसे मुकाबला करता है तब कविको लाचार होकर इस सत्यको शपथपूर्वक स्वीकार करना पड़ता है कि 'कवित विवेक एक नहिं मोरें।'

(२) इस काव्यके अलौकिक गुणोंको देखकर वस्तुतः यही कहना पड़ता है कि यह अमानुषी कविता है। किसी अदृष्ट शक्तिकी सहायतासे लिखी हुई है। 'केनापि देवेन हृदिस्थितेन। यथा नियुक्तोऽस्मि तथा करोमि' (पां० गी० ५७) गोस्वामीजीके सम्बन्धमें और उनकी ओरसे पाण्डवगीताका यह वचन अक्षरतः चरितार्थ है। वे कहते हैं कि मैं केवल लिखभर रहा हूँ।

(३) गुणकी कार्पण्यता दिखकर कविका भाव अपनी नम्रता व्यञ्जित करनेका है। यहाँ प्रसिद्ध काव्य ज्ञानका निषेध करना 'प्रतिषेध अलङ्कार' है। बाबा हरीदासजी लिखते हैं कि यह दीनता है। दीनतामें लघुता भूषण है, दूषण नहीं। पुनः 'संभु प्रसाद सुमति हिय तुलसी' इससे कवि हो गये, नहीं तो 'रामचरितमानस कवि तुलसी' न हो सकते थे। उसके योग्य तुलसी न थे। पुनः, कविताका विवेक तीन प्रकारका है। सत्य, शोभा (वा, सादृश्य) और झूठ। सो इनमेंसे दो तो हैं, एक 'झूठ' नहीं है, यह सत्य कहता है।

(४) पंजाबीजी—'आगे मानसरूपकमें तो कहते हैं कि 'धुनि अबबेब कवित गुन जाती। मीन मनोहर ते बहु भाँती॥' तब यहाँ कैसे कहा कि 'कवित विवेक एक नहिं मोरें' ? उत्तर—यथार्थतः तो यह गोस्वामीजीकी अति नम्रता है। फिर भी उनकी प्रशंसाके निमित्त यह अर्थ कर सकते हैं कि 'मेरी केवल कविता ही है, श्रीरामजीके स्वरूपका विवेक मुझे नहीं है।'

(५) बैजनाथजी—गोस्वामीजी कहते हैं कि काव्यके अङ्गोंपर मेरी दृष्टि नहीं है, श्रीरामतत्त्वपर मेरी दृष्टि है। यथा—'एहि महँ रघुपति नाम उदारा।' यह सत्य कहता हूँ। भाव कि रामतत्त्व दिव्य दृष्टिसे देख पड़ता है और काव्याङ्ग प्राकृत दृष्टिकी बात है। इससे स्वाभाविक ही इधर दृष्टि नहीं है।

(६) वे० भू० रा० कु० दास—काव्यसम्बन्धी चार विवेक प्रधान हैं। (क) नायकके विषयमें पूर्ण जानकारी। (ख) नायक धीरोदात्त, सर्वथा निर्दोष तथा सर्वगुणगणविभूषित हो। (ग) कविता काव्यके सर्वगुणों वा लक्षणोंसे पूर्ण हो। (घ) कवि शक्ति एवं उन सब बातोंसे पूर्ण हो जो कविके लिये अपेक्षित हैं। नारदकृत 'संगीत मकरंद' में कविके लिये सत्रह गुण आवश्यक कहे गये हैं। यथा—'शुचिर्दक्षः शान्तः सुजनचिन्तः सुन्दरतरः कलावेदी विद्वानतिमुदुपदः काव्यचतुरः। रसज्ञः दैवज्ञः सरसहृदयः सत्कुलभवः शुभाकाशच्छन्दो गुणगणविवेकी स च कविः॥' यहाँ 'गुणगणविवेकी' से काव्यके गुणोंसे तात्पर्य नहीं है; क्योंकि काव्यचतुर पहले पादमें ही कहा है। प्रत्युत 'काव्यनायकके गुणगणोंका पूर्ण ज्ञाता' होनेसे तात्पर्य है। गोस्वामीजी यहाँ दैन्यता नहीं दिखा रहे हैं बल्कि सच-सच कह रहे हैं कि कविताका यही एक विवेक मेरे नहीं है। अर्थात् मानसकाव्यनायक श्रीरामजीको मैं पूर्णरूपसे नहीं जानता। काव्यके अन्य तीन विवेक हैं और 'संगीत मकरंद' में कथित अन्य सोलह गुण भी हैं।

(७) पं० रामकुमारजी—गोस्वामीजी यथार्थ कह रहे हैं। वे सत्य ही नहीं जानते थे। यदि कवित-विवेक होता तो ऐसी कविता न बनती। यह देवप्रसादसे बनी है। प्रमाण यथा—'जदपि कवित रस एकी नहिं। रामप्रताप प्रगट एहि माहीं॥ (१। १०) पुनः श्रीरामजी और श्रीशिवाशिवका प्रसाद है। जब लिखने बैठे तब सरस्वतीजीका आदिहीमें स्मरण किया। वे आयीं और उनके साथ सब काव्यके अङ्ग भी आ गये। 'सुमति सारद आवत थाई।'—'होहिं कवित मुकुता मनि चारू।' रघुनाथजीके प्रसादसे वाणी भूषित हुई। (३६। १) देखिये।

(८) मा० म०, मा० प्र०—भाव यह है कि मुझे मुख्यतर रामयश कहना है, काव्यका विचार गौण है। जहाँ काव्यके विचारवश यशकथनमें बाधा होगी, वहाँ काव्यका विचार न करूँगा। इस ग्रन्थके लिखनेमें कविताके दोष-गुणका कुछ भी विचार मेरे हृदयमें नहीं है, चाहे आवें चाहे न आवें, मेरा काव्य तो रामयशसे ही भूषित होगा। तब काव्यके अङ्ग कैसे आ गये? इस तरह कि सरस्वतीजीके स्वामी श्रीरामजी हैं अतः जब श्रीरामयश लिखने बैठे तब सरस्वतीजी आ गयीं और उनके साथ सब अङ्ग भी आ गये। (मा० प्र०)

(९) वैजनाथजी लिखते हैं कि अपने मुँह अपनी बड़ाई करना दूषण है। अपनी बड़ाई करनेवाला लघुत्वको प्राप्त होता है। अतः यहाँ यह चतुरता गोसाईंजीने की कि काव्यके सर्वाङ्ग प्रथम गिना आये, फिर अन्तमें कह दिया कि हममें एक भी काव्यगुण नहीं हैं। यह वेदप्रामाणिक प्रार्थना है। प्रथम षोडशोपचार पूजन कर अन्तमें अपराधनिवारणार्थ प्रार्थना की जाती है; वैसे ही यहाँ जानिये।

दो०—भनिति मोरि सब गुन रहित बिश्व बिदित गुन एक।

सो बिचारि सुनिहहिं सुमति जिन्ह के बिमल बिबेक ॥ १ ॥

एहि महँ रघुपति नाम उदारा। अति पावन पुरान श्रुति सारा ॥ १ ॥

मंगल भवन अमंगलहारी। उमासहित जेहि जपत पुरारी ॥ २ ॥

अर्थ—मेरी कविता सब गुणोंसे रहित है (पर उसमें) एक गुण है जो जगत्भरमें प्रसिद्ध है। उसे विचारकर सुन्दर बुद्धिवाले, जिनके निर्मल विवेक हैं, इसे सुनंगे ॥ १ ॥ इसमें अत्यन्त पावन, वेदपुराणोंका सार, मङ्गलभवन और अमङ्गलोंका नाश करनेवाला श्रीरघुनाथजीका उदार नाम है जिसे पार्वतीजीसहित श्रीशिवजी जपते हैं ॥ १-२ ॥

नोट—१ (क) 'भनिति मोरि सब गुन रहित' इति। जिस बातकी शपथ की, उसीको फिर पुष्ट कर रहे हैं कि मेरी कविता समस्त काव्यगुणोंसे रहित है। (मा० प्र०) (ख) 'गुन एक' इति। एक-एक। प्रधान, अनुपम, अद्वितीय। 'गुन एक' अर्थात् एक ही गुण है और सब गुणोंसे रहित है। यह गुण अद्वितीय है, अन्य समस्त गुण इसकी समानताको नहीं पहुँच सकते। (पं० रा० कु०) (ग) 'बिश्व बिदित' इति। देहलीदीपकन्यासे यह दोनों ओर लगता है। कविता सर्वगुणरहित है, यह सब संसार जानता है और जो एक गुण है वह भी विश्वविदित है। (रा० प्र०) पुनः 'संसार जानता है' कहा क्योंकि जगत्में जीते-जी और मरणकालमें भी राम-राम कहने-कहलानेकी प्रथा देखी जाती है, काशीमें इसीसे मुक्ति दी जाती है। (रा० प्र०) पुनः 'विश्वविदित', यथा—'रामनाम भुविख्यातम्।' (रा० पू० ता० १। ३) अर्थात् श्रीरामनाम पृथ्वीपर विख्यात है। पुनः, विश्वविदित इससे भी कि शतकोटिरामायण जब तीनों लोकोंमें बाँटा गया तब श्रीशिवजीने 'राम' इन्हीं दो अक्षरोंको सबका सार समझकर स्वयं ले लिया था।

टिप्पणी—१ 'बिश्व बिदित' अर्थात् अद्वितीय है, इसकी समताका कोई नहीं है, इसे सब जानते हैं। श्रीरामनामका प्रताप ऐसा है कि सर्वगुणरहित कविताको सबसे श्रेष्ठ बनाता है, सो रामनाम कवितागुणसे भिन्न है। विश्वविदित है, इसीसे कवितामें भी विश्वविदित गुण आ गया और वह विश्वभरमें विदित हुई।

टिप्पणी—२ 'सो बिचारि' इति। भाव यह कि इस गुणके विचारने और कथा सुननेमें बड़ी बुद्धि चाहिये और वह भी निर्मल। विमल विवेक हृदयके नेत्र हैं। यथा—'उघरहिं बिमल बिलोचन ही के'। जिनको इन आँखोंसे देख पड़े और सुन्दर बुद्धिसे समझ पड़े वे सुनंगे।

टिप्पणी—३ 'सुमति जिन्हके विमल बिबेक' इति। लौकिक गुण समझनेके लिये मति और विवेक आवश्यक हैं और दिव्य गुणोंके समझनेके लिये सुमति और विमल विवेक चाहिये। इसीसे 'सु' और 'विमल' पद दिये।

नोट—२ द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'सुमति' होनेपर भी 'विमल विवेक' न होनेसे पण्डितलोग भी पङ्क्तिदर्शनके हेर-फेरसे नास्तिक हो जाते हैं, सभी बातोंका खण्डन-मण्डन करते हैं, वितण्डावादीमें सब

आयु समाप्त कर देते हैं। इसलिये 'विमल विवेक' होनेहीसे 'सुमति' को रामचरितमें प्रीति होती है तब उसे सर्वत्र रामरसहीसे आनन्द होता है।

नोट—३ 'सुमति'—'जनाया कि जो कुमति हैं, दुर्बुद्धि हैं, जिनके हृदयके नेत्र फूटे हैं अर्थात् जो मोहान्ध हैं, उनको नहीं सूझेगा अतः वे न सुनेंगे। (वै०) पुनः भाव कि जिनको विमल विवेक है वे कविताके दोषोंपर दृष्टि न देकर उस एक गुणके कारण इसे गुणयुक्त समझेंगे। (रा० प्र०) का निषेधाक्षेप-अलङ्कार है।

नोट—४ 'एहि महँ रघुपति नाम उदारा' इति। (क) वह विश्वविदित गुण क्या है, यह इस अर्थात्में बताया है। इसमें श्रीरामनाम है। मानसमें प्रायः सभी चौपाइयाँ 'रकार-मकार' से भूषित हैं। (ख) नम है तो उससे किसीका क्या? उसपर कहते हैं कि वह नाम 'उदार' है। 'उदार' यथा—'पात्रापात्रविवेके देशकालाद्युपेक्षणात्। वदान्यत्वं विदुर्वेदा औदार्यवचसा हरेः॥' (भगवदुपनिषद्, वै०) अर्थात् पात्र, अपात्र, देश और कालका कुछ भी विचार न करके निःस्वार्थभावसे याचकमात्रको वाञ्छितसे भी अधिक देनेवाला है। महान् दाता श्रीरामनामकी उदारता ग्रन्थमें ठौर-ठौर और बालकाण्ड—दोहा १८ से २७ तक भलीभाँति प्रदर्शित की गयी है। यथा—'राम राम कहि जे जमुहाहीं। तिन्हि न पायपुंज समुहाहीं॥'—उलटा नाम जस जगु जाना। बालमीकि भए ब्रह्म समाना॥ श्वपच सबर खस जमन जड पाँवर कोल किरात। रामु कहत पावत परम होत भुवन विख्यात॥ नहिँ अचिरिजु जुग जुग चलि आई। केहि न दीन्हि रघुबीर बड़ाई॥' (२। ११४-११५) 'पाई न गति केहि पतितपावन राम भजि सुनु सठ मना। गनिका अजामिल व्याध गीध गजादि खत तारे घना॥ आभीर जमन किरात खस श्वपचादि अति अधरूप जे। कहि नाम बारक तेपि पावन होहिँ रम नमामि ते॥' (७। १३०) इत्यादि। पुनः, 'रघुपति नाम उदारा' का भाव यह भी है कि श्रीरघुनाथजीके तो अनन्त नाम हैं, परन्तु श्रीनारदजीने श्रीरामजीसे यह वर माँग लिया है कि 'राम' नाम सब नामोंमें 'उदार' होवे। यथा—'जद्यपि प्रभु के नाम अनेका। श्रुति कह अधिक एकते एका॥ राम सकल नाम ते अधिका'। (अ० ४२) वही रामनाम इसमें है। यथा—'रामनाम जस अंकित जानी'। (पं० रामकुमार) और भी भाव ये हैं—'रघुपति नाम' से केवल 'राम' नहीं, वरन् अनेक अभिप्राय सूचित किये हैं। 'रघु' का बड़ा नाम, रघुकुलका बड़ा नाम और रघुकुलके स्वामी श्रीरामचन्द्रजीका बड़ा नाम, रूप, लीला और धाम इत्यादि इन सबका द्योतक है। यथा—'मंगन लहहिँ न जिन्ह के नाहीं'। 'आयसु दीन्हि न राम उदारा' इत्यादि। (वै०) पुनः, उदार इससे भी कि जो भक्ति, मुक्ति अनेक जन्मोंके योग, तप, व्रत, दान, ज्ञान आदि समस्त साधनोंके करनेपर भी दुर्लभ है वह इस कलिकालमें यह नाम दे देता है। (शीलावृत्त) पुनः पूर्व मं० श्लो० ७ में बताया गया है कि अर्थपञ्चकमें 'उपाय स्वरूप' भी एक अर्थ है। यहाँ 'उदार' कहकर जनाया कि श्रीरामनाम समस्त उपायोंमें सर्वश्रेष्ठ है और यह नानापुराणनिगमागम संमत है जैसा आगे कहते हैं। (वै० भू० रा० कु० दा०)। पुनः, ब्राह्मणसे चाण्डालतकको समान भावसे पालन करने और मुक्त करनेसे 'उदार' कहा। उदारका यही लक्षण है। यथा—'उदारचरितानां तु वसुधैव कुटुम्बकम्।' (सु० द्विवेदी)

टिप्पणी—४ 'अति पावन' का भाव यह है कि—(क) सय नाम पावन हैं, यह अति पावन है। (ख) पावन करनेवालोंको भी पावन करनेवाला है। यथा—'तीरथ अमित कोटि सम पावन। नाम अखिल अप्रमूग नसावन॥' (उ० १२) (ग) सब पवित्रोंसे पवित्र है। यथा—'कल्याणानां निधानं कलिमलयवर्णं पावनं पावनानाम्' (श्रीहनुमत्प्रातः), 'पवित्राणां पवित्रं यो मङ्गलानां च मङ्गलम्'। (विष्णुस० नाम० १०)

नोट—५ 'पुराणश्रुतिसार' कहा; क्योंकि वेदमें सर्वत्र अग्नि, सूर्य और आपधिन्यायक चन्द्रहीकी प्रायः महिमा वर्णित है। 'राम' अग्नि, सूर्य और चन्द्रमाका बीज है, इसलिये अवश्य वेद-पुराणोंका सार है। यथा—'अपि तु पठितवेदः सर्वशास्त्राङ्गतो वा विधिनियमयुतो वा स्नातको वाहिताग्निः। अपि तु सकलतीर्थस्नानको वा परो वा हृदि यदि न हि रामः सर्वमेतद वृथा स्यात्॥' अर्थात् वेद पढ़ा हो, उनके अनुकूल कर्म करा

हो, यदि उसके हृदयमें रामनामका अनुभव न हुआ तो वे सब व्यर्थ हैं। (सु० द्विवेदीजी) बाबा हरीदासजी कहते हैं कि 'पुरानश्रुतिसारा' का भाव यह है कि जो पुराण और श्रुति रामनाम-रहित है उसको असार जानो। 'सार' का विशेष भाव दोहा (१९। २) 'बेद ग्रान सो' में देखिये।

टिप्पणी—५ 'मंगलभवन अमंगलहारी' इति। पूर्वार्द्धमें 'मंगलभवन अमंगल हारी' कहकर उत्तरार्द्धमें उसीका उदाहरण 'उमासहित जेहि जपत पुरारी' देनेका भाव यह है कि शिवजी अमङ्गल वेप धारण किये हुए भी मङ्गलराशि हैं, सो इसी नामके प्रभावसे। यथा—'नाम प्रसाद संभु अबिनासी। साज अमंगल मंगलरासी॥' (१। २५) अतएव इन्हींका उदाहरण दिया। [पुनः 'मंगलभवन' कहकर 'अमंगलहारी' इससे कहा कि काल पाकर सब पुण्य क्षीण हो जाते हैं। 'क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोके विशन्ति'। यह बात यहाँ नहीं है। श्रीरामनाम उस अमङ्गलको पास भी नहीं आने देते। रामनामका यह प्रभाव जानकर श्रीशिवजी जपते हैं। 'जपत पुरारी' से जनाया कि अमङ्गलकर्ता त्रिपुका श्रीरामनामजपके बलसे ही नाश किया और लोककल्याणहेतु वे इसे जपते रहते हैं। (बाबा हरीदास)

टिप्पणी—६ 'उमासहित जेहि जपत पुरारी' इति। रामनामका जप यज्ञ है। यज्ञ सहधर्मिणी-सहित किया जाता है। इसलिये आद्याशक्ति सर्वेश्वरी अर्द्धाङ्गिनी-सहित जपते हैं। [पुनः, दोनों मिलकर एक अङ्ग हैं। यदि केवल शिवजीको लिखते तो आधा शरीर रहता और केवल 'उमा' लिखते तो भी पूरा शरीर न होता। 'तनु अरध भवानी' प्रसिद्ध है। अतः 'उमासहित' कहा। (सु० द्विवेदी)। इससे अर्धनारीश्वररूपमें भी जपना कहा।

नोट—६ इन चौपाइयोंमें श्रीरामनामकी श्रेष्ठता तीन प्रकारसे दिखायी गयी। १ 'अति पावन पुरान श्रुति सारा', २ 'मंगल भवन अमंगलहारी' और ३ 'उमासहित जेहि जपत पुरारी'। पहले बताया कि यह सहज ही परमपावन है और पावनोंको भी पावन करनेवाला है और इसके प्रभावसे विपयी जीव भी पवित्र हो जाते हैं। दूसरेसे मुमुक्षुको मोक्षकी प्राप्ति इसीसे दिखायी और तीसरेसे जनाया कि मुक्त और ईश्वरोंका भी यह सर्वस्व है। ऐसा 'उदार' यह नाम है। पुनः, अन्तमें 'उमा सहित जेहि जपत' पद देकर सूचित किया कि पूर्वोक्त सब गुणोंको समझकर श्रीशिवपार्वतीजी जपते हैं।

नोट—७ श्रीरामजीके नाम, रूप, लीला, धाम चारों नित्य सच्चिदानन्द विग्रह हैं। यथा, 'रामस्य नामरूपं च लीला धाम परात्परम्। एतच्चतुष्टयं नित्यं सच्चिदानन्दविग्रहम्॥' (वसिष्ठसंहिता) इसीसे गोस्वामीजीने चारोंको मङ्गल, पावन और उदार भी कहा है।

चतुष्टय	मंगल	पावन	उदार
नाम	मंगल भवन अमंगलहारी। उमासहित जेहि जपत पुरारी॥	अति पावन पुरानश्रुतिसारा। सुधिर पवनसुत पावन नाम्।	एहि महँ रघुपति नाम उदारा।
रूप	मंगलभवन अमंगलहारी। द्रवड सो दसरथ अजिबिहारी॥	परसत पद पावन सोक नसावन। "में नारि अपावन प्रभु जग पावन।	ताहि देइ गति राम उदारा। सुनहु उदार परम रघुनाथक।
लीला	मंगलकरनि कलिमलहरनि तुलसी कथा रघुनाथ को।	जग पावन करिनि प्रियतरिहहि। जस पावन रावन नाग महा।	बालचरित पुनि कहहु उदारा। में आउब देखन चरित उदारा।
धाम	सकल सिद्धि प्रद मंगल खानी मम धामदा पुरी सुखरासी।	पावन पुरी रुचिर यह देसा। बंदों अवधपुरी अतिपावनि।	मंदिर मन समूह जनु तारा। नृपगृह कलस सो इन्दु उदारा।

भनिति बिचित्र सुकवि कृत जोऊ। राम नाम बिनु सोह न सोऊ॥ ३॥
बिधुबदनी सब भांति सँवारी। सोह न बसन बिना बर नारी॥ ४॥

शब्दार्थ—विचित्र=विलक्षण, काव्यके सर्वाङ्गोंसे पूर्ण। कृत=की या बनायी हुई। विधुवदनी=चन्द्रमुखी, बड़ी सुन्दर। सँवारी=भृङ्गार किये हुए, सम्मर्जिता। बसन=वस्त्र, कपड़ा। बर=सुन्दर, श्रेष्ठ।

अर्थ—अनूठी कविता हो और जो अच्छे कविकी (भी) बनायी (क्यों न) हो, वह भी बिना रामनामके नहीं सोहती॥ ३॥ (जैसे) चन्द्रमुखी श्रेष्ठ स्त्री सब प्रकारसे सजी हुई भी बिना वस्त्रके नहीं सोहती॥ ४॥

नोट—१ सुन्दरकाण्ड, दोहा २३ में इसके जोड़की चौपाइयाँ हैं। यथा—‘राम नाम बिनु गिरा न सोहा। देखु बिचारि त्यागि मद मोहा॥ बसन हीन नहिं सोह सुरारी। सब भूषन भूषित बर नारी॥’

टिप्पणी—१ ‘विधु वदनी सब भाँति सँवारी।’ इति। ‘विधु वदनी’ कहकर ‘सुकविकृत’ का अर्थ खोला है। वह स्वरूपकी सुन्दर है, उसपर भी ‘सब भाँति सँवारी’ और सब भूषणोंसे भूषित है तो भी बिना वस्त्रके अशोभित है। यथा—‘वादि बसन बिनु भूषन भारू।’ (२। १७८)।

दोनोंका मिलान

१ विधुवदनी	१ भनिति
२ सब भाँति सँवारी	२ विचित्र (=काव्यगुणयुक्त)
३ सोह न बसन बिना बर नारी।	३ रामनाम बिनु सोह न सोहा।
४ बसन	४ रामनाम
५ नारी बर अर्थात् अच्छे कुलकी	५ कविता, सुकविकृत

[नोट—‘सुकविकृत’ और ‘बर नारी’ से जनाया कि सुकविकी वाणी सर्व काव्याङ्गोंसे पूर्ण होनेसे अवश्य देखनेयोग्य होती है, उसी तरह सुन्दर नख-शिखसे बनी-ठनी स्त्री देखनेयोग्य होती है; तथापि यदि वह कविता रामनामहीन हो और यह स्त्री नंगी हो तो दोनों अशोभित हैं और उनका दर्शन पाप है। असज्जन ही उन्हें देखते हैं, सज्जन नहीं।] ‘बर’ से सुशीला, मधुरवचनी आदि भी जनाये।

टिप्पणी—२ ‘सोह न बसन बिना।’ इति। अर्थात् जैसे शास्त्रमें नंगी स्त्रीको देखना वर्जित और पाप कहा गया है। यथा—कूर्मपुराण, ‘न नग्रां स्त्रियमीक्षेत पुरुषो वा कदाचन।’ वैसे ही रामनामहीन कविताके देखने, कहने, सुननेसे भी पाप लगता है। [नोट—यह लेख शिक्षात्मक भी है। इस विषयमें ‘रामचन्द्रिका’ में श्रीहनुमान्जी और रावणका संवाद पढ़नेयोग्य है।]

लंकाधिराज, रावणके प्रश्न

श्रीहनुमान्जीके उत्तर

रे कपि कौन तू?	अक्षको घातक, दूत बली रघुनन्दनजूको
को रघुनन्दन रे?	त्रिशिराखरदूषणदूषण भूषण भूको
सागर कैसे तरयो?	जस गोपद
काज कहा?	सियचोरहि देखो
कैसे बँधेउ?	जु सुन्दरि तेरी छुई दृग सोवत पातक लेखी।

नोट—२ इन अर्थालियोंसे मिलते हुए श्लोक ये हैं—‘न यद्वचश्चित्रपदं हरेर्यशो जगत्पवित्रं प्रगुणीतं कर्हिचित्। तद्वाप्यसे तीर्थमुशन्ति मानसा न यत्र हंसा निरमन्युशिक्षयाः॥ तद्वाग्विसर्गो जनताघविप्लवो यस्मिन्प्रतिश्लोकमवद्वक्तव्य। नामान्यनन्तस्य यशोऽङ्कितानि यच्छृण्वन्ति गायन्ति गुणान्ति साधवः॥’ (भा० १। ५। १०-११) अर्थात् जिस वाण, ने, चाहे वह विचित्र पदविन्यासवाली ही क्यों न हो, जगत्को पवित्र करनेवाला श्रीहरिका यश कितने अंशमें भी नहीं गाया जाता, उसे काकतीर्थ ही माना जाता है। उसमें कमनीय धाममें रहनेवाले मनस्वी हंस कभी रमण नहीं करते। इसके विपरीत वह वाक्यविन्यास मनुष्योंके सम्पूर्ण पापोंका नाश करनेवाला होता है जिससे कि प्रत्येक श्लोकमें, भले ही उसकी रचना शिथिल भी हो, भगवान् अनन्तके सुयशसूचक नाम रहते

हैं, क्योंकि साधुलोग उन्हींका श्रवण, गान और कीर्तन किया करते हैं। (१०-११ तथा च,) न तद्वचश्चित्रपदं हरेर्यशो जगत्पवित्रं प्रगुणीत कर्हिचित्। तदध्वाङ्गुतीर्थं न तु हंससेवितं यत्राच्युतस्तत्र हि साधवोऽमलाः॥' (भा० १२। १२। ५०) इसका अर्थ वही है जो उपर्युक्त श्लोक १० का है। पुनश्च 'शरच्चन्द्रवक्त्रा लसत्पद्मेना स्वलङ्कारयुक्तापि वासो विमुक्ता। सुरूपापि योषित्र वै शोभमाना हरेर्नामहीना सुवाणी तथैव॥' (सत्संगविलास) अर्थात् शरच्चन्द्रवदनी, शक्तमलनयनी, उत्तम अलङ्कारोंसे युक्त और रूपसम्पन्न स्त्री जैसे वस्त्रहीन होनेसे नहीं शोभित होती वैसे ही भगवन्नामरहित सुन्दर वाणी शोभित नहीं होती।

नोट—३ 'सब भाँति सँवारी' अर्थात् वस्त्र छोड़ शेष पन्द्रहों शृङ्गार किये हों। इसके संयोगसे 'विचित्र' का अर्थ हुआ 'काव्यके समस्त गुणोंसे अलङ्कृत'। यहाँ 'भणिति विचित्र रामनाम बिनु सोह न' उपमेय वाक्य है और 'सब भाँति सँवारी विधु वदनी बर नारी वसन बिना सोह न' उपमान वाक्य है। 'सोह न' दोनोंका धर्म है। यह धर्म पृथक्-पृथक् शब्दों 'भनिति बिनु रामनाम' 'नारी वसन बिना' द्वारा कहा गया। अतः यहाँ 'प्रतिवस्तूपमा' अलङ्कार है।

सब गुन रहित कुकवि कृत बानी। राम-नाम-जस अंकित जानी॥ ५॥

सादर कहहिं सुनहिं बुध ताही। मधुकर सरिस संत गुन ग्राही॥ ६॥

अर्थ—सब गुणोंसे रहित और फिर बुरे कविकी बनायी (पर रामनामयश-अंकित) वाणीको रामनाम और यशकी छाप लगी हुई जानकर॥ ५॥ पण्डित (बुद्धिमान्) लोग उसीको आदरपूर्वक कहते और सुनते हैं। (क्योंकि) सन्त मधुकरके समान गुणहीनको ग्रहण करनेवाले हैं॥ ६॥

नोट—१ 'रामनाम जस अंकित' का अन्वय दीपदेहरीन्यायसे दोनों ओर लगता है। 'वाणी रामनामयश-अंकित' है और 'रामनाम जस अंकित' जानकर सन्त सुनते हैं। 'अंकित' अर्थात् युक्त, भूषित, चिह्नित, मुद्रित, मुहर या छाप पड़ी हुई। यथा—'नाम-नरेस-प्रताप प्रबल जग, जुग-जुग चालत चामको।' (विनय० ९९। ४) 'गुन' अर्थात् काव्यके समस्त गुण। सू० प्र० मिश्रके मतानुसार यहाँ केवल ओंज, प्रसाद और माधुर्यगुणोंसे तात्पर्य है। इन गुणोंसे अथवा व्यङ्ग्य, ध्वनि आदिसे रहित कविता।

नोट—२ 'राम-नाम-जस अंकित' का भाव यह है कि जैसे राजाका कोई चिह्न या अंक (जैसे वर्तमान राजके रुपये, पैसे, मोहर, कागजी रुपये इत्यादिपर राजाका चेहरा होता है) चाँदी, सोना, कागज पीतल, ताँबा, गिलट इत्यादिपर होनेसे उसका मान होता है और बिना 'अंक' वाला कितना ही अच्छा हो, उसको उस राज्यमें कोई नहीं ग्रहण करता। ठीक वैसे ही 'श्रीरामनामयश' की छाप जिस वाणीपर होती है उसीका संतोंमें आदर होता है। जैसे कागजके नोटका।

टिप्पणी—१ 'सादर कहहिं सुनहिं' इति। सन्त आदरसे कहते-सुनते हैं। आशय यह है कि सन्त रामनामयशरहित कविताका आदर नहीं करते और रामनामयशयुक्त कविताका आदर करते हैं। पुनः, यह भी ध्वनि है कि 'बुध' आदर करते हैं, अबुध नहीं (अर्थात् ये निरादर करते हैं)। संतोंका गुणग्राही कहकर असन्तोंको अवगुणग्राही सूचित किया। पूर्वार्धमें 'बुध' और उत्तरार्धमें 'सन्त' शब्द देकर दोनोंको पर्याय शब्द सूचित किया। इस तरह 'बुध'-पण्डित, संत, सज्जन। रामनामयशके प्रभावसे कुकविकी वाणीका आदरणीय होना 'प्रथम उल्लास अलङ्कार' है।

टिप्पणी—२ 'मधुकर सरिस संत गुन ग्राही' इति। 'रामनामयशयुक्त कविताको पुष्पसम कहा। जैसे फूल देखने और ग्रहण करनेके योग्य है, वैसे ही रामनामयशयुक्त कविता देखनेयोग्य है।' भौरा सुगन्धित फूलोंका रस लेता है, चाहे वे फूल तालाब, नदी, वन, चाटिका और बागमें हों, चाहे मैली जगह हों, चाहे साफ-सुथरी जगहपर। उसको फूलोंके रंग, रूप या जातिकी विचार नहीं। उसे तो गन्ध और रससे ही काम है। वैसे ही सज्जनोंको श्रीरामनामयशसे काम है जहाँ भी मिले, चाहे बुरी कवितामें हो, चाहे भलीमें; चाहे कुकविकृत कवितामें हो, चाहे सुकविकृतमें; चाहे ब्राह्मण कविकी, चाहे रैदास, जुलाह, चाण्डाल

आदिकी हो। काव्यकी विचित्रतापर उनका ध्यान कदापि नहीं रहता। जैसे भौरा, काँटा, पत्ती आदिको छोड़ केवल पुष्परसको ग्रहण करता है वैसे ही सज्जन यतिभंग और पुनरुक्ति तथा ग्रामीण भाषापर दृष्टि नहीं डालकर केवल श्रीरामयशरूप रस ग्रहण करते हैं। वृद्ध चाणक्यने भी ऐसा ही कहा है। यथा—‘पदपदः पुष्पमध्यस्थं यथासारं समुद्धरेत्। तथा हि सर्वशास्त्रेभ्यः सारं गृह्णाति बुद्धिमान्॥’ अर्थात् जैसे भौरा पुष्पके मध्यसे सार ले लेता है वैसे ही बुद्धिमान् सर्वशास्त्रोंमेंसे सार ले लेते हैं। यहाँ पूर्णोपमा अलङ्कार है।

नोट—३ मानस-पत्रिका में ‘मधुकर’ का एक अर्थ ‘मधुमक्खी’ भी किया है। मधुमक्खी मलमेंसे भी शहद ही निकाल लेती है। वैसे ही सन्त बुरे पदार्थों में भी मधुसदृश श्रीरामयशको ही ढूँढ़कर लेते हैं। (४) यहाँतक ‘गुण एक’ अर्थात् श्रीरामनामका महत्त्व कहा। ‘सब गुण रहित’, ‘गुण एक’, ‘सो बिचारी सुनिहिँ सुजन’ उपक्रम हैं और ‘सब गुण रहित’ ‘संत गुणग्राही’ उपसंहार हैं। श्री ‘राम’ नाम पटकला-सम्पन्न है। दोहा १९ (२) देखिये। अतः छः अर्धालियोंमें महत्त्व कहा गया।

नोट—४ पूर्व कविताको ‘बिचित्र’ और काव्य करनेवालेको ‘सुकवि’ कहा था। अर्थात् कार्य और कारण दोनोंको सुन्दर कहा। और यहाँ कविताको ‘गुणरहित’ और उसके कर्ताको ‘कुक्कवि’ कहते हैं। अर्थात् कार्य और कारण दोनोंको बुरा कहा। पहलेमें कार्यकारणके सुन्दर होते हुए भी कविताको अशोभित बताया। यथा—‘रामनाम हीन तुलसी न काहू कामको।’ और दूसरीको कार्यकारण बुरे होनेपर भी सुशोभित दिखाया। इसकी शोभा रामनामयशसे हुई।

जदपि कबित रस एकौ नाहीं। राम प्रताप प्रगट एहि माहीं ॥ ७ ॥

सोइ भरोस मोरे मन आवा। केहि न सुसंग बड़प्पनु पावा ॥ ८ ॥

धूमौ तजै सहज करुआई। अगरु प्रसंग सुगंध बसाई ॥ ९ ॥

भनिति भदेस वस्तु भलि बरनी। राम कथा जग मंगल करनी ॥ १० ॥

शब्दार्थ—जदपि=यद्यपि। बड़प्पनु=बड़ाई, गौरव। करुआई=कड़ुवापन। अगर=एक सुगन्धित लकड़ाका नाम है। प्रसंग=साथ। बसाई=बसाकर; वास देता है। भदेस=ग्राम्य, गँवारी, भद्दा।

अर्थ—यद्यपि इस (मेरी कविता) में काव्यरस एक भी नहीं है, तथापि इसमें श्रीरामजीका प्रताप प्रत्यक्ष है ॥ ७ ॥ यही भरोसा मेरे मनमें आया है कि भलेके संगसे किसने बड़ाई नहीं पायी ? अर्थात् सभने पायी है ॥ ८ ॥ धुआँ भी अगरके संगसे सुगन्धसे सुवासित होकर अपना स्वाभाविक कड़वापन छोड़ देता है ॥ ९ ॥ वाणी तो भदेसी है, पर इसमें जगत्का कल्याण करनेवाली रामकथा अच्छी वस्तु वर्णन की गयी है ॥ १० ॥

नोट—१ ‘जदपि कबित रस एकौ.....’ इति। (क) साहित्यदर्पणमें काव्यपुरुषके अंग इस प्रकार बताये गये हैं। ‘काव्यस्य शब्दार्थौ शरीरम्, रसादिश्च आत्मा, गुणाः शौर्यादिवत्। दोषाः काणत्वादिवत्। रीतयोऽवयव-संस्थानविशेषवत्। अलंकाराः कटककुण्डलादिवत्।’ (सां० २० परिच्छेद १) अर्थात् काव्यके शब्द स्थूल शरीर, अर्थ सूक्ष्मशरीर, रसादि आत्मा, गुण शौर्य आदिवत्, दोष काना, लूला, लंगड़ा, अंगहीनवत्, रीति सुडौल अंगवत् और अलङ्कार भूषण हैं। रसात्मक वाक्यको ही काव्य कहते हैं। ‘वाक्यं रसात्मकं काव्यं’ ‘दोषास्तस्यापकर्षकाः उत्कर्षहेतवः प्रोक्ता गुणालङ्कारीतयः।’ (साहित्यदर्पण १। ३) दोष उसकी हानि करनेवाले हैं और गुण, अलङ्कार ही उसका गुण करनेवाले हैं। उपर्युक्त उद्धरणोंसे सिद्ध हुआ कि काव्यका आत्मा ‘रस’ है। यदि ‘रस’ न रहे तो गुण-अलङ्कार आदि व्यर्थ हैं। इसी विचारसे गोस्वामीजीने यहाँ आत्मा (रस) का ही ग्रहण किया है अर्थात् यह कहा है कि इसमें ‘रस’ नहीं, इसलिये शब्दादि सब मृतक-सरीखे हैं। (पं० रूपनारायणजी)

‘या यों अर्थ करें कि धुआँ अगरके संगसे अपना स्वाभाविक कड़वापन छोड़ देता है और सुगन्धसे वासित हो जाता है।

(ख) वैजनाथजीका मत है कि 'माधुर्यादि गुण, उपनागरिका आदि वृत्ति, लाट, यमक आदि शब्द, लक्षकादि अर्थ, शृङ्गारादि नवों रस, उपमादि अलङ्कार इत्यादि कवितके 'रस' हैं। यथा, उपमा कालिदासस्य-' (वै०)

(ग) यहाँतक श्रीरामनाम (तथा श्रीरामनामद्वारा कविता) की शोभा कही, अब श्रीरामप्रताप (तथा उसके द्वारा कविता) की शोभा कहते हैं। 'राम प्रताप प्रगट एहि माहीं' अर्थात् इसमें प्रताप प्रकट है और अन्य कविताओंमें प्रकट नहीं है, किंतु गुप्त है। इसमें श्रीरामप्रतापका वर्णन है, अतः श्रीरामप्रतापसे कविताने भी बड़ाई पायी। (पं० रामकुमारजी)

(घ) बाबा हरिहरप्रसादजी और सू० मिश्रजी लिखते हैं कि रामप्रतापका अर्थ 'दुष्टनिग्रह और अनुग्रह' दोनों हैं। दुष्टनिग्रह ऐसे हैं कि इसके पढ़नेसे दुष्ट लोग दुष्टता छोड़ देंगे। अनुग्रह इस तौरपर है कि कविने रामनामका माहात्म्य दुष्टोंको भी सरल करके दिखलाया, क्योंकि दुष्ट तो उसके अधिकारी नहीं होते। पलाशका पत्ता भी पानके साथ राजाके हाथमें जाता है।

(ङ) 'प्रताप' का अर्थ वैजनाथजी यह लिखते हैं—'कीर्ति स्तुति दान ते भुजबल ते यश थाप। कीरति यश सुनि सब डरै कहिये ताहि प्रताप॥'

(च) 'रामप्रताप प्रगट एहि माहीं' इति। यथा—'जिन्ह के जस प्रताप के आगे। ससि मलीन रवि सीतल लागे॥' (१। २९२) 'सीक धनुष सायक संधाना' से 'अतुलित बल अतुलित प्रभुताई' तक (अ० १-२), 'बान प्रताप जान मारीचा' (६। ३५से ३७ तक), 'श्रीरघुबीर प्रताप ते सिंधु तरे पावान' (लङ्का ३), 'समुझि राम प्रताप कपि कोपा। सभा माँझ पन करि पद रोपा॥' (लङ्का ३३) से 'तासु दूत पन कहु किमि टई' (लङ्का ३४) तक, 'जब तें राम प्रताप खगेसा। उदित भयउ अति प्रबल दिनेसा॥' (उ० ३० से ३१ तक) इत्यादि। यह तो हुआ 'एहि माहीं' अर्थात् ग्रन्थमें रामप्रतापका प्रकट कथन। उसके संगसे ग्रन्थमें भी सर्वफलप्रदत्वप्रताप आ गया। यह भी इसी ग्रन्थमें प्रकट किया गया है। यथा—'जे एहि कथहि सनेह समेता। कहिहहि सुनिहहि समुझि सचेता॥ होइहहि रामचरन अनुरागी। कलिमलरहित सुमंगल भागी॥' (१। १५) 'मन कामना सिद्धि नर पावा। जे यह कथा कपट तजि गावा॥' (७। १२९) 'रघुबंसभूषन चरित यह नर कहहि सुनिहैं जे गावहीं। कलिमल मनोमल धोइ बिनु भ्रम रामधाम सिधावहीं॥' (७। १३०) इत्यादि। श्रीरामजीके नाम, रूप, लीला और धाम सभीका प्रताप इसमें वर्णित है, जिससे 'लोक लाहु परलोक निबाहु' होगा।

टिप्पणी—१ 'सोइ भरोस मोरे मन आवा। —' इति। 'सोइ' अर्थात् उसी श्रीरामप्रतापका इस चौपाईमें धूम और अगरका उदाहरण दिया है। अगर रामयश है, धुआँ कविता है। धुएँमें कोई गुण नहीं है। परन्तु अगरके प्रसंगसे वह देवताओंके ग्रहण करनेयोग्य हो जाता है। यह भलाई धुएँको मिली। इसी प्रकार कविता गुणरहित है पर श्रीरघुनाथजीके प्रतापसे यह कविता निकली है और श्रीरामप्रताप ही इसमें वर्णित है जैसे अगरसे धुआँ निकला और अगर धुएँमें है। इसलिये यह कविता भी संतोंके ग्रहण करनेयोग्य है। रामप्रतापसे इसे यह बड़ाई मिली। यहाँ 'तद्गुण अलङ्कार' है। 'केहि न सुसंग' से सम्बन्ध लेनेसे 'विकस्वर अलङ्कार' भी यहाँ है।

नोट—२ 'अगर प्रसंग' तक प्रतापका वर्णन किया गया, 'भनिति भदेस' से 'जो सरित पावन पाथ की' तक कथाके गुण और तत्पश्चात् रामयशके गुण 'प्रभु सुजस संगति०' से 'गिरा ग्राव्य सियराम जस' तक कहे गये हैं।

छं०—मंगलकरनि कलिमलहरनि, तुलसी कथा रघुनाथ की।

गति कूर कबिता सरित की, ज्यों सरित पावन पाथ की॥ १०॥ (क)

अर्थ—तुलसीदासजी कहते हैं कि श्रीरघुनाथजीकी कथा मंगल करनेवाली और कलिके दोषोंको हरनेवाली है। (मेरी) कविता (रूपिणी) नदीकी चाल टेढ़ी है जैसी पवित्र जलवाली नदीकी होती है॥ १०॥ (क)

नोट—१ यहाँ प्रथम 'सरित' शब्द कविताके साथ संयुक्त कविताका रूपक है, अतः वह स्वतन्त्र और वास्तविक 'सरित' पद नहीं रहा। दूसरा स्वतन्त्र है।

नोट—२ 'सरित पावन पाथ की' इति। पाथ=जल। सरित=नदी। पवित्र जलकी नदी। यहाँ नदीका नाम न लेकर 'सरित पावन पाथ की' पद देकर सरयू, गङ्गा, मन्दाकिनी, यमुना, नर्मदा आदि सभी पवित्र नदियोंको सूचित किया है। रामकथा पवित्र नदियोंके तुल्य है। ॐ पूज्य कवि प्रायः पुण्यकथा या कविताकी उपमा पावन नदियोंसे देते हैं। यथा—'चली सुभग कविता सरिता सो सरजू नाम सुमंगल मूला' (३९), 'पावन गंगतरंग माल से' (३२) 'पूँछेहु रघुबर कथा प्रसंगा। सकल लोग जग पावनि गंगा॥' (११२) रामकथा मन्दाकिनी (१। ३१) 'जमगन मुँह मसि जग जमुना सी' (१। ३२) 'सिख प्रिय मेकलसैल सुता सी' (१। ३१) वाणीका स्थूल द्रवरूप माना गया है। प्रसिद्ध सरस्वती नदी इसका उदाहरण है। तीव्र प्रवचनकी उपमा धाराप्रवाहसे देते ही हैं। अतः आवश्यकतानुसार जहाँ-तहाँ पुण्यतोया नदियोंकी उपमा देना सार्थक है।

'सरित पावन पाथ की' और 'कविता सरित' का मिलान।

नदी प्रवाहरूपा।

पवित्र जलकी नदी टेढ़ी।

इसमें पावन जल वस्तु है।

पावन जलके सम्बन्धसे नदी

पापोंका नाश करके मोक्ष देती है।

जलके आगे नदीका टेढ़ापन कोई

नहीं देखता।

१ कथा प्रवाहरूपा, अतः इसे सरयू-गङ्गादि कहा।

२ कविताकी गति कूर (भेदसे) है।

३ इसमें अति पावन रामकथा वस्तु है।

४ कथाके सम्बन्धसे कविता कलिमलहारणी और मङ्गलकारिणी होगी।

५ रामकथाके आगे कविताके भेदपनपर कोई दृष्टि न डालेगा।

ॐ मिलान कीजिये, 'वासुदेवकथाप्रश्नः पुरुषांस्त्रीन् पुनाति हि। वक्तां पृच्छकं श्रोतृन् तत्पादसलिलं यथा॥' (भा० १०। १। १६) अर्थात् जैसे भगवान्का चरणोदक (गङ्गा) सबको पवित्र करता है वैसे ही भगवान्की कथाका प्रश्न भी तीनों प्रकारके स्त्री-पुरुषोंको पवित्र करता है। अर्थात् वक्ता, श्रोता और प्रश्नकर्ताको पावन करता है।

नोट—३ (क) मुं० रोशनलाल—कविता नदीकी गति टेढ़ी है, जैसे पावन जलवाली गङ्गाकी गति है। क्योंकि यह कथा अयोध्यासे प्रारम्भ होकर मिथिला गयी, फिर अयोध्या आयी, वहाँसे फिर चित्रकूट, फिर केकय देश, फिर अयोध्या, फिर चित्रकूट इत्यादिसे लङ्का और वहाँसे पुनः अयोध्या लौटी। इतनी टेढ़ाई गङ्गाजीमें भी नहीं है।

(ख) सू० मिश्र—कूरका अर्थ कुटिल है। कुटिल कहनेका भाव यह है कि नदियाँ सदा टेढ़ी हो चलती हैं। 'नद्यः कुटिलगामित्वात्।' अतः कविता भी टेढ़ी होनी चाहिये। कविता-पक्षमें टेढ़ेका अर्थ गम्भीरसाय है, बिना इसके कविताकी शोभा नहीं। जैसे नदी पथिकके स्नान करने, जल पीने और उसके संयोगकी वायुके स्पर्शसे श्रम, पाप आदि हरती है उसी तरह मेरी कविता भी पथिक भक्तको पढ़ने-सुननेसे पवित्र करेगी। पंजाबीजी और रा० प्र० का मत है कि कवितापक्षमें 'दूषण' ही कूरता है। (पं०, रा० प्र०)।

(ग) द्विवेदीजी—रामका माहात्म्य होनेसे यह कथा मङ्गल करनेवाली और कलिमल हरनेवाली है, यह पिछली चौपाईकी व्याख्यासे स्पष्ट है। ग्रन्थकारका अभिप्राय है कि यद्यपि मेरी कविताकी गति टेढ़ी है तथापि यह बड़े उच्चस्थान कैलाशसे महादेवके अनुग्रहसे निकली है, जैसे कि गङ्गा आदि नदियाँ जिनमें ब्रह्मद्रवरूप पवित्र जल भरा है, उसी प्रकार इसमें भी साक्षात् ब्रह्मरूप रघुनाथकथामृत भरा है।

नोट—४ इस छन्दका नाम 'हरिगीतिका' है। इसके प्रत्येक चरणमें १६, १२ के विरामसे २८ मात्राएँ होंगी हैं, अन्तमें लघु गुरु होता है। यदि पाँचवीं, बारहवीं और उन्नीसवीं मात्राएँ लघु हों तो धाराप्रवाह सुन्दर रहता है।

नोट—५ श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि यदि कोई कहे कि श्रीरघुनाथजीकी कथा मङ्गलकारी तो है परन्तु जब सुन्दर काव्यमें हो, न कि कुकाव्यमें। इसके उत्तरमें चार दृष्टान्त देते हैं। पहले दृष्टान्तसे

यह पुष्ट किया कि पावनके संगसे टेढ़ा भी पावन हो जाता है। अतः कुकाव्य रामयशके संगसे सत्काव्य हो जायगा। यहाँ दृष्टान्तमें एक देश टेढ़े-सीधेका मिला। दूसरे दृष्टान्त 'भव अंग भूति मसान की' में सुहावन-असुहावन, पावन-अपावन ये दो देश मिले, तीसरेमें उत्तम-मध्यमका देश मिला और चौथेमें गुणद-अगुणदका देश मिलनेपर पाँच अंग जो चाहते थे पूर्ण हो गये। (मा० प्र०)

छं०—प्रभुसुजस संगति भनिति भलि होइहि सुजन मन भावनी।

भव अंग भूति मसान की सुमिरत सुहावनि पावनी ॥ १० ॥ (ख)

अर्थ—श्रीरामजीके सुन्दर यशके संगसे मेरी कविता भली हो जायगी और सज्जनोंके मनको भायेगी। जैसे भव(=शिवजी) के अंगमें श्मशानकी (अपवित्र) विभूति भी (लगनेसे) स्मरण करते ही सुहावनी और पवित्र करनेवाली होती है ॥ १० (ख) ॥*

नोट—१ भाव यह है कि मेरी कविता श्मशानकी राखकी तरह अपवित्र है, श्रीरामयशरूपी शिव अंगका संग पाकर भली जान पड़ेगी और सबके मनको भायेगी।

'सुमिरत' पद देकर सूचित किया कि इसका पाठ, इसकी चौपाइयोंका स्मरण सिद्धिका दाता है। टिप्पणी—१ यहाँ सुयशको भव-अंगकी और भणितिको श्मशानके भस्मकी उपमा दी। 'सुजन मन भावनी' और 'भलि होइहि' दो बातें कहीं, उसीकी जोड़में 'सुहावनि' और 'पावनी' दो बातें कहीं। 'सुमिरत' के जोड़का पद 'कहत सुनत' लुप्त है, उसे ऊपरसे लगा लेना चाहिये।

नोट—२ 'परमेश्वरके एक गुणसे युक्त हो तो भी कविता शोभित होती है, और मेरी कविता तो अनेक गुणोंसे युक्त है। (१) रामभक्तिसे भूषित है। यथा—'रामभगति भूषित जिय जानी', (२) रामनामसे युक्त है। यथा—'एहि महँ रघुपति नाम उदारा', (३) रामप्रतापसे युक्त है। यथा—'रामप्रताप प्रगट एहि माहीं', (४) रामकथासे युक्त है। यथा—'भनिति भदेस बस्तु भलि वरनी। रामकथा जग मंगल करनी॥', (५) रामयशसे युक्त है। यथा—'प्रभुसुजस संगति भनिति भलि'।

नोट—३ कविता देखने लायक नहीं है, इससे कविताका कहना-सुनना नहीं लिखा।

नोट—४ 'भलि होइहि' अर्थात् अच्छी होगी और 'सुजन मन भावनी' अर्थात् दूसरेको भी अच्छी लगेगी। इन्हीं दोनों बातोंको उपमामें कहते हैं। 'पावनी' आप होती है और 'सुहावनी' दूसरोंको होती है।

नोट—५ 'प्रभु सुजस' उपमेय वाक्य है। 'भव अंग' उपमान वाक्य है। वाचक पदके विना विम्ब-प्रतिविम्बका भाव झलकना 'दृष्टान्त अलङ्कार' है।

नोट—६ [मिलानका श्लोक, यथा—'तदेव रम्यं रुचिरं नवं नवं तदेव शश्वन्मनसो महोत्सवम्। तदेव शोकार्णवशोषणं नृणां यदुत्तमश्लोकयशोऽनुगीयते॥' (भा० १२। १२। ४९)]

दो०—प्रिय लागिहि अति सबहि मम, भनिति राम जस संग।

दारु बिचारु कि करइ कोउ, बंदिअ मलय प्रसंग ॥ १० ॥ (क)

शब्दार्थ—दारु=काष्ठ, लकड़ी। बिचारु=ध्यान, खयाल।

अर्थ—श्रीरामयशके संगसे मेरी कविता सभीको अत्यन्त प्रिय लगेगी, जैसे मलयगिरिके प्रसंगसे सभी काष्ठ वन्दनीय हो जाते हैं, फिर क्या कोई लकड़ीका विचार करता है? ॥ १० (क) ॥

नोट—१ मलयगिरिपर नीम, बयल इत्यादि भी जो वृक्ष हैं उनमें भी मलयगिरिके असली चन्दनके वृक्षकी सुगन्ध वायुद्वारा लगनेसे ही चन्दनकी-सी सुगन्ध आ जाती है। उन वृक्षोंका आकार भी ज्यों-

* मानस-पत्रिकायें इसका अर्थ यह दिया है—(क्याँकि) महादेवके देहकी श्मशानकी भी राखको लोग स्मरण करते हैं और वह शोभायमान और पवित्र कही जाती है।'

का-त्यों बना रहता है और वे चन्दनके शुभ गुणसे विभूषित भी हो जाते हैं। लोग इन वृक्षोंकी लकड़ीको चन्दन मानकर माथेपर लगाते हैं और देवपूजनके काममें लाते हैं। कोई सुगन्धके सामने फिर यह नहीं सोचता कि यह तो नीम या कड़्कोल आदिकी लकड़ी है। भर्तृहरिनीतिशतक, श्लोक ८०में जैसा कहा है कि 'किं तेन हेमगिरिणा रजताद्रिणा वा यत्रास्थिताश्च तरवस्तरवस्त एव। मन्यामहे मलयधेव यदाश्रयेण कंकोलनिम्बकुटजा अपि चन्दनाः स्युः॥' गोस्वामीजी कहते हैं कि इसी तरह मेरी कविताकी भाषा नीम, बबूल आदिके समान है। रामयश मलयगिरि है। उसका संग पाकर मेरी कविताका भी चन्दनके सदृश आदर होगा। 'चन्दनं वन्दते नित्यम्।'

दो०—स्याम सुरभि पय बिसद अति, गुनद करहिं सब पान।

गिरा ग्राम्य सिय-राम-जस, गावहिं सुनहिं सुजान॥ १०॥ (ख)

अर्थ—काली गऊका दूध बहुत उज्ज्वल और गुणकारी है (इसलिये) सब पीते हैं। इसी तरह गँवार भाषामें श्रीसीतारामजीका (सुन्दर) यश होनेपर भी सुजान लोग उसे गाते और सुनते हैं तथा गावें और सुनेंगे॥ १०॥ (ख)

नोट—१ 'सियराम जस' इति। यशका रंग श्वेत है। उसमें भी श्रीसीतारामजीका यश परमोज्ज्वल और अतिशय विशद है। अतः उसके लिये विज्ञ कविने चारों दृष्टान्त उज्ज्वल स्वच्छ वस्तुओंके ही दिये। यथा, गङ्गाजल, शिवजीका शरीर, मलयाचल और दूध।

टिप्पणी—१ (क) सज्जनके ग्रहण करनेमें 'रामनाम-अंकित' कहा। (ख) बड़ाई पानेमें रामप्रताप कहा। (ग) दूसरेके मङ्गल करनेमें और कलमल हरनेमें सरयूगङ्गादिके समान कहा। (घ) अपना स्वरूप अच्छा होनेमें और पवित्र होनेमें 'भवअंग' पर लगी हुई मसानकी विभूति-सम कहा। (ङ) सबको प्रिय लगनेमें मलयदारु-सम कहा। (च) ग्राम्यभाषाका सबके ग्रहण करनेमें श्याम गऊके दूधका दृष्टान्त दिया।

टिप्पणी—२ दूधकी उपमा रामयशकी है। रामयश 'अति विशद' है; इसलिये दूधको 'अति विशद' कहा। सब गायोंके दूधसे काली गऊका दूध अधिक उज्ज्वल और गुणद होता है। बलको बढ़ाता है, वातका नाशक है। 'गवां गोषु कृष्णा गोर्बहुक्षीरा', 'कृष्णाया गोर्धवं दुग्धं वातहारिगुणाधिकम्' (इति वैद्यक-रहस्य)। [सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि कपिलाका दुग्ध कफ, पित्त और वातवर्धक होता है, इसीलिये इसके रखनेका ब्राह्मण छोड़ और किसीको अधिकार नहीं है। 'त्रीन् हन्ति कपिलापयः।' पित्तान कीजिये—'वेदाक्षरविचारेण ब्राह्मणीगमनेन च। कपिलाक्षीरपानेन शूद्रो याति विनाशताम्॥' 'श्याम' से यह भी सूचित किया कि कपिला गऊके दूध और सेवनका अधिकार सबको नहीं है, दूध सभीका उज्ज्वल है। (रा० प०) इसी तरह सब भाषाओंमें अर्थ एक ही होता है, परन्तु देशी भाषामें अधिक गुण यह है कि थोड़े ही परिश्रमसे यह भाषा पढ़ने, लिखने, समझनेमें आ जाती है और सबको इसके पाठका अधिकार है। एवं इस मेरी गँवारी भाषासे उत्पन्न अत्यन्त अमृतरूप उज्ज्वल दुग्ध-सदृश रामकथाको सब कोई पान कर सकता है; पर कपिलासदृश संस्कृत-भाषा केवल ब्राह्मणोंहीके यहाँ रहती है; उससे उत्पन्न रामकथामृत और लोगोंको दुर्लभ है।]

नोट—२ चार दृष्टान्त देनेका भाव—(क) गोस्वामीजी जो रूपक 'राम सुजस संगति' का बाँधना चाहते थे उसके सम्पूर्ण अंग किसी एक वस्तुमें न मिले तब एक-एक करके दृष्टान्त देते गये। चौथे दृष्टान्तपर रूपक पूरा हुआ, तब समाप्ति की। (ख) श्रीरामयशके संगसे मेरी कविता मङ्गलकारिणी, कलमलहारिणी, भली और सुजन-मनोहारिणी सुन्दर और पवित्र, आदरणीय और अत्यन्त विशद हो जायेगी। (ग) बाबा जानकीदासजी लिखते हैं कि प्रथम पावनी नदियोंकी उपमा देकर दिखाया कि नदीकी टेढ़ी चाल होनेपर भी जल पावन ही बना रहता है और अपना गुण नहीं छोड़ता, इसी तरह मेरी कविता भरी है पर

उसमें रामकथा है; वह मङ्गल करेगी ही और पाप हरेगी ही। दूसरे दृष्टान्तसे अपावन वस्तुका शिव-अंग-संगसे पावन और सुहावन होना मिला। तीसरेमें मलयगिरिके सम्यन्धसे नीमादिकका भी चन्दन-सम वन्दनीय होना अंग मिला। चौथेसे यह अंग मिला कि काली है पर दूध उसका विशेष उज्ज्वल और गुणद है; इससे सब पान करते हैं। (मा०प्र०)

नोट—३ गौके दृष्टान्तपर रूपक समाप्त करनेका भाव यह है कि गऊ देश-देश विचरती है और कामधेनु चारों फलकी देनेवाली है। उसका दूध, दही, घृत, मूत्र और गोबरका रस पञ्चगव्यमें पड़ता है जो कल्याणकारी है। वैसे ही यह कविता देश-देशान्तरमें प्रसिद्ध होगी, पूजनीया होगी और चारों फलोंकी देनेवाली होगी। यथा—‘रामकथा कलि कामद गाई’, ‘रामचरन रति जो चहइ अथवा पद निर्वाण। भाव सहित सो यह कथा करउ श्रवन पुट पान॥’, ‘रघुवंसभूषनचरित यह नर कहहि सुनिहि जे गावहीं। कलिमल मनोमल थोड़ विनु श्रम रामधाम सिधावहीं॥’ (उ० १३०)

मनि मानिक मुकुता छवि जैसी। अहि गिरि गज सिर सोह न तैसी ॥ १ ॥

शब्दार्थ—मनि (मणि)=यहमूल्य रत्न जैसे हीरा, पद्मा आदि। मानिक (माणिक्य)=लाल। माणिक्यके तीन भेद हैं, पद्मराग, कुरुबिन्दु और सीगन्धिक। कमलके रंगका पद्मराग, टेसूके रंगका लाल कुरुबिन्दु और गाढ़ रक्तवर्ण-सा सीगन्धिक। हीरेको छोड़ यह और सबसे कड़ा होता है। मुकुता (मुक्ता)=मोती। मोतीकी उत्पत्तिके स्थान गज, घन, वराह, शङ्ख, मत्स्य, सीप, सर्प, बौंस और शेष हैं, पर यह विशेषतः सीपमें होती है औरोंमें कहीं-कहीं। यथा—‘करीन्द्रजौमृतवराहशंखमत्स्याहिशुक्युद्भववेणुजानि। मुक्ताफलानि प्रथितानि लोके तेषां तु शुक्युद्भवमेव भूरि॥’ (मल्लिनाथ यूरि)

अर्थ—मणि, माणिक्य और मुक्ताकी छवि जैसी है, वैसी सर्प, पर्वत और हाथीके मस्तकमें शोभित नहीं होती। (अर्थात् उनसे पृथक् ही होनेपर इनका वास्तविक स्वरूप प्रकट होता है और ये मुशोभित होते हैं) ॥ १ ॥

टिप्पणी—१ (क) ‘ऊपर दसवें दोहेतक अपनी कवितामें गुण-दोष दिखाये कि ये गुण समझकर सज्जन ग्रहण करेंगे। जो कहो कि ‘कोई न ग्रहण करे तो क्या हानि है, तुम तो गाते ही हो?’ उसपर यह चौपाई कही। (ख) मणि, माणिक्य, मुक्ता क्रमसे उत्तम, मध्यम, निकृष्ट हैं, इसी तरह कविता भी उत्तम, मध्यम और निकृष्ट तीन प्रकारकी है। अर्थात् ध्वनि, व्यंग और जो इन दोनोंमें न आवे। (ग) यथासंख्य अलङ्कारसे मणि सर्पमें, माणिक्य गिरिमें और मुक्ता गजके मस्तकपर होना सूचित किया।’

नृप किरीट तरुनी तनु पाई। लहहि सकल सोभा अधिकाई ॥ २ ॥

अर्थ—(ये ही) सब राजाके मुकुट (चा, राजा, राजाका मुकुट) और नवयौवना स्त्रीके शरीरको पाकर ही (सम्यन्धसे) अधिक शोभाको प्राप्त होते हैं ॥ २ ॥

नोट—१ कुछ लोग यह शङ्का करते हैं कि ‘कविने मणि, माणिक्य और मुक्ता ये तीन रत्न कहे और उनके तीन उत्पत्तिस्थान बताये। इसी तरह उनके मुशोभित होनेके तीन स्थलोंका भी वर्णन करना चाहिये था। गोस्वामीजीने ‘नृप किरीट’ और ‘तरुनी तनु’ ये दो ही क्यों कहे?’ परन्तु यह व्यर्थकी शङ्का है। उन तीन रत्नोंके वर्णन करनेसे यह जरूरी नहीं है कि उनको शोभाके तीन ही टीर भी बताये जायें। भूषणों और अंगोंमें उनको शोभा होती है मो कला। दोनों दो बातें हैं। फिर भी इस शङ्काके समाधानके लिये ‘नृप किरीट’ का अर्थ राजा और राजाका मुकुट कर सकते हैं। मणिको शोभा राजाके गर्लमें, माणिक्यकी किरीटमें (नग जड़नेपर) और गजमुक्ताको स्त्रोके गर्लमें। इस प्रकार शोभाके तीन स्थान हुए।

नोट—२ (क) चाया हरीदासजी लिखते हैं कि नृप (=नरोंका पालनकर्ता) को प्रजापालनमें मणि काम देती है। ‘हरइ गरल दुख दारिद दहई’। पलायनमें मृगका काम मणिसे लेते हैं। (ख) नंगे परमहंसजी

लिखते हैं कि यहाँ काव्यकी समता मणि, माणिक्य, मुक्तासे दी है। सो यहाँ कवितामें जो भक्तिका वर्णन है वही मणि है। यथा, 'रामभगति मनि उर बस जाके।' (७। १२०) ज्ञानका वर्णन हीरा है और कर्मप्रसङ्गका वर्णन मुक्ता है। अतः भक्ति, ज्ञान और कर्मसंयुक्त काव्य ही सन्तसमाजमें अधिक शोभा पाता है। क्योंकि इन्हीं तीनोंका निरूपण सन्तसमाजमें हुआ करता है। यथा—'ब्रह्मनिरूपण धर्मविधि बरनहि तत्वविभाग। कहाँ भगति भगवंत के संजुत ज्ञान बिराग॥' (१। ४४) (ग) श्रीज्ञानकीशरणजी लिखते हैं कि 'भक्ति हरिसे, ज्ञान हरसे और कर्म ब्रह्मासे प्रकट हुए, परन्तु इनकी शोभा इन तीनोंके पास नहीं होती। भक्ति मणि सुमति स्त्रीको पाकर, ज्ञानरूपी माणिक्य ज्ञानी और कर्मरूपी मुक्ता कर्मकाण्डीका, विचाररूपी राजाका मुकुटप्रापि पाकर शोभते हैं।' (घ) पं० रामकुमारजीके पुराने खर्चमें यह भाव लिखा है कि 'ज्ञानी नृप हैं, उनका ज्ञान किरीट है और उनकी भक्ति तरुणी है।' पर साफ खर्चमें यह भाव नहीं रखा गया।

नोट—३ पं० रामकुमारजी 'नृप किरीट' और 'तरुनी तनु' का यह भाव कहते हैं कि 'गजमुक्तासप्त सुकविकी वाणी है जो 'नृप किरीट' और 'तरुनी तनु' पाकर शोभा पाती है। अभिप्राय यह है कि कैसा भी सुन्दर कवि हो यदि वह रामचरित न कहे और राजाओंके चरित्र, नायिका-भेद आदि अनेक बातें कहे, तो उस काव्यको नृप अर्थात् रजोगुणी और तरुणी अर्थात् तमोगुणी ग्रहण करते हैं; सतोगुणी नहीं ग्रहण करते और ऐसे काव्यको सुनकर सरस्वती सिर पीटती है। यथा—'भगति हेतु बिधि भवन विहाई। सुमिरत सारद आवति धाई॥ रामचरितसर बिनु अन्हवाये। सो श्रम जाइ न कोटि उपाये॥ कीन्हे प्राकृत जन गुन गाना। सिर धुनि गिरा लगत पछिताना॥' (१। ११) (नोट—१ परन्तु अगली चौपाईसे स्पष्ट है कि काव्यकी एक देशमें उत्पत्ति और दूसरे देशमें शोभा पाना ही केवल यहाँ दिखा रहे हैं। २ 'अधिकाई' से जनाया कि शोभा तो वहाँ भी थी पर यहाँ अधिक हो जाती है)।

अलङ्कार—एक वस्तुका क्रमशः बहुत स्थानोंमें आश्रय लेना वर्णन किया गया है। अतएव यहाँ 'प्रथम पर्याय' है। प्रथम स्थान 'अहि गिरि गज' कहकर फिर 'नृप किरीट' और 'तरुनी तनु' दूसरा स्थान कहा गया। इस अर्धालीमें 'लहहि सकल सोभा अधिकाई' पदसे 'अनगुन अलङ्कार' हुआ। यथा—'पहिलेको गुण आपनो बड़े आन के संग। ताको अनुगुन कहत जे जानत कविता अंग।'

तैसेहि सुकवि कबित बुध कहहीं। उपजहि अनत अनत छबि लहहीं॥ ३॥

अर्थ—१ सज्जन कहते हैं कि उसी तरह सुकविकी कविता और जगह रची जाती है और दूसरों जगह शोभाको प्राप्त होती है॥ ३॥

अर्थ—२ उसी तरह सुन्दर कवियोंकी कविताको बुधजन कहते हैं अर्थात् गाते हैं। 'उपजी तो और ठौर, शोभा पाई और ठौर!' [नोट—पर इस अर्थमें यह आपत्ति है कि अपण्डित भी तो कहते हैं। (दीनजी)]

मिलान कीजिये—'कविः करोति काव्यानि बुधः संवेति तद्रसान्। तरुः प्रसूते पुष्पाणि मरुद्वहति सौरभम्॥' (संस्कृतखर्चा)

नोट—१(क) 'तैसेहि' इति। अर्थात् जैसे मणिकी सर्पसे, माणिक्यकी पर्वतसे और मुक्ताकी गजसे उत्पत्ति तो होती है परन्तु इनकी शोभा नृपके मुकुट या युवतीके तनमें होती है, वैसे ही कविताकी उत्पत्ति कविसे और उसकी शोभा बुधसमाजमें होती है। यहाँ सुकवि 'अहि गिरि गज' हैं, कविता 'मणि, माणिक्य, मुक्ता' है और बुधसमाज 'नृपकिरीट तरुणीतन' है। (ख) कौन कविता मणि है, कौन माणिक्य और कौन मुक्ता? यह प्रश्न उठाकर उत्तर देते हैं कि भक्तियुक्त कविता मणि है, ज्ञानविषयक काव्य माणिक्य है और कर्मसम्बन्धी कविता मुक्ता है। इसी प्रकार शोभा पानेके स्थान 'नृपकिरीट तरुणीतन' क्रमसे संत पंडित और बुद्धिमान् हैं। पिछली चौपाईमें भी कुछ लोगोंके भाव लिखे गये हैं। भाव यह है कि मणि, माणिक्य, मुक्ता प्रत्येक एक-एक स्थानपर शोभा पाते हैं, पर मेरी कवितामें तीनों मिश्रित हैं, अतएव इसकी शोभा भक्त, ज्ञानी, कर्मकाण्डी, संत, पण्डित, बुद्धिमान् सभीमें होगी, यह जनाया। (पा० पा० खुरी)

(ग) 'अनत छवि लहहीं' इति। भाव कि जब अन्यत्र गयी, अन्य पण्डितोंके हाथ लगी, तब उन्होंने उसपर अनेक विचित्र भावसमन्वित तिलक कर दिया, अनेक प्राचीन ग्रन्थोंके प्रमाण दिये। जैसे मणि-माणिक्य आदि नृपकिरीटादिमें एक तो सुवर्णकान्तिकी सहायतासे, दूसरे सुन्दर शरीरके संगसे अधिक शोभाको प्राप्त होते हैं, वैसे ही कविता बुधसमाजमें भावोंकी सहायता और प्रमाणोंसे पुष्ट होनेसे अधिक शोभाको प्राप्त होती है। जैसे ब्रह्मसूत्रपर आचार्योंने भाष्य करके उसकी शोभा बढ़ायी। (वै०) (घ) कविताको मणि आदि-की उपमा दी गयी। अब आगे बताते हैं कि मणिमुक्तारूप कविता 'कब और कैसे' बने? सरस्वतीकी कृपासे बनते हैं और सरस्वतीकी कृपा तभी होती है जब रामयश गाया जावे। (कर० मा० प्र०)

भगति हेतु बिधि भवन बिहाई। सुमिरत सारद आवति धाई ॥ ४ ॥

रामचरितसर बिनु अन्हवायें। सो श्रम जाइ न कोटि उपायें ॥ ५ ॥

अर्थ—कविके सुमिरते ही सरस्वती भक्तिके कारण ब्रह्मलोकको छोड़कर दौड़ी आती हैं ॥ ४ ॥ उनके तत्काल दौड़े आनेका वह श्रम बिना रामचरितरूपी तालाबमें नहलाये करोड़ों उपाय करनेसे भी नहीं जाता ॥ ५ ॥

नोट—१ 'आवति धाई' इति। क्योंकि वह श्रीरामकी उपासिका है। यथा—'कपट नारि बर बेष बनाई। मिलीं सकल रनिवासहि जाई ॥' (३१८) 'लहकौरि गौरि सिखाव रामहिं सीय सन सारद कहैं।' (१। ३२७) 'देखि मनोहर चारिउ जोरी।' एकटक रही रूप अनुरागी ॥' (१। ३४९) इत्यादि। मं० श्लो० १ में देखिये। दूसरा भाव यह है कि रामयशगानभक्ति ऐसी अलभ्य वस्तु है कि शारदा ब्रह्मलोक ऐसी आनन्दकी जगह भी छोड़ देती हैं।

पुनः, बिधिभवन=नाभि कमल। सबकी नाभिकमलमें ब्रह्माका वास है। अतः नाभिकमल ब्रह्मभवन हुआ। वहाँ उनका नाम 'परा वाणी' है। वह सरस्वती परा वाणी स्थानको छोड़कर हृदयमें पश्यन्ती वाणी हो, कण्ठमें मध्यमा हो, जिह्वामें वैखरी वाणी हो शब्दरूप होकर आ बैठती है। परा, पश्यन्ती, मध्यमा सब स्थानोंको छोड़कर जिह्वापर आ जाना ही 'धाइ आवना' है। (रा० प०)

महामहोपाध्याय पं० श्रीनागेशभट्टजीने 'परम लघु मंजूषा' नामक ग्रन्थमें 'स्फोटविचार-प्रकरण' में वाणीके स्थान और उनका वर्णन विस्तारसे दिया है। हम उसीसे यहाँ कुछ लिखते हैं। वाणी चार प्रकारकी है। परा, पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरी। मूलाधारस्थपवनसे संस्कारीभूत शब्दब्रह्मरूप स्पन्दशून्य विन्दुरूप मूलाधारमें स्थित वाणीको 'परा वाणी' कहते हैं। [उपस्थके दो अंगुल नीचे और गुदाद्वारके दो अंगुल ऊपर मध्यभागमें एक अंगुल स्थानको मूलाधार कहा जाता है। कुण्डली भी इसी मूलाधारमें स्थित रहती है।] वही परा वाणी जब उस पवनके साथ नाभिकमलतक आती है और वहाँ कुछ स्पष्ट (अभिव्यक्त) होनेपर मनका विषय होती है, तब उसको 'पश्यन्ती' कहते हैं। ये दोनों वाणियाँ योगियोंको समाधिमें निर्विकल्पक और सविकल्पक ज्ञानका विषय होती हैं, सर्वसाधारणको इनका ज्ञान नहीं होता। वही वाणी हृदयतक जब पवनके साथ आती है और कुछ अधिक स्पष्ट होती है परन्तु श्रोत्रके द्वारा उसका ग्रहण नहीं होता, केवल जपादिमें बुद्धिके द्वारा जाननेयोग्य होती है तब उसको 'मध्यमा' कहते हैं। यह वैखरीकी अपेक्षा सूक्ष्म है। यही जब फिर मुखतक आती है तब उस वायुके द्वारा प्रथम मूर्द्धासे ताड़ित होकर फिर कण्ठ, तालु, दन्त आदि स्थानोंमें अभिव्यक्त पर श्रोत्रसे ग्राह्य होनेपर वही 'वैखरी' कही जाती है। इसके प्रमाणमें उन्होंने यह श्लोक दिया है। यथा—'परावाइमूलचक्रस्था पश्यन्ती नाभिसंस्थिता। हृदिस्था मध्यमा ज्ञेया वैखरी कण्ठदेशगा ॥' हमलोग जो बोलते हैं उसमें मध्यमा और वैखरी दोनों मिली रहती हैं। कान ढकनेपर जो ध्वनि सुननेमें आती है वही मध्यमा वाणी है।'

इस प्रमाणके अनुसार वाणीके स्थानोंमें मतभेद देख पड़ता है। श्रीकाण्डजिह्वास्वामी भी बड़े भारी विद्वान् और सिद्ध महात्मा थे। सम्भव है कि उन्होंने कहाँ वैसा प्रमाण पाया हो जैसा ऊपर (रा० प०) में दिया है।

नोट—२ 'विधि' पदमें श्लेष है। विधि ऐसे पति, विधि ऐसा लोक और विधि ऐसे भवनको त्याग देती है। अपना पातिव्रत्य त्याग देती है, मन्दगमन विधानको त्याग देती है और रामयशगान करनेवालेके पास आ प्राप्त होती है। अतः रामयश ही गाना चाहिये। ये सब भाव इसमें हैं। (खर्चा)

नोट—३ 'सुमिरत सारद आवति' इति। इस कथनसे जान पड़ता है कि मङ्गलाचरण करते ही वह यह समझकर दौड़ पड़ती है कि मुझसे श्रीरामयश-गान करानेके लिये मेरा स्मरण इसने किया है; इससे प्राकृत मनुष्यका गुणगान करना हेतु जानकर पीछे पछताना कहते हैं। ('भगति हेतु' का अर्थ वैजनाथजी लिखते हैं कि 'श्रीरामभक्तिभूषित काव्य बनानेके लिये' है)

नोट—४ हरिभक्त जो कोई विद्या पढ़े नहीं होते, भजनके प्रतापसे पद-के-पद कह डालते हैं। वाल्मीकिजीके मुखसे आप-ही-आप श्लोक प्रथम निकला था। केवल अनुभवसे स्वतः उद्गारद्वारा कविता रचना यही 'वाणीका दौड़ आना' है।

नोट—५ श्रमके दूर करनेको स्नान कराना कहा। कोई दूरसे थका आवे तो उसके चरण जलसे धोनेसे थकावट साधारण ही दूर हो जाती है, इसलिये स्नान कराना कहा। (पं० रा० कु०) रामचरित-सरमें श्रीसीताराम-सुयशसुधासलिलमें स्नान कराना सरस्वतीजीसे श्रीसीतारामसुयश अपनी जिह्वाद्वारा कहलाना है। ब्रह्मभवनको छोड़कर कविकी जिह्वापर आनेमें जो श्रम हुआ वह इस श्रीरामगुणगानसे मिट जाता है, अन्यथा नहीं। मिलान कीजिये, 'झटिति जगतीमागच्छन्त्याः पितामहविष्टपान्महति पथि यो देव्या वाचः श्रमः समजायत। अपि कथमसौ मुञ्चेदेनं न चेदवगाहते रघुपतिगुणग्रामश्लाघासुधामयदीर्घिकाम्।' (प्रसन्न राघव १। ११) अर्थात् ब्रह्मलोकसे पृथ्वीपर वेगपूर्वक आनेसे इस बड़े मार्गमें जो सरस्वतीको श्रम हो गया है वह श्रीरघुपतिगुणग्रामके प्रेमपूर्वक कथनरूपी अमृतकुण्डमें विना स्नान किये कैसे छूट सकता है?

कवि कोविद अस हृदयं बिचारी। गावहिं हरिजस कलिमलहारी ॥ ६ ॥

कीन्हे प्राकृत जन गुन गाना। सिर धुनि गिरा लगति^१ पछिताना ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—प्राकृत=साधारण। संसारी=जो मायाके वश हैं।

अर्थ—ऐसा हृदयमें विचारकर कवि-कोविद कलिके पापोंका हरनेवाला हरियश गाते हैं ॥ ६ ॥ साधारण वा संसारी मनुष्योंका गुण गानेसे वाणी अपना सिर पीट-पीटकर पछताने लगती है (कि किसके बुलानेसे मैं आ गयी) ॥ ७ ॥

नोट—'सिर धुनि' इति। मानो शाप देती है कि जैसे मेरा आना व्यर्थ हुआ वैसे ही तेरी कविता निष्फल हो, उसका सम्मान न हो, जैसे तूने मुझे नीचोंके कथनमें लगाया वैसे ही तू भी नीच गति पाओगे। (पंजाबीजी, वै०) करुणासिंधुजी लिखते हैं कि 'शारदाका सम्बन्ध श्रीरामजीसे है। जब उनका सम्बन्ध कोई नीचसे करायेगा, अर्थात् उनका उपयोग किसी अदिव्य पात्रके विषयमें करेगा, तो उनको अवश्य दुःख होगा।' काष्ठजिह्वासवामीजी कहते हैं कि 'संसारी जीवोंमें ईश्वरत्व माने बिना तो स्तुति बन ही नहीं सकती, मिथ्या स्तुति जानकर सरस्वती पछताती है।' (रा० पं०) श्रीरामजी गिरापति हैं। यथा—'ब्रह्म, बरदेव वागीश, व्यापक, विमल, विपुल, बलवान, निर्वाणस्वामी ॥ (विनय० ५४) 'वेद-विख्यात, वरदेश वामन, विरज, विमल, वागीश वैकुण्ठस्वामी।' (विनय० ५५), 'बरद, वनदाभ, वागीश, विशाल, विरज, वैकुण्ठ-मंदिर-बिहारी।' (विनय० ५६) 'सुमिरि गिरापति प्रभु धनुषानी।' (१। १०४) इसीलिये वह मङ्गल-स्मरण करते ही अपने स्वामीका यशगान करने आती है, पर यहाँ आनेपर कविने उसको परपतिकी सेवामें लगाया। प्राकृत पुरुषोंका यशगान कराना परपतिसेवामें लगाना है। अतः वह पछताने लगती है कि मैं इस संसारीके यहाँ क्यों आयी, किसके पाले पड़ गयी? द्विवेदीजी लिखते हैं कि कवितामें प्रायः अत्युक्ति

१ लगति—१७२१, १७६२, छ० भा० दा; को० रा०। लगत—१६६१। लागि—ना० प्र०, गौड़जी। लाग—रा० प्र०।

और झूठी बातें भरी रहती हैं। इसलिये नरकाव्य करनेमें झूठी बातोंके कारण सरस्वती पछताने लगती हैं; क्योंकि नरकाव्यमें मुखकी उपमा चन्द्रसे, स्तनकी उपमा स्वर्णकलशसे दी जाती है, जो सब मिथ्या ही हैं। इसीपर भर्तृहरिने लिखा है कि 'मुखं श्लेष्मागारं तदपि च शशाङ्केन तुलितम्।' इत्यादि। भगवान् सर्वव्यापक, सर्वगुणमय हैं। इसलिये उनके वर्णनमें सभी बातें सत्य होनेहीसे सरस्वती प्रसन्न होती है और अपने परिश्रमको सुफल मानती है।..... सू० मिश्रजी लिखते हैं कि सरस्वती यह देखती हैं कि स्तुति करनेवाला दीन हो बार-बार स्तुति किये चला जाता है, हर्षका लेश भी नहीं रहता है, प्रतिष्ठा भी चली जाती है, तब सरस्वती पछताने लगती हैं। लिखा है, 'याचना माननाशाय', 'मरणे यानि चिह्नानि तानि चिह्नानि याचके'। (रा० प्र०) वैजनाथजी लिखते हैं कि प्राकृत कविका सारा दिन जो इस तरह आशा, दीनता, निरादर, अमानता और दुःखमें बीतता है, यह सरस्वतीको अप्रसन्नताका फल है।

॥मिलान कीजिये—'हरेर्जन्मकर्माभिधानानि श्रोतुं तदा शारदा भर्तृलोकादुत्पेत्य। जनानां हृदब्जे स्थिता चेन्न वक्ति शिरो धुन्वती सैव तूष्णीं करोति॥ (सत्संगविलास। संस्कृतखर्रां)। अर्थात् भगवान्के जन्म, कर्म और नामादि सुननेके लिये सरस्वती अपने पतिके लोकसे लोगोंके हृदयकमलमें आकर स्थित होती है। यदि वह कवि जन्म-कर्मादिका गुणगान न करे तो वह माथा ठोंककर उदास हो जाती है।

हृदय सिंधु मति सीप समाना। स्वाति^१ सारदा कहहिं सुजाना॥ ८॥

जौं बरषै बर बारि बिचारू। होहिं कवित मुकुतामनि चारू॥ ९॥

शब्दार्थ—सीप=शंख या घोंघे आदिकी जातिकी एक जलजन्तु जो कड़े आवरणके भीतर यन्द रहता है और तालाब, झील, समुद्र आदिमें पाया जाता है। मोती समुद्री सीपमें ही होता है। स्वाति=यह एक नक्षत्र है।

अर्थ—सुजान लोग कहते हैं कि हृदय समुद्र, बुद्धि सीप और स्वाती सरस्वतीके समान है॥ ८॥ जो (शारदारूपी स्वाती) श्रेष्ठ विचाररूपी उत्तम जलकी वर्षा करे तो कवितारूपी सुन्दर मुक्तामणि (उत्पन्न) होते हैं॥ ९॥

टिप्पणी—१ 'हृदय सिंधु' इति। (क) 'समान' का अन्यत्र सचमें है। हृदय सिंधुसम गम्भीर हो, मति सीपके समान कवितारूपिणी मुक्ता उत्पन्न करनेवाली हो। स्वातीको शारदाके समान कहते हैं। 'सिंधुमें सीप है, हृदयमें मति है, सीप स्वातीके जलको ग्रहण करती है, वैसे ही मति विचारको ग्रहण करती है।' (ख) 'सरस्वतीके दो रूप हैं। एक मूर्तिमती सरस्वती, दूसरी वाणीरूप। कथा सुननेको मूर्तिमती सरस्वती ब्रह्मलोकसे आती है, जैसे श्रीहनुमान्जी आते हैं, और विचार देनेको वाणीरूपसे हृदयमें है। यहाँ दोनों रूप कहे।'

नोट—१ यहाँ साङ्गरूपक और उपमाका सन्देह संकर है। 'जौं बरषै बर बारि बिचारू।' में रूपक और सम्भावनाकी संसृष्टि है।

नोट—२ 'जौं बरषै बर बारि' इति। भाव कि—(क) स्वातिजल हर जगह नहीं बरसता, इसके बरसनेमें सन्देह रहता है। यथा, 'कहुँ कहुँ बूझि सारदी थोरी' (कि० १६)। इसी तरह सरस्वतीजी सच कवियोंको बुद्धिमें श्रेष्ठ विचाररूपी जल नहीं बरसातीं। पुनः, समुद्रमें अनेक जीव और अनेक सीप हैं, परन्तु स्वाती सीपहीपर और वह भी सब सीपियाँपर नहीं कृपा करती है। वैसे ही जगत्में अनेक कवि हैं। सरस्वतीको कृपा जब-तब किसी-ही-किसीपर होती है। इसलिये संदिग्ध 'जौं' पद दिया। (ख) स्वातीके जलसे अनेक पदार्थ उत्पन्न होते हैं, इसीलिये जलको श्रेष्ठ कहा। 'बर' शब्द 'वारि' और 'विचार' दोनोंके साथ है। इसी

तरह 'चारू' पद 'कवित' और 'मुक्तामणि' दोनोंके साथ है। (ग) बैजनाथजीका मत है कि यहाँ मनादि मेघ हैं, 'बर बिचार' जल है। भाव यह कि मनका तर्क, चित्तका स्मरण, अभिमानका दृढ़ निश्चय इत्यादि। 'बर बिचार' रूप जल बरसा अर्थात् सब एकत्र होकर बुद्धिरूपी सीपमें विचार जल आकर थिर होनेपर निश्चय हुआ। फिर बैखरीद्वारा प्रकट हो सुन्दर कवितारूप मुक्तामणि होते हैं। (घ) विनायकी टीकाकार झ अर्थालियोंका भाव यह लिखते हैं कि गम्भीर बुद्धिवाले हृदयमें श्रेष्ठ मतिके कारण उत्तम वाणी प्रकट होकर शुद्ध विचार कवितारूपमें प्रकाशित होवे तो यह कविता बहुत ही सुन्दर सुहावनी होगी।

नोट—३ मति (बुद्धि) को सीपहीकी उपमा देनेका कारण यह है कि स्वातिबिन्दु केवल सीपहीमें नहीं पड़ता, वरछ और भी बहुत वस्तुओंमें पड़ता है जिसमें पड़नेसे अन्य-अन्य पदार्थ उत्पन्न होते हैं। यथा—'सीप गए मोती भयो, कदली भयो कपूर। अहिगणके मुख विष भयो, संगतिको फल सूर॥' इसी तरह हाथीके कानमें पड़नेसे मुक्ता होती है, गरुमें पड़नेसे गोरोचन और बाँसमें पड़नेसे बंसलोचन होता है। परन्तु सीपके मुखमें पड़नेसे जैसा मोती होता है ऐसा अनमोल पदार्थ स्वातिजलसे और कहीं नहीं होता। गम्भीर हृदयवाले सुकविकी मतिको सीपसम कहा; क्योंकि इससे श्रीरामयशयुक्त सुन्दर कविता निकलेगी। यदि कुकविकी बुद्धिमें शारदास्वाती बरसे, तो वह प्राकृत मनुष्योंका गुण-गान करता है।

दो०—जुगुति बेधि पुनि पोहिअहिं रामचरित बर ताग।

पहिरहिं सज्जन बिमल उर सोभा अति अनुराग॥११॥

शब्दार्थ—जुगुति=युक्ति=कौशल (तरकीब)।

अर्थ—(उन कवितारूपी मुक्तामणियोंको) युक्तिसे बेधकर फिर श्रीरामचरितरूपी सुन्दर तागेमें पोहा जावे, (तो उस मालाको) सज्जन अपने निर्मल हृदयमें पहिनते (धारण करते) हैं, जिससे अत्यन्त अनुरागरूपी शोभा (को प्राप्त होते हैं) ॥ ११ ॥

नोट—१ 'हृदय सिंधु मति सीप समाना' से यहाँतक 'साङ्गरूपकालङ्कार' है। यह रूपक निम्नलिखित मिलानसे भलीभाँति समझमें आ जायगा। 'पहिरहिं' 'अनुराग' में तुल्यप्रधान गुणीभूत व्यङ्ग्य है।

उपमेय		उपमान
हृदय	१	सिंधु
मति (बुद्धि)	२	सीप
शारदा	३	स्वाती नक्षत्र (के मेघ)
सरस्वतीकी अनिश्चित अवतारणा	४	स्वातीकी छचित् वर्षा
बर बिचार	५	बर बारि
कविता	६	मुक्तामणि
वारीक युक्तिसे कविताकी शोभा	७	वारीक छिद्रसे मोतीकी शोभा
युक्ति	८	सुई, सूक्ष्म वा बरमा, सराँग
कवितामें युक्तिसे रामचरितरूपी		मोतीमें सुईसे बेधकर छिद्र करना।
श्रेष्ठ तागका अवकाश करना	९	
रामचरितका कविताके भीतर		
(वर्णन रूप) प्रवेश करना।	१०	डोरेका मोतीके भीतर पोहना।
सब पदोंकी योजना रामचरितहीमें करना 'पोहना' है।		
रामचरित	११	तागा
रामचरितयुक्त कविता	१२	मोतीकी माला

उपमेय		उपमान
हृदयमें धारण करना	१३	हृदयपर पहिना
सज्जन	१४	लक्ष्मीवान्
अनुरागातिशय	१५	शोभा

नोट—२ इस ग्रन्थमें युक्ति सराँग है, रामचरित तागा है और एक संवादके अन्तर्गत दूसरा संवाद होना छिद्र है। अर्थात् गोस्वामीजी और सज्जन संवादके अन्तर्गत याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद है, तदन्तर्गत शिव-पार्वती-संवाद है, जिसके अन्तर्गत भुशुण्डि-गरुड़-संवाद है।

पं० रामकुमारजी—१ (क) 'प्रथम प्राकृतजनोके गुणोंसे युक्त कविताकी अशोभा कही, जिसे सुनकर सरस्वतीको दुःख हुआ। अब रामचरितयुक्त कविताकी शोभा कही, जिसके धारण करनेसे सज्जनकी शोभा हुई।

(ख) प्रथम कविताको गजमुक्तासम कहा। यथा—'मनि मानिक मुकुता छवि जैसी'। अब उसे सिंधु-मुक्तासम कहते हैं। यथा—'हृदय सिंधु मति सीय समान'। रामचरितहीन कविता गजमुक्तासम है तो भी शोभा नहीं पाती, जब नृप या युवती स्त्री धारण करे तब शोभा पाती है और रामचरितयुक्त कविता जलमुक्ता-सम है जो इतनी सुन्दर है कि सज्जनको शोभित कर देती है। इसी भावको लेकर पहले मणिमाणिक्यमुक्ताको नृपके मुकुट और तरुणीके तनसे शोभा पाना कहा था। यथा—'लहहि सकल सोभा अधिकाई'। और यहाँ मुक्ताहारसे सज्जनकी शोभा कही।

श्रीजानकीदासजी—यहाँ अन्योन्यालङ्कार है। मोतीकी शोभा राजाओंके यहाँ होती है और राजाके अङ्गकी शोभा मोतीसे होती है। इसी तरह रामचरितयुक्त कविता सन्तसमाजमें शोभित है और सन्तसमाजकी शोभा उस कवितासे है। रामचरितयुक्त कविता वा पदके गाने या मनन करनेसे हृदय प्रफुल्लित होगा, कण्ठ गद्गद होगा, यही अनुराग है जिससे सज्जनकी शोभा होगी। 'नृप किरिट तरुनी तन' ही यहाँ सज्जन-समाज है।

नोट—३ 'पहिरहि सज्जन सोभा अति अनुराग' इति। (क) अर्थात् अनुराग ही शोभा है। भाव यह है कि रामचरित सुनकर यदि अनुराग न हुआ तो उस प्राणीकी शोभा नहीं है। 'अति अनुराग' 'अति शोभा' है। अर्थात् जैसा ही अधिक अनुराग होगा, वैसी ही अधिक शोभा होगी। पुनः, भाव यह कि जो 'विमल उर' नहीं है वे इसे नहीं पहिने। 'अति अनुराग' का भाव यह है कि अनुराग तो प्रथमसे था ही, पर इसके धारण करनेसे 'अति अनुराग' उत्पन्न होता है। पुनः, जो 'विमल उर' नहीं हैं उनको अनुराग और इनको अति अनुराग होता है। (ख) बाबा हरिहरप्रसादजी—लिखते हैं कि यहाँ 'चर ताग' का भाव यह है कि और मालाओंके तागे टूट जाते हैं, यह तागा नहीं टूटता। मोतियोंकी माला राजाओंको प्राप्त है, वैसे ही यह 'विमल उर' वाले सज्जनोंको प्राप्त है।

नोट—४ (क)—मणि मोतीके सम्वन्धमें 'जुगति' (युक्ति) से 'चतुराई' का तात्पर्य है, क्योंकि मोती बेधनेमें बड़ी चतुरता चाहिये, नहीं तो मोतीके फूट जानेका डर है। मुक्ता सराँगसे बेधी जाती है। टीकाकार महात्माओंके मतानुसार यहाँ युक्ति सराँग है। (ख) कविताके सम्वन्धमें युक्ति यह है कि शब्दोंको इस चातुरीसे रखे कि कहनेवालेका गुप्त आशय भलीभाँति प्रकट हो जाय और सुननेवालेके हृदयमें चुभ जाय। (ग) श्रीजानकीशरणजी कहते हैं कि गोस्वामीजीका काव्य युक्ति अर्थात् चातुरीसे परिपूर्ण है। प्रथम युक्ति वन्दनाहीसे देखिये। वन्दना व्याजमात्र है। इसमें सबके अन्तमें युगल सरकार श्रीसीतारामजीकी वन्दना लिखकर दोनोंकी प्रास्तिका साधन बताया। फिर नामवन्दना करके नामको नामीसे बढ़ा बताया। मानसके रूपकमें भी चातुरी विचारने योग्य है। गोस्वामीजीकी युक्ति द्वितीय सोपानमें और भी सराहनीय है। श्रीभरतजीकी भक्ति शुद्ध शरणागति है। वे प्रेमापराके रूप ही हैं, आदर्श हैं। काण्डभरमें भरतजीकी महिमा, रीति और भक्ति भरी है। यह गोस्वामीजीका स्वतन्त्र सिद्धान्त है।

नोट— ५ मिलान कीजिये 'चेतः शुक्तिकया निपीय शतशः शास्त्रामृतानि क्रमाद्वानैरक्षरमूर्तिभिः सुकविना मुक्ताफलैर्गुम्फिताः। उन्मीलितकमनीयनायकगुणग्रायोपसंवल्लगणप्रौढाहंकृतयो लुठन्ति सुहृदां कण्ठेषु हारत्रजः।' (अनर्घराघव नाटक १। ५) 'सीता प्रीत्यै सुप्रीत्या विशदगुणगणैर्गुम्फिता गीर्वधूभिर्गणैः पदैरनेकैरतिशय-रुचिरैर्मौक्तिकै राजिता च। शृङ्गाराद्यैरुपेता रघुपतिचरण प्रीतिदा भक्तिभाजाम्। सीताशृङ्गारचम्पूः त्रग्विसुहृदये भाति मे सज्जनानाम्॥' (श्रीसीताशृङ्गारचम्पू) अर्थात् बुद्धिरूपी सीपीने शास्त्ररूपी जल पीकर सैकड़ों अक्षरों-रूपी मोतियाँ जो क्रमसे उगली हैं उन मोतियोंके द्वारा कवियोंने मालाएँ गुही हैं। प्रसिद्ध सुन्दर नायकके गुणसमूहके कथनसे जिनको बहुत अभिमान हो गया है, ऐसी वे सुन्दर (कवितारूपी) मालाएँ सज्जनोंके हृदयरूपी कण्ठमें ही विराजती हैं। (अनर्घराघव नाटक १। ५)। पुनः, वाणीरूपी स्त्रियोंने श्रीजानकीजीकी प्रसन्नताके लिये अपने प्रेमसे गद्यपद्यरूपी अत्यन्त सुन्दर मोतियोंसे सुशोभित और शृङ्गारदि रसोंसे युक्त तथा विशद गुणगणरूपी स्त्रियोंद्वारा गुही हुई श्रीरामपदप्रीति देनेवाली यह मेरी सीताशृङ्गारचम्पू मालाको नाई भक्तजनोंके हृदयमें विराजती है (श्रीसीताशृङ्गारचम्पू)।

जे जनमे कलिकाल कराला। करतब बायस बेध मराला॥ १॥

चलत कुपंथ बेद-मग छाड़े। कपट कलेवर कलिमल भाड़े॥ २॥

बंचक भगत कहाइ राम के। किकर कंचन कोह काम के॥ ३॥

शब्दार्थ—कराल=कठिन, भयानक। करतब (कर्तव्य)=काम, करतूत, करनी। कुपंथ=कुमार्ग; बुरी राह। मग=मार्ग; रास्ता। कलेवर=शरीर, देह। भाँड़ा (सं० भाण्ड)=बरतन; पात्र। बंचक=ठगनेवाला, धूर्त, पाखण्डी। यथा—'लखि सुबेध जग बंचक जेऊ।' किकर=दास। कंचन=सोना, कोह=क्रोध।

अर्थ—जिनका जन्म कठिन कलिकालमें हुआ है, जिनकी करनी कौवेके समान है और वेध हंसका-सा॥ १॥ जो वेद (के बताये हुए) मार्गको छोड़कर कुमार्गमें चलते हैं, जिनका कपटहीका शरीर है, जो कलियुगके पापोंके पात्र हैं॥ २॥ ठग हैं, श्रीरामजीके तो भक्त कहलाते हैं, परन्तु हैं दास लोभ, क्रोध और कामके॥ ३॥

नोट—१ रामचरितयुक्त कवितामालासे सज्जनकी शोभा कही। उसपर यह प्रश्न होता है कि क्या आपकी कविता ऐसी बनी है? इसका उत्तर अब देते हैं कि यह तो मैंने सत्कवियोंके काव्यके लिये कहा है और मेरी दशा तो यह है कि 'जे जनमे'.....' इत्यादि।

नोट—२ (क) 'जे जनमे कलिकाल कराला' इति। कलि सब युगोंसे कठिन और भयंकर युग है 'जैसा उ० ९७ से १०१ तकमें कहा है। 'सो कलिकाल कठिन उरगारी। पाप पराधन सब नर नारी॥'—बल धरम नहीं आश्रम चारी। श्रुति बिरोध तत सब नर नारी॥' 'द्विज श्रुति बंचक भूप प्रजासन। कोठ नहीं मान निगम अनुसासन॥' 'निराचार जो श्रुति पथ त्यागी। कलियुग सोइ ज्ञानी सो बिरागी॥' पुनः, 'कलि केवल मल मूल मलीना। पाप पयोनिधि जन मन मीना॥' (२६)। (ख) 'जे जनमे कलिकाल' का भाव यह है कि कलिकालमें पैदा हुए हैं, इसलिये कलिके धर्मको ग्रहण किये हैं जो आगे कहते हैं। 'जे जनमे कलिकाल कराला' कहकर फिर 'करतब बायस' इत्यादि कलिके भक्तिविरोधी धर्म कहनेका भाव यह है कि कलिमें ऐसे अधर्मियोंका जन्म होता है। यथा—'ऐसे अधम मनुज खल कृतजुग त्रेता नाहिं। द्वार कछुक बृन्द बहु होइहहिं कलियुग माहिं॥' (७। ४०)। यहाँ यह अर्थ नहीं है कि जो भी कलिकालमें जन्म लेते हैं वे सभी ऐसे होते हैं। सृष्टिमें दैवी और आसुरी दोनों सम्पत्तिके लोग सदा जन्म लेते रहते हैं। हाँ, यह बात अवश्य है कि कलिकालमें आसुरी सम्पत्तिकी विशेष वृद्धि होती है। 'कलिकालमें जो इस तरहके लोग जनमे हैं' यह आशय है। पुनः, (ग) भाव यह कि एक तो कलिमें जन्म हुआ, यही बुरा और फिर उसपर भी वेध हंसका किये हैं और कर्तव्य कौवेका-सा है। इत्यादि। (कर०) (घ) 'करतब बायस' अर्थात् छली, मलिन, अविश्वासी और पक्षपाती हैं। यथा—'काक समान पाकरिपु रीती। छली मलीन

कतहुँ न प्रतीती॥' (२। ३०२) 'सठ स्वपच्छ तव हृदय बिसाला। सपदि होहि पच्छी चंडाला॥' (७। ११२) पुनः (ड) पापका रूप काला है, कौआ भी काला है। ये सब पाप करते हैं, अतः 'बायस' सम कहा। (च) 'बेष मराला' इति। वेप शुक्ल है, उज्ज्वल है और हंसका रंग भी शुक्ल है।

नोट—३ 'कलियुगमें पैदा होनेवालोंकी करनी काकवत् होती है पर इसी कलमें तो अगणित सन्त भक्त हो चुके हैं और हैं, तब उपर्युक्त कथनसे विरोध पड़ता है' यह शङ्का उठाकर लोगोंने युक्तिसे उसका समाधान किया है। 'जे जनमे' = जे जन में = जिस मनुष्यमें (कराल कलिकालने निवास किया है उसका कर्तव्य)। (वै०)। इत्यादि और भी समाधान किये हैं। पर दासकी समझमें यह शङ्का मूलक शब्दोंसे उठ ही नहीं सकती। कवि यह नहीं कहता कि जो भी जन्मे हैं वे सब 'करतब बायस' हैं, किन्तु जो कलमें 'करतब बायस' काम के' ऐसे लोग जन्मे हैं 'तिन्ह महं प्रथम'। 'करतब बायस' काम के' यह सब 'जे' का विशेषण है। 'जे' का सम्बन्ध आगे 'तिन्ह' से है। जो कलिकालमें पैदा हुए हैं, पर जिनके आचरण ऐसे नहीं हैं, उनकी गणना यहाँ नहीं है। 'कलिकाल' शब्द देकर जनाया है कि खल और युगोंमें भी होते हैं पर कलिके ऐसे किसीमें नहीं होते।

नोट—४ (क) 'चलहिं कुपंथ बेद मग छाँड़े' इति। यथा—'दंभिन्ह निज मति कल्पि करि प्रगट किये बहु पंथ।' (७। १७) दम्भियोंके प्रकट किये हुए पंथ ही 'कुपंथ' हैं। (ख) 'कपट कलेवर' कहनेका भाव यह है कि कपटरूप हैं, उनका शरीर क्या है मानो कपट ही रूप धारण करके आ गया है। कलियुग कपटी है। यथा—'कालनेमि कलि कपट निधानू' (२७); इसीसे जो कलियुगमें जनमे उनको कपटरूप कहा। (ग) 'कलिमल भाँड़े' इति। भाव यह है कि जैसे पात्रमें जल आदि वस्तु रगड़ी जाती है वैसे ही इनमें पाप भरे हुये हैं।

टिप्पणी—१ (क) प्रथम कपट और कलिमल दोनोंको अलग-अलग कहा। यथा—'करतब बायस बेष मराला।' यह कपट है और 'चलत कुपंथ बेद मग छाँड़े।' यह कलिमल है। अथ आधी चौपाई 'कपट कलेवर कलिमल भाँड़े' में दोनोंको एकत्रित कर दिया है। (ख) 'बंचक भगत' के साथ 'कहाड़' पद दिया और कंचनादिके साथ 'किंकर' पद दिया; क्योंकि ये रामजीके कहाते भर हैं, उनके किंकर हैं नहीं, किंकर तो लोभ, क्रोध और कामके हैं। जैसे हैं, वैसा ही लिखा। कोह कामके साहचर्यसे कंचन 'लोभ' का वाचक है। द्रव्य ठगनेको वेप बनाया, इसलिये लोभको पहले कहा। काम, क्रोध, लोभके किंकर होना भी कलिका प्रपंच है। यथा—'साँची कहाँ, कलिकाल कराल! मैं बारो-बिगारो तिहारो कहा है। कामको, कोहको, लोभको, मोहको मोहिसों आनि प्रपंचु रहा है॥' (क० उ० १०१)

तिन्ह महं प्रथम रेख जग मोरी।^१ धीग धरम ध्वज^२ धंधक धोरी॥ ४॥

शब्दार्थ—रेख=गिनती। यथा—'रामभगत महं जासु न रेख', धीग = धिक = धिक् = धिक्कार, लानत, निर्दित, धिक्कार-योग्य। धरमध्वज=जो धर्मकी ध्वजा (झण्डा) खड़ा करके अपना स्वाधै साथे; धार्मिकोंका-सा वेप और ढंग बनाकर पुजानेवाला; पाखण्डी। धर्मका झण्डा। धोरी=बोझा ढोनेवाला। = धुरेको धारण करनेवाला। यथा—'फेरति मनहिं मातु कृत खोरी। चलत भगति बल धीरज धोरी।' (अ० २३४)। = बैल। यथा—'समरथ धोरी कंध धरि रथ ले ओर निवाहिं। मारग माहिं न मेलिए पीछहिं बिरुद लजाहिं॥' (दादू)। = प्रधान, मुख्य, अगुआ (रा० प०)। यथा—'कुँवर-कुँवर सब मंगल मूरति, नृप दोउ धरमधुरंधर-धोरी' (गी० १। १०४)। = वह बैल जो गाड़ीमें दोनों बैलोंके आगे लगता है जब घोड़ा अधिक होता है। धंधक=धंधा। जैसे 'मन

१— धिग। २— धंधक—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०, पं० शिवलाल पाठक। १६६१में 'धीग' है और 'धंधक' के रकारपर हरातल दिया है। १७०४ में 'धीग' 'धंधरच' कहा जाता है पर रा० प० में 'धिग' 'धंधरच' है। जं० सा० में 'धीग' शब्द नहीं है, 'धीम' शब्द है जिसके अर्थ 'हट्टाकट्टा मनुष्य' 'कुमारों', 'पापी', 'युवा' इत्यादि दिये हैं। यथा, 'अपनायो तुलसी सो धीग धमधूसरो।' मानसाङ्गमें 'धीगाधीगी करनेवाला' अर्थ किया है। यदि इसे 'धीग' मान लें तो ये सब अर्थ लग सकते हैं।

क्रम बचन राम पद सेवक। सपनेहु आन भरोस न देवक॥' (आ० १०) और 'कीहेहु बिरोध लेहि देवक।' में देवक = देवका। वैसे ही धंधक = धंधेका। (पं० रा० कु०)। यह शब्द तिरस्कारके भावमें 'छोटे या निकम्मे धंधे' के भावमें प्रयुक्त हुआ है। (गौड़जी) मिथिलाकी ओर इसे 'धन्धरक' कहते हैं।

अर्थ—संसारमें ऐसे लोगोंमें सबसे पहले मेरी गिनती है। जो धिक्कारयोग्य धर्मकी ध्वजा हैं और छोटे धन्धोंकी गाड़ीको खींच ले जानेवाले धोरी हैं॥४॥^३

नोट—१ (क) 'तिन्ह महं प्रथम रेख' इति। अर्थात् जबसे कलियुग शुरू हुआ तबसे आजतक जिनका जन्म हुआ और जिनके धर्म-कर्म पहले तीन चौपाइयोंमें कह आये हैं उन सबोंमें मुझसे अधिक पापी कोई नहीं है। 'जग' कहनेका भाव यह है कि जगत्भरमें जितने अधम हैं, उन सबोंमें प्रथम मेरी रेखा है। पुनः भाव कि 'सत्ययुगमें दैत्य खल, त्रेतामें राक्षस खल और द्वापरमें दुर्योधन आदि जो खल थे, उनको नहीं कहते। जो कलियुगमें जन्मे उनमेंसे अपनेको अधिक कहा। क्योंकि कलिके खल तीनोंसे अधिक हैं।' (पं० रा० कु०) (ख) धीग धरमध्वज = (१) धिक्कारयोग्य जो पाखण्डियोंका धर्म है उसकी ध्वजा। (रा० प्र०)(२) उन पाखण्डियोंमें भी जो धृग अर्थात् अति नीच हैं। (कर०, रा० प्र०) (३) धर्मध्वजी लोगों वा धर्मध्वज बननेको धिक्कार है। (रा० प्र०) (४) 'ऐसे धर्मध्वजरूपी धन्धेवाले वैलोंको धिक्कार है।'

नोट—२ 'धीग धरमध्वज धंधक धोरी' इति। (क) पाखण्डियोंका धिक्कारयोग्य (=निन्दित) जो कर्म धर्म है उसकी ध्वजाका धन्धारूपी बोझ ढोने या लादनेवाला हूँ। भाव यह है कि मेरा धन्धा यही है कि धिक्कारयोग्य धर्मका झण्डा फहरा रहा हूँ। ध्वजा या झण्डेसे दूरसे लोग पहचान लेते हैं कि उस देशमें किसका राज्य या दखल है, उस जगह अग्रगण्य कौन है; इसी तरह मैं निन्दित कर्म करनेवालोंमें अग्रगण्य हूँ। भाव यह कि 'जो अपनेको धर्मकी ध्वजा दिखाते हैं पर लगे हैं दुनियाके धन्धेमें।' (लाला भगवानदीनजी) (ख) पाण्डेजी यह अर्थ करते हैं कि 'जगमें' दो प्रकारके पुरुष हैं। एक धृक, दूसरे धर्मध्वज। जो धर्मकी ध्वजा दिखाकर ठगते हैं उनमें मैं वीर हूँ वा धुरी हूँ, मेरे आधारपर सब ठगनेवाले चलते हैं। (ग) बाबा हरीदासजी यों अर्थ करते हैं—'मुझे धिक्कार है। मैं धर्मध्वजी हूँ। अर्थात् जो धर्म ईश्वरप्राप्ति एवं परलोकके साधक हैं, उनसे मैं उदरभरणहेतु नाना यत्न वेष बनाकर ऊपरसे करता हूँ और भीतर मन अहर्निश धन्धे (जगत्प्रपञ्च) में रहता है। जगत्प्रपञ्चका मैं धोरी हूँ। अतः मुझको धिक्कार है।'

नोट—३ (क) सुधाकर द्विवेदीजी—'धर्मध्वज उसे कहते हैं जो अभिमानसे अपने धर्मकी स्तुति कर धर्मको पताका फहराते फिरते हैं कि मैंने यह धर्म किया, वह धर्म किया, इत्यादि। 'धंधक धोरी' ये हैं जो थोड़े कामको बहुत जानते हैं।' (ख) ब्रह्मचारी श्रीविन्दुजी कहते हैं कि 'धरमध्वज, धंधक, धोरी तीनों संज्ञा पद हैं और 'धिक' का अन्वय तीनोंमें है। 'धरमध्वज' हीकी तरह 'धंधक' और 'धोरी' का भी प्रयोग है। पुराने समयमें 'पाखण्डी, दम्भी और आडम्बरी' के भावमें इनका प्रयोग होता था। (ग) पं० शिवलाल पाठकजी लिखते हैं, 'धीग धरम धंधक कथन, ध्वज धोरी यहि हेतु। चाचरि निज मुख लाइ रज, परमुख कारिख देतु॥' अर्थात्, 'गोस्वामीजीने अपनेको धृक धर्मसे पूरित शकटका धोरी कहा। इसका तात्पर्य यह है कि जैसे होलीमें पहले अपने मुखमें धूल लगानेसे दूसरेके मुखको कालिख लगाते बनाते हैं, वैसे ही ग्रन्थकारने यह नीचानुसन्धानयश अपनी निंदा कथनकर खलोंकी निंदासे अपनेको बचाया। यदि खल लोग इस मानसकी इतनेपर भी निंदा करें तो मानो स्वयं अपने हाथसे अपने मुखमें स्याहो लगाते हैं। (अ० दीपक)

नोट—४ यहाँ केवल रामभक्तहीको क्यों 'बंचक' में गिनाया? उत्तर—रामभक्त सबमें श्रेष्ठ हैं। यथा—

३— अर्थान्तर—(१) ऐसे पाखण्डिके धन्धेका बोझ ढोनेवालोंको धिक्कार है (बाबू श० सु० दा०)। (२) तिरस्कृत धर्मसे लदी हुई गाड़ीका धोरी हूँ। (मा० मा०) (३) व्यर्थ धन्धेमें वैलके समान लगा हूँ। (कर०) (४) जो धीगधोरी करनेवाले, धर्मध्वजी (धर्मकी झूठी ध्वजा फहरानेवाले, दम्भी) और कपटके धन्धोंका बोझ ढोनेवाले हैं, संसारके ऐसे लोगोंमें सबसे पहले मेरी गिनती है। (मानसाङ्क)

‘नर सहस्र महँ सुनहु पुरारी।’— ‘सब ते सो दुर्लभ सुरराया। रामभगतित गत यद माया॥’ (७। ५४)
‘रामादन्यः परो ध्येयो नास्तीति जगतां प्रभुः। तस्माद्भगवत्स्य ये भक्तास्ते नमस्याः शुभाधिभिः॥’ (शिवसंहिता
१। ८३, ८४) ऊँचा होकर पाप करना महान् अधमता है। जैसे सुक्षेत्रमें बीज बोनेसे वह अवश्य उत्पन्न
होगा, वैसे ही एक पाप भी करनेसे लाखों पाप बढ़ेंगे। उत्तम लोगोंको ऐसा कदापि न करना चाहिये;
इसीसे इन्हींको गिनाया। (वै०)

जौं अपने अवगुन सब कहऊं। बाढ़ै कथा पार नहिँ लहऊं ॥ ५ ॥

तारैं मैं अति अलप बखाने। थोरै महँ जानिहहिँ सयाने ॥ ६ ॥

अर्थ—जो मैं अपने सब अवगुणोंको कहूँ तो कथा बढ़ जायगी, पार न पाऊँगा ॥ ५ ॥ इसीसे मैंने
बहुत ही थोड़े कहे, चतुर लोग थोड़ेहीमें जान लेंगे ॥ ६ ॥

नोट—१ (क) ‘पार नहि लहउ’ का भाव यह है कि अपार हैं। यथा—मैं अपराध-सिन्धु’ (वि० ११७)
‘जद्यपि मम औगुन अपार’ (वि० ११८), ‘तऊ न मेरे अध-अवगुन गनिहैं। जौ जमराज काज सब पहिरि,
इहै ख्याल उर अनिहैं’ ॥ (वि० ५) यदि लिखकर अवगुणोंकी संख्या पूरी होनेकी आशा होती तो चाहे
लिख भी डालता। (ख) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ‘अल्प बखानेके दो हेतु कहे हैं। एक तो
कथा बढ़नेका डर, दूसरे यह कि जो सयाने हैं वे थोड़ेहीमें जान लेंगे, बहुत कहनेका क्या प्रयोजन
है? ‘स्थालीपुलकन्यायेन।’ (ग) श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि इसमें यह ध्वनि है कि जो चतुर हैं,
वे समझ जायेंगे कि महत्पुरुष अपना कार्पण्य ही कहा करते हैं। कार्पण्य भी पद-शरणागतिमेंसे है। और,
जो मूर्ख हैं, वे अवगुणसिन्धु ही समझेंगे। वे इस बातको न समझ सकेंगे। (मा० प्र०)।

समुझि बिबिधि बिधि^१ बिनती मोरी। कोउ न कथा सुनि देइहि खोरी ॥ ७ ॥

एतेहु पर करिहहि जे^२ असंका। मोहि तें अधिक ते^३ जड़ मति रंका ॥ ८ ॥

अर्थ—मेरी अनेक प्रकारकी विनतियोंको समझकर कोई भी कथा सुनकर दोष न देगा ॥ ७ ॥ इतनेपर
भी जो शंका करेंगे वे मुझसे भी अधिक मूर्ख और बुद्धिहीन हैं ॥ ८ ॥

टिप्पणी—१ ‘समुझि’ का भाव यह है कि बिना कहे नहीं जानते थे, अब विविध विधिकी
विनती सुनकर कथा सुनकर कोई दोष न देगा; यह समझकर कि ये तो अपने दोष अपने ही मुखसे
कह रहे हैं। ‘एतेहु’ अर्थात् इतनी विनती करनेपर भी शंका करेंगे, अर्थात् दोष देंगे। मति रंका = मतिके
दरिद्र या कंगाल।

नोट—१ वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘यदि कोई अधिमानसहित कोई बात कहता है तो उसपर सबको
‘माप’ होता है, चाहे वह बात कैसी ही उत्तम क्यों न हो और अमान होकर एक साधारण मध्यम बात
भी कहता है तो सुननेवाले प्रसन्न होते हैं, सामान्य लोग भी बुराई नहीं करते। अतएव मेरी बनायी हुई
श्रीरामकथा सुनकर कोई दोष न देंगे, श्रीरामचरित तो उत्तम ही है पर मेरी अमानता भी उत्तम मानेंगे।
‘मोहि ते अधिक’ का भाव कि मैं तो अपने ही मुखसे अपनेको जड़ कह रहा हूँ और इनको सब
संसार बुरा कहेगा।

नोट—२ दो असम वाक्योंमें ‘जे’ ‘ते’ द्वारा समता दिखाना प्रथम ‘निदर्शना अलङ्कार’ है।

कवि न होउं नहिँ चतुर कहावों। मति अनुरूप रामगुन गावों ॥ ९ ॥

१—थोरैहि—१७२१, १७६२, छ०। थोरै—१६६१, १७०३, को० रा०।

२—बिनती अब—१७२१, १७६२, छ०। बिधि बिनती—१६६१, १७०४। ३—जे संका—रा० प०, को० रा०। जे
असंका—१६६१, १७२१, १७६२। ते असंका—१७०४ (शं० ना० चौ०); परंतु रा० प० में ‘जे संका’ है। ४—१६६१,
में यहाँ ‘जे’ है। असंका=आशंका=शंका=अनिष्टकी भावना। यहाँ ‘खोरी’ के सम्बन्धसे ‘दोष निकालनेकी भावना’।

अर्थ—मैं न तो कवि ही हूँ और न चतुर कहलाता हूँ। (वा, किसीसे अपनेको चतुर कहलवाना हूँ।) अपनी बुद्धिके अनुकूल श्रीरामजीके गुण गाता हूँ ॥ १ ॥

नोट—१ भाव यह है कि जो कवि हो, चतुर हो, उसकी कविताको दोष दें तो अनुचित न होगा। 'जड़मति रंक' को कविताको दोष देना जड़ता है। यहाँतक अपने दोष कहे। (पं० रा० कु०)

नोट—२ ऊपर कहा था कि मणिमुक्तारूपी कविताके मालाको सज्जन धारण करते हैं। तत्पश्चात् यहाँतक अपना कार्पण्य दर्शित किया। भला मेरी ऐसी सामर्थ्य कहाँ कि ऐसी कविता बना सकूँ! मैंने तो जैसे-तैसे रामगुण गाया है। इसपर यह प्रश्न होता है कि 'यदि ऐसा है तो बिनती करनेकी क्या आवश्यक थी?' उसका उत्तर आगे देते हैं।

नोट—३ कवि=काव्याङ्ग वर्णन करनेवाला। चतुर=व्याकरण आदि विद्यामें प्रवीण। (वै०)।

कहं रघुपति के चरित अपारा। कहं मति मोरि निरत संसारा ॥ १० ॥

जेहि मारुत गिरि मेरु उड़ाहीं। कहहु तूल केहि लेखे माहीं ॥ ११ ॥

शब्दार्थ—निरत=आसक्त। लेखा=गिनती। मारुत=पवन, वायु, हवा। मेरु=सुमेरु पर्वत। तूल=रूई।

अर्थ—कहाँ तो श्रीरघुनाथजीके अपार चरित और कहाँ मेरी संसार (के विषयों) में आसक्त बुद्धि? ॥ १० ॥ जिस हवासे सुमेरु आदि पर्वत उड़ जाते हैं, (उसके सामने भला) कहिये तो, मैं किस गिनतीमें है? ॥ ११ ॥

नोट—१ इस चौपाईमें दो बार 'कहं' शब्द आया है। 'कहं' का मूल 'कृ' है। यह संस्कृत नियम है कि जहाँ 'क्व' शब्दका प्रयोग दो बार हुआ हो, वहाँ अर्थमें इतनी विशेषता होती है कि जिसके साथ आया है उससे बहुत अन्तर जाना जाता है। 'द्वौ कृ शब्दौ महदन्तरं सूचयतः।' एवं इस चौपाईमें दो बार 'कहं' शब्द आया है; इससे ग्रन्थकारने यह दिखलाया कि रामचरित और मेरी बुद्धि बहुत अन्तर है। कहाँ यह, कहाँ वह!

नोट—२ इन चौपाइयोंमें 'प्रथम विषमालङ्कार' है, क्योंकि अनमिल वस्तुओं या घटनाओंके वर्णनमें ही 'विषमालङ्कार' होता है। यथा—'कहाँ बात यह कहें वहाँ, यों जहाँ करत बखान। तहाँ विषमभूल कहत, भूषन सुकवि सुजान ॥' (भूषणग्रन्थावली) वीरकविजी लिखते हैं कि यहाँ 'जेहि मारुत' में काव्यार्थापत्ति है। अर्थात् वह तो उड़ी-उड़ायी ही है। यह अर्थ अपनेसे ही निकल पड़ता है यद्यपि काव्यमें नहीं कहा गया।

टिप्पणी—१ अब यहाँसे मनकी कादरता और धैर्य कहेंगे। 'जेहि मारुत गिरि' का तात्पर्य यह है कि सुमेरुकी गुरुता नहीं रह जाती, वह हलका हो जाता है, तब रूई तो हलकी ही है। शारदा, जेन महेशादि बड़े-बड़े वक्ता सुमेरु हैं, रामचरित मारुत है, सब नेति-नेति कहकर रामचरित गाते हैं, वहाँ आगे कहते हैं। अपनी बुद्धि और अपनेको तूलसम कहा।

नोट—३ कालिदासजीने भी ऐसा ही 'रघुवंश' काव्यमें कहा है। देखिये, 'लघु मति मोरि' (दोहा ८। ५-७)। चरित अपार, यथा—'रघुबीर चरित अपार बारिधि पार कवि कौन लह्यो।' (वा० ३६१)।

समुझत अभित राम प्रभुताई। करत कथा मन अति कदराई ॥ १२ ॥

दो०—सारद सेष महेस बिधि, आगम निगम पुरान।

नेति नेति कहि जासु गुन, करहि निरंतर गान ॥ १२ ॥

शब्दार्थ—कदराई=कादर हो जाता है, डरता है, हिचकता, कचुवाता या सकुचाता है। नेति=न इति, इतना ही नहीं है। इति=निदर्शन, प्रकाशक, इन्तहा, समाप्ति। आगम, निगम=मं० श्लो० ६ देखो।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीकी ऐसी असीम प्रभुता (वा, प्रभुताको अमित) समझकर कथा रचनेमें मेरा मन बहुत ही डरता है ॥ १२ ॥ श्रीसरस्वतीजी, शेषजी, ब्रह्माजी, शास्त्र, वेद और पुराण जिसके गुणोंको 'नेति नेति' कहते हुए सदा गाया करते हैं ॥ १२ ॥

नोट—१ 'समुद्रत अमित राम प्रभुताई' इति। (क) यथा—'वेदान्तवेद्यं कविमीशितारमनादि-मध्यान्तमचिन्त्यमाद्यम्। अगोचरं निर्मलमेकरूपं नयामि रामं तमसः परस्तात्॥' (सनत्कुमारसंहिता। वै०) (ख) 'राम प्रभुताई' इति। यथा—'महिमा नाम रूपं गुणं गाथा। सकल अमित अनंत रघुनाथा॥ निज निज मति मुनि हरि गुण गावहिं। निगम सेष सिख पार न पावहिं॥' (उ० ११ से १२ तक)। पुनः, 'सुनु खगेस रघुपति प्रभुताई।' (उ० ७४। १) पुनः, 'जानु पानि धाप मोहि धरना' (उ० ७९। ६) से 'देखि चरित यह सो प्रभुताई।' (८३। १) तक; इत्यादि।

पं० रामकुमारजी—१ 'सारद' 'गान' इति। 'नेति नेति' 'इति नहीं है' ऐसा कहकर गुणगान करते हैं। भाव यह है कि उन्हें गुणगानसे प्रयोजन है, इति लगानेसे प्रयोजन नहीं है। ऐसे वक्ता हैं और निरन्तर गुणगान करते हैं, तो भी इति नहीं लगती, रामचरित ऐसा अपार है।

नोट—२ शारदाको प्रथम कहा, क्योंकि कहनेमें शारदा मुख्य हैं। सबकी जिह्वापर बैठकर शारदा ही कहती हैं, कथनशक्ति शारदाहीकी है।

नोट—३ इस दोहेमें शारदा-शेषादि सात नाम गिनाये हैं। सात नाम यहाँ देनेका क्या प्रयोजन है? चौपाईमें वक्ताओंको पर्वतकी उपमा दी थी। यथा—'जेहि मारुत गिरि मेरु उड़ाहीं।' उसीका यहाँतक निर्वाह किया है। मुख्य प्रधान पर्वत गोस्वामीजीने सात गिनाये हैं। 'उदय अस्त गिरि अरु कैलास। मंदर मेरु सकल सुर बास॥ सैल हिमाचल आदिक जेते। चित्रकूट जस गावहिं ते ते॥ विंथि मुदित मन सुखु न समझै। श्रम बिनु विपुल बड़ाई पाई॥' (अ० १३८) इसलिये सात प्रधान वक्ताओंके नाम दिये।

सब जानत प्रभु प्रभुता सोई। तदपि कहें बिनु रहा न कोई॥ १ ॥

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीकी इस प्रभुताको सब जानते हैं तो भी कहे बिना किसीसे न रहा गया ॥ १ ॥

नोट—१ (क) 'सोई' अर्थात् प्रभुता जो पहले कह आये कि बड़े-बड़ोंकी बुद्धि भी वहाँ थक जाती है, जिससे मेरा मन सकुचाता है। (ख) यहाँ 'तीसरी विभावना' है। तो भी, तदपि, तथापि इसके वाचक हैं। 'प्रतिबंधकके होतहू काज होत जेहि ठौर।'

नोट—२ सू० प्र० मिश्र—'सब जानत प्रभु प्रभुता सोई' से लेकर 'सपनेहु साँचेहु मोहि पर' तक ग्रन्थकार यह दिखलाते हैं कि भजन-प्रभावके बिना हरिचरित्र वर्णन नहीं हो सकता। ईश्वर एक है और वह अन्तर्यामी भी है, भक्तोंके लिये अवतार धारण करता है और जिस तरहसे भक्तोंने महाराजका गुण वर्णन किया है उन बातोंको मनमें रखकर भगवत्पाहात्म्य दिखलाते हैं।

नोट—३ 'तदपि कहे बिनु' इति। भाव कि जैसे उपर्युक्त अपारता देखकर भी कोई रुका नहीं वैसे ही मैं भी भरसक कहूँगा।

तहाँ वेद अस कारन राखा। भजन प्रभाउ भाँति बहु भाखा॥ २ ॥

शब्दार्थ—प्रभाउ=महिमा, प्रताप, प्रादुर्भाव। राखना=यताना।

अर्थ—इसमें वेदोंने यह कारण रखा (बताया) है कि भजनका प्रभाव बहुत तरहसे कहा गया है ॥ २ ॥

नोट—१ 'अस कारन राखा' यह पुराना मुहावरा है। अर्थात् यह कारण कहते हैं, कारण यह बतलाते हैं। अथवा, अन्यय इस प्रकार भी कर सकते हैं, 'तहाँ अस कारन राखा कि वेद भजन प्रभाव बहु भाँति भाया है।' अर्थात् इसमें यह कारण रखा है कि वेदोंने भजनका प्रभाव बहुत तरहसे कहा

है। अर्थात् बहुत तरहसे पुष्ट करके दरसाया है (और यहाँतक भजनका प्रभाव कहा है कि 'एक अनौह अरूप अनामा'—')

नोट—२ श्री पं० सुधाकर द्विवेदीजी इस अर्द्धालीका यह अर्थ लिखते हैं कि 'तिस कहनेमें भी वेत्ते ऐसा कारण रखा है कि कहनेका अन्त नहीं, इसलिये भजनहीके प्रभावको अच्छी तरह कहा है।'

नोट—३ पं० रामकुमारजी—'तहाँ' अर्थात् प्रभुकी प्रभुता कहनेमें। भाव यह है कि भजनका प्रभाव समझकर कविलोग रामचरित्र कहते हैं कि यह भजन है; इसका प्रभाव बहुत भीतिका है, सो प्रभाव आगे दिखाते हैं। यथा—'एक अनौह अरूप अनामा।' इत्यादि विशेषणयुक्त ब्रह्म भक्तोंके हेतु देह धाते हैं और नाना चरित करते हैं। यह भजनका प्रभाव है।

'भजन प्रभाव भीति बहुत भाखा' इति

श्रीमद्गोस्वामीजीकी कविता नैसर्गिक है। कविके हृदयमें श्रीरामचरित गान करनेकी उत्कट इच्छा है, यह बात ग्रन्थके आदिसे बराबर पद-पदपर झलक रही है। प्रथमहीसे वे चरित्र जाननेवालोंकी सहृदय वन्दना करते चले आ रहे हैं। 'कवि न होउँ नहिं चतुर कहावउँ। मति अनुरूप राम गुन गावउँ॥' (१२।१) कहकर यशगान करनेको उत्सुक होते हैं। यहाँसे अब कविके हृदयका दिग्दर्शन करते चलिये। देखिये कैसे-कैसे विचार उनके हृदयमें उठते-बैठते हैं, कैसे-कैसे असमझसमें हमारे भक्त कवि पड़ रहे हैं और फिर कैसे उसमेंसे उबरते हैं।

कविके हृदयमें रामगुणगानकी उमंग उठते ही यह विचार स्फुरित हो आता है कि रघुपतिके चरित अपार हैं, मेरी बुद्धि विषयासक्त है। मैं क्योंकर गुणगान करूँ? बड़े-बड़े विमल मतिवाले शारदाशेषमहेशादि यहाँतक कि वेद भी तो कह ही नहीं सके, फिर भला मेरी क्या मजाल!

यह विचार आते ही जी कदरा जाता है और कविकी हिम्मत टूट जाती है। ठीक नाटककी तरह कोई अदृश्य हाथ आकर उन्हें सहाय देता है। 'उर-प्रेरक रघुबंस बिभूषन', 'तस कहिहउँ हिय हरिके प्री' (१।३१) और कवि यह सोचने लगते हैं कि ये लोग तो चरितका पार पा न सके, 'नेति नेति' कहते हैं, तो आखिर कथन ही क्यों करते हैं? इसका उत्तर उन्हें हृदयहीमें मिलता है कि वे पार पानेके लिये यशका कथन नहीं करते हैं। बुद्धि कारण ढूँढ़ने चलती है तो वेदोंको भगवान्का वाक्य और सबसे प्रामाणिक समझकर उसीमें बुद्धि निवेश करती है। देखते हैं कि वेदोंने भजनका प्रभाव बहुत तरहसे पुष्ट करके दर्शाया है और यहाँतक भजनका प्रभाव कहा कि जो 'एक अनौह अरूप अनामा। अज सच्चिदानंद परमात्मा। व्यापक विश्वरूप भगवाना' है, वही भक्तोंके भक्तिके प्रभावसे नर-शरीर धारण करके अनेक चरित करता है। ऐसा प्रभाव भक्तिका है। यह कारण वेदोंमें उनको मिला कि जिसको सोच-समझकर सभी भक्ति (भजन) करते हैं। श्रीरामयश-गान करना यह भी भजन है ऐसा विचारकर निरन्तर रामयश गाते रहते हैं और अपनी वाणीको सुफल करते हैं। कहा भी है कि 'जो नहिं करइ रामगुन गाना। जीह सो दाइ जीह समाना॥' (बा० ११३)

यह समाधान मनमें आता है। इससे पूर्वका संकोच दूर होता है, मनमें बल आ जाता है और कवि कथा कहनेपर तत्पर हो जाते हैं।

इस दिग्दर्शनके होनेसे 'तहाँ' वेद अस कारन राखा। भजन प्रभावउ भीति बहु भाखा" के 'भजन प्रभाव' का अर्थ स्पष्ट हो जाता है।

बाबा हरीदासजी लिखते हैं कि श्रीरामजीकी प्रभुता अमित है, यह समझकर श्रीगोसाईंजीका मन कदराने लगा तब वे विचारने लगे कि देखें तो कि 'कोई कवि यश गाकर पार हुए या नहीं?' और जो पार हुए, एवं जो नहीं पार हुए, उन्होंने फिर गाया कि नहीं?' यह विचारकर प्रथम उन्होंने देवकवियोंमें

देखा। शारदा-शेषादि देव कवि हैं। ये सब 'नेति नेति' कहते हैं फिर भी गान करते हैं और इनको कोई दोष नहीं लगता। इनमें देखकर फिर मनुष्य कवियोंमें देखने लगे तो देखते हैं कि 'सब जानत प्रभु प्रभुता सोई। तदपि कहे बिनु रहा न कोई॥' तत्पश्चात् सोचा कि वेद जगद्गुरु हैं देखूँ वे क्या आज्ञा देते हैं। देखा तो यह कारण उनमें धरा हुआ मिला कि भजनका प्रभाव बहुत भारी है। कोई किसी भी विधिसे श्रीरामयश-गान करे, चाहे साङ्गोपाङ्ग छन्द न बने, तो भी वह काव्य दोषरहित है और उससे भारी सुकृतकी वृद्धि होती है। यह भजनका प्रभाव वेदोंने बहुत भाँतसे भाषण किया है। श्रीरामगुण-गानरूपी भजनका अनूठा प्रभाव अनेक प्रकारसे वेदों, शास्त्रों आदिमें वर्णित है। कितना ही थोड़ा क्यों न हो भवपार करनेको पर्याप्त है। वेदाज्ञा मिलनेपर प्रभुकी रीति देखते हैं कि उनका यश न गाते बने तो रुष्ट तो नहीं होते। तो देखा कि 'जेहि जनपर ममता अति छोहूँ, जेहि करुना करि कीन्ह न कोहूँ॥' तब संतोष हुआ।

'भजन प्रभाव' पदका प्रयोग अन्यत्र भी हुआ है। यथा—'कौतुक देखि चले गुरु पाहीं। जानि बिलंब त्रास मन माहीं॥ जासु त्रास डर कहैं डर होई। 'भजन प्रभाव' देखावत सोई॥' भक्तिका प्रभाव बहुत ठौर श्रीरामचरितमानसमें मिलेगा। यथा—'व्यापक अकल अनौह अज, निर्गुन नाम न रूप। 'भगत हेतु' नाना विधि करत चरित्र अनूप॥' (१। २०५) व्यापक ब्रह्म निरंजन निर्गुन विगत विनोद। सो अज प्रेम भगति बस, कौसल्याके गोद॥' (१। १९८) बालकाण्डहीमें मनुशतरूपा-प्रकरण दोहा १४४ में भी वेदोंका कथन लगभग ऐसा ही कहा गया है। यथा, 'अगुन अखंड अनंत अनादी। जेहि चितहि परमार्थ बादी॥ नेति नेति जेहि बेद निरूपा। विज्ञानंद निरुपाधि अनूपा॥ संभु बिरंचि बिजु भगवाना। उपजहि जासु अंस ते नाना॥ ऐसेउ प्रभु सेवक बस अहई। भगत हेतु लीला तनु गहई॥ जाँ यह वचन सत्य श्रुति भाषा। तौ हमार पूजिहि अभिलाखा॥'

इनसे भी यही सिद्ध होता है कि 'भजन प्रभाव भाँति बहु भाषा' से अगली चौपाइयोंमें जो कहा है उसीसे तात्पर्य है। 'भाखा' = कहा * 'सो केवल भगतन्ह हित लागी' आगे देकर सूचित किया कि भजनसे 'भक्ति' हीका मतलब है॥

सू० मिश्र—'यदि कोई कहे कि सब लोगोंको प्रेम क्यों हुआ? इसके ऊपर ग्रन्थकार लिखते हैं—'तहाँ बेद अस कारन राखा।' रुचिकी विचित्रताके कारण अनेक प्रकारसे कहा। 'रुचीनां वैचित्र्यादित्यादि।' अतएव सब देशके सब जातिके भक्त लोग अपनी-अपनी टूटी-फूटी वाणी या कवितामें सब लोगोंने भगवान्‌के

* श्रीकरुणामिश्रजी, श्रीजानकीदासजी इत्यादि कई महानुभाव 'प्रभाव' का अर्थ 'भाव' करते हुए इस चौपाईका अर्थ यों करते हैं कि 'वेदोंने इसका कारण यह दिया है कि भजनका प्रभाव बहुत भाँति है, बहुत रीति भाँति है और अनेक भाव हैं और अनेक वाणीसे है।' श्रवण, कीर्तन, स्मरण, पूजा, दास्य, सख्य, शृङ्गार इत्यादि भाव, आत्मनिवेदन, वेद-पुराण-स्तोत्र-पाठ, जप-ध्यान-प्रेम, यज्ञादिक भगवदर्पण करना-ये सब भजन हैं। ('भाषा' का अर्थ ये दोनों महात्मा 'वाणी' करते हैं अर्थात् भजन बहुत भाषाओंसे हो सकता है। इसी तरह मैं अपनी वाणीमें भजन करता हूँ।)

वैजनाथजी लिखते हैं कि—'भजन करनेका प्रभाव बहुत भाँति कहा है। अर्थात् जीव अनेक भाव मानते हैं। जैसे कि शेष-शेषी, पिता-पुत्र, पुत्र-पिता, पत्नी-पति, जीव-ब्रह्म, सेवक-स्वामी, अंश-अंशी, नियम्य-नियामक, शरीर-शरीरी, धर्म-धर्मी, दीन-दीनदयाल, रक्ष्य-रक्षक, सखा-सखी आदि अनेक भाव हैं जिनसे भक्त भगवान्‌का भजन करता है। पुनः ब्रह्मके अनेक नाम, रूप और मन्त्र माने गये हैं। यावन्नाम हैं सब उसी ब्रह्मके हैं। कोई आदि ज्योति, कोई निराकार ब्रह्म, कोई बीज, कोई प्रणव, कोई सोऽहं इस प्रकार भजता है। कोई मानसी सेवा, कोई तीर्थव्रतयज्ञादि करके प्रभुको समर्पण करता है, कोई आत्मतत्त्व विचारता है, कोई साधुसेवा, कोई गुरुसेवा और कोई सर्वभूतात्मा मानकर सेवा करता है इत्यादि अनेक भजनके भाव हैं'। श्रीरामजीका स्वभाव सुरतरुके समान है, जिस तरहसे भी

गुणगान किये, कर रहे हैं और करेंगे। भक्तिका स्वरूप नवधा भक्ति करके लिखा है, इसमें जिसको चे प्रिय हो वह उसीके सहारे भव पार हो जाय।'

एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानंद परधामा ॥ ३ ॥

व्यापक बिस्वरूप भगवाना। तेहिं धरि देह चरित कृत नाना ॥ ४ ॥

अर्थ—जो परमात्मा एक, इच्छा एवं चेष्टारहित, अभिव्यक्त रूपरहित, अभिव्यक्त नामरहित (एवं जाति-गुण-क्रिया-यदृच्छा आदि प्राकृत नामोंसे रहित), अजन्मा, सच्चिदानन्दस्वरूप, सबसे परे धामवाला एवं क्षेत्र तेज या प्रभाववाला, सर्वचराचरमें व्याप्त, सारा विश्व जिसका रूप है एवं विराटरूप और जो समस्त ऐश्वर्योपे सम्पन्न है, उन्हीं भगवान्ने (दिव्य) देह धारण करके अनेक चरित किये हैं। (३-४)

नोट—१ इस चौपाईमें जो ब्रह्मका वर्णन किया गया है, उसमें दो भाग हो सकते हैं। एक निषेधमुख दूसरा विधिमुख। 'अनीह, अरूप, अनाम और अज' यह निषेधमुख वर्णन है और 'एक, सच्चिदानन्द, परधाम, व्यापक, विश्वरूप, भगवान्' यह विधिमुख वर्णन है। अद्वैतसिद्धान्तमें ब्रह्मको नामरूपरहित, निर्गुण और अनिर्वचनीय कहा गया है। अतः निषेधमुख वाक्योंको तो ठीक-ठीक लगाया जाता है परन्तु विधिमुख वाक्योंके अर्थ करनेमें कठिनाता पड़ती है; क्योंकि इन वाक्योंका यथाश्रय अर्थ करनेसे ब्रह्मकी निर्गुणता तथा अनिर्वचनीयता नष्ट हो जाती है। इसलिये विधिमुख वाक्योंको अद्वैतसिद्धान्तमें निषेधात्मक ढंगसे लगाया जाता है। जैसे कि (१) एक-द्वि इत्यादि संख्यासे रहित। अर्थात् जिसके सिवा संसारमें दूसरा कोई नहीं है। (२) सत्-असद्विन्न। चित्-अचिद्विन्न। आनन्द-दुःखरहित। (३) परधाम और भगवान् ये दो विशेष विद्योपाधि ब्रह्ममें (अर्थात् जिसको अद्वैतवादी सगुण ब्रह्म या ईश्वर कहते हैं, उसीको लक्षित करके वे लगाते हैं। (४) व्यापक और विश्वरूप ये दो विशेषण उस मतके अनुसार व्यावहारिक सत्ता लेकर कहे गये हैं। उपनिषदोंमें भी जब इस प्रकारका वर्णन आता है, तब वहाँ भी इसी प्रकार श्रुतियोंमें बाध्यवाचक भाव, लक्षणा आदि किसी प्रकारसे उनको लगाना पड़ता है। परन्तु विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तमें ब्रह्मको दिव्य गुणोंसे युक्त तथा व्यक्त और अव्यक्त दो रूपवाला माननेसे उपर्युक्त विशेषणोंको ठीक-ठीक लगानेमें कठिनाता नहीं पड़ती।

(१) 'एक' इति। (क) 'द्वितीयस्य सजातीयराहित्यादेकमुच्यते' अर्थात् सरकारी महिमाके तुल्य दूसरा नहीं होनेसे चेतनाचेतनमें अकेले विचरनेसे 'एक' नाम है। श्रुति भी कहती है—'न तत्समश्चाप्यधिकं दृश्यते।' (श्वे० ६। ८) मानसमें भी कहा है, 'जेहि समान अतिसय नहिं कोई।' (३। ६) पुनः (ख) 'एकैव सर्वत्र वर्तते तस्मादुच्यते एकः।' अर्थात् अकेले ही सर्वत्र होनेसे 'एक' नाम है। पुनः, (ग) चेतनाचेतनविशिष्ट एक ब्रह्म होनेसे 'एक' वा 'अद्वितीय' है। जैसे प्रभावविशिष्ट एक सूर्य पुत्रपौत्रादियुक्त एक सम्राट्, फेनतरंगादियुक्त एक समुद्र इत्यादि। (घ) समान वा अधिक दूसरा न होनेसे 'एक' कहा।

(२) 'अनीह' इति। (क) अन्+ईह=इच्छा या चेष्टारहित। दृश्यमान् चेष्टारहित (रा० प्र०)। (ख) कभी प्रसन्न, कभी उदासीन वा अप्रसन्न, कभी हर्षित, कभी शोकातुर, वाल्य, कौमार, पौगण्ड, कैन्दर, युवा, वृद्धा आदि चेष्टाओंसे रहित सदा एकरस। (वै०) (ग) अनुपम। (पं०) एक और अनीह है तो

जो उनके सामने जाता है वे उसके मनोरथको पूरा करते हैं। यथा, "देव देवतरु सरिस सुभाऊ। सनमुख विनु न काहुहि काऊ॥ जाइ निकट पहिचानि तरु छाँह समनि सब सोच। माँगत अभिमत पाव जग राउ रँक भल सोच। (२। २६७) प्रभुने भी कहा है, 'सर्वभाव भज कपट तजि मोहि परम प्रिय सोइ। (७। ८७)।' इत्यादि विचारक सब निश्चिन्त हो भजन करते हैं।'

भी देह धारण करता है यह अगली अर्धालीमें कहते हैं। इसमें भाव यह है कि सूर्यादि देवगण जगन्नियन्ताके डरसे अपने-अपने व्यापारमें नित्य लगे रहते हैं। यथा—‘भीषास्माद्वातः पवते। भीषोदेति सूर्यः। भीषास्मादग्निश्चेन्द्रश्च। मृत्युर्धावति पञ्चम इति।’ (तैत्ति० ब्रह्मी २। ८) अर्थात् परमात्माके डरसे वायु चलता है, सूर्य भ्रमण करता है, अग्नि, इन्द्र और मृत्यु दौड़ते रहते हैं। भागवतमें भी कहा है, ‘मद्भयाद्वाति वातोऽयं सूर्यस्तपति मद्भयात्। वर्षतीन्द्रो दहत्यग्निर्मृत्युश्चरति मद्भयात्॥’ (भा० ३। २५। ४२) (कपिल भगवान् देवहूतिजीसे कहते हैं। अर्थ वही है जो श्रुतिका है।) अथवा, शापादिके कारण भी देवता शरीर धारण करते हैं। परन्तु परमात्माके अवतारमें ऐसे कोई कारण नहीं होते; क्योंकि न तो कोई इनसे बड़ा है जिसके डरसे इन्हें देह धरना पड़े और न कोई इनके बराबरका है। यह सूचित करनेके लिये ‘एक’ कहा। अच्छा शापादिसे न सही अपने ही स्वार्थ-साधनके लिये देहधारी होते होंगे? ऐसा भी नहीं है, क्योंकि वे तो पूर्णकाम हैं, उनको कोई इच्छा ही क्यों होगी? यह जनानेके लिये ‘अनीह’ कहा गया।

(३) ‘अरूप अनामा’ इति। (क) स्मरण रहे कि, ‘एक, अनीह, अरूप, अनामा’ आदि सब विशेषण अव्यक्तावस्थाके हैं। ‘तेहि धरि देह’ से पहलेके ये विशेषण हैं। अरूप है, अनाम है अर्थात् उस समय जिसका रूप या नाम व्यक्त नहीं है। यहाँ यह शंका हो सकती है कि ‘यहाँ तो केवल ‘अरूप’ ‘अनाम’ शब्द आये हैं तब अव्यक्त विशेषण देकर इनका संकुचित अर्थ क्यों किया जाता है?’ तो उत्तर यह है कि ऐसा अर्थ करनेका कारण यह है कि श्रुतियोंमें अन्यत्र ब्रह्मके नाम और रूपका विशद वर्णन मिलता है। यथा, ‘सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात्।’ (श्वे० ३। १४) ‘सर्वतः पाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशिरो मुखम्। सर्वतः श्रुतिमल्लोके०॥’ (श्वे० ३। १६) और शास्त्रका सिद्धान्त यह है कि असत् वस्तुका कभी अनुभव नहीं होता और सद्वस्तुका कभी अभाव नहीं होता। यथा— ‘नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः।’ (गीता २। १६)। इस सिद्धान्तानुसार अनुभूत और श्रुतिकथित नाम-रूपका अभाव नहीं होता। अतः यहाँ ‘अव्यक्त नाम-रूपरहित’ ऐसा अर्थ किया गया। टीकाकारोंने इनके अर्थ ये किये हैं—(ख) अरूप-दृश्यमान रूप-रहित। (रा० प्र०)।=पञ्चतत्त्वोंसे बने हुए प्राकृत रूपरहित, देही-देहविभागरहित, चिदानन्द दिव्यदेहवाला। (वै०) (ग) अनाम=रूपके प्रकट होनेपर उसका नामकरण-संस्कार होता है। नाम चार प्रकारके होते हैं। जातिनाम जैसे, रघुवीर। गुणनाम जैसे, श्याम। क्रियानाम जैसे, खरारी। और यद्दृच्छानाम जैसे, प्राणनाथ, स्वामी, भैया आदि। ये सब साक्षर हैं। इन जातिगुणक्रिया-यद्दृच्छाके अनुसार जिसका नाम नहीं। राशि, लग्न, योग, नक्षत्र, मुहूर्त एवं सर्वक्रियाकालसे रहित जिसका नाम है। अथवा, जिसके नामकी मिति नहीं होनेसे ‘अनाम’ कहा। (कर०)।=किसीका धरा हुआ नाम नहीं होनेसे ‘अनाम’ कहा। (रा० प्र०)।=रामनाम अक्षरातीत है। अर्थात् रेफ और अनुस्वार केवल नाद बिन्दुमात्र है अतः अनाम कहा। (वै०)=सर्व जीवोंके हृदयोंमें अधिपतिरूपसे बसते हुए भी उन शरीरोंका नामी न होनेसे ‘अनाम’ कहा।

(४) ‘अज’ इति। (क) जिसका जन्म समझमें नहीं आता। अथवा, ‘स्तम्भजातत्वादितरवज्जातत्वादजः स्मृतः।’ अर्थात् भक्त प्रह्लादके लिये खम्भसे प्रकट होनेसे तथा इतर जीवोंके ‘जैसा पैदा न होनेसे ‘अज’ नाम कहा है। (वे० शि० श्रीरामानुजाचार्य) (ख) जिसका जन्म कभी नहीं होता। अर्थात् जीवोंका जन्ममरण उनके कर्मानुसार चौरासी लक्ष योनियोंमें किसीमें एवं जो जीवोंकी उत्पत्तिकी चार खानें कही गयी हैं उनमेंसे किसीमें, बीज क्षेत्रादि कारणोंसे अथवा जिस किसी प्रकासे जीवोंका जन्म होता है वैसा इनका नहीं होता, ये सर्वत्र व्याप्त हैं, केवल प्रकट हो जाते हैं। यथा—‘विश्वासा प्रगटे भगवाना।’ ‘भए प्रगट कृपाला।’ (१। १९२) (वै०) (ग) जन्मरहित हैं। प्रादुर्भावमात्र स्वीकार करनेसे ‘अजन्मा’ कहा। (रा० प्र०) पुनः (घ) यदि कोई कहे कि कश्यप-अदिति, वसुदेवजी और श्रीदशरथजीके यहाँ तो जन्म लिया है तो इसका उत्तर है कि प्रभुने जन्म नहीं लिया, वे प्रकट हुए हैं। यह नियम है कि जो जहाँ प्रकट

होता है वह उसीके नामसे कहा जाता है। जैसे हैमवती गङ्गा, भागीरथी गङ्गा तो भगवच्चरणसे निकले हैं पर प्रकट तो हिमपर्वतसे हुई। अतएव 'हैमवती' नामसे कही जाती हैं। एवं भूलोकमें भगीरथ ले आ तब 'भागीरथी' कहलायीं। जह्नुराजर्षिसे प्रकटीं तब 'जाह्नवी' नाम पड़ा। पाणिनि ऋषिने भी लिखा है—**प्रभवः** और प्रकटका अर्थ यही है कि वस्तु पहलेसे थी वही प्रकट होती है, यह नहीं कि नहीं अब जनमी है; अतएव व्यासादिकोंने 'प्रादुर्बभूव ह' लिखा है। इसीलिये अजन्मा लिखा है। अतएव विष्णुने लिखा है 'न जायते इति अजः'।

(५) 'सच्चिदानन्द' इति। (क) सत्=सत्तागुणवाला। सत्ता=अस्तित्व, स्थित रहना। सत्ता वह गुण कि जिसके पास वह हो उसके विषयमें 'है' ऐसा कहा जाता है। अर्थात् जो भूत, वर्तमान और भविष्य तीनों कालोंमें बना रहता है। जिसका कभी नाश नहीं होता, उसको 'सत्' कहते हैं। चित्=चैतन्य गुणवाला चैतन्य=चेतना=ज्ञान। ज्ञान वह गुण है कि जिसके द्वारा भला-बुरा आदि जाना जाता है, वह गुण जिसके पास हो उसे 'चेतन' कहते हैं और जिसके पास वह न हो उसको 'जड' कहते हैं। अर्थात् भूत, वर्तमान और भविष्य कालमें जहाँ जो कुछ हो गया, हो रहा है और होगा, उस सबको यथार्थरूपसे सदा बताने हैं तथा कोई भी विषय जिनको अज्ञात नहीं है उनको 'चित्' कहते हैं। आनन्द=आनन्द गुणवाला। आनन्द=सुख आनन्द वह गुण है जिसको सब चाहते हैं, जिसकी प्राप्तिके लिये सभी यत्न कर रहे हैं। जिसके अनुपपत्ति पदार्थ प्रिय तथा जिसके प्रतिकूल पदार्थ अप्रिय होते हैं। अर्थात् जो तीनों कालोंमें अपरिमित तथा अविनाश आनन्दसे परिपूर्ण है तथा दुःख या दुःखद क्लेश जिनके पास कभी नहीं आते उनको 'आनन्द' कहते हैं। संसारमें सब कोई चाहता है कि हम सदा बने रहें, हमारा कभी नाश न हो, हम सब बातें जान लें, कोई बात बिना जाने न रहें, हम सदा पूर्ण सुखी रहें, कोई दुःख या कष्ट हमें न हो; अतः सबको चाहिये कि वह श्रीरामजीके आश्रित होवे, क्योंकि इन सब गुणोंका खजाना उन्हींके पास है इत्यादि भाव 'सच्चिदानन्द' से सूचित होते हैं। पुनः (ख) अव्यय पुरुषकी जो पाँच कलाएँ (आनन्द, चित्त, मन, प्राण और वाक्) हैं, उनमें आनन्द प्रसिद्ध है। विज्ञान चित् है, मन, प्राण, वाक्की समष्टि सत् है। सत्-चित् आनन्दकी समष्टि ही 'सच्चिदानन्द ब्रह्म' है। (वे० शि० श्रीरामानुजाचार्यजी) (ग) अज्ञान पदार्थरहित केवल सत् पदार्थ सर्वकाल एकरस, सदा एकरस चैतन्य, जिसकी चेतनतासे जड माया जगत् चैतन्य है और सबको साक्षीभूत है, जो सबकी गति जानता है और जिसकी गति कोई नहीं जानता यथा—**'सबकर परम प्रकासक जोई। राम अनादि अवधपति सोई।'** सबको चैतन्य करता है और स्वयं केवल चैतन्यरूप है। पुनः हर्ष-शोक-रहित सदा एकरस अखण्ड आनन्दरूप है। (वे०)

(६) 'परधामा' इति। (क) परधाम=दिव्य धामवाले। यथा, 'तद्विष्णोः परमं पदं सदा पश्यन्ति साक्षात्' (ऋग्वेद० सं० १। २। ७) (ख) धाम=तेज, प्रभाव। परधाम=सबसे श्रेष्ठ तेज वा प्रभाववाला (न) परधाम=जिसका धाम सबसे परे है। (वे०, रा० प्र०)

(७) 'व्यापक' इति। (क) अद्वैती मायिक जगत्में अधिष्ठानभूत ब्रह्मकी व्याप्तिको लक्षित करके विशेषण लगाते हैं परन्तु द्वैती कहते हैं कि व्यापक शब्द सापेक्ष है। अर्थात् व्याप्यके बिना व्यापक बनती नहीं। अतः जगत्को व्याप्य (सत्यरूपसे) मानना आवश्यक है। उनका कथन है कि जैसे बादल शक्कर मिलायी जाय तो बालूके प्रत्येक कणके चारों ओर शक्कर ही रहती है, उसी प्रकार अचित्के परमाणु और अणुरूप जीवोंके चारों तरफ ब्रह्म ही व्याप्त रहता है; परमाणु या जीवाणुके भीतर ब्रह्मका प्रकाश नहीं होता; क्योंकि उन (द्वैती) के मतमें पाँच भेद हैं। ब्रह्मजीवभेद, ब्रह्मजडभेद, जीवजडभेद, जीवजीवभेद और जडजडभेद। प्रत्येकमें परस्पर भेद है। परन्तु इस प्रकारकी (शक्करबालूवत्) व्यापकतामें ब्रह्म परिकल्पित हो जाता है; क्योंकि अनन्त परमाणु तथा जीवाणुमें उसका प्रवेश न होनेसे उतना स्थान ब्रह्मसे रहित

है। अतएव विशिष्टाद्वैती इस व्यापकताको नहीं स्वीकार करते। वे परमाणु और जीवाणुमें भी ब्रह्मकी व्याप्ति मानते हैं। इनका कथन है कि जैसे नेत्र शीशेमें प्रवेश करता है' (क्योंकि प्रवेश न करता तो उसे दूसरी ओरकी वस्तु कैसे दिखायी पड़ती?) वैसे ही ब्रह्म भी परमाणु और जीवाणुमें प्रवेश करता है। ऐसा माननेसे उसकी ठीक-ठीक व्यापकता सिद्ध होती है। और, 'य आत्मनि तिष्ठन् आत्मन् अन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरम्।' यह श्रुति भी यथार्थ संगत हो जाती है। यथा—'अणोरणीयान्' (कठोप० १। २। २०) इस श्रुतिका भी स्वारस्य आ जाता है। इस श्रुतिका तात्पर्य यह है कि बड़ी वस्तुमें छोटी वस्तुका प्रवेश हो सकता है, छोटी वस्तुमें बड़ीका प्रवेश नहीं होता, अतः अणुसे भी अणु कहनेका कारण यह है कि परमाणुमें भी ब्रह्मका प्रवेश माना जा सके।

(८) 'विश्वरूप' इति। (क) जैसे देहमें जीवका निवास होनेसे जीव देहके नामसे पुकारा जाता है और यह देह जीवका शरीर कहा जाता है, यद्यपि जीव न देह है और न देहका नाम उसका नाम है, वह तो चेतन, अमल, सहज सुखराशि है। इसी तरह सारे विश्वमें ब्रह्मके व्याप्त होनेसे, सारा विश्व ब्रह्मकी सत्तासे भासित होनेसे यह सारा विश्व भगवान्का देह वा रूप और भगवान्को 'विश्वरूप' कहा गया। यथा—'यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन् सर्वेभ्यो भूतेभ्योऽन्तरो यं सर्वाणि भूतानि न विदुर्यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरम्।' (बृहदारण्यक ३। ७। १५) अथवा, (ख) विराटरूप होनेसे विश्वरूप कहा। अथवा (ग) ब्रह्मके अङ्ग-अङ्गमें लोककी कल्पना करनेसे विश्वरूप कहा है। यथा—'विश्वरूपं रघुवंसमनि करदु बचन विस्वासु। लोककल्पना वेद कर अंग अंग प्रति जासु॥' (६। १४) 'पद पाताल सीस अज धामा। अपर लोक अंग अंग विश्रामा॥ भृकुटि बिलास भयंकर काला। नयन दिवाकर कच घनमाला॥ जासु ग्रान अधिनीकुमारा। निसि अरु दिवस निमेष अपारा॥ श्रवन दिसा दस बेद बखानी। मारुत श्वास निगम निज बानी॥ अधर लोभ जम दसन कराला। माया हास बाहु दिगपाला॥ आनन अनल अंबुपति जीहा। उतपति पालन प्रलय समीहा॥ रोमराजि अष्टादस भारा। अस्थि सैल सरिता नस जारा॥ उदर उदधि अधगो जातना। जगमय प्रभु का बहु कल्पना॥ अहंकार सिव बुद्धि अज मन ससि चित्त महान। मनुज वास सचराचर रूप गम भगवान्॥' (६। १५) अथवा (घ) 'विश्वतः रूपं यस्य सः विश्वरूपः।' अर्थात् जिसका रूप सब ओर है वह 'विश्वरूप' है। यथा श्रुति, 'विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो विश्वतोबाहुस्त विश्वतसत्॥' ऋग्वेद२०। पुनः यथा गीता 'सर्वतः पाणिपादं तत्सर्वतोऽक्षिशरोमुखम्। सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठति॥' (१३। १३) अथवा (ङ) 'विश्वस्य रूपं यस्मात्' इस व्युत्पत्तिके अनुसार विश्वका रूप जिससे (लोगोंके अनुभवमें आता) है वह 'विश्वरूप' है। प्रलयकालमें विश्व अव्यक्त था। वह परमात्माकी इच्छासे स्थूलरूपमें होनेसे सबके अनुभवमें आ रहा है। इसीसे परमात्माको 'विश्वरूप' कहा। विशेष मं० श्लो० ६ में देखिये। अथवा (च) 'विश्वेन रूपयते इति विश्वरूपः।' विश्वद्वारा जो जाना जाता है, वह 'विश्वरूप' है। अर्थात् जैसे कि जीवाणु वायुमण्डलमें सर्वत्र फैले हुए हैं, परन्तु उनका सर्वसाधारणको ज्ञान नहीं होता। वे ही जब प्रारब्धानुसार स्थूलदेहधारी होते हैं तब उस देहकी चेष्टादिके द्वारा उनके चेतनात्वका ज्ञान हो जाता है। वैसे ही परमात्मा सर्वत्र व्याप्त होनेपर भी यदि यह स्थूल विश्व न होता तो हमें उनका ज्ञान न हो सकता, विश्वद्वारा ही उनका ज्ञान अनुमानादिद्वारा होता है, इसीसे उनको 'विश्वरूप' कहा गया।

(९) 'भगवान्' इति। विष्णुपुराणमें 'भगवान्' का स्वरूप इस प्रकार कहा गया है। यथा, 'यत्तदव्यक्तमजरमचिन्त्यमजमव्ययम्। अनिर्देश्यमरूपं च पाणिपादाद्यमयुतम्॥ विभुं सर्वगतं नित्यं भूतयोनिकारणम्। व्याप्यव्याप्तं यतः सर्वं यद्वै पश्यन्ति सुरयः॥ तद्ब्रह्म तत्परं धाम तद्देयं योक्षकाङ्क्षिभिः। श्रुतिवाक्योदितं सूक्ष्मं तद्विष्णोः परमं पदम्॥ तदेव भगवद्वाच्यं स्वरूपं परमात्मनः। वाचको भगवच्छब्दस्तस्याद्यस्याक्षयात्मनः॥' (अंश ६ अ० ५। ६६—६९) अर्थात् अव्यक्त, अजर, अचिन्त्य, अज,

अव्यय, अनिर्देश्य, अरूप (देवमनुष्यादि-रूप-रहित), (मायिक) हस्तपादादिरहित, विभु (नियन्ता), व्यापक, नित्य, सर्वभूतकी जिनसे उत्पत्ति हुई, स्वयं अकारण, व्याप्यमें जो व्याप्त है, जिनका बुद्धिमान् लोग ध्यान करते हैं, वह ब्रह्म, वह परधाम, मुमुक्षुका ध्येय, श्रुतिने जिसका वर्णन किया है, सूक्ष्म और विष्णुका परम पद यह परमात्माका स्वरूप 'भगवत्' शब्दसे वाच्य है और उस अनादि अक्षय आत्माका 'भगवत्' शब्द वाचक है।

यह स्वरूप बताकर उसकी व्याख्या की गयी है। (१) 'भगवत्' के भ, ग, व, अक्षरोंके सांकेतिक अर्थ इस प्रकार हैं। भ=सम्भर्ता (प्रकृतिको कार्ययोग्य बनानेवाले)। ग=नेता (रक्षक), गमयिता (संहर्ता) और स्रष्टा। व=जो सबमें वास करता है और जिसमें सब भूत वास करते हैं। यथा—'सम्भर्तते तथा भर्ता भकारोऽर्थद्वयान्वितः। नेता गमयिता स्रष्टा गकारार्थस्तथा मुने॥'—'वसन्ति तत्र भूतानि भूतात्मन्यखिलात्मनि। स च भूतेष्वशेषेषु वकारार्थस्ततोऽव्ययः॥' (वि० पु० ६। ५। ७३, ७५)। उपर्युक्त गुणोंसे सम्पन्न होनेसे 'भगवान्' नाम है। इस व्याख्यासे यह सिद्ध किया कि संसारका उपादान कारण, निमित्त कारण तथा उत्पत्ति, स्थिति, लयके करनेवाले और अन्तर्यामी यह सब 'भगवान्' हैं। (२) भगवान्='भगः अस्यासि इति भगवान्।' भग=सम्यक् ऐश्वर्य, सम्यक् वीर्य, सम्यक् यश, सम्यक् श्री, सम्यक् ज्ञान और सम्यक् वैश्व ये छहों मिलकर 'भग' कहलाते हैं। ऐश्वर्य आदि सम्पूर्णरीत्या जिनके पास हों उसे भगवान् कहते हैं। यथा—'ऐश्वर्यस्य समग्रस्य धर्मस्य यशसः श्रियः। ज्ञानवैराग्ययोश्चैव यण्णां भग इतीरणा॥' (वि० पु० ६। ५। ७४) (३) भगवान्=जो जीवोंकी उत्पत्ति, नाश, आगमन, गमन, विद्या और अविद्याको जानते हैं। यथा—'उत्पत्तिं प्रलयश्चैव भूतानामागतिं गतिम्। वेत्ति विद्यामविद्यां च स वाच्यो भगवानिति॥' (वि० पु० ६। ५। ७८)

महारामायण और निरुक्तिमें भगवान् शब्दकी व्याख्या इस प्रकार है। (१) 'ऐश्वर्येण च धर्मेण यशसा च श्रियेव च। वैराग्यमोक्षपदकोणैः संजातो भगवान् हरिः॥' (महा० रा० अ० ४८ श्लो० ३६) अर्थात् ऐश्वर्य, धर्म, यश, श्री, वैराग्य और मोक्ष (ज्ञान) इन छहोंके सहित जिन्होंने अवतार लिया है, वह 'भगवान्' हैं। (२) 'पोषणं भरणधारं शरणं सर्वव्यापकम्। कारुण्यं यद्भिः पूर्णो रामस्तु भगवान् स्वयम्॥' (महारामायण। करु० की टीकासे) अर्थात् भरणपोषण करनेवाला, शरणागतको शरण देनेवाला, सर्वव्यापक और करुणापूर्ण इन छहोंसे पूर्ण भगवान् श्रीराम हैं। (३) 'सर्ववैद्यप्रत्यनीककल्याणगुणवन्तया।' (४३३) पूज्यात्पूज्यतमो योऽसौ भगवानिति शब्दते।' (निरुक्ति। विष्णुसहस्रनामकी श्लोकवद्ध टीका) अर्थात् त्याज्य मायिक गुणदोषोंके विरोधी, कल्याणगुणोंसे युक्त तथा सम्पूर्ण पूज्योंसे भी पूज्यतम होनेसे 'भगवान्' नाम है। (पं० अखिलेश्वरदासजी)

नोट— २ 'तेहि धरि देह चरित कृत नाना' इति। अर्थात् (क) उपासकोंके लिये देहकी कल्पना कर लेते हैं। यथा—'निज इच्छा निर्मित तनु याया गुणगोपार॥' (१। १९२) 'चिन्मयस्याद्वितीयस्य निष्कलस्याशरीरिणः। उपासकानां कार्यार्थं ब्रह्मणो रूपकल्पना॥' (रा० पू० ता० १। ७) अर्थात् जो चिन्मय अद्वितीय, निष्कल और अशरीरी है वह ब्रह्म उपासकोंके कार्यके लिये रूपकी कल्पना कर लेता है। (ख) भाव यह कि जैसे मनुष्य कहते-करते हैं वैसे ही भगवान् नर-शरीर धारण करके नर-नाट्य करते हैं और उन्हींकी तरह बाल्यादि अवस्थाएँ धारण करते हैं। ब्रह्म अवतार लेता है, इसके प्रमाणमें 'अवतारमीमांसा' 'अवतारसिद्धि' आदि अनेक पुस्तकें मिलती हैं। दो-एक प्रमाण यहाँ उद्धृत किये जाते हैं। (१) 'एषो ह देवऽग्रदिशो नु सर्वाऽपूर्वो ह जातुऽसऽउ गन्धेऽअन्तऽ॥ सऽएव जातः स जनिष्यमाणः प्युत्यङ्जनास्तिष्ठन्नि सुर्वतो मुखः॥' (४) (यजुर्वेदसंहिता अ० ३२, कण्डिका ४, मन्त्र १) अर्थात् हे मनुष्यो! वह देव परमात्मा जो सब दिशा-विदिशाओंमें व्याप्त है, पूर्व समयमें गर्भके भीतर प्रकट हुआ। जो कि सबको पैदा करनेवाला था और जो सब ओर मुखवाला हो रहा है। (२) 'प्रजापतिश्चरति गन्धेऽअन्तरजायमानो बहुधा च्चिजायते।

तस्य योनिम्परिपश्यन्ति धीरास्तस्मिन्महत्तस्थुर्बुवनानि विश्वश्रवा॥' (यजु० ३१। १९) अर्थात् सम्पूर्ण जगत् तदात्मक है। आशय यह है कि सर्वत्र परमात्मा स्थित है। वह सबमें व्याप्त होकर अजन्मा होकर भी अनेक रूप धारण करता है। (कण्डिका १९ मन्त्र १) गीतामें भी कहा है, 'परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम्। धर्मसंस्थापनार्थाय सम्भवामि युगे युगे॥' (४। ८)

नोट—३ वैजनाथजी लिखते हैं कि भगवद्गुणदर्पणमें कहा है कि एक बार महारानीजीने श्रीरामजीसे कहा कि आपका 'सौलभ्य गुण' छिपा हुआ है, आप सुलभ होकर सबको प्राप्त हूँजिये। तब भगवान् अन्तर्यामीरूपसे सबके हृदयमें बसे। महारानीजीने कहा कि यह रूप तो सबको सुलभ नहीं है, केवल तत्त्वदर्शियोंको प्राप्त होगा। तब प्रभु चतुर्व्यूह सङ्कल्पण, वासुदेव, अनिरुद्ध और प्रद्युम्नरूपसे प्रकट हुए। तब महारानीजीने कहा कि यह रूप केवल योगियोंको प्राप्त होगा, सबको नहीं। तब प्रभु जगन्नाथ, रङ्गनाथ और स्वयं प्रकट शालग्रामादि अनेक रूपोंसे प्रकट हुए। महारानीने कहा कि ये रूप तो सुकृती लोगोंको प्राप्त हैं, अन्यको नहीं। तब प्रभुने मत्स्यादि अवतार ग्रहण किये। इसमें भी सुलभता न मानी क्योंकि एक तो ये थोड़े ही काल रहे और फिर उनकी कीर्ति भी मनोहर नहीं। तब प्रभु स्वयं प्रकृतिमण्डलमें प्रकट हो बहुत काल रहे और अनेक विचित्र चरित किये, जिन्हें गाकर, सुनकर इत्यादि रीतिसे संसारका उद्धार हुआ। यहाँ व्यापकसे वह अन्तर्यामीरूप, विश्वरूपसे जगन्नाथादिरूप, भगवान्से चतुर्व्यूहरूप, 'धरि देह' से मत्स्य-वराहादि 'विभव' रूप और 'चरित कृत नाना' से नरदेहधारिरूप कहे गये।

नोट—४ यहाँ दस विशेषण देकर सूचित करते हैं कि जो इन दसों विशेषणोंसे युक्त है, वही परमात्मा है और वही भक्तोंके लिये देह धारण कर अनेक चरित्र किया करते हैं। पुनः भाव कि चारों वेद और छहों शास्त्र उन्हींका प्रतिपादन करते हैं। यदि 'भगवान्' को विशेषण न मानें तो नौ विशेषण होंगे। नौ विशेषण देनेका भाव यह होगा कि संख्याकी इति नौ (९) हीसे है; अतः नौ विशेषण देकर संख्यातीत वा असंख्य विशेषणोंसे युक्त जनाया। श्रीरामजीके गुण कर्म, नाम और चरितसे भी अनन्त हैं। यथा—'राम अनंत अनंत गुणानी। जन्म कर्म अनंत नामानी॥' 'रामचरित सत् कोटि अपारा।' (७। ५२) और यदि 'सत्, चित्, आनन्द' को तीन मानें तो बारह विशेषण होंगे। बारहका भाव यह हो सकता है कि जिस ब्रह्मने पूर्ण बारह कलाओंवाले सूर्यके वंशमें अवतार लिया वह यही हैं।

नोट—५ इन चौपाइयोंमें जो भाव गोस्वामीजीने दरासाया है, ठीक वही भाव विष्णुपुराणके षष्ठ अंश अध्याय पाँचमें विस्तारसे कहा गया है, जिसमेंसे बहुत कुछ ऊपर 'भगवान्' शब्दपर लिखे हुए विवरणमें आ चुका है। जैसे चौपाईमें अव्यक्तरूपका वर्णन करके 'भगवाना' शब्द अन्तमें दिया और तब उनका देह धारण करना कहा है, वैसे ही वहाँ प्रथम अव्यक्त रूपका (यत्तदव्यक्तमजरं) वर्णन करके अन्तमें उसीका वाचक 'भगवान्' शब्द बताया और फिर उस शब्दकी व्याख्या करके अन्तमें उन्हींका देह धरना कहा है। यथा—'समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ स्वशक्तिलेशावृतभूतवर्गः। इच्छागृहीताभिमतोरुदेहस्संसाधिताशेष-जगद्धितो यः।' (८४) अर्थात् जिन्होंने अपनी शक्तिके लेशमात्रसे भूतमात्रको आवृत किया है तथा अपनी इच्छासे जो अभिमत देह धारण करते हैं ऐसे समस्त कल्याणगुणोंवाले भगवान् (श्रीरामजी) अशेष जगत्का हित करते हैं। (पं० अखिलेश्वरदासजी)

सो केवल भगतन हित लागी। परम कृपाल प्रनत अनुरागी॥ ५॥

अर्थ—सो (देह धारण करके चरित्र करना) भक्तोंके ही हितके लिये है (क्योंकि) ये परम दयालु हैं और शरणागतपर उनका प्रेम है॥ ५॥

टिप्पणी—'सो केवल भगतन हित लागी।' इति। (क) 'केवल' का भाव यह है कि अवतार होनेमें हेतु कुछ भी नहीं है। भक्तोंके हितके लिये अवतार होता है, यथा—'सहे सुरन्ह बहु काल बिषादा।

नरहरि किए प्रगट प्रह्लादा॥' (अ० २६५) 'तुम्ह सारिखे संत प्रिय मोरे। धरउँ देह नहिं अपन निहोरे॥' (सु० ४८) 'भगत भूमि भूसुर सुप्रभि सुर हित लागि कृपाल। करत चरित धरि मनुज तन सुम मिटहिं जगजाल॥' 'राम सगुन भये भगत प्रेम बस॥' (२। २१९) 'अवतरेउ अपने भगत हित निजतंत्र नि रघुकुलमनी॥' (१। ५१) 'भगत हेतु भगवान प्रभु राम धरेउ तनु भूप॥' (७। ७२) 'भगत प्रेम बस सगुन से होई॥' (१। ११६) 'भगत हेतु लीला बहु करहीं॥' (७। ७५) इत्यादि। (ख) भक्तोंका हित क्या है? 'सोइ जस गाइ भगत भव तर्हीं। कृपासिंधु जन हित तनु धरहीं॥' (वा० १२२) यह हित हुआ। पुनः, जो उपकार करते हैं उसे आगे लिखते हैं। (ग) 'परम कृपाल' पदसे अवतारका हेतु कहा कि कृपा करके ही अवतार लेते हैं। यथा—'भये प्रगट कृपाला दीनदयाला॥' (१। १९२) 'जब जब होइ धरम कै हानी। बाढ़हिं असु अथम अभिमानि॥ तब तब प्रभु धरि विविध सरीरा। हरहिं कृपानिधि सज्जन पीरा॥' (वा० १२१) 'गो द्विध धेनु देव हितकारी। कृपासिंधु मानुष तन धारी॥' (५। ३९) 'सोइ जस गाइ भगत भव तर्हीं। कृपासिंधु न हित तनु धरहीं॥' (१। १२२) 'मुख्यं तस्य हि कारुण्यम्' (शाण्डिल्यसूत्र ४९)। पुनः, 'परम कृपाल' का भाव कि अन्य स्वामी वा देव 'कृपाल' होते हैं और ये 'परम कृपाल' हैं। श्रीरामजीके सम्बन्धमें 'कृपा' का भाव यह है कि एकमात्र हम ही भूतमात्रकी रक्षाको समर्थ हैं। यथा—भगवद्गुणदर्पण 'रक्षणे सर्वभूतानामहमेव परो विभुः। इति सामर्थ्यसन्धानं कृपा सा पारमेश्वरी॥' (वै०) (घ) 'प्रणत अनुरागी' इति। अर्थात् भक्तोंके प्रेममें मर्यादाका विचार नहीं रह जाता। जो एक है उसका बहुत रूप धारण करना, जो ईहा अर्थात् व्यापाररहित है उसका व्यापार करना, जो अरूप है, अनाम है और अज है उसका रूप, नाम और जन्म ग्रहण करना, जो सच्चिदानन्द है उसका हर्ष-विस्मयमें पड़ना जो परधामवासी है उसका नरधाम (मर्त्यलोक) में आना, जो सर्वव्यापी है, विश्वरूप है और पडैश्वर्यसम्पन्न है उसका सूक्ष्म जीवरूप भासित करना, छोटी-सी देह धारण करना और माधुर्यमें विलाप आदि करना— ये सब बातें उस परम समर्थ प्रभुमें न्यूनता लाती हैं। इसीसे इसका समाधान इस अर्थात्लीमें किया है कि वह प्रभु परम कृपाल और प्रणत-अनुरागी है। वह अपने भक्तोंके लिये यह न्यूनता भी ग्रहण करता है। श्रीप्रियादासजी 'भक्तिरसबोधिनी टीका' में 'भगवान्' शब्दकी व्याख्या इस प्रकार करते हैं, 'वही भगवंत संतप्रतीतिको विचार करे धरे द्वी ईशताहु पांडुन सों करी है।' वही भाव यहाँ दर्साया है। (शीलावृत्त) सन्तों, भक्तोंके अनुरागमें मर्यादा छोड़ देते हैं। मच्छ, कच्छ, वाराह, नृसिंह, वामनादि देह धारण कर लेते हैं। (ङ) साक्षात् दर्शन क्यों नहीं देते? अवतार क्यों धारण करते हैं? उत्तर—जैसे सूर्यको कोई स्वयं नहीं देख सकता पर यदि उनका प्रतिबिम्ब जलमें पड़े तो सब कोई अनायास देख सकते हैं वैसे ही भगवान्को कोई देख नहीं सकता, वे दुर्ग्रेक्ष्य हैं। अवतार प्रतिबिम्बके समान हैं। सबको आनन्दके साथ दर्शन मिल जाय इसलिये अवतार ग्रहण करते हैं। (रा० प्र० सू० प्र० मिश्र) (प्रतिबिम्बके समान होना वैष्णवसिद्धान्तानुकूल नहीं है। अद्वैतसिद्धान्तमें विद्यागत प्रतिबिम्बको ईश्वर कहते हैं। और वैष्णवसिद्धान्तमें स्वयं ब्रह्म भक्तवश प्रकट हो जाता है। हाँ, इतने बात अवश्य है कि ब्रह्म अपने अनन्त-कोटि सूर्यवत् प्रकाशको छिपाये रखते हैं।)

खर्चा—इस प्रकरणमें गोस्वामीजीने प्रथम लोकपरम्परा दिखायी। यथा—'तदपि कहे बिनु रह न कोय' फिर 'भजन प्रभाव भाँति बहु भाषा' से वेदके अनुकूल दिखाया। और 'तेहि धरि देह चरित कृपा नाना।' (१। १३। ४) कहकर आचरणसे श्रीरघुनाथजीको अंगीकार है यह दिखाया। तथा, 'परम कृपाल प्रणत अनुरागी' से अपना निर्वाह दिखाया कि मेरी कविताका आदर करेंगे एवं अपने और रघुनाथजीमें प्रणत और प्रणतपालका नाता दृढ़ किया।

जेहि जन पर ममता अति छोहू। जेहि^१ करुना करि कीन्ह न कोहू॥ ६ ॥

^१ तेहि—को० रा०, रा० प्र०। जेहि—१६६१, १७०४ (श० ना० ची०। परन्तु रा० प० में 'तेहि' है), १७२१, १७६१ छ०। करू०, पं०, पं० रा० ब० श० जीने 'तेहि' पाठ दिया है।

अर्थ—जिसकी अपने दासपर अत्यन्त ममता और कृपा है और जिसने कृपा करके (फिर) क्रोध नहीं किया॥ ६॥

नोट—१ यह चौपाई और अगली 'परम कृपाल प्रनत अनुरागी' के विशेषण हैं। दूसरेका दुःख देख स्वयं दुःखी हो जाना 'करुणा' है।

नोट—२ (क) 'ममता' और 'अनुराग' (जो ऊपर 'प्रनत अनुरागी' में कह आये हैं) का एक ही अर्थ है। इसी तरह 'छोह' और 'कृपा' का (जो ऊपर 'कृपालु' कह आये हैं) एक अर्थ है। पूर्व 'परम' विशेषण दिया, इसीसे यहाँ 'अति' विशेषण दिया। (ख) 'अति' का भाव यह है कि जीव ज्यों ही आपकी शरण आता है, आप उसके सब अपराध भूल जाते हैं। श्रीमुखवचन है कि 'कोटि विप्र बध लागहिं जाहू। आए सरन तजउँ नहिं ताहू॥' 'सन्मुख होइ जीव मोहि जबहीं। जनम कोटि अघ नासहिं तबहीं॥' 'जों सभौत आवा सरनाई। रखिहउँ ताहि प्रानकी नाई॥' (सुं० ४४) 'सकृदेव प्रपन्नाय तवास्मीति च याचते। अभयं सर्वभूतेभ्यो ददाम्येतद् व्रतं मम॥' (वाल्मीकीय रामायण ६। १८। ३३)

नोट—३ ऊपर कहा कि प्रणतपर अनुराग करते हैं। इसपर यदि यह सन्देह कोई करे कि 'फिर क्रोध भी करते होंगे; क्योंकि जहाँ राग है, वहाँ द्वेष भी है?' तो इसका निवारण इस चौपाईमें करते हैं। भाव यह कि जिस जनपर ममता और छोह है, उसपर क्रोध नहीं करते। यथा—साहिब होत सरोष सेवक को अपराध सुनि। अपने देखे दोष सपनेहु राम न उर धरे॥' (दोहावली ४७) पुनः, 'जेहि अघ बधेउ ब्याध जिमि बाली। फिरि सुकंठ सोइ कीन्हि कुचाली॥ सोइ करतूति बिभीषन केरी। सपनेहुँ सो न राम हिय हेरी॥' (बा० २८) इत्यादि। वाल्मीकीयमें भी यही कहा है कि 'न स्मरत्यपकाराणां शतमप्यात्मवत्तया॥' (२। १। ११) 'मित्रभावेन सम्प्राप्तं न त्यजेयं कथञ्चन। दोषो यद्यपि तस्य स्यात् सतामेत-दगर्हितम्॥' (६। १८। ३)

नोट—४ इस चौपाईमें प्रभुको 'जितक्रोध' और 'पूर्णसमर्थ स्वामी' दर्शित किया है। जो पूर्ण नहीं होते, वे ही अपराधपर क्रोधित होते हैं। यथा—'भली-भाँति पहिचाने-जाने साहिब जहाँ लौं जग, जूड़े होत थोर ही थोर-ही गरम।' 'रीझि-रीझि दिये बर-खीझि, खीझि घाले घर, आपने निवाजेकी न काढ़ को सरम॥' (वि० २४९) 'कहा बिभीषन लै मिल्यो कहा बिगाखो बालि। तुलसी प्रभु सरनागतहि सब दिन आए पालि॥' (दोहावली १५९)

गई बहोर गरीब नेवाजू। सरल सबल साहिब रघुराजू॥७॥

अर्थ—श्रीरघुनाथजी खोयी हुई वस्तुको दिलानेवाले, गरीबनिवाज (दीनोंपर कृपा करनेवाले), सरल-स्वभाव, सबल, सर्वसमर्थ स्वामी और रघुकुलके राजा हैं॥ ७॥

नोट—१ (क) 'गई बहोर' इति। अर्थात् (१) गई (=खोयी) हुई वस्तुको फिरसे ज्यों-की-त्यों प्राप्त कर देनेवाले। यथा, (क) दशरथमहाराजका कुल ही जाता था। यथा—'भइ गलानि मोरे सुत नाहीं॥' (१। १९८) उनके कुलकी रक्षा की। विश्वामित्रजीका यज्ञ मारीचादिके कारण बन्द हो गया था, सो आपने मुनिको निर्भय किया। देखत जग्य निसावर धावहिं। कराहि उपद्रव मुनि दुख पावहिं॥' (१। २०६) 'निरभय जग्य करहु तुम्ह जाई॥' मारि असुर द्विज निरभय कारी॥' (१। २०९) 'कौंसिक गरत तुषार ज्यों लखि तेज तिया को॥' (वि०) (ख) अहल्याका पतिव्रत्य नष्ट हुआ। उसका रूप उसको फिर दिया, पापाणसे स्त्री किया और उसे फिर पतिसे मिलाया। 'गौतम नारी साप बस उपल देह धरि धीर।' 'मुनि आप जो दीन्हा' 'एहि भाँति सिधारी गौतम नारी बार बार हरि चरन परी। जो अति मन भावा सो बरु पावा गै पतिलोक अर्नद भरी॥' (१। २११) 'चरन-कमल-रज-परस अहल्या निज पति-लोक पखाई॥' (गी० १। ५२) (ग) गौतम ऋषिकी बिछुड़ी हुई स्त्री दिलायी। 'रामके प्रसाद गुर गौतम खसम भये, रावरोहु सतानंद पूत भये मायके।' (गी० १। ६७) (घ) श्रीजनक-प्रतिज्ञा गयी रही, उनका प्रण रखा। यथा—'तजहु

आस निज निज गृह जाहू।' 'तौ पनु करि होतेउँ न हँसाई॥' (१। २५२) 'कोदंड खंडेउ राम तुलसी जयति वचन उचारही।' (१। २६१) 'जनक लहेउ सुखु सोचु बिहाई।' (१। २६३) (ड) सुग्रीवजीके फिर राज्य दिया। 'सो सुग्रीव कीन्ह कपि राज।' (च) देवताओंकी सम्पत्ति सब रावणने छीन ली थी, सो उनके दिलायी। यथा—'आयसु भो, लोकनि सिधारे लोकपाल सबै, 'तुलसी, निहाल कै कै दिये सरखु हैं॥' (क० ६। ५८) 'दसमुख-बिबस तिलोक लोकपति बिकल बिनाए नाक चना हैं। सुवस वसे गवत जिन्हके जस अमर-नाग-नर सुमुखि सना हैं॥' (गी० ७। १३)

(२) महानुभावोंने कुछ और भी भाव ये लिखे हैं। (क) योगभ्रष्ट होनेपर आपकी शरण जिसने ली आपने उसे फिर योगमें आरूढ़ कर दिया। पुनः, जिसका मायाके आवरणके कारण विषयासक्त होनेसे स्वरूपका ज्ञान जाता रहता है, उसे फिर प्राप्त करानेवाले हैं। (कर०) पुनः, सम्पूर्ण अवस्था व्यतीत होनेपर भी जब अन्तिम समय आ जाता है, तब भी शरण होते ही जन्मका फल प्राप्त कर देते हैं। यथा—'तरेउ गजेन्द्र जाके एक नाउँ', 'बिगरी जनम अनेक की सुधरै अबहीं आजु। होहि राम को नाम जपु तुलसी तजि कुसमाजु॥' (दोहावली २२) 'गई बहोर ओर निर बाहक साजक बिगरे काज के। सबरी सुखद गीत गति दायक समन सोक कपिराज के॥' (गी०)

नोट—२ (क) 'गरीबनिवाज' के उदाहरण। यथा—'अकारन को हितू और को है। बिरद 'गरीब-निवाज' कौनको, भौह जासु जन जोहैं॥' (वि० २३०) 'बालि बली बलसालि दलि सखा कीन्ह कपियाब। तुलसी राम कृपालु को बिरद गरीब निवाज॥' (दोहावली १५८) 'राम गरीबनिवाज हैं मैं गही न गरीब। तुलसी प्रभु निज ओर ते बनि परै सो कीबी॥' (विनय०) अयोध्याकाण्डभर इसके उदाहरणोंसे भरा हुआ है। गरीबी, मिसकीनता और दीनता एक ही हैं, पर्याय हैं। दीनता यह होनी चाहिये कि मुझसे नीचे कोई नहीं है, तृण-घास-वत् हो जाय, पैरसे कुचले जानेपर जो उफ़ भी नहीं करती। जिस दशामें फिर दूसरा भाव ही न समा सके, सदा उसी रंगमें रँगा रहे। श्रीदेवतीर्थस्वामीजी 'दीनता' की व्याख्या यों करते हैं, 'पति पद सुरति लगी सियजू की आन भाव न समाई। उनको सुरति आन की कैसे धेय न बात कहाई॥ सखी दीनता यह देवलमें क्षणक रहै जो आई। तौ चटपटी परै सियजू को इहई नेक उपाई॥' (ख) कोई ऐसा लिखते हैं कि मायाके कारण जो सब धन ऐश्वर्यहीन हो गये उन गरीबोंको ऐश्वर्य देनेवाले होनेसे 'गरीबनिवाज' कहा।

नोट—३ 'सरल' के उदाहरण यथा—'सिसु सब राम प्रेम बस जानें। प्रीति समेत निकेत बखानें। निज निज रुचि सब लेहि बोलाई। सहित सनेह जाहि दोउ भाई॥' (१। २२५) 'राम कहा सब कौसिक पाहीं। सरल सुभाउ छुअत छल नाहीं॥' (१। २२७) 'बेद बचन मुनि मन अगम, ते प्रभु करुना ऐन। बबन किरातन्ह के सुनत, जिमि पितु बालक बँन॥' (अ० १३६) 'सकल मुनिन्हके आश्रमन्हि, जाइ जाइ सुख दीन्ह।' (अ० ९) 'सरल सील साहिब सदा सीतापति सरिस न कोइ।' (विनय०) निपाद और शब्दोंके प्रसंग इसी गुणको सूचित करते हैं।

नोट—४ 'सबल' इति। रामायणभर इसका दृष्टान्त है। सबल ऐसे कि 'सिख बिरंचि सुर मुनि समुदाई। चाहत जासु चरन सेवकाई॥' (६। २२) पुनः, सबल ऐसे कि शंकरजीके भी ध्यानमें नहीं आते। (पांडेजी)

नोट ५ 'साहिब' इति। यथा—'हरि तजि और भजिये काहि। नाहिन कोउ राम सो मयता प्रनतपर जाहि॥ मुनीस, जोगबिद बेद-पुरान बखाने। पूजा लेत, देत पलटे सुख हानि-लाभ अनुमाने॥' (वि० २३६) दोहा सेवक जान जग, बहु बार दिये दस सीस॥ करत राम-बिरोध सो सपनेहु न हटव्यो ईस॥ और देवनकी कह कहैं, स्वारथहिके भीत॥ कबहु काहु न राख लियो कोउ सरन गयउ सधीत॥' (वि० २१६) 'जे सुर, सिद्ध, मुनीस, जोगबिद बेद-पुरान बखाने। पूजा लेत, देत पलटे सुख हानि-लाभ अनुमाने॥' (वि० २३६) दोहा २८। ४ में भी देखिये। (वि० २४९-२५०, १९१) कवितावली और (१३। ६) नोट ४ देखिये।

नोट—६ 'रघुराज' इति। ऐसे कुलमें अवतीर्ण हुए कि जिसमें लोकप्रसिद्ध उदार, शरणपालादि राजा हुए और आपका राज्य कैसा हुआ कि 'त्रेता भइ सतजग की करनी।' 'राम राज बैठे त्रैलोका। हरयित भये गये सब सोका॥ बयरु न करु काहू सन कोई। राम प्रताप विषमता छोई॥' 'काल कर्म सुभाव गुन कृत दुख काहुहि नाहि।' (२१) 'अति प्रसन्न दस दिसा बिभागा।' (३० ११से २३तक) पुनः (७। ३१) देखिये। इससे दिखाया कि इनकी शरण लेनेसे जीव अभय हो जाते हैं।

'सरल सबल साहिब रघुराज' इति।

ब्रह्मचारी श्रीविन्दुजी—सरल भी हैं और साथ ही सबल भी और पुनः वे रघुकुलके महाराज हैं। सरलके साथ, सबल इसलिये कहा कि सबलताहीमें 'सरलता' और 'शक्ति' हीमें क्षमाकी शोभा होती है और यह न समझा जावे कि ये शक्तिहीन थे, अतएव दीन (या सरल) थे। यथा—'शक्तानां भूषणं क्षमा।' रघुवंशियोंमें ज्ञानमें मोन और शक्तिमें क्षमा, दानमें अमानता, वैसे ही सबलतामें सरलता—ये गुण स्वभावसे सिद्ध हैं। यथा—'ज्ञाने मीनं क्षमा शक्तौ त्यागे श्लाघा विपर्ययः। गुणा गुणानुबन्धित्वात्तस्य सप्रसवा इव॥' (रघुवंश १। २२) सो उन रघुवंशियोंमें और उस रघुकुलमें श्रीरामचन्द्रजी सर्वश्रेष्ठ अतएव पुरुषोत्तम हैं। बड़ी साहिबीमें नाथ बड़े सावधान हो।' (क० ७। १२६) 'साहिब' के साथ 'रघुराज' पद देनेका यह भी भाव है कि वे साहिब अथवा ईश्वर होते हुए रघुराज हैं और रघुराज होते हुए भी ईश्वर हैं। अर्थात् उनका चरित और महत्त्व ऐश्वर्य माधुर्यमय है।

पं० रामकुमारजी—अवतार लेकर भक्तोंका जो हित करते हैं सो कहते हैं। मन, वाणी और चरितसे 'सरल' हैं। भक्तोंके लिये बड़े-बड़े बलवान् राक्षसोंको मारते हैं, अतः 'सबल' हैं। तीनों लोकोंकी रक्षा करते हैं, अतः 'साहिब' कहा। 'रघुकुलके राजा' हैं, धर्मकी रक्षा करते हैं।

छः विशेषण देनेके भाव

१ सन्त श्रीगुरुसाहायलालजी—(क) 'गई बहोर' 'से' सात अवतार सूचित किये हैं। यथा, 'मीन कमठ सूकर नरहरी। बामन परशुराम बपु धरी॥ 'जब जब नाथ सुरह दुख पायो। नाना तनु धरि तुम्हई नसायो॥' (लं० १०९) अथवा, (ख) सब अवतार सूचित किये। (१) 'गई बहोर' से 'मीन, कमठ, सूकर' अवतार सूचित किये। शङ्खासुर वेदको चुराकर समुद्रमें ले गया था, सो मत्स्यरूपसे ले आये। दुर्वासके शापसे लक्ष्मी समुद्रमें लुप्त हो गयी थीं। क्षीरसागर मथनेके लिये गरुड़पर मन्दराचल लाये। देवताओंके सँभाले जब न सँभला तो कमठरूपसे मन्दराचलको पीटपर धारण किया। हिरण्याक्ष पृथ्वीको पाताल ले गया तब सूकररूप हो पृथ्वीका उद्धार किया। (२) 'गरीब नवाजू' से नृसिंह-अवतार सूचित किया जिसमें प्रह्लादजीकी हर तरहसे रक्षा की, 'खम्भमेंसे निकले'। (३) 'सरल' से वामन अवतार सूचित किया। क्योंकि प्रभुता तजकर विरूप धर भीख माँगी। एवं बुद्धरूप जनाया जो देव-गुणोंके हेतु वेदनिन्दक कहलाये। (इसीसे कहीं-कहीं बुद्धको अवतारमें नहीं गिना है।) (४) 'सबल' से परशुराम-अवतार कि जिन्होंने इक्कीस बार पृथ्वीको निक्षत्रिय किया, इत्यादि जितने अवतार हैं उन सबके साहिब हैं। (५) 'सबल साहिब रघुराज'—ऐसे सबल परशुराम उनके भी स्वामी श्रीरामजी हैं कि जिनकी स्तुति परशुरामजीने की। अवतारका परास्त होना इसीमें है। इस प्रकार आपको अवतारोंका अवतारी सूचित किया। यथा—'एतेषामवताराणामवतारी रघूत्तम।' (हनुमत्संहिता)

२ सुदर्शनसंहितामें लिखा है कि 'राघवस्य गुणो दिव्यो महाविष्णुः स्वरूपवान्। वासुदेवो घनीभूतस्तनु-तेजः सदाशिवः॥ मत्स्यश्च रामहृदयं योगरूपी जनार्दनः। कुर्मश्चाधारशक्तिश्च वागहो भुजयोर्बलम्॥ नारसिंहो महाकोपो वामनः कटिमेखला। भार्गवो जङ्घयोर्जातो बलरामश्च पृष्ठः॥ चौदस्तु करुणा सशस्त्रात् कल्किश्चित्तस्य हर्षतः। कृष्णः भृङ्गारूपश्च युन्दावनविभूषणः॥ एते चांशकलाः सर्वे रामो ब्रह्म सनातनः॥' (१-५) अर्थात् श्रीराघवके जो दिव्य गुण हैं वही विष्णु हैं, उनका कल्याणकारी घनीभूत तेज वासुदेव हैं, योगरूपी जनार्दन श्रीरामजीका हृदय

मत्स्य है, आधारशक्ति कूर्म, बाहुबल वाराह, महाक्रोध नृसिंह, कटिमेखला वामन, जङ्घा परशुराम, पृष्ठभाग बलराम, बौद्ध साक्षात् श्रीरामजीकी करुणा, चित्तका हर्ष कल्कि और श्रीकृष्ण वृन्दावनविहारी श्रीरामजीके शृङ्गारस्वरूप हैं। इस प्रकार ये सब श्रीरामजीके अंश हैं और श्रीराम अंशी स्वयं भगवान् हैं। सम्भवतः इसीके आधारपर मानसमयंककारने लिखा है, 'परसुराम अति सबल हैं, साहिब सब पर राम। हिय आधार भुज कोप कटि जंघ अंश सुखधाम॥' अर्थात् उपर्युक्त छहों अवतार क्रमशः हृदय, आधारशक्ति, भुजा, कोप, कटि और जङ्घाके अंशोंसे हुए हैं। अतः श्रीरामजी सबके स्वामी वा अवतारी हैं।

३ रा० प्र०—यहाँ छः विशेषण दिये हैं। ये प्रतिकाण्डकी कथाके लिये क्रमसे एक-एक विशेषण हैं। उत्तरकाण्ड खिलभाग जानकर छोड़ दिया है। या छठे विशेषण 'रघुराज' से लङ्का और उत्तरकाण्डोंकी कथाका संग्रह किया। 'गई बहोर, गरीब नेवाजू' हैं—विश्वामित्र, अहल्या तथा जनकराजके बाधित और विनष्ट होते हुए ध्येय और प्रेयको लौटाया एवं शबरी, निपाद आदिपर कृपा की। सरलता शबरी आदिके यहाँ जानेमें, सबलता तालवेध और खर-दूषणादिके वधमें, साहवी विभीषणकी रक्षामें, रघुराज रिपुहिता राज्यमें (प्रतिकाण्डके लिये क्रमशः एक-एक विशेषण माननेसे एक काण्डकी कथाके लिये विशेषणकी कमी होती है। इसकी पूर्ति 'साहिब'को सुन्दर एवं लङ्का दोनों काण्डोंकी कथा दर्शित करनेवाला विशेषण माननेसे हो सकती है। विनयमें कही हुई 'आदि अंत मध्य राम साहिबी तिहारी' श्रीहनुमान्जीके चरित तथा हनुमद्रावणसंवादमें भलीभाँति दर्शित की गयी है और लङ्काकाण्डमें भी मन्दोदरी, अङ्गद, माल्यवान्, कुम्भकर्णादिद्वारा तथा त्रैलोक्य-विजयी रावणके वधसे सिद्ध ही है। मा० प० कार 'साहिब' से अरण्य, किष्किन्धा, सुन्दर और लङ्का चार काण्ड लेते हैं। किष्किन्धामें सुग्रीवकी साहिबी सजी, सुन्दरमें विभीषणको लङ्केश कहा और तिलक कर दिया तथा लङ्कामें राज्यपर बिठा दिया)।

बुध बरनहिं हरिजस अस जानी। करहिं पुनीत सुफल निज बानी॥ ८ ॥

शब्दार्थ—पुनीत=पवित्र। सुफल=जो मुखसे निकले वह सच हो यही वाणीकी सफलता है। श्रीराम-यशगुण कितना ही कोई बढ़ाकर कहे, वह थोड़ा ही है। इसलिये रामगुणगानमें जो कुछ कहा जायगा सब सत्य ही होगा। इससे वाणी सफल होती है। (मा० प्र०)।=कृतार्थ।

अर्थ—ऐसा जानकर (कि गुणातीत प्रभु भक्तहित देह धारण करके चरित करते हैं जिसे गाकर भक्त भव पार होते हैं और वे प्रभु परमकृपाल, प्रणत-अनुरागी और गयी-बहोरादि हैं।) बुद्धिमान् पण्डित हरियत्न वर्णन करते हैं और अपनी वाणीको पवित्र और सुफल करते हैं॥ ८ ॥

नोट—१ 'करहिं पुनीत' उपक्रम है, 'निज गिरा पावनि करन कारन रामजसु तुलसी कहेउ॥' (३६१) में इसका उपसंहार है। इस चौपाईका चरितार्थ बालकाण्डके अन्तमें है। यथा—'तेहि ते मैं कहूँ कथा बखानी। करन पुनीत हेतु निज बानी॥ निज गिरा पावनि करन कारन, रामजस तुलसी कहेउ॥' (३६१)

नोट—२ रामयश वर्णन करनेका यहाँ दूसरा कारण बतलाया। प्रथम कारण 'तहाँ बेद अस कारन राखा। भजन प्रभाउ भाँति बहु भाखा॥' (१३। २) में कह आये।

तेहि बल मैं रघुपति गुनगाथा। कहिहउं नाइ रामपद माथा॥ ९ ॥

अर्थ—उसीके बलसे मैं श्रीरामचन्द्रजीके चरणोंमें शीश नवाकर (उन्हीं) रघुकुलके स्वामीके गुणोंकी कथा कहूँगा॥ ९ ॥

टिप्पणी—१ 'तेहि बल' इति। जिस बलसे बुध वर्णन करते हैं, उसी बलसे मैं भी वर्णन करता हूँ। अर्थात् भजन जानकर अथवा बुध ऐसा जानकर वर्णन करते हैं और इनको देखकर वर्णन करना उचित ही है। शारदाशेषादिका आश्रय लेकर बुध वर्णन करते हैं और बुधका आश्रय लेकर मैं वर्णन करता हूँ।

टिप्पणी—२ उस बलसे 'मैं रघुपति गुणगान करूँगा', यहाँ इतना कहकर आगे 'मुनिह प्रथम हरि

कीरति गाई' से 'एहि प्रकार बल मनहि दिखाई' तक बलका वर्णन है। [पुनः, 'तेहि बल' = 'भजन बल' से। (रा० प्र०) वा, श्रीरामचन्द्रजीको 'गई बहोर गरीब नेवाजू' जानकर उनके बलपर। (करुणासिन्धुजी) 'बल' का अर्थ 'भरोसा, विता, विश्वास' है। यथा—'जौ अंतहु अस करतव रहेऊ। माँगु माँगु तुम्ह केहि बल कहेऊ॥' (२। ३५) 'कत सिख देइ हमहि कोउ माई। गालु करव केहि कर बलु पाई॥' (२। १४) 'मैं कछु कहउँ एक बल मोरे। तुम्ह रीझहु सनेह सुठि थोरे॥' (१। ३४२)]

टिप्पणी—३ 'कहिहउँ' अर्थात् आगे कहूँगा, अभी नहीं कहता, अभी तो चन्दना करता हूँ। आगे जब कहूँगा तब रामपदमें माथा नवाकर कहूँगा। यथा—'अब रघुपति पदपंकरुह हिय धरि पाइ प्रसाद। कहउँ जुगल मुनिवर्ज कर मिलन सुभग संवाद॥' (१। ४३)

मुनिन्ह प्रथम हरि कीरति गाई। तेहि मगु चलत सुगम' मोहि भाई॥ १०॥

अर्थ—मुनियों ने पहले हरियश गाया है। भाई, उसी मार्गपर चलना मुझे सुगम जान पड़ता है॥ १०॥
नोट—१ 'मुनिन्ह' इति। (क) मुनिन्ह बहुवचनसे निश्चित हुआ कि पूर्व भी मुनियों ने श्रीरामयश गाया है। (ख) 'तेहि मगु' इति। भाव कि जो राह वे निकाल गये, उसी राहपर हम भी चलेंगे। यह नहीं कहते कि जो उन्होंने कहा वही हम भी कहेंगे। वह मग क्या है? 'तदपि कहे विनु रहा न कोई', 'निज निज मति मुनि हरिगुन गावहीं॥' (७। ११) 'एहि भाँति निज निज मति विलास मुनीस हरिहि बखानहीं। प्रभु भावगाहक अति कृपाल सप्रेम सुनि सुख मानहीं॥' (७। १२) यही मार्ग हम भी ग्रहण करेंगे। पुनः किसीने बाल, किसीने पौण्ड्र या विवाह, किसीने वन या रण और किसीने राजगद्दी इत्यादि प्रसंग लेकर जो जिसको भाया उसीको विस्तारसे जहाँतक उसकी बुद्धि जिस प्रसंगमें चली कहा, वैसे ही हम भी जैसी कुछ प्रभुकी कृपा-अनुकम्पासे बुद्धिमें अनुभव होगा कहेंगे। (ग) सुगमता आगे दोहमें दृष्टान्तद्वारा कहते हैं।

नोट—२ 'मोहि भाई।' इसका अर्थ वैजनाथजीने 'मुझे रुचता है, भाता है' किया है। 'भाई' विचार करनेमें मनके सम्बोधनके लिये बोलनेकी रीति है, वस्तुतः इसका कोई अर्थ यहाँ नहीं है। विशेष (८। १३) 'जग बहु नर सर सरि सम भाई।' में देखिये।

दो०—अति अपार जे सरित बर जौ नृप सेतु कराहिं।

चढ़ि पिपीलिकउ परम लघु बिनु श्रम पारहि जाहिं॥ १३॥

शब्दार्थ—सेतु=पुल। बर=बड़ी, श्रेष्ठ। पिपीलिकउ=चोंटी (या, च्यूटी)। सरित=नदी। श्रम=परिश्रम, थकावट।
अर्थ—जो बड़ी दुस्तर नदियाँ हैं, यदि राजा उनमें पुल बँधा देते हैं, तो बहुत ही छोटी-से-छोटी चोंटियाँ भी बिना परिश्रमके पार चली जाती हैं॥ १३॥

नोट—१ 'रघुपति कथा' उपमेय है और वह स्त्रीलिङ्ग है; इसलिये स्त्रीलिङ्ग शब्द श्रेष्ठ नदी (सरित बर) से उसकी उपमा दी। पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि यहाँ 'समुद्र' न कहकर 'सरित बर' ही कहनेका कारण यह है कि 'मुनिन्ह प्रथम हरि कीरति गाई' (जो ऊपर कह आये हैं उस) के 'कीरति' के साथ समुद्रका समानाधिकरण नहीं है—'रघुपतिचरित अपार है। यथा, 'कहै रघुपतिके चरित अपारा।' इसीसे 'अपार सरित' की उपमा दी। पं० शिवलाल पाटकजी इस दोहेका भाव यह लिखते हैं कि 'सरित नदी वर पर जलधि, अस सियवर यश जान। मन पिपीलिका तोय लागि, कहे सेतु निर्माण॥' (मा० अ० २७) और मा० म० में लिखते हैं—'मकय सिंह बप रामयश लरसुधदुदजल अंत।' अर्थात् सरितवर (=समुद्र) रूपी रामयशपर पुल बाँधना सर्वथा असम्भव है, परन्तु यहाँ मनके सन्तोषके लिये सेतु बाँधना कहा है। पुनः पूर्व जो 'गई बहोर' में सात अवतार कहे थे, उनका यश क्रमसे सातों समुद्र हैं। ल (लयण)

र (इक्षुरस), सु (सुर), घ (घृत), दु (दुग्ध), द (दधि) और जल (मीठे जलका) ये सात समुद्र हैं, जो क्रमशः एकसे दूसरा दूना होता गया है। पुल बाँधना तो सभीपर असम्भव है, उसपर भी जो अति सबसे बड़ा मिष्ट जलधि है वह तो अत्यन्त अपार है। उसपर तो मनसे भी सेतु-बन्धन करना महान् असम्भव है। परन्तु मनके सन्तोषके लिये कहते हैं कि वाल्मीकि, व्यास आदिने आखिर उसे गाया ही है और उसका 'इति श्री' लिखी ही है वैसे ही मैं कहूँगा। 'इति श्री' लगाना ही पुल बाँध देना है।

नोट—२ यहाँ वाचकलुप्तोपमालङ्कार है। जैसे-तैसे आदि वाचक पद लुप्त हैं। 'अति अपार सरित्' रामयश है, 'नृप' 'वाल्मीकि व्यासादि' हैं, सेतु उनके रचे ग्रन्थ और पिपीलिका गोसाईजी हैं।

एहि प्रकार बल मनहि देखाई। करिहौं रघुपति कथा सुहाई ॥ १ ॥

अर्थ—इस प्रकार मनको बल दिखाकर श्रीरघुनाथजीकी सुन्दर शुभ कथा कहूँगा ॥ १ ॥

टिप्पणी—१ ऊपर पहले यह कह आये हैं कि 'तेहि बल में रघुपति गुन गाथा। कहिहउं नाइ रामपद माथा ॥' (१३। ९) और यहाँ कहते हैं कि 'एहि प्रकार बल मनहि देखाई। करिहौं रघुपति कथा सुहाई।' प्रथम 'कहिहउं' कहा, अब 'करिहौं' कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि प्रथम गोस्वामीजीने यह कहा था कि 'बुध बरनहि हरिजस अस जानी। करहि पुनीत सुफल निज वानी ॥' जब उनका वर्णन कहा, तब अपने लिये भी वर्णन करना लिखा, अतः 'कहिहउं' पद दिया। पुनः, जब मुनियोंका सेतु बाँधना कहा, यथा—'तेहि मगु चलत सुगम मोहि भाई ॥ अति अपार जे सरित बर जौं नृप सेतु कराहि।' तब आपने भी कहा कि दूसरोंके लिये मैं भी ऐसा ही करूँगा। यह बात 'करिहौं' पद देकर सूचित की है।

टिप्पणी—२ प्रथम गोस्वामीजीने 'तेहि बल' कहा और यहाँ 'एहि प्रकार' कहते हैं। इसका कारण यह है कि यहाँ दो प्रकरण हैं। पहले मन कदराता था, कथा कहनेमें प्रवृत्त ही नहीं होता था। जब बल दिखाया तब प्रवृत्त हुआ। यह प्रकरण 'समुद्रत अभित रामप्रभुताई। करत कथा मन अति कदराई ॥' (१२। १२) से लेकर 'तेहि बल में रघुपतिगुन गाथा। कहिहउं नाइ रामपद माथा ॥' (१३। ९) तक है। मनका कदराना दूर हुआ, बुद्धि कथा कहनेको तैयार हुई, परन्तु पार होनेमें संशय रहा। दूसरे प्रकरणका यहाँ प्रारम्भ हुआ। पार जानेके लिये अब बल दिखाते हैं कि 'मुनि प्रथम हरिकीरति गाई। तेहि मगु चलत सुगम मोहि भाई ॥ अति अपार जे सरित बर ॥'। यह दूसरा प्रकरण 'एहि प्रकार बल मनहि देखाई ॥' पर समाप्त हुआ। पुनः, मुनियोंको श्रीरामकी अमित प्रभुताई कहनी कठिन है। जितनी मुनि कहते हैं, उतनी हमसे कही जाना दुष्कर था। श्रीरामजीकी प्रभुता समझकर मन कदराता था, उसे इस प्रकार बल दिखाया कि मुनियोंने यथाशक्ति उसे कहा तो हम भी यथाशक्ति कहेंगे, उतना न सही।

नोट—'सुहाई' से कई अभिप्राय निकलते हैं। कथा सुन्दर है, सबको 'सुहाई' अर्थात् प्रिय लगेगी। यथा, 'प्रिय लागिहि अति सबहि मम भनिति रामजस संग' और जैसी हमको सुहावेगी, भावेगी, वैसी कहेंगे, अर्थात् जैसे किसीने बालचरित, किसीने विवाह इत्यादि अपनी-अपनी रुचिके अनुसार कहा वैसे ही हमें जो रुचेगा हम उस प्रसंगको विस्तारसे कहेंगे।

निज नीचानुसंधानसहित वन्दनाका प्रकरण समाप्त हुआ।

कवि-वन्दना-प्रकरण

ब्यास आदि कवि पुंगव नाना। जिन्ह सादर हरिसुजस बखाना ॥ २ ॥

चरन कमल बंदीं तिन्ह केरे। पुरवहु सकल मनोरथ मेरे ॥ ३ ॥

अर्थ—व्यास आदि अनेक बड़े-बड़े कवि जिन्होंने बड़े आदरपूर्वक हरिसुयश कहा है॥ २॥ उन सबोंके चरण-कमलोंको प्रणाम करता हूँ। (वे) सब मेरे मनोरथको पूरा करें॥ ३॥

नोट—१ व्यासहीका नाम दिया, वह भी आदिमें, क्योंकि व्यासजी २४ अवतारोंमेंसे एक अवतार माने गये हैं। आप ऐसे समर्थ थे कि अपने शिष्य सञ्जयको यह सिद्धि आपने ही दी कि वह राजा धृतराष्ट्रके पास बैठे हुए महाभारतयुद्ध देखता रहा और राजाको क्षण-क्षणका हाल वहीं बैठे-बैठे बताता रहा था। पुनः, काव्यरचनामें आप ऐसे निपुण हुए कि १८ पुराण कह डाले। पुनः, आपने यदोंके विभाग किये हैं। अतः सबसे प्रधान समझकर इनको प्रथम कहा। आप शुकदेवजीके पिता और सत्यवतीजीके पुत्र वसिष्ठजीके प्रपौत्र हैं। गोस्वामीजी चाहते हैं कि आप ऐसी ही कृपा हमपर करें कि हमें भी श्रीरामचरित सूझने लगे और हम उसे छन्दोबद्ध कर सकें। पुनः, 'व्यास आदि' पद देकर यह भी सूचित किया कि इनसे लेकर इनके पूर्व जितने बड़े-बड़े कवि द्वापर, त्रेता और सतयुगमें हुए उन सबकी वन्दना करते हैं। द्विवेदीजी कहते हैं कि 'आदिकवि' को एक पद कर देनेसे इस रामायणके प्रबन्धमें प्रधान श्रेष्ठ वाल्मीकिजीका भाव भी आ जाता है। और वैजनाथजीका मत है कि यहाँ व्यास, आदिकवि वाल्मीकि और बड़े-बड़े कवि नारद, अगस्त्य, वसिष्ठ, याज्ञवल्क्य आदि जो बहुत-से हुए, उन सबोंकी वन्दना है। परन्तु वाल्मीकिजीकी वन्दना आगे एक दोहेमें स्वतन्त्ररूपसे की गयी है जिसका कारण स्पष्ट है कि उन्होंने केवल रामचरित्र ही गान किया है और कुछ नहीं और इन व्यासादि महर्षियोंने श्रीहरिचरित्र तो सादर अवश्य गाया है, पर उन्होंने देव, दैत्य, नर, नागादिके भी चरित्र वर्णन किये हैं, केवल भगवच्चरित्र ही नहीं। (वे० भू०)। पुंगव-श्रेष्ठ, बड़े-बड़े।

नोट—२ 'सकल' पद 'व्यास आदि' और 'मनोरथ' दोनोंके साथ ले सकते हैं। इसे दीपदेहलीन्याय कहते हैं। 'सकल मनोरथ' क्या है? सुन्दर मति हो, सुन्दर कविता बने और कविताका साधुसमाजमें आदर-सम्मान हो।

नोट—३ 'सादर बरने' इति। प्रेम, उत्साह, सावधानतासे चित्त लगाकर कहना ही आदरसे कहना है। 'सादर' पद देकर बतलाते हैं कि हरियश आदरपूर्वक वर्णन करना चाहिये। यथा—'जे एहि कहहि सनेह समेता। कहिहहिं सुनिहहिं समुझि सचेता॥' (१।१५) 'रघुपति चरित महेस तब हरपति बरनइ लीन'। (या० १११) इत्यादि। पुनः, 'सादर'—आदरके सहित। 'सादर' कहनेका अभिप्राय यह है कि कविने अपने नायक और उनके चरित आदिका श्रद्धापूर्वक वर्णन किया है, वह उसका प्रिय विषय है। यह भी जनाया कि औरोंके चरित सामान्यतः वर्णन किये हैं, पर भगवच्चरित्र आदरसहित कहे हैं।

टिप्पणी—पूर्व ऐसा कह आये हैं कि 'मुनिह प्रथम हरि कीरति गाई।' अब उन्हीं व्यास आदि मुनियोंकी वन्दना करते हैं जो कवि भी हैं। पहले उग्ररूप मानकर वन्दना की थी, अब उग्रचरितके नाते वन्दना करते हैं।

कलि के कबिन्ह करीं परनामा। जिन्ह बरने रघुपति गुन ग्रामा॥ ४॥

जे प्राकृत कबि परम सयाने। भाषा जिन्ह हरिचरित बखाने॥ ५॥

भये जे अहहिं जे होइहहिं आगे। प्रनवों सबहि^१ कपट सब^२ त्यागें॥ ६॥

शब्दार्थ—परनामा-प्रणाम। गुनग्रामा-गुणोंका समूह, यश।

अर्थ—कलियुगके (उन) सब कवियोंको (भी मैं) प्रणाम करता हूँ जिन्होंने श्रीरघुनाथजीके गुण-समूहोंका वर्णन किया है॥ ४॥ जो बड़े चतुर 'प्राकृत' कवि हैं जिन्होंने भाषामें हरिचरित कहा है॥ ५॥ और, जो (ऐसे कवि) हो गये हैं, मौजूद हैं या आगे होंगे, उन सबोंको सब कपट छोड़कर मैं प्रणाम करता हूँ॥ ६॥

१-सर्वान्—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०। सबहि—१६६१, रा० प्र०, १७०४। २-छल—१७२१, १७६२, छ०, रा० प०, मा० प्र०। सब—१६६१, १७०४, (शं० ना०), को० रा०।

कवियोंकी वन्दना

नोट—१ ग्रन्थकारने दोहा १४ की दूसरी अर्द्धालीमें प्रथम व्यास आदि अनेक श्रेष्ठ कवियोंकी वन्दना की। फिर कलियुगके कवियोंकी वन्दना चौथी अर्द्धालीमें की, तत्पश्चात् भूत, भविष्य, वर्तमानके भाषाके कवियोंकी वन्दना की।

व्यासादिको 'कवि पुंगव' कहा, इसलिये उनकी वन्दनामें 'चरन कमल बंदों' पद दिया, जो विशेष सम्मानका द्योतक है। औरोंके लिये केवल 'प्रबो' पद दिया है। व्यवहारकी शोभा इसीमें है कि जे जैसा हो, उसका वैसा ही सम्मान किया जावे।

उक्त तीनों स्थानोंमें हरियश वर्णन करना सबके साथ लिखा है। यथा, 'जिन्ह सादर हरिसुजस बखाना', 'जिन्ह बरने रघुपति गुन ग्रामा', 'भाषा जिन्ह हरिचरित बखाने।' ये विशेषण तीनों जगह देकर यह सूचित करते हैं कि हम उन्हीं कवियोंकी वन्दना कर रहे हैं जिन्होंने 'हरिचरित' वर्णन किया है, जिन्होंने हरिचरित नहीं कहा, वे चाहे संस्कृतके कवि हों चाहे भाषाके, हम उनकी वन्दना नहीं कर रहे हैं।

यहाँ तीन प्रकारके कवियोंकी वन्दना की। व्यास आदि बड़े-बड़े कवि जो सत्ययुग, त्रेता, द्वापरे हुए, उनकी वन्दना प्रथम की। फिर कलिके कवियोंकी दो शाखाएँ कीं। (१४। ४) में 'भाषा' पद न देकर सूचित किया कि कलियुगमें जो संस्कृतके कवि कालिदास, भवभूति आदि हुए हैं उनकी वन्दना करते हैं और अन्तमें भाषाके कवियोंकी वन्दना की।

पं० रामकुमारजी कहते हैं कि तीसरी शैलीमें भाषाके कवियोंको 'प्राकृत कवि' कहकर सूचित किया कि व्यास आदि अप्राकृत कवि हैं।

प्राकृत=साधारण, लौकिक (अर्थात् प्राकृतिक) गुणोंसे विशिष्ट। यथा, 'यह प्राकृत महिपाल सुभाऊ' जिनका साधारण व्यवसाय यह है कि स्थूल प्रकृति विशिष्ट अदिव्य नायकोंका वर्णन करते हैं।

प्रोफे० दीनजी—'जे प्राकृत कवि परम सयाने। भाषा' इति। संस्कृतमें करनेवालोंने कलियुगका विचार न किया कि संस्कृत कौन समझेगा और इन्होंने समयानुसार भाषामें किया; इसलिये 'परम सयाने' विशेषण इनको दिया गया। 'प्राकृत' अर्थात् कलियुगमें जिन कवियोंने 'प्राकृत' भाषामें रामचरित बखाना और जिन्होंने भाषामें बखाना। दो तरहके कवि। 'परम सयाने' दीपदेहली है।

द्विवेदीजी—'प्राकृत कवि' ऐसा पद डालनेसे प्राकृतभाषाके कवि अर्थात् बौद्धमतके भी कवि जो हिं चरित्रानुरागी हैं उन्हें जना दिया।

॥ प्राकृत' इति। इस शब्दके दो अर्थ लिये गये हैं। इसलिये यह भी बताना आवश्यक है कि 'प्राकृत' भाषा कौन भाषा है। ईसवीसन्से तीन सौ वर्ष पूर्व अर्थात् आजसे दो हजार तीन सौ वर्ष पूर्व भाषा प्राकृत रूपमें आ चुकी थी। पूर्वी प्राकृत 'पाली' भाषाके नामसे प्रसिद्ध हुई। संस्कृतके विकृत और वर्तमान हिन्दीकी प्रारम्भिक अवस्थाका नाम 'प्राकृत' था। चन्दबरदाईके पहले तथा सोलहवीं शताब्दीके आस-पासतक सर्वथा प्राकृतमें कविता होती थी। जैनग्रन्थ तथा अनेक बौद्धग्रन्थ भी प्राकृतहीमें हैं। वर्तमान हिन्दी अर्थात् सूरसेनी (ब्रजभाषा), अवधी और नागधी आदिका सम्मिश्रण ही 'भाषा' है। भाषाका लक्षण बताया गया है कि 'संस्कृतं प्राकृतं चैव शूरसेनं च मागधम्। पारसीकमपभ्रंशं भाषाया लक्षणानि यद्।' अर्थात् इन छहोंसे मिली हुई ज्ञानका नाम 'भाषा' है। (वे० भू०)

नोट—२ भू=हुए। अर्थात् हमारे पहले जो हो गये हैं, जैसे चन्द कवि (जो भाषाके आदि कवि हुए जिनका 'पृथ्वीराज रासो' प्रसिद्ध ग्रन्थ है), और गंग आदि। 'अहहिं=आजकल हमारे समयमें मौजूद हैं, वर्तमान। जैसे, सूरदासजी। होइहहिं=आगे हाँगे, भविष्यके।

नोट—३ 'कपट सब त्यागे' इति। (क) गोस्वामीजीने इन कवियोंको 'कपट त्याग' कर प्रणाम करना लिखा। मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि ये भाषाके कवि आपके सजातीय हुए, इससे उनको कपट-

छल त्यागकर प्रणाम करते हैं। (पांडेजी) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'संस्कृत-कवियोंके साथ छल-कपट करनेकी प्राप्ति नहीं, इसलिये उनसे छल-कपट त्याग करना न कहा। भाषाकवियोंके साथ छल-कपट होना सम्भव है। क्योंकि ये भी भाषाके कवि हैं, अतः इनसे सफाई की।' (ख) यहाँ 'कपट' क्या है? पं० रामकुमारजी कहते हैं कि ऊपरसे प्रणाम करना और भीतरसे बराबरीका अभिमान रखना कि ये भाषाके कवि हैं और हम भी तो भाषाके कवि हैं यही कपट है। छलसे प्रणाम नहीं करते कि मेरी कविताकी निन्दा न करें, बल्कि सद्भावसे प्रसन्न होनेके लिये प्रणाम करते हैं। आगे होनेवाले कवियोंको प्रणाम किया, इससे लोग यह अनुमान न करें कि छोटेको प्रणाम क्यों किया, अतएव ऐसा कहा कि छोटाई-बड़ाई या ऊँच-नीचका भेद न रखकर वन्दना करता हूँ। (वीरकवि)

होहु प्रसन्न देहु बरदानू। साधु-समाज भनिति सनमानू॥ ७॥

जो प्रबंध बुध नहीं आदरहीं। सो श्रम बादि बालकवि करहीं॥ ८॥

शब्दार्थ—प्रबंध=रचना, काव्य। बादि=व्यर्थ, बेकार। बाल=बालकोंकी-सी बुद्धिवाले, तुच्छबुद्धि, मूर्ख। अर्थ—आप सब प्रसन्न होकर वरदान दीजिये कि साधुसमाजमें कविताका आदर हो॥ ७॥ (क्योंकि) जिस कविताका आदर साधु नहीं करते उसका परिश्रम ही व्यर्थ है, मूर्ख कवि (व्यर्थ ही उसमें परिश्रम) करते हैं॥ ८॥

नोट—१ सूत्रमिश्र अपने ग्रन्थकी साधुसमाजमें आदरकी प्रार्थना है। इससे यह न समझना चाहिये कि गोसाईंजी काव्यके यशको चाहते हैं। उनका आशय तो यह है कि रामचरित्र वर्णन करनेवालोंके भीतर भेदका नाम भी नहीं रहता, यथा—'सुनु सठ भेद होइ मन ताके। श्रीरघुवीर हृदय नहीं जाके॥' अतएव गोसाईंजीने उनकी प्रार्थना की कि जो तत्त्वकी बात हो और उन लोगोंको प्रिय हो वे मुझपर कृपा करके उसका वर देवें।

नोट—२ साधुसमाजमें सम्मान हो यह वर माँगा। अब बताते हैं कि कविता कैसी होनी चाहिये कि जिसका साधु सम्मान करते हैं।

नोट—३ दो असम वाक्योंमें 'जो' 'सो' द्वारा समता दर्शाना 'प्रथम निदर्शना' है।

कीरति भनिति भूति भलि सोई। सुरसरि सम सब कहैं हित होई॥ ९॥

शब्दार्थ—कीरति=कीर्ति, यश जो दान, पुण्य आदि शुभ कर्मोंसे हो, जैसे बाग लगाना, धर्मशाला, पाठशाला, बावली बनवाना, तालाब या कुँआ खुदवाना इत्यादि। हित=हितकर। भूति=ऐश्वर्य, जैसे अधिकार, पदवी, उहदा पाना, धनवान् होना। भली=अच्छी।

अर्थ—कीर्ति, कविता और ऐश्वर्य वही अच्छे हैं जो गङ्गाजीकी तरह सबको हितकर हों॥ ९॥

नोट—१ 'सुरसरि सम सब कहैं हित होई' इति। राजा भगीरथने जन्मभर कष्ट उठाकर तपस्या की तब गङ्गाजीको पृथ्वीपर ला सके, जिससे उनके 'पुरुखा' सगरके ६०,००० पुत्र जो कपिलभगवान् के शापसे भस्म हो गये थे तरे और आजतक सारे जगत्का कल्याण उनके कारण हो रहा है। उनके परिश्रमसे पृथ्वीका भी हित हुआ। यथा—'धन्य सो देस जहाँ सुरसरी।' गङ्गाजी ऊँच-नीच, ज्ञानी-अज्ञानी, स्त्री-पुरुष आदि सबका बराबर हित करती हैं। 'सुरसरि सम' कहनेका भाव यह है कि कीर्ति भी ऐसी हो जिससे दूसरेका भला हो। यदि ऐसे किसी कामसे नाम प्रसिद्ध हुआ कि जिससे जगत्को कोई लाभ न हो तो वह नाम सराहनेयोग्य नहीं। जैसे खुशामद करते-करते रायसाहब इत्यादि कहलाये अथवा प्रजाका गला घोटने वा काटनेके कारण कोई पदवी मिल जाय। इसी तरह कविता पवित्र हो (अर्थात् रामयशयुक्त हो) और सबके लिये उपयोगिनी हो, जैसे गङ्गाजल सभीके काम आता है। (पं० रा० कुं०) 'कविता' सरल हो, सबकी समझमें आने लायक हो, व्यर्थ किसीकी प्रशंसाके लिये न कही गयी हो, वरन्, 'निज संदेह मोह भ्रम हरनी' होते हुए 'सकल जनरंजनी।' और 'भय सरिता तरनी' सम हो, सदुपदेशोंसे परिपूर्ण हो। जो ऐश्वर्य मिले तो उससे दूसरोंका उपकार ही करे, धन हो

१-कहीं-कहीं 'कर' पाठ आधुनिक प्रतियोंमें है।

तो दान और अन्य धर्मोंके कामोंमें लगावे। क्योंकि 'सो धन धन्य प्रथम गति जाकी।' धनकी तीन गतियाँ कही गयी हैं। दान, भोग और नाश। सू० मिश्र कहते हैं कि 'कीर्त्ति, भणिति, भूतिकी समता गङ्गाजीसे देनेका कारण यह है कि तीनों गङ्गाके समान हैं। कीर्त्तिका स्वरूप स्वर्गद्वार है और अकीर्त्तिका नरकद्वार। यथा—'कीर्त्तिस्वर्गफलान्याहुरासंसारं विपश्चितः। अकीर्त्तिं तु निरालोकनरकोद्देशदूतिकाम्॥' अर्थात् पण्डित लोग कहते हैं कि कीर्त्ति स्वर्गदायक और अकीर्त्ति जहाँ सूर्यका प्रकाश नहीं है ऐसे नरककी देनेवाली है। अतएव सबकी चाह कीर्त्तिकी ओर रहती है। वाणी उसका नाम है जिसके कथनमात्रसे प्राणिमात्रका पाप दूर हो जाय। 'तद्वाग्विसर्गो जनताघविप्लवः' इति (भा० १।५।११)। भूतिका अर्थ धन है। 'धनाद्धि धर्मः प्रभवति', 'नाधनस्य भवेद्धर्मः' इत्यादि। पुनः, 'सुरसरि सम' का भाव कि वेदादिका अधिकार सब वर्णोंको नहीं, प्रयागादि क्षेत्र एकदेशमें स्थित हैं, सबको सुलभ नहीं, इत्यादि और गङ्गाजी, गङ्गोत्तरीसे लेकर गङ्गासागरतक कीट-पतंग, पशु-पक्षी, चींटीसे लेकर गजराजादितक, चाण्डाल, कोढ़ी, अन्त्यज, स्त्री-पुरुष, बाल-वृद्ध, रंक-राजा, देव-यक्ष-राक्षस आदि सभीका हित करती हैं। इसी तरह संस्कृत भाषा सब नहीं जानते, इने-गिनेहीका हित उससे होता है और भाषा सभी जानते हैं उसमें जो श्रीरामयश गाया जाय तो उससे सबका हित होगा। यह अभिप्राय इसमें गर्भित है।

नोट—२ (क) यहाँ 'सुरसरि सम हित' कहा। आगे (१५।१-२)में वह 'हित' कहते हैं। 'मज्जन पान पाप हर एका। कहत सुनत एक हर अबियेका॥' (ख) तीन उपमेयोंका एक ही धर्म 'सब कहैं हित' कहना 'प्रथम तुल्ययोगिता अलंकार' है। (ग) आगे भाषाकाव्यका अनुमोदन करते हैं।

राम सुकीरति भनिति भदेसा। असमंजस अस मोहि अंदेसा॥ १०॥

शब्दार्थ—असमंजस=दुविधा, पशोपेश, सन्देह, सोच-विचार। यथा, 'असमंजस अस हृदय विचारी बहुत सोच' ; 'बना आइ असमंजस आजू'; अयुक्त। अंदेसा (अंदेशा)=यह फारसी शब्द है जिसका अर्थ चिन्ता, फिर है। सुकीरति=सुन्दर उत्तम कीर्त्ति, निर्मल यश।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीकी कीर्त्ति (तो) सुन्दर है और मेरी वाणी भदेसी है। यह असमंजस्य है, यह असंगति है, इसकी मुझे चिन्ता है॥ १०॥

नोट—१ 'असमंजस अस मोहि अंदेसा' इति। पं० रामकुमारजी—अगली चौपाईमें अपनी वाणीको टट और रामयशको रेशम कहते हैं, जैसे रेशमी कपड़ेपर टट (अर्थात् सनकी) बखिया (सीवन) भदेस है; वैसे ही भदेस वाणीमें सुन्दर यश कहना अच्छा नहीं लगेगा, यही असमंजस आ पड़ा है कि करें या न करें और इसीसे चिन्ता है।

नोट—२ करुणासिंधुजी श्रीरामजीकी कीर्त्तिके योग्य मेरी वाणी नहीं है, इससे असमंजस और चिन्ता है कि यदि संत इसे ग्रहण न करें तो न कहना ही भला है, परन्तु बिना कहे भी मन नहीं मानता।

नोट—३ पुनः, अंदेशा इसलिये है कि मेरी वाणीके कारण श्रीरामयशमें धव्या न लगे। जैसा कहा है कि 'तुलसी गुरु लघुता लहत लघु संगति परिनाम। देवी देव पुकारित नीच नारि नर नाम॥' (दोहावली ३६०)

तुम्हरी कृपा सुलभ सोड मोरे। सिअनि सुहावनि टाट पटोरे॥ ११॥

शब्दार्थ—सिअनि=सीवन, सिलाई, बखिया। पटोरे (पटोल)=रेशमी वस्त्र। मोरे=मुझे, मुझको।

अर्थ—(परन्तु) आपकी कृपासे यह बात भी मुझे सुलभ हो सकती है (कि वह मेरी भणित समुचित और सुसंगत हो जाय) जैसे रेशमकी सिलाईसे टाट भी मुशोभित होता है॥ ११॥*

नोट—१ सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि इस मेरी वाणीके माहात्म्यसे मुझे लोग अभिमानी न समझें इसलिये 'राम सुकीरति' इत्यादि दो चौपाइयोंसे अपनी वाणीको अधम ठहराया और उसे टाटके ऐसा बनाया। पण्डित, राजा और बाबूलोग सनके टाटको अधम समझकर उसपर नहीं बैठते, लेकिन साधारण लोगोंके

* अर्थान्तर—(२) रेशमकी सिलाई टाटपर भी सुहावनी लगती है। (मानसाङ्क, ना० प्र०) (३) टाटकी हो या रेशमकी हो, सिलाई अच्छी होनेपर सुहावनी लगती ही है। (वीरकवि)

लिये तो टाट ही प्रधान है। जहाँ दस भाई इकट्ठे होते हैं उसकी प्रशंसा 'वहाँ टाट पड़ा है' इस शब्दसे करते हैं; दिवालिया हो जानेसे कहते हैं कि उसका टाट उलट गया है। इस टाटमें रामचरित बर तागकी सीवन है इसलिये अच्छे लोग भी देखकर ललचेंगे, यह ग्रन्थकारकी उत्प्रेक्षा है।

नोट—२ मिश्रजी इस चौपाईसे ग्रन्थकार अपने मनको दृढ़ करते हैं कि सत्संगतिसे क्या-क्या नहीं हो सकता है। यद्यपि मेरी वाणी रामगुणवर्णन करनेके लायक नहीं, तथापि आपकी कृपासे हो जायगी।

नोट—३ यहाँ 'वाचक लुतोपमा अलङ्कार' है। 'जैसे' और 'तैसे' शब्द लुप्त हैं जैसे रेशमकी सीवनसे टाट शोभित है उसी तरह श्रीरामचरितके योगसे मेरी वाणी भी सुहावनी लगेगी। (मा० प्र०)

नोट—४ 'सुलभ' का भाव यह है कि भदेस वाणीसे रामयश कहना फयदा नहीं, सो तुम्हारी कृपासे मुझे सुलभ है। (पं० रा० कु०)

'सिअनि सुहावनि टाट पटोरे' इति।

(क) पं० रामकुमारजी—रेशममें टाटकी सीवन भदेस है, सो भी सुहावनी हो जावेगी। अर्थात् वाणीकी भदेसता मिट जावेगी।

(ख) मा० प्र०—मेरी भदेस वाणीमें श्रीरामकीर्ति शोभित होगी, जैसे टाटपर रेशमकी सिलाई शोभित होती है।

(ग) श्रीकरुणासिन्धुजी लिखते हैं कि अब कुछ व्यंग्यसे लाड़ जनते हैं। गोस्वामीजी कहते हैं कि हमारी वाणी श्रीरामकीर्तिके योग्य तो नहीं है, परन्तु आपकी कृपासे योग्यता भी सुलभ (सहज ही प्राप्त) हो जावेगी। क्योंकि सुन्दर रेशमके तागेसे अगर टाट अच्छी तरह सिया जावे (भाव यह है कि टाटपर रेशमकी बखिया अगर अच्छी की जावे) तो उससे टाटकी भी शोभा हो जाती है। इसी तरह टाटरूपी वाणीको श्रीरामयश बर तागसे मैं सीता हूँ। आप कृपा करें तो वह भी अच्छी लगेगी। श्रीरामयश रेशम उसमें भी चमकेगा।

(घ) श्रीपंजाबीजी लिखते हैं कि यहाँ काकोक्ति अलङ्कार है। सनसे पाटाम्बर सिला हुआ क्या अच्छा लगेगा? नहीं* । भाव यह है कि सनसे पाटाम्बर सियें तो देखनेवालोंको तो अच्छा कदापि नहीं लगेगा, वे हैंसी उड़ावेंगे; परन्तु पहिनेवाले उसे अंगीकार कर लें तो निर्वाह हो जाता है; सीनेवालेका परिश्रम भी सफल हो जाता है। इसी तरह मेरी वाणीको आप अपनावेंगे तो वह भी सुहावेगी। पुनः बाल्मीकि, व्यास आदिकी संस्कृत कविताको रेशम और भापा कविताको टाट-सम कहा है। जिन्हें 'सीत' रूपी प्रीति व्यापी है उन्हें टाट भी अच्छा लगेगा। (पं०, रा० पं०)

वैजनाथजी—यदि कहो कि प्रभुकी कीर्ति तो उत्तम ही है और भापा सबको सुलभ है तब उसके बनानेमें क्या असमंजस करते हो, तो उसपर कहते हैं कि नहीं। चाहे संस्कृत हो चाहे भापा, काव्यकी बनावट सबमें अच्छी लगती है जैसे चाहे रेशमी वस्त्र हो चाहे टाट हो, यदि सिलाई अच्छी बने तो वह टाटमें भी अच्छी लगेगी और रेशममें भी। वही सीवनरूप सुन्दर काव्य करनेयोग्य नहीं हूँ यह भी आपकी कृपासे सुलभ है। क्या सुलभ है, यह आगे कहते हैं।

वे० भू० रा० कु० दा०—पूर्व जिन-जिन बातोंका निर्देश कर चुके हैं कि मेरी कविताका साधुसमाजमें सम्मान हो, पण्डित लोग आदर करें और गङ्गासमान सबको हितकर हो; भदेस होनेसे मेरी कवितामें अपने गुणोंसे उपर्युक्त बातोंको प्राप्त करनेकी स्वयं शक्ति नहीं है। आपकी कृपासे 'सोड' वह सब भी मेरी कविताको सुगमतासे प्राप्त हो जायेंगे जिसकी कि मुझे आशा नहीं है क्योंकि 'सो न होइ विनु विमल पति'।

नोट—५ 'सुलभ सोड मोरे' इति। गोस्वामीजी यहाँ कहते हैं कि 'सुलभ सोड मोरे।' कौन-सी वस्तु सुलभ है? जिस वस्तुका सौलभ्य वे चाहते हैं वह उपर्युक्त चौपाईमें होनी चाहिये; परन्तु उसमें उसका निर्देश नहीं मिलता है। तो 'सोड' का प्रयोग किसके लिये किया है? इसका उत्तर यह है कि असमंजसके विरुद्ध-गुण-धर्मवाली बातका

* पहले जो बात कही है पीछे काकोक्तिसे उसके पुष्ट करनेकी आवश्यकता नहीं है। क्योंकि जब कोई अटपट बात कही जाती है तभी उसको काकोक्तिसे पुष्ट किया जाता है। यहाँ वैसी कोई बात नहीं है। (प्रोफ० दीनजी)

वे सौलभ्य चाहते हैं और उस भावका शब्द 'सामंजस्य' या 'सुसंगति' होगा। अतः उसका अध्याहार किया गया। इससे यह ज्ञात हुआ कि 'सोड' का प्रयोग 'सुसंगति' के लिये किया गया है और उसीका उनकी कृपासे होना मानते हैं। 'राम सुकीरति भनिति भदेसा।' इस चौपाईमें पहिले 'राम सुकीरति को' कहा है, फिर अपनी भणितिको 'भदेसा' कहा है; इसी क्रमसे यथा-संख्यालङ्कारके अनुसार 'सिअनि सुहावनि टाट पटोरे' के शब्दोंको भी होना चाहिये। अतः 'राम सुकीरति' का उपमान 'पटोरे सिअनि' और 'भनिति भदेसा' का 'टाट' होना चाहिये। इससे इसका यही अर्थ हुआ कि 'रेशमकी सीवनसे टाट सुशोभित होगा।'

'करहु अनुग्रह अस जिय जानी। बिमल जसहिं अनुहरइ सुबानी॥ १२॥

शब्दार्थ—अनुहरइ—उसके अनुसार, योग्य, तुल्य वा सदृश हो, प्राप्त करे।

अर्थ—जीमें ऐसा जानकर कृपा कीजिये। निर्मल यशके योग्य सुन्दर वाणी हो जावे। [वा, वाणी विमल यशको प्राप्त करे। (मा० प०)]

'बिमल जसहिं अनुहरइ सुबानी' इति। भाव यह कि यदि आपके जीमें यह बात आवे कि देखो तो कैसा अनाड़ी है कि सुन्दर रेशम टाटमें सीता है तो मुझे अपना जानकर मुझपर कृपा करके पाटके लायक वस्त्र दीजिये। अर्थात् श्रीरामयशके लायक मेरी वाणी कर दीजिये। (करुणासिन्धुजी)

पं० रामकुमारजी—'ऐसा जीमें जानकर अनुग्रह करो कि रेशममें टाटकी सीवन है सो मेरी वाणी सुन्दर होके विमल यशमें अनुहरै अर्थात् रेशम सम हो जावे। रेशममें रेशमकी सीवन अनुहरित है।'

दो०—सरल कबित कीरति बिमल सोइ आदरहिं सुजान।

सहज बयर बिसराइ रिपु जो सुनि करहिं बखान॥ १४ (क)॥

सो न होइ बिनु बिमल मति मोहि मति-बल अति थोरि।

करहु कृपा हरिजस कहउं पुनि पुनि करउं^३ निहोरि॥ १४ (ख)॥

शब्दार्थ—सहज बयर—स्वाभाविक वर, जैसे चूहे-बिल्लीका, नेवले-साँपका, गौ-व्याघ्रका इत्यादि। यह वर बिना किसी कार्य-कारणके होता है और किसी प्रकार भी जीते-जी नहीं छूट सकता। दूसरा कृत्रिम वर है जो किसी कारणसे होता है और उस कारणके दूर हो जाने वा मान लेनेसे छूट जा सकता है, पर सहज वर बराबर बना रहता है, कदापि नहीं छूटता। 'सरल कबित' 'सरल' कविता वह है जिसमें प्रसाद गुण हो, और प्रसाद गुण वह है जिसके आश्रयसे सुनते-सुनते कविता समझमें आ जावे। कीरति बिमल—'निर्मल कीर्ति'। यथा, 'बरनउँ रघुबर बिसद जस' (२९), 'राम सुकीरति' (१४) 'जिन्हहिं न सपनेहुं खेद बरनत रघुबर बिसद जस' (१४)। बखान=बड़ाई-सहित वर्णन, प्रशंसा। यथा, 'मंदाकिनि कर करहिं बखाना।'

अर्थ—जो कविता सरल हो और जिसमें निर्मल चरितका वर्णन हो उसीको सुजान आदर देते हैं और उसको सुनकर शत्रु भी सहज वर छोड़कर सराहते हैं अर्थात् सरलता और निर्मल यश उसमें हों तो सुजान और वैरी दोनों आदर करते हैं।^३ सो (ऐसी कविता) बिना निर्मल बुद्धिके नहीं हो सकती और बुद्धिका बल मेरे बहुत ही थोड़ा है। आपसे बारम्बार विनती करता हूँ कि आप कृपा करें जिससे मैं हरियश कह सकूँ (अथवा मुझे हरियश कहना है अतएव आपकी कृपा चाहिये)॥ १४॥

१-१६६१ में यह अर्धाली थी पर उसपर फीका हरताल है। काशिराजकी छपाई हुई प्रति एवं छक्कनलालजी, भागवतदासजी, बाबा रघुनाथदास और अयोध्याजीके महात्माओंकी प्रतियोंमें यह अर्द्धाली पायी जाती है। अतः हमने भी लिया है।

२-कहाँ निहोरि—१७२१, १७६२, छ०। करउँ निहोरि—१६६१, १७०४, गौड़जी, को० रा०।

३-'जो कविता सरल हो और यश निर्मल हो उसीका आदर सज्जन करते हैं तथा उसीको सुनकर स्वाभाविक वैरी भी अपने वैरको छोड़कर उसका वर्णन करने लगते हैं'। विनायकी टीकाकार यह अर्थ करते हैं और लिखते हैं

तथा सूक्ष्म दृष्टिवाला ही 'कवि' है। कोविद=पण्डित। काव्याङ्गादि जाननेवाले, व्याकरण और भाषाओंके पण्डित भाष्यकार आदि 'कोविद' हैं। मानस=मानससरोवर। सुरुचि=सुन्दर इच्छा वा अभिलाषा।

अर्थ—कवि और कोविद जो रामचरितमानसरूपी निर्मल मानससरोवरके सुन्दर हंस हैं, वे मुझ बालकको विनती सुनकर और सुन्दर रुचिको जानकर मुझपर कृपा करें।

नोट—१ (क) मंजु=मंजु मानस, मंजु मराल (दीपदेहरी-न्यायसे)। सुन्दर हंस कहनेका भाव यह है कि जैसे हंस मानसरोवर छोड़ कहीं नहीं जाते क्योंकि वे ही उसके गुणोंको भलीभाँति जानते हैं, वैसे ही आप रामचरितहेके श्रवण, मनन, कीर्तनमें अपना समय बिताते हैं। यथा—'सीतारामगुणग्रामपुण्यारण्यविहारिणौ कवीश्वरकपीश्वरौ॥' (मं० श्लो०) आप भूलकर भी और काव्य न करते, न गाते, न सुनते और न देखते हैं। (ख) वे० भू० रा० कु० दा० जी कहते हैं कि इस ग्रन्थमें तीन प्रकारके हंसोंका उल्लेख पाया जाता है। हंस, राजहंस और कलहंस। क्षीरनीरविद्यरणविवेकमात्र जिनको है उनको 'हंस' कहा है। यथा—'संत हंस गुन गहहिं पय परिहरि वारि विकारा' (१।६) 'अस विवेक जब देइ बिधाता।' 'सगुन खीरु अवगुन जलु ताता। मिलइ रचइ परपंच बिधाता॥ भरत हंस रविबंस तझगा। जनमि कीन्ह गुन दोष बिभागा॥' (२।२३२) राजहंसमें चालकी प्रधानता है। यथा—'सखी संग लैं कुँअरि तब चलि जनु राजमराल।' (१।१३४) कलहंस वे हैं जिनमें सुन्दर बोलीकी प्रधानता है। यथा—'कल हंस पिक सुक सरस रव करि गान नाचहिं अपछरा॥' (१।८६) 'घोलत जलकुक्कुट कलहंसा' (३।४०) यहाँ मरालके साथ 'मंजु' विशेषण देकर भागवच्चरित्रके कवि-कोविदोंको तीनों गुणोंसे सम्पन्न सूचित किया, इसीलिये इनके सम्बन्धसे अपने बारेमें तीन क्रियाएँ 'सुनि', 'लखि'; 'होहु कृपाल' दी गयी; जो सम्भवतः हंस, कलहंस और राजहंसके गुणोंका द्योतक है। (ग) पं० सुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि मानसमंजुमरालसे महादेवजीका ग्रहण करना चाहिये। जिस कर्ममें जो प्रधान रहता है उस कर्मके आरम्भमें लोग पहले उसीका ध्यान करते हैं; जैसे लड़नेके समय महावीरजीका। इसी प्रकार आगे वाल्मीकिजीका स्मरण है। (घ) गोस्वामीजीने श्रीभरतजीके प्रसंगमें 'मंजुमराली' की उपमा दी है। यथा—'हिय सुमिरी सारदा सुहाई। मानस तें मुख पंकज आई॥' 'बिमल विवेक धरम नयसाली। भरत भारती मंजु मराली॥' (२।२९७) इसके अनुसार निर्मल विवेक और धर्मनैतिशाली होनेसे 'मंजु मराल' का रूपक दिया जाना सम्भव है। वे मानसके ही सुन्दर कमलवनमें विचरा करते हैं। यथा—'सुख सुभग यनज यनचारी।' (२।६०) उसी समानताके लिये यहाँ 'मराल' की उपमा दी। पुनः हंस प्राकृत मानससम्ये विचरते हैं और ये कविकोविद अप्राकृत श्रीरघुवरचरित मानस-सरमें विचरते हैं, इससे इनको 'मंजु मराल' कहा। वा, और अवतारोंके चरित गानेवाले 'मराल' और रघुवरचरितमानसमें विहार करनेवाले होनेसे 'मंजु मराल' कहा। (ङ) लखि—'मनकी बात भौंप लेना' ही लखना कहलाता है। यथा—'लखन लखेउ रघुबंसमनि ताकेउ हर कोदेड।' (१।२५९), 'लयन लखेउ प्रभु हृदय खँभारू।' (२।२२०)

टिप्पणी—पं० रामकुमारजी—(१) 'बाल बिनय सुनि सुरुचि लखि' कृपा करनेको कहते हैं। इसका भाव यह है कि मुझमें एक यही बात है जिससे आप मेरे ऊपर कृपा कर सकते हैं, और वह यह है कि मैं आपका बालक हूँ और मेरे मनमें सुन्दर चाह है। इसे छोड़ आपके कृपा करनेके लायक मुझमें और कुछ नहीं है। (२) 'बालक' कहनेका भाव यह है कि आप रामचरितमानसके हंस हैं, मैं आपका बालक हूँ, मुझे भी रामचरितमानसका आनन्द दीजिये। (३) गोस्वामीजीने संतांसे पुत्र-पिताका नाता रखा है। यथा—'बाल बिनय सुनि करि कृपा,' 'बाल बिनय सुनि सुरुचि लखि'।

कवि-वन्दना-प्रकरण समाप्त हुआ।

समष्टिवन्दना

सो०—बंदीं मुनिपदकंज, रामायन जेहिं निरमयेउ।

स खर सुकोमल मंजु, दोषरहित दूषन सहित॥१४(घ)॥

शब्दार्थ—निरमयेड=निर्माण किया, रचा, बनाया, उत्पन्न किया। सखर (स+खर)=खर-(राक्षस-) सहित; अर्थात् खरकी कथा इसमें है। दूषण (दूषण) खर राक्षसका भाई। अरण्यकाण्डमें दोनोंकी कथा है।

अर्थ—में (वाल्मीकि), मुनिके चरणकमलकी वन्दना करता हूँ, जिनोंने रामायण बनायी, जो 'खर'सहित होनेपर भी अत्यन्त कोमल और सुन्दर है, और दूषण-(राक्षस-) सहित होनेपर भी दोषरहित है॥ १४॥

नोट—१ करुणासिंधुजी लिखते हैं कि यहाँ गोस्वामीजी वाल्मीकिजीकी 'स्वरूपाभिनवेश वन्दना' करते हैं जिससे मुनिवाक्य श्रीमद्रामायणस्वरूप हृदयमें प्रवेश करे। नमस्कार करते समय स्वरूप, प्रताप, ऐश्वर्य, सेवा जब मनमें समा जाते हैं तो उस नमस्कारको 'स्वरूपाभिनवेश वन्दना' कहते हैं।

नोट—२ 'सखर' और 'दूषणसहित' ये दोनों पद श्लिष्ट हैं। पहलेका एक अर्थ कठोरता और कर्कशतायुक्त होता है और दूसरा अर्थ 'खर नामक राक्षसके सहित' है। दूसरेका एक अर्थ 'दोषसहित' और दूसरा 'दूषण नामक राक्षसके प्रसंगसमेत' होता है। अतः यहाँ श्लेषालंकार है। इनके योगसे उक्तिमें चमत्कार आ गया है। भाव यह है कि इस रामायणमें कठोरता, कर्कशता नहीं है। कठोरताके नामसे 'खर' राक्षसका नाम ही मिलेगा और दोषरहित है, दोषके नामसे इसमें 'दूषण' राक्षसका नाम ही मिलेगा। पुनः सखर होते हुए भी सुकोमल है और दोषरहित होते हुए भी दूषणसहित है इस वर्णनमें 'विरोधाभास' अलङ्कार है।

नोट—३ इस सोरटेको शंखर कविके 'नमस्तस्मै कृता येन रम्या रामायणी कथा। सद्बुधगापि निर्दोषा सखरापि सुकोमला॥' इस श्लोकका अनुवाद कह सकते हैं। गोस्वामीजीने उत्तरकाण्डमें भी लगभग इसी प्रकार कहा है। यथा, 'दंड जतिह कर, भेद जहँ नर्तक नृत्यसमाज। जीतहु मनहि सुनिअ अस रामचंद्र के राज॥' (७। २२) इस प्रकार विचार करनेसे यहाँ 'परिसंखालङ्कार' भी है।

'सखर सुकोमल' सहित' इति। इस उत्तरार्धके अर्थ टीकाकारोंने अनेक प्रकारसे लिखे हैं। कुछ ये हैं—

(१) 'वह रामायण सखर अर्थात् सत्यताके सहित है (खर=सत्य। यथा, 'कर्म उपासन ज्ञान वेदमत सो सब भांति खरो') कोमलतासहित है, स्वच्छताके सहित है और दोष-दूषणसे रहित है। ('रहित' शब्द दीपदेहली-न्यायसे दोनोंमें है)। काव्यमें दोष-दूषण अर्थात् रोचक, भयानक वचन भी हुआ करते हैं सो इसमें नहीं हैं, इससे 'खर' (यथार्थ) वचन हैं। खर-दूषणसे राक्षसका अर्थ करनेमें दोष उपस्थित होता है। यदि ग्रन्थकारको राक्षसोंकी कथाका सम्बन्ध लेकर ही वन्दना करना अभिप्रेत होता तो रावण-कुम्भकर्णका ही नाम लिखते। यह 'भाव-दोष' कहलाता है। (नंगे परमहंसजी)

(२) यह रामायण कैसी है? उत्तरार्द्ध सोरटेमें कहते हैं कि वह कठोरतासहित है। (क्योंकि इसमें अधर्मियोंको दण्ड देना पाया जाता है), कोमलतायुक्त है (क्योंकि इसमें विप्र, सुर, संत, शरणागत आदिपर नेह, दया, करुणा करना पाया जाता है), मंजु है (क्योंकि उसमें श्रीरामनामरूप लीलाधामका वर्णन है जिसके कथन, श्रवणसे हृदय निर्मल हो जाता है), दोषरहित है (क्योंकि अन्य ग्रन्थका अशुद्ध पाठ करना दोष है और इसके पाठमें अशुद्धताका दोष नहीं लगता), दूषण भी इसमें हितकारी ही है, क्योंकि अर्थ न करते बना दूषण है सो दूषण भी इसमें नहीं लगता, पाठ और अर्थ बने या न बने इससे कल्याण ही होता है, क्योंकि इसके एक-एक अक्षरहीके उच्चारणसे महापातक नाश होता है। प्रमाण, यथा—'चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्। एकैकमक्षरं पुंसां महापातकनाशनम्॥' (रुद्रायामल, अयोध्यामाहात्म्य १। १५)

(३) 'सखर'(अर्थात् कठोर स्वभाववालों) को कोमल और निर्मल करती है, जो दूषणयुक्त हैं उनको भी दोषरहित करती है।

(४) 'मुनिपद' सखर अर्थात् तोक्षणसहित हैं (क्योंकि उपासकोंके पाप नाश करते हैं), सुकोमल हैं क्योंकि भक्तोंके हृदयको द्रवीभूत करते हैं, मंजु (उज्ज्वल) हैं (क्योंकि अहंतारूपी मलको निवृत्त करते हैं), दोषरहित हैं। तपादि करके स्वयं निर्मल हुए और दर्शन करनेवालोंको भी दोषरहित करते हैं और दूषण अर्थात् पादुकासहित हैं। पुनः वह रामायण कैसी है? सखर है अर्थात् उसमें युद्धादि तोक्षण प्रसंग हैं, उसके पदोंकी रचना कोमल है, मंजु अर्थात् मनोहर है, दोषरहित अर्थात् काव्यके दोष उसमें नहीं हैं। अथवा सखर है अर्थात् श्रीरामजीका सखारस इसमें वर्णित है। सुग्रीव, गुह और विभीषणसे सखाभाव वर्णित है। कोमल, मंजु और दोषरहित तीनों विशेषण सखाभावमें लगेंगे। कोमल सुग्रीवके सम्बन्धमें कहा,

क्योंकि उनके दुःख सुनकर हृदय द्रवीभूत हो गया, अपना दुःख भूल गया। गुहकी मित्रताके सम्बन्ध में 'मंजु' कहा क्योंकि उसको कुलसमेत मनोहर अर्थात् पावन कर दिया। दोपरहित-दूषणसहित विभीषणके सम्बन्धसे कहा। शत्रुका भ्राता और राक्षसकुलमें जन्म दूषण हैं, उन्हें दोपरहित किया। (पं०)

(५) भक्तिके जो पाँच रस हैं उनसे युक्त है। 'सख रस कोमल मंजु' अर्थात् उसमें सख्यरस है, कोमल रस अर्थात् वात्सल्यरस है, मंजु अर्थात् भृङ्गाररस है, दोपरहित रस है, अर्थात् शान्तरस दूषणसहित (अर्थात् दास्य) रस है। दास्यको दूषणसहित कहा, क्योंकि पूर्ण दास्यरस तब हो जब स्वामी जिस राहमें पदसे चले सेवक उस राहमें सिरके बल चले, सो ऐसा होनेको नहीं। यथा—'सिर भर जाउं उचित अस मोरा। सब ते सेवक धरम कठोरा॥' (मा० प्र०)

(६) मुनिपदकंज सखर अर्थात् बड़े उदार दाता हैं, स्मरण करनेसे कामप्रद हैं; मंजु हैं अर्थात् ध्यानियोंके चित्तके मलको हरते हैं; सुकोमल हैं; दोपरहित अर्थात् निष्कण्टक हैं। कमल कण्टकयुक्त है इसीसे दूषणसहित कहा। (बाबा हरिदास)

(७) वे० भू० रा० कु० दा०—मेरी समझमें तो यहाँ खर और दूषण राक्षसोंका अभिप्राय नहीं है। ये तो सभी रामायणोंमें हैं तब वाल्मीकीयमें विशेषता ही क्या रह गयी? यहाँ कविताकी वृत्तियोंसे अभिप्राय है। कवितामें प्रधान तीन वृत्तियाँ हैं। उपनागरिका या वैदर्भी; परुषा या गौडी और कोमला या पाञ्चाली। यहाँ उपनागरिका या वैदर्भी वृत्तिके लिये ही श्लोकमें 'रम्या' और सोरठेमें 'मंजु' पद आया है। रम्या या मंजु होनेसे ही वैदर्भी वृत्तिके लिये ही कहा गया है कि 'धन्यासि वैदर्भिगुणैरुदारैर्यया समकृष्यत नैषधोऽपि॥' परुषा या गौडीके लिये तो परुषका पर्यायवाची ही 'खर' शब्द है और कोमलता वृत्तिके लिये 'कोमल' शब्द है। निष्कर्ष यह कि मुनिकृत रामायण प्रधान वृत्तित्रयसे परिपूर्ण है। कवितामें अनेक दोष आ सकते हैं। पीयूषवर्षा जयदेवने 'चन्द्रालोक' में लगभग चालीस दोष लिखे हैं। मुनिकृत रामायण उन दोषोंसे सर्वथा रहित है। झूठ बोलना या लिखना दोष है और सत्य बोलना या लिखना दोष नहीं है, परन्तु अप्रिय सत्य दोष तो नहीं किन्तु दूषण अवश्य है। इसीसे मनुने कहा है, 'सत्यं ब्रूयात् प्रियं ब्रूयात् ब्रूयात्सत्यमप्रियम्' और मानसमें भी कहा है, 'कहहिं सत्य प्रिय बचन बिचारी।' वाल्मीकिजीने कई जगह अप्रिय सत्य कहा है। जैसे लक्ष्मणजीका पिताके लिये कठोर वचन बोलना और श्रीरामजीका श्रीसीताजीको दुर्वाद कहना, सीताजीका लक्ष्मणजीको मर्म वचन कहना इत्यादि। गोस्वामीजीने इन अप्रिय सत्योंको स्पष्ट न कहकर अपने काव्यको अदूषण बना दिया। अर्थात् 'लखन कहेउ कछु बचन कठोरा', 'मरम बचन जब सीता बोला', 'तेहि कारन करुना निधि कहे कछुक दुर्वाद' कहकर उस सत्यका निर्वाह कर दिया परन्तु अप्रियत्वरूप दूषण न आने दिया। इसीलिये तो मुनिकी रामायणको 'मंजु' और अपनी भाषारामायणको 'अति मञ्जुलमातनोति' कहा है। (प्रेमसंदेशसे)

नोट—४ 'बंदौ मुनिपदकंज रामायन जेहि निरमयेउ' इति। (क) वाल्मीकिजी मुनि भी थे और आदिकवि भी। ये श्रीरामचन्द्रजीके समयमें भी थे और इन्होंने श्रीरामजीका उत्तरचरित पहलेहीसे रच रखा था। उसीके अनुसार श्रीरामजीने सब चरित किये। इन्होंने शतकोटिरामचरित छोड़ और कोई ग्रन्थ रचा ही नहीं। कहाँ इनको भृगुवंशमें उत्पन्न प्रचेताका वंशज कहा है। (श० सा०)

स्कन्दपुराण, वैष्णवखण्ड वैशाखमासमाहात्म्यमें श्रीरामायणके रचयिता वाल्मीकिकी कथा इस प्रकार है कि ये पूर्वजन्ममें व्याधा थे। इनको महर्षि शंखने दया करके वैशाखमाहात्म्य बताकर उपदेश किया कि तुम श्रीरामनामका निरन्तर जप करो और आजीवन वैशाखमासके जो धर्म हैं उनका आचरण करो, इससे वाल्मीकि ऋषिके कुलमें तुम्हारा जन्म होगा और तुम वाल्मीकि नामसे प्रसिद्ध होगे। यथा—'तस्माद् रामेति तन्नाम जप व्याध निरन्तरम्। धर्मानेतान् कुरु व्याध यावदामरणान्तिकम्॥' 'ततस्ते भविता जन्म वाल्मीकस्य ऋषेः कुले। वाल्मीकिरिति नाम्ना च भूमी ख्यातिमवाप्स्यसि॥' (५६) उपदेश पाकर व्याधने वैसा ही किया। एक बार कृष्ण नामके ऋषि बाह्यव्यापारवर्जित दुश्चर तपमें निरत हो गये। बहुत समय बीत जानेपर उनके

शरीरपर दीमककी बाँबी जम गयी इससे उनका नाम बल्मीक पड़ गया। इन बल्मीक ऋषिके वीर्यद्वारा एक नदीके गर्भसे उस व्याधाका पुनर्जन्म हुआ। इससे उसका नाम वाल्मीकि हुआ जिन्होंने रामचरित गान किया। दूसरी कथा 'बाल्मीकि नारद षट्जोनी' (३। ३) में पूर्व लिखी गयी है।

नोट—५. 'मुनि' तो अनेकों हो गये हैं जिन्होंने रामायण रचों, तब यहाँ मुनिसे वाल्मीकिहोको 'क्यों लेते हो ? उत्तर यह है कि (क) अन्य मुनियोंने पुराण-संहिता आदिके साथमें रामायण भी कहा है, रामायणगान गौण है जो प्रसंग पाकर कथन किया गया है और वाल्मीकिजीने रामायण ही गान किया, अन्य काव्य नहीं। (ख) 'निरमयेउ' शब्द भी 'बाल्मीकि' को ही सूचित करता है, क्योंकि 'आदिकाव्य' रामायणका यही है, इन्हींने प्रथम-प्रथम काव्यमें रचना की। (ग) यहाँ भी गोस्वामीजीके शब्द रखनेकी चतुरता दृष्टिगोचर हो रही है। 'रामायन' शब्द देकर उन्होंने स्पष्ट कर दिया कि वाल्मीकिजीकी ही वन्दना वे कर रहे हैं। श्रीमद्रामायण शब्द केवल बाल्मीकीय रामायणके लिये प्रयुक्त किया जाता है, अन्यके लिये नहीं; अतः यहाँ उन्हींकी वन्दना है।

नोट—६ रामायणमें तो रावण-कुम्भकर्ण मुख्य हैं, उनका नाम न देकर 'खर', 'दूषण' का क्यों दिया? इस शंकाका समाधान एक तो अर्थहीसे हो जाता है कि कविको 'खरता' (कटोरता) और 'दोष' के नामके पर्याय ये ही दो शब्द मिले, रावण और कुम्भकर्ण शब्दोंमें यह अलङ्कार ही नहीं बनता और न वे काव्यके अङ्गोंमें आये हैं। और भी इसका समाधान महात्मा यों करते हैं कि रावण-युद्ध और उसका वध होनेमें मुख्य कारण शूर्पणखा हुई। खर-दूषणादि रावणकी तरफसे जनस्थानमें शूर्पणखासहित रहते थे। ये दोनों रावणके समान बलवान् थे, जैसा रावणने स्वयं कहा है—'खर दूषण मोहि सम बलवन्ता। तिन्हहि को मारि बिनु भगवन्ता।' (अ० २३) वाल्मीकीयमें जैसा पराक्रम इन्होंने दिखलाया वह भी इस बातका साक्षी है। रावणके वैर और युद्धका श्रीगणेश इन्हींसे हुआ। इस कारण इनका नाम दिया है। पुनः गोस्वामीजीका यह वन्दना तो शेखर एवं महारामायणकी वन्दनाके अनुसार है। जो विशेषण वहाँ थे, वही यहाँ दिये गये।

सो०—बंदौ चारिउ बेद, भव बारिधि बोहित सरिसु।

जिन्हहि न सपनेहु खेद, बरनत रघुबर बिसद जसु॥१४(ड)॥

शब्दार्थ—बारिधि=समुद्र। बोहित=जहाज, नाव, वेड़ा। यहाँ समुद्रके लिये 'जहाज' अर्थ ठीक है। खेद=क्लेश, परिश्रम।

अर्थ—मैं चारों वेदोंकी वन्दना करता हूँ जो संसारसमुद्रके लिये जहाजके समान हैं। जिन्हें रघुनाथजीका निर्मल यश वर्णन करते स्वप्नमें भी खेद नहीं होता॥ १४॥

नोट—१ भाव यह है कि श्रीरामचरित वेदोंका प्रिय विषय है, इसलिये वे उसे उत्साहपूर्वक गान करते हैं।

टिप्पणी—१ पहले व्यासजी, फिर क्रमसे वाल्मीकिजी, वेदों और ब्रह्माजीकी वन्दना करना भी भावमें खाली नहीं है। व्यासजी भगवान्के अवतार हैं। वाल्मीकिजी प्रचेताऋषिके पुत्र हैं। इसलिये व्यासजीकी वन्दना इनसे पहले की। वाल्मीकिजीके पीछे वेदोंकी वन्दना की, क्योंकि इनके मुखसे वेद रामायणरूप होकर निकले। यथा—'स्वयम्भूः कामधेनुश्च स्तनाश्च चतुराननाः। वेददुग्धामलं शुक्लं रामायणरसोद्भवम्॥' (स्क० पु०) [वेद प्रथम-प्रथम भगवान्ने ब्रह्माजीके हृदयमें प्रकट किया था। यथा—'तेने ब्रह्म हृदा य (स्क० पु०) [वेद प्रथम-प्रथम भगवान्ने ब्रह्माजीके हृदयमें प्रकट किया था। यथा—'तेने ब्रह्म हृदा य आदिकवये' (भा० १। १। १), 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै' (श्वेता० उ० ६। १८) अर्थात् जो सृष्टिके आरम्भमें ब्रह्माको उत्पन्न कर उनके लिये वेदोंको प्रवृत्त करता है।] वाल्मीकिजी और ब्रह्माजीके बीचमें वेदोंकी वन्दना की; क्योंकि ब्रह्माजीके मुखसे वेद निकले और उनके मुखसे रामायण। ब्रह्माजीके पहले वाल्मीकिजीकी वन्दना करनेका हेतु यह है कि यहाँ रामायणहीका वर्णन है, इसलिये रामायणके आचार्यको प्रथम स्थान देना उचित हो था। ब्रह्माजीकी वन्दना करके अन्य देवताओंको

वन्दना करते हैं। (वैजनाथजी लिखते हैं कि रामायणका कर्ता जान वाल्मीकिजीकी और उसका पूर्वरूप जान वेदोंकी वन्दना की और वेदोंका आचार्य जान ब्रह्माकी वन्दना की।)

नोट—२ सन्त श्रीगुरुसहायलालजीका मत है कि 'बोहित' से वे जहाज समझने चाहिये जो युद्ध-समय प्रायः जलके भीतर-ही-भीतर चलते हैं। वेदरूपी जहाज भवसागरके जलके भीतर रहकर मोहदलका नाश भीतर-ही-भीतर कर डालते हैं।

नोट—३ 'बरनत रघुबर बिसद जसु' इति। यहाँ प्रायः यह शङ्का की जाती है कि 'वेदोंमें रघुनाथजीका यशवर्णन तो पाया नहीं जाता फिर गोस्वामीजीने यह कैसे लिखा?' समाधान—गोस्वामीजी वैष्णव थे, श्रीरामभक्त थे। अवतारके स्वीकारहीसे भक्ति शुरू होती है। जिसको कोई-कोई लोग निराकार, निर्गुण इत्यादि ब्रह्म कहते हैं, उसीको हमारे परमाचार्य श्रीमद्गोस्वामीजी साकार, सगुण इत्यादि कहते हैं और यह मत श्रुति-पुराणों-संहिताओं इत्यादिमें प्रतिपादित भी है। श्रीमद्भगवद्गीताके माननेवालोंको भी यह बात माननी ही पड़ती है। गोस्वामीजीने श्रीरामचरितमानसमें ठौर-ठौर इसी बातको दृढ़ किया है, अवतारहीकी शङ्का तो 'रामचरितमानस' का मुख्य कारण बीजस्वरूप है। 'एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानंद पराधाम॥ व्यापक विश्वरूप भगवाना। तेहि धरि देह चरित कृत नाना॥' (१। १३) पुनः 'सगुनहिं अगुनहिं नहिं कहु भेदा। गावहिं मुनि पुरान बुध वेदा॥', 'अगुन अरूप अलख अज जोई। भगत प्रेम बस सगुन सो होई॥', 'राम ब्रह्म व्यापक जग जाना। परमानंद परेस पुराना॥, पुरुष प्रसिद्ध प्रकास निधि प्रगत परावर नाथ। रघुकुल मनि मम स्वामि सोइ कहि सिव नायउ माथ॥' (११६), 'आदि अंत कोउ जासु न पावा। मति अनुमान निगम अस गावा॥ बिनु पद चलै सुनइ बिनु काना। कर बिनु कर्म करइ बिधि नाना॥ आनन रहित सकल रस भोगी। बिनु बानी बकता बड़ जोगी॥ तन बिनु परस नचन बिनु देखा। ग्रहइ घान बिनु बास असेष॥ अस सब भाँति अलौकिक करनी। महिमा जासु जाइ नहिं बरनी॥ जेहि इमि गावहिं वेद बुध जाहि धाहिं मुनि ध्यान। सोइ दसरथसुत भगत हित, कोसलपति भगवान॥' (११८) 'व्यापक ब्रह्म निरंजन निर्गुन बिपत विनोद। सो अज प्रेम भगति बस कौसल्या के गोद॥' (११८) 'सुख संदोह मोहपर ज्ञान गिरा गोतीत। दंपति परम प्रेम बस कर सिसुचरित पुनीत॥' (११९) इत्यादि।

जब यह बात श्रीमद्भगवद्गीता इत्यादिसे भी सिद्ध है कि परब्रह्म परमात्मा अवतीर्ण होते हैं और रघुकुलमें श्रीचक्रवर्ती दशरथमहाराजको उन्होंने पुत्ररूपसे सुख दिया और 'राम' 'रघुवर' कहलाये तो फिर क्या 'परब्रह्म परमात्माका गुणगान' और 'रघुवर विशद यशगान' में कुछ भेद हुआ? दोनों एक ही तो हैं। सगुनोपासक परमात्मा शब्द न कहकर अपने इष्टदेवहीके नामसे उसका स्मरण किया करते हैं। वेदोंका रामायणरूपमें प्रकट होनेका प्रमाण ऊपर आ ही चुका है। दूसरा प्रमाण श्रीवाल्मीकीय रामायणके श्रीलवकुशजी-कृत मङ्गलाचरणमें यह है। 'वेदवेद्ये परे पुंसि जाते दशरथात्मजे। वेदः प्राचेतसादासीत् साक्षाद्रामायणात्मना॥' फिर वेदका जो संकुचित अर्थ शङ्का कर्ताकि दिमागमें है वह अर्थ वेदका नहीं है। पूर्व 'नानापुराणनिगमागम' मं० श्लो० ७में 'वेद' से क्या-क्या अभिप्रेत है यह कुछ विस्तारसे लिखा गया है। वहाँ देखिये। वेदोंके शिरोभाग उपनिषद् हैं, उनमें तो स्पष्ट ही रघुवरयश भरा है।

पुनः, वेद तो अनन्त हैं। वह इतने ही तो हैं नहीं, जितने आज हमको प्राप्त हैं। जैसे रामायण न जाने कितने हैं, पता नहीं और जो महारामायण, आदिरामायण इत्यादि भी हैं, वे भी पूरे-पूरे उपलब्ध नहीं। देखिये, यवनोंने छः मासतक बराबर काश्मीरका पुस्तकालय दिन-रात जलाकर उसीसे अपने फौजकी रसोई की। क्या ऐसा अमूल्य पुस्तकोंका खजाना संसारमें कहीं भी हो सकता है?

टिप्पणी—२ 'बरनत रघुबर बिसद जसु' से सूचित किया कि चारों वेद रामयश ही कहते हैं। यथा, 'ने कहहु जानहु नाथ हम तव सगुन जस नित गावही' (उ० वेदस्तुति)। इसलिये 'बोहित सरिस' हैं, रामायणके प्रतापसे सबको पार करते हैं।

टिप्पणी—३ 'जिन्हि न सपनेहु खेद' इति। तात्पर्य यह है कि औरोंको रामचरित जाननेमें खेद है और वेद तो भगवान्की वार्ता हैं, इसलिये इनको जाननेमें कुछ संदेह नहीं है।

करुणासिन्धुजी—श्रीरामजीका विशद यश वर्णन करते हैं, यही कारण है कि उनको स्वप्नमें भी खेद नहीं होता, जागतेकी तो कहना ही क्या। (रा० प्र०)

विनायकी टीका—वेद रामायणरूपमें अवतीर्ण हुए हैं, इसीसे गोस्वामीजी लिखते हैं कि उनका लेशमात्र क्लेश नहीं होता।

वैजनाथजी—रामयशमें सदा उत्साह है अतः श्रम नहीं होता।

नोट—४ पाँडेजीका मत है कि ये विशेषण सहेतुक हैं। गोस्वामीजी चाहते हैं कि मुझे भी रामचरित-वर्णन करनेमें खेद न हो।

मानस-तत्त्वविवरणकार लिखते हैं कि इसका भाव यह है कि रामचरितके परमतत्त्वको वेदकी युक्ति, अनुभव, सिद्धान्तप्रमाणोंको लेकर वर्णन कीजिये तो किञ्चित् खेद जरामरण इत्यादिका न रहे।

नोट—५ वेद परमात्मके ज्ञानके स्वरूप ही हैं, वे भगवान्के ऐश्वर्यचरितभूत हैं, स्वतः यश ही हैं। उनका भगवद्-यश-वर्णन सहज सिद्ध है।

सो०—बंदों बिधि पद रेनु, भवसागर जेहिं कीन्ह जहं।

संत सुधा ससि धेनु, प्रगटे खल बिष वारुनी॥ १४॥ (च)

अर्थ—मैं ब्रह्माजीके चरणरजकी वन्दना करता हूँ, जिन्होंने भवसागर बनाया है, जहाँ (जिस संसाररूपी समुद्रसे) सन्नरूपी अमृत, चन्द्रमा और कामधेनु निकले और खलरूपी विष-वारुणी प्रकट हुए॥ १४॥*

टिप्पणी—१ (क) 'पद रेनु' की वन्दनाका भाव यह है कि ब्रह्माजीने भवसागर बनाया और भवसागरका सेतु ब्राह्मणपदरेणु है। यथा—'अपारसंसारसमुद्रसेतवः पुनन्तु मां ब्राह्मणपादपांसवः।' (पं० पु० अ० २५५। ५७) (ख) 'प्रगटे' देहलीदीपक है। 'संतसुधाससिधेनु प्रगटे' तथा 'खलविषवारुणी प्रगटे'।

नोट—१ संसारको समुद्र कहा। समुद्रसे भली-बुरी दोनों तरहकी वस्तुएँ निकलतीं। उसी तरह संसारमें संत और खल दोनों उत्पन्न हुए।

नोट—२ (क) संसारसमुद्रमें अमृत, चन्द्रमा और कामधेनुसदृश सन्त हैं। अमृत जीवनस्वरूप और अमरत्वदायक है, वैसे ही सन्त सच्चिदानन्दस्वरूप और जीवनमुक्त हैं। उनके मन, कर्म, वचन अमृतके समान सुन्दर और मधुर हैं, उनके वचनको अमृत कहा ही जाता है। 'सुधामूचूर्वाचः।' चन्द्रमाकी तरह शीतल और उज्ज्वलचरित हैं। उसी तरह कामधेनुके समान वे उपकारक और सरलप्रकृति हैं। पुनः (ख) इन तीनों उपमानोंमें शुभ्रता, सुन्दरता, मधुरता और परोपकारता है। उसी तरह सन्तोंका स्वरूप और चरित सब प्रकारसे मंजु और सुखद है। पुनः (ग)—नारदसूत्रमें भक्तिको 'परम प्रेमरूपा' 'अमृतस्वरूपा' कहा गया है। 'सा त्वस्मिन् परमप्रेमरूपा अमृतस्वरूपा च। यद्व्यथा पुमान् सिद्धो भवति अमृतो भवति तमो भवति॥' (भक्ति-सूत्र २) इस भक्तिको पाकर मनुष्य सिद्ध हो जाता है, अमर हो जाता है और तृप्त हो जाता है, फिर उसे किसी पदार्थको चाह नहीं रह जाती। सन्तको सुधास्वरूप कहनेमें यह तात्पर्य है कि वे जीवोंको भक्ति प्रदान कर उनको भी अमरत्व देते हैं। भृशुण्डिजीने कहा ही है—'ताते नास न होइ दास कर। भेद भगति बाढ़ै विहंगवर॥' (७। ७९) पुनः, (घ) (बाबा हरीदासजी लिखते हैं कि) सन्तको अमृत, चन्द्रमा और धेनुकी उपमा देकर जनाया कि सन्त तीन प्रकारके हैं, कोई तो सुधारूप हैं, जैसे जडभरत आदि जिन्होंने रङ्गणको विज्ञान देकर अमर कर दिया और संसाररूपी रोग छुड़ाकर

* अर्थ—२ जिसमें सन्त, अमृत, चन्द्रमा, कामधेनु (ये प्रशस्त) और खल विष और वारुणी (ये बुरे) प्रकट हुए। (रा० प्र०)

उनको नीरोग किया। कोई शशिरूप तापहारी और प्रकाशकारी हैं, अपने वचनकिरणसे अमृत वरसाते हैं। जैसे श्रीशुकदेवजी जिन्होंने वचनोंद्वारा भगवद्गुणामृत पिलाकर परीक्षित महाराजको (सर्पभयरूपी) तापसे रहित कर ज्ञानका प्रकाश दिया कि हम देह नहीं हैं, हम अमर हैं। और, कोई कामधेनुरूप हैं, याचक शुभभूषण जो कुछ भी माँगे वही बिना विचारे देनेवाले हैं। जैसे भृगु-मुनि आदि जिनने सगरकी रानीको साठ हजार पुत्रका वर दिये, यह न सोचे कि रजोगुणी लोग अनीति करेंगे, दूसरे यह न विचारा कि ऐसा वर विधिवृष्टि विरुद्ध है। (ङ) धेनु-सम कहकर पूज्य भी जनाया।

नोट—३ (क) सन्तोंके उलटे 'खल' हैं जो उपर्युक्त उपमानोंके विरुद्धगुणधर्मविशिष्ट विष और मद्यके समान हैं। जैसे विष मारक और नाशकारक होता है; वैसे ही ये जगत्का अहित करनेवाले होते हैं। और जिस प्रकार मद्यमें मोह और मद होता है; वैसे ही इनमें भी घोर अज्ञान और मोहोन्माद होता है। (ख)—(बाबा हरीदासजी कहते हैं कि) खल विष और वारुणीके समान हैं। जैसे राजा वेन विषरूपा था; जिसने प्रजाको ईश्वरविमुख कर मारा और शिशुपाल वारुणीरूप है, क्योंकि श्रीरुक्मिणीजीके विवाहमें श्रीकृष्णजीका प्रभाव जान गया था तब भी युधिष्ठिरजीके यज्ञमें उसने अनेक दुर्वचन कहे। (ग) 'सुख शशि, विष और वारुणी' पर विशेष दोहा ५ (८) भी देखिये।

वैजनाथजी—'भवसागर' 'संतसुधा' इति। संसारको सागर कहा। सागरमें अगाध जल, तरंगें, जलजन्तु और चौदह रत्न हैं। यहाँ वे क्या हैं? भवसागरमें आशा अगाधता, मनोरथ जल, तृष्णा तरंग, कामादि जलजन्तु और शब्दादि विषयोंका ग्रहण उसमें डूब जाना है। वहाँ चौदह रत्न निकले थे, यहाँ सन्त उद्यम रत्न हैं, जैसे कि उपासक तो अमृत हैं, ज्ञानी चन्द्रमा हैं, कर्मकाण्डी कामधेनु हैं और खल नष्टरत्न हैं (जैसे—विमुख विष हैं, विषयी मदिरा हैं)। इसी तरह धर्मी ऐरावत, चतुर पण्डित उच्चैश्रवा, सुकवि अस्मा, दानी कल्पवृक्ष, दयावान् धन्वन्तरि, ध्रुवादि शङ्ख, साकावाले राजा मणि, मत पक्षी, आचार्य धनुष और पतिव्रता लक्ष्मी हैं।

ब्रह्माजीकी वन्दना

विनायकी टीकाकार यहाँ यह शङ्का उठाते हैं कि 'ब्रह्माजीकी स्तुति बहुधा ग्रन्थोंमें नहीं मिलती, यहाँपर गोस्वामीजीने क्यों की?' और उन्होंने उसका समाधान यों किया है कि 'इसका कारण' तुलसीदासजी स्पष्ट करते हैं कि इस सृष्टिके कर्ता तो ब्रह्मदेव ही हैं, इसके सिवाय अध्यात्मरामायणमें स्वतः शिवजी ब्रह्मदेवके माहात्म्यका वर्णन करते हैं।'

यह वन्दना ग्रन्थका मङ्गलाचरण नहीं है जिसमें कि ब्रह्माके नमस्कारकी परिपाटी नहीं है। असु! अन्यान्य देवताओंके साथ उनकी वन्दना भी की गयी। यह कविकी शिष्टता और उदारता है। सर्वथा ऐसा नहीं है कि ब्रह्माजीकी स्तुति नहीं ही की जाय। क्योंकि जय और देवताओंकी की जाय तो उनकी क्यों न की जाय? मङ्गलाचरणमें न सही, लेकिन साधारणतः उनकी वन्दना करनेमें क्या हानि? वह तो अच्छा ही है। और पूर्वके कवियोंने भी उनको नमस्कार किया है। उनकी वन्दनाके श्लोक पाये जाते हैं। यथा, 'तं वन्दे पद्मसन्धानमुपवीतच्छटाछलात्। गङ्गास्त्रोतस्त्रयेणैव यः सदैव निषेव्यते॥ कृतकान्तकेतिकुतुब-श्रीशीतश्वासकनिद्राणः। घोरितविततालिस्तुतानाभिसरोजे विधिर्जयति॥' (१-२)

ऊपरके श्लोकोंके देखनेसे मालूम होता है कि ये मङ्गलात्मक हैं। अतः, ग्रन्थके आरम्भमें सर्वथा उनका नमस्कार वर्जित है, यह बात निरर्थक हुई। सन्त उन्मनी टीकाकार महात्मा भविष्यपुराण पूर्वार्द्ध अ० १६ का प्रमाण देकर लिखते हैं कि 'सबसे प्रथम ब्रह्माजी उत्पन्न हुए, उन्होंने देवता, दैत्य, मनुष्य, पर्वत, नदी इत्यादि पैदा किये; इसीसे ये सब देवताओंके पिता और जीवोंके पितामह कहलाये। सब भक्तिपूर्वक इनकी पूजा करनी चाहिये'। इसी सम्मतिसे यह वन्दना की गयी। पुनः, वे लिखते हैं कि

नारद-शाप कर्मकाण्डकी रीतिमें है, न कि योगियोंके ध्यानमें। इनकी स्तुति न सही, पर प्रणाम करना सर्वत्र ही मिलता है।

नोट—४ ब्रह्माजीकी पूजा एवं प्रतिष्ठाके सम्बन्धमें स्कन्दपुराणमें यह प्रमाण मिलता है—‘अयं न जातु पद्मभूषणलम्बनो दुरात्मवान्॥’ अशसि पञ्चवक्त्रता यदोपहासितो ह्यहम्। पुनस्य पुत्रिकारतिर्मयीश शिक्षितोऽभवत्॥ तृतीय एष मातुष्यहो कथं नु सहाते। तदस्य तु प्रतिष्ठया क्वचिन्न भूयतां विधेः॥’ (१०-१२) स्क० पु० माहेश्वरखण्ड अरुणाचलमाहात्म्य उत्तरार्द्ध अ० १५।’ ब्रह्माजीके झूट बोलनेपर कि ‘हम पता ले आये। हमने शिवजीके मस्तकपर केतकीका पुष्प चढ़ा हुआ देखा’, शिवजीको क्रोध आ गया और वे बोले कि यह ब्रह्मा नहीं है, किन्तु मनका छली और दुष्टात्मा है। इसने एक बार पञ्चमुख होनेके कारण मेरा उपहास किया था (कि हम भी पञ्चवक्त्र हैं, क्या शिवजीसे कम हैं?)। फिर इसने एक बार अपनी कन्यापर कुदृष्टि डाली, तब मैंने इसको शिक्षा दी परन्तु अब यह तीसरा अपराध है। यह कैसे सहा जाय? अतः अबसे इसकी कहीं प्रतिष्ठा (अर्थात् मान, प्रतिष्ठा एवं स्थापनाद्वारा पूजन) न हो। और इसीके केदारखण्ड अ० ६ श्लोक ६४ में लगभग इसी तरहका शाप है कि तुम्हारी पूजा अबसे न होगी।

पद्मपुराण उत्तरखण्ड अ० २५५ में लिखा है कि तीनों देवताओंमें कौन श्रेष्ठ है। इसकी परीक्षाके लिये जब भृगुजी ब्रह्माजीके पास गये तो उनको दण्डवत् प्रणाम कर भृगुजी हाथ जोड़कर सामने खड़े हो गये पर ब्रह्माजीने प्रत्युत्थान अथवा प्रिय वाक्यसे उनका आदर न किया, किन्तु रजोगुणवृत्त होनेसे ब्रह्माजी देखी-अनदेखी-सी करके बैठे रहे। इसपर भृगुजीको क्रोध आ गया और उन्होंने शाप दिया कि ‘तुमने मेरा इस प्रकार अनादर किया है, इसलिये तुम भी सर्वलोकोंसे अपूज्य हो जाओ।’ यथा—‘रजसा महतोद्विक्तो यस्मान्मामवमन्यसे। तस्मात्त्वं सर्वलोकानामपूज्यत्वं समाप्नुहि॥’ (४८)

तीनों उपर्युक्त उद्धरणोंमें कहीं भी प्रणाम या वन्दनाका निषेध नहीं है; अतएव शङ्का ही निर्मूल है।

दो०—बिबुध बिप्र बुध ग्रह चरन, बंदि कहीं कर जोरि।

होइ प्रसन्न पुरवहु सकल, मंजु मनोरथ मोरि॥१४(छ)॥

अर्थ—देवता, ब्राह्मण, पण्डित, ग्रह सबके चरणोंकी वन्दना करके मैं हाथ जोड़कर कहता हूँ कि आप सब प्रसन्न होकर मेरे सुन्दर सब मनोरथोंको पूरा करें॥ १४॥

नोट—१ ‘मनोरथ मोरि’—मनोरथ पुँल्लिङ्ग है इसके साथ ‘मोर’ पद होना चाहिये था। यहाँ अनुप्रासके विचारसे ‘मोर’ की जगह ‘मोरि’ कहा। अर्थात् ऊपर आधे दोहेके अन्तमें ‘जोरि’ पद है उसीकी जोड़में यहाँ ‘मोरि’ ही ठीक बैठता है। अथवा, कवि इसका प्रयोग दोनों लिङ्गोंमें करते हैं। यथा—‘मागडैं दूसर बर कर जोरी। पुरवहु नाथ मनोरथ मोरी॥’ (२। २९) ‘तेहि तैं परेउ मनोरथु छूछैं।’ (२। ३२) रा० प० कार लिखते हैं कि पुँल्लिङ्ग बड़े अर्थको जनाता है और स्त्रीलिङ्ग छोटेको। जैसे ‘गगरा’ बड़ेके लिये और ‘गगरी’ छोटेके लिये आता है। वैसे ही यहाँ स्त्रीलिङ्गका पद देकर जनाते हैं कि व्यासादिसे बड़ी चाह थी, अतः वहाँ पुँल्लिङ्ग पद दिया था। यथा—‘पुरवहुँ सकल मनोरथ मोरी।’ (१। १४)

नोट—२ यहाँतक प्रथम चतुर्दशी (अर्थात् प्रथम चौदह दोहों) में चौदहों भुवनोंके रहनेवाले जीवोंकी श्रीसीताराममयरूपसे वन्दना की गयी। (शुकदेवबालजी)

बैजनाथजी—‘सागरको देवताओं और दैत्योंने मथा था। भवसागरको मथनेवाले नवग्रह हैं (ये कुण्डली मुहूर्तादिद्वारा सबके गुण-अवगुण लोकमें प्रकट कर देते हैं) जिनमें राहु और केतु दैत्य प्रसिद्ध हैं। ‘बुध’ मध्यम ग्रह चन्द्रमा-सहित, ‘विप्र’ बृहस्पति, शुक्र और ‘बिबुध’ रवि, मंगल और शनि। अथवा, वेदाभ्यासी विप्र ‘बिबुध’ हैं और जो विशेष वेदाभ्यासी नहीं हैं वे ‘बुध’ ग्रह दैत्य हैं।’ (इस तरह

वैजनाथजीने इस दोहेको पूर्वके साथ सम्बन्धित मानकर मुख्य अर्थ ये ही दिये हैं; परंतु मेरी समझमें यह पृथक् वन्दना है।

पुनि बंदौं शारद सुरसरिता। जुगल पुनीत मनोहर चरिता॥१॥

मज्जन पान पाप हर एका। कहत सुनत एक हर अबिवेका॥२॥

अर्थ—अब मैं शारदा और गङ्गाजीकी वन्दना करता हूँ। दोनोंके चरित पवित्र और मनोहर हैं॥१॥ चरित कहनेमें प्रथम गङ्गाका चरित कहा, यथा—‘मज्जन पान पाप हर।’ पीछे शारदाका यथा—‘कहत सुनत’। इससे गङ्गाकी प्रधानता हुई। इस तरह दोनोंकी प्रधानता रखी।

नोट—१ (क) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ‘ग्रन्थकारने प्रथम ब्रह्माजीकी, फिर ब्रह्मादि देवोंकी वन्दना की, अब ब्रह्माकी शक्ति शारदा और शिवशक्ति गङ्गाकी वन्दना करते हैं। गङ्गाको भवभामिनी कहा है। यथा—‘देहि रघुबीर-पद-प्रीति निर्भर मातु, दासतुलसी त्रासहरणि भवभामिनी॥’ (विनय० पद १८) (ख) शारदाके पीछे गङ्गाकी और गङ्गाके पीछे शिवजीकी वन्दना करनेसे शारदाकी प्रधानता हुई, परन्तु चरित कहनेमें प्रथम गङ्गाका चरित कहा, यथा—‘मज्जन पान पाप हर।’ पीछे शारदाका यथा—‘कहत सुनत’। इससे गङ्गाकी प्रधानता हुई। इस तरह दोनोंकी प्रधानता रखी।

नोट—२ (पं० रामकुमारजी खरेंमें लिखते हैं कि) भणितको पूर्व सुरसरिसम कह आये, यथा—‘सुरसरी सम सब कहं हित होई।’ (१। १४) इससे यहाँ दोनोंका समान हित दिखानेके लिये दोनोंकी एक साथ वन्दना की। यहाँ ‘कर्मविपर्यय अलङ्कार’ है। और द्विवेदीजी कहते हैं कि ‘उत्तम ग्रन्थके लिये शरीर और वाणी दोनोंकी शुद्धता जरूरी है’, अतः दोनोंकी वन्दना की।

शारदा और गङ्गा दोनों भगवान्की पूर्व किसी कल्पमें स्त्रियाँ थीं। यथा—‘लक्ष्मीः सरस्वती गङ्गा तिस्रो भार्या हरेरपि।’ (ब्रह्मवै० पु० २। ६। १७) फिर जब सरस्वती ब्रह्माजीकी कन्या हुई तब गङ्गाजी उनकी सखी हुई। दोनोंमें बड़ा प्रेम था। इसीसे जब सरस्वती देवहितके लिये नदीरूप हुई, तब गङ्गा भी नदीरूप हो गयी। सरस्वती गङ्गाके प्रेमसे पूर्ववाहिनी और गङ्गा उनके प्रेमसे उत्तरवाहिनी हुई। गङ्गाने तीन धारा रूप हो त्रैलोक्यका हित किया। सरस्वतीने बडवानलको समुद्रमें डालकर देवादिका हित और मर्त्यलोकमें मनुष्योंके पाप हरकर उनका हित किया। इत्यादि दोनोंमें घनिष्ठ सम्बन्ध है। (मा० सं०) शारदा और गङ्गा दोनोंमें बहुत कुछ समानता और सजातीयता है, क्योंकि गङ्गाकी तरह सरस्वतीका भी एक प्रवरूप है। (रा० कु०)

नोट—३ कुछ महानुभावोंका मत है कि पहले मङ्गलाचरणमें सरस्वतीजीकी वन्दना कर चुके, अब दुबारा वन्दना है, इसलिये ‘पुनि’ पद दिया। पहले सरस्वतीरूपकी वन्दना थी, अब शारदाकी वाणी प्रवाहिणीरूपसे वन्दना है। और कोई कहते हैं कि भाषाकाव्यमें यह पहली बार वन्दना है, ‘श्लोकोंका कथन तो सूक्ष्मरूपसे सप्तकाण्डोंकी कथाका वर्णन है, इसलिये उसको वन्दनामें नहीं गिनना चाहिये। अतः कोई शङ्का नहीं उठती।

वैजनाथजी—‘पुनीत मनोहर चरिता’ इति। ‘चरित’ अर्थात् उनका धाम, नाम, रूप और गुण पवित्र और मनोहर हैं। शारदाके धाम तुरीया, परा, पश्यन्ती, मध्यमा और वैखरीके स्थान नाभि, हृदय, कण्ठ, मुख और सभी पवित्र हैं। गङ्गाके धाम हरिपद, ब्रह्मकमण्डल, शिवशीश, पृथ्वीमें अनेक तीर्थ सब पवित्र हैं। शारदा नाममें भगण और सुरसरिमें नगण दोनों पवित्र गण हैं। नाम और रूपका माहात्म्य तो सब पुराणोंमें प्रसिद्ध ही है।

नोट—४ ‘कहत सुनत’ से वक्ता और श्रोता दोनोंके अज्ञानका हरना कहा। कहना-सुनना मज्जन है। यथा—‘कहत सुनत हरयहिं पुलकाहीं। ते सुकृती मन मुदित नहार्हीं॥’ (१। ४१) सुनना पान करना है। यथा—‘श्रवन पुटहि मन पान करि नहि अघात मति धीर।’ (७। ५२)

गुरु पितु मातु महेश भवानी। प्रनवौ दीनबंधु दिन दानी॥ ३॥

अर्थ— मैं महेश-पार्वतीजीको प्रणाम करता हूँ, जो मेरे गुरु और माता-पिता हैं, दीनबन्धु हैं और नित्य (दीनोंको) दान देनेवाले हैं ॥ ३॥

पं० रामकुमारजी—१ (क) ब्रह्माकी वन्दना शिववन्दनासे पहले की, क्योंकि ब्रह्मा पितामह हैं, शिवजी उनकी भुक्तोसे हुए हैं। (ख) 'गुरु पितु मातु' का भाव कि उपदेश करनेको गुरु हैं। यथा—'सीतापति साहेब सहाय हनुमान नित, हित उपदेशको महेश मानो गुरुकैं।' (बाहुक) 'मातु पिता' सम हितकर्ता हैं। दीनको सहायता करनेमें बन्धु हैं, यथा—'होहिं कुठायें सुबाहु सुहाए।' दीनके लिये दानी हैं; अर्थात् पालनकर्ता हैं। छंदहेतु दीनको 'दिन' कहा—'अपि मायं मयं कुर्याच्छन्दो भङ्गं न कारयेत्।' सयके गुरु माता-पिता हैं—'तुम्ह त्रिभुवन गुरु वेद बखाना।' (१। १११) 'जगत मातु पितु संभु भवानी।' (१। १०३)

नोट—१ (क) गुरु और माता-पिता कहनेका भाव यह है कि भगवान् शङ्कर जगद्गुरु हैं और उसके (जगत्के) माता-पिता भी हैं। कल्पभेदसे जगत्की उत्पत्ति भी उनके द्वारा होती है। महर्षि कालिदासने भी कहा है—'जगतः पितरौ बन्दे पार्वतीपरमेश्वरी॥' (रघुवंश) वाल्मीकिजीने भी जगत्की सृष्टि और लयका कर्ता उनको माना है। यथा—'जगत्सृष्ट्यन्तकर्तारौ।' (खरौ) (ख) मूलगांसाईचरितसे स्पष्ट है कि श्रीभवानीजी उनको दूध पिला जाया करती थीं। प्रकट होनेपर श्रीशिवजीने इनके पालन-पोषणका प्रबन्ध कर दिया। यथा—'बालकदसा निहारि गौरी माई जगजननि। द्विज तिय रूप सँवारि नितहि पवा जावहि असन॥' (३) '.....सिव जानि प्रिया व्रत हेतु हियो। जन लौकिक सुलभ उपाय कियो॥' अतएव वस्तुतः वे ही माता-पिता हैं। सांसारिक माता-पिताने तो उन्हें त्याग ही दिया था। यथा—'तनु ज्यो कुटिल कीट ज्यों, तज्यो मातु-पिताहूँ।' (विनय० २७५) परलोककी रक्षा श्रीनरहर्यनन्दजीके द्वारा करने और रामचरितमानस देनेसे 'गुरु' कहा। मं० श्लोक ३ भी देखिये।

नोट—२ (क) 'दीनबंधु' का भाव कि जो सब ऐश्वर्यहीन हैं, उनके सहायक हैं। यथा—'सकत न देखि दीन करजोरें।' 'निरखि निहाल निमिषमहं कीन्हें॥' (विनय० ६) 'दीनबंधु' कहकर शिवजीसे दीन और दीनबन्धुका भी नाता जोड़ा। (ख) दिनदानी—प्रतिदिन दान देनेवाले। यथा—'दावि बड़ो दिन देत दये विनु, वेद-बड़ाई भानी॥' (वि० ५) 'दीन-दयालु दिबोई भावै,' (वि० ४) प्रतिदिन काशोंमें मुक्तिदान करते रहते हैं। पुनः, दिन=दीन अर्थात् दीनको दान देनेवाले। 'दिनदानी' से अत्यन्त उदार और अपना (तुलसीदासका) नित्य सार सँभार पालन-पोषणका कर्ता जनाया। पाँडेजीका मत है कि गुरु होके 'दीनबन्धु' हैं, माता-पिता होकर 'दिनदानी' हैं, अर्थात् पोषण करनेवाले हैं।

सेवक स्वामि सखा सिय पी के। हित निरुपधि सब बिधि तुलसी के॥ ४॥

शब्दार्थ—निरुपधि=निःस्वार्थ, निश्छल। पी=पिय, पति। हित=भला करनेवाले।

अर्थ—श्रीसीतापति रामचन्द्रजीके सेवक, स्वामि, सखा हैं, सब तरहसे (मुझ) तुलसीदासके सदा निश्छल हितकारी हैं (अर्थात् भक्तोंके अपराधसे भी उनकी हितकारितामें कभी बाधा नहीं पहुँचती) ॥ ४॥

नोट—१ पं० रामकुमारजी 'सब बिधि' का भाव यह लिखते हैं कि शिवजीका गुरु, पिता, माता, दाता और सीतापतिके सेवक-स्वामी-सखारूपसे हितकारी होना सूचित किया है। पुनः, तुलसीजीके हितकर्ता नहीं हैं, सब जगत्के हितैपी हैं; पर तुलसीके सब विधिसे हितैपी हैं और जगत्के तो एक-ही विधिसे हैं सो आगे कहते हैं। यथा, 'कलि बिलोकि जग हित हर गिरिजा।'

नोट—२ 'सेवक स्वामि सखा सिय पी के' इति। सेवक, स्वामी और सखा होनेके प्रसंग श्रीरामचरितमानसमें बहुत जगह हैं। सेवक हैं। यथा—'रघुकुलमनि मम स्वामि सोइ, कहि सिव नाएउ माथ।' (१। ११६) 'सोइ प्रभु मोर चराचर स्वामी। रघुवर सब उर अंतरजामी॥' (१। ११९) 'नाथ बचन

पुनि मेदि न जाहीं॥ सिर धरि आयसु करिअ तुम्हारा। परम धरमु यह नाथ हमारा॥' (१। ७७) 'सोइ मम इष्टदेव रघुबीरा।' (२। ५१) स्वामी यथा—'तब मज्जन करि रघुकुलनाथा। पूजि पारथिव नायउ माथा॥' (१। १०३) लिंग थापि बिधिवत करि पूजा।' (६। २) और सखा यथा—'संकरप्रिय मम द्रोही सिवद्रोहो मम दास। ते नर कहिं कलप भरि घोर नरक महैं बास॥' (६। २) 'संकर बिमुख भगति चह मोती। सो नारकी मूढ़ यति थोरी॥' (६। २)

श्रीरामचन्द्रजीने जब सेतुबन्धनके समय शिवलिङ्गकी स्थापना की तब उनका नाम 'रामेश्वर' रखा। इस पदमें सेवक, स्वामी और सखा तीनोंका अभिप्राय आता है। ऐसा नाम रखनेसे भी तीनों भाव दर्शित होते हैं। इस सम्बन्धमें एक आख्यायिका है जो 'रामस्तत्पुरुषं वक्ति बहुव्रीहिं महेश्वरः। ऊचुः प्राञ्जल्यः सर्वे ब्रह्माद्याः कर्मधारयम्॥' इस श्लोकको लेकर कही जाती है।

जिस समय सेतुबन्ध हुआ था उस समय ब्रह्मा, शिव आदि देवता और बड़े-बड़े ऋषि उपस्थित थे। स्थापना होनेपर नामकरण होनेके पश्चात् परस्पर 'रामेश्वर' शब्दके अर्थपर विचार होने लगा। सबसे पहले श्रीरामचन्द्रजीने इसका अर्थ कहा कि इसमें तत्पुरुष समास है। अर्थात् इसका अर्थ 'रामस्य ईश्वरः' है। उसपर शिवजी बोले कि भगवन्! यह बहुव्रीहि समास है। अर्थात् इसका अर्थ 'रामः ईश्वरो यस्यासौ रामेश्वरः' इस भाँति है। तब ब्रह्मादिक देवता हाथ जोड़कर बोले कि 'महाराज! इसमें कर्मधारय समास' है। अर्थात् 'रामश्चासौ ईश्वरश्च' वा 'यो रामः स ईश्वरः' जो राम वही ईश्वर ऐसा अर्थ है। इस आख्यायिकासे तीनों भाव स्पष्ट हैं। बहुव्रीहि समाससे शिवजीका सेवकभाव स्पष्ट है। तत्पुरुषसे स्वामीभाव और कर्मधारयसे सख्यभाव पाया जाता है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'शिवजी सदा सेवक रहते हैं; इसलिये 'सेवक' पद प्रथम दिव्य है।' पुनः, काष्ठजिह्वास्वामीजीका मत है कि 'भक्तिपक्षमें स्वामीसे सब नाते बन सकते हैं। इसीसे शिवजीको 'सेवक स्वामि सखा' कहा। अथवा, हनुमान्‌रूपसे सेवक हैं, रामेश्वररूपसे स्वामी और सुग्रीवरूपसे सखा हैं। राजाओंमें 'त्रिलोचनका अंश रहता है जिससे कोई राजाओंकी ओर ताक नहीं सकता।' (रा० पं०)

इष्ट प्रायः सभी टीकाकारोंने यही भाव दिये हैं। केवल पंजाबीजीने इनसे पृथक् यह भाव लिखा है कि शङ्करजी श्रीरघुनाथजी परात्पर भगवान्‌के सदा सेवक हैं, विष्णुके स्वामी हैं और ब्रह्मा, विष्णु, महेश तीनों समान हैं, इससे सखा भी हैं।

इष्ट इस ग्रन्थमें विष्णुभगवान्, क्षीरशायी विष्णु (श्रीमन्नारायण) और परात्पर ब्रह्म राम इन तीनोंके अवतार वर्णन किये गये हैं। प्रथम दो इस ब्रह्माण्डके भीतर एकपादविभूतिमें ही रहते हैं, जहाँ ऋषियों-मुनियों आदिका जाना और लौटना पाया जाता है। परात्पर ब्रह्म एकपादविभूतिसे परे हैं। यहाँ 'सेवक स्वामि सखा' जिस क्रमसे कहा है उसी क्रमसे इनके उदाहरण ग्रन्थमें आये हैं। 'सोइ मम इष्टदेव रघुबीरा।' सोइ मम व्यापक ब्रह्म भुवननिकायपति मायाधनी। अवतरेउ अपने भगत हित निजतंत्र नित रघुकुलमनी॥' (१। ५१) यह अवतार ब्रह्मका है। यथा—'अपर हेतु सुनु सैलकुमारी। कहैं बिचित्र कथा बिसतारी॥ जेहि कारन अज अनुप अरूपा। ब्रह्म भयउ कोसलपुर भूषा॥ जो प्रभु विपिन फिरत तुम्ह देखा॥' (१। १४१) इनका अवतार शापवन् नहीं होता, ये अपनी इच्छासे भकोंके प्रेमके वशीभूत हो अवतार लेते हैं। इन्हींके विषयमें कहा है—'रघुकुलमनि मम स्वामि सोइ कहि शिव नाएउ माथ।' शिवजी इन श्रीरामजीके सदा सेवक हैं। और भी प्रमाण ये हैं—'मम प्रेमु संकर कर देखा। अविचल हृदय भगति कै रेखा॥ प्रगटे राम कृतज्ञ कृपाला॥' (१। ७६) इन्हींको शङ्करजीने कहा है—'नाथ बचन पुनि मेदि न जाहीं॥ सिर धरि आयसु करिय तुम्हारा। परम धरमु यह नाथ हमारा॥ मातु पिता गुर प्रभु कै बानी। बिनहिं विचार करिअ सुभ जानी॥ तुम्ह सब भाँति परम हितकारी। अज सिरपर नाथ तुम्हारी॥' (१। ७७)

विष्णुके स्वामी हैं, इसका प्रमाण उपर्युक्त उद्धरणोंके पश्चात् इसी ग्रन्थमें आता है। यथा, 'सब सुर बिष्णु बिरिचि समेता। गए जहाँ शिव कृपानिकेता॥ पृथक पृथक तिन्ह कीन्ह प्रसंसा। भए प्रसन्न चंद्र अवतंसा॥ बोले कृपासिंधु वृषकेतू। कहहु अमर आए केहि हेतू॥' (१। ८८) इसमें स्वामी-भाव स्पष्ट झलकता है। इन विष्णुके अवतार 'राम' का स्वामी कहा गया।

नारदजीने जिनको शाप दिया उनके सखा हैं। यह 'जपहु जाइ संकर सत नामा। होइहि हृदय तुरत विश्रामा॥ कोउ नहि सिव समान प्रिय मोरें॥' (१। १३८) ये क्षीरशायी विष्णु हैं, इन्हींके पास नारदजी गये थे, इन्होंने नारदके हृदयमें गर्वका अंकुर देख उसके नष्ट करनेका उपाय रचा था और इन्हींके शापवश अवतार लिया था। यहाँ अवतार भी सखा शङ्करके गणोंके उद्धारके निमित्त था। यथा—'क्षीरसिंधु गवने मुनिनाथा। जहँ बस श्रीनिवास श्रुतिमाथा॥' (१। १२८) 'करुनानिधि मन दीख बिचारी। उर अंकुरेउ गर्ब तरु भारी॥ बेगि सो मैं डारिहीं उछारी॥' (१। १२९) 'भुजबल विश्व जितव तुम्ह जहिआ। धरिहहि बिष्णु मनुज तनु तहिआ॥' (१। १३९) इस कल्पके अवतार श्रीरामजीके सखा हैं।

उपर्युक्त प्रमाणोंसे स्पष्ट है कि वे ब्रह्म रामके सदा सेवक ही हैं सखा या स्वामी कभी नहीं। नर-नाट्यमें प्रभु अपने शील-स्वभावसे यदि कभी स्वामी, सखा, भाई कहते भी हैं, तो भी वे यह प्रतिष्ठा देते ही डर जाते हैं, अपनी भक्तिमें सदा सांवधान रहते हैं। यथा—'राम! रावरो सुभाउ, गुन सील महिमा प्रभाउ, जान्यो हर, हनुमान, लखन, भरत। जिन्हके हिये-सुथरु राम-प्रेम-सुरतरु, लसत सरल सुख फूलत फरत॥ आप माने स्वामी कै सखा सुभाइ भाइ, पति, ते सनेह-सावधान रहत डरत। साहिब-सेवक-रीति, प्रीति-परिमिति, नीति, नेमको निबाह एक टेक न टरत॥' (विनय० २५१)

कलि बिलोकि जग हित हर गिरिजा। साबर मंत्र-जाल जिन्ह सिरिजा॥ ५॥

अनमिल आखर अरथ न जापू। प्रगट प्रभाव महेस प्रतापू॥ ६॥

शब्दार्थ—जाल=समूह। सिरिजा=रचा। अनमिल=(अन=नहीं+मिल=मिलना) घेमेल। अर्थात् जिसमें अक्षरोंकी मैत्री नहीं मिलती। प्रभाउ=प्रभाव, असर। प्रताप=प्रभाव, महत्त्व, तेज।

अर्थ—कलियुगको देखकर संसारके हितके लिये जिन शिवपार्वतीजीने शाबरमन्त्रसमूह रच दिये॥ ५॥ जिनमें अक्षर बेजोड़ (पड़े) हैं, जिनका न तो कोई ठीक अर्थ ही है और न जप ही अथवा जिनका कोई अर्थ नहीं जप ही प्रधान है। शिवजीके प्रतापसे उनका प्रभाव प्रकट है॥ ६॥

नोट—१ 'कलि बिलोकि' इति। (क) कलि अर्थात् कलियुगका प्रभाव देखकर कि पुरश्चरण पूजा-विधि किसीसे न बनेगी, कलिके प्रभावसे योग, यज्ञ, जप, तप, ज्ञान, वैराग्य सब नष्ट हुए जा रहे हैं। कर्म-धर्म कुछ भी नहीं रह जायगा। यथा—'कलि न बिराग, जोग, जाग, तप, त्याग रे॥' (विनय० ६७), 'ग्रसे कलि-रोग जोग-संजम-समाधि रे॥' (विनय० ६६) 'नहि कलि करम न भगति विवेकू। रामनाम अवलंबन एकू॥' (१। २७) 'एहि कलिकाल न साधन दूजा। जोग जज्ञ जप तप द्रत पूजा॥' (७। १३०) (ख) शाबर मन्त्र सत्ययुग, द्वापर, त्रेतामें नहीं था, कलिके प्रारम्भमें हुआ है। कलिमें जीवोंको अनेक प्रकारके क्लेश होते हैं। उनके निवृत्त्यर्थ शाबरमन्त्र बनाये गये। दूसरी चौपाईमें शाबरमन्त्रका रूपक कहा है। (पं० रा० कु०) (ग) मयङ्ककार लिखते हैं कि 'सर्पादिक विष हरण कलि, सांबर रचे तुरन्त। सो उमेश कलि अघ दहन मानस यश विरचन्त॥' जिसका भाव यह है कि जब वैदिक, तान्त्रिक मन्त्र कील दिये गये तब शिवजीने शाबरमन्त्र जीवोंके उपकारार्थ रचा था। अपर मन्त्रोंके कीलित हो जानेसे शाबरमन्त्र ही फलदायक रह गये। सर्पादिके विष उतारने और नाश करनेवाले शाबरमन्त्रोंको जिन्होंने रचा उन्होंने इस मानसका निर्माण किया। (घ) कलियुगमें जीवोंके दुःख निवारण करनेके लिये शिवपार्वतीजी भीलरूपसे प्रकट हुए। शिवजीने भील भाषामें शाबरमन्त्र समूह-का-समूह रच दिया जो पार्वतीजीकी आज्ञासे गणेशजी

मा० पी० खण्ड-एक १०—

लिखते गये। यह ग्रन्थ 'सिद्धशाबरमन्त्र' कहलाता है। 'सवर' भीलको कहते हैं। भीलभाषामें भीलरूपसे प्रकट हुआ, इसीसे ऐसा नाम पड़ा। वास्तवमें यहाँ गोस्वामीजी भगवान् शंकरकी अपने ऊपर कृपालुता और अनुकूलता दिखाते हैं। इसीलिये उन्होंने उनकी सहज दयावृत्तिघटित चरित (शाबरमन्त्रजाल सृष्टि) का उल्लेख किया है। जैसे भगवान् शंकरकी कृपाविभूतिसे शाबरमन्त्र सिद्ध है। वैसे ही श्रीरामचरितमानस भी उन्हींका प्रसादस्वरूप होनेसे वैसा ही प्रभाव रखता है।

नोट—२ 'अनमिल आखर अर्थ न जापू।' इति। इसका अन्वय कई प्रकारसे किया जाता है।

(क) आखर अर्थ अनमिल (हैं), 'न जापू'। अर्थात् अक्षर जो कह रहा है, वह अर्थ नहीं है। इससे पाया गया कि शाबरमन्त्र अर्थरहित नहीं हैं, परन्तु अर्थ अक्षरोंसे मिलान नहीं खाता। (पं० रा० कु०) 'न जापू' का भाव यह है कि अन्य मन्त्रोंमें जापकी विधि होती है। कोई एक लक्ष, कोई एक सहस्र, कोई एक शत और कोई इक्कास इत्यादि बार जपे जाते हैं तब फल देते हैं। शाबरमन्त्रमें जापका विधान कोई नहीं है। एक ही बारके जपसे कार्य सिद्ध हो जाता है। (मा० प्र०) परन्तु तान्त्रिक कहते हैं कि कुछ साधारण-सा विधान और जप करना होता है, विशेष जाप और विशेष विधान नहीं है।

(ख) 'अनमिल' 'आखर', अर्थ न, जापू प्रगट प्रभाउ' (रा० प०) अर्थात् अक्षर बेमेल हैं (अर्थात् तुक नहीं मिलता), अर्थात् सम्बन्ध नहीं बैठता, केवल जपनेसे फल प्राप्त हो जाता है, इसका प्रभाव प्रत्यक्ष देखनेमें आता है।

(ग) 'आखर अनमिल, न अर्थ (है) न जाप' अर्थात् अक्षर बेजोड़ हैं, न तो अर्थ ही लगता है और न कोई जपका ही विशेष विधान है। अक्षर अनमिल हैं अर्थात् सन्धि, विभक्ति, समास आदिक कोई नियम नहीं है। वर्णमैत्री, शब्दोंकी गम्भीरता, तुकान्तादि कोई भाषाओंके नियम नहीं हैं। पदोंके विचारनेसे कोई ठीक अर्थ भी नहीं निकलता और पुरश्चरणादि कुछ जाप करनेको नहीं। (वै० पां०)

नोट—३ 'प्रगट प्रभाउ' इति। भाव यह कि मन्त्रमें अक्षर यदि गड़बड़ हों या उसका अर्थ कुछ न हो अथवा उसका पुरश्चरण विधानपूर्वक न हो अथवा उसका जप नियमानुसार न हो, इन चारोंमेंसे यदि कोई भी एक बात ठीक न हुई तो मन्त्र फलप्रद नहीं होता। परन्तु शाबरमन्त्रमें ये चारों बातें न होती हुई भी यह मन्त्र श्रीमहेशजीके प्रतापसे फलप्रद होते ही हैं। प्रभाव प्रकट है। अर्थात् तत्क्षण फुलता है। यह न तो अक्षरका ही प्रभाव है न अर्थहीका केवल महेशके प्रतापका प्रभाव है।

नोट—४ कुछ शाबरमन्त्र ये हैं—(क) 'बद खकारी गलसुआ तथेला रोगोंको झाड़नेका—'गौर जाई अञ्जनी सुत जाये हनुमंत। बद खकारी गलसुआ तथेला ये चारों भसमन्त॥ कालीकंकाली कहैं चली कैलाश पर्वतको चली कैलाश पर्वत पै जाय कै कहा करैगी, निहानी बसुली गढ़ावैगी निहानी बसुली गढ़ाकर कहा करैगी। बद काँ कखारी काँ गलसुए काँ तथेले काँ तीनोंको काटैगी कपटैगी करैगी विचार देखूँ तेरी शक्ति गुरुकी भक्ति फुरो मन्त्र ईश्वर उवाच॥' (१-२) (भट्टजीकी टीकासे) (ख) दृष्टिनिवारणमन्त्र। यथा—'ओं नमो नयकटा विकटा मेंद मजा बद फोड़ा फुनसी आदीत दुंख दुखनोरत्यावरी घन वाय चौंसठि योगनी बावन वीर छप्पन भैरव रक्षा करै जो आइ।' (ग) दन्तपीडाका मन्त्र। यथा—'ॐ नमो आदेश गुरुको बनमें ब्याई अञ्जनी जिन जाया हनुमंत, फूनी फुन्सी गूमनी ये तीनों भस्मंत।' (घ) अँगुली पकनेपर बलायका मन्त्र। यथा—'धोबीकी गदहिया कल्याणकुमारी दोहाई लोना चमारी की।' (ङ) वरें काटनेका मन्त्र। यथा—'अरे ततैया तैं मोर भैया विषकी घुंडी खोल विषकी घुंडी न खुलै तो डारो टंगन तोरि दुहाई लोना चमारी की।' (वै०)

सो उमेस मोहि पर अनुकूला। करिहि कथा मुद मंगल मूला॥ ७॥

सुमिरि सिवा सिव पाइ पसारु। बरनउँ रामचरित चित चारु॥ ८॥

शब्दार्थ—अनुकूल-प्रसन्न। शिवा-पार्वतीजी। पसाऊ-प्रसाद, प्रसन्नता। चाऊ (चाव)-उत्साह, आह्लाद। यथा—‘भयउ तामु मन परम उछाहा। लाग कहँ रघुपति गुन गाहा॥’ (७। ६४)

अर्थ—वे उमापति मुझपर प्रसन्न हैं (अतः वे) भाषाकाव्यकी कथाको—मुद मङ्गल-मूलक (उत्पन्न करनेवाला) करेंगे॥ ७॥ श्रीशिवजी और श्रीपार्वतीजी (दोनों) को स्मरण करके और उनकी प्रसन्नता पाकर चित्तोत्साहपूर्वक श्रीरामचरित वर्णन करता हूँ॥ ८॥

पाठान्तरपर विचार (१)—सं० १६६१की प्रतिमें ‘सो उमेस’ पाठ है। किसीने ‘मे’ का ‘महे’ बनानेकी चेष्टा की है। १७०४ में भी सं० ना० चौबेजी यही पाठ बताते हैं; परन्तु रा० प्र० में ‘सोउ महेस’ पाठ छपा है। पण्डित शिवलाल पाठकजीका भी ‘सो उमेस’ पाठ है और कोंदोरामजीका भी। ‘सोउ महेस’ पाठ वन्दनपाठकजी और पं० रा० व० शं० जीकी छपी पुस्तकोंका है। ‘होउ महेस’ पाठ १७२१, १७६२, भा० दा० में हैं। लाला भगवानदीनजीका मत है कि ‘होउ महेस’ पाठ उत्तम है, क्योंकि प्रयास करनेपर वरदान माँगना ही उचित है और अपना अभिष्ट भी कह देना चाहिये। यही बात इस पाठमें है, पूर्वके ‘जिन्ह’ से ‘सोउ’ स्वयं ही लक्षित हो जाता है, क्रियाका स्पष्ट कर देना अधिक अच्छा है। काशजिह्वास्वामीजी लिखते हैं कि जिन श्रीमहेशजीका प्रताप शाबरमन्त्रमें प्रकट देखा जाता है वे मुझपर अनुकूल हैं, अतः जैसे ‘अनमिल आखर अरथ न जापू’ वाले शाबरमन्त्रोंमें उनके प्रतापका प्रभाव है, वैसे ही मेरी यह ‘भदेस भाषा भणित’ भी ‘आखर अरथ अलंकृत नाना’ आदिसे रहित होते हुए भी उनके प्रतापसे मुदमङ्गलदाता होगी। वही बात इस प्रसङ्गके अन्तमें के ‘सपनेहु साँचेहु मोहि पर, जौं हरगौर पसाउ। नौ फुर होउ जो कहैउ सब भाषा भनिति प्रभाउ॥’ (१५) इन शब्दोंसे भी पुष्ट होती है। उन्हें पूर्ण विश्वास है, वे शिवजीकी आज्ञासे ही भाषामें कथा कह रहे हैं। यथा—‘प्रगटे सिव संग भवानि लिये। मुनि आठहु अंग प्रनाम किये॥ सिव भायेउ भाषामें काव्य रचो। सुरवानिके पीछे न तात पचो॥ सब कर हित होउ सोई करिये॥’ ‘मम पुन्य प्रसाद सों काव्य कला। होइ हैं सम साम रिचां सफल॥’ (मूलगुसाईचरित) अतएव वे प्रसन्न होंयें यह प्रार्थना नहीं है, क्योंकि उनकी प्रसन्नता है ही, यह विश्वास है। इस तरह ‘सो उमेस’ पाठ यथार्थ ही है और प्राचीनतम है।

(२) ‘करिहि कथा’ इति। १७२१, १७६२ में ‘करहु’ पाठ है। छ०, भा० दा०, को० रा० में ‘करउँ’ है। १७०४ में ‘करिहि’ और १६६१ एवं पं० शिवलाल पाठकजीकी पोथियोंमें ‘करिहि’ पाठ है।

लाला भगवानदीनजी ‘करउँ’ को उत्तम मानते हैं। वे कहते हैं कि कविका आशय है कि आप प्रसन्न हों तो मैं करूँ। आज्ञा चाहते हैं। इतना कहकर उनको अनुभव होता है कि उनको कृपा और प्रसन्नता हुई तब कहते हैं कि ‘बरनउँ’। ‘करिहि’ अर्थात् वे इस कथाको मुदमङ्गलमूलक बनावेंगे या बनावें। इस पाठ और अर्थमें यह सन्देह होता है कि कथा तो ‘मुद मङ्गलमूल’ है ही, किसीके करनेसे वह ‘मुद मङ्गलमूल’ थोड़े ही होगी; जैसा कह आये हैं—‘मङ्गलकरनि कलिमलहरनि तुलसी कथा रघुनाथ की। गति कूर कबिता सरित की’ (१। १०) सम्भवतः इसी सन्देहसे प्राचीनतम पाठ आगे लागाये नहीं रखा। श्रीजानकीशरणजीका मत है कि ‘करिहि’ पाठ उत्तम है। विचार करनेपर सन्देह नहीं होता, क्योंकि आगे कवि स्वयं कहते हैं कि ‘भनिति मोरि सिश कृपा विभाती’ एवं ‘सपनेहु साँचेहु मोहि पर जौं हरगौर पसाउ’। इस प्रसङ्गभरमें कवि शिव-कृपाका ही प्रभाव अपने काव्यमें कह रहे हैं। उनका आशय यही है कि कथा तो मुदमङ्गलमूल है ही, परन्तु भदेस भाषामें होनेके कारण उसका श्रुतिकी ऋचाओंके समान अथवा संस्कृत भाषाकी रामायणके सदृश प्रभाव होगा या नहीं यह जोंमें डर था, वह भी जाता रहा, यह सूचित करते हुए कहते हैं कि ‘करिहि कथा’। अर्थात् मुझे विश्वास है कि इस भाषाकाव्यका वैसा ही आदर होगा। यहाँ ‘कथा’ से ‘भाषा भणित’ को कथा अभिप्रेत है।

नोट—१ ‘करिहि कथा मुद मङ्गल मूला’ इति। भाव यह है कि जैसे ‘अनमिल आखर’ वाले शायरमन्त्र सिद्ध हैं, वैसे ही भाषाका रामचरितमानस भी उनको कृपासे सिद्ध हो गया है। यह भी जनाया कि इसके प्रयोगोंका सम्पुट देकर केवल पाठ करनेसे मनोरथकी सिद्धि होती है। पुनः भाव कि शायरमन्त्रोंमें ‘य

‘अनमिल आखर अरथ न जायू’ है और मेरे इस भाषाकाव्यमें कम-से-कम अक्षर और अर्थ ‘अनमिल नहीं हैं, वर्णमैत्री’ आदि भी है। अतः जब शाबरमन्त्रोंमें उन्होंने इतना प्रभाव दे दिया तब इस भाषा-भणितको तो अवश्य ही मुदमङ्गलोत्पादक करेंगे ही, इसमें सन्देह नहीं। (वै०, रा० प्र०)

नोट-२ ‘सुमिरि सिवासिब’ इति। (क) कथाको मुदमङ्गलमूल करनेमें ‘उमेस’ (उमाके ‘ईश’) नाम दिया, क्योंकि उमाके कहनेसे शिवजीने शाबरमन्त्र रचा। जैसा ‘कलि बिलोकि जग हित हर गिरिब’ से ध्वनित है और उमाके ही कहनेसे शिवजीने गोस्वामीजीपर बालपनेसे ही कृपा की थी। जगहिके लिये कथाको मुदमङ्गलमूल कर देंगे। जगहितके सम्बन्धसे उमाका सम्बन्ध दिया। यहाँ ‘शिवा और सिब’ नाम दिया। दोनों कल्याणरूप हैं; कल्याण करें इसलिये स्मरण किया। (ख) ‘याइ पसाऊ’ इति। स्मरण करते ही दोनोंकी प्रसन्नताका साक्षात् अनुभव हृदयमें हुआ। विश्वास तो था, अब अनुभव भी कर रहे हैं। अतः चित्तमें उत्साह हुआ। पं० रामकुमारजीका मत है कि गोस्वामीजीने अनुकूल होनेकी प्रार्थना की। श्रीमहादेवजी अनुकूल हुए। तब कहते हैं कि शिवाशिवका प्रसाद पाकर वर्णन करता हूँ। प्रसाद पातेचि चित्तमें चाव हुआ, अर्थात् रामचरित वर्णन करनेके लिये चित्तमें हर्ष हुआ। (ग) पूर्व मन कादर हो रहा था, वह श्रीशिवाशिवकृपासे उत्साहित हुआ।

भनिति मोरि सिब कृपा बिभाती। ससि समाज मिलि मनहु सुराती॥ १॥

शब्दार्थ—बिभाती=विशेष शोभित है। ससि=शशि=चन्द्रमा। सुराती=सुन्दर रात; शुक्लपक्षकी रात। यथा—‘तुलसी बिलसत नखत निसि सरद सुधाकर साथ।’ (दो० १९०)

अर्थ—मेरी वाणी श्रीशिवजीकी कृपासे (ऐसी) सुशोभित है, मानो शशिसमाज (अर्थात् तारागणोंसे युक्त चन्द्रमा) से मिलकर (उनके साथसे) सुन्दर रात्रि सुशोभित हो ॥ १॥

नोट-१ ‘ससिसमाज मिलि मनहु सुराती’ इति। (क) शशिसमाजसे सूचित किया कि जैसे रात चन्द्रमा, रोहिणी, बुध और सम्पूर्ण तारागणके उदयसे शोभित होती है, वैसे ही मेरी कविता श्रीशिव-पार्वतीजीकी कृपाको पाकर शोभाको प्राप्त होगी। भाषा कविताको रात्रिकी उपमा दी; क्योंकि रात अन्धकार आदि दोषोंसे भरी है; वैसे ही मेरी कविता दोषोंसे भरी है। यहाँ ‘सिब कृपा’ और ‘ससि समाज’ तथा ‘भणिति’ और ‘रात्रि’ परस्पर उपमेय-उपमान हैं। कविताकी शोभाका कथन उत्प्रेक्षाका विषय है। यहाँ ‘उक्तविषयवस्तुत्प्रेक्षा अलङ्कार’ है। (ख) पं० रामकुमारजी ‘ससि समाज मिलि’ का भाव यह कहते हैं कि ‘शिवकृपा चन्द्रमा है, पार्वतीकी कृपा रोहिणी, गणेशकी कृपा बुध, सम्पूर्ण गणोंकी कृपा तारागण हैं। इन सबोंकी कृपा मिलाकर ‘ससि समाज’ हुई। और वैजनाथजीका मत है कि शिवकृपा शशि है, अन्य देवगण नक्षत्र हैं, संवादरूपी चाँदनी फैली हुई है। (ग) यहाँ शरच्चन्द्र और शरद-रात्रि अभिप्रेत हैं। पूर्णचन्द्र और तारागणका योग होनेसे रात्रिको ‘सुराती’ कहा। रात्रिमें प्रकाश नहीं है वह तो अन्धकारमय है, शशिसमाजका सङ्ग पाकर ही वह प्रकाशित होती है। इसी तरह मेरी कवितामें कुछ प्रकाश नहीं है, शिवकृपासे प्रकाशित होगी।

गोस्वामीजीने जो शाबरमन्त्रका रूपक यौधा है वह १५वें दोहेतक चला गया है। जैसे शाबरमन्त्रमें शिवजीके प्रतापका प्रभाव है, वैसे ही आप सूचित करते हैं कि मेरी कवितामें शिवकृपाका प्रभाव है। शिवाशिवका प्रसाद पाकर वर्णन करता हूँ। आपके इस कथनका कि शिवकृपासे मेरी कविता शोभा पावेगी, यह तात्पर्य है कि ‘कथन-शक्ति’ और कविताकी शोभा दोनों शिवजीहीकी कृपासे हैं।

जे एहि कथहि सनेह समेता। कहिहहि सुनिहहि समुझि सचेता॥ १०॥

होइहहि रामचरन अनुरागी। कलिमल रहित सुमंगल भागी॥ ११॥

अर्थ—जो इस कथाको प्रेमसहित सावधानतापूर्वक समझकर कहे-सुनें, वे श्रीरामचन्द्रजीके चरणानुरागी हो जावेंगे। कलिके पापोंसे रहित और सुन्दर मङ्गल-कल्याणके भागी (अधिकारी) होंगे ॥ १०-११॥

नोट—१ 'समुझि सचेता' इति। 'समुझि' का अर्थ प्रायः सब टीकाकारोंने भविष्यत्कालिक 'समझेंगे' किया है। परन्तु 'समुझि' का वास्तविक अर्थ 'समझकर' है। उसी तरह जैसे, 'कहि' का कहकर, 'सहि' का सहकर, और 'देइ लेइ' का दे-लेकर है। अस्तु, उपर्युक्त चौपाईका अर्थ हुआ, जो सावधानतापूर्वक समझकर (अर्थात् विचारकर) इसे कहें और सुनें वे कल्याणफल (ऐहिक-पारलौकिक सुखसौभाग्य) के भागी होंगे। 'सचेता' का अर्थ 'चेतना और सावधानतासहित', 'सचेत होकर' है। दूसरा अर्थ 'सचेत' का अच्छे चित्तवाले भी होता है। परन्तु उपर्युक्त अर्थ ही साधारणतः ग्राह्य है। किसी-किसी टीकाकारने उसका अर्थ भी भविष्यत्कालिक 'सचेत होंगे' किया है, परं च यह वास्तविक और स्वाभाविक नहीं प्रतीत होता। शुद्ध अर्थ वही है जो ऊपर दिया गया है।

नोट—२ (क) 'जे' पद देकर सूचित करते हैं कि इस कथाके कहने-सुननेका अधिकार सबको है, चाहे कोई किसी भी वर्ण और आश्रमका हो। (ख) 'कहिहहिं सुनिहहिं' के दोनों अर्थ होते हैं—'कहेंगे और सुनेंगे' अर्थात् कहेंगे भी और सुनेंगे भी; दोनों साधन करेंगे। और दूसरा अर्थ है 'कहेंगे और सुनेंगे' अर्थात् दोनोंमें कोई भी कार्य करेंगे। यही अर्थ अधिक सङ्गत प्रतीत होता है। (ग) सनेह समेता-प्रेमसहित। कहने-सुननेकी इच्छा बढ़ती ही जाय, प्रेमकी यह भी एक पहचान है। सचेता-चित्त लगाकर; सावधानीसे।

नोट—३ 'होइहहिं रामचरन' इति। श्रीमद्रामस्वामीजी यहाँ इस ग्रन्थके वक्ता, श्रोता और मनन करने-वालोंको आशीर्वाद देते हैं। कहने, सुनने, समझनेके तीन फल कहे हैं। जो फल यहाँ कहे हैं वही और भी अनेक ठौरपर गोस्वामीजीने स्वयं कहे या और वक्ताओंके मुखसे कहलाये हैं। यथा—'रघुबंसभूषण चरित यह नर कहहिं सुनिहिं जे गावहीं। कलिमल मनोमल धोइ बिनु भ्रम राम-धाम सिधावहीं॥' (७। १३०) 'रामचरनरति जो चहै अथवा पद निर्बान। भाव सहित सो यह कथा करी भवन पुट पान॥' (३० १२८) 'सकल सुमंगल दायक रघुनायक गुन गान', 'जे सकाम नर सुनिहिं जे गावहीं। सुख संपति नाना विधि पावहीं॥' (७। १५) ये फल क्रमशः प्राप्त होते हैं; इसीलिये क्रमसे तीन फल कहे हैं। रामचरणमें अनुराग होनेसे कलिमल नाश होता है। यथा—'राम-चरन-अनुराग-नीर बिनु मल अति नास न पावै॥' (विनय०) कलिमलके नाश होनेपर मुक्ति होती है। यथा—'मुक्ति जनम महि जानि ग्यान खानि अघहानिकर' (कि० मं०), अर्थात् ज्ञान होनेपर पाप दूर होते हैं, उससे फिर मुक्ति होती है।

जैसे यहाँ वक्ता-श्रोता आदिको आशीर्वाद दिया गया है, वैसे ही मानस-प्रकरणमें रामचरितसे विमुख रहनेवालोंको शाप दिया गया है। यथा—'जिन्ह एहि बारि न मानस धोए। ते कायर कलिकाल बिगोए॥ तुषित निरखि रविकर भव बारी। फिरहिं युग जिमि जीव दुखारी॥' (१। ४३)

पं० रामकुमारजी कहते हैं कि जीव तीन प्रकारके हैं। मुक्त, मुमुक्षु और विषयी। तीन फल कहकर सूचित करते हैं कि कथाका फल इन तीनोंको प्राप्त है। यथा—'सुनिहिं विमुक्त विरत अरु विषई। लहहिं भगति गति संपति नई॥' (७। १५) विमुक्त रामानुरागी होते हैं, विरक्त सुमङ्गलभागी और विषयी कलिमलरहित होते हैं। दूसरा भाव इसका वे यह लिखते हैं कि इनसे यह जनाया है कि कर्म, ज्ञान, उपासना तीनों काण्डके फलकी प्राप्ति कथाके श्रवण, कथन और मननसे हो सकती है। 'कलिमल रहित' होना कर्मका फल है। यथा—'नित्यनैमित्तिकैरेव कुर्वाणो दुरितक्षयी' (श्रुतिः) 'मन क्रम बचन जनिता अघ जाई।' 'सुमंगल भागी' से ज्ञानकाण्ड सूचित किया, क्योंकि सुमङ्गल और मोक्ष पर्यायवाची शब्द हैं, यथा—'कहेउँ परम पुनीत इतिहास। सुनत भवन छूटहिं भवपास॥' यह ज्ञानका फल है। 'रामचरन अनुरागी' से उपासनाकाण्ड दिखाया, यथा—'प्रनत कलपतरु करुनापुंजा। उपजइ प्रीति रामपद कंजा॥' यह उपासनाका फल है।

दो०—सपनेहुँ साँचेहु मोहि पर, जौं हर गौरि पसाउ। तौ फुर होउ जो कहेउं सब भाषा भनिति प्रभाउ ॥ १५ ॥

अर्थ—जो मुझपर श्रीशिव-पार्वतीजीकी स्वप्नमें भी सचमुच प्रसन्नता है, तो भाषाकविताका प्रभाव जो मैंने कहा है वह सब सच हो ॥ १५ ॥

नोट—१ सपनेहुँ-स्वप्नमें भी। यह एक मुहावरा है। इसका भाव 'किसी प्रकार भी,' 'किसी दशामें भी,' होता है। इस तरह कवि कहते हैं कि स्वप्नमें भी अर्थात् किसी प्रकार भी हर-गौरीकी अनुकूलता यदि सचमुच प्राप्त है। पुनः, 'सपनेहुँ साँचेहु' का भाव कि प्रथम स्वप्नमें आपकी प्रसन्नता प्रकट हुई; फिर प्रत्यक्ष जाग्रत-अवस्थामें भी हुई। यथा—'अठवें दिन संभु दिये सपना। निज बोलीमें काव्य करो अपना ॥ उचटी निदिया उठि बैदु मुनी। उर गुँजि रह्यो सपनेकी धुनी ॥ प्रगटे सिव संग भवानि लिये' इत्यादि (मूल-गुसाईचरित)। मं० श्लो० ७ और पिछली अध्याली ७-८ में विशेष लिखा जा चुका है। शङ्करजीने प्रकट होकर कहा है कि यह भाषाकाव्य हमारे पुण्य-प्रसादसे सामवेदकी ऋचाओंके समान फलप्रद होगा। इस तरह यह पद घटनामूलक है। जो आशीर्वाद उमा-शिवने स्वप्नमें और प्रकट होकर दिया था, उसीका उल्लेख कविने यहाँ किया है।

टिप्पणी—१(क) प्रथम शिव-पार्वतीजीका प्रसाद पा चुके हैं, यथा—'सुमिरि सिवासिव पाइ पसाऊ', अब उसी प्रसादको 'सँभारते' हैं अर्थात् पुष्ट करते हैं कि जो मुझपर दोनोंकी प्रसन्नता हो, तो जो हमने इस भाषाकाव्यका प्रभाव कहा है कि 'होइहहिं रामचरन अनुरागी। कलिमलरहित सुमंगल भागी ॥' वह सब सत्य हो। (ख) शाबरमन्त्रमें 'फुर' शब्द रहता है इसीसे आपने भी 'फुर' ही पद दिया; क्योंकि अपनी कविताको शाबरमन्त्रके अनमिल अक्षर आदिकी उपमा दे चुके हैं। उसी बातको यहाँ भी निवाहा है। जैसे शाबरमन्त्रमें प्रभाव है। यथा—'प्रगट प्रभाउ महेश प्रताप', वैसे ही यहाँ भाषा-भणितमें प्रभाव है। यथा—'जो कहेउं सब भाषा भनिति प्रभाउ।' (पं० रा० कु०)

यहाँ समष्टि वन्दना चाहरकी चिदचिद विभूति समाप्त हुई।

श्रीअवध-सरयू-पुरवासि-परिकररूपवन्दना-प्रकरण

बंदीं अवधपुरी अति पावनि। सरजू सरि कलि कलुष नसावनि ॥ १ ॥

शब्दार्थ—कलुष=पाप, मैल, दोष। नसावनि=नाश करनेवाली।

अर्थ—१ मैं अति पवित्र और कलियुगके पापोंको नाश करनेवाली श्रीअयोध्यापुरी और श्रीसरयू नदीको प्रणाम करता हूँ ॥ १ ॥

अर्थ—२ मैं बड़ी पवित्र अयोध्यापुरीकी, जहाँ कलिके पापोंका नाश करनेवाली सरयू नदी है, वन्दना करता हूँ।

टिप्पणी—१ (क) श्रीशिवकृपासे श्रीरामजीकी प्राप्ति होती है, इसलिये शिव-वन्दना करके तब राम-परिकरकी वन्दना की। अथवा, रामपरिकरमें शिव आदि हैं, इसलिये पहले शिवकी फिर अन्य परिकरोंकी वन्दना की। अवधपुरीकी वन्दना करके अवधवासियोंकी वन्दना करते हैं। (ख) अवधपुरी अति पावनी है, इसलिये 'कलिकलुष नसावनि' कहा। यथा—'देखत पुरी अखिल अथ भागा। यन उपवन वापिका तझगा ॥' (७। २९) और सरयूजी 'कलिकलुष नसावनि' हैं, अतः वे भी अति पावनी हैं। यथा—'जन्मभूमि मम पुरी सुहावनि। उत्तर दिसि बह सरयू पावनि ॥' (७। ४) तात्पर्य यह है कि दोनों 'अति पावनि' और 'कलिकलुष नसावनि' हैं। दोनोंकी एक ही चौपाईमें वन्दना की है, पृथक्-पृथक् वन्दना भी नहीं है। क्योंकि सरयूजी श्रीअयोध्याजीका अङ्ग हैं। पुनः 'अवधपुरी' कहकर थलकी और 'सरयूसरि' कहकर जलकी अर्थात् जल-थल दोनोंकी वन्दना की।

नोट—१ (क) महर्षि वाल्मीकिजीने श्रीअयोध्या-सरयूका वर्णन बालकाण्डमें एक ही श्लोकमें किया है, वैसे ही गोस्वामीजीने एक ही अर्धालीमें दोनोंको कहा है। यथा—'कैलासपर्वते राम मनसा निमित्तं परम्॥ ब्रह्मणा नरशार्दूल तेनेदं मानसं सरः। तस्मात्पुत्राव सरसः सायोध्यामुपगृहते॥ सरः प्रवृत्ता सरयूः पुण्या ब्रह्मसरश्च्युता।' (१। २४। ८—१०) अर्थात् विश्वामित्रजी श्रीरामजीसे कहते हैं कि यह नदी ब्रह्माके मनसे रचे हुए मानस-सरसे निकली है। सरसे निकलनेके कारण सरयू नाम हुआ। (ख) श्रीअयोध्या-सरयूका सम्बन्ध भी है। श्रीसरयूजी श्रीअयोध्याजीके लिये ही आयी हैं। इसीसे उन्होंने आगे अपना नाम रहनेकी चिन्ता न की। गङ्गाके मिलनेपर अपना नाम छोड़ दिया। दोहा ४० अर्धाली १ देखिये। अतः दोनोंको साथ-साथ एक ही अर्धालीमें रखा गया। आदिमें 'बंदरें' और अन्तमें 'कलिकलुष नसावनि' को देकर जानाया कि ये दोनों पद 'अवधपुरी' और 'सरजू' दोनोंके साथ हैं। 'अति पावनि' देहलीदीपक है।

नोट—२ 'अति पावनि' इति। इसका भाव निम्न उद्धरणोंसे स्पष्ट हो जाता है। स्कन्दपुराण वैष्णवखण्ड २ अयोध्यामाहात्म्य अ० १२में, अयोध्यामाहात्म्य अ० १०में श्रीअयोध्याजी और श्रीसरयूजीका माहात्म्य इस प्रकार कहा है—'मन्वन्तरसहस्रैस्तु काशीवासेषु यत्फलम्। तत्फलं समवाप्नोति सरयूदर्शने कृते॥ मथुरायाम् कल्पमेकं वसते मानवो यदि। तत्फलं समवाप्नोति सरयूदर्शने कृते॥ यष्टिवर्षसहस्राणि भागीरथ्यावगाहजम्। तत्फलं निमिषाद्धैन कलौ दाशरथीं पुरीम्॥' (२७, २९, ३२) अर्थात् हजार मन्वन्तरतक काशीवास करनेका जो फल है वह श्रीसरयूजीके दर्शनमात्रसे प्राप्त हो जाता है। मथुरापुरीमें एक कल्पतक वास करनेका फल सरयूदर्शनमात्रसे प्राप्त हो जाता है। साठ हजार वर्षतक गङ्गाजीमें स्नान करनेका जो फल है वह इस कलिकालमें श्रीरामजीकी पुरी श्रीअयोध्यामें आधे पलभरमें प्राप्त हो जाता है। और, अ० १ में कहा है कि श्रीअयोध्यापुरी पृथ्वीको स्पर्श नहीं करती, यह विष्णुके चक्रपर बसी हुई है। यथा—'विष्णोराद्या पुरी चेयं क्षितिं न स्पर्शति द्विज। विष्णोः सुदर्शने चक्रे स्थिता पुण्यकरी स्थितिः॥' (१। ६२) प्रायः ये सब श्लोक रुद्रयामल अयोध्यामाहात्म्य अ० ३ श्लोक ७०, ७३, ७७ और १। ६४ में ज्यों-के-त्यों हैं। फिर श्रीवचनामृत भी है—'जा मज्जन ते विनहि प्रयासा। मम समीप नर पावहिं वासा॥' (७। ४) और अवधपुरीको वैकुण्ठसे भी अधिक प्रिय कहा है। तो क्या बिना कोई विशेषताके?

महानुभावोंने 'अति पावनि' के अनेक भाव कहे हैं— (क) सात पुरियाँ मोक्षकी देनेवाली हैं। यथा—अयोध्या मथुरा माया काशी काञ्ची अवन्तिका। द्वारावती तथा ज्ञेया सप्तपुर्यश्च मोक्षदाः॥' (रुद्रयामल अयोध्या-माहात्म्य ३०। ५४) ये सातों पुरियाँ विष्णुभगवान्के अङ्गमें हैं, इन सबोंमें श्रीअयोध्यापुरी अग्रगण्य है। शरीरके अङ्गोंमें मस्तक सबसे ऊँचा होता है और सबका राजा कहलाता है। विष्णुभगवान्के अङ्गमें श्रीअयोध्यापुरीका स्थान मस्तक है। यथा—रुद्रयामल अयोध्यामाहात्म्य (२। ५८)—'विष्णोः पादमवन्तिकां गुणवतीं मध्यं च काञ्चीपुरी नाभिं द्वारावतीं वदन्ति हृदयं मायापुरीं योगिनः। प्रीवामूलमुदाहरन्ति मथुरां नासां च चारुणासीमेतद ब्रह्मपदं वदन्ति मुनयोऽयोध्यापुरीं मस्तकम्॥' पुनश्च यथा—'कल्पकोटिसहस्राणां काशीवासस्य यत्फलम्। नत्फलं क्षणमात्रेण कलौ दाशरथीं पुरीम्॥' मय पावनी हैं और यह अति पावनी है। पुनः (ख) गोलोकदि पावन हैं, क्योंकि इसके अंशोशसे हैं। यह अंशी है; इसलिए 'अति पावनि' है। प्रमाण यमिष्टसंहिता 'अयोध्या नगरी नित्या सच्चिदानन्दरूपिणी। यदंशोऽंशेन गोलोकवैकुण्ठाद्याः प्रतिष्ठिताः॥' (सन्त-उन्मनीटोका) (ग) पावनको भी पावन करनेवाली। (घ) श्रीसीतारामजीका निवास और विहारस्थल होनेसे 'अति पावनि' है। तीर्थराज प्रयाग कहीं नहीं जाते, पर श्रीरामनवमीको वे भी श्रीअवध आते हैं। यथा—'तीर्थ सकल तहाँ चलि आवहिं॥' इसके प्रियत्वके विषयमें श्रीमुखवचन है कि 'जद्यपि सब वैकुण्ठ बखाना। वेद पुरान बिदित जग जाना॥ अवधपुरी सम प्रिय नहि सोऊ। यह प्रसंग जानइ कोउ कोऊ॥' फिर भला वह 'अति पावनि' क्यों न हो! (ङ) करुणासिन्धुजी लिखते हैं कि जो पदार्थ राजस-तामस-गुणरहित है और केवल सात्त्विक गुणयुक्त है, वह 'पावन' कहा जाता है और जो काल, क्रम, गुण, स्वभाव सबसे रहित हो वह 'अति पावन' है। (च) द्विवेदीजी—'न योध्या कैश्वदिति अयोध्या' अर्थात् चट्टाई कर जिस पुरीको कोई जीन न सके यह अयोध्या है, इसीका अपभ्रंश

अवध है, ऐसी बहुतोंकी सम्पत्ति है। 'न वधः कैश्चिदिति अवधः' अर्थात् किसीसे जो नष्ट न हो वह 'अवध'। इस व्युत्पत्तिसे 'अवध' यह नाम भी संस्कृत होता है।

नोट—३ तुलसीदासको तो यह 'अवध' नाम ऐसा पसन्द है कि रामायणभरमें उन्होंने यही नाम रखा है। 'अयोध्या' यह नाम कहीं नहीं रखा, केवल एक स्थानपर आया है। यथा—'दिन प्रति सकल अयोध्या आवहिं। देखि नगर विराग बिसरावहिं॥' (७। २७) श्रीकाष्ठजिह्वास्वामीजीने 'रामसुधा' ग्रन्थके चौथे पदमें 'अयोध्या' की व्याख्या यों की है। 'अवधकी महिमा अपरंपार, गावत हैं श्रुति चार। विस्मित अचल समाधिनेसे 'जो ध्याई, बारंबार। ताते नाम अयोध्या गाथो यह ऋग वेद पुकार॥ रजधानी परबल कंचनमय अष्टचक्र नवद्वार। ताते नाम अयोध्या पावन अस यजु करत विचार॥ 'अकार यकार उकार देवत्रय ध्याई' जो लखि सार। ताते नाम अयोध्या ऐसे साम करत निरधार॥ जगमग कोश जहाँ अपराजित ब्रह्मदेव आगार॥ ताते नाम अयोध्या ऐसो कहत अर्ध्व उदार॥' (१० पं०) रुद्रयामल अयोध्यामाहात्म्यमें शिवजी कहते हैं— 'श्रूयतां महिमा तस्या मनो दत्त्वा च पार्वति। अकारो वासुदेवः स्याद्यकारस्ते प्रजापतिः॥ उकारो रुद्ररूपस्तु तां ध्यायन्ति मुनीश्वरः। सर्वोपपातकैर्युक्तैर्ब्रह्महत्यादिपातकैः॥ न योध्या सर्वतो यस्मात्तामयोध्यां ततो विदुः। विष्णोराद्यापुत्री चेयं क्षितिं न स्मृशति प्रिये॥ विष्णोः सुदर्शनं चक्रे स्थिता पुण्याकारा सदा।' अर्थात् हे पार्वती! मन लगाकर अयोध्याजीको महिमा सुनो। 'अ' वासुदेव हैं। 'य' ब्रह्मा और 'उ' रुद्ररूप हैं ऐसा मुनीश्वर उसका ध्यान करते हैं। सब पातक और उपपातक मिलकर भी उससे युद्ध नहीं कर सकते; इसीलिये उसको अयोध्या कहते हैं। विष्णुकी यह आद्यापुत्री चक्रपर स्थित है, पृथ्वीका स्पर्श नहीं करती। (१। ६१—६४)

नोट—४ 'कलिकलुष नसावनि' इति। कलियुगके ही पापोंका क्षय करनेवाली क्यों कहा, पापी तो और युगोंमें भी होते आये हैं? उत्तर यह है कि यहाँ गोस्वामीजीने और युगोंका नाम इससे न दिया कि औरोंमें सतोगुण-रजोगुण अधिक और तमोगुण कम होता है। पाप तमोगुणहीका स्वरूप है। कलियुगमें तमोगुणकी अधिकता होती है, सत्त्व और रज तो नाममात्र रह जाते हैं, जैसा उत्तरकाण्डमें कहा है—'नित जुग धर्म होहिं सब केरे। हृदय राममाया के प्रेरे॥ सुद्ध सत्त्व समता विज्ञाना। कृत प्रभाव प्रसन्न मन जाना॥ सत्त्व बहुत रज कछु रति कर्मा। सब विधि सुख त्रेता कर धर्मा॥ बहु रज स्वल्प सत्त्व कछु तामस। द्वापर धर्म हरय भय मानस॥ तामस बहुत रजोगुण शोरा। कलि प्रभाव बिरोध चहुँ ओरा॥' (१०४) पुनः श्रीमुखवचन है कि 'ऐसे अधम मनुज खल कृतयुग त्रेता नाहिं। द्वापर कछुक बूंद बहु होइहहिं कलियुग माहिं॥' (७। ४०) पुनः, 'कलि केवल मलमूल मलीना। पाप पयोनिधि जन मन मीना॥' (१। २७) जब ऐसे कलिके कलुषकी नाश करनेकी शक्ति है तो अल्प पाप विचारे किस गिनतीमें होंगे!

प्रनवौ पुर नर नारि बहोरी। ममता जिन्ह पर प्रभुहि न शोरी॥ २॥

अर्थ—फिर मैं श्रीअयोध्याजीके नर और नारियोंको प्रणाम करता हूँ, जिनपर प्रभु (श्रीरामचन्द्रजी) की ममता थोड़ी नहीं है अर्थात् बहुत है॥ २॥

टिप्पणी—१ (क) पुर-नर-नारियोंकी वन्दना की, क्योंकि उनपर प्रभुकी ममता बहुत है, वे पुण्यपुञ्ज हैं। यथा—'हम सब पुन्य पुंज जग धोरे। जिन्हहिं राम जानत करि मोरे॥' (२। २७४) (ख) 'ममता जिन्ह पर प्रभुहि न शोरी।' यह चौपाईके अन्तमें दिया है। इससे इसको ऊपरकी चौपाईमें भी लगा लेना चाहिये। दूसरी चौपाईके अन्तमें इसे देकर बताते हैं कि 'अवध' में ममता है और अवधपुरीके नारि-नरमें भी ममता है। दोनोंपर ममत्व जनानेके लिये ही 'पुर' का सम्बन्ध दिया गया। पुरमें वास करनेके सम्बन्धसे प्रियत्व जनाया है। यथा—'जद्यपि सब बैकुंठ बखाना। अवधपुरी सम प्रिय नहिं सोऊ। यह प्रसंग जानइ कोउ कोऊ॥' अति प्रिय मोहि इहाँ के बासी। मम धामदा पुरी सुखरासी॥' (७। ४) (ग) अवधवासियोंको जगन्नाथरूप कहा है। यथा—'अयोध्या च परं ब्रह्म सरयूः सगुणः पुमान्। तन्निवासी जगन्नाथः सत्यं सत्यं

वदाम्यहम्॥' (रुद्रयामल अ० मा० २। ६७) अर्थात् अयोध्याजी परब्रह्म हैं और सरयूजी सगुण ब्रह्म हैं। अयोध्यावासी जगन्नाथरूप हैं, हम सत्य-सत्य कहते हैं।

सियनिन्दक अध ओघ नसाए। लोक बिसोक बनाइ बसाए॥ ३॥

शब्दार्थ—निन्दक=निन्दा करनेवाले। ओघ=समूह। बिसोक=शोकरहित। बनाइ=बनाकर। करके।=पूर्णतया, पूरी तरहसे।=अच्छी तरहसे।

अर्थ—१ (उन्होंने) श्रीसीताजीकी निन्दा करनेवाले (अपने पुरीमें ही रहनेवाले धोबी अथवा पुरवासियों) के पापसमूहका नाश किया और अपने विशोकलोकमें आदरसहित उनको वास दिया॥ ३॥

अर्थ—२ श्रीसीताजीके निन्दकके पापसमूहको नाशकर उनको शोकरहित करके अपने लोकमें बसाया।

अर्थ—३ सियनिन्दक पापसमूहको नाशकर विशोकलोक बनाकर उसमें उनको बसाया। (यहाँ 'विशोक' लोक=सान्त्वानिकपुर)।

अर्थ—४ सियनिन्दक धोबी आदिके पापोंका नाश किया और अपने पुरमें उन्हें शोकरहित करके बसाये रखा। (यहाँ 'लोक' का अर्थ 'पुर' किया है)।

नोट—१ अर्थ ३ से 'ममता जिन्ह पर प्रभुहि न थोरी' का महत्त्व घट जाता है। दूसरे 'मम धामदा पुरी सुखरासी' इस श्रीमुखवचनामृतकी और 'अवध तजे तन नहि संसारा' इस वाक्यकी महिमा जाती रहती है। ये वाक्य अर्थवादमात्र ही रह जायेंगे।

नोट—२ पूर्व जो कहा है कि 'जिन्हपर प्रभुकी ममता कुछ थोड़ी नहीं है', अब यहाँ उसी ममत्वका स्वरूप दिखाते हैं। 'सिय निन्दक' पुर-नर-नारि हैं, जिनको बन्दना ऊपर की। वाल्मीकीय रामायण तथा अध्यात्मरामायणमें यह कथा दी है और गीतावलीसे भी पुरवासियोंहीका निन्दा करना पुष्ट होता है। गीतावली उत्तरकाण्ड पद २७ में कहा है कि 'चरचा चरनिसों चरची जानमनि रघुराड। दूत-मुख सुनि लोक-धुनि धर धरनि बूझी आइ॥' ममता यह दिखायी कि प्राणप्यारी श्रीसीताजीका परित्याग सहन किया, निन्दकको दण्ड न दिया, किन्तु अयोध्यामें उसको बसाये रखा और निन्दाके शोकसे भी रहित कर दिया। ऐसा सहनशील प्रभु और कौन होगा? ऐसा लोकमर्यादाका रक्षक कौन होगा? प्रजाको प्राणसे भी अधिक माननेवाला कौन होगा? उनको अपनी प्रजाके लिये कैसा मोह है! वे यह नहीं सह सकते कि प्रजा दुराचारिणी हो जाय। 'मर्यादापुरुषोत्तम' पदवी इन्हींको मिली है, फिर भला वे कब सह सकेंगे कि उनकी प्रजा 'मनुष्यत्व' और 'धर्मनीति' मर्यादासे गिर जाय? यद्यपि कलङ्क सर्वथा झूठा है, यद्यपि उसके साक्षी देवता मौजूद हैं, पर इस समय यदि प्रजाका समाधान देवता भी आकर कर देते तो भी प्रजाके जीमें उसका अंकुर न जाता। मन, कर्म, वचन तीनोंसे उनको सदाचारी बननेका सर्वोत्तम उपाय यही हो सकता था; अन्य नहीं। पातिव्रत्यधर्मकी मर्यादा नष्ट न होने पावे, राज्य और राजाके आचरणपर धन्या न लगाया जा सके, इत्यादि विचार राजा रामचन्द्रजीके हृदयमें सर्वोपरि विराजमान थे। तभी तो उनके दस हजार वर्षसे भी अधिक राज्यके समयमें अकालका नाम भी न सुना गया, श्वानादिके साथ भी न्याय हुआ। सोचिये तो आजकलके राजा और प्रजाकी दशा! क्या किसी रानीके चरितपर कलङ्क लगानेवाला जीता रह सकता था? क्या आजकलके न्याय और न्यायालय हमें सत्यधर्मसे च्युत नहीं करते? इत्यादि। विनयके 'बालिस बासी अवधको बूझिये न खाको। सो पाँवर पहुँचो तहाँ जहाँ मुनि-मन थाको॥' (पद १५२) से भी अनेक पुरवासियोंका निन्दा करना पाया जाता है।

अध्यात्मरामायणमें उत्तरकाण्डके चौथे सर्गमें लिखा है कि 'दशवर्षसहस्राणि मायामानुषविग्रहः। चकार राज्यं विधिवल्लोकवन्द्यपदाम्बुजः॥ देवि जानामि सकलं तत्रोपायं वदामि ते। कल्पयित्वा मयि देवि लोकवादं त्वदाश्रयम्॥ त्यजामि त्वां चने लोकवादाद्भीत इवापरः॥ अर्थात् मायामानुषरूपधारी श्रीरामजीने जिनके

चरणकमलोंकी वन्दना त्रैलोक्य करता है, विधिपूर्वक दस हजार वर्ष राज्य किया ॥ तत्पश्चात् एक दिन महारानीजीने उनसे कहा कि देवता मुझसे बार-बार कहते हैं कि आप वैकुण्ठ चलें तो श्रीरामजी भी वैकुण्ठ आ जायेंगे, इत्यादि। श्रीरामजीने कहा कि मैं सब जानता हूँ। इसके लिये तुम्हें उपाय बताता हूँ। मैं तुमसे सम्बन्ध रखनेवाले लोकापवादके मिससे तुम्हें, लोकापवादसे डरनेवाले अन्य पुरुषोंके समान वनमें त्याग दूँगा। इत्यादि।' (२९, ४१-४२) आपसमें यह सलाह हो जानेपर श्रीरामजीने अपने दूत विजयसे पूछा कि मेरे, सीताके, मेरी माताके, भाइयोंके अथवा कैकेयीजीके विषयमें पुरवासी क्या कहते हैं तब उसने कहा कि 'सर्वे वदन्ति ते।' किन्तु हत्वा दशग्रीवं सीतामाहृत्य राघवः। अमर्षं पृष्ठतः कृत्वा स्वं वेश्म प्रत्यपादयत् ॥ अस्माकमपि दुष्कर्म योषितां मर्षणं भवेत्। यादृग् भवति च राजा तादृश्यो नियतं प्रजाः ॥' (५०-५२) अर्थात् सभी कहते हैं कि उन्होंने रावणको मारकर सीताजीको बिना किसी प्रकारका सन्देह किये ही अपने साथ लाकर रख लिया। अब हमें भी अपनी स्त्रियोंके दुश्चरित सहने पड़ेंगे, क्योंकि जैसा राजा होता है वैसी ही प्रजा भी होती है।

प्रसिद्ध प्राचीन टीकाकारों करुणासिन्धुजी, काष्ठजिह्वास्वामीजी, पंजाबीजी आदि और पं० रामकुमारजीने मुख्य अर्थ यही दिया है। कुछ लोग 'सिय-निंदक मतिमंद प्रजा रज निज नय नगर वसाई' विनयके इस पद १६५के उद्धरणके बलपर 'सिय निंदक' से 'धोबी' का अर्थ ग्रहण करते हैं। लगभग दस हजार वर्ष राज्य कर चुकनेके पीछे प्रभुकी इच्छासे नगरमें कुछ काना-फूसी श्रीजानकीजीके बारेमें होने लगी। यह चर्चा सर्वत्र गुप्तरूपसे प्रारम्भ हुई, प्रकटरूपसे एक धोबीका निन्दा करना पाया जाता है। यह धोबी कौन था? इसके प्रसङ्गमें यह कथा है कि यह पूर्वजन्ममें शुक था। यह शुक अपनी शुकीके साथ क्रीड़ा कर रहा था। श्रीजानकीजीका उस समय बालपन था। आपने दोनोंको अलग-अलग पिंजरेमें कर दिया। शुकने वियोगमें आपको शाप दिया कि जैसे तुमने हमको शुकीसे छुड़ाया, वैसे ही तुम्हारा भी विछोह तुम्हारे पतिसे होगा।

वैजनाथजी लिखते हैं कि 'अवधवासी सब कृतार्थरूप हैं। यथा—'उमा अवधवासी नर नारि कृतारथरूप।' (७।४७) तब उन्होंने ऐसे कठोर वचन कैसे कहे? और फिर श्रीरघुनाथजीने यह भागवतापराध कैसे क्षमा कर दिया? इसका समाधान यह है कि—(क) उनका कोई अपराध नहीं है। चालकृष्णदास स्वामी 'सिद्धान्ततत्त्वदीपिकाकार' लिखते हैं—'तिहि जो कहाँ राम हों नाहीं। इती शक्ति कहै है मो माहीं ॥ जिहि आवत रावण है जान्यो। राखहु छाया सियहि बखान्यो ॥ लै निज प्रिया अग्रि महै राखी। जननी जानि तेहि सुअभिलाषी ॥ छाया हरणहारहू माख्यो। यों जग महै निज यश विस्तार्यो ॥ तिहि समता अब हों क्यों करों। या करि जग अपयश ते डरों। सियहू रूपशील गुण करि कै। सब बिधि अनुल पतिव्रत धरिकैं। अपनो पिय अस वश तेहि कीनो। निशि दिन रहै तासु रस भीनो ॥ तिहि सम तू न हों न वस तेरे। यों नहिं तुहि राखों निज नैरे ॥' इस प्रकार उसने श्रीजानकीजीके गुण गाकर अपनी स्त्रीको शिक्षा दी। उसके अन्तःकरणमें तो कोई विकार न था, परन्तु ऊपरसे सुननेमें लोगोंको अनैसी (चुरी) लगी। प्रभु तो हृदयकी लेते हैं। यथा—'कहत नसाइ होइ हिय नीकी। रीझत राम जानि जन जी की।' पुनः (ख) वाल्मीकिजी सीताजीको पुत्ररूपसे भजते थे। उनकी आशा पूर्ण करनेके लिये यह चरित किया। पुनः, (ग) अपने वीरोंको अभिमान हो गया था कि रावण-ऐसेको हमलोगोंने जीता, उन सयोंका अभिमान अपने पुत्रोंद्वारा नाश करानेके लिये लीला की। पुनः, (घ) पिताकी शेष आयुका भोग करना है, उस समय सीताजीको साथ रखनेसे धर्ममें यत्ना लगता। अतः रजकद्वारा यह त्यागका चरित किया। इसमें रजकका दोष क्या?

नोट—३ 'सियनिंदक अथ ओघ नसाए' इति। भाव यह कि साधारण किसीकी भी निन्दा करना पाप है। यथा—'पर निंदा सम अघ न गरीसा' (७।१२१) श्रीसीताजी तो 'आदिशक्ति' ब्रह्मस्वरूपा हैं कि 'जामु कृपाकटाक्ष सुर चाहत चितव न सोइ' और 'जामु अस उपजहिं गुन खानी। अगनित लच्छि उमा ब्रह्मानी ॥' (१।१४४) उनकी निन्दा करना तो पापका समूह ही बढोरना है। इसलिये 'अघ ओघ' कहा।

नोट—४ कोई-कोई लोग (जो भगवद्भक्त नहीं हैं) सीतात्यागके कारण श्रीरामचन्द्रजीपर दोषारोपण करते हैं। साधारण दृष्टिसे उसका उत्तर यह है कि भगवान्‌के छः ऐश्वर्योंमेंसे एक 'वैराग्य' भी है। अर्थात् कामिनीकाञ्चनका त्याग। 'काञ्चन' अर्थात् राज्यवैभवका त्याग जिस प्रकार हैंसते-हैंसते भगवान्‌ने वनगमनके समय किया था—'नवगर्बदं द्युबंसमग्निं राज अलान समान'। उर अनंद अधिकान्, उसी तरह अनासक्त भावसे विशुद्धचरिता, पतिव्रता, निज भार्याका त्याग भी भगवान्‌ने मिथ्यापवादके कारण किया। और महापतित रजकके दोषपर तनिक भी ध्यान न देते हुए उसे परधाममें आश्रय दिया, उसपर जरा भी रोप नहीं प्रकट किया। इस प्रकार रागरोषरहित मानसका परिचय दिया। इसी तरह लोकमतका आदर करके उन्होंने परमोत्कृष्ट नैतिक भावकी प्रतिष्ठा की, एवं इसी मिषसे वात्सल्यरस-रसिक महर्षि वाल्मीकिकी पुरातन इच्छाकी पूर्ति की। विशेष (७। २४। ७) 'दुइ सुत सुंदर सीता जाये' में भी देखिये। कुछ पूर्व नोटमें भी उत्तर आ गया है।

नोट—५ 'लोक बिसोक बनाइ बसाए' इति। पुरवासियों (अथवा धोबी) के 'अघ ओष' का नाश करके फिर क्या किया? उसको कौन धाम मिला? इसपर महानुभाव अनेक भाव कहते हैं और ये सब भाव 'लोक बिसोक' से ही निकाले हैं—(क) विनयपत्रिकाके 'तिय-निंदक मतिमंद प्रजा रज निज नय नगर बसाई' के आधारपर पं० रामकुमारजी यह भाव कहते हैं कि श्रीसीताजीकी निन्दा करनेसे दिव्य लोककी प्राप्ति नाश हो गयी थी, इसलिये दूसरा 'बिसोक लोक' जहाँ गिरनेका शोक नहीं है अर्थात् (अक्षयलोक) बनाकर उसमें उसको बसाया। यही विनयपत्रिकावाला 'नया नगर' है। (ये 'नय' का अर्थ 'नया' करते हैं। 'नय' का अर्थ 'लोकोत्तर नीतिसे' भी टीकाकारोंने किया है।) (ख) करुणासिन्धुजी एवं रा० पं० का मत है कि श्रीअयोध्या विरजानदीके पार अयोध्याके दक्षिणद्वारपर (सांतानिकपुर) है, जिसकी 'वन' संज्ञा है, (जैसे वृन्दावन, काशी आनन्दवन, अयोध्या-प्रमोदवन और प्रयाग-चदरीवन) जो अयोध्याहीमें है, वहाँ बसाया। भार्गवपुराण और सदाशिवसंहिताका प्रमाण भी दिया है। यथा—'त्रिपादभूतिवैकुण्ठे विरजायाः परे तटे। या देवानां पुरयोध्या ह्यमृते तां नृतां पुरीम् ॥ साकेतदक्षिणद्वारे हनुमन्नामवत्सलः। यत्र सांतानिकं नाम वनं दिव्यं हरेः प्रियम्॥' (१-२) यह भाव 'अर्थ ३' के अनुसार है।

नोट—६ कुछ महानुभाव 'बिसोक' को 'लोक' का विशेषण न मानकर उसे 'बनाइ' के साथ लेकर यों अर्थ करते हैं कि 'विशोक बनाकर अपने लोकमें बसाया' अर्थात् शक्ति होते हुए भी क्षमा की और श्रीअयोध्याजीमें ही आदरपूर्वक बसाये रखा अथवा, उनको शोकरहित करके तब अपने साथ अपने लोकको ले गये। निन्दारूपी पापके कारण शोक या चिन्ता थी कि हमारी गति कैसे होगी? हम तो नरकमें पड़ेंगे इत्यादि। विनायकी टीकाकारजी 'बिसोक बनाइ' का भाव यह लिखते हैं कि श्रीसीताजीके पातिव्रत्यपर सन्देह था, इसीसे उनके जीमें इनकी तरफसे शोक था। उस सन्देह और शोकको श्रीवाल्मीकिजी तथा श्रीसीताजीको श्रीरामजीने सबके सामने बुलाकर सत्य शपथ दिलाकर मिटाया; जैसा सर्ग ७ उत्तरकाण्ड अध्यात्मरामायणमें कहा है। यथा—'भगवन्तं महात्मानं वाल्मीकिं मुनिसत्तमम्। आनयध्वं मुनिवरं समीनं देवसम्मितम्॥ अस्यास्तु पार्षदो मध्ये प्रत्ययं जनकात्मजा। करोतु शपथं सर्वे जानन्तु गतकल्मषाम्॥' (१७-१८) इत्यादि। अर्थात् 'श्रीरामजीने कहा कि देवतुल्य मुनिश्रेष्ठ भगवान् श्रीवाल्मीकिजीको सीताजीके सहित लाओ। इस सभामें जानकीजी सबको विश्वास करानेके लिये शपथ करें, जिससे सब लोग सीताजीको निकम्न जान जायें।' दोनों सभामें आये। पहले महर्षि वाल्मीकिजीने शपथ खायी, फिर श्रीजानकीजीने। करुणासिन्धुजी एवं पंजाबीजी 'बनाइ' का अर्थ 'अपना स्वरूप बनाकर' भी करते हैं। इस अधमें 'बनाइ' 'बसाए' का क्रियाविशेषण होगा।

ये भाव अर्थ २ और ४ के अनुसार हैं।

बंदीं कौसल्या दिसि प्राची। कीरति जासु सकल जग माची॥ ४॥

प्रगटेउ जहं रघुपति ससि चारू। विम्व सुखद खल कमल तुसारू॥ ५॥

शब्दार्थ—प्राची=पूरब। माची=फैली। तुसारू=पाला।

अर्थ—मैं कौसल्यारूपी पूर्व दिशाको प्रणाम करता हूँ जिसकी कीर्ति सब जगत्में फैली है ॥ ४ ॥ जहाँ संसारको सुख देनेवाले और खलरूपी कमलको पालारूपी श्रीरघुनाथजी सुन्दर चन्द्रमारूप प्रकट हुए ॥ ५ ॥

नोट—(१) यहाँ श्रीकौसल्या अम्बाको पूरब दिशा, श्रीरामचन्द्रजीको चन्द्रमा और दुष्टोंको कमल कहा है। पूरा रूपक नीचेके मिलानसे समझमें आ जायेगा।

श्रीकौसल्याजी

१ कौसल्याजीकी कीर्ति जगत्में फैली, यही प्रकाश है।

२ यहाँ श्रीरामजी प्रकट हुए।

चन्द्रमामें विकार भी होता है, इसलिये रघुपतिको 'ससि चारू' की उपमा दी। चन्द्रमाका जन्म होता है। यथा—
'जनम सिंधु पुनि बंधु विष दिन मलीन सकलंक।' (१।२३७) श्रीरामजी अजन्मा हैं। 'प्राची' पदके सम्बन्धसे 'चारू' से पूर्णचन्द्रका अर्थ होता है। पूर्व दिशामें वही उदय होता है।

३ कौसल्याजीके यहाँ इनका प्रकट होना कहा। अर्थात् गर्भसे नहीं हुए। यथा—'होइहउं प्रगट निकेत तुम्हारे', 'भए प्रगट कृपाला' इत्यादि।

४ रामचन्द्रजीका प्रादुर्भाव भी संसारके सुखका हेतु हुआ।

५ यहाँ खलोंका वध होता है।

आद्यरामायणमें इनके जोड़के श्लोक ये कहे जाते हैं 'श्रीकोशलेन्द्रदिता राममाता यशस्विनी। प्राच्या सा वन्दनीया मे कीर्तिर्यस्यास्ति विश्रुता ॥ रामचन्द्रमसं चारु प्रादुर्भूतं सनातनम्। खलाब्जं हिमवद्भाति साधूनां सुखदायकम् ॥ कौशल्यायै नमस्त्यामि यथा पूर्वा दिगुत्तमा। प्रादुर्भावो बभौ रामः शीतांशुः सर्वसीध्वदः ॥' (१-३)

नोट—२ 'कौसल्या दिसि प्राची' इति। द्वितीयाका चन्द्रमा माङ्गलिक है, इसकी सब वन्दना करते हैं; परन्तु यह चन्द्रमा कलाहीन होता है, पश्चिममें उदय होता है और दूसरेके आश्रित है। पूरब दिशा कहकर पूर्णिमाका चन्द्रमा सूचित किया जो अपनी पूर्ण षोडश कलाओंसे उदय होता है, इसी तरह श्रीकौसल्याजीके यहाँ श्रीरामजी पूर्णकलाके अवतार हुए। इसी प्रकार श्रीकृष्णजीका जन्म श्रीमद्भागवतमें देवकीरूपिणी प्राची दिशासे कहा गया है। यथा—'देवक्या देवरूपिण्यां विष्णुः सर्वगुहाशयः। आबिरासीद्यथा प्राच्यां दिशीन्दुरिव पुष्कलः ॥' (भा० १०।३।८) अर्थात् जैसे पूर्वदिशामें पूर्णचन्द्र प्रकट होता है उसी प्रकार देवरूपिणी देवकीजीकी कोखसे सर्वान्तर्धामी विष्णु प्रकट हुए।

गोस्वामीजी यहाँ 'रघुपति ससि' का प्रकट होना कहकर जनाते हैं कि जिनका 'रघुनाथ' नाम है वे अवतारे हैं। विष्णुनामधारी भगवान् रघुपति होकर नहीं अवतारे। वे पूर्वसे ही रघुपति हैं। इसी प्रकार वाल्मीकीयमें 'कौशल्या जनवेद्वामम्' शब्द हैं। अर्थात् श्रीरामजी अवतारे, न कि विष्णु। नामकरणके पूर्व ही जिनका नाम 'राम' था, उनका अवतार सूचित किया।

नोट—३ 'खल कमल तुसारू' इति। (क) कमलको यहाँ खलकी उपमा दी। यह 'विपर्यय अलङ्कार' है। चन्द्रमाके योगसे कमलको खल कहा। (मा० प्र०) अथवा, 'कमलमें खलत्व यह है कि जिस जलसे उसकी उत्पत्ति होती है उसीसे वह विमुख रहता है, वैसे ही खल प्रभुसे उत्पन्न होते हुए भी उनसे विमुख रहते हैं।' (रा० प्र० वैं०)। (ख) 'विश्व सुखद' इति। संसारमें तो सन्त और खल दोनों हैं, खलोंको तो सुख नहीं होता फिर 'विश्व सुखद' कहनेका क्या भाव है? उत्तर—अधिक लोगोंको सुख होता है, इसलिये 'विश्व सुखद' कहा।

पूरब दिशा

चन्द्रोदयके पहले प्रकाश पूरबमें होता है।

प्रकाशके पीछे चन्द्रमा निकलता है।

चन्द्रमाका जन्म पूरबमें नहीं होता, वहाँ वह प्रकट भर होता है।

चन्द्रमाके निकलनेसे संसारको सुख होता है।

चन्द्रमासे कमल झूलस जाता है।

टिप्पणी—१ (क) 'आदिमें कौसल्याजीकी वन्दना की, अन्तमें राजा दशरथजीकी। आदि-अन्तका सङ्ग है। सब रानियोंको सङ्ग कहा और आगे-पीछेका सब कायदा रखा।' (ख) कौसल्याजीकी अकेले वन्दना की, इसीसे फिर कहा कि सब रानियोंकी दशरथसहित वन्दना करता हूँ। तात्पर्य यह है कि (१) कौसल्याजी सुकृत और कीर्तिमें राजा और सब रानियोंसे अधिक हैं। श्रीरामजी इनसे प्रकट हुए। इसीसे कौसल्याजीकी प्रथम वन्दना की। और पृथक् किसीको समतामें न रखा। अथवा, (२) यहाँ प्रथम जो वन्दना की गयी यह मनुपत्नी श्रीशतरूपा—कौसल्याजीकी वन्दना है और आगे दोहोंमें 'बंदों अवध भुआल' यह मनु—दशरथकी वन्दना है। मनु-प्रसङ्गमें 'होइहु अवध भुआल तब मैं होब तुम्हार सुत' जो प्रभुने कहा था, उसीका 'अवध भुआल' शब्द दोहा १६में देकर जना दिया कि यह वन्दना उन्हीं मनु—दशरथकी है। परात्पर ब्रह्म रामके माताकी वन्दना यहाँ की और दोहोंमें उन्हींके पिताकी। इसके आगे जो 'दशरथ राउ सहित सब रानी' की वन्दना है, वह कश्यप-अदितिके अवतार श्रीदशरथ-कौसल्या आदिकी है। इसका प्रमाण आकाशवाणीके 'कश्यप अदिति महातप कीन्हा। तिन्ह कहूँ मैं पूरबबर दीन्हा॥ ते दसरथ कौसल्यारूपा। कौसलपुरी प्रगट नरभूपा॥' (१। १८७) वही 'दसरथ' नाम देकर 'दसरथ राउ सहित सब रानी' में कश्यप-दशरथ आदिकी वन्दना की। (३) मनु और शतरूपाको वरदान पृथक्-पृथक् दिया गया था। यथा—'होइहु अवध भुआल तब मैं होब तुम्हार सुत' यह वरदान मनुजीको दिया। उससे पृथक् श्रीशतरूपाजीकी रुचि पूछकर 'देवि माँगु बर जो रुचि तोरे।' तब उनको वर दिया। 'जो कछु रुचि तुम्हरे मन माहीं। मैं सो दीन्ह सब संसय नाहीं॥' अतएव दोनोंकी वन्दना पृथक्-पृथक् की गयी। जैसे वरमें 'होइहु प्रगट निकेत तुम्हारे' कहा और प्रादुर्भावके समय 'भए प्रगट कृपाला' कहा है, वैसे ही यहाँ 'प्रगटे जहँ' कहा गया। अथवा, (४) श्रीरामजीमें जो कौसल्याजीका भाव है वह सबसे पृथक् है, इससे इनको सबसे पृथक् कहा। अथवा, (५) सब रानियोंसे बड़ी होनेसे प्रथम कहा और पितासे माताका गौरव अधिक है, इसलिये प्रथम इनकी वन्दना की, तब दशरथ महाराजकी। अथवा, (६) श्रीरामचन्द्रजीने शतरूपारूपहीमें आपको माता मान लिया और उसी शरीरमें आपको माता कहकर सम्बोधन किया था। यथा—'मातु विवेक अलौकिक तोरे' इत्यादि। (१। १५०) इसलिये कौसल्या माताकी वन्दना प्रथम की। पुनः, 'यह सनातन परिपाटी है कि पहले शक्तिकी वन्दना करते हैं, इसीका निर्वाह कविने किया है। अर्थात् पहले बड़ी अम्बा कौसल्याजीकी वन्दना की फिर महाराज दशरथकी।

दसरथ राउ सहित सब रानी। सुकृत सुमंगल मूरति मानी॥६॥

करौं प्रनाम करम मन बानी। करहु कृपा सुत सेवक जानी॥७॥

अर्थ—राजा दशरथजीको सब रानियोंसहित पुण्य और सुन्दर मङ्गलोंकी मूर्ति मानकर मैं कर्म-मन-वचनसे प्रणाम करता हूँ। (आप सब) अपने सुतका सेवक जानकर मुझपर कृपा करें॥ ६-७॥

नोट—१ (क) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'सब रानियाँ और राजा सुकृतमें बराबर हैं। राजाने सुकृत किये, इसलिये रामजीके पिता हुए। रानियोंने सुकृत किये, इसलिये रामजीकी माता हुई। इसीसे एक साथ वन्दना है। सुकृतसे सुमङ्गल होते हैं, ये दोनोंकी मूर्ति हैं।' वसिष्ठजीने भी ऐसा ही कहा है यथा—'पुन्य पुरुष कहँ महि सुख छाई॥ तुम्ह गुर विप्र धेनु सुर सेवी। तसि पुनीत कौसल्या देवी॥ सुकृती तुम्ह समान जग माहीं। भयेउ न है कोउ होनेउ नाहीं॥ तुम्ह ते अधिक पुन्य बड़ काके। राजन राम सरिस सुत जाके॥ तुम्ह कहूँ सर्व काल कल्याणा।' (१। २१४) (ख) 'सब रानी' इति। स्मरण रहे कि श्रीमद्भगवद्गीताकी मतानुसार राजा दशरथजीके ७०० रानियाँ थीं, जैसा कि गीतावलीमें बालकाण्डके अन्तिम पदमें उन्होंने कहा है। यथा—'पालागनि दुलहियन सिखावति सरिस सासु सत-साता। देहिं असीस ते बरिस कोटि लगि अचल होउ अहिबाता।' (११०) परन्तु मानसकाव्य आदर्शकाव्य रचा गया है, इसी कारण इसमें आदर्श चरितोंका वर्णन है। केवल तीन ही रानियोंके नाम और उन्हींकी चर्चा इसमें की गयी है। तीन स्त्रियोंका होना भी आदर्श नहीं है, तथापि इसके बिना कथानक पूरा नहीं हो सकता था। (ग) 'सुत

सेवक जानी' इति। पुत्रका सेवक अति प्रिय होता ही है। माता-पिता सुतका टहलुआ जानकर अधिक कृपा करते हैं। मैं भी सुतसेवक हूँ, इसलिये मुझपर भी अधिक कृपा कीजिये। (रा० प्र०)

जिन्हहिं बिरचि बड़ भयेउ बिधाता। महिमा अवधि राम पितु माता ॥ ८ ॥

शब्दार्थ—अवधि = सीमा, हद, मर्यादा। बिरचि = अच्छी तरह रचकर।

अर्थ—जिनको रचकर ब्रह्माने भी बड़ाई पायी (और जो) श्रीरामचन्द्रजीके माता-पिता (होनेसे) महिमाकी सीमा हैं ॥ ८ ॥

नोट—१ (क) भाव यह है कि राजा और रानियाँ परात्पर परब्रह्म श्रीरामचन्द्रजीके माता-पिता हुए, फिर भला उनसे बढ़कर महिमा और किसकी हो सकती है ? ऐसी महिमाकी जो सीमा हैं उनको किसने उत्पन्न किया ? ब्रह्माजीने इनको बनाया है। यही ब्रह्माको बड़प्पन मिला। इसीसे ब्रह्माजी बड़े कहलाये। (ख) करुणासिन्धुजी 'महिमा अवधि' को श्रीरामचन्द्रजीका विशेषण मानकर अर्थ करते हैं। अर्थात् जो श्रीरामचन्द्रजी महिमाकी अवधि हैं, दशरथ महाराज और रानियाँ उनके पिता-माता हैं। ये माता-पिता ब्रह्माके बनाये हैं। इसलिये ब्रह्माजी धन्य हैं। यह बड़ाई मिली। ब्रह्माजीके पुत्र मनु-शतरूपा हैं, वे ही दशरथ-कौसल्या हुए। (कर०)

सो०—बंदउँ अवध-भुआल, सत्य प्रेम जेहि राम पद।

बिछुरत दीनदयाल, प्रिय तन तृन इव परिहरेउ ॥ १६ ॥

अर्थ—मैं श्रीअवधके राजाकी वन्दना करता हूँ जिनका श्रीरामजीके चरणोंमें (ऐसा) सच्चा प्रेम था (कि) दीनदयालु भगवान्‌के बिछुड़ते ही अपने प्यारे शरीरको उन्होंने तिनकेके समान त्याग दिया ॥ १६ ॥

नोट—१ 'सत्य प्रेम जेहि राम पद' इति। श्रीमद्गोस्वामीजी यहाँ बताते हैं कि श्रीरघुनाथजीमें सच्चा प्रेम क्या है ? सच्चा प्रेम वही है कि जब वियोगमें हृदयमें विरहाग्नि ऐसी प्रज्वलित हो कि जीवनपर आ बने, उससे मरण अथवा मरणासन्न दशा प्राप्त हो जाय। यदि ऐसा न हुआ तो फिर 'सच्चा प्रेम' कहना व्यर्थ है। देखिये श्रीगोस्वामीजी दोहावलीमें कहते हैं कि सच्चा प्रेम तो 'मीन' का है, क्योंकि 'जल' से बिछुड़ते ही उसके प्राण निकल जाते हैं। यथा—'मकर उरग दादुर कमठ, जल जीवन जल गेह। तुलसी एकै मीन को, है साँचिलो सनेह ॥' (३१८) अर्थात् मगर, सर्प, मेंढक, कछुए सबहीका जलमें घर है और सबहीका जीवन जल है, परन्तु सच्चा स्नेह जलसे एक मछलीहीका है जो जलसे बाहर रह ही नहीं सकती, तुरत मर जाती है। इसी तरह संसारमें प्रायः सभी कहते हैं कि 'प्रभो! आप हमारे जीवन हैं, प्राणप्यारे हैं।' पर कितने मनुष्य ऐसे हैं जिनका यह वचन हार्दिक होता है ? जो वे कहते हैं उसे सत्य कर दिखाते हैं ? और भी देखिये, जब अवधवासियोंको विछोह हुआ तब वे अपने प्रेमको धिक्कारते थे, कहते थे कि हमारा प्रेम झूठा है। यथा—'निंदहिं आपु सराहहिं मीना धिग जीवन रघुबीर विहीना ॥' (२। ८६)

यह उपदेश है कि सच्चे प्रेमी यदि बनना चाहते हो तो ऐसा ही प्रेम करो।

नोट—२ 'अवध भुआल' इति। मनुजीको जब श्रीरामजीने दर्शन दिया था तब मनुजीने यही वर माँगा कि 'चाहउँ तुम्हहि समान सुत प्रभु सन कवन दुराउ।' (१। १४९) प्रभुने एवमस्तु कहा और बोले कि 'आपु सरिस खोजीं कहै जाई। नृप तव तनय होय मैं आई ॥' उसी समय शतरूपाजीने भी यही वर पाया। यथा—'जो वर नाथ चतुर नृप माँगा। सोइ कृपाल मोहि अति प्रिय लाग्गा ॥' (१। १५०) जब दोनोंको मन-माँगा वर मिल चुका तब 'बंदि चरन मनु कहेउ वहीरी। अवर एक बिनती प्रभु मोरी ॥ सुत धियइक तव पद रति होऊ। मोहि बड़ मूढ़ कहै किन कोऊ ॥ मन विनु फनि जिधि जल विनु मीना। मम जीवन तिमि तुम्हहि अधीना ॥ अस वर मागि चरन गहि रहेऊ। एवमस्तु करुनानिधि कहेऊ ॥ प्रभुने तब यह कहा था कि 'होइहहु अवध भुआल तब मैं होय तुम्हार सुत'—'पुरउव मैं अभिलाष तुम्हारा।' (१। १५१)

इस कारणसे पहले रानियोंसहित वन्दना करते हुए प्रथम वरके अनुसार केवल 'रामजीके माता-पिता' कहा। दूसरी बार दूसरे वरके अनुसार दुबारा वन्दनामें प्रभुके श्रीमुखवचन 'अवध भुआल' देकर उसीके साथ 'मम जीवन तिमि तुम्हहि अधीना' का सत्य होना दिखाया। दशरथजीका यह प्रेम अनुत्ता था और ऐसा वरदान भी केवल आपहीने माँगकर पाया था, इसलिये आपकी वन्दना पृथक् भी की। पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'अवध भुआल' कहकर सूचित किया कि सब सुखको प्राप्त हैं; यथा—'अवधराज सुराज सिहाई। दसरथ धन सुनि धनद लजाई॥' (२। ३२४) 'नृप सब रहहि कृपा अभिलाषे। लोकप कहहि प्रीति रुख राखे॥' (२। २) ऐसे भी सुखकी इच्छा न की, रामजीके विना ऐसा भी शरीर (जिसमें ये सुख प्राप्त थे) त्याग दिया। द्विवेदीजीका मत है कि अयोध्याके अनेक राजा हुए। उनका निराकरण करनेके लिये सत्य प्रेम इत्यादि विशेषण दिये हैं। इनसे दृढरूपसे दशरथका बोध कराया। (विशेष पूर्व १६ (५) 'बंदउँ कौसल्या' में देखिये) यहाँ 'प्रथम पर्यायोक्ति अलङ्कार' है।

नोट—३ मानसमयंककार लिखते हैं कि 'दशरथके नेहको देखकर कि रामविरहमें शरीर त्याग दिया। सब कवियोंके हृदयमें वेह (व्रण) हो गया, क्योंकि काव्यमतानुसार विरहसे मरना अयोग्य है और विरहकी दस दशाओंमेंसे अन्तिम दशा मूर्छा है, मृत्यु नहीं है; परन्तु दशरथजीने शरीर छोड़कर प्रेमको प्रधान सिद्ध किया। इस प्रकार गोसाईजीने काव्यका अनुकरण नहीं किया है, राम प्रेमरसवश काव्य किया, चाहे काव्यरीतिके अनुकूल वा प्रतिकूल हो।' (परन्तु प्रेमके ३३ व्यभिचारियोंमें एक मृत्यु भी है। भक्तिसुधास्याद पृष्ठ १८ देखिये) पं० शिवलालजी-पाठकके मतानुसार यह दोहा उनके भावको जो 'कवित विवेक एक नहीं मोरे' का उन्होंने कहा है, पुष्ट करता है। देखिये (९। ११)।

टिप्पणी—'रामपद' इति। दशरथजीका श्रीरामजीमें वात्सल्यभाव था। इस भावमें चरणारविन्दका ध्यान नहीं होता, परन्तु यहाँ 'रामपद' में सत्य प्रेम होना कहा है। इसका कारण यह है कि आपने यह वर माँगा था कि 'सुत बिषइक तव पद रति होऊ।' वरदानके अनुसार यहाँ ग्रन्थकारने कहा।

नोट—४ 'बिछुरत दीनदयाल' इति। (क) 'दीनदयाल' पद दिया, क्योंकि मनुष्यमें तपके समय आपको दीन देखकर बड़ी दया की थी। (पाँडेजी, रा० प्र०) पुनः, (ख) बिछुड़नेका हेतु दीनदयालुता है। दीनोंपर दया करके बिछुड़े थे। राक्षसोंके कारण सुर, सन्त—सब दुःखसे दीन हो रहे थे, उनको मारकर इनका दुःख हरनेके लिये श्रीरामजीने पिताका वियोग स्वीकार किया। ऐसा दीनोंपर दयालु कौन होगा? इसलिये 'दीनदयाल' कहा। (पं० रा० कु०) 'रामजीके बिछुड़ते ही शरीर त्याग दिया। इससे यह पाया जाता है कि राजा उनको देखकर जीते थे। यथा—'जीवन मोर दरस आधीना।' (२। ३३) यहाँ 'मनि बिनु फनि जिमि जल बिनु मीना' ये वचन सिद्ध हुए।

नोट—५ 'प्रिय तन' इति। (क) तनको प्रिय कहा क्योंकि इसी तनमें परब्रह्म श्रीरामजी आपके पुत्र हुए। भुशुण्डिजीने गरुड़जीसे कहा है कि 'एहि तन रामभगति में पाई। तातें मोहि ममता अधिकाई॥ जेहि तें कछु निज स्वास्थ होई। तेहि पर ममता कर सब कोई॥' (७। १५), 'रामभगति एहि तन उर जामी। तातें मोहि परम प्रिय स्वामी॥' (७। १६) और, दशरथमहाराजके तो श्रीरामजी पुत्र ही हुए; फिर यह 'तन' 'प्रिय' क्यों न हो? पुनः, (ख) अपनी देह सभीको प्रिय होती है, जैसा श्रीदशरथमहाराजने स्वयं विश्वामित्रजीसे कहा है। यथा—'देह प्रान तें प्रिय कछु नहीं। सोउ मुनि दैं निमिष एक माहीं॥' (१। २०८) श्रीहनुमानजीने भी रावणसे ऐसा ही कहा है—'सब के देह परम प्रिय स्वामी।' (५। २२) इसलिये तनको 'प्रिय' कहा।

नोट—६ 'तन इव' कहनेका भाव यह है कि—(क) तिनका फेंक देनेमें किसीको मोह नहीं होता, उसी तरह आपने शरीरपर ममत्व किये बिना ही शरीर त्याग दिया। जैसा कहा है 'सो तनु राखि करब में काहा। जेहि न प्रेम पनु मोर निबाहा॥' (अयो० १५५) (ख) तिनका आगमें जलता है। यहाँ रामविरह अग्नि है। यथा—'बिहग अग्नि तन तूल' (५। ३१) इसलिये रामविरहमें तन इव तन त्यागना कहा। पुनः, (ग) तन किसीको प्रिय नहीं होता, तन सबको प्रिय होता है। रामजीके सम्बन्धसे तन 'प्रिय' है और

रामजीके बिछुड़नेसे यह शरीर 'तृणके समान' है। यथा—'राम बिमुख लहि विधि सम देही। कबि कोबिद न प्रसंसहि तेही॥' (७। १६) 'उत्प्रेक्षा करनेमें तृण ही उपमान है, त्याग, ग्रहण उत्प्रेक्षणीय हैं,' (अज्ञात)।
 नोट—७ यहाँ लोग शङ्का करने लगते हैं कि 'बिछुड़ते ही तो तनका त्याग नहीं हुआ फिर यहाँ 'बिछुरत' कैसे कहा?' श्रीरामजीके पयान-समयसे लेकर सुमन्त्रजीके लौटनेतक जो दशा राजाकी वर्णित है, उसका पूरा प्रसङ्ग पढ़नेसे यह शङ्का स्वयं ही निर्मूल जान पड़ेगी।

श्रीदशरथजीने सुमन्त्रजीको रामचन्द्रजीके साथ भेजा था। यथा—'लै रथु संग सखा तुम्ह जाहू॥', 'रथ चढ़ाइ देखराइ बनु फिहु गयें दिन चारि॥', 'फिरइ त होइ प्रान अवलंबा॥', 'नाहिं त मोर मरनु परिनामा॥' (२। ८१-८२) इन वचनोंसे विदित होता है कि इनको विश्वास था कि सुमन्त्रजी उनको लौटा लावेंगे। ऐसा भरोसा होते हुए भी वे 'मनि बिनु फनि' के तुल्य जिये, जबतक सुमन्त्रजी नहीं लौटें। यथा—'जाइ सुमंत्र दीख कस राजा।' 'बूड़त कछु अधार जनु पाई'—(अयो० १४८-१४९) जब सुमन्त्रने आकर हाल कहा तब 'परेउ धरनि उर दारुन दाहू।' 'प्रान कंठगत भयउ भुआलू। मनि बिहीन जनु व्याकुल ब्यालू॥' 'राम राम कहि राम कहि राम राम कहि राम। तनु परिहुरि रघुबर बिरह०।' (१५३-१५५)

पुनः, दूसरा प्रश्न वे लोग फिर यह करते हैं कि 'जब विश्वामित्रजीके साथ श्रीरामजी गये थे तब भी तो विछोह हुआ, तब शरीर क्यों न त्याग? उत्तर यह है कि—(क) राजाने विश्वामित्रमें अपना पितृत्व धर्म (अर्थात् श्रीरामजीके प्रति वात्सल्यभावको) स्थापित कर दिया था। यथा—'मेरे प्राननाथ सुत दोऊ। तुम्ह मुनि पिता आन नहिं कोऊ॥' (२०८) जब मुनिको अपनी जगह पिता नियुक्त कर दिया तो फिर तन कैसे त्याग कर सकते थे? तो भी जो वर माँगा था कि 'मनि बिनु फनि' सा मेरा जीवन हो, वह दशा हो गयी थी। जैसे 'मनि गये फनि जिए व्याकुल बेहाल रे।' वही दशा राजाकी जनकपुर पहुँचनेपर दर्शायी है। यथा—'मृतक सरीर प्रान जनु भटे।' (१। ३०८) पुनः (ख) इस वियोगमें इस कारण इनका शरीर नहीं छूटा कि यह क्षणिक था, उन्हें पूर्ण विश्वास था कि वे शीघ्र यज्ञरक्षा करके लौटेंगे, जैसा विश्वामित्रजीके वचनोंसे सिद्ध है—'बूझिए बामदेव अरु कुलगुरु, तुम पुनि परम सयाने॥ रिपु रन दलि, मख राखि कुसल अति अलप दिननि घर ऐहें।' (गीतावली १। ५०) उसमें जटिल तापसिकता नहीं थी। दूसरे, भगवान्‌के दो अंशरूप श्रीभरत-शत्रुघ्नजी यहाँ विद्यमान थे। सम्पूर्णतः श्रीरामजी अर्थात् तीनों अंशरूप अनुजोंसहित उनका वियोग होता तो मृत्युकी अवश्य अनिवार्य सम्भावना थी। भगवान्‌के तीनों भाई अंशरूप हैं, इसका उन्होंने पूर्वमें निर्देश किया है—'अंसन्ह सहित मनुज अवतारा। लेइहउँ दिनकर बंस उदारा॥' (ब्रह्मचारी श्रीविन्दुजी) दूसरे वियोगमें एक भी अंश श्रीअवधमें उपस्थित न था; अथवा, (ग) वरदानमें दो प्रकारकी दशाएँ माँगी थीं, सो पहली दशा पहले वियोगमें और दूसरी दशा दूसरे वियोगमें प्रकट हुई।

प्रनवों परिजन सहित बिदेहू। जाहि राम पद गूढ़ सनेहू॥ १॥

शब्दार्थ—परिजन-परिवारवाले, कुटुम्बी; वे लोग जो अपने भरण-पोषणके लिये किसी एक विशिष्ट कुटुम्बी व्यक्तिपर अवलम्बित हों, जैसे स्त्री, पुत्र, सेवक आदि। गूढ़-गुप्त, गम्भीर, बड़ा गहरा।

अर्थ—परिवारसहित राजा जनककी वन्दना करता है, जिनका श्रीरामजीके चरणोंमें गूढ़ स्नेह था॥ १॥

टिप्पणी—१ (क) श्रीजनकमहाराजकी सब प्रजा ब्रह्मजानी है; इसलिये 'परिजन सहित' कहा। (ख) 'गूढ़ सनेहू' इति। ऊपर दोहेमें दशरथमहाराजकी वन्दना करते हुए कहा था कि—'सत्य प्रेम जेहि रामपद। बिछुरत दीनदयालु प्रिय तनु तुन इव परिहरेउ॥' और यहाँ श्रीजनकमहाराजका भी 'रामपद' में स्नेह होना कहा। परंतु यहाँ 'गूढ़' विशेषण दिया है। गूढ़ कहकर सूचित करते हैं कि श्रीदशरथमहाराजका प्रेम प्रकट भी था। और इनका गुप्त ही था, इसीसे आपने शरीर नहीं छोड़ा।

नोट—१ 'बिदेहू' इति। महाराज निमिजी इक्ष्वाकुमहाराजके पुत्र थे। इन्होंने एक हजार वर्षका यज्ञ करनेकी इच्छा की और श्रीवसिष्ठजीको होता वर लिया। वसिष्ठजीने कहा कि इन्द्रने हमें पाँच सौ वर्षके यज्ञके लिये पहले ही निमन्त्रण दे दिया है, उसको पूरा कराके तब तुम्हारा यज्ञ करावेंगे। यह सुनकर

राजा चुप हो गये। 'मौनं सम्पत्ति' समझकर वसिष्ठजी चले गये। राजाने गौतमजीको बुलाकर यज्ञ आरम्भ कर दिया। इन्द्रका यज्ञ कराके वसिष्ठजी लौटे और निमि महाराजके यहाँ आये। यहाँ देखा कि यज्ञ हो रहा है। राजा उस समय वहाँ नहीं थे, महलमें सो रहे थे। वसिष्ठजीने शाप दिया कि यह राजा देहरहित हो जाय—'अयं विदेहो भविष्यति'। राजा सोकर उठे तो उनको यह समाचार मिलनेपर उन्होंने भी वसिष्ठजीको शाप दिया कि हम सो रहे थे, हमको जगाया भी नहीं और न कुछ बातचीत की, बिना जाने शाप दे दिया; अतएव उनका भी देह न रहे। यह शाप देकर उन्होंने देह त्याग दिया। यथा—'यस्मान्मामसम्भाष्याऽज्ञानत एव शयानस्य शापोत्सर्गमसौ दुष्टगुरुश्चकार तस्मात्तस्यापि देहः पतिष्यतीति शापं दत्त्वा देहमत्यजत्।' (विष्णुपु० अंश ४ अ० ५। १०) महर्षि गौतम आदिने राजाके शरीरको तेल आदिमें रखकर यज्ञकी समाप्ति तक सुरक्षित रखा। यज्ञ-समाप्तिपर जब देवता अपना भाग ग्रहण करनेके लिये आये तब ऋत्विजोंने उनसे कहा कि यजमानको वर दीजिये। देवताओंके पूछनेपर कि क्या वर चाहते हो; निमिने सूक्ष्मशरीरद्वारा कहा कि देह धारण करनेसे उससे वियोग होनेमें बहुत कष्ट होता है, इसलिये देह नहीं चाहता, 'माभूद्देहवन्धनम्' समस्त लोगोंके लोचनोंपर हमारा वास हो। देवताओंने यही वर दिया। तभीसे लोगोंकी पलकें गिरने लगीं।

महाराज निमिके कोई सन्तान न थी। इसलिये मुनियोंने उनके शरीरका मन्थन किया जिससे एक पुत्र उत्पन्न हुआ जिसके जनन होनेसे 'जनक' नाम हुआ, विदेहका लड़का होनेसे 'वैदेह' और मथनसे पैदा होनेसे 'मिथि' नाम प्रसिद्ध हुआ। यथा—'जननाजनकसंज्ञां चावाप॥ अभूद्विदेहोऽस्य पितेति वैदेहः मथनान्मिथिरिति॥' (विष्णुपु० अंश ४ अ० ५। २२-२३) राजा निमिको लेकर श्रीसीरध्वजजीतक बाईस राजा इस पीढ़ीमें हुए। इस वंशके सभी राजा आत्मविद्याश्रयी अर्थात् ब्रह्मनिष्ठ होते आये हैं। सभी विदेह और जनक कहलाते हैं। इनकी कथाएँ ब्राह्मणों, उपनिषदों, महाभारत आदि पुराणोंमें भरी पड़ी हैं। श्रीरामजीके समयमें श्रीसीरध्वज महाराज मिथिलाके राजा थे।

शङ्का—अभी तो अवधवासियोंकी वन्दना समाप्त नहीं हुई थी, बीचहीमें श्रीविदेहजीकी वन्दना कैसे करने लगे ?

समाधान—(क) विचारिये तो श्रीविदेहजी महाराज श्रीदशरथ महाराजकी समताके पाये जाते हैं। दोनोंमें 'गूढ प्रेम' था। श्रीजनकजीका प्रेम श्रीरामचन्द्रजीके दर्शन होते ही प्रकट हो गया और दशरथ महाराजका प्रेम वियोग होनेपर संसारभरको प्रकट हो गया। पुनः दोनोंमें एकही-सा ऐश्वर्य और माधुर्य था। यथा—'सकल भौति सम साज समाजू। सम समधी देखे हम आजू॥' (या० ३२०) 'जनक सुकृत मुरति वैदेही। दसरथ सुकृत राम धरे देही॥' (या० ३१०) मनु-शतरूपाजीको अखण्ड परात्पर परब्रह्मके दर्शन हुए, उसे विचारनेसे स्पष्ट है कि परब्रह्मका युगल स्वरूप है जो मिलकर एक ही हैं, अभेद हैं, अभिन्न हैं। इनमेंसे एक स्वरूपसे चक्रवर्ती दशरथ महाराजके यहाँ प्रभु प्रकट हुए और दूसरेसे श्रीजनक महाराजके यहाँ। इससे भी समता हुई। पुनः श्रीदशरथजी पिता हैं और जनक महाराज श्वशुर। पिता और श्वशुरका दर्जा बराबरीका है ही। (ख) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि श्रीजनकजीको रामपरिकर समझकर अवधवासियोंके बीचमें उनकी वन्दना की। और कोई ऐसा उचित स्थान आपकी वन्दनाका न था।

नोट—कोई-कोई महानुभाव 'जाहि' से 'परिजन' और 'विदेह' दोनोंका अर्थ करते हैं। परन्तु 'जाहि' एक वचन है।

योग भोग महुँ राखेउ गोई। राम बिलोकत प्रगटेउ सोई॥२॥

अर्थ—(जिसे उन्होंने) योग और भोगमें छिपा रखा था (परन्तु) श्रीरामचन्द्रजीके देखते ही (उन्होंने) उसे प्रकट कर दिया (वा. वह खुल गया)॥ २॥

नोट—१ 'योग भोग' इति। योगपूर्वक भोगमें अनासक्त होते हुए सदैव जिस अनिर्वचनीय तत्त्वका वे अनुभव करते थे और जिस आनन्दको प्राप्त होते थे, भगवान् दशरथकुमार श्रीरामचन्द्रजीके दर्शनोंसे

वही दशा उनकी हुई। इसी प्रकार उस राजर्षि महायोगेश्वरने एक सुन्दर राजकुमारको देखते ही जब उस अनिर्वचनीय आनन्दकी उपेक्षा की, तब उसकी वृत्ति चौंकी, उसको एकाएक विस्मय हुआ कि मेरी वृत्ति उस कौमार छविमें क्यों तन्मयी हो रही है। इससे यह सन्देह होता है कि ये नररूपधारी वही परब्रह्म तो नहीं हैं। इससे उन्होंने महर्षि विश्वामित्रजीसे पूछा कि 'सहज विरारूप मन मोरा। थकित होत जिमि चंद चकोरा॥' इन्हें बिलोकत अति अनुरागा। बरबस ब्रह्म सुखहि मन त्यागा॥ सुंदर स्याम गौर दोउ भ्राता। आनंदहु के आनंद दाता॥' इत्यादि। (बा० २१६-२१७)

पुनः, दूसरा भाव यह है कि बड़े-बड़े योगेश्वर आपको ब्रह्मज्ञानी योगेश्वर ही समझते रहे और जो इतने दूरदर्शी न थे वे तो यही समझते रहे कि आप राज्य-ऐश्वर्यहीमें पूर्ण आसक्त हैं। आपके प्रेमका ज्ञान भी किसीको न था। कोई योगी समझता था तो कोई भोगी। श्रीरामदर्शन होते ही ब्रह्मसुख अर्थात् योग जाता रहा, तब छिपा हुआ प्रेम सबको देख पड़ा। मानसमयङ्ककार लिखते हैं कि 'एक बंद गुण अर्द्ध लखु नैन श्रुती गुण अंत। भुज दइ मता विदेह के लखिये संगम संत॥' अर्थात् विदेहजीका प्रेम श्रीरामजीके परतम स्वरूपहीमें था। वह प्रेमरूपी मणि डब्बेमें रखा था, योग और भोग जिस सम्पुटके ऊपर और नीचेके दोनों भाग थे। जबतक डब्बा न खुले मणिका हाल कोई क्या जाने? यहाँ ब्रह्मसुखका त्याग ही मानो ऊपरके ढक्कनका खुल जाना है।

पं० सूर्यप्रसाद मिश्र यह शङ्का उठाकर कि 'विदेहका अर्थ जीवन्मुक्त है, जीवन्मुक्त होनेपर पुनः रामचरणमें अनुराग कैसा? मतलब छोड़ मूढकी भी प्रवृत्ति किसी काममें नहीं होती, विदेह होनेपर भी राजाका रामचरणमें प्रेम कैसा?' इसका उत्तर देते हैं कि विदेह होनेपर भी फलानुसन्धानरहित प्रेमलक्षणाभक्ति भक्तोंकी अपने स्वामीमें होती है, क्योंकि प्रभुमें ऐसा गुण ही है, वह कहा नहीं जा सकता, भक्त ही जानते हैं। इसीलिये श्रीजनकजीका प्रेम श्रीरघुनाथजीके चरणमें था। यथा—'आत्मारामाश्च मुनयो निर्ग्रन्था अप्युरुक्रमे। कुर्वन्त्यहैतुकी भक्तिमित्थभूतगुणो हरिः॥' (श्रीमद्भागवत १। ७। १०)

श्रीद्विवेदीजी लिखते हैं कि विदेह जीवन्मुक्त थे। उन्होंने अपने ज्ञानसे सञ्चित और प्रारब्धकर्म दोनोंको भस्म कर डाला था, केवल प्रारब्ध कर्मसे अपनी इच्छासे शरीर रखे थे, इसीसे विदेह कहलाते थे। मुक्ति चार प्रकारकी है। उसमें जनकजीने सामीप्य मुक्तिको पसन्द किया। श्रीरामसमीपमें वासकर उनमें सदा स्नेह रखना यही सामीप्य मुक्ति है।

इस गम्भीर विषयपर श्रीमुखवचन है कि 'सुनु मुनि तोहि कहउँ सहरोसा। भजहिं जे मोहि तजि सकल भरोसा॥ करउँ सदा तिन्ह के रखवारी। जिमि बालक राखइ महतारी॥ गह सिसु बच्छ अनल अहि धाई। तहै राखइ जननी अरगाई॥ प्रौढ़ भए तेहि सुत पर माता। प्रीति करइ नहिं पाछिलि बाता॥ मोरे प्रौढ़ तनय सम ज्ञानी। बालक सुत सम दास अमानी॥ जनहिं मोर बल निज बल ताही। दुहुं कहैं काम क्रोध रिपु आही॥ यह विचारि पंडित मोहिं भजहिं। पायेहु ज्ञान भगति नहिं तजहिं॥' (३। ४३) यही कारण है कि श्रीसनकादि, नारद आदिने जीवन्मुक्त ज्ञानी होनेपर भी भक्तिहीका वर माँगा है। यथा—'परमानंद कृपायतन मन परिपूरन काम। प्रेमभगति अनपायनी देहु हमहिं श्रीराम॥' (७। ३४)

नोट—२ श्रीवैजनाथजीका मत है कि विदेहजीमें जो गूढ़ प्रेम था वह 'योग' में गुप्त रहा और परिजनोंका प्रेम 'भोग' में गुप्त था। दोनोंका प्रेम श्रीरामजीका दर्शन होते ही प्रकट हो गया। श्रीजनक महाराजका प्रेम प्रकट हुआ। यथा—'प्रेम मगन मन जानि नृपु करि बियेक धरि धीरा। बोले मुनिपद नाइ सिरु गद्गद गिरा गंभीर॥' (१। २१५) 'गद्गद गिरा' प्रेमका लक्षण है। परिजनोंका स्नेह, यथा—'भये सब सुखी देखि दोउ भ्राता। बारि बिलोचन पुलकित गाता॥' (१। २१५) 'जुबतीं भवन झरोखन्हि लागीं। निरखहिं राम रूप अनुरागी॥' (१। २२०) 'धाये धाम काम सब त्यागी। मनहुं रंक निधि लूटन लागी॥' (१। २२०) इत्यादि (परन्तु उनका पाठ है, 'जिन्हहिं रामपद गूढ़ सनेह' और प्राचीन पाठ है 'जाहि राम पद गूढ़ सनेह'। उन्होंने 'पुरजन' पाठ दिया है—)।

नोट—३ 'महाराज दशरथजीकी, उनकी रानियोंकी, श्रीअवध-सरयूकी और श्रीअवधपुरवासियोंकी वन्दना की गयी; परन्तु श्रीजनकजीकी वन्दना केवल परिजनोंके सहित की गयी। न तो मिथिलाकी, न कमला-विमलाकी और न मिथिलापुर-नर-नारियोंकी ही वन्दना की, यह क्यों?' इस प्रकारकी शङ्का उठाकर मा० मा० कार उसका समाधान यह करते हैं कि ग्रन्थकारने जो बहुत प्रकारकी वन्दना की है, वह केवल वन्दना ही नहीं है, उसमें वन्दनाके ब्याजसे जीवोंके कल्याणका सुदृढ़ तथा सुगम मार्ग दिखलाया है। राजाधिराज सर्वेश्वर श्रीरामजीके सन्निकट पहुँचनेका मार्ग बताया है। सनत्कुमारसंहिता आदिमें जो दिव्य अयोध्यापुरीमें राजाधिराज श्रीरघुनाथजीके दरबारका वर्णन किया गया है, उसमें महाराज दशरथ, कौसल्यादि माताएँ और सभी पुरजन हैं, तथा श्रीजनक महाराज भी अपने परिजनोंसहित उपस्थित हैं, परन्तु महारानी सुनयनाजी एवं मिथिलापुर-नर-नारियाँ उसमें नहीं हैं। अतएव उनकी वन्दना भी यहाँ नहीं की गयी। पुनः यह ध्यान अयोध्यान्तर्गत है, इससे कमला आदि नदियाँ वहाँ न होनेसे उनकी वन्दना नहीं की गयी।

प्रनवीं प्रथम भरत के चरना। जासु नेम ब्रत जाइ न वरना ॥ ३ ॥

अर्थ—पहले श्रीभरतजीके चरणोंको प्रणाम करता हूँ जिनका नियम और व्रत वर्णन नहीं किया जा सकता ॥ ३ ॥

नोट—१ 'प्रनवीं प्रथम' इति। इतनी वन्दनाएँ कर चुकनेपर भी यहाँ 'प्रनवीं प्रथम' कहा। प्रथम पद देनेके भाव ये कहे जाते हैं। (१) भाइयोंमें प्रथम इनकी वन्दना करते हैं, क्योंकि श्रीरामचन्द्रजीके भाइयोंमें ये सबसे बड़े हैं। (२) 'गोस्वामीजी अब वन्दनाकी कोटि बदलते हैं। अभीतक श्रीराम-जानकीके पुरवासियों और उनके माता-पिताकी वन्दना की, अब भाइयोंकी वन्दना करते हैं। इसलिये 'प्रथम' पद दिया। (पं० रा० कु०) अथवा, (३) प्रथम श्रीदशरथजी और जनक महाराजकी वन्दना उनको प्रेमी कहकर की, सो व्यवहारमें इन्हें बड़े समझकर प्रथम इनकी वन्दना की थी। अब प्रेमियोंमें प्रथम भरतकी वन्दना करते हैं, क्योंकि इनसे बढ़कर कोई प्रेमी नहीं है, यथा—'प्रेम अमिय मंदर बिरह भरत पयोधि गंभीर। मधि प्रगटेउ सुर साधु हित कृपासिंधु रघुबीर ॥' (अयो० २३८) 'तुम्ह तौ भरत मोर मत एहू। धरे देह जनु राम सनेहू ॥' (२। २०८) 'भरतहि कहहि सराहि सराही। रामप्रेम भूरति तनु आही ॥' (अयो० १८३) 'जासु बिलोकि भगति लवलेसू। प्रेम मगन मुनिगन मिथिलेसू ॥' (२। ३०३) 'भगत-सिरोमनि भरत तें जनि डरपहु सुरपाल।' (अयो० २१९) पं० रा० कु०, रा० प्र०) अथवा, (४) 'भरतहि जानि राम परिछाही' के भावसे 'प्रथम' पद दिया गया। (मा० त० वि०) अथवा, (५) गोस्वामीजीने भाइयोंमें इनकी वन्दना प्रथम इस विचारसे की कि श्रीरामजीकी प्राप्ति करानेमें आप मुख्य थे। यथा—'कलिकाल तुलसीसे सठहि हठि राम सनमुख करत को।' (२। ३२६) (वन्दन पाठकजी) अथवा, (६) इस भावसे प्रथम वन्दना की कि ये श्रीरामजीको सब भाइयोंसे अधिक प्रिय हैं; यथा—'अगम सनेहू भरत रघुवर को। जहँ न जाइ मन बिधि हरिहर को ॥' (२। २४१) 'तुम्ह सम रामहि कोउ प्रिय नाही।' (२। २०५) 'भयउ न भुवन भरत सम भाई।' (२। २५९) 'जग जपु राम राम जपु जेही।' (२। २१८) इत्यादि अथवा, (७) और भागोंको जितना प्रेम रामचरणमें है, उससे सौगुना प्रेम इनका राम-पादकामें था, इसीसे लोग इन्हें भक्तशरोर्मणि कहते हैं। अतः 'प्रथम' कहा (सु० द्विवेदाजी) अथवा, (८) ऊपर सबकी मूर्तिकी वन्दना की, अब यहाँमें चरणकी वन्दना चली। इसमें प्रथम भरतजीके पदकी वन्दना की।

चरण-वन्दना

पहले जिन-जिनकी वन्दना की है प्रायः उनके चरणोंको लक्ष्य नहीं किया है, पर अबसे (अर्थात् 'प्रनवीं प्रथम भरत के चरना' इस चौपाईसे) वे अपने वन्दके पदोंको लक्ष्य करके वन्दना करते हैं। इसका कारण यह है कि यहाँसे ये श्रीरामचन्द्रजीके विशिष्ट अंगरूप अनुजोंकी वन्दना आरम्भ करते हैं, जो भगवान्‌के अभिन्न अंश होनेसे ब्रह्मकोटिकी आत्माएँ हैं। भगवान्‌के चरण परम पूज्य और आराध्य

हैं। भगवत्पद, विष्णुपदकी पूजा प्रशस्त है। अतः उनके अन्य स्वरूपोंके भी चरण पूज्य होंगे। 'पद' या 'पाद' संस्कृत और भाषा साहित्यमें एक बहुत पवित्र और पूज्य शब्द माना जाता है। 'पद' का अर्थ 'स्वरूप' और 'तत्त्व' भी है। जैसे, 'भगवत्पदकी प्राप्ति', इसका अर्थ हुआ—'भगवत्स्वरूपकी प्राप्ति', 'ब्रह्मत्वकी प्राप्ति'। भगवत्पाद, त्रिपाद, परमपद, रामपद इत्यादि ऐसे ही शब्द हैं। अस्तु, यह शब्द भगवत्सम्बन्धमें विशेषरूपसे व्यवहरित होता है। अतः पद या चरणका उल्लेख करके वन्दना करना भी स्वरूपहीकी वन्दना करना है। गुरुजनोंके चरण पूज्य हैं। उनके चरणोंकी वन्दना करना लोकमें भी प्रशस्त है। अतः सर्वश्रेष्ठ जगद्गुरु भगवान्के चरणोंकी वन्दना की जाती है। (१७। ५) भी देखिये।

नोट—२ 'जासु नेम ब्रत जाइ न बरना' इति। 'नेम ब्रत' यथा—तेहि पुर बसत भरत बिनु रागा। नित नव राम प्रेम पन पीना। सम दम संजम नियम उपासा। लयन राम सिय कानन बसहीं। भरत भवन बसि तन तप कसहीं॥ सुनि ब्रत नेम साधु सकुचाहीं। देखि दसा मुनिराज लजाहीं॥ मुनि मन अगम जम नियम सम दम विषम ब्रत आचरत को' (अयो० ३२४ से ३२६तक) 'तापस बेय गात कृस जपत निरंतर मोहि। बीतें अवधि जाउँ जाँ जिअत न पावउँ बीर।' (लं० ११६), 'बैठे देखि कुसासन जटा मुकुट कृसगात। राम राम रघुपति जपत त्रवत नयन जलजात' ॥ (उ० १) 'जबतें चित्रकूटतें आए। नंदिग्राम खनि अवनि, डासि कुस, परनकुटी करि छाए॥ अजिन बसन, फल असन, जटा धरे रहत अवधि चित दीन्हें। प्रभु-पद-प्रेम-नेम-ब्रत निरखत मुनिह नमित मुख कीन्हें। सिंहासनपर पूजि पादुका बारहि बार जोहारे। प्रभु-अनुगाय माँगि आयसु पुरजन सब काज संवारे॥ तुलसी ज्यों-ज्यों घटत तेज तनु, त्यों-त्यों प्रीति अधिकाई। भए न हैं, न होहिगे कबहुँ भुवन भरत, से भाई॥' (गी० २। ७९। १-४) 'जाके प्रिय न राम-बैदेही' तज्यो पिता प्रह्लाद भरत महतारी।' (विनय० १४७)

नोट—३ 'जाइ न बरना' इति। यथा—'भरत रहनि समुझनि करतूती। भगति बिरति गुन बिमल बिभूती॥ वरनत सकल सुकवि सकुचाहीं। सेव गनेस गिरा गमु नाहीं॥' (अयो० ३२५) 'मोहि भावति, कहि आवति, नहि भरतजूकी रहनि।' (गीतावली २। ८१) इत्यादि।

राम चरन पंकज मन जासू। लुबुध मधुप इव तजइ न पासू॥ ४॥

शब्दार्थ—पंकज=कमल। लुबुध (लुब्ध)=लुभाया हुआ। मधुप=भौरा।

अर्थ—जिसका मन श्रीरामचन्द्रजीके चरणकमलोंमें भौरकी तरह लुब्ध है, (उनका) पास नहीं छोड़ता॥ ४॥

टिप्पणी—आपका नेम और प्रेम दोनों दिखाया है। नेम और व्रत तनसे करते हैं; और मन रामचरणमें लगाये हैं। नेमव्रतके पीछे रामपदमें प्रेम कहते हैं; क्योंकि रामपद-प्रेम, नेमव्रत आदि सबका फल है।

यथा—'जय तप नियम जोग निज धर्मा। श्रुति संभव नाना सुभ कर्मा॥ ज्ञान दया दम तीरथ मज्जन। जहँ लगी धरम कहत श्रुति सज्जन॥ आगम निगम पुरान अनेका। पढ़े सुने कर फल प्रभु एका॥ तव पद पंकज प्रीति निरंतर। सब साधन कर यह फल सुंदर॥' (वसिष्ठोक्ति ७। ४९)

नोट—१ 'लुबुध मधुप इव' इति। कमल और भ्रमरका सान्निध्य है, कभी वियोग होता ही नहीं, जहाँ कमल वहाँ भ्रमर। भौरा दिनभर कमलका रस पीता रहता है। उसमें इतना आसक्त हो जाता है कि सायंकालमें जब कमल सम्पुटित होता है तब वह उसीके भीतर बन्द हो जाता है, उससे बाहर निकलनेकी इच्छा ही नहीं करता, क्योंकि वह रसासक्तिमें विवश रहता है। इसी तरह श्रीभरतजी श्रीरामचन्द्रजीके चरणारविन्दोंके अनन्य और अकृत्रिम प्रेमी हैं। यथा—'परमारथ स्वारथ सुख सारे। भरत न सपनेहु मनहु निहारे॥ साधन सिद्धि राम पग नेहू। मोहि लिख परत भरत मत एहू॥' (२। २८९)

चंदों लछिमन पद जलजाता। सीतल सुभग भगत सुखदाता॥ ५॥

शब्दार्थ—जलजाता (जल+जाता)=कमल। सुभग=सुन्दर।

अर्थ—मैं श्रीलक्ष्मणजीके चरणकमलोंको प्रणाम करता हूँ, जो शीतल, सुन्दर और भक्तोंको सुख देनेवाले हैं॥ ५॥

नोट—१ करुणासिन्धुजी तथा रामायणपरिचर्याकार 'सीतल' आदिको पदका विशेषण मानते हैं और पं० रामकुमारजी इनको लक्ष्मणजीके विशेषण मानते हैं। गोस्वामीजीकी प्रायः यह शैली है कि वे पदकी वन्दना करते हैं और विशेषण उस व्यक्तिके देते हैं जिनके चरणकी वन्दना वे करते हैं। यथा—'बंदउँ गुरुपदकंज कृपासिंधु नर रूप हरि। महामोह तमपुंज जासु बचन रविकर निकर॥' (मं० सो० ५), 'बंदउँ मुनिपदकंज रामायन जेहि निरमयउ। सखर सुकोमल मंजु दोष रहित दूषन सहित॥' (१।१४), 'बंदउँ विधि पद रेनु भवसागर जेहि कीन्ह जहैं। संत सुधा ससि धेनु प्रगटे खल बिष बारुनी॥' (१।१४) इत्यादि वन्दनेसे उनके पदोंको अभिन्न मानकर कविने विशेषणोंकी कल्पना की है। भगवान्के चरणोंमें ही वन्दना की जाती है। उसीमें लगनेसे लोग बड़भागी कहलाये हैं। (२११ छन्द देखिये) भक्ति इन्हींसे प्रारम्भ और इन्हींपर समाप्त होती है। अतः चरणोंहीकी वन्दना की जाती है। सेवक-स्वामिभाव इसीसे जान पड़ता है। विशेष देखिये (१७।२)

नोट—२ 'सीतल सुभग भगतसुखदाता' इति। भाव यह है कि (क) शीतल स्वभाव है, सुन्दर गौर शरीर है। यथा—'सहज सुभाय सुभग तन गोरे। नाम लखन लघु देवर मोरे॥' (२।११७) अथवा, (ख) शीतल और सुन्दर स्वभाव है, दर्शनसे भक्तोंको सुख देते हैं। पुनः भाव कि (ग) चरणके शरण होते ही त्रिताप दूर होते हैं और परमानन्द प्राप्त होता है। (क००) पुनः, (घ) श्रीलक्ष्मणजी रामचन्द्रजीके यशको भक्तोंके सामने प्रकाश करनेवाले हैं, जिससे भक्तोंका हृदय शीतल हो जाता है और भक्तोंको बहुत ही सुख प्राप्त होता है, इसलिये शीतल और भगतसुखदाता विशेषण बहुत ही रोचक हैं। (सु०द्विवेदीजी) अथवा, (ङ) शीतलका भाव यह कि महाप्रलयमें सारे जगत्के संहारमें जो परिश्रम भगवान्को पड़ता है वह तभी जाता है जब भगवान् शेषशय्यापर सोते हैं। जब अंशमें इतनी शीतलता है तो अंशी जो लक्ष्मणजी हैं उनका क्या कहना है। (रा० प्र०)

रघुपति कीरति बिमल पताका। दंड समान भयेउ जस जाका॥ ६॥

शब्दार्थ—पताका=झण्डा, बाँस आदिके एक सिरेपर पहनाया हुआ तिकोना या चौकोना कपड़ा जिसपर प्रायः कोई-न-कोई चिह्न रहता है। दंड=दण्डा (जिसमें पताका फहराती है।)

अर्थ—श्रीरघुनाथजीकी कीर्तिरूपी विमल पताकामें जिनका यश दण्डके समान हुआ॥ ६॥

नोट—१ (क) श्रीरघुनाथजीकी कीर्तिको पताका और लक्ष्मणजीके यशको दण्ड कहा। भाव यह कि पताका और दण्ड दोनों साथ ही रहते हैं, इसी तरह श्रीरघुनाथजीकी कीर्तिके साथ ही श्रीलक्ष्मणजीका यश भी है। उदाहरणमें विश्वामित्रजीके यज्ञकी रक्षा ही ले लीजिये। मारीचादिसे लड़ाई हुई तो सुबाहुको श्रीरामचन्द्रजीने मारा और लक्ष्मणजीने सेनाको। यथा—'बिनु फर बान राम तेहि मारा। सत जोजन गा सागर पारा॥ पावक सर सुबाहु पुनि मारा। अनुज निसाचर कटकु संधारा॥' (१।२१०) पुनः, रावणवधकी कीर्तिके साथ मेघनादवधका यश इत्यादि। पुनः, (ख) सन्तसिंहजी कहते हैं कि 'जब वस्त्र और बाँस एकत्र हों तभी ध्वजा बनती है; वैसे ही जब रामचन्द्रजीके साथ लक्ष्मणजीके चरित्र मिलते हैं, तभी रामायण होती है। (ग) लक्ष्मणजीकी कीर्ति आधाररूप है अतः उसे दण्ड कहा। क्योंकि दण्डके आधारपर पताका फहराती है, दण्ड न हो तो पताका नहीं फहरा सकती। यदि लक्ष्मणजीके चरित्र निकाल डालें तो रामायणमें कुछ रह ही नहीं जाता! इसीसे लक्ष्मणजीने कभी साथ नहीं छोड़ा। जो काम कोई और भाई न कर सके वह इन्होंने किया। परशुरामवादमें परास्तकी तथा मेघनादके वध और सीतात्यागमें जो कीर्ति मिली वह सब इन्हींकी सहायतासे मिली। पुनः (घ) दण्ड और पताकाकी उपमाएँ देकर यह सूचित किया कि आप यशको प्राप्त हुए और स्वामीके यशकी उन्नति करनेवाले हैं। (पं० रा० कु०) (ङ) पताका दण्डमें लगाकर जयतक खड़ी न की जाय तयतक वह दूरतक नहीं देखी जा सकती। इसलिये श्रीरामको पताकाका दण्डा लक्ष्मणका यश हुआ। श्रीराम बिना अभिमानके नीचे सिर किये हुए विश्वामित्रकी आज्ञासे धनुष तोड़नेके लिये चले, उस समय लक्ष्मणका दिग्गजों इत्यादिसे सावधान होनेके लिये ललकारकर कहना मानां दण्डमें

लगाकर रामप्रताप-पताकाको खड़ाकर सबको दिखा देना है। (द्विवेदीजी) पुनः, (च) 'नागपाशसे रघुपतिकीर्तिपताका गिर गयी थी, लक्ष्मणजीने मेघनादको मारकर अपने यशदण्डसे उसको फिर ऊँचा कर दिया।' (पाण्डेजी) ६४ स्मरण रहे कि जहाँ कहीं श्रीरामजीकी कीर्तिमें वृद्धा लगनेकी बातका वर्णन हुआ, वहाँ आपने उस कीर्तिको अपने द्वारा उन्नत कर दिया। जैसे धनुष-यज्ञमें श्रीजनकजीके 'वीर बिहीन मही में जानी' इन वचनोंपर जब आपको कोप हुआ तब श्रीजनकजी सकुचा गये। परशुरामजीने जब जनकजीसे 'बेगि देखाउ मूढ़ न त आजु। उलटीं' और फिर श्रीरामजीसे 'सुनु राम जेहि सिवधनु तोरा। सहसबाहु सम सो रिपु मोरा।' (१। २७०-२७१) इत्यादि कटुवचन कहे तो लक्ष्मणजी न सह सके और भगवान्का अपमान करनेवाले परशुरामका मस्तक नीचा कर ही तो दिया। अरण्यमें शूर्पणखाकी नाक काटना, सुन्दरमें शुक-सारनके हाथ पत्रिका रावणको भेजना और लङ्कामें मेघनादवध आदि सब श्रीरघुनाथजीकी कीर्तिपताकाको अपने यशदण्डपर फहरानेके उदाहरण हैं। पुनः, (छ) पताका दूरसे दिखायी देती है, पर दण्डा तभी दिखायी पड़ता है जब पास जावे, इसी तरह श्रीरामयश ख्यात है, परन्तु लक्ष्मणयश विचारनेही पर ही जान पड़ता है। 'पताका' का रूपक रावणवधसे और 'दण्ड' का रूपक मेघनादवधसे है। (रा० प्र०) (ज) वैजनाथजी लिखते हैं कि कीर्ति स्तुति और दानसे होती है। उसमें करुणरसका अधिकार होता है जिसमें सीशील्यता और उदारता आदि गुण होना आवश्यक है। यश कीर्तिको उन्नत करता है; इसमें वीररसका अधिकार है और शौर्य-वीर्यादि गुण होते हैं। श्रीलक्ष्मणजीमें शुद्ध वीररस सदा परिपूर्ण है, जो प्रभु श्रीरामजीके करुणरसका सहायक है। यथा—'अनुज निसाचर कटक संधारा।', 'चितवत नृपन्ह सकोप', 'घोले परसु धरहि अपमाने' इत्यादि।

नोट—२ यहाँ इस चौपाईमें शब्द-योजनाकी विशेषता यह है कि 'कीर्ति' से 'पताका' का रूपक दिया है और ये दोनों शब्द स्त्रीलिङ्गके हैं। ऐसे ही 'यश' जो पुल्लिङ्ग है उसका रूपक 'दण्डसे' दिया है जो पुल्लिङ्ग है।

नोट—३ इस चौपाईका भाव लिखते हुए विनायकी टीकाकार लिखते हैं कि 'अवतारका मुख्य हेतु रावणादिका वध था। इसीकी सहायता करनेमें लक्ष्मणजीने विशेष उद्योग किया था, तथा १२ वर्षतक नींद-नारि-भोजनका त्यागकर मेघनाद-सरीखे बड़े पराक्रमीका स्वतः वध किया तथा साधन करके अगणित राक्षसोंको भी मारा था।' [यथा—'नासावर्त्यनिहन्त्यते। यस्तु द्वादश वर्षाणि निद्राहारविवर्जितः॥' (अ० रा० ६। ८। ६४) जिस परात्पर परब्रह्मके अवतारकी कथा गोस्वामीजी कह रहे हैं उसमें उन्होंने न तो यही कहीं कहा है कि भोजन-शयन किया और न यही कहा कि नहीं किया, बल्कि भरद्वाजजीके आश्रममें उनके दिये हुए फलोंके खानेका उल्लेख है। एक रामायणमें किसी कल्पकी कथामें यह भी वर्णन है कि लङ्कामें श्रीरामचन्द्र और लक्ष्मणकुमारको सोते हुए महिरावण उठा ले गया। अस्तु भिन्न-भिन्न कल्पकी भिन्न-भिन्न कथाएँ हैं और यों तो शुद्ध तपस्वीका जीवन वनमें वे निर्वाह ही करते थे। इस प्रकारका संयम रखना उनके लिये कोई विचित्र बात नहीं। गीतावलीमें श्रीशबरीजीके यहाँ श्रीलक्ष्मणजीका फल खाना स्पष्ट कहा है।

सेप सहस्र सीस जग कारन। जो^१ अवतरेउ भूमि भय टारन॥ ७॥

शब्दार्थ—सीस=शीश=सिर। कारण=हेतु=उत्पन्न करनेवाले। टारन=टालनेवाले व हटानेवाले।

अर्थ—हजार सिरवाले शेषजी और जगत्के कारण, जिन्होंने पृथ्वीका भय दूर करनेके लिये अवतार लिया॥ ७॥

नोट—१ इस अध्यालोके अर्थ कई प्रकारसे किये गये हैं। आधुनिक टीकाकारोंने प्रायः यह अर्थ किया है—'हजार सिरवाले और जगत्के कारण शेष जो पृथ्वीका भय मिटानेके लिये अवतरे हैं।' इस अर्थके

१-१६६१में 'जो' था, उसका 'सो' बनाया है, क्योंकि अरु लिखावट एक ही कलमकी है। अन्य सब पौथियोंमें 'जो' है। वैजनाथजीने भी 'जो' स्पष्ट किया है। 'सो' अगली अध्यालीमें आया है अतः हमने यहाँ 'जो' रखा।

अनुसार लक्ष्मणजी शेषावतार हुए। वैजनाथजी लिखते हैं कि सहस्र शीशवाले शेषजी और जगत्कारण विष्णु और 'सो' अर्थात् द्विभुज गौरवर्ण श्रीलक्ष्मणजी जिन्हें पिछली चौपाईमें कह आये हैं, ये तीनों मिलकर एकरूप हो भूमिभय डारनेके लिये अवतरे हैं। लक्ष्मण-अंशसे प्रभुकी सेवामें रहे, विष्णुरूपसे युद्ध करते रहे और शेषरूपसे प्रभुके शयन-समय पहरा देते, निपादादिको उपदेश, पञ्चवटीमें प्रश्न इत्यादि किये। परमधाम-यात्रा-समय तीनों रूप प्रकट हुए। शेषरूप सरयूमें प्रवेशकर पातालको गया। विष्णुरूप विमानपर चढ़कर वैकुण्ठको गया और नित्य द्विभुज लक्ष्मणरूप प्रभुके साथ परधामको गया।

इस ग्रन्थमें चार कल्पोंकी कथा कही गयी है। जो ब्रह्मका अवतार मनु-शतरूपाके लिये हुआ उसमें लक्ष्मणजी नित्य हैं और शेषादिके कारण हैं। जहाँ विष्णुका अवतार है वहाँ लक्ष्मणजी शेष हैं। ग्रन्थमें सब कथाएँ मिश्रित हैं, पर मुख्य कथा मनु-शतरूपावाले अवतारकी है। हमने जो अर्थ दिया है वह करुणासिन्धुजी, बाबा हरिहरप्रसादजी आदिके मतानुसार है। उनका कहना है कि यहाँ लक्ष्मणजीको शेषजी और जगत् दोनोंका कारण कहा है। 'जो हजार सिरवाले शेषनाग हैं और जगत्के कारण हैं'। ऐसा अर्थ करनेसे निम्न चौपाइयोंका समानाधिकरण कैसे होगा? (क) 'दिसि कुंजरु कमठ अहि कोला। धरु धरि धरि धीर न डोला॥ रामु चहहि संकर धनु तोरा। होहु सजग सुनि आवेसु मोरा॥' (१। २६०) लक्ष्मणजी यहाँ अहि (=शेषजी) को आज्ञा दे रहे हैं। बराबरवालेको आज्ञा नहीं दी जाती। कारण अपने कार्यको स्वामी सेवकको आज्ञा देगा। (ख) 'ब्रह्मांड भुवन विराज जाके एक सिर जिमि रज कनी। तेहि चह उठावन मूढ रावन जान नहि विभुवन धनी॥' (६। ८२) शेषजी हजार सिरपर जगत्को धारण किये हैं और यहाँ 'एक सिर जिमि रज कनी' कहा है। पुनः (ग) श्रीरामचन्द्रजीका श्रीमुखवचन है कि 'तुह कृतांत भक्षक सुराता।' (६। ५३) 'जय अनंत जय जगदाधारा।' (लं० ७६) 'सक संग्राम जीति को ताही। सेवहिं सुर नर अग जग जाही॥' (६। ५४) इत्यादि ऐसा विचारकर श्रीकरुणासिन्धुजी महाराज लिखते हैं कि 'लक्ष्मणजीको शेषावतार कहनेसे आपमें अनित्यताका आरोपण होता है। लक्ष्मणस्वरूप नित्य है। सतीजी जब श्रीरामजीको परीक्षा लेने गयीं तब अनेक श्रीसीता-राम-लक्ष्मणजी देखे पर आकृति सब स्वरूपोंकी एक हो देखी। यथा— 'सोइ रघुबर सोइ लछिमन सीता। देखि सती अति भई सभोता॥' (१। ५५) तीनों स्वरूप अखण्ड एकरस देखे। उपर्युक्त कारणोंसे लक्ष्मणजी शेषजीके कारण या शेषी हैं।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि वसिष्ठसंहितामें श्रीदशरथजी महाराज, उनकी रानियाँ और सब पुत्रों तथा पुरी, पुरवासियों और श्रीसरयूजी आदिकी वन्दना जो देवताओंकी है, उसमें श्रीलक्ष्मणजीकी स्तुति इन शब्दोंमें है— 'जयानन्त धराधार शेषकारण विग्रह। कोटि कन्दर्प दर्प सच्चिदानन्दरूपक॥' अर्थात् आपकी जय हो रही है, आप अनन्त हैं, ब्रह्माण्ड धारण करनेवाले शेषके कारणविग्रह हैं, करोड़ों कामदेवोंके अभिमानको चूर्ण करनेवाले हैं और सच्चिदानन्द-स्वरूप हैं। यह प्रमाण भी हमारे दिये हुए अर्थको पुष्ट करता है।

वे० भू० पं० रा० कु० दासजी कहते हैं कि नारदपाञ्चरात्रमें लक्ष्मणजीको शेषशायी क्षीराब्धीश श्रीमन्नारायण कहा है। यथा— 'वैकुण्ठेशस्तु भरतः क्षीराब्धीशस्तु लक्ष्मणः। शत्रुघ्नस्तु स्वयं भूमा रामसेवार्धमागताः॥' अतः 'सेय सहस्रसीस जगकारण' का अर्थ जो दिया गया वही ठीक है। यदि यहाँ लक्ष्मणजीको केवल जगत्का कारण मानते हुए शेषका अवतार मान लिया जाय तो कुछ ऐसे प्रबल विरोध आ खड़े होंगे कि जिनका कारण मानते हुए शेषका अवतार मान लिया जाय तो कुछ ऐसे प्रबल विरोध आ खड़े होंगे कि जिनका यथार्थ समन्वयपूर्वक परिहार करना कठिन हो नहीं, किन्तु असम्भव हो जायगा। जैसे एक तो यह कि कहीं श्रुतियों-स्मृतियोंमें शेषका स्वतन्त्ररूपेण जगत्का कारण होना नहीं पाया जाता है और श्रीमन्नारायणको जगत्का कारण कहनेवाली बहुत-सी श्रुतियाँ-स्मृतियाँ हैं। दूसरे, जो जिसका कारण होता है वह उसका शासन कर सकता है, कार्य अपने कारणपर शासन नहीं कर सकता है। वैसे ही अवतार अपने अवतारोपर शासन नहीं कर सकता, अवतारी अवतारपर कर सकता है और करता भी है। जैसे कि अष्टभुजा भूमा नारायणने श्रीकृष्ण और अर्जुनको आज्ञा दी कि 'इह भूयस्त्वयेतन्मनि मे' (भा० १०। ८९। ५९) और

श्रीकृष्ण एवं अर्जुनने वहाँ जानेपर 'चवन्द आत्मानम्' (भा० १०।८९।५८) तथा लौटते समय भी 'ओमित्यान्य भूमानम्' (भा० १०।८९।६१), प्रणाम किया था। लक्ष्मणजीको शेष माननेके विरुद्ध वर्णन मानसमें ही मिलता है (जो ऊपर (क) (ख) (ग) में आ चुका है)। शेष नित्य जीव हैं और लक्ष्मणजी नाना त्रिदेवोंके कारण हैं। 'उपजीहिं जासु अंस ते नाना।' (१।१४४।६ देखिये)

नोट—२ जहाँ श्रीअयोध्यावासियोंसहित परधामगमन प्रभुका रामायणोंमें वर्णित है, वहाँ लक्ष्मणजीके तीन स्वरूप कहे गये हैं। एक शेष-स्वरूप, दूसरा चतुर्भुज-स्वरूप और तीसरा द्विभुज किशोर धनुषबाणधारी श्रीलक्ष्मणस्वरूप जिससे वे सदा रामचन्द्रजीकी सेवामें रहते हैं। ब्रह्मरामायणमें इसका प्रमाण है। यथा—'राम नैवोद्भूतो वीरो लक्ष्मणो विदधत्स्वकः। रूपत्रयं महद्वैषं लोकानां हितकाम्यया॥ एकेन सरयूमध्ये प्रविशेश कृपानिधिः। सहस्रशीर्षा भगवान् शेषरूपी रसाश्रयः॥ रामानुजश्चतुर्बाहुर्विष्णुस्सर्वगुहाशयः। ऐन्द्रं रथं समारुह्य वैकुण्ठमगमद्विभुः॥ यानस्थो रघुनन्दनः परपुरीं प्रेम्णागमद् भ्रातृभिलोकानां शिरसि स्थितां मणिमयीं नित्यकलीलापदाम्। सौमित्रिश्च तदाकलेन प्रथमं रामाज्ञया वर्तते तेनैव क्रमकेन बन्धुमिलितो रामेण साकं गतः॥'(१—४) अर्थात् श्रीरामजीके साथ-साथ श्रीलक्ष्मणजीने लोकोंके हितार्थ सुन्दर वेपवाले तीन रूप धारण किये। एक स्वरूपसे तो वे श्रीसरयूजीमें प्रविष्ट हुए। यह सहस्रशीश शेषरूप था। दूसरे स्वरूपसे इन्द्रके लाये हुए विमानपर चढ़कर वे वैकुण्ठको गये। यह चतुर्भुज विष्णुरूप था जो सर्वभूतोंके हृदयमें वास करते हैं और तीसरे द्विभुज लक्ष्मणरूपसे वे श्रीरामजीके साथ विमानपर बैठकर सर्वलोकोंकी सिरमौर, मणिमयी, नित्यलीलास्थली साकेतपुरीको गये, यथा—'श्रीमद्रामः परं धाम भरतेन महात्मना। लक्ष्मणेन समं भ्राता शत्रुघ्नेन तथा ययौ॥'(५) अर्थात् भाई श्रीराम महात्मा भरत और लक्ष्मण तथा शत्रुघ्नजीके साथ परधामको गये। सु० द्विवेदीजीका मत है कि अनन्योपासक अपने उपास्यदेवको अवतारी मानते हैं और उसीके सब अवतार मानते हैं। जयदेवने भी कृष्णको अवतारी मान उनके स्थानमें 'हलं कलयते' इस वाक्यसे बलरामको अवतार माना है। उसी प्रकार गोसाईंजीने भी रामको अवतारी मान उनके स्थानमें लक्ष्मणको अवतार माना है। सू० मिश्रजी लिखते हैं कि 'मेरी समझमें शेषके दोनों विशेषण हैं, 'सहस्रसीस और जग कारन' न कि दोनों जुदे हैं। 'सहस्रास्यः शेषः प्रभुरपि हिया क्षितितलमगात्।' जगत्के उत्पादक, पालक और संहारक हैं। विष्णुपुराणमें ब्रह्माजीके वचन इस विषयमें हैं। लक्ष्मणजी शेष भी हैं और जगत्के कारण भी हैं।

नोट—३ 'जग कारन' कहकर जनाया कि आप श्रीरामजीसे अभिन्न हैं। यथा—'ब्रह्म जो निगम नेति कहि गावा। उभय घेय धरि की सोइ आवा॥' (१।२१६) यह बात पायसके विभागसे भी पुष्ट होती है। श्रीकौसल्याजीने हविभाग सुमित्राजीको दिया, उससे लक्ष्मणजी हुए जो सदा रघुनाथजीके साथ ही रहे। भगवान्के वचन हैं कि 'अंसह सहित देह धरि ताता। करिहीं चरित भगत सुखदाता॥' (१।१५२) और लक्ष्मणजीकी वन्दनामें भी 'सीतल सुभग भगत सुखदाता' ये शब्द हैं। इस तरह अभिन्नता दरसायी है। (विशेष १।१८७।२।५ देखिये)।

सदा सो सानुकूल रह मो पर। कृपासिंधु सौमित्रि गुनाकर॥ ८॥

अर्थ—वे कृपासिन्धु श्रीसुमित्राजीके पुत्र और गुणोंकी खानि (श्रीलक्ष्मणजी) मुझपर सदा अनुकूल रहें॥ ८॥

नोट—१ (क) 'सेष सहस्र' कृपासिंधु सौमित्रि०' इति। 'कृपासिंधु' कहकर सूचित किया कि कृपा, दया, अनुकम्पाहीसे अवतार लिया। 'भूमि भय टारन' कहकर अवतारका हेतु बताया और 'सेष सहस्र' से पूर्वरूप कहा। (पं० रामकुमारजी) (ख) 'सौमित्रि' अर्थात् सुमित्रानन्दन कहकर जनाया कि आप उनके पुत्र हैं कि जो उपासनाशील हैं और अनेक गुणोंसे परिपूर्ण हैं और जिन्होंने अपने पुत्रको लोकसुख छुड़ाकर भक्तिमें आरुढ़ किया। यथा—'तात तुम्हारि मातु वैदेही। पिता राम सब भाँति सनेही॥ अवध तहाँ जहाँ राम निवासू। तहँ दिवस जहँ भानु प्रकासू॥ जी पै सीय राम बन जाहीं। अवध तुम्हार काज कछु नाहीं॥ गुर पितु मातु बंधु सुर साईं। सेइअहिं सकल प्राण की नाई॥ रामु प्राणप्रिय जीवन जी के। स्वारथ रहित सखा

सबही के॥ पूजनीय प्रिय परम जहाँ ते। सब मानिहि रामके नाते॥“सकल सुकृत कर बड़ फल एहू। राम सीध पद सहज सनेहू॥“तुलसी प्रभुहिं सिख देइ आयसु दीन्ह पुनि आसिप दई। रति होउ अबिरल अमल सियरघुबीरपद नित नित नई॥” (२। ७५)। (वै०) (ग) गुनाकर=समस्त शुभ एवं दिव्य गुणोंकी खानि। यथा—‘लच्छनधाम रामप्रिय सकल जगत आधार।’ (१। १९७) श्रीलक्ष्मणजी जीवोंके आचार्य हैं, इसीसे इनकी उपासना सर्वत्र श्रीसीतारामजीके साथ होती है। ये सदा साथ रहते हैं। श्रीसीतारामजीका इनपर अतिशय वात्सल्य है। इसीसे इनकी अनुकूलता चाहते हैं।

नोट—२ लक्ष्मणजीकी वन्दना चार अर्धालियोंमें की, औरोंकी दो या एकमें की है, इसका हेतु यह है कि—(क) गोस्वामीजीकी सिफारिश करनेमें आप मुख्य हैं। यथा—‘मारुति-मन, रुचि भरतकी लिख लषन कही है। कलिकालहू नाथ। नाम सों परतीति-प्रीति एक किंकरकी निबही है॥’ (विनय० २७९) इसीसे अपना सहायक जान उनकी सेवा-शुश्रूषा विशेष की है। नामकरण-संस्कार भी और भ्राताओंका एक-ही-एक चौपाईमें कहा और आपका पूरा एक दोहेमें कहा। (ख) ये श्रीरामजीका वियोग सह ही नहीं सकते। यथा—‘यारेहिं ते निज हित पति जानी। लछिमन रामचरन रति मानी॥’ (१। १९८) ‘समाचार जब लछिमन पाए। व्याकुल बिलख बदन उठि धाए॥ कंप पुलक तन नयन सनीरा। गहे चरन अति प्रेम अधीरा॥ कहि न सकत कछु चितवत ठाढ़े। मीन दीन जनु जल ते काढ़े॥’ (अयो० ७०)

रिपुसूदन पद कमल नमामी। सूर सुसील भरत अनुगामी॥ ९॥

शब्दार्थ—अनुगामी=पीछे चलनेवाला, आज्ञाकारी, सेवक। सूर=वीर।

अर्थ—श्रीशत्रुघ्नजीके चरणकमलोंको नमस्कार करता हूँ, जो बड़े वीर, सुशील और श्रीभरतजीके अनुगामी हैं॥ ९॥

नोट—१ (क) ‘रिपुसूदन’ इति। श्रीशत्रुघ्नजीके स्मरण वा प्रणाममात्रसे शत्रुका नाश होता है। यथा—‘जाके सुमिरन ते रिपु नासा। नाम सत्रुहन बेद प्रकासा॥’ (१। १९७) ‘जयति सर्वांगसुंदर सुमित्रा-सुवन, भुवन-विख्यात-भरतानुगामी। वर्मचर्मासि-धनु-बाण-तूणीर-धर शत्रु-संकट-समन यत्प्रणामी॥’ (विनय० ४०) शत्रुका नाशक वही हो सकता है जो शूरवीर हो। अतः ‘रिपुसूदन’ कहकर ‘सूर’ आदि विशेषण दिये। (ख) ‘सूर’ इति। इनकी वीरता परम दुर्जय लवणासुरके संग्राम और वधमें प्रकट हुई। (आपने उसका वध करके वहाँ मथुरापुरी बसायी)। यथा—‘जयति जय शत्रु-करि-केसरी शत्रुहन, शत्रु तम तुहिनहर किरणकेतू।’ “जयति लवणाम्बुनिधि-कुंभसंभव महादनुज-दुर्जनदणन, दुरितहारी॥” (विनय० ४०) वाल्मीकीय रामायण उत्तरकाण्डमें लवणासुरवधकी कथा विस्तारसे है। पुनः रामाश्वमेधयज्ञमें आपने महादेवजीसे युद्ध किया, यह भी वीरताका एक उदाहरण है। यज्ञशु-रक्षक आप ही थे; उसकी रक्षामें आपको बहुतांसे युद्ध करना पड़ा था। पद्मपुराण पातालखण्डमें ये कथाएँ हैं।

टिप्पणी—‘सूर सुसील’ इति। शूरी शोभा शील है और शीलकी प्राप्ति ‘बुध सेवकाई’ से है। यथा—‘सील कि मिल बिनु बुध सेवकाई’ (७। ९०) अतः ‘सूर’ कहकर ‘सुसील’ कहा, फिर भरतजीकी सेवकाई कही। ‘भरत अनुगामी’, यथा—‘भरत सत्रुहन दूनी भाई। प्रभु सेवक जसि प्रीति बड़ाई॥’ (बा० १९८)

महावीर बिनवों हनुमाना। राम जासु जस आपु बखाना॥ १०॥

अर्थ—मैं महाबलवान् श्रीहनुमान्जीकी विनती करता हूँ, जिनका यश स्वयं श्रीरामचन्द्रजीने वर्णन किया है॥ १०॥

नोट—१ ‘महावीर’—वीरता सुन्दरकाण्ड और लङ्काकाण्डभरमें ठौर-ठौर है। यथा—‘पुनि पठयो तेहि अक्षकुमारा। ताहि निपाति महाधुनि गरजा।’ (सु० १८) मेघनादके मुकाबिलेमें पश्चिम द्वारपर ये नियुक्त किये गये थे, कुम्भकर्ण-रावण भी इनके घूँसेको याद करते थे। (लङ्काकाण्ड दोहा ४२, ४३, ५० और ६४ में इनका प्रसंग है, देख लीजिये) आपका बल, वीरता देखकर विधि-हरि-हर आदि भी

चौक उठे। इन्होंने तथा भीष्मपितामह-द्रोणाचार्यने भी इनकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है। यथा—‘बल कैधौ बीररस, धीरज कै, साहस कै, तुलसी सरीर धरे सबनिको सार सो॥’ ‘कह्यो द्रोण भीषम समीरसुत महावीर, बीर-रस- बारी-निधि जाको बल जल भो॥’ ‘पंचमुख-छमुख-भृगुमुख भट-असुरसुर, सर्व-सरि-समर समरत्थ सूरों॥’ (४-५, ३) हनुमानबाहुक। आपकी वीरता श्रीरामाश्वमेधयज्ञमें देखनेमें आती है। महादेवजी भी परास्त हो गये थे।

नोट—२ ‘हनुमान्’—यह प्रधान नाम है। जन्म होनेपर माता आपके लिये फल लेने गयीं; इतनेमें सूर्योदय होने लगा। बालरविको देखकर आप समझे कि यह लाल फल है। बस, तुरन्त आप उसीको लेनेको लपके। उस दिन सूर्यग्रहण उस अवसरपर होनेको था। राहुने आपको सूर्यपर लपकते देख डरकर इन्द्रसे जाकर शिकायत की कि आज मेरा भक्ष्य आपने क्या किसी दूसरेको दे दिया? क्या कारण है? इन्द्र आश्चर्यमें पड़ गये, आकर देखा तो विस्मित होकर उन्होंने वज्रका प्रहार आपपर किया, जो वज्र अमोघ है और जिसके प्रहारसे किसीका जीवित बचना असम्भव ही है, सो उसके आघातसे महावीर श्रीमारुतनन्दनजीका कुछ न बिगड़ा, केवल हनु जरा-सा दब-सा गया और कुछ देरके लिये मूर्च्छा आ गयी। कहाँ श्रीहनुमान्जी नवजात शिशु और कहाँ इन्द्रका कठिन कठोर वज्र! इसीसे ऐसे बलवान् और महादृढ़ हनुके कारण श्रीहनुमान् नाम पड़ा। विशेष किष्किन्धा और सुन्दरकाण्डमें देखिये।

नोट—३ ‘राम जासु जस आपु बखाना’ इति। वाल्मीकीय-उत्तरकाण्ड सर्ग ३५में श्रीरघुनाथजीने महर्षि अगस्त्यजीसे श्रीहनुमान्जीकी भूरि-भूरि प्रशंसा की है। पाठकगण उसे वहाँ पढ़ लें। लक्ष्मणजीसे भी कहा है कि काल, इन्द्र, विष्णु और कुबेरके भी जो काम नहीं सुने गये वह भी काम श्रीहनुमान्जीने युद्धमें कर दिखाये। यथा—‘न कालस्य न शक्रस्य न विष्णोर्वित्तपस्य च। कर्माणि तानि श्रूयन्ते यानि युद्धे हनूमतः॥’ (वाल्मी० ७। ३५। ८) मानसमें भी कहा है। यथा—‘सुनु कपि तोहि समान उपकारी। नहिं कोउ सुर न मुनि तनु धारी॥ प्रति उपकार करउँ का तोरा। सनमुख होइ न सकत मन मोरा॥’ ‘लोचन नीर पुलक अति गाता।’ (सुं० ३२) गिरिजा जासु प्रीति सेवकाई। बार बार प्रभु निज मुख गाई॥ (उ० ५०), ‘तैं मम प्रिय लछिमन ते दूना’ (कि० ३)।

प्रनवों पवनकुमार, खल बन पावक ज्ञानघन*।

जासु हृदय आगार, बसहिं राम सर-चाप-धर॥ १७॥

शब्दार्थ—पवनकुमार=वायुदेवके पुत्र श्रीहनुमान्जी। पावक=अग्नि। घन=मेघ, बादल।= समूह, घना, ठसाठस, ठोस।=दृढ़। यथा—‘घनो मेघे मूर्तिगुणे त्रिषु मूर्ते निरन्तरे’ (अमरकोष ३। ३। ११०) ‘त्रिषु सान्द्रदृढे च’ (मैट्टिनी)। ज्ञानघन=ज्ञानके मेघ अर्थात् ज्ञानरूपो जलकी वर्षा करनेवाले।=ज्ञानके समूह।=सघन, ठोस या दृढ़ ज्ञानवाले। आगार=घर। सर चाप धर=धनुष-बाण धारण करनेवाले।

अर्थ—दुष्टरूपी वनके लिये अग्निरूप, सघन दृढ़ ज्ञानवाले, पवनदेवके पुत्र श्रीहनुमान्जीको मैं प्रणाम करता हूँ कि जिनके हृदयरूपी घरमें धनुष-बाणधारी श्रीरामचन्द्रजी निवास करते हैं॥ १७॥

नोट—१ ‘श्रीहनुमान्जीको वन्दना ऊपर चौपाईमें कर चुके हैं, यहाँ फिर दुबारा वन्दनाका क्या प्रयोजन है?’ इस शङ्काका समाधान अनेक प्रकारसे किया जाता है—(क) चौपाईमें ‘महावीर’ एवं ‘हनुमान’ नामसे वन्दना की और यहाँ ‘पवनकुमार’ नामसे। तीन नामोंसे वन्दना करनेका भाव किसीने यों कहा है, ‘महावीर हनुमान कहि, पुनि कह पवनकुमार। देव इष्ट अरु भक्त लखि, बन्देउ कवि ब्रह्मचार॥’ महावीर नामसे इष्टकी वन्दना की, क्योंकि इष्ट समर्थ होना चाहिये, सो आप ‘महावीर’ हैं ही। ‘पवनकुमार’ से देवरूपकी वन्दना की, क्योंकि पवन देवता हैं। दूसरे, जैसे पवन सर्वत्र व्याप्त है, वैसे ही श्रीहनुमान्जी रक्षाके लिये सर्वत्र

* ग्यानघर— १७२१, १७६२, छ०। ज्ञानघन—१६६१, १७०४, को० रा०। यह सोरठा है। इसमें आवश्यक नहीं है कि अन्तमें तुक मिले।

विचारसे स्पष्ट हो जायगा कि वन्दनाका क्रम क्या है, तब फिर यह शङ्का ही न रह जायगी। पं० रामकुमारजी कहते हैं कि श्रीरामचन्द्रजीकी प्राप्ति प्रथम श्रीहनुमान्जीको हुई, फिर सुग्रीवको, तत्पश्चात् जाम्बवान्जीको। इसीके अनुसार वन्दना-क्रमसे एकके पीछे दूसरेकी की गयी।

३—‘प्रनवौ पवनकुमार’ इति। ‘पवनकुमार’ नामसे वन्दनाके भाव कुछ ऊपर आ गये। और भी भाव ये हैं—(क) ‘पवनकुमार’ से जनाया कि ये सदा कुमार-अवस्थामें प्रभुकी सेवामें रहते हैं। उस कुमाररूपकी यहाँ वन्दना करते हैं। (वै०) (ख) पवनकुमार पवनरूप ही हैं। यथा—‘आत्मा वै जायते पुनः’। पुनः, पवनकुमार अग्निरूप भी हैं, क्योंकि पवनसे अग्निकी उत्पत्ति है। खलको वन और इनको अग्नि कह रहे हैं; इसीसे ‘पवनकुमार’ नामसे वन्दना की, क्योंकि पावक और पवन मिलकर वनको शीघ्र जलाकर भस्म कर देते हैं। (पं० रामकुमारजी)

नोट—४ दोहेके सब विशेषण ‘खलवन पावक’ ‘ज्ञानघन’ ‘जासु हृदय आगार यसहिं राम’ इत्यादि हेतुगर्भित हैं—(क) पवनसे अग्निकी उत्पत्ति है इसलिये ‘पवनकुमार’ कहकर फिर खलवनके लिये आपको अग्नि कहा। दावानलसे जो मेघ बनते हैं वे विशेष कल्याणदायक हैं। इसी प्रकार श्रीहनुमान्जी ज्ञानरूपी परम कल्याणके देनेके लिये ‘घनरूप’ हैं। भाव यह है कि जब खलोंका नाश हुआ तब भगवत्-जनोंको स्वतः श्रीरामतत्वका ज्ञान उत्पन्न होने लगा। (मा० त० वि०) पुनः (ख) काम-क्रोधादि विषय ही खल हैं। यथा—‘मोह दशमीलि, तद्भात अहंकार, पाकारिजित काम विश्रामहारी’। (विनय० ५८) ‘खल कामादि निकट नहीं जाहीं’। (७। १२०) श्रीहनुमान्जी विषयकी प्रवृत्तिको पवन और अग्निके समान नाश करते हैं। यथा—‘प्रबल वैराग्य दारुण प्रभंजन-तनय, विषय वन भवननमिव धूमकेतू॥’ (विनय० ५८) (पं० रामकुमारजी)। (ग) ज्ञानघन होनेके कारण कहते हैं कि शरचाप धारण किये हुए (धनुर्धर) श्रीरामचन्द्रजी सदैव हृदयमें बसे रहते हैं, आपको प्रभुका दर्शन निरन्तर होता रहता है और प्रभुका श्रीमुखवचन है कि ‘मम दारसन फल परम अनूपा। जीव पाव निज सहज सरूपा।’ (३। ३६) तब आपका ऐसा प्रभाव क्यों न हो? (मा० त० वि०) पुनः, (घ) ‘खल बन पावक ज्ञानघन’ ‘जासु हृदय’ से सूचित किया कि आपका हृदय शुद्ध एवं निर्मल है। आपने कामादिरूपी खलवनको (जो हृदयमें बसते हैं) अपने प्रचुर ज्ञानसे भस्म कर दिया। विकाररहित विशुद्ध हृदय हो जानेसे श्रीधनुर्धारी रामचन्द्रजी आपके हृदय-भवनमें बसते हैं, मलग्रसित हृदयमें प्रभु नहीं बसते। यथा—‘हरि निरमल, मलग्रसित हृदय, असमंजस मोहि जनावत। जेहि सर काक कंक बक सूकर, क्यों मराल तहँ आवत॥’ (विनय० १८५) (वैजनाथजी) पुनः, (ङ) ‘ज्ञानघन’ से समझा जाता कि आप केवल ज्ञानी हैं, इस सन्देहके निवारणार्थ ‘जासु हृदय’ कहा। अर्थात् आप परम भागवत भी हैं। बिना रामप्रेमके ज्ञानकी शोभा नहीं होती। वह ज्ञान ज्ञान नहीं जिसमें श्रीरामप्रेमकी प्रधानता न हो। यथा—‘सोह न रामप्रेम बिनु ज्ञानू। करनधार बिनु जिमि जलजानू॥’ (२। २७७) ‘जोग कुजोग ज्ञान अज्ञानू। जहँ नहीं रामप्रेम परधानू॥’ (२। २९१) अतः ज्ञानघन कहकर ‘जासु’ कहा।

टिप्पणी—१ तीन विशेषण देकर जनाया कि—(क) जगत्में तीन प्रकारके जीव हैं। विषयी, साधक (मुमुक्षु) और सिद्ध। यथा—‘विषई साधक सिद्ध सयाने। त्रिविध जीव जग वेद बखाने॥’ (२। २७७) सो आप इन तीनोंके सेवने योग्य हैं। ‘खल बन पावक’ कहकर विषयी लोगोंके सेवन करने योग्य जनाया। क्योंकि विषयी कामादिमें रत रहते हैं, आप उनकी विषयप्रवृत्तिका नाश कर उनको सुख देते हैं। (अथवा विषयी वे हैं जो सकाम भक्ति करनेवाले हैं। उनकी कामनाएँ पूर्ण करते हैं) ‘ज्ञानघन’ कहकर साधक (मुमुक्षु) के सेवने योग्य जनाया; क्योंकि मुमुक्षुको ज्ञान चाहिये, सो आप ज्ञानके समूह एवं ज्ञानरूपी जलकी वर्षा करनेको मेघरूप हैं। ‘जासु हृदय’ धर’ से उपासकोंके सेवन करने योग्य जनाया। श्रीरामजी परम स्वतन्त्र हैं। यथा—‘परम स्वतंत्र न सिरपर कोई।’ (१। २३७) ‘निज तंत्र नित रघुकुलमनी॥’ (१। ५१) पर वे भी श्रीहनुमान्जीके वशमें हैं, यथा—‘सुमिरि पवनसुत पावन नामू। अपने बस करि राखे रामू॥’ (१। २६) ‘रिनिचा राजा राम से धनिक भए हनुमान।’ (दोहावली १११) ‘देवे-

को न कछु रिनियाँ हैं धनिक तूँ पत्र लिखाउ॥' (विनय० १००) सिद्ध आपकी सेवा करेंगे तो आप श्रीरामजीको उनके भी वश कर देंगे। यथा—'सेवक त्योकाई जानि जानकीस मानै कानि, सानुकूल सूलपानि' 'सानुग सगौरि सानुकूल सूलपानि ताहि, लोकपाल सकल लखन राम जानकी।' (याहुक१२, १३) अथवा, (ख) 'खल बन पावक' से आपके कर्म, 'ज्ञानघन' से विज्ञानी होना और 'जासु' धर' से आपकी उपासना सूचित की। समस्त कर्मोंका फल ज्ञान है और ज्ञानका फल श्रीरामपदप्रेम है। यथा—'सर्व कर्मखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते॥' (गीता ४। ३३) 'जप तप मख सम दम द्रत दाना। बिरति विवेक जोग विज्ञाना॥ सब कर फल रघुपतिपद प्रेमा। तेहि बिनु कोउ न पावइ छेमा॥' (७। १५) अतः इसी क्रमसे कहे। कर्म-ज्ञान-उपासना तीनोंसे परिपूर्ण जनाया।

नोट—५ 'बसहिं राम' इति। 'राम' शब्द अन्तर्यामीमें भी लगाया जा सकता है; इसीसे 'सर चाप धर' कहकर सूचित किया कि आप द्विभुज, श्यामसुन्दर, धनुष-बाणधारी श्रीसाकेतविहारीजीके उपासक हैं। (रा० प्र०)

ज्ञानीमें साम्यभावका आशय

सिद्धावस्था और व्यवहार

श्रीमहाराज हरिहरप्रसादजी यहाँ यह शङ्का उठाते हैं कि 'ज्ञानघन' हैं तो 'खल बन पावक' कैसे? अर्थात् ये दोनों बातें परस्परविरोधी हैं। ज्ञानमें तो सब प्राणिमात्रमें समता भाव हो जाता है। यथा—'ज्ञान मान जहँ एकउ नाहीं। देख ब्रह्म समान सब माहीं॥' और इसका समाधान स्वयं यों करते हैं कि जब देहमें फोड़ा-कुंसी, ज्वरादि कोई रोग हो जाता है तो दवाईसे रोग दूर किया जाता है। रोगके नाशसे सुख होता है। ज्ञानी जगत्को विराटरूप देखते हैं। विराट्के अङ्गमें रावण राजरोग है। श्रीहनुमान्जी वैद्य हैं। यथा—'रावनु सो राजरोगु बाढ़त बिराट-उर, दिनु-दिनु बिकल सकल, सुख राँक सो। नाना उपचार करि हारे सुर, सिद्ध, मुनि, होत न बिसोक, आँत पावै न मनाक सो॥ रामकी रजाइतै रसाइनी समीरसुनु उतरि पयोधि पार सोधि सरवाक सो। जातुधान-बुट पुटपाक लंक-जातरूप रतन जतन जारि कियो है मृगांक-सो॥' (क० सु० २५) मानो खलोंका नाश करके विराट्को सुखी किया।

इस विषयमें गीताका मत श्रीबालगङ्गाधर तिलकके गीता-रहस्यके 'सिद्धावस्था और व्यवहार' प्रकरण (समग्र) तथा 'भक्तिमार्ग' प्रकरण में पढ़नेयोग्य है। उसमेंसे कुछ यहाँ दिया जाता है—'समता शब्द ही दो व्यक्तियोंसे सम्यक् अर्थात् सापेक्ष है। अतएव आततायी पुरुषको मार डालनेसे जैसे अहिंसा-धर्ममें बट्टा नहीं लगता है, वैसे ही दुष्टोंका उचित शासन कर देनेसे साधुओंकी आत्मौपम्य बुद्धि या निश्शत्रुतामें भी कुछ न्यूनता नहीं होती। बल्कि दुष्टोंके अन्यायका प्रतिकारकर दूसरोंको बचा लेनेका श्रेय अवश्य मिल जाता है। जिस परमेश्वरकी अपेक्षा किसीकी बुद्धि अधिक सम नहीं है जब वह परमेश्वर भी साधुओंकी रक्षा और दुष्टोंका विनाश करनेके लिये समय-समयपर अवतार लेकर लोक-संग्रह किया करता है (गी० ४ श्लो० ७ और ८) तब और पुरुषोंकी बात ही क्या है! यह कहना भ्रमपूर्ण है कि 'वसुधैव कुटुम्बकम्' रूपी बुद्धि हो जानेसे अथवा फलाशा छोड़ देनेसे पात्रता-अपात्रताका अथवा योग्यता-अयोग्यताका भेद भी मिट जाना चाहिये। गीताका सिद्धान्त यह है कि फलकी आशामें ममत्वबुद्धि प्रधान होती है और उसे छोड़े बिना पाप-पुण्यसे छुटकारा नहीं मिलता। किन्तु यदि किसी सिद्ध पुरुषको अपना स्वार्थ साधनेकी आवश्यकता न हो, तथापि यदि वह किसी अयोग्य आदमीको कोई ऐसी वस्तु ले लेने दे कि जो उसके योग्य नहीं है तो उस सिद्ध पुरुषको अयोग्य आदमियोंकी सहायता करनेका तथा योग्य साधुओं एवं समाजकी भी हानि करनेका पाप लगे बिना न रहेगा। कुबेरसे टक्कर लेनेवाला करोड़पति साहूकार यदि बाजारमें तरकारी-भाजी लेने जावे तो जिस प्रकार वह हरी धनियाको गड्डीकी कीमत लाख रुपये नहीं दे देता, उसी प्रकार पूर्ण साम्यावस्थामें पहुँचा हुआ पुरुष किसी भी कार्यका योग्य तारतम्य भूल नहीं जाता। उसकी

बुद्धि सम तो रहती है, पर 'समता' का यह अर्थ नहीं है कि गायका चारा मनुष्यको और मनुष्यका भोजन गायको खिला दे।

साधु पुरुषोंकी साम्यबुद्धिके वर्णनमें ज्ञानेश्वर महाराजने इन्हें पृथ्वीकी उपमा दी है। उस पृथ्वीका दूसरा नाम 'सर्वसहा' है। किन्तु यह 'सर्वसहा' भी यदि कोई इसे लात मारे तो मारनेवालेके पैरके तलवेंमें उतने ही जोरका धक्का देकर अपनी समता बुद्धि व्यक्त कर देती है। इससे भलीभाँति समझा जा सकता है कि मनमें वैर न रहनेपर भी (अर्थात् निर्वैर) प्रतिकार कैसे किया जाता है।

अध्यात्मशास्त्रका सिद्धान्त है कि जब बुद्धि साम्यावस्थामें पहुँच जावे तब वह मनुष्य अपनी इच्छासे किसीका भी नुकसान नहीं करता, उससे यदि किसीका नुकसान हो ही जाय तो समझना चाहिये कि वह उसीके कर्मका फल है। इसमें स्थितिप्रज्ञका कोई दोष नहीं।

प्रतिकारका कर्म निर्वैरत्व और परमेश्वरार्पण-बुद्धिसे करनेपर कर्त्ताको कोई भी दोष या पाप तो लगता ही नहीं, उलटा प्रतिकारका काम हो चुकनेपर जिन दुष्टोंका प्रतिकार किया गया है उन्हींका आत्मौपम्य दृष्टिसे कल्याण माननेकी बुद्धि भी नष्ट नहीं होती। एक उदाहरण लीजिये। दुष्ट कर्म करनेके कारण रावणको, निर्वैर और निष्पाप रामचन्द्र (जी) ने मार तो डाला; पर उसकी उत्तर क्रिया करनेमें जब विभीषण हिचकने लगे तब रामचन्द्रजीने उसको समझाया कि '(रावणके मनका) वैर मौतके साथ ही गया। हमारा (दुष्टोंके नाश करनेका) काम हो चुका। अब यह जैसा तेरा (भाई) है, वैसा ही मेरा भी है। इसलिये इसका अग्नि-संस्कार कर' (वाल्मी० ६। १०९। २५)। भगवान्ने जिन दुष्टोंका संहार किया उन्हींको फिर दयालु होकर सद्गति दे डाली। उनका रहस्य भी यही है।

नोट—६ 'जासु हृदय आगार बसहिं राम सर चाप धर' इति। इससे यह सूचित किया कि बाहरके दुष्ट तो आपका कुछ कर ही नहीं सकते। उनके लिये तो आप स्वयं समर्थ अग्निके समान हैं। पर अन्तःकरणके शत्रु बड़े ही बली हैं। यथा—'बड़े अलेखी लखि पैं, परिहरै न जाहीं।' (विनय० १४७) 'तात तीनि अति प्रबल खल काम क्रोध अरु लोभ। मुनि विज्ञानधाम मन करहिं निमिष मुहुं छोभ॥' (३।३८) बिना धनुर्धारी प्रभुके हृदयमें बसे हुए इनका नाश नहीं हो सकता। यथा—'तब लागि हृदय बसत खल नाना। लोभ मोह मछर मद माना॥ जब लागि उ न बसत रघुनाथा। धरे चाप सायक कटि भाथा॥' (५। ४७) इसलिये शर-चापधारी प्रभुको सदा अपने हृदय-सदनमें वसाये रहते हैं। ज्ञानी इसी विचारसे निरन्तर श्रीरामजीका भजन करते हैं। भगवान्ने नारदजीसे कहा भी है, 'सुनु मुनि तोहि कहउँ सहरोसा। भजहिं जे मोहि तजि सकल भरोसा॥ करउँ सदा तिन्ह कै रखवारी। जिनि बालक राखइ महतारी॥' मोरे प्रीठु तनय सम ज्ञानी। बालक सुत सम दास अमानि॥ जनहिं मोर बल निज बल ताही। दुहुँ कहै काम क्रोध रिपु आही॥ यह विचारि पंडित मोहि भजहीं। पाएहु ज्ञान भगति नहिं तजहीं॥' (३।४३) पुनः, 'सर चाप धर' से प्रभुका भक्तवात्सल्य दर्शाया है कि भक्तकी रक्षामें किञ्चित् भी विलम्ब नहीं सह सकते, इसीलिये सदा धनुष-बाण लिये रहते हैं। प्रपन्नजीसे 'सर चाप धर' का एक भाव यह भी सुना है कि श्रीहनुमान्जीका हृदय श्रीरामजीका विश्रामस्थान है। यहाँपर आकर प्रभु आपके भरोसे निश्चिन्त हो जाते हैं। यथा—'तुलसिदास हनुमान भरोसे सुख पाँड़े रघुराई'; क्योंकि आप तो 'राम काज करिवेको आतुर' ही रहते हैं, इसलिये यहाँ आकर शर-चाप धर देते हैं।

प्रश्न—'तो क्या कभी ऐसा अवसर पड़ा कि इन दुष्टोंने आपको घेरा हो और श्रीरामजीने रक्षा की हो?' इसका उत्तर है कि हाँ। जब श्रीहनुमान्जी द्रोणाचल पर्वतको लिये हुए अवधपुरीकी ओरसे निकले थे, तब उनको अभिमानने आ घेरा था। 'तात गहरु होइहि तोहि जाता। काजु नसाइहि होत प्रभाता॥ चहु मम सायक सैल समेता। पठवीं तोहि जहै कृपाधिकेता॥' (६। ५९) श्रीभरतजीके इन वचनोंको सुनकर श्रीहनुमान्जीकी अभिमान आ गया था। यथा—'सुनि कपि मन उपजा अभिमाना। मोरे भार चलिहि किमि बाना॥' तब प्रभुने उनकी तुरन्त रक्षा की। यथा—'राम प्रभाव विचारि बहोरो। यदि चरन कन कपि क

जोरी।' प्रभु हृदयमें विराजमान थे ही, तुरन्त उन्होंने अभिमानको दूर करनेवाला निज प्रभाव उनको स्मरण करा दिया जो वे जानते ही थे। यथा—'ता कहैं प्रभु कछु अगम नहि जापर तुम्ह अनुकूल। तव प्रभाव बड़वानलहिं जारि सकइ खलु तूल॥' (५। ३३) प्रभावका स्मरण होते ही अभिमान जाता रहा, यही रक्षा करना है।

कपिपति रीछ निसाचर राजा। अंगदादि जे कीस समाजा॥ १॥

बंदौं सब के चरन सुहाए। अधम सरीर राम जिन्ह पाए॥ २॥

शब्दार्थ—पति=स्वामी, राजा। सुहाए=सुन्दर।

अर्थ—वानरोंके राजा (सुग्रीवजी), रीछोंके राजा (श्रीजाम्बवानजी), राक्षसोंके राजा (श्रीविभीषणजी) और श्रीअङ्गदजी आदि जितना वानरोंका समाज (सेना) है॥ १॥ जिन्होंने अधम (पशु) शरीरमें ही श्रीरामजीको पा लिया (प्राप्तकर लिया), मैं उन सबोंके सुन्दर चरणोंकी वन्दना करता हूँ॥ २॥

नोट—१ (क) 'राजा' शब्द रीछ और निशाचर दोनोंके साथ है। जाम्बवानजी ऋक्षराज हैं। यथा—'कहइ रीछपति सुनु हनुमाना', 'जरठ भयउँ अब कहइ रिछसा।' (४। ३०, ४। २९) यहाँ सुग्रीव, जाम्बवान आदि भक्तोंकी ही वन्दना है। अतः उनके साहचर्यसे यहाँ 'निशाचरराज' से विभीषणजी ही अभिप्रेत हैं। (ख) 'अंगदादि समाजा' से अठारह पद्म यूथपतियों और उनके यूथों आदिको सूचित किया तथा इनके अतिरिक्त इनके परिवार आदिमें भी जिनको भगवत्प्राप्ति हुई वे सब भी आ गये। (ग) 'सुहाए' विशेषण देकर सूचित किया कि जो मनुष्य-शरीर सुदुर्लभ है और जो 'साधनधाम मोच्छ कर द्वारा' कहा गया है उसमें भी भगवत्प्राप्ति कठिन है और इन्होंने तो पशु, वानर, रीछ और राक्षसी देहमें भगवत्प्राप्ति कर ली, तब ये क्यों न प्रशंसनीय हों? देखिये ब्रह्माजीने भी इनकी प्रशंसा की है। यथा—'कृतकृत्य विभो सब बानर ए। निरखति तवानन सादर ए॥ धिग जीवन देव सरीर हरे।' (६। ११०) इसीसे इनके चरणोंको 'सुहाए' कहा और इनकी वन्दना श्रीरामचन्द्रजीके भाइयों, उपासकों और मुनियोंके बीचमें की। पुनः (प्रोफे० श्रीलाला भगवानदीनजीके मतानुसार) 'सुहाए' इससे कहा कि इन्होंने चरणद्वारा ही दौड़-धूप करके अधम शरीरसे ही श्रीरामकृपा सम्पादन की है, श्रीसीताजीकी खोजमें बहुत दौड़े हैं। जिस अङ्गदद्वारा श्रीरामसेवा हो सके, वही सुहावन है अन्य असुहावन हैं। पुनः श्रीरामजीने भृशुण्डिजीसे कहा है—'भगतिवंत अति नीचउ प्राणी। मोहि प्रानप्रिय अति मम बानी॥' (७। ८६) ये सब वानर आदि भगवान्‌को अति प्रिय हैं। यथा—'ए सब सखा सुनहु मुनि मेरे। मम हित लागि जन्म इन्ह हारे। भरतहु ते मोहि अधिक पिआरे।' (७। ८) 'तुम्ह अति कीन्हि मोरि सेवकाई। मुख पर केहि विधि करौं बड़ाई॥ ताते मोहि तुम्ह अति प्रिय लागे। मम हित लागि भवन सुख त्यागे॥ अनुज राज संपति वैदेही। देह गेह परिवार सनेही॥ सब मम प्रिय लागे। तुम्हहि समाना। मृषा न कहउँ मोर यह बाना॥' (७। १६) अतएव 'सुहाए' विशेषण उपयुक्त ही है। नहीं तो ब्रह्मा-समान भी कोई क्यों न हो वह प्रशंसायोग्य नहीं हो सकता। यथा—'भगति हीन विरंचि किन होई। सब जीवहु सम प्रिय मोहि सोई॥' (७। ८६) 'रामबिमुख लहि विधि सम देही। कवि कोविद न प्रसंसहि तेही॥' (७। ९६)

नोट—२ 'अधम सरीर राम जिन्ह पाये' इति। (क) 'अधम सरीर' इति। पृथ्वी, जल, तेज, पवन और आकाश—इन पञ्चभूतोंसे बना हुआ होनेसे शरीरको अधम कहा जाता है। यथा—'छिति जल पावक गगन समीरा। पंच रचित अति अधम सरीरा॥' (४। ११) श्रीरामजीने वालीके मरनेपर तारासे ये वचन कहे हैं। इसके अनुसार पाञ्चभौतिक सभी शरीर 'अधम' हुए। उसपर भी वानर, रीछ और राक्षस-शरीर अधिक अधम हैं। इसीका लक्ष्य लेकर तो श्रीहनुमान्‌जीने अपना कापण्य दर्शाया है। यथा—'प्रात लेइ जो नाम हमारा। तेहि दिन ताहि न मिलै अहारा॥ अस मैं अधम सखा सुनु॥' (५। ७) पुनः, 'अनुभ होइ जिन्हके सुमिरे ते बानर रीछ बिकारी।' (वि० १६६) एवं 'विषय बन्धु सुर नर मुनि स्वामी। मैं पांचर

पशु कपि अति कामी॥' (४। २१) इससे अधम कहा और राक्षस-शरीर तो सर्वतः तामसी ही होता है। (ख) 'अधम सरीर' पाये' कहनेका भाव कि जीते-जी इन पापोंमें आसक्त पाञ्चभौतिक शरीरमें ही प्रभुकी साक्षात् प्राप्ति कर ली, दिव्य रूप पानेपर नहीं, न शरीर छूटनेपर परधाममें और न ध्यानादिद्वारा प्राप्त की; किन्तु इस स्थूल शरीरमें ही पा लिया। इस कथनसे यह भी जनाया कि अधम शरीर श्रीरामप्राप्तिका कारण प्रायः नहीं होता, पर इन सबोंको उसीसे रामप्राप्तिरूपी कार्य उत्पन्न हुआ है। अतः यहाँ 'चतुर्थ विभावना' अलङ्कार है। 'किसी घटनाके कारण कोई विलक्षण कल्पना की जाय तो उसे 'विभावना' अलङ्कार कहते हैं। 'चतुर्थ विभावना' का लक्षण यह है कि 'जाको कारण जो नहीं उपजत ताते तौन।' (अ० मं०) (ग) 'अधम शरीर' से प्राप्ति कहकर यह भी सूचित किया कि श्रीरामजीकी सेवासे अधमता जाती रहती है और सब लोग उनका आदर-सम्मान भी करने लगते हैं। यथा—'जेहि सरीर रति राम सों सोइ आदरहिं सुजान। रुद्रदेह तजि नेहबस वानर भे हनुमान॥' (दोहावली १४२) 'वेद-विदित पावन किये ते सब, महिमा नाथ! तुम्हारी॥' (विनय० १६६) 'कियेहु कुबेरु साधु सनमानू। जिमि जग जामवंत हनुमानू॥' (१। ७) (घ) 'पाये' में यह भी भाव है कि शिवजीको भी जो ध्यानमें अगम हैं, वही प्रभु इनको साक्षात् आकर मिले।

नोट—३ यहाँ केवल पाँच नाम दिये। श्रीहनुमान्जी, श्रीसुग्रीवजी, श्रीजाम्बवान्जी, श्रीविभीषणजी और श्रीअङ्गदजी। शेष समाजको 'आदि' में कहा। पाँचके नाम कहकर वन्दना करनेमें अभिप्राय यह है कि ये पाँचों प्रातःस्मरणीय कहे गये हैं। यथा—ब्रह्मयामलग्न्य, 'श्रीरामं च हनूमन्तं सुग्रीवं च विभीषणम्। अङ्गदं जाम्बवन्तं च स्मृत्वा पापैः प्रमुच्यते॥' (पं० रामकुमारजी) देखिये, श्रीरामजीकी सेवाका यह फल है कि वही अधम जिनका प्रातःस्मरण अशुभ समझा जाता था वे ही प्रातःस्मरणीय हो गये, श्रीरामजीके साथ ही उनका स्मरण भी होने लगा। इतना ही नहीं वे 'तरन-तारन' हो गये। यथा—'मोहि समेत सुभ कीरति तुम्हारी परम प्रीति जो गाइहैं। संसार सिंधु अपार पार प्रयास बिनु नर पाइहैं॥' (६। १०६) यह श्रीमुखवचन है।

रघुपति-चरन-उपासक जेते। खग मृग सुर नर असुर समेते॥ ३॥

बंदों पद-सरोज सब केरे। जे बिनु काम राम के चरे॥ ४॥

शब्दार्थ—उपासक=(उप+आसक)=समीप बैठनेवाला, सेवा, पूजा या आराधना करनेवाला; भक्त। जेते=जितने। समेते=समेत, सहित। सरोज=कमल। मृग=पशु, हिरन, सूकर, बन्दर आदि। सभी पशुओंकी 'मृग' संज्ञा है। यथा—'चलेउ वराह मरुतगति भाजी।' प्रकटत दुरत जाइ मृग भागा।' (१। १५७) 'साखा मृग के बड़ि मनुसाई।' (५। ३३) 'पशवोऽपि मृगाः।' (अमरकोष ३। ३। २०) बिनु काम=बिना किसी कामनाके; स्वार्थरहित; निष्काम। चरे=गुलाम; मोल लिये हुए दास।

अर्थ—पक्षी, पशु, देवता, मनुष्य और असुरोंसमेत जितने भी श्रीरामजीके चरणोंके उपासक हैं॥ ३॥ मैं उन सबके चरणोंको प्रणाम करता हूँ जो श्रीरामजीके निष्काम सेवक हैं॥ ४॥

टिप्पणी—१ वन्दनाका क्रम—(क) उपासनाका फल श्रीरामजीकी प्राप्ति है। श्रीसुग्रीवजी आदिकों श्रीराम-प्राप्ति हो चुकी, वे नित्य परिकरोंमें सम्मिलित हो चुके; इससे वे उपासकोंसे श्रेष्ठ हैं। इसीलिये श्रीसुग्रीवादिके पीछे अब रघुपतिचरणोपासकोंकी वन्दना की गयी। (ख) यहाँसे वन्दनाकी कोटि बदल रहे हैं। ऊपर 'बंदई प्रथम भरतके चरन' से लेकर 'बंदई सबके चरन सुहाए।' तक एक-से-एक लघु कहते गये। अर्थात् श्रीभरतजीसे छोटे लक्ष्मणजी, इनसे छोटे शत्रुघ्नजी, तब उनसे छोटे श्रीहनुमान्जी आदि क्रमसे कहे गये। अब 'रघुपति चरन उपासक जेते' से 'बंदई नाम राम रघुवर को।' तक एक-से-एक बड़ा कहते हैं। उपासकोंसे ज्ञानी भक्त बड़े, उनसे श्रीजानकीजी बड़ी, फिर श्रीरामजी और इनसे भी बड़ा इनका नाम है। (ग) शङ्का—'पूर्व एक बार सुर-नर-असुरकी वन्दना कर चुके हैं। यथा—'देव दनुज नर नाग खग

प्रेत पितर गंधर्व। यदौ किन्नर रजनिचर कृपा करतु अब सर्व॥' (१। ७) अब यहाँ फिर दुबारा वन्दना क्यों की गयी? इसका उत्तर यह है कि पहले उनकी वन्दना जीवकोटिमें की गयी थी और अब उपासककोटिमें मानकर उनकी वन्दना करते हैं। [अथवा, पहले सबकी वन्दना थी, अब उनमेंसे जितने 'रघुपतिचरण-उपासक' हैं केवल उन्हींकी वन्दना है। (पं० श्रीरामवल्लभाशरणजी)] (घ) यहाँ श्रीरामोपासकोंकी समष्टि (यकजाई, एकत्रित) वन्दना है। 'नर खग मृगसे' मर्त्य (भू) लोक, 'सुर' से स्वर्गलोक और 'असुर' से पाताललोकके, इस तरह तीनों लोकोंके उपासक सूचित किये हैं।

नोट—१ 'खग मृग सुर नर असुर समेते' इति। (क) पं० शिवलाल पाठकजीके मतानुसार यहाँ 'खग मृग' से 'चित्रकूटके बिहंग मृग' का ग्रहण होगा जिनके विषयमें कहा है—'चित्रकूटके बिहंग मृग वेलि धिठप तून जाति। पुन्यपुंज सब धन्य अस कहहि देव दिनराति॥' (२। १३८), 'नयनवंत रघुबरहि बिलोकी। पाइ जनम फल होहि विसोकी॥' पर यहाँ 'रघुपति चरण उपासक' जो खगादिका विशेषण है वह विचारने-योग्य है। जितने भी खग-मृगादि 'रघुपति राम' के उपासक हैं उन्हींकी यहाँ वन्दना है। 'खग' से श्रीकाकभृशुण्डिजी, श्रीगरुड़जी, श्रीजाटायुजी आदि पक्षी उपासक लिये जा सकते हैं। 'मृग' से वैजनाथजी एवं हरिहरप्रसादजी वानर-भालुको लेते हैं और लाला भगवानदीनजी 'मारीच' को लेते हैं। 'सुर' से दीनजी 'इन्द्रावतारी बाली' को और वैजनाथजी अग्नि और इन्द्र आदिको लेते हैं। 'सुर' से बृहस्पतिजीको भी ले सकते हैं। इन्होंने इन्द्रादि देवताओंको बार-बार उपदेश दिया है, श्रीभरतजीकी भक्ति और श्रीरामजीके गुण और स्वभावका स्मरण कराया है। 'नर' से अनेक नरतनधारी भक्त मनु-शतरूपा आदि, अवधवासी, मिथिलावासी, चित्रकूटादिवासी, कोल-भील, निपाद आदि कह दिये। 'असुर' से प्रह्लाद, बलि, वृत्रासुर आदि लिये जा सकते हैं। दीनजीके मतानुसार 'असुर' से 'खर-दूषणादि' चौदह हजार सेनाकी ओर लक्ष्य करके गोस्वामीजीने यह बात लिखी है।

नोट—२ लाला भगवानदीनजी—'खग-मृगके चरणोंको 'सरोज' कहना कहाँतक ठीक है?' ठीक है; क्योंकि जो भी जीव, चाहे वह पशु-पक्षी कोई भी क्यों न हो, श्रीरामजीकी अकाम भक्ति करेगा वह रामाकार हो जायगा। श्रीरामजीका लोक और सारूप्य मुक्ति पायेगा। रामरूप हो जानेसे उसके भी चरण श्रीरामचरणसमान हो जायँगे। अतः 'सरोज' विशेषण उपयुक्त ही है।

सुक सनकादि भगत मुनि नारद। जे मुनिवर बिज्ञान बिसारद॥ ५॥

प्रनवों सबहि धरनि धरि सीसा। करतु कृपा जन जानि मुनीसा॥ ६॥

शब्दार्थ—बिज्ञान=वह अवस्था जिसमें आत्मवृत्ति परमात्मामें लीन हो जाती है, सबमें समता भाव हो जाता है, तीनों गुणों, तीनों अवस्थाओंसे परे तुरीयावस्था आ जाती है, जीव परमानन्दमें मग्न रहता है, जीवन्मुक्त ब्रह्मलीन रहता है, सारा जगत् ब्रह्ममय दिखायी देता है। बिसारद (विशारद)=प्रवीण, चतुर। जन=दास।

अर्थ—श्रीशुकदेवजी, श्रीसनक, सनातन, सनन्दन, सनत्कुमारजी और श्रीनारदमुनि आदि भक्त जो मुनियोंमें श्रेष्ठ और विज्ञानमें प्रवीण हैं॥ ५॥ उन सबोंको मैं पृथ्वीपर सिर रखकर प्रणाम करता हूँ। हे मुनीश्वरो! आप सब मुझे अपना दास जानकर मुझपर कृपा कीजिये॥ ६॥

नोट—१ 'भगत', 'मुनिवर' और 'बिज्ञान बिसारद' ये 'शुक-सनकादि-नारदमुनि प्रभृति' सबके विशेषण हैं। 'भगत' विशेषण देकर इनको 'सोऽहमस्मि', अहं ब्रह्मास्मि' आदिवाले रूखे विज्ञानियोंसे पृथक् किया।

नोट—२ 'श्रीशुकदेवजी' इति। ये भगवान् कृष्णद्विपायन व्यासजीके पुत्र हैं। पूर्वजन्ममें ये शुक पक्षी थे। भगवान् शङ्करने जब परम गोप्य अमरकथा श्रीपार्वतीजीसे कही तब इन्होंने उसे सुनी जिससे ये अमर हो गये। ये जन्मते ही सीधे वनको चल दिये, माता-पिताकी ओर इन्होंने देखा भी नहीं। वर्णाश्रमविह्वल रहित, आत्मलाभसे सन्तुष्ट, दिगम्बर अवधूतवेष, सुकुमार अङ्गोंवाले, आजानुबाहु, तेजस्वी, अव्यक्तगति, निरन्तर वनमें रहनेवाले और सदा षोडशवर्षके श्यामल परम सुन्दर युवा अवस्थामें रहनेवाले परम निरपेक्ष थे। ऐसे विशुद्ध

विज्ञानी आत्माराम होनेपर भी ये परम भक्त थे। श्रीमद्भागवतके 'अहो बकी यं स्तनकालकूटं जिघांसयापाययदध्यसाध्वी। लेभे गतिं ध्यात्रुचितं ततोऽन्यं कं वा दयालुं शरणं ब्रजैम॥' (भा० ३।२।२३) इस श्लोकको वनमें अगस्त्यजीके शिष्योंको गाते सुनकर उनके मन और मति हर गये। तब पता लगनेपर कि श्रीव्यासजीने ऐसा ही बहुत-सा भगवद्वाच रचा है वे पिताके पास आये और उनसे भागवत पढ़ी। यही फिर उन्होंने श्रीपरीक्षित महाराजको उनके अन्त समयमें सुनायी थी। ज्ञानकी दीक्षाके लिये व्यासजी और देवगुरुने इनको श्रीजनकमहाराजके पास भेजा था। 'रम्भाशुक-संवाद' से ज्ञात होता है कि रम्भाने आपको कितनी ही युक्तियोंसे रिझाना और आपका तप भङ्ग करना चाहा था, परन्तु उसके सभी प्रयत्न निष्फल हुए। दोनोंका संवाद देखनेयोग्य है। आप सबको भगवन्मय वा भगवद्रूप ही देखते थे, सदा भगवद्रूपामृतमें छुके उसीमें मग्न रहते थे। देवर्षि, ब्रह्मर्षि, राजर्षि आदि सब आपको देखकर आसनोंसे उठ खड़े होते थे, आप ऐसे परम तेजस्वी थे। यथा—'प्रत्युत्थितास्ते मुनयः स्वासनेभ्यः॥' (भा० १।१९।२८)

नोट—३ 'श्रीसनकादिजी' इति। ये भगवान्के चौबीस अवतारोंमेंसे एक हैं। विविध लोकोंकी रचना करनेके लिये जब ब्रह्माजीने घोर तप किया तब उनके तपसे प्रसन्न हो 'सन' शब्दसे युक्त नामोंवाले चार तपस्वियोंके रूपमें भगवान् ब्रह्माजीके प्रथम मानसपुत्र होकर प्रकट हुए। श्रीसनक, श्रीसनन्दन, श्रीसनातन और श्रीसनत्कुमार इनके नाम हैं। इन्होंने पूर्व कल्पके प्रलयकालमें नष्ट हुए आत्मतत्त्वका ऐसा सुन्दर उपदेश दिया कि उसे सुनते ही मुनियोंने अपने हृदयमें उस तत्त्वका साक्षात्कार कर लिया। यद्यपि ये मरीचि आदि मानसपुत्रोंके भी पूर्वज हैं तो भी ये पाँच-छः वर्षके बालकोंके समान ही देख पड़ते हैं। यथा—'देखत बालक बहु कालीन', पञ्चपड़बायनाभाभाः पूर्वेषामपि पूर्वजाः।' (भा० ७।१।३६) ये सदा दिगम्बर वेपमें (नङ्गे) रहते हैं। सम्पूर्ण लोकोंकी आसक्तिको त्यागकर आकाशमार्गसे समस्त लोकोंमें स्वच्छन्दरूपसे विचरा करते हैं। इन सयोंको स्वतः विज्ञानकी प्राप्ति हो गयी थी। वे मात्सर्य आदि दोषोंसे रहित और वीतराग थे। इसीसे उनके मनमें पुत्रोत्पन्न करने, सृष्टि रचनेकी इच्छा न हुई।

नोट—४ 'जे मुनिवर बिज्ञान बिसारद' इति। आत्मतत्त्वका ज्ञान इन्होंने और सब मुनियोंको प्राप्त हुआ और सब मुनि इनको अपनेसे बड़ा जानते-मानते हैं। अतः 'मुनिवर' और 'बिज्ञान बिसारद' कहा। 'बिज्ञान बिसारद' कहकर इनको 'ज्ञानी भक्त' सूचित किया।

नोट—५ श्रीसनकादि तो सृष्टिके आदिमें सबसे प्रथम ब्रह्माजीके मानसपुत्र हुए तब शुकदेवजीको उनके पहले लिखनेका क्या कारण है? इसका उत्तर यह है कि—(क) जब कई व्यक्तियोंकी वन्दना एक साथ ही करनी है तब कोई-न-कोई तो पहले अवश्य ही रहेगा, सबमें ऐसी ही शङ्का की जा सकेगी, वैसे ही यहाँ भी जानिये। (ख) काव्यमें छन्द जहाँ जैसा ठीक बैठे वैसी ही शब्दोंकी स्थिति रखी जाती है। (ग) प्रायः यह नियम है कि छोटा शब्द प्रथम रखा जाता है, तब बड़ा। 'शुक' छोटा है। अतः इसे प्रथम रखा। अथवा (घ) यद्यपि श्रीसनकादिजी ब्रह्माजीके प्रथम मानसपुत्र हैं, सनातन हैं, आदि वैराग्यवान् हैं, वैराग्यके जहाँ बीजमन्त्र दिये हैं वहाँ इनका नाम प्रथम है, क्योंकि ब्रह्माजीने इन्हें जैसे ही सृष्टि-रचना करनेकी आज्ञा दी, इन्होंने उनसे प्रश्न-पर-प्रश्नकर उन्हें निरुत्तर कर उनकी आज्ञा न मान वनकी राह ली। तथापि श्रीशुकदेवजी तो गर्भसे निकलते ही वनको चलते हुए। ये तो ऐसे वैराग्यवान् और विज्ञानी थे कि जब व्यासजी आपके मोहमें रोते हुए पीछे चले तो आपने वनके वृक्षोंमें प्रवेशकर वृक्षोंसे ही कहलाया कि 'शुकोऽहम्।' अतः विशेष विज्ञानी और वैराग्यवान् होनेसे इनको प्रथम कहा। पुनः, (ङ) श्रीसनकादि मायाके भयसे पाँच वर्षके बालककी अवस्थामें रहते हैं। यथा—'चतुरः कुमारान्वृद्धान्धवयसो विदितात्मतत्त्वान्।' (भा० ३।१५।३०) तो भी इनपर मायाका प्रभाव पड़ा कि इन्होंने परम सात्त्विक वैकुण्ठलोकमें भी जाकर जय-विजयको श्राप दे दिया। और श्रीशुकदेवजी तो जन्मसे ही सोलह वर्षकी यौवनावस्थामें रहते हैं। यथा—'तं द्व्यष्टवर्षं सुकुमारपादम्' (भा० १।१९।२६) तो भी उनमें मायाका कोई विकार नहीं आया। पुनः, (च) बड़प्पन विज्ञान, तेज और भगवदनुरागसे होता है, कालीनतासे नहीं।

वसिष्ठजी, विश्वामित्रजी, अगस्त्यजी और अनेक देवर्षि, महर्षि, ब्रह्मर्षि आदि परीक्षितजीके अन्त समय उपस्थित थे, सभीने परमहंस शुकदेवजीके आते ही अपने-अपने आसनसे उठकर उनका सम्मान किया था।

टिप्पणी—१ 'प्रणवों सबहि धरनि धरि सीसा।' इति। (क) ज्ञानी भक्त प्रभुको अधिक प्रिय हैं। यथा—'ज्ञानी प्रभुहिं बिसेषि प्यारा।' (१। २२) ये सब ज्ञानी भक्त हैं। इसीलिये इनको विशेषभावसे, अर्थात् पृथ्वीपर सिर धरकर प्रणाम किया है। (ख) 'जन जानि' इति। अर्थात् मैं आपको प्रभुका दास समझकर आपके चरणोंकी वन्दना करता हूँ। मैं प्रभुके दासोंका दास हूँ, अतएव आपका भी दास हूँ ऐसा समझकर आप मुझपर कृपा करें। पुनः, आप बड़े-से-बड़े मुनीश्वर हैं। बड़े छोटोंपर कृपा करते ही हैं। यथा—'बड़े सनेह लघुधर पर करहीं।' (१। १६७) अतएव आप मुझपर कृपा करें।

टिप्पणी—२ यहाँतक छः अर्थांशियोंमें गोस्वामीजीने कर्म, उपासना और ज्ञान, वन्दनाकी ये तीन कोटियाँ दीं। श्रीसुग्रीव आदिने अधम शरीरसे श्रीरामजीकी प्राप्ति की, यह कर्मका फल है। इस फलसे श्रीरामजी मिले। इस तरह 'कपिपति रीछ निसाचर राजा।' में कर्मकोटिकी वन्दना है। 'रघुपतिचरण उपासक जेते।' में उपासनाकोटिकी और यहाँ 'सुक सनकादि' में ज्ञानकोटिकी वन्दना है।

टिप्पणी—३ गोस्वामीजीने वानरोंके पीछे रामोपासक मुनियोंकी वन्दना करके तब श्रीसीतारामजीकी वन्दना की है। इसका कारण यह जान पड़ता है कि चन्द्रोंके पीछे श्रीसीतारामजीकी वन्दना अयोग्य थी और मुनियोंके पीछे योग्य है, नहीं तो ज्ञानी भक्तोंकी वन्दना खग-मृग-उपासकोंके पहले करते। अथवा अधम शरीरवाले भक्तोंकी वन्दना करके अब उत्तम शरीरवाले भक्तोंकी वन्दना करते हैं।

नोट—पं० श्रीकान्तशरणजीका मत है कि "ऊपर नित्य परिकरोंकी और आगे श्रीसीतारामजीकी वन्दना है। बीचमें इन मुनियोंकी दो अर्द्धांशियोंमें वन्दना है, यह तो वाल्मीकि आदिके साथ होनी चाहिये थी, पर ऐसा करनेमें एक रहस्य है और वह है ग्रन्थके तात्पर्य निर्णयकी विधि जो उपक्रम, उपसंहार आदि छः लिंगोंके द्वारा होता है। इस रामायणका उपक्रम इसी चौपाईसे है, क्योंकि श्रीसीतारामजीकी वन्दना अब प्रारम्भ होगी, जो ग्रन्थके प्रतिपाद्य है। उपक्रममें पूर्व ही यह 'सुक सनकादि' की चौपाई वन्दनाक्रमसे भिन्न रखी गयी है। ऐसेही इस ग्रन्थके उपसंहारपर जहाँ गरुड़जीके सातो प्रश्न पूरे हुए, वहाँ भी 'सिख अंज सुक सनकादिक नारद। जे मुनि ब्रह्मविचार बिसारद॥ सबकर मत खगनायक एहा। करिय रामपदपंकज नेहा॥' (उ० दो० १२१) है। यस, यहाँसे मानसके चारों घाटोंका विसर्जन प्रारम्भ हुआ। वहाँपर भी ये मुनि एवं इनके विशेषण हैं, केवल 'सिख अंज' दो नाम और जोड़ दिये गये हैं और यह चौपाई वहाँ भी इसी प्रकार प्रसंगसे अलग-सी है। इसका तात्पर्य यह है कि यह ग्रन्थ निवृत्तिपरक है; अतः, प्रवृत्तिकी ओरसे माया विरोध करेगी; तब पंचायत होगी (इस पंचायतका वर्णन 'सत पंच चौपाई मनोहर' पर होगा), इसलिये अपने निवृत्तिपक्षके दो सतपंच इन शुकसनकादिका यहाँ बरण किया कि आप लोग मुझे अपना जन जानकर कृपा करें अर्थात् इस जनके यहाँ आवें और ग्रन्थमें शोभित हों, क्योंकि ये लोग महान् विरक्त एवं विवेकी हैं, प्रतिपक्षोंके पक्षपाती नहीं हैं। तीसरे सतपंच श्रीनारदजी हैं, इनका वर्णन मध्यस्थ (सरपंच) रूपसे किया गया है, क्योंकि ये उभय पक्षोंके मान्य हैं।"

इस उपर्युक्त उद्धरणमें पं० श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं कि 'इस रामायणका उपक्रम इसी चौपाईसे है।' हमें इसपर विचार करना है। पंडितजीने अपने उपोद्घातमें तात्पर्यनिर्णयके प्रतिपादनमें अपने 'मानस सिद्धान्त विवरण' ग्रन्थका हवाला दिया (निर्देश किया) है। मा० सि० वि० में उन्होंने उपोद्घातमें उपक्रमोपसंहार लिखा है और उसी ग्रन्थमें आगे पाँचवें अध्यायमें तात्पर्यनिर्णयप्रकरणमें भी उपक्रम, उपसंहारका विस्तृत वर्णन किया है। उनमेंसे उपोद्घातमें जो उपक्रम प्रकरण है उसमें उन्होंने 'यत्पादप्लव' तितीर्षयताम्' को उपक्रम बताया है और तात्पर्य निर्णयमें 'यस्तत्त्वाद्' भ्रमः' कहा है। मा० सि० वि० में दिये हुए दोनों क्रमशः 'श्रीमद्भामहरी तुलसी' और 'श्रीमद्भामहरी चरित्र' मानवाः' कहा है। मा० सि० वि० में दिये हुए दोनों स्थानोंके उपक्रमके विषयमें और जो कुछ भी लिखा है उसके सम्बन्धमें हमें इस समय कहनेका प्रसंग

न होनेसे, कुछ नहीं लिखना है। उसमेंसे हमें केवल इतना ही दिखाना है कि उन्होंने उपक्रम वस्तुतः किस जगह माना है। मा० सि० वि० का ही मत 'सिद्धान्त तिलक' के उपोद्घातमें निर्दिष्ट किया गया है। तब यहाँ जो उपक्रमोपसंहारके स्थान दूसरे ही बताये जा रहे हैं यह बात कुछ समझमें नहीं आती।

इस ग्रन्थमें बालकाण्डमें तीन वक्ताओंके द्वारा कथाका उपक्रम किया गया। जहाँ उपक्रम किया है वहाँ 'कहउँ', 'करउँ', 'बरनउँ' आदि शब्द कथाके साथ आये हैं और गोस्वामीजीने तो कई बार प्रारम्भसे लेकर दोहा ४३ तक कथा कहनेकी प्रतिज्ञा की है, पर कथाका प्रधान उपक्रम तो ४३वाँ दोहा ही समझा जाता है। वहाँतक वन्दना, कुछ उपक्रमका अंश और कुछ मानसरूपक आदि प्रासंगिक विषय ही हैं। इस स्थलपर यदि 'कहउँ', या 'करउँ' ऐसा भी कहाँ होता तो कदाचित् उपक्रमकी कल्पना की जा सकती थी। इसी प्रकार अन्तमें 'सिव अज सुक' इस चौपाईपर न तो उपसंहार है और न वह चौपाई असंगत ही है। क्योंकि वहाँ मानसरोगोंकी औषधिका वर्णन करते हुए अपने कथनको बड़े-बड़े महात्माओंकी सम्पत्ति बताते हैं। उपसंहार तो इसके कई अर्धालियोंके पश्चात् 'कहेउँ नाथ हरिचरित अनूपा' से प्रारम्भ होता है। पञ्चायतके सम्बन्धमें उत्तरकाण्डमें ही लिख जायगा। यहाँ केवल इतना कहना है कि 'पक्षपाती' सत्यञ्च नहीं कहा जा सकता।

जनकसुता जगजननि जानकी। अतिसय प्रिय करुनानिधान की ॥७॥

ता के जुग पद कमल मनावों। जासु कृपा निर्मल मति पावों ॥८॥

शब्दार्थ—अतिसय=अत्यन्त, वेहद। अतिसय प्रिय=प्रियतमा। मनावों=मनाता हूँ। किसी कार्यके हो जानेके लिये वन्दना, स्तुति या प्रार्थना करना 'मनाना' कहलाता है; यथा—'मनही मन मनाव अकुलानी। होउ प्रसन्न महस भवानी॥' (१। २५७) 'हृदय मनाव भोरु जनि होई। रामहि जाइ कहै जनि कोई॥' (२। ३७) करुनानिधान= (करुणानिधान)=करुणाका सागर या खजाना=करुणासे परिपूर्ण हृदयवाला। पं० सो० ४ देखिये।

अर्थ—श्रीजनकमहाराजकी पुत्री, जगत्की माता, करुणानिधान श्रीरामचन्द्रजीकी (जो) अतिशय प्रिया श्रीजानकीजी (हैं) ॥ ७॥ उनके दोनों चरणकमलोंको मैं मनाता हूँ, जिनकी कृपासे मैं निर्मल बुद्धि पाऊँ ॥ ८॥

नोट—१ 'जनकसुता जगजननि' इति। इतने विशेषण देकर अग्न्या श्रीजानकीजीकी वन्दना करनेके भाव—(क) उत्तमता या श्रेष्ठता चार प्रकारसे देखी जाती है। अर्थात् जन्मस्थान, सङ्ग, स्वभाव और तनसे। 'जनकसुता' से जन्मस्थान, 'जगजननि' से स्वभाव और तन तथा 'अतिसय प्रिय करुनानिधान' से सङ्गकी श्रेष्ठता दिखायी। (पं० रामकुमार) श्रीजनकमहाराजकी श्रेष्ठता तो प्रसिद्ध ही है कि जिनके पास बड़े-बड़े विज्ञानी मुनि परमहंस ज्ञानकी दीक्षाके लिये आते थे। यथा—'जासु ज्ञानरवि भव निसि नासा। वचन किरन मुनि कमल बिकासी॥' (२। २७७) 'ज्ञाननिधान सुजान सुचि धरमधीर नरपाल।' (२। २९१) वसिष्ठवाक्य। साधारण माताएँ किस प्रेमसे बच्चोंका पालन-पोषण करती हैं और जो जगन्मात्रकी माता है, अर्थात् जो ब्रह्मादि देवताओं, ऋषियों, मुनियों आदि श्रेष्ठ गुरुजनोंकी जननी है, उसके दयालु-स्वभाव और अतुलित छविका वर्णन कौन कर सकता है? 'जगजननि' यथा—'आदि सक्ति छविनिधि जगमूला। जासु अंस उपजहिं गुनखानी। अगनित लच्छि उमा ब्रह्मानी॥ भृकुटि बिलास जासु जग होई। राम बाम दिसि सीता सोई॥' (१। १४८) 'उमा रमा ब्रह्मादि वंदिता। जगदेवा संततमनंदिता॥ जासु कृपाकटाच्छ सुर चाहत॥' (७। २४) करुणानिधान श्रीरामजीका सन्तत सङ्ग। इससे यद्दकर उत्तम सङ्ग और किसका हो सकता है कि जो अखिल ब्रह्माण्डोंका एकमात्र स्वामी है और 'जेहि समान अतिसय नहिं कोई।' उनका प्रेम आपपर कैसा है यह उनकी वचनोंमें सुनिये और समझिये। 'तत्व प्रेम कर मम अरु तोरा। जानत प्रिया एकु मनु मोरा॥ सो मन सदा रहत तोहि पाहीं। जानु प्रीति रसु एतनेहि माहीं॥' (५। १५) वा, (ख) इन विशेषणोंसे माता-पिताके कुल, पतिके कुल और पतिकी श्रेष्ठता दिखायी। अयोध्याकाण्डमें श्रीनिपादराजने तथा श्रीभरतजीने

भी इसी प्रकार आपकी श्रेष्ठता कही है। यथा—‘पिता जनक जग विदित प्रभाऊ। ससुर सुरेस सखा रघुराऊ॥ रामचंद्र पति सो वैदेही।’ (२। ११ निपादवाक्य), ‘पिता जनक देउँ पटतर केही। करतल भोगु जोगु जग जेही॥ ससुर भानुकुल भानु भुआलू। जेहि सिहात अमरावति पालू॥ प्राननाथ रघुनाथ गोसाई। जो बड़ होत सो राम बड़ाई॥ पतिदेवता सुतीयमनि सीय’ (२। २९९) (ग) सत्योपाख्यान तथा अद्भुत रामायणसे एवं उन बहुत-से प्रमाणोंसे जो ‘सीता’ शब्दपर मं० श्लो० ५में दिये गये हैं, स्पष्ट है कि श्रीजानकीजीकी उत्पत्ति हल चलानेपर पृथ्वीसे हुई, श्रीजनकजीसे उनकी उत्पत्ति नहीं हुई। अतएव ‘जनकसुता’ शब्दसे जनाया कि श्रीजनकजीके हेतु आपने सुता-सम्बन्ध स्वीकार किया, उनकी ‘दृष्टिमें सुताभावको सिद्ध किया’ और वस्तुतः हैं तो वे जगन्मात्रकी माता। जगत्का पालन-पोषण करती हैं तो भी कभी श्रीसाकेतविहारीजीसे पृथक् नहीं होतीं, साकेत नित्य निकुञ्जमें महारासेश्वरी ही बनी रहें। (सन्त श्रीगुरुसहायलालजी। मा० त० वि०) (घ) ‘जनकसुता’ से उदारता, ‘जगजननि’ से ग्रन्थकारने अपना सम्बन्ध और ‘अतिसय’ से अतिसय करुणायुक्ता जनाया। (रा० प्र०) (ङ) ‘जनकसुता’ से माधुर्य, ‘जगजननि’ से ऐश्वर्य और ‘अतिसय’ से पतिव्रताशिरोमणि जनाया। (च) ‘जनकसुता’ ‘जगजननि’ और ‘अतिसय’ में अतिव्याप्ति है। अर्थात् इन शब्दोंको पृथक्-पृथक् लेनेसे और भी ऐसे हैं जिनमें ये विशेषण घटित होते हैं। जनक संज्ञा मिथिलाके सब राजवंशियोंकी है। इस प्रकार श्रीउर्मिलाजी, श्रीमाण्डवीजी और श्रीश्रुतिकीर्तिजी तथा श्रीसीताजी चारों ‘जनकसुता’ हैं। अतएव इस शब्दसे शङ्का होती कि न जाने किसकी वन्दना करते हैं। इससे ‘जगजननि’ कहा। पर जगज्जननी भी और हैं। यथा—‘जगतजननि दामिनि दुति गाता॥’ (१। २३५) ‘अतिसय प्रिय’ भी और हैं। यथा—‘नव महुँ एकउ जिन्ह के होई। नारि पुरुष सचराचर कोई॥ सोइ अतिसय प्रिय भामिनि मोरे। सकल प्रकार भगति दृढ़ तोरे॥’ (३। ३६) जब इन तीनोंको साथ लेंगे तब श्रीसीताजीको छोड़ और कोई नहीं समझा जा सकता। ‘जानकी’ नाम देकर अन्य वहिनोंसे इनको पृथक् किया। (छ) वैजनाथजी एवं हरिहरप्रसादजी ‘जगजननि जानकी’ का अर्थ ऐसा भी करते हैं, ‘जगत्की जननी एवं जान (जीवों) की जननी’। इस प्रकार श्रीरघुनाथजीसे अभेद सूचित किया; क्योंकि रघुनाथजी भी ‘प्रान प्रान के जीवन जी के’ हैं। अर्थात् आह्लादिनी आदिशक्ति हैं। पंजाबीजी ‘जनकसुता’ और ‘जानकी’ में पुनरुक्ति समझकर ‘जानकी’ का अर्थ ‘ज्ञानकी’ (जननी) करते हैं। (ज) ‘जनकसुता’ आदिसे क्रमशः श्रीउर्मिलाजी, श्रीमाण्डवीजी, श्रीश्रुतिकीर्तिजी और श्रीसीताजीकी वन्दना की है। (मा० म०) विशेष अन्तिम नोटमें देखिये। [‘जनकसुता’ ‘जगजननि’, ‘अतिसय प्रिय करुनानिधान की’ ये श्रीजानकीजीके विशेषण हैं, अतः जनकसुता और जानकीमें पुनरुक्ति नहीं है।] स्मरण रहे कि विशिष्टवाचक (अर्थात् जिनमें कोई विशेष गुणधर्म कहा गया हो उन) पदोंका, उसी अर्थका बोधक विशेषण साथ रहनेपर, सामान्य विशेष्य ही अर्थ समझा जाता है। यथा—‘विशिष्टवाचकानां पदानां सति पृथग्विशेषणवाचकपदसमवधाने विशेष्यमात्र परत्वम्’ (मुकावली दिनकरी टीकासे)। यहाँ ‘जनकसुता’ और ‘जानकी’ का अर्थ एक ‘जनकपुत्री’ होनेसे ‘जानकी’ विशेष्यका अर्थ ‘जनककी लड़की’ नहीं किया जायगा; किन्तु ‘जानकी’ नामवाली ऐसा अर्थ होगा। ‘जानकी’ नाम है। अतः पुनरुक्ति नहीं है।]

नोट—२ वे० भू० पं० रा० कु० दासजी—श्रीरामजीने तो जनरक्षणमें वेदकी मर्यादाको भी एक तरफ रख दिया। नित्यधामयात्राके समय परम आनन्दोल्लासके साथ समस्त परिजन-पुरजन ही नहीं यरज्य कौटपतङ्गादितकको साथ ले जाना अन्य किस अवतारमें हुआ है? परन्तु वास्तवमें देखा जाय तो कृपालुता और वात्सल्यमें श्रीरामजी माता श्रीजानकीजीसे पीछे पड़ जाते हैं। श्रीजानकीजीके द्वारा जीवांश होनेवाले उपकार अपरिमित और अनन्त हैं, तभी गोस्वामीजी आपको ‘जगजननि’ कहते हैं। आप कृपालुताकी तो मूर्ति ही हैं। यह एक स्वाभाविक बात है कि पिताके हृदयमें पुत्रके प्रति हितकरत्व गुणकी विशेषता रहती

है और माताके हृदयमें प्रियकरत्त्व गुणकी। पिता पुत्रके हितार्थ दण्डकी व्यवस्था करता है। परन्तु माता तो सर्वदा पुत्रके प्रिय कर्ममें ही लगी रहती है, उसके हृदयमें सदा प्रियकरत्त्व गुण ही उल्लसित होता रहता है। जब कभी पिता सन्तानको शिक्षणके लिये दण्ड देना चाहता है तब पुत्र यदि छिपा चाहे तो माता उसे अपने अञ्चलमें छिपा लेती है और फिर नाना युक्तियोंसे पतिको समझा-बुझा अपराध क्षमा कराकर पुत्रको दण्डसे बचा लेती है। इसी प्रकार अनेकों अपराध करनेवाले जीवोंका भविष्य उज्ज्वल करनेकी इच्छासे दण्डित करनेके लिये जब अपने ऐश्वर्यका स्मरण करके भगवान् यह निर्णय करते हैं कि 'तानहं द्विषतः कूरान्संसारेषु नराधमान्। क्षिपाम्यजलमशुभानासुरीष्वेव योनिषु॥' (गीता १६। १९) अर्थात् उन क्रूर दुष्ट द्वेषियोंको मैं संसारकी आसुरी योनियोंमें डाल देता हूँ) उस समय उक्त अपराधी जीवोंमेंसे माताके अञ्चलमें छिपनेकी इच्छा रखनेवाले पुत्र (शरणागत जीव) की रक्षाके लिये आप भगवान्से प्रार्थना करती हैं। परन्तु जब भगवान् रूखा उत्तर दे देते हैं कि 'न क्षमामि कदाचन' मैं कदापि नहीं क्षमा करूँगा तब जगदम्याजी मोठे-मोठे शब्दोंमें उसकी सिफारिश करती हैं। कहती हैं कि यदि आप इस जीवपर शरणागत होनेपर कृपा न करेंगे और दण्ड ही देंगे तो आपके क्षमा, दया आदि दिव्य गुणोंपर पानी फिरते कितनी देर लगेगी? अतः इसपर कृपा करनेमें ही आपके दिव्यगुणोंकी रक्षा है। इस प्रकार दिव्य गुणोंका स्मरण कराकर और भगवान्को माधुर्यकी ओर आकर्षित तथा जीवमात्रको सापराध बताकर एवं अन्य भी उपायोंद्वारा जीवको दण्डसे बचा लेती हैं और उसे दिव्य आनन्दका भोक्ता बना देती हैं। इसी तथ्यको श्रीगुणमञ्जरीकारने अपनी सजीव भाषामें इस तरह वर्णन किया है। 'पितेव त्वत्प्रेयान् जननि परिपूर्णांगसि जने हितस्त्रोतो वृत्त्या भवति च कदाचित्कलुषधीः। किमेतन्निर्दोषः क इह जगतीति त्वमुचितैरुपायैर्विस्मर्य स्वजनयसि माता तदसि नः॥' यह तो हुआ आपके अहर्निश जीवोंके कल्याण करते रहनेके 'जगज्जननीत्व' कर्मका दिग्दर्शनमात्र। श्रीजगज्जननीजीके इस शरणागतरक्षकत्वका क्रियात्मक प्रौढरूपमें उदाहरण श्रीजनकसुता जानकीरूपमें ही पाया जाता है, अन्य रूपोंमें नहीं। देखिये, जयन्त 'सीता चरन चोंच इति भागा।' फिर भी भगवान्के पूछनेपर कि 'कः क्रीडति सरोषेण पञ्चवक्त्रेण भोगिना' आपने इस विचारसे न बताया कि उसको दण्ड मिलेगा। शरण आनेपर भी वह प्रभुके आगे जब गिरा तब पैर उसके प्रभुकी ओर पड़े। इससे पहले ही कि प्रभु उसकी बेअदबी (अशिष्टता) को देखें। उसके प्राण बचानेके लिये 'तस्य प्राण परीप्सया' स्वयं उसके सिरको उठाकर प्रभुके चरणोंपर डालकर उसकी सिफारिश की कि यह शरणमें आया है इसकी रक्षा कीजिये। यथा—'तच्छिरः पादयोस्तस्य योजयामास जानकी। प्राणसंशयमापन्नं दृष्ट्वा सीताथ वायसम्॥ ब्राहि ब्राहीति भर्तारमुवाच दयया विभुम्॥' तमुत्थाप्य करेणाथ कृपापीयूषसागरः। रक्ष रामो गुणवान् वायसं दययैक्षत॥ पुनः जैसे कुएँमें बच्चेके गिरनेपर माता उसे निकालनेके लिये स्वयं कूद पड़ती है उसी तरह जगज्जननीने देवाङ्गनाओंसहित देवताओंको रावणवन्दोगृहमें पड़े देख उनको निकालनेके लिये स्वयं भी वन्दिनी होना स्वीकार किया और जबतक रावणका नाश कराकर उनको छुड़ा न दिया तबतक (हनुमान्जीके साथ भी) लौटना स्वीकार न किया (वाल्मीकीयसे स्पष्ट है)। जिन राक्षसियोंने आपको रावणवधके समयतक बराबर सताया उनकी भी (बिना उनके शरणमें आये स्वयं) हनुमान्जीसे रक्षा की। इसीसे तो आपकी कृपा श्रीरामजीसे बढ़कर कहीं गयी है। श्रीगुणमञ्जरीकारने क्या खूब कहा है। 'मातर्मैथिलि राक्षसीस्त्वयि तदैवाद्रापराधास्त्वया रक्षन्त्या पवनात्मजाश्च्युतरा रामस्य गोष्ठीकृता। कार्कं तं च विभीषणं शरणमित्युत्तिक्ष्म्यो रक्षतः सा नः सान्द्रमहागसः सुखयतु क्षान्तिस्तवाकस्मिकी॥' [सुन्दरकाण्ड और विनय-पीयूषमें विस्तृत लेख दिया जा चुका है।] जगज्जननित्वका उदाहरण और कहाँ मिल सकता है?

नोट—३ 'अतिसय प्रिय करुणानिधान की' इति। प्रोफेसर दीनजी लिखते हैं कि 'सत्सङ्गमें सन्तोंसे सुना है कि श्रीजानकीजी श्रीरामजीको 'करुणानिधान' नामसे ही सम्बोधन किया करती थीं, जैसे अब

भी स्त्रियाँ अपने पतिको किसी खास नामसे पुकारती हैं। इसका प्रमाण सुन्दरकाण्डमें मिलता है। श्रीहनुमान्जी अनेक प्रकारसे अपना रामदूत होना प्रमाणित करते हैं, पर श्रीसीताजी विश्वास नहीं करतीं। श्रीरामजीके बतलानेके अनुसार जब हनुमान्जी कहते हैं कि 'सत्य सपथ करुनानिधान की', तब वे झट उनपर विश्वास करके उन्हें रामदूत मान लेती हैं। आगे महात्मालोग जायें। श्रीरूपकलाजी भी यही कहते थे।

नोट—४ 'जुगपद' मनानेका एक भाव यह है कि—(क) जैसे बालक माँके दोनों पैर पकड़कर अड़ जाता है, माँको टलने नहीं देता, वैसे ही मैं अड़ा हूँ जिससे मुझे निर्मल मति मिले। यथा—'हैं माचला लै छाड़िहैं, जेहि लागि अरयो हों।' (विनय० २६७) पुनः (ख) प्रोफे० दीनजीका मत है कि 'पद मनावउँ' कहनेसे ही काम चल जाता। 'जुगपद' कहनेका विशेष भाव यह है कि श्रीरामजीका पूर्ण ऐश्वर्य और माधुर्य जतानेकी अधिकारिणी श्रीजानकीजी ही हैं। यह ऐश्वर्य और माधुर्य श्रीरामजीके ४८ चरणचिह्नोंके ध्यानसे जाना जा सकता है। वही ४८ चिह्न श्रीजानकीजीके चरणोंमें भी हैं। माताके चरणदर्शनका मौका बालकको अधिक मिलता है। अतः गोस्वामीजी माताजीके युगचरण मनाकर ही अपनी बुद्धि निर्मल करके श्रीरामजीका पूर्ण प्रभाव जाननेकी इच्छा करते हैं। अतः 'युग पद' कहा। बिना दोनों पदोंके ध्यानके पूर्ण ऐश्वर्यका ज्ञान न हो सकेगा, अतः—'युग' शब्द रखना यहाँ अत्यन्त आवश्यक था।

नोट—५ 'जासु कृपा निर्मल मति पावउँ' इति। इससे जनाया कि जिन-जिनकी अबतक वन्दना करते आये वे श्रीरामजीके चरितके विशेष मर्मज्ञ नहीं हैं और श्रीरामवल्लभाजी रहस्यकी विशेष मर्मज्ञा हैं, क्योंकि वस्तुतः तत्त्वतः श्रीराम-जानकी दोनों एक ही हैं, दो नहीं, जैसा आगे कहते हैं अतः इनसे 'निर्मल बुद्धि, माँगते हैं। पुनः, श्रीरामचरित विशद हैं, अतः उनका कथन बिना निर्मल मतिके हो नहीं सकता। यथा—'सो न होइ बिनु विमल मति मोहि मति बल अति थोर।' (१।१४) औरोंसे भी मति माँगो, परन्तु मिली नहीं, अतः अब इनसे माँगते हैं। इससे वह बुद्धि मिल भी गयी, इसीसे अब चरित प्रारम्भ करेंगे।

नोट—६ 'बन्दे चारिउ भाइ, अन्त राम केहि हेतु भज? भगिनी चारि न गाइ, जो गाए तो अन्त किम्?' पं० घनश्याम त्रिवेदीजी ये शङ्काएँ करके स्वयं ही यह उत्तर देते हैं—(१) श्रीसीतारामार्चामें पहले सय परिवारकी पूजा होती है। इसीके अनुसार यहाँ भी वन्दना की गयी है। इनके पीछे केवल नामवन्दना है जिसका भाव यह है कि और सबके पूजनका फल श्रीसीतारामजीकी प्राप्ति है जिसका फल श्रीसीतारामनाममें प्रेम होना है। पुनः, (२) श्रीसीतारामजीको एक साथ रखना आवश्यक था। यदि सय भाइयोंको साथ रखते तो इन दोनोंका साथ छूट जाता। पुनः, (३) लोकरीति भी यही है कि राजाके पास एका-एकी कोई नहीं पहुँचता, पहले औरोंका वसोला उठाना पड़ता है। अतएव इनकी वन्दना अन्तमें की गयी।

दूसरे प्रश्नका उत्तर यह है कि—(१) लोकरीतिमें बड़ेके सामने बहूका नाम नहीं लेते हैं। इसीसे तीन बहनोंके नाम प्रकटरूपसे नहीं दिये। (२) संकेतसे 'जनकसुता', 'जगजननि', 'जानकी' और 'अतिसय प्रिय करुनानिधान की' ये चार विशेषण देकर चारों बहनों अर्थात् क्रमसे श्रीउर्मिलाजी, श्रीमाण्डवीजी, श्रीश्रुतिकीर्त्तिजी और श्रीसीताजीकी वन्दना सूचित कर दी। मा० अ० दीपकमें अन्तिम भाव इन शब्दोंमें दिया हुआ है—'जनकसुता जगजननि महँ जानकि लालक राम। यह संदर्भ विचार बिनु लहत न मन सुख थाय।' (३०) श्रीभरतजीके सम्बन्धमें कहा है कि 'विश्व भरन पोषन कर जोई' इसी भावको लेकर 'जगजननि' से श्रीमाण्डवीजीको लेते हैं। मयङ्ककार कहते हैं कि मिथिलाराजवंशियोंकी 'जनक' संज्ञा है और 'जानकी' का अर्थ भी है जनकपुत्री। भरतजीका ब्याह माण्डवीजीसे हुआ और शत्रुघ्नजीका श्रुतिकीर्त्तिजीसे अतः 'जगजननि' से जब माण्डवीजीका ग्रहण हुआ तो 'जानकी' से श्रीश्रुतिकीर्त्तिजीका ग्रहण हुआ। जनक (शौरध्वज) राजा बड़े भाई हैं और श्रीउर्मिलाजी उनकी पुत्री हैं, अतः 'जनकसुता' से राजा जनककी पुत्री उर्मिलाजीका ग्रहण हुआ।

नोट—७ मेरी समझमें यहाँ केवल श्रीसीताजीकी वन्दना है। बहनोंकी वन्दना क्लिष्ट कल्पना है। 'ताके' एकवचन है न कि बहुवचन। 'जासु' भी एकवचन है।

प्रथम संस्करणके मेरे इस नोटपर श्रीजानकीशरणजीने मानसमार्तण्डमें लिखा है कि 'परन्तु क्या जहाँ उस आनन्दमय महोत्सव, जहाँ सब नर तथा नारी उपस्थित हैं, तहाँ ये तीनों बहुएँ न हों, यह परमाश्रय अवश्य है। हाँ! परदेके अन्दर विराजमान हैं। तहाँ गोस्वामीजी इन तीनों देवियोंको प्रणाम करनेमें चूकें? इसी कारण श्रीसीतामहारानीकी वन्दनामें संकेतसे चार विशेषण देकर चारोंकी वन्दना सूचित कर दिये हैं। केवल एकवचन और बहुवचनके झगड़ेंमें पड़कर भावपर ध्यान नहीं देना भावुकतासे बाहर है। मानसमें एक नहीं, अनेक स्थानोंमें व्याकरणादिकी गलतियाँ हैं जिनको यह कहकर समाधान कर दिया है कि 'आर्षकाव्यमें इसका दोष नहीं देखा जाता है।'—यहाँ क्यों नहीं उसी प्रकारका समाधान मानकर परमोत्तम सिद्धान्त तथा रहस्यपूरित भावको जानकर प्रसन्न होते?—'

नोट—८ यही शङ्का मानसमणि ३ आलोक ३ में एक जिज्ञासुने की थी। उसका उत्तर वेदान्तभूषणजीने दिया है। वह हम यहाँ उद्धृत करते हैं। 'श्रीगोस्वामीजीने वैसे तो समष्टिरूपसे एवं वर्गीकरण करके भी सभी चराचरमात्रकी वन्दना मानसमें की है; परन्तु अलग-अलग नाम लेकर तो उन्हीं व्यक्तियोंकी वन्दना की है जिन्होंने श्रीरामजीके चरित्रोंमें कुछ भी, किसी तरहका भी भाग लिया है। व्यास, शुक, सनकादि, नारदादि किंवा विधि, विनायक, हर, गौरी, सरस्वती आदि श्रीरामचरित्रके पात्र ही हैं, उनके बिना तो रामचरित्र ही अधूरा रह जाता है और श्रीमाण्डवी, उर्मिला तथा श्रुतिकीर्त्तिजीका किसी प्रकारका भी सहयोग श्रीरामचरित्रमें नहीं है। केवल श्रीरामचरित्रके विशेष-विशेष पात्र भरतादिके साथ विवाह होनेके कारण विवाहके समय उनका नाम एक बार मानसमें आ गया है। (यही क्या कम है?) गोस्वामीजीकी ही लेखनीसे लिखा गया है कि 'पूजनीय प्रिय परम जहाँ तैं। सब मानिअहिं राम के नातैं॥' अतः श्रीरामजीकी लीलामें कुछ भी सहयोग न होनेसे गोस्वामीजीने उनका नाम लेकर स्वतन्त्ररूपसे उनकी वन्दना नहीं की। इस तथ्यका विचार किये बिना ही पण्डितमन्य लोग गोस्वामीजीपर तथा अन्य श्रीरामचरित्रके कवियोंपर श्रीउर्मिलादिकी उपेक्षाका दोष लगाया करते हैं।

कुछ लोग यह कहते सुने जाते हैं कि 'श्रीशत्रुघ्नजीकी वन्दना उनका नाम लेकर क्यों की, जब उनका मानसभरमें बोलनातक नहीं लिखा है?' ठीक है, परम सुशील श्रीशत्रुघ्नजीका बोलना श्रीरामचरितमानस-भरमें नहीं लिखा है; परन्तु 'जनमे एक संग सब भाई। भोजन सयन केलि लरिकाई॥ करनबेध उपबीत विआहा। संग संग सब भयउ उछाहा॥' के अतिरिक्त रामचरित्रमें रामसेवामें आपका पूर्ण सहयोग रहा है। देखिये, जब पता चला कि 'रामराज्य बाधक भई मूढ़ मंधरा चेरि' तब उसे देखते ही आपने दण्ड देना शुरू किया—'हुमकि लात तकि कूबर मारा', 'लगे घसीटन धरि धरि झोटी'। चित्रकूटके मार्गमें भरतजीने 'भाइहि सौंपि मातु सेवकाई'। स्वयं श्रीरामजीने ही चित्रकूटमें 'सिय समीप राखे रिपुदबनू'। फिर श्रीसीतारामजीके सिंहासनारुढ़ होनेपर श्रीशत्रुघ्नजी व्यजन लिये सेवामें प्रस्तुत थे। और सतत काल 'सेवहिं सानुकूल सब भाई'। अतः श्रीशत्रुघ्नजीका सहयोग श्रीरामचरितमें पूर्णरूपेण है। इसीलिये उनका नाम लेकर स्वतन्त्र वन्दना की है। हाँ, वह सहयोग सर्वत्र मौनरूपसे ही है, बोलते हुए नहीं है। इसीसे एक ही पंक्तिमें इनकी वन्दना है।

पुनि मन वचन कर्म रघुनायक। चरन कमल बंदों सव लायक॥ ९ ॥

राजिवनयन धरें धनु सायक। भगत बिपतिभंजन सुखदायक॥ १० ॥

अर्थ—अय मैं फिर मन-वचन-कर्मसे कमलनयन, धनुषबाणधारी, भक्तोंके दुःखके नाशक और सुखके देनेवाले श्रीरघुनाथजीके चरणकमलोंकी वन्दना करता हूँ, जो सब योग्य हैं, सर्वसमर्थ हैं॥ ९-१० ॥

सभी जीवोंका निर्वाह प्रभुकी शरणमें हो जाता है। (वे० भू०)। (ङ) 'भगत विपत्ति भंजन सुखदायक' इति। विपत्तिके नाश होनेपर सुख होता है, अतः विपत्ति-भंजन कहकर सुखदायक कहा। अथवा, आर्त भक्तोंकी विपत्ति हरते हैं और साधक तथा ज्ञानी भक्तोंको सुख देते हैं, अर्थात् उनके हृदयमें आनन्द भर देते हैं। (वे०)

दो०—गिरा अरथ जल बीचि सम कहिअत^१ भिन्न न भिन्न।

बंदौं सीतारामपद जिन्हहिं परमप्रिय खिन्न॥१८॥

अर्थ—मैं श्रीसीतारामजीके चरणोंकी वन्दना करता हूँ जो वाणी और उसके अर्थ तथा जल और उसकी लहरके समान कहनेमें भिन्न हैं (पर वस्तुतः) भिन्न नहीं हैं और जिन्हें दीन अत्यन्त प्रिय हैं॥ १८॥

नोट १—यहाँपर 'गिरा' से मध्यमा और वैखरी वाणीका ग्रहण है तथा अर्थसे बौद्ध (अर्थात् बुद्धिस्थ) और बाह्य अर्थोंका ग्रहण है। इन दोनोंका परस्पर वाचक-वाच्य-सम्बन्ध है। जिस शब्दसे जिस पदार्थका ज्ञान होता है वह शब्द उस पदार्थका वाचक कहा जाता है। तथा जिस अर्थका ज्ञान होता है, वह वाच्य कहा जाता है। यथा, घटसे घड़ेका (अर्थात् मिट्टी, ताँबा, पीतल आदिका बना हुआ होता है जिसमें जल आदि भरते हैं उस पदार्थका) ज्ञान होता है। अतः 'घट' शब्द वाचक है और घड़ा (व्यक्ति) वाच्य है। इस वाणी और अर्थमें भेदाभेद माना जाता है। शब्द और अर्थमें भेद मानकर 'तस्य वाचकः प्रणवः' (योगसूत्र १।२७) अर्थात् ईश्वरवाचक प्रणव (ओंकार) है। 'रामस्य नाम रूपं च लीला धाम परात्परम्। एतच्चतुष्टयं नित्यं सच्चिदानन्दविग्रहम्॥' (वसिष्ठसंहिता) अर्थात् श्रीरामजीका नाम, रूप, लीला और धाम नित्य सच्चिदानन्द-विग्रह है इत्यादि व्यवहार शास्त्रोंमें किया गया है। यहाँपर ईश्वर (अर्थ) का वाचक ओंकार (शब्द) कहा गया है, इससे ईश्वर और ओंकार शब्दोंमें भेद स्पष्ट है। ऐसे ही दूसरे उदाहरणमें श्रीरामजी और उनके नाममें भी भेद स्पष्ट है।

एवं शब्दार्थमें अभेद मानकर ही 'ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्' (गीता ८।१३) अर्थात् ओम् इस एकाक्षर ब्रह्मको कहते हुए, तथा 'रामेति द्व्यक्षरं नाम मानभङ्गं पिनाकिनः' अर्थात् राम (इत्याकारक) जो द्व्यक्षर नाम है वह परशुरामजीका मानभङ्ग करनेवाला है, इत्यादि व्यवहार शास्त्रोंमें किया गया है। यहाँपर (उपर्युक्त प्रथम उदाहरण 'ओमित्येकाक्षरं' में) (शब्द) और ब्रह्म (अर्थ)में अभेद माना गया है; क्योंकि ब्रह्मरूप अर्थका उच्चारण नहीं होता, परन्तु यहाँ ब्रह्मका उच्चारण कहा गया है। अतः दोनोंमें अभेद सिद्ध हुआ। इसी प्रकार (उपर्युक्त दूसरे उदाहरणमें) परशुरामजीका मानभङ्ग करनेवाले श्रीरामजी हैं, न कि उनका नाम, परन्तु दोनोंमें अभेद मानकर ही नामको परशुरामजीका मानभङ्ग करनेवाला कहा गया है। लोकमें ही शब्दार्थका तादात्म्य मानकर ही—'श्लोकमभृणोत् अर्थ शृणोत् इति अर्थ वदति' अर्थात् इसने श्लोक सुना, अब यह अर्थको सुने, अतः अर्थको कहता है—इत्यादि वाक्योंके प्रयोग किये जाते हैं। यहाँपर अर्थको सुनने और कहनेका प्रतिपादन किया गया है; परन्तु सुनना और कहना शब्दका ही होता है, न कि अर्थका। अतः कहना पड़ता है कि शब्द और अर्थमें अभेद मानकर ही लोकमें ऐसा व्यवहार प्रचलित है। इन पूर्वोक्त प्रमाणोंसे शब्द और अर्थमें अभेद अर्थात् तादात्म्य सिद्ध होता है।

१- देखियत—१७२१, १७६२, छ०, को०, रा०। कहियत—१६६१, १७०४। श्रीरंगे परमहंसजी 'देखिअत' पाठको शुद्ध मानते हैं। वे कहते हैं कि 'रूप देखनेमें आता है न कि कहनेमें। नेत्रका विषय रूप है, बुद्धिका विषय विचार है। नेत्र तो रूप करके भिन्न देखता है किन्तु बुद्धि उसको विचारशक्तिके एक करती है। इसलिये देखनेमें भिन्न है।' कहना वाणीका विषय है। वाणी बुद्धिके अधीन है। जो बुद्धि विचारसे निश्चय करेगी वही वाणी कहेगी। 'जब बुद्धिने भिन्न नहीं किया, तब वाणी भिन्न कैसे कह सकती है।'।

अब यह शङ्का होती है कि 'यदि शब्द और अर्थमें तादात्म्य है तो 'मधु' शब्दके उच्चारणमें मुखमें माधुर्यास्वाद तथा अग्नि शब्दके उच्चारणसे मुखमें दाह क्यों नहीं होता?' उसका एक उत्तर यह है कि 'तादात्म्य' शब्दका अर्थ 'भेदसहिष्णु अभेद' होता है (जिसको गोस्वामीजीने 'कहियत भिन्न न भिन्न' शब्दसे कहा है); क्योंकि तादात्म्यकी परिभाषा 'तदभिन्नत्वे सति तद्विन्नत्वेन प्रतीयमानत्वं तादात्म्यम्' की गयी है। अर्थात् उससे अभिन्न होते हुए भिन्न प्रतीत होना तादात्म्य है। अतः 'तादात्म्य' और 'भेदाभेद' एक तरहसे पर्याय कहे जाते हैं। एवं च शब्द और अर्थमें भेद होनेसे मधु और अग्नि शब्दोंके उच्चारणसे मुखमें माधुर्यास्वाद और दाह नहीं होती। वस्तुतः बुद्धिसत्तासमाविष्ट जो बौद्ध अर्थ है, वही शब्दोंका मुख्य वाच्य है। बौद्ध अर्थमें दाहादि शक्ति नहीं होती है। अतः माधुर्यास्वाद और दाहादि नहीं होते। इसको लघुमञ्जूषामें नागेशभट्टने भी कहा है। यथा—'एवं शक्योऽर्थोऽपि बुद्धिसत्तासमाविष्ट एव, न तु बाह्यसत्ताविष्टः। घट इत्यत एव सत्तावगमेन घटोऽस्तीति प्रयोगे गतार्थत्वादस्तीति प्रयोगानापत्तेः। सत्तयाविरोधाद् घटो नास्तीत्यस्यानापत्तेश्च। मम तु बुद्धिसत्तो बाह्यसत्तातदभावबोधनाय अस्ति, नास्तीति प्रयोगः। एवं च बौद्धपदार्थसत्ता आवश्यकी। तत्र बौद्धे अर्थे न दाहादिशक्तिरिति।' जिस प्रकार मध्यमादिसे अभिव्यक्त बुद्धिमें प्रतिभा समान ही शब्द (स्फोट) वाचक कहलाता है, उसी प्रकार बौद्ध ही अर्थ 'वाच्य' होता है।* अर्थात् बाह्यसत्तायुक्त जो घटादि हम-लोगोंके दृष्टिगोचर होता है वह मुख्य वाच्य नहीं है। इसमें युक्ति यह है कि यदि बाह्यसत्तायुक्त घट ही वाच्य कहा जाय तो 'घटोऽस्ति' ऐसा जो प्रयोग बोला जाता है, उसमें 'अस्ति' शब्दका प्रयोग नहीं होना चाहिये; क्योंकि 'घटः' इस (इतना कहने) से ही बाह्यसत्तायुक्त घटका बोध हो गया। किं च अन्य 'घटो नास्ति' ऐसा प्रयोग भी प्रामाणिक नहीं होगा; क्योंकि घट शब्दसे बाह्यसत्तायुक्तका और 'नास्ति' से सत्ताभावका बोध, परस्पर विरुद्ध होनेके कारण नहीं होगा। बौद्धार्थको जो वाच्य मानते हैं, उनके मतमें यह दोष नहीं होता; क्योंकि बुद्धिमें भासमान घटकी सत्ता रहनेपर भी बाह्यसत्ताका अभाव बोधन करनेके लिये 'नास्ति' शब्दका प्रयोग और बाह्यसत्ता बतलानेके लिये 'अस्ति' शब्दका प्रयोग भी प्रामाणिक है। इससे बौद्धपदार्थका वाच्यत्व स्वीकार करना आवश्यक है। बौद्ध पदार्थमें दाहादिशक्ति नहीं है। अतः शब्द और अर्थमें अभेद स्वीकार करनेपर भी अग्नि शब्द उच्चारण करनेसे न तो मुखमें दाहरूप आपत्ति होगी और न तो मधु शब्दसे माधुर्यास्वाद होगा। अतः गिरा और अर्थमें अभेद सिद्ध हुआ जिसका दृष्टान्त गोस्वामीजी देते हैं। भाव यह है कि 'गिरा' और 'अरश्च' अभिन्न होनेपर भी जैसे भिन्न मालूम पड़ते हैं, उसी तरह 'सीता' और 'राम' दोनों एक ही अभिन्न ब्रह्मतत्त्व हैं तथापि भिन्न मालूम पड़ते हैं। गिरा और अर्थका दृष्टान्त दार्शनिक विचारसे गम्भीर होनेके कारण जल और बीचिके सरल दृष्टान्तसे भी श्रीसीताजी और श्रीरामजीको अभिन्न ब्रह्मतत्त्व प्रतिपादन किया। (दार्शनिक सार्वभौमजीके प्रवचनके आधारपर)

पं० रामकुमारजीने इस दोहेके भावपर प्रकाश डालनेवाले दो श्लोक ये दिये हैं—'तत्त्वतो मन्त्रतो वापि रूपतो गुणतोऽपि वा। न पृथग्भावना यस्य स ज्ञेयो भावुकोत्तमः॥ काव्यप्रकरणस्यादीं मध्येऽन्ते कविभिः क्रमात्। तत्स्वरूपाङ्ग माहात्म्यकथनं क्रियते पृथक्॥'(१-२) अर्थात् शक्ति और शक्तिमान्के प्रति तत्त्वसे, क्रमात्। तत्स्वरूपाङ्ग माहात्म्यकथनं क्रियते पृथक्॥'(१-२) अर्थात् शक्ति और शक्तिमान्के प्रति तत्त्वसे, मन्त्रसे, गुणसे और रूपसे जिसकी भावना भिन्न-भिन्न नहीं (अभिन्नरूपसे ही) होती है, वही श्रेष्ठ भावुक है॥ काव्यप्रकरणके आदि, मध्य और अन्तमें कविलोग नायक और नायिकाके स्वरूप, अङ्ग (शक्ति) और माहात्म्यको क्रमशः पृथक्-पृथक् वर्णन करते हैं॥'(१-२) (इनको स्मरण रखनेसे आगेकी बहुत-सी शङ्काएँ स्वयं हल हो जायँगी।)

* जैसे कुम्हारके मनमें प्रथम घटका आकार आता है तब इन्द्रियोंके व्यापार (उद्योग) के द्वारा मिट्टीके आश्रयसे वह घट प्रकट (पैदा) होता है और वही हृदयस्थ घट वैखरी बाणोंके आश्रयसे मुखके द्वारा 'घट' ऐयम् नाम होकर प्रकट होता है। अतः लोकमें यह कहा जाता है कि मनुष्यके बोलनेसे और व्यवहारसे उसके हृदयका पता लगता है। तात्पर्य यह है कि 'घट' नाम और 'घट' पदार्थ बाहर व्यवहारमें दो मालूम पड़नेपर भी भीतर एक ही हैं।

पिछली चौपाइयोंमें श्रीजानकीजीके और श्रीरामजीके चरणकमलोंकी वन्दना पृथक्-पृथक् की। अब दोनोंके पदकी एक साथ अभिन्नभावसे वन्दना करते हैं। बाबा हरिहरप्रसादजी यहाँ 'सीताराम' यह जो पद है इसकी वन्दना मानते हैं। वे कहते हैं कि चरणोंकी वन्दना ऊपर कर चुके, अब नामकी एकता यहाँ दिखाते हैं।

नोट २—श्रीसीतारामजीकी वन्दना ऊपर चौपाइयोंमें पृथक्-पृथक् की थी। अब एक साथ करते हैं। इसके कारण ये कहे जाते हैं कि—(क) ये दोनों देखने (कहने) में भिन्न हैं, अर्थात् पृथक्-पृथक् दो हैं; इसलिये भिन्न-भिन्न (पृथक्-पृथक्) वन्दना की थी। और, विचारनेसे दोनों वास्तवमें दो नहीं हैं एक ही हैं, अभिन्न हैं, इसलिये अब एकमें वन्दना की। (पं० रामकुमार) (ख) श्रीमद्गोस्वामीजी आगे 'नामकी वन्दना करेंगे, तब वहाँ 'बंदउँ नाम राम' ऐसा कहेंगे। उससे कदाचित् कोई यह शङ्का करे कि 'सीता' ब्रह्मका नाम नहीं है, वा, 'सीता' माया हैं, इसीसे उनका नाम छोड़ दिया गया', इसी कारणसे प्रथम ही यहाँ दोनों नामोंकी एकता दिखायी है। ऐक्यका प्रमाण यथा—'श्रीसीतारामनामस्तु सदैक्यं नास्ति संशयः। इति ज्ञात्वा जपेद्यस्तु स धन्यो भाविनां वरः॥' (ब्रह्मरामायण) दोनोंमें अभेद है और दोनों ही ब्रह्मके नित्य अखण्ड स्वरूप हैं। जैसा श्रीमनुशतरूपा-प्रकरण दोहा १४३—१४८से विदित है। वहाँ मनु-शतरूपाजीके 'उर अभिलाष निरंतर होई। देखिय नयन परम प्रभु सोई॥' 'अगुन अखंड अनंत अनादी। जेहि चिंतहि परमार्थ वादी॥' 'नेति नेति जेहि बेद निरूपा। निजानंद निरूपाधि अनूपा॥' 'संभु विरंचि विष्णु भगवाना। उपजहि जासु अस ते नाना॥' (१। १४४) और भक्तवत्सल प्रभुने उनकी यह अभिलाषा जान और उनकी प्रार्थना सुनकर कि 'देखहि हम सो रूप भरि लोचन' उनको दर्शन दिया। 'श्रीसीताराम' युगलरूपसे दर्शन देकर जनाया कि हमारा अखण्ड ब्रह्मस्वरूप यही है। बृहद्विष्णुपुराणमें इसका प्रमाण भी है। यथा—'द्वौ च नित्यं द्विधारूपं तत्त्वतो नित्यमेकता। राममन्त्रे स्थिता सीता सीतामन्त्रे रघूत्तमः॥' 'यद्वा शब्दात्मको रामो सीता शब्दार्थरूपिणी। यद्वा वाणी भवेत् सीता रामः शब्दार्थरूपवान्॥' पुनश्च अद्भुतरामायण यथा—'रामः सीता जानकी रामचन्द्रो नाहो भेदस्त्वेतयोरस्ति कश्चित्। संतो बुद्ध्या तत्त्वमेतद्विबुद्ध्या पारं जाताः संसृतेर्मृत्युवक्त्रात्॥'(पं० रा० कु०) (ग) अगली चौपाईसे कोई यह न समझे कि गोस्वामीजी केवल रामोपासक हैं, क्योंकि यदि (श्रीसीताराम) युगलरूपके उपासक होते तो 'बंदउँ सीता राम नाम' या ऐसे ही कुछ युगलनामसूचक शब्द लिखते। इसलिये भी यहाँ दोनोंमें एकता दिखायी। (मा० प्र०) (घ) श्रीनगे परमहंसजी कहते हैं कि ऊपर रूपकी वन्दना है और नीचे नामकी वन्दना है, बीचमें यह दोहा देकर 'ग्रन्थकारने श्रीसीतारामजी महाराजका और श्रीसीतारामजीके नामकी ऐक्यता की है। दोनों रूपों और दोनों नामोंकी ऐक्यताके लिये दो उपमाएँ दी हैं। नामकी ऐक्यता गिरा-अर्थकी उपमासे और रूपकी एकता जल बीचकी उपमासे की है।'

नोट ३—अब यह प्रश्न होता है कि 'एकता तो एक ही दृष्टान्तसे हो गयी तब दो दृष्टान्त क्यों दिये?' और इसका उत्तर यों दिया जाता है कि—(१) 'गिरा अर्थ' से गिरा कारण और अर्थ कार्य सूक्ष्म रीतिसे समझा जा सकता है, इससे सम्भव है कि कोई यह सिद्ध करे कि 'श्रीसीताजी' कारण और 'श्रीरामजी' कार्य हैं। इसी तरहसे 'जल बीचि' से जल कारण और बीचि कार्य कहा जा सकता है। दो दृष्टान्त इसलिये दिये कि यदि कोई श्रीसीताजीको कारण कहे तो उसका उत्तर होगा कि 'जल बीचि' की उपमासे तो रामजी कारण सिद्ध होते हैं, क्योंकि गिरा स्त्रीलिङ्ग है और अर्थ पुल्लिङ्ग है और 'जल बीचि' में जल पुल्लिङ्ग (जल शब्द संस्कृतमें नपुंसकलिङ्ग है पर भाषामें दो ही लिङ्ग होते हैं इसलिये पुल्लिङ्ग कहा जाता है।) और 'बीचि' स्त्रीलिङ्ग है। और यदि कोई 'श्रीरामजी' को कारण कहे तो उसको 'गिरा अर्थ' से निरुत्तर कर सकेंगे। इस प्रकार यह निश्चयपूर्वक स्पष्ट हो जावेगा कि इनमें कारण-कार्यका भेद नहीं है। (मा० प्र०) (२) श्रीजानकीशरणजी कहते हैं कि ब्रह्मके दो रूप हैं। एक सगुण, दूसरा निर्गुण। गिरा अर्थवाला दृष्टान्त निर्गुणका है, क्योंकि यह देखनेकी वस्तु नहीं है। वाणी केवल सुननेसे कर्ण-सुखद होती है और अर्थ मनमें आनेपर सुख देता है; इससे भिन्न हुआ; पर वास्तवमें दोनों अभिन्न

हैं, क्योंकि वाणीमें अर्थ साथ ही रहता है। जैसे गिराके अभ्यन्तर अर्थ है, पर प्रकट होता है वक्ता-श्रोताके एकत्र होनेपर, वैसे ही श्रीसीताजीमें श्रीरामजी सनातनसे हैं, पर प्रकट होते हैं प्रेमियोंकी कांक्षा होनेपर। श्रीकिशोरीजीके हृदयसे प्रकट होकर प्रेमियोंको सुख देते हैं। यह दिव्य धामकी लीला नित्य ही त्रिगुणसे परे निर्गुण है जो देखनेका विषय नहीं है, ज्ञानद्वारा समझा जाता है। 'जल बीचि' का दृष्टान्त सगुणरूपका है। जबतक बीची प्रकट नहीं होती, तबतक जलका रूप पृथक् देखनेमें आता है। वायुवश तरङ्ग उठनेपर उसका भी रूप पृथक् देखनेमें आता है। उसी प्रकार प्रेमियोंके प्रेमरूपी वायुका टक्कर जलवत् सगुणब्रह्म श्रीरामजीमें लगनेसे किशोरीजी प्रकट होती हैं तब दोनोंके रूप भिन्न देखनेमें आते हैं, वस्तुतः जलबीचीवत् दोनों अभिन्न हैं। यह भाव वैजनाथजीके आधारपर है। वैजनाथजी लिखते हैं कि प्रकृति-पुरुष एक ही हैं। जैसे वाणीमें अर्थ गुप्त, वैसे ही प्रकृतिमें अगुणरूप गुप्त। लोकोद्धारहेतु सगुणरूपसे दोनों प्रकट हुए, जलबीचीसम देखनेमें आते हैं। (३) पृथक्-पृथक् वन्दनासे यह शङ्का होती कि 'जैसे भरतादि भ्राता श्रीरामजीके अंश हैं, वैसे ही श्रीसीताजी भी अंश हैं', इस सन्देहके निवारणार्थ गिरा अर्थ और जलबीचीकी उपमा देकर दोनोंको एक ही जनाया। भरतादि भ्राताओं और श्रीरामजीमें (यद्यपि तत्त्व एक ही है तथापि) अंश-अंशीभेद है, किन्तु श्रीसीतारामजीमें अंश-अंशीभेद नहीं है, दोनों एक ही ब्रह्म हैं। ब्रह्मका स्वरूप युगल है और ब्रह्म तो एक ही है। ब्रह्म पतिपत्नी युगल-स्वरूप अपनी इच्छासे धारण किये हुए हैं। यथा— 'स इमेवात्मानं द्वेधापातयत् ततः पतिश्च पत्नी चाभवतामिति।' (बृहदारण्यकं श्रुतीः १। ४। ३)

(४) श्रीनगे परमहंसजी कहते हैं कि—(क) 'शब्दसे अर्थ निकलनेपर शब्द और अर्थ दो देख पड़ते हैं, अतः भिन्न हैं और दोनों एक ही तत्त्वके बोधक होनेसे अभिन्न हैं। वैसे ही रामनाम और सीतानाम कारण-कार्य होनेसे देखनेमें भिन्न और एक ही तत्त्व होनेसे अभिन्न हैं। गिरा अर्थकी उपमा दोनों नामोंके लिये है। क्योंकि 'गिरा अरथ' आखर (वाणी) का विषय है और नाम भी आखरका विषय है। (प्रमाण) 'आखर मधुर मनोहर दोक'। जैसे शब्दमें अर्थ (का) लय रहता है वैसे ही रामनाममें सीतानाम (का) लय है, क्योंकि कारणमें कार्य लय रहता है।' इस तरह रामनाम सीतानामको 'गिरा अरथ' की उपमासे लय करके ग्रन्थकारने एक नाम अर्थात् रामनामकी वन्दना प्रारम्भ की। (ख) 'रूपकी एकता तो केवल एक उपमा जल बीचिसे हो जाती है।' ऐक्यमें क्या बाकी रह जाता है जिसके लिये टीकाकारोंने 'गिरा अरथ' की भी उपमा मिलाकर ऐक्य किया है। यदि रूपके ऐक्यमें दोनों उपमाएँ लगा दी जायँगी तो नामका ऐक्य कैसे होगा? क्योंकि नाम और रूप दो विषय हैं और दोनोंकी वन्दना पृथक्-पृथक् लिखी है तब ऐक्य भी पृथक्-पृथक् होगा। परमहंसजीकी इस शङ्काके सम्बन्धमें यह समाधान किया जाता है कि दोनों रूपोंकी एकता अभिन्नता स्थापित हो जानेपर नामकी तत्त्वतः अभिन्नता स्वतः ही हो जायगी, उसके लिये फिर उपमाओंकी आवश्यकता ही नहीं रह जाती। उपर्युक्त बृहद्विष्णुपुराणके 'द्वौ च' इस उद्धरणसे भी इस कथनकी पुष्टि होती है; क्योंकि उसमें भी रूपकी एकता कहते हुए दोनोंके मन्त्रों और नामोंकी एकता कही गयी है।

(५) नगे परमहंसजीका मत है कि श्रीरामजी कारण हैं और श्रीसीताजी कार्य हैं। प्रमाणमें ये ये चौपाइयाँ देते हैं—'तनु तजि छाँह रहति किमि छेकी', 'प्रभा जाइ कहँ भानु बिहाई', 'कहँ चन्द्रिका चंद तजि जाई।' और कहते हैं कि तन कारण है, छाया कार्य है। श्रीरामजी शरीर, सूर्य और चन्द्ररूप हैं और श्रीसीताजी छाया, प्रभा और चन्द्रिकारूपा हैं। इससे श्रीरामजी कारण हुए और सीताजी कार्य। अन्य लोगोंके मतानुसार इस दोहेमें कारण-कार्यका निराकरण किया है।

पं० श्रीकान्तशरणजी इसके उत्तरमें कहते हैं—'उपमाके धर्मसे ही कविताका प्रयोजन रहता है। जैसे 'कमलके समान कोमल चरण' में कोमल धर्म है, अतः कोमलता ही दिखानेका प्रयोजन है, कमलके रङ्ग-रूप-रस आदि चाहे मिलें अथवा न मिलें। वैसे ही 'प्रभा जाइ कहँ' में प्रभा, चन्द्रिका और श्रीसीताजी तथा भानु, चन्द्र और श्रीरामजी क्रमशः उपमान-उपमेय हैं। 'जाइ कहँ' 'बिहाई', 'कहँ' 'तजि जाई' ये

दोनों धर्म हैं, वाचक पद लुप्त है। अतः उपमाद्वारा कविका प्रयोजन, केवल श्रीजानकीजीका अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध दिखानामात्र है कि प्रभा और चन्द्रिका जैसे सूर्य तथा चन्द्रसे पृथक् होकर नहीं रह सकतीं, वैसे ही मैं आपके बिना नहीं रह सकती। ऐसे ही 'तनु तजि रहति छाँह किमि छेकी' में 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' ही दिखानेका प्रयोजन है। अतः उपर्युक्त 'गिरा अरथ' में लिङ्ग-विरोध करके श्रीरामजीहीको कारण सिद्ध करना अयोग्य है। जहाँ लिङ्गके अनुकूल उपमानका अर्थ असङ्गत होता है, वहाँ लिङ्ग-विरोध किया जाता है। यहाँ श्रीजानकीजीको कार्य कहनेमें अनित्यता होगी, जो भारी दोष है।

इस उत्तरमें उपमा और उपमेयकी जो बात कही है वह यथार्थ है, परन्तु आगे जो उन्होंने दोनोंके सम्बन्धसे 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' कहा है वह बात समझमें नहीं आती। 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध'का प्रयोग वहाँ किया जाता है जहाँ दो पदार्थ स्वरूपतः भिन्न होनेपर भी एक-दूसरेसे पृथक् नहीं हो सकते। जैसे ब्रह्म और जीवमें 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' कहा जा सकता है। ब्रह्म और जीव इन दोनोंमें वस्तुतः भेद है; परन्तु ये एक-दूसरेसे कभी अलग नहीं होते। इसी तरह इनका ज्ञान इनसे पृथक् होनेपर भी इनसे अलग नहीं होता। अतः इनमें 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' कहा जाता है। नैयायिक जिसको 'समवाय सम्बन्ध' कहते हैं, वेदान्ती उसको भी 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' कहते हैं। जैसे मिट्टी और मिट्टीका षड़ा। इस दृष्टान्तमें कारण-कार्य सम्बन्ध है और प्रथम दो दृष्टान्तोंमें स्वरूपतः स्पष्ट भेद है। अतः श्रीसीताजी और श्रीरामजीमें 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' लगानेसे कार्यकारण-भाव या स्वरूपतः भेद ही सिद्ध होगा। 'अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध' न कहकर उसका समाधान इस प्रकार हो सकता है—

श्रीहनुमानगद्दीके श्रीजानकीदासजीका मत है कि इस दोहेके पूर्वार्धके अर्थ चार प्रकारसे हो सकते हैं—(क) गिरा अरथ और जल बीचिके समान कहनेमें भिन्न हैं, वस्तुतः भिन्न नहीं हैं।

(ख) गिरा अरथ और जल बीचिके समान कहनेमें 'भिन्न न' (अभिन्न) पर वस्तुतः भिन्न हैं।

(ग) गिरा अरथ और जल बीचिके समान कहनेमें भिन्न भी और नहीं भिन्न भी।

(घ) गिरा अरथ और जल बीचिके समान भिन्न-भिन्न (जो) नहीं कहे जा सकते।

अर्थ (क) में अभेद प्रधान है और भेद व्यावहारिक है। यह अद्वैती आदिका मत है। अर्थ (ख) में भेद प्रधान है। यह वैयाकरणादिका मत है। अर्थ (ग) में भेद और अभेद दोनोंही प्रधान हैं। यह गौड़िया सम्प्रदायका मत है। अर्थ (घ) में अभेद प्रधान और भेद लीलार्थ है। यह मत गोस्वामीजीका है। यद्यपि प्रथम अर्थसे ही गोस्वामीजीका मत सिद्ध हो जाता है तथापि उपमानके भेद सिद्ध करनेके जितने प्रकार शास्त्रोंमें प्रसिद्ध हैं उनमेंसे एक भी प्रकार गोस्वामीजीके सिद्धान्तानुकूल नहीं है।

भेदाभेद उपमान और उपमेय दोनोंमें है, पर उपमानमें जिस विचारसे भेद सिद्ध होता है वह विचार यहाँके विचारसे अलग है। इन उपमानोंका केवल इतना ही अंश उपमेयमें लिया गया है कि अभेद होते हुए भी दोनों भिन्न हैं। 'भिन्न किस प्रकारसे हैं?' इसका प्रतिपादन दोनों जगह पृथक्-पृथक् है।

इसपर यह प्रश्न हो सकता है कि 'वहाँके (उपमानके) भेदाभेद प्रतिपादन करनेवाले विचार यहाँ क्यों न लिये जायें?' तो उत्तर यह है कि वहाँके विचारोंमें बहुत मतभेद है। कोई व्यावहारिकता और पारमार्थिकता लेकर अपना पक्ष प्रतिपादन करते हैं तो कोई कार्य-कारण-भाव लेकर, इत्यादि। यदि उनमें एक मत होता तो सब अंश लिया जाता। इसलिये इस दोहेका अर्थ करनेमें लोग अपने-अपने सिद्धान्तानुसार एक भेदाभेदका प्रतिपादन कर सकते हैं। परन्तु गोस्वामीजीका सिद्धान्त यह है, 'एकं तत्त्वं द्विधा भिन्नम्' अर्थात् एक ही ब्रह्मतत्त्व लीलाके लिये दो हुआ है। श्रीरामकृष्णादिवत्। श्रीराम और श्रीकृष्ण दोनों एक तत्त्व हैं पर नाम, रूप, लीला और धामसे दोनों भिन्न हैं। इस मतकी पुष्टि मानसके 'एहि विधि करहु उपाय कदंबा। फिर त होइ प्रान अवलंबा॥' 'नाहि त मोर मरनु परिनामा।' (२।८२) महाराज दशरथजीके इन वाक्योंसे होती है। फिर आगे भी कहा है—'जेहि विधि अवध आव फिरि सीया। सोइ रघुबरहि तुम्हहि करनीया॥' 'न तरु निपट अवलंब बिहीना। मैं न जियव जिमि जल बिनु मीना॥' (२।९६) इन वचनोंसे

स्पष्ट है कि श्रीरामजी और श्रीसीताजी दोनों एक ही हैं। नहीं तो दशरथमहाराजका जीवन तो श्रीरामदर्शनाधीन था, यथा—‘जीवन मोर राम बिनु नाहीं’, ‘जीवन रामदस आधीना।’ (२।३३), ‘नृप कि जिइहि बिनु राम।’ (२।४९) उन्होंने यही वर माँगा था। यथा—‘यनि बिनु फनि जिमि जल बिनु मीना। मम जीवन तिमि तुम्हहि अधीना॥’, ‘अस वरु माँगि चरन गहि रहेऊ। एवमस्तु करुनानिधि कहेऊ॥’ (१।१५१) तब श्रीसीताजीके दर्शनसे वे कैसे जीवित रह सकते थे, यदि दोनों एक न होते ?

अब विचार करना है ‘प्रभा जाइ कहैं भानु बिहाई। कहैं चंद्रिका चंदु तजि जाई॥’, ‘तनु तजि रहति छाँह किमि छेकी।’ (२।९७) इत्यादिपर। इसका समाधान यह हो सकता है कि जैसे श्रीरामजी और श्रीसीताजीका नित्य संयोग होनेपर भी (जैसा सतीमोह-प्रसङ्गसे स्पष्ट है) श्रीरामजीका वियोग-विरह-विलाप, वनमें सीताजीको खोजना, सर्वज्ञ होते हुए भी वानरोंद्वारा खोज कराना, श्रीलक्ष्मणजीको शक्ति लगनेपर प्रलाप करना, इत्यादि सब केवल नरनाट्य हैं, वैसे ही श्रीसीताजीके ये वाक्य भी केवल नरनाट्य हैं, लीलार्थ हैं। अर्थात् जैसे कोई प्राकृत पतिव्रता ऐसे प्रसङ्गोंमें कहती, वैसा उन्होंने भी कहा। अतएव उपर्युक्त ‘प्रभा जाइ’ आदि वाक्योंसे दोनोंमें किसी प्रकारका भेद मानना उचित नहीं जान पड़ता।

(६) एक दृष्टान्तमें स्त्रीलिङ्ग पहले, दूसरेमें पुल्लिङ्ग पहले देकर सूचित किया कि चाहे सीताराम कहो, चाहे रामसीता; कोई भेद इसमें स्त्री-पुरुषका भी नहीं है। यथा—‘रामः सीता जानकी रामचन्द्रो नित्याखण्डो ये च पश्यन्ति धीराः।’ (अथर्व०)

(७) एक ही ब्रह्म स्त्रीलिङ्ग और पुल्लिङ्ग दोनों हैं। यथा—‘त्वमेव माता च पिता त्वमेव’ ‘सीताराम’ में सीता गिरा स्त्रीलिङ्ग, फिर ‘सीताराम’ को ‘जल बीचि सम’ कह सीताको पुल्लिङ्गकी उपमा दी, इसी प्रकार ‘राम’ पुल्लिङ्ग और स्त्रीलिङ्ग दोनों हैं। पुनः जैसे ‘बानी’ से अर्थका बोध और अर्थसे वाणीकी सूचना होती है, जल कहनेसे पानीका बोध होता है, जल-पानी एक ही वस्तु है, ऐसे ही ‘राम’ से ‘सीता’, ‘सीता’ से ‘राम’ का बोध होता है। पुनः, जैसे जलबीचि, गिरा अर्थका सम्यन्ध सनातनसे है वैसे ही श्रीसीतारामजी सनातनसे एक हैं। जबसे वाणी है तभीसे अर्थ भी और जबसे जल है तभीसे लहर भी है।

नोट—४ मानसमयङ्ककार लिखते हैं कि ‘गिरा अरथ’ और ‘जल बीचि सम’ कहनेका यह भाव है कि ‘जगत्-पिता श्रीरामचन्द्रजी और जगज्जननी श्रीजानकीजीमें परस्पर परम प्रीति है। अर्थात् अभेद हैं। अतः प्रथम गिरासे रूपक देकर श्रीजानकीजीसे मति और गिरा माँगी और अर्थसे श्रीरामजीका रूपक देकर उस गिरामें अनेक अर्थ माँगा। वह मतिरूपी जल हृदयरूपी जलधिमें पूर्ण है। उस जलधिसे अनेक अर्थतरङ्गें उठती हैं जिसमें किञ्चित् भी भेद नहीं है, परस्पर अभेद शोभित हो रहा है।’

नोट—५ ‘कहिअत भिन्न न भिन्न’ इति। (क) जैसे सूर्य और सूर्यका प्रकाश, चन्द्रमा और चाँदनी इत्यादि कथनमात्रको दो भिन्न-भिन्न वस्तु हैं, पर वस्तुतः ऐसा है नहीं। यथा—‘रवि आतप भिन्न न भिन्न जथा।’ (६।११०), ‘प्रभा जाइ कहैं भानु बिहाई। कहैं चंद्रिका चंदु तजि जाई॥’ (२।९७) तथा नाम, रूप, वस्त्र, भूषणादि देख यह कहते हैं कि श्रीरामचन्द्रजी पुरुष हैं, श्यामस्वरूप हैं, किरीट, मुकुट आदि धारण किये हैं और श्रीसीताजी स्त्रीस्वरूपा गौराङ्गिनी हैं, चन्द्रिकादिक धारण किये हैं, इत्यादि रूपसे कहनेमात्र दोनों न्यारे हैं; परन्तु तत्त्वरूपसे दोनों एक ही हैं।* (ख) प्रोफेसर दीनजी लिखते हैं कि मेरी सम्मति यहाँ सबसे भिन्न है। सब लोग इसे ‘सीताराम’ का विशेषण मानते हैं पर मैं इसे पदका विशेषण मानता हूँ। सारा भेद इसीमें भरा है, लिख नहीं सकता, अकथ्य है। (ग) ‘सीतारामपद’ से भी भिन्नता होते हुए भी अभेदता सूचित की है। इस प्रकार कि जो २४ चिह्न श्रीसीताजीके दक्षिण पदार्विन्दमें हैं वे ही श्रीरामचन्द्रजीके

* ‘सीता’ ‘राम’ का तत्त्वरूपसे एक होना यों सिद्ध होता है कि (१) वेदमें ‘तत्त्वमसि’ महावाक्य है, जिसमें ‘तत्’ ‘त्वम्’ ‘असि’ पद क्रमसे ब्रह्म, जीव, मायाके वाचक हैं। प्रमाणम्, यथा—‘ब्रह्मेति तत्पदं विदित् त्वं पदो जीव निर्मलः। ईश्वरोऽसि पदं प्रोक्तं ततो माया प्रवर्तते॥’ (महारामायण ५२।५५) वह ‘तत्त्वमसि’ ‘राम’ और ‘सीता’ दोनों नामोंसे सिद्ध होता है। ‘र’ से ‘तत्’ दीर्घाकारसे ‘त्वम्’ पद और ‘म’ से ‘असि’ पद सिद्ध होता है। प्रमाणम्

वाम पदमें हैं और जो उनके वाम पदमें हैं वे इनके दक्षिण पदमें हैं। यथा—‘तानि सर्वाणि रामस्य पादे तिष्ठन्ति वामके। यानि चिह्नानि जानक्या दक्षिणे चरणे स्थिता ॥’, यानि चिह्नानि रामस्य चरणे दक्षिणे स्थिता। ‘तानि सर्वाणि जानक्या पादे तिष्ठन्ति वामके ॥’ (महारामायण) (घ) श्रीकाष्ठजिह्मस्वामी ‘सीतारामपद’ का यह भाव कहते हैं कि ‘रामोपासक पुरुषके, सीतोपासक प्रकृतिके और श्रीसीतारामोपासक अखण्ड ब्रह्मके उपासक हैं। क्योंकि जैसे ब्रह्म न स्त्री है न पुरुष, किन्तु अनिर्वचनीय है, वैसे ही ‘सीताराम’ के मिलनेसे यह मूर्ति न स्त्री है न पुरुष, किन्तु अकथ ब्रह्मरूप है। इस प्रकार सगुणमें निर्गुण सुख भी सुलभ हुआ जानिये। ‘राम मूल सिय तिलक मूल, को दोऊनको सानि सकैं। जोई देव सोई है देवी यह रहस्य को जानि सकैं ॥’ (रा० प० प०)

नोट—६ जब ‘सीताराम’ अभिन्न हैं और श्रीरामनामकी वन्दनासे श्रीसीतानामकी वन्दना हो गयी। इसी तरह यदि श्रीसीतानाममें श्रीरामनामकी वन्दना हो जाती है तो ‘सीता’ नामकी ही वन्दना क्यों नहीं की? समाधान यह किया जाता है कि—(क) श्रीरामावतार प्रथम हुआ। वसिष्ठजीने नामकरण किया। इस तरह रघुवर ‘राम’ का प्राकट्य प्रथम हुआ। श्रीसीताजीका प्रादुर्भाव छः-सात वर्ष पीछे हुआ। इस तरह माधुर्यमें पहले ‘राम’ रूप और नाम देखने-सुननेमें आये तब ‘सीता’ रूप और नाम। कवि वन्दना ‘रघुवर राम नाम’ की कर रहे हैं, इसलिये शङ्काकी बात नहीं रह जाती। यदि श्रीसीताजी प्रथम प्रकट हुई होती तो सीतानामसे वन्दना उचित होती। (ख) दोनों नामोंमें पति-पत्नी-सम्बन्ध, शक्तिमान्-शक्तिसम्बन्ध होनेसे भी पतिकी वन्दना सशक्तिवन्दना समझी जाती है। (ग) उच्चारणकी सुलभता भी रामनाममें है। रामनाम निर्गुण-सगुण दोनोंका बोधक है। (घ) योगियोंको भी ‘राम’ नाम ही सुलभ होता है। (ङ) महारानीजीकी प्रसन्नता भी इसी नामके प्रचारमें होगी। वे स्वयं भी जीवको उसीका उपदेश करती हैं।

नोट—७ ‘परम प्रिय खिन्न’ इति। ‘खिन्न’ (क्षीण)=दीन, दुयला, आर्त। यहाँ अन्न-वस्त्रादिसे हीन गरीब नहीं हैं, किन्तु नाना भोग त्यागकर शरीरका निर्वाहमात्र करके दीनतापूर्वक जो प्रभुकी शरण हैं और जिन्हें प्रभुको छोड़ और किसी साधनका आशा-भरोसा नहीं रह गया है, वे ही दीन हैं। दीन, यथा—‘कमठ कठमलिया कहैं ग्यानी ग्यान बिहीन। तुलसी त्रिपथ बिहाइ गो राम दुआरें दीन ॥’ (दो० ९९) दीन परमप्रिय हैं, यथा—‘यहि दरबार दीनको आदर, रीति सदा चलि आई।’ (वि० १६५), ‘दास तुलसी दीनपर एक राम ही की प्रीति।’ (वि० २१६), ‘मोटे दसकंध सो न दूखो बिभीषण सो बूझि परी रावें की प्रेम पराधीनता।’ (क०) पुनः, ‘परम प्रिय खिन्न’ कहकर सूचित किया है कि—(क) प्रिय तो सभी हैं; परन्तु जो दीनतापूर्वक शरणमें आते हैं वे परम प्रिय हैं। (वैजनाथजी) (ख) जब आर्तजन भी परम प्रिय हैं तो ज्ञानी आदि भक्तोंका तो कहना ही क्या ? (मा० त० वि०)

श्रीसीतारामधामरूपपरिकर-वन्दना-प्रकरण समाप्त हुआ।

श्रीसीतारामचन्द्रार्पणमस्तु।

यथा—‘रकारस्तत् पदो ज्ञेयस्त्वं पदाकार उच्यते। मकारोऽसि पदं खंजं तत् त्वं असि सुलोचने ॥’ (महारामायण ५२। ५४) वही ‘सीता’ पदसे इस प्रकार सिद्ध होता है कि ‘सीता’ नाम तीन बार कङ्कणाकार लिखें तब चित्रकाव्य होता है, जिस अक्षरसे चाहें उठा सकते हैं। इस रीतिसे सीताका ‘तासी’ हो गया, जहाँ ‘ते’ से ‘तत्’ पद, ‘आ’ से ‘त्वम्’ पद और जानन्ति कविपण्डिताः ॥, ‘तकारं तत्पदं विद्धि त्वं पदाकार उच्यते। दीर्घता च असि प्रोक्तं तत्त्वं असि महामुने ॥’ (महासुन्दरीतन्त्र) (२) ‘राम’ से ‘सीता’ और ‘सीता’ से ‘राम’ हो जाता है। व्याकरणकी रीतिसे रेफ विसर्ग होकर सकार हो जाता है और ‘म’ अनुस्वार होकर तकार बन जाता है। इस तरह ‘राम’ का ‘सीता’ हुआ। पुनः सकार विसर्ग होकर रेफ और तकार अनुस्वार होकर ‘म’ हुआ। इस तरह ‘सीता’ का ‘राम’ हो गया। यों भी दोनों नामोंका तत्त्व प्रकार होता है कि ‘स्त्रोविसर्गः।’ सकार रेफयोर्विसर्जनयोदेशो भवत्युपातो रसे पदान्ते च धातोः पदान्ते न तु रसे ॥१॥ ‘मोऽनुस्वारः।’ मकारस्थानुस्वारो भवति रसे परे पदान्ते च। एवं ‘तन्निवारण’ शब्दमें तकारका नकार होना ॥२॥ ऐक्यभावसे नकारका तकार होना एवं भषान्तरमें अ, आ का इ, ई वा उ, ऊ होना पाते हैं। यथा—‘तरिया तारिपी।’ तथा, आकारका ‘ई’ होना ‘ईकार’ का ‘आ’ होना, द्विरूपकोशमें सिद्ध होता है। तो अब शब्दरूप निर्भिन्न तत्त्व ठहरा।

श्रीरामनामवन्दना-प्रकरण

बंदों नाम राम रघुवर को । हेतु कृसानु भानु हिमकर को ॥ १ ॥

शब्दार्थ—कृसानु=अग्नि । भानु=सूर्य। हिमकर=चन्द्रमा।

अर्थ—मैं रघुवरके 'राम' नामकी वन्दना करता हूँ जो अग्नि, सूर्य और चन्द्रमाका कारण है ॥ १ ॥

नोट—१ श्रीरामजीके नाम, रूप, लीला और धाम नित्य सच्चिदानन्दविग्रह चतुष्टयमेंसे चरित-गान करनेके लिये धाम और रूपकी वन्दना कर चुके, अब नामकी वन्दना करते हैं। वन्दनामें ही रामनामका अर्थ, महिमा, गुण आदि कहकर नामका स्मरणकर चरित कहेंगे। यथा—'सुमिरि सो नाम राम गुन गाथा। करउँ नाइ रघुनाथहि माथा ॥' (१। २८)

नोट—२ वैजनाथजीका मत है कि रामनामका अर्थ आगे कहना है, परन्तु नामार्थकथनका सामर्थ्य वेदोंमें भी नहीं है, ऐसा शिवजीका वचन है। यथा—'वेदाः सर्वे तथा शास्त्रे मुनयो निर्जर्यभाः। नाम्नः प्रभावमत्युग्रं ते न जानन्ति सुव्रते ॥' ईषद्वेदाणि नामार्थं देवि तस्यानुकम्पया ॥' (महारामायण ५२। ३। ४) शिवजी श्रीराम (रूप) की कृपासे कुछ कहते हैं। उनको रूपकी दया प्राप्त है पर हम-ऐसोंको वह कहाँ प्राप्त ? नामकी दया नीच-ऊँच सबको सुलभ है, इसलिये गोस्वामीजी नामकी ही वन्दना करके, नामके दयाबलसे रामनामका अर्थ कहते हैं, अतः 'बंदों नाम' कहा।

नोट—३ 'बंदों नाम राम'—' इति । (क) 'नाम राम' यही पाठ १६६१, १७०४, १७२१, १७६२ छ०, को० राम आदिकी पोथियोंमें है। करुणासिन्धुजी, बाबा हरिहरप्रसाद, पं० रामबल्लभाशरणजी, रामायणी श्रीरामबालकदासजी आदि इसीको शुद्ध मानते हैं। कुछ छपी हुई पुस्तकोंमें 'रामनाम' पाठ है पर किस प्राचीन पोथीसे यह पाठ लिया गया है, इसका पता नहीं। प्राचीनतम पाठ 'नाम राम' है। श्रीमद्गोस्वामीजीने इसमें यह विलक्षणता रखी है कि यह रामनामवन्दना-प्रकरण है और इसमें आगे चलकर वे 'राम नाम' को 'ब्रह्म राम' अर्थात् नामीसे बड़ा कहेंगे; इस विचारसे आदिमें ही 'नाम' शब्द प्रथम देकर नामकी नामीसे बड़ा कहनेका बीज यहाँ बो दिया है। (श्री १०८ रामशरणजी, मौनीबाबा, रामघाट) ना० प्र० सभाका पाठ 'राम नाम' है। (ख) 'नाम राम रघुवर को' इति। किस नामकी वन्दना करते हैं? 'राम' नामकी पर 'राम' शब्दमें तो अतिव्याप्ति है। यह न जान पड़ा कि किस 'राम' के नामकी वन्दना है। 'राम' से रमणाद्राम, परशुराम, रघुकुलमें अवतीर्ण 'राम', यदुकुलवाले बलराम और किसी-किसीके मतसे शालग्रामका भी बोध होता है। मेदिनीकोशमें भी कई राम कहे गये हैं, यथा—'रामा योषा हिंशुलिन्योः क्लीबं वास्तु ककुष्ठयोः। ना राघवे च वरुणे रैणुकेये हलायुधे ॥' (मेदिनी) पद्मपुराण उत्तरखण्ड २२९। ४० में भी तीन राम 'राम' शब्दसे ही कहे गये हैं। यथा—'मत्स्यः कूर्मो वराहश्च नारसिंहश्च वामनः। रामो रामश्च रामश्च कृष्णः कल्की च ते दश ॥' (४१) ज्योतिष, पिङ्गल और अन्य स्थलोंमें जहाँ संख्याका दिग्दर्शन किया जाता है वहाँ 'राम'से 'तीन' का अर्थ व्यवहारमें आता है। यद्यपि कोशमें 'राम' शब्द अनेक व्यक्तियोंका बोधक कहा गया है तथापि 'राम' शब्द तीन ही व्यक्तियोंके साथ विशेष प्रसिद्ध होनेसे लोग उसको संख्या तीन मानते हैं। मानस और भागवतमें भी तीनका प्रमाण है। परशुराम और बलरामको भी 'राम' कहा गया है। यथा—'बार बार मुनि विप्र बार कहा राम सन राम ॥' (१। २८२) इसमें प्रथम 'राम' रघुवर रामका और दूसरा 'राम' परशुरामका बोधक है। इसीसे तो परशुरामजीने कहा भी है कि 'करु परितोषु मोर संग्रामा। नाहिं त छाडू कहाउब रामा ॥' (१। २८१) पुनः यथा—भागवत, 'रामकृष्णौ पुरीं नेतुमकूरं व्रजमागतम् ॥' (१०। ३९। १३) (गोपियोंने सुना कि अकूर राम और कृष्णको मथुरा ले जानेके लिये व्रजमें आये हैं), 'तावेव ददुशेऽकूरो रामकृष्णौ समन्वितौ ॥' (भा० १०। ३९। ४१) (जलमें जप करते-करते अकूरने राम-कृष्ण दोनों भाइयोंको वहीं अपने पास देखा) इत्यादि। यहाँ 'राम' शब्द 'बलरामजी' के लिये आये

हैं। अन्तर्यामीरूपसे जो सबमें रमते हैं वे भी 'राम' कहलाते हैं। कवीरपंथी, सत्यनामी आदि कहते हैं कि उनका 'राम' सबसे न्यारा है, वह दशरथका बेटा नहीं है। शालग्राममें भी श्रीरामजीके स्वरूप होते हैं जो कुछ विशिष्ट चिह्नोंसे पहचाने जाते हैं। अतएव 'रघुवर' विशेषण देकर श्रीदशरथात्मज रघुकुलभूषण श्रीरामजीके 'राम' नामकी वन्दना सूचित की और इनको इन सर्वोपे पृथक् किया। (ग) मयङ्कारका मत है कि रघुवर=रघु (जीव)+ वर (पति)=जीवोंके पति। अर्थात् मुझ जीवके (एवं चराचरमात्रके जीवोंके) पति (स्वामी) जो श्रीरामजी हैं यथा—'ब्रह्म तू हौं जीव हौं तू ठाकुर हौं चरो' (विनय०) उनके 'राम' नामकी वन्दना करता हूँ। (घ) 'राम' से ऐश्वर्य और 'रघुवर' से माधुर्य जताकर दोनोंको एक जनाया। बैजनाथजी लिखते हैं कि 'परब्रह्म' श्रीरामचन्द्रजीने अपना ऐश्वर्य त्यागकर 'रघुवर' रूप हो अपना सौलभ्य गुण दिखाया। इससे 'रामरघुवर कहकर वन्दना की।' (ङ) श्रीभरद्वाजमुनिके प्रश्नसे गोस्वामीजीने श्रीरामचरित प्रारम्भ किया है। उन्होंने तथा श्रीपार्वतीजीने यह प्रश्न किया है कि 'ये राम कौन हैं?' यथा—'राम नाम कर अमित प्रभावा।' एक राम अवधेसकुमारा । प्रभु सोइ राम कि अपर कोउ जाहि जपत त्रिपुरारि' (१।४६) 'राम सो अवधनपतिसुत सोई। की अज अगुन अलख गति कोई॥' (१।१०८) श्रीगोस्वामीजीने इसका उत्तर और अपना मत 'रघुवर' शब्दसे सूचित कर दिया है।

गौड़जी—'बंदी नाम राम रघुवर को। हेतु कसानु भानु हिमकर को॥' 'रामनाम रघुवर को।' रामनामकी वन्दना आरम्भ करनेमें विशेषतया 'रघुवर' का नाम क्यों कहते हैं? 'राम' नाम तो अनादि है। रामावतार होनेके अनेक युग पहले प्रह्लाद और ध्रुवने इसी नामको जपकर सिद्धि पायी। शङ्करभगवान् अनादिकालसे यही नाम जपते आये हैं। वसिष्ठजीने तो दशरथके पुत्रोंके पुराने नाम रख दिये। राम तो भार्गव जामदग्रेयका भी नाम था। यहाँ जिस रामनामकी वन्दना करते हैं वह कौन-सा नाम है? परशुधरका नाम तो हो नहीं सकता। प्रह्लाद, ध्रुव आदिद्वारा जपे गये नामकी वन्दना अवश्य है, जैसा कि आगे चलकर कहा है—'नाम जपत प्रभु कीन्ह प्रसाद। भगत सिरामनि भे प्रह्लाद॥', 'ध्रुव सगलानि जपेउ हरिनाऊँ। पायेउ अचल अनूपम ठाऊँ॥' परन्तु वह रामनाम तो परात्पर परतम ब्रह्मका है और वही ध्रुव, प्रह्लादने जपा है। तो यहाँ 'रघुवर को' रामनाम कहकर मानसकार यह दिखाना चाहते हैं कि रघुवरके रामनाम और परात्पर परतमके रामनाममें कोई अन्तर नहीं है, दोनों एक ही हैं।

अभी तो वह शङ्का कि 'प्रभु सोइ राम कि अपर कोउ जाहि जपत त्रिपुरारि' उठी ही नहीं है, फिर यहाँ 'रघुवर' शब्दकी विशिष्टताका क्या प्रयोजन है? इसी प्रश्नके उत्तरमें मानसकी रचनाका रहस्य छिपा हुआ है। मानस तो त्रिकालके लिये कल्याणकारी है फिर मानसकारको उसके अपने ही कालमें प्रकट करनेका भी कोई विशेष प्रयोजन था? इस प्रश्नका उत्तर मानसकारकी परिस्थितिका इतिहास देता है। मानसकारने अठहत्तर वर्षकी अवस्थामें मानसका लिखना आरम्भ किया। इस अठहत्तर वर्षकी अवधिमें उन्होंने क्या-क्या देखा? मुसलमानोंके लोदी पठानोंकी पराजय, बाबरकी विजय, हुमायूँका भागना, शेरशाहसूरी और उसके वंशजोंका विभव और पराभव, फिर अकबरका राज्य, उसकी विजय, उसका दीर्घकालीन शासन। जौनपुरकी मुसलमानी सल्तनतका पतन। एक मुसलमानी राजवंशका विनाश और दूसरेका उत्थान। तीन सौ बरसोंसे जड़ जमाये हुए मुसलमानी मत और संस्कृतिका प्रचार। मुसलमानोंके प्रभावसे हिन्दूधर्मकी विचलित दशा और उसकी रक्षाके लिये अनेक सम्प्रदायोंका खड़ा होना। मुसलमानका भक्तिवाद विलक्षण था। वह अव्यक्तकी उपासना करता था, निराकार सगुण ब्रह्मको मानता था। वह देवताओंका पूजक न था और न भगवान्का अवतार मानता था। हिन्दू अपने धर्मका प्रचारक न था परन्तु मुसलमान प्रचारके पीछे हाथ धोकर पड़ा था। उसका सीधा-सादा धर्म था परन्तु उसके समर्थनमें बल और वैभव दोनों थे, तलवार और दौलत दोनों थीं। उससे हिन्दूजनताकी रक्षा करनेके लिये अनेक पन्थसम्प्रदाय आदि चल पड़े। वैष्णवसम्प्रदायोंने अवतारवाद, सगुणवाद, मूर्तिपूजा आदिपर प्रतिक्रियात्मक जोर दिया और मुसलमानोंसे अलग ही रहनेका प्रयत्न किया। कवीर और नानकके निर्गुणवादमें मुसलमानोंको

मिलानेकी कोशिश की गयी। अवतारवाद, मूर्तिपूजा, वर्णाश्रमधर्म और साकार ब्रह्मका कहीं-कहीं खण्डन किया गया और कहीं इन बातोंका निश्चित अपकर्ष दिखाया गया। कवीरपन्थकी यह मुख्य बातें थीं। गोस्वामीजीका कम-से-कम कवीरपन्थके मन्तव्योंके साथ अधिक सहर्ष हुआ होगा, क्योंकि इस पन्थका उद्गम भी काशी नगरी ही थी। कवीरने परतम परात्पर ब्रह्मका नाम 'राम' माना और उसके जपका उपदेश करते रहे, परन्तु 'रघुबर' का नाम उसे नहीं मानते थे। यह बात गोस्वामीजीको अवश्य खली होगी। उनकी साखी है, 'दशरथ कुल अवतरि नहि आया। नहि लंकाके राव सताया॥' जिस परमात्माका नाम राम है, वह दशरथके घर कभी नहीं जन्मा। ॥३३॥ रामचरितमानसमें रामनामकी वन्दनामें इसीका खण्डन आरम्भसे है। 'रघुबर' के रामनामकी वन्दना करते हुए परात्परके रामनामसे उसकी एकता दिखायी है और रामावतारसे उसकी महिमाकी तुलना की है।

नोट—४ परमेश्वरके तो अनन्त नाम हैं, उनमेंसे श्रीरामनामकी ही वन्दनाका क्या हेतु है? उत्तर—(क) प्रभुके अनन्त नाम हैं पर 'राम' नाम सर्वश्रेष्ठ कहा गया है। यथा—'परमेश्वरनामानि सन्त्यनेकानि पार्वति। परन्तु रामनामेदं सर्वेषामुत्तमं मतम्॥' (महारायण ५०। १५), 'अनन्ता भगवन्मन्त्रा नानेन तु समाः कृताः। श्रियो रमणसामर्थ्यात् सौन्दर्यगुणसागरात्॥', 'श्रीराम इति नामेदं तस्य विष्णोः प्रकीर्तितम्। रमणान्नित्युक्तत्वाद्गाम इत्यभिधीयते॥' (हारीतस्मृत चौथा अध्याय) अर्थात् परमेश्वरके अनेक नाम हैं परन्तु रामनाम सर्वोत्तम है। पुनः भगवान्के अनन्त मन्त्र हैं पर वे सब इस 'राम' नामके तुल्य नहीं हैं। श्रीजीके रमणका सामर्थ्य तथा सौन्दर्यगुणसागर होनेसे श्रीराम यह प्रसिद्ध नाम है। सबको नित्य आनन्द देते हैं इसीलिये उनको 'राम' कहा जाता है। पुनः, पद्मपुराणमें शिवजीका वाक्य है कि 'राम' यह नाम विष्णुके सहस्रों नामके तुल्य है, समस्त वेदों और समस्त मन्त्रोंके जपसे कोटिगुणा पुण्यका लाभ श्रीरामनामके जपसे होता है। यथा—'जपतः सर्ववेदांश्च सर्वमन्त्रांश्च पार्वति। तस्मात्कोटिगुणं पुण्यं रामनामैव लभ्यते॥' (पद्मपुराण) पुनः जिस तरह 'श्रीमन्नारायणके पर्यायवाची 'विष्णु' के अनेक सहस्र नामोंके तुल्य या उनसे अधिक श्रीरामनामका होना पाया जाता है, उसी तरह श्रीरामनामके बराबर या अधिक श्रीमन्नारायणादिका माहात्म्य किसी श्रुति या स्मृतिमें नहीं पाया जाता। (बाबा श्रीहरिदासाचार्यजी) पुनश्च 'श्रीरामनाम नमो ह्येतत् तारकं ब्रह्मनामकम्। नामां विष्णोः सहस्राणां तुल्यमेव महामनु॥' (हारीत) 'राम रामेति रामेति रमे रामे मनोरमे। सहस्रनाम तत्तुल्यं रामनाम वरानने॥' (पं० पु० उ० २५४। २२)

(ख) जितने अन्य मन्त्र हैं, वे सब देवताओंके प्रकाशसे प्रकाशित हैं। जैसे गायत्रीमें सूर्यका प्रकाश है, शायरमन्त्रमें श्रीशिवजीका और इसी भाँति किराीमें अग्निका, किसीमें चन्द्रमाका प्रकाश है। परन्तु श्रीरामनाम स्वतः प्रकाशित हैं और सूर्य, अग्नि, चन्द्र आदि सभी देवताओंको अपने प्रकाशसे प्रकाशित किये हुए हैं। यथा—'सब कर परम प्रकाशक जोई। राम अनादि अवधपति सोई॥' (१।११७) (पं० रामकुमारजी) 'स्वर्भूयैर्तिर्मयोऽनन्तरूपी स्वेनैव भासते।' (रा० पू० ता० २। १) 'रेफारूढा मूर्त्यः स्युः शक्त्यस्तिस्र एव च' (रा० पू० ता० २। ३) 'रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे' (जाबालो० पं० १) इन श्रुतियोंमें 'राम' नामको स्वयम्भू (अपने-आप प्रकट होनेवाले, किसी दूसरेसे जायमान नहीं), ज्योतिर्मय, प्रणव आदि अनन्तरूप धारण करनेवाला अर्थात् प्रणवादिका कारण और रेफके आश्रित सम्पूर्ण भगवद्रूपों एवं श्री, भू और लीलादि भगवच्छक्तियोंका होना कहकर सम्पूर्ण मन्त्रोंका प्रकाशक और रुद्रद्वारा उपदिष्ट होना कहा गया है।

(ग) श्रीरामनाम सब नामोंके आत्मा और प्रकाशक हैं। यथा—'नारायणादि नामानि कीर्त्तितानि बह्व्यपि। आत्मा तेषां च सर्वेषां रामनाम प्रकाशकः॥' (महारायण ५२। ४०) आत्माकी वन्दना करनेसे सारे शरीरको प्रणाम हो चुका। मयङ्गकार लिखते हैं कि ऐसा करनेसे सबको शीघ्र मनुष्ट किया।

(घ) श्रीरामनाममें जो रेफ, रेफका अकार, दोषाकार, हल मकार और मकारका अकार—य पञ्च पदार्थ हैं, इनके बिना एक भी मन्त्र, ऋचा वा सूत्र नहीं बनते हैं। (मा० प्र०) वेदोंमें, व्याकरणोंमें जितने

भी वर्ण, स्वर, शब्द हैं वे सब 'राम' नामसे ही उत्पन्न होते हैं। यथा—'वेदे व्याकरणे चैव ये च वर्णाः स्वराः स्मृताः। रामनामैव ते सर्वे जाता नैवात्र संशयः॥' (महारामायण ५२। ६७)

(ङ) श्रीरामनामके अतिरिक्त जितने भी नाम परमेश्वरके हैं वे सब गुणक्रियात्मक हैं। अर्थात् वे सब गुण दर्शित करनेवाले नाम हैं। जैसे कि—(१) 'व्यापकोऽपि हि यो नित्यं सर्वस्मिञ्च चराचरे। विषप्रवेशने धातोर्विष्णुरित्यभिधीयते॥' (महारा० ५२। ९०) इस प्रमाणके अनुसार सम्पूर्ण चराचरमें नित्य ही व्यापक होनेसे 'विष्णु' नाम है। 'विश प्रवेशने' धातुसे 'क्षु' प्रत्यय लगनेसे विष्णु शब्द निष्पन्न होता है। पुनः, (२) नरपदवाच्य परब्रह्मने प्रथम जल उत्पन्न किया इससे जलका नाम 'नार' हुआ। फिर 'नार' में 'अयन' बनाकर रहनेसे उसी परमेश्वरका नाम 'नारायण' (जलमें है स्थान जिसका) हुआ। 'नृ नये' धातुसे नर शब्द निष्पन्न होता है। जीवोंके शुभाशुभ कर्मानुसार भोगका यथार्थ न्याय करनेसे परमात्माका नाम 'नर' है। यथा—'नरीति नरः प्रोक्ता परमात्मा सनातनः' (मनु) 'आपो नारा इति प्रोक्ता आपो वै नरसूनुवः। अयनं तस्य तार्क्ष्यं हि तेन नारायणः स्मृतः॥' (मनु० १। १०) 'नारास्वप्सु गृहं यस्य तेन नारायणः स्मृतः।' (महारा० ५२। ८८), 'नराज्जातानि तत्त्वानि नाराणीति विदुर्बुधाः। तस्य तान्ययनं पूर्वं तेन नारायणः स्मृतः॥' (महाभारत) यही बात श्रीमन्नारायणावतार भगवान् श्रीकृष्णजीने स्वीकार की है। यथा—'सृष्टा नारं तोयमन्तःस्थितोऽहं तेन मे नाम नारायणः।' (महाभारत) पुनश्च 'महार्णवे शयानोऽप्सु मां त्वं पूर्वमजीजनः॥' (वाल्मी० ७। १०४। ४), यह ब्रह्माजीका वाक्य है। वे कहते हैं कि महार्णवमें शयन करते समय आप (श्रीरामजी) ने मुझको उत्पन्न किया। अथवा, 'जीवनाराश्रयो योऽस्ति तेन नारायणोऽपि च॥' (महारा० ५२। ८८) इस प्रमाणानुसार 'नार' = जीव, अयन = आश्रय। जीवसमूहका आश्रय अर्थात् अन्तर्यामीरूपसे धारण होनेसे 'नारायण' नाम है। पुनः, (३) 'कृषिर्भूवाचकश्चैव णश्च निर्वृत्तिवाचकः। तयोरैका महाविद्ये कृष्ण इत्यभिधीयते।' (महारा० ५२। ९१) इस प्रमाणानुसार 'कृ ष' अवयव भूवाचक अर्थात् सत्ताबोधक है और 'ण' अवयव निर्वृत्तिवाचक है अर्थात् आनन्दबोधक है। ये दोनों अवयव एक होनेपर उनसे कृष्ण शब्द निष्पन्न होता है। अर्थात् सत्तासम्पादक होनेसे कृष्ण नाम है। पुनः, (४) 'सर्वे वसन्ति वै यस्मिन्सर्वस्मिन् वसतेऽपि वा। तमाहुर्वासुदेवं च योगिनस्तत्त्वदर्शिनः॥' (महारा० ८९) इसके अनुसार सम्पूर्ण विश्वका निवास परमेश्वरमें होनेसे अथवा सम्पूर्ण विश्वमें वास होनेसे तत्त्वदर्शी योगी उनको 'वासुदेव' कहते हैं। पुनः, (५) 'कथ्यते स हरिर्नित्यं भक्तानां क्लेशनाशनः' (महारा० ५२। ९२) के अनुसार भक्तोंके क्लेश हरण करनेसे 'हरि' नाम है। पुनः, (६) 'वायुवद्गने पूर्णं जगतां हि प्रवर्तते। सर्वं पूर्णं निराकारं निर्गुणं ब्रह्म उच्यते।' (महारा० ५२। ९३) इस प्रमाणसे पूरे आकाशमें जैसे वायु वैसे ही सम्पूर्ण जगत्में वर्तते हुए भी सर्वपूर्ण, निराकार और निर्गुण (अर्थात् सबके गुणोंसे अलग) होनेसे 'ब्रह्म' नाम है। पुनः, (७) 'भरणं पोषणं चैव विश्वम्भर इति स्मृतः' अर्थात् विश्वका भरण-पोषण करनेसे 'विश्वम्भर' नाम है। (महारा० ५२। ९२) पुनः, (८) 'यस्यानन्तानि रूपाणि यस्य चान्तं न विद्यते। श्रुतयो यं न जानन्ति सोऽप्यनन्तोऽभिधीयते॥' (९४) के प्रमाणसे प्रभुके रूप, गुणादि अनन्त होनेसे, उनका अन्त किसीके न पा सकनेसे, श्रुति भी उनको साङ्गोपाङ्ग नहीं जान सकती इत्यादि कारणोंसे 'अनन्त' नाम है। पुनः, (९) 'यो विराजस्तनुर्नित्यं विश्वरूपमथोच्यते।' (महारा० ५२। ९५) अर्थात् विराट् विश्व उनका शरीर होनेसे 'विश्वरूप' कह जाते हैं। (१०) इसी प्रकार चौंसठों कलाएँ उनमें स्थिर होनेसे 'कलानिधि' नाम है। इत्यादि सब नाम गुणार्थक हैं।

महारामायणमें शिवजी कहते हैं कि समस्त नामोंके वर्ण रामनाममय हैं अर्थात् रामशब्दजन्य हैं, अतएव रमु क्रीडा जनक 'राम' शब्द सब नामोंके ईश्वर हैं। यथा—'रामनाममया सर्वे नामवर्णा प्रकीर्तिताः। अतएव रमु क्रीडा नाम्नामिशः प्रवर्तते॥' (५२। १०२)

भगवान्के सभी नाम सच्चिदानन्दरूप हैं। तथापि 'राम' नाममें और अन्य नामोंसे कुछ विशेषता है। वह यह कि श्रीरामनामके तीनों पदों 'र, अ, म' में सच्चिदानन्दका अभिप्राय स्पष्ट झलकता है।

श्रीरामनाममें सच्चिदानन्दका अर्थ सत्य ही ज्यों-का-त्यों है, अन्य नामोंमें यथार्थतः 'सच्चिदानन्द' का अर्थ घटित नहीं होता। किसीमें 'सत् और आनन्द' मुख्य हैं, चित् गौण है; किसीमें 'सत्-चित्' मुख्य हैं, आनन्द गौण है और किसीमें चित्-आनन्द मुख्य हैं, सत् गौण है। प्रमाण—'सच्चिदानन्दरूपैश्च त्रिभिरेभिः पृथक् पृथक् ॥ वर्तते रामनामेदं सत्यं दृष्ट्वा महेश्वर ॥ नामान्येतान्येकानि मया प्रोक्तानि पार्वति ॥ कस्मिंश्चित्मुख्य आनन्दः सत्यं च गौणमुच्यते। कस्मिंश्चित् चित्सतीं मुख्यां गौणं चानन्दमुच्यते ॥' (महारामायण ५२। ९७—९९) श्रीरामनामके तीन पदोंमें सत्, चित्, आनन्द तीनोंके अर्थका प्रमाण। यथा—'चिद्वाचको रकारः स्यात्स-द्वाच्योकार उच्यते। मकारानन्दवाची स्यात्सच्चिदानन्दमव्ययम् ॥' (महारामायण), अर्थात् रकार चित्का, अकार सत्का और मकार आनन्दका वाचक है, इस प्रकार 'राम' यह नाम सच्चिदानन्दमय है। (५२। ५३) नाम-नामीका तादात्म्य होनेसे रा० पू० ता० उप० की श्रुति, 'रमन्ते योगिनोऽनन्ते सत्यानन्दे चिदात्मनि। इति रामपदेनासी परं ब्रह्माभिधीयते ॥' (१। ६) भी प्रमाण है; क्योंकि 'राम' पदका अर्थ ही यह श्रुति है।

(च) अन्तकालमें कोई शब्द जिसके अन्तमें 'राम' हो, उच्चारण करनेसे तुरन्त मुक्ति होनेके प्रमाण अनेक मिलते हैं। 'हराम', 'चराम', 'तराम' आदि कहकर लोग मुक्त हुए। इस प्रकारके नामाभासमात्रके प्रतापसे मुक्ति भगवान्के अन्य किसी नाममें नहीं सुनी जाती। 'नारायण' नामसे अजामिल यमदूतके बन्धनसे छूट गया, ज्ञानोदय हो गया, उसके पश्चात् तप आदिमें प्रवृत्त होनेपर उसकी मुक्ति हुई।

(छ) 'राम' नामका एक-एक अक्षर भी कोई-कोई जपते हैं। उसके एक-एक अक्षरका भारी महत्त्व है। रम् रम्, राम-राम आदि तो व्याकरणसे शुद्ध ही हैं, इनके जपनेकी कौन कहे उलटे नामकी महिमा 'मरा-मरा' जपनेके महत्त्वसे वाल्मीकिजी ब्रह्मसमान हो गये। ऐसा उदाहरण किसी अन्य भगवन्नाममें सुना नहीं जाता। किसी अन्य नामके समस्त वर्णोंकी पृथक्-पृथक् ऐसी महिमा नहीं गायी गयी है जैसी श्रीरामनामके प्रत्येक वर्ण ही नहीं बल्कि प्रत्येक कला और निर्वर्ण अक्षरोंकी।

(ज) प्रणव ॐ वेदोंका तत्त्व कहा गया है परन्तु अथर्वशिरसुकी 'य इदमथर्वशिरो ब्राह्मणोऽधीते' स प्रणवानामयुतं जपं भवति' (उ०३। ७) यह श्रुति कहती है कि जिस ब्राह्मणने अथर्वशिरसु उपनिषद्का अध्ययन किया, वह दस हजार प्रणव जप चुका। इस श्रुतिके अनुसार प्रणवका महत्त्व अथर्वशिरसुसे न्यून है। परन्तु राममन्त्रके लिये ऐसा न्यूनत्वद्योतक कोई वाक्य किसी श्रुतिमें नहीं मिलता। अपितु 'य एवं मन्त्रराजं श्रीरामचन्द्रपङ्कजं नित्यमधीते' तेनेतिहासपुराणानां रुद्राणां शतसहस्राणि जप्तानि सफलानि भवन्ति' प्रणवानामयुतकोटिजप्ता भवन्ति।' (रा० उ० ता०) अर्थात् जो कोई श्रीराम पङ्कज मन्त्रराजका नित्य जप करता है वह करोड़ों बार इतिहास, पुराण और रुद्रपरक (अथर्वशिरसु) उपनिषदोंका अध्ययन कर चुका वह दस हजार करोड़ प्रणवका जप कर चुका। इस श्रुतिमें स्पष्टरूपसे राममन्त्रकी सर्वोत्कृष्टता बताया गयी है।

(झ) प्रणवमें शुद्धांका अधिकार न होनेसे प्रणव उन सर्वोंको अलभ्य है। प्रणव उन्हें कृतार्थ नहीं कर सकता। अतः इतने अंशमें प्रणवकी उत्कृष्टताका व्यर्थ होना सबको स्वीकार करना पड़ेगा। और प्रणवका कारणभूत रामनाम काशीमें मरनेवाले जन्तुमात्रको मोक्ष देता है। अतः प्राणिमात्रका इसमें अधिकार होनेसे यह सौलभ्यगुणमें भी सर्वश्रेष्ठ है।

(ञ) श्रीवसिष्ठजीने यह कहते हुए भी कि इनके अनेक नाम हैं फिर भी 'राम' ही नाम विचारकर रखा। यथा—'करि पूजा भूपति अस भाया। धरिय नाम जो मुनि गुनि राखा ॥ इन्ह के नाम अनेक अनूपा। मैं नृप कहव स्वमति अनुरूपा ॥' (१। १९७) इससे निस्सन्देह निश्चय है कि प्रभुके सब नामोंमें यही श्रेष्ठ नाम है। नारदजी, शिवजी इत्यादि मुनियों और देवताओंका भी यही सिद्धान्त है। यथा—'जद्यपि प्रभुके नाम अनेका। श्रुति कह अधिक एक ते एका ॥' 'राम सकल नामन्ह ते अधिका।' 'राका रजनी भगति तव रामनाम सोइ सोम। अपर नाम उडुगन बिमल बसहु भगत उर व्योम ॥' (आ० ४२) महारामायणमें

शिवजी पार्वतीजीसे कहते हैं कि जैसे देवताओंमें इन्द्र, मनुष्योंमें राजा, अखिल लोकोंके मध्य गोलोक, समस्त नदियोंमें श्रीसरयूजी, कविवृन्दोंमें अनन्त, भक्तोंमें श्रीहनुमान्जी, शक्तियोंमें श्रीजानकीजी, अवतारोंमें मर्यादापुरुषोत्तम श्रीरामजी, पर्वतोंमें सुमेरु, जलाशयोंमें सागर, गौओंमें कामधेनु, धनुर्धारियोंमें कामदेव, पक्षियोंमें गरुड़, तीर्थोंमें पुष्कर, धर्मोंमें अहिंसा, साधुत्वप्रतिपादनमें दया, क्षमावालोंमें पृथ्वी, मणियोंमें कौस्तुभ, धनुषोंमें शार्ङ्ग, खड्गोंमें नन्दक, ज्ञानोंमें ब्रह्मज्ञान, भक्तिमें प्रेमाभक्ति, मन्त्रसमूहमें प्रणव, वृक्षोंमें कल्पवृक्ष, सप्तपुरियोंमें अयोध्यापुरी, वेदविहित कर्मोंमें भगवत्सम्बन्धी कर्म, स्वरसंज्ञक वर्णोंमें अकार श्रेष्ठ है; वैसे ही भगवान्के समस्त नामोंमें श्रीरामनाम परम श्रेष्ठ है—'निर्जाराणां यथा शक्रो नराणां भूपतिर्यथा।' से 'किमत्र बहुनोक्तेन सम्यग्भगवतः प्रिये। नाम्नामेव च सर्वेषां रामनाम परं महत्॥' (५२। ७७ से ८५ तक) देवर्षि नारदजीने श्रीरामनामके सर्वश्रेष्ठ होनेका वरदान ही माँग लिया; अतएव सर्वश्रेष्ठ जानकर इसीकी वन्दना की।

(ट) यही नाम श्रीमहादेवजी एवं श्रीहनुमान्जीका सर्वस्व और जीवन है; ब्रह्मादिक देवताओंकी कौन कहे श्रीनारायणादि अवतार भी इस नामको जपते हैं, श्रीकृष्णभगवान्ने अर्जुनजीसे श्रीरामनामके महत्त्वको विस्तारसे वर्णन करते हुए यही कहा है कि हम श्रीरामनाम जापकके फलको नहीं कह सकते, हम उनको भजते और प्रणाम करते हैं। यथा—'रामस्मरणमात्रेण प्राणान्मुञ्चन्ति ये नराः। फलं तेषां न पश्यामि भजामि तांश्च पार्थिव॥', 'गायन्ति रामनामानि सततं ये जना भुवि। नमस्तेभ्यो नमस्तेभ्यो नमस्तेभ्यः पुनः पुनः॥' इत्यादि वचन कहकर अर्जुनजीको श्रीरामनाम जपनेका उपदेश दिया और पुनः यह भी कहा कि हम भी 'राम' नाम जपते हैं। यथा—'तस्मान्नामानि कान्तेय भजस्व दृढचेतसा। रामनामसदायुक्तास्ते मे प्रियतमाः सदा॥', 'रामनाम सदा प्रेम्णा संस्मरामि जगद्गुरुम्। क्षणं न विस्मृतिं याति सत्यं सत्यं वचो मम॥' (आदिपुराण। 'श्रीसीतारामनामप्रतापप्रकाश' से उद्धृत) श्रीकृष्णभगवान्के श्रीमुखवचनसे भी और अधिक प्रमाण श्रीरामनामके सर्वोपरि होनेका क्या हो सकता है! श्रीरामचन्द्रजीका भी वचनामृत इस नामके महत्त्वपर है। यथा—'मम गुणग्राम नाम रत गत ममता मद मोह। ताकर सुख सोइ जानइ परानंद संदोह॥' (३० ४६) वक्ता 'राम' हैं।

(ठ) सौलभ्य, उदारता, दयालुतादि गुण, जैसे इस नामके स्वरूपमें प्रकट हुए वैसे किसी और अवतारमें नहीं हुए। यथा—'हरिहु और अवतार आपने, राखी बंद-बड़ाई।' (विनय० १६३)

(ड) और अवतार जिस कारणसे हुए वह कार्य करके शीघ्र ही लुप्त हो गये पर 'राम' रूपमें कार्य करके फिर भी हजारों वर्ष पृथ्वीपर रहकर प्रभुने जगत्को कृतार्थ किया, चक्रवर्ती महाराजा होकर सबकी मर्यादा रखते हुए जगत्का पालन किया।

(ढ) दशरथी श्रीरामजी ही ग्रन्थकारके उपास्यदेव हैं, अतः श्रीरामनामकी वन्दना स्वाभाविक ही उन्होंने की और उनका दृढ़ विश्वास है कि यही नाम सर्वश्रेष्ठ है।

(ण) आगे नौ दोहोंमें सब रामनामकी विशेषता ही है।

यह नामवन्दनाप्रकरण है। इसमें रामनामकी महिमा नौ दोहोंमें गायी गयी है। जब किसीकी श्रेष्ठता दर्शानी होती है तो अवश्य प्रसङ्गवश कुछ दूसरोंकी न्यूनता कथनमें आ ही जाती है पर वह किसी बुरे भावसे नहीं होती। भगवान्के सभी नाम, सभी रूप सच्चिदानन्दरूप हैं, सभी चित्तके प्रकाशक हैं, सभी श्रेष्ठ हैं। अतः न्यूनाधिक्य वर्णनसे अन्य नामोंके उपासक मनमें कोई द्वेषभाव न समझें।

नोट—१ श्रीरामनामवन्दनाप्रकरण यहाँसे उठाकर कविने प्रथम तो नामकी वन्दना की। अब आगे नौ दोहोंमें नामके स्वरूप, अंग और फल कहेंगे। इसलिये इस प्रथम दोहेमें सूक्ष्म रीतिसे इन तीनोंको कहकर फिर आठ दोहोंमें इन्हींको विस्तारपूर्वक कहेंगे। 'हेतु कृसानु' यह नामका स्वरूप है।

'हेतु कृसानु भानु हिमकर को' इति। 'हेतु' के प्रधान दो अर्थ हैं, कारण (आदिकारण) और बीज। यथा—'हेतुनां कारणं बीजं निदानं त्वादिकारणम्' (अमरकोश १। ४। २८) मानसपरिचर्याकारके मतानुसार

भूतकारण और बीजकारण, विशेष कारण और सामान्य कारण—ये कारणके भेद हैं। कारणके दो भेद निमित्त और उपादान भी हैं। जैसे, कुम्हार निमित्त है और मिट्टीके बरतनोंका उपादान कारण मिट्टी है; क्योंकि मिट्टी स्वयं कार्यरूपमें परिणत हो जाती है। इनके अतिरिक्त साधारण वा सहाय कारण भी कोई-कोई मानते हैं जैसे कुम्हारका चाक, डण्डा, जल आदि।

श्रीरामनामको अग्नि, सूर्य और चन्द्रमाका हेतु कहकर यह जनाया है कि इन तीनोंके कारण श्रीरामनाम हैं और ये तीनों कार्य हैं।

प्रथम चरण (पूर्वार्ध) में श्रीरामनामकी वन्दना करके उत्तरार्धमें इस महामन्त्रका अर्थ कहते हैं। 'हेतु कृशानु भानु' इत्यादि 'राम' नामका अर्थ वा गुण है। श्रीरामनामको कृशानु आदिका हेतु कहकर जनाया कि—(क) अग्नि, सूर्य और चन्द्रमा—ये तीनों तेजस्वी हैं। संसारमें परम ज्योतिष्मान् ये ही तीन हैं। इनके हेतु श्रीरामनाम हैं अर्थात् श्रीरामनामके तेजसे ही ये तीनों तेजस्वी हुए। नामके एक-एक अक्षरसे इन्होंने तेज पाया है। सम्पूर्ण नामका तेज किसीमें नहीं है। (पं० रामकुमारजी) श्रुतियोंने कहा है—'अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेयूतमेयु लोकेष्विदं वाव तद्यदिदमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिः।' (छां० ३। १३। ७) अर्थात् लोकपरलोक उभय विभूतिमें जो कुछ भी ज्योति है (कहीं भी जो कोई ज्योतिष्मान् हैं।) उन सबकी ज्योतिके कारण श्रीरामजी हैं। इसी तरह इस चौपाईमें इनका हेतु कहकर श्रीरामनामको परब्रह्म कहा। (वै० भू० रा० कु०)

(ख) कारणसे कार्यकी उत्पत्ति होती है। 'राम' नामसे इनकी उत्पत्ति है। यथा—'चन्द्रमा मनसो जातश्चक्षोः सूर्योऽजायत। मुखादिन्द्रश्चाग्निश्च प्राणाद्वायुरजायत॥' (यजुर्वेद पुरुषसूक्त), 'नयन दिवाकर कच घनमाला।' आनन अनल' अहंकार सिव बुद्धि अज मन ससि चित महान।' (६। १५) (पं० रामकुमारजी)

नोट—नाम-नामीमें अभेद वा तत्त्वकारणके विचारसे ये प्रमाण दिये गये हैं।

(ग) बीजकारण कहनेका भाव यह है कि 'राम' नामके तीनों अक्षर (र, अ, म) क्रमशः इन तीनोंके बीजाक्षर हैं। 'र' अग्निबीज है, 'अ' भानुबीज है और 'म' चन्द्रबीज है। यथा—'रकारोऽनलबीजं स्याद्ये सर्वे चाडवाद्येः। कृत्वा मनोमलं सर्वं भस्म कर्म शुभाशुभम्॥', 'अकारो भानुबीजं स्याद्वेदशास्त्रप्रकाशकम्। नाशयत्येव सहीप्स्या याऽविद्या हृदये तमः॥', 'मकारश्चन्द्रबीजं च पीयूषपरिपूर्णकम्। त्रितापं हरते नित्यं शीतलत्वं करोति च॥' (महारामायण ५२। ६२, ६३, ६४) अर्थात् 'र' अग्निबीज है। जैसे अग्नि शुभाशुभ वस्तुओंको जलाकर भस्म कर देता है और कुल वस्तुओंका मल तथा दोष जलाकर उनको शुद्ध बना देता है, वैसे ही 'र' के उच्चारणसे भी दो कार्य यहाँ कहे, एक यह कि उसके उच्चारणसे शुभाशुभ कर्म नष्ट होते हैं जिसका फल स्वर्ग-नरकका अभाव है, दूसरे यह कि मनके मल-विषयवासनाओंका नाश हो जाता है, स्वस्वरूप झलक पड़ता है। यहाँ कार्यसे कारणमें विशेषता दिखायी। अग्निसे जो कार्य नहीं हो सकता वह भी उसके बीजसे हो जाता है। 'अ' भानुबीज है, वेदशास्त्रोंका प्रकाशक है। जैसे सूर्य अन्धकारको दूर करता है, वैसे ही 'अ' से हृदयमें मोह आदि जो अविद्यातम है, उसका नाश (होकर ज्ञानका प्रकाश) होता है। 'म' चन्द्रबीज है, अमृतसे परिपूर्ण है। जैसे चन्द्रमा शरदातपको हरता है, शीतल करता है वैसे ही 'म' से (भक्ति उत्पन्न होती है जिससे) त्रिताप दूर होते हैं, हृदयमें शीतलतारूपी तृप्ति प्राप्त होती है। जो गुण इस श्लोकमें कहे गये हैं उनसे यह सारांश निकलता है कि 'र', 'अ', 'म' क्रमशः वैराग्य, ज्ञान और भक्तिके उत्पादक हैं। प्रमाण यथा—'रकारहेतुर्वैराग्यं परमं यच्च कथ्यते। अकारो ज्ञानहेतुश्च मकारो भक्तिहेतुकम्॥' (महारामायण) इस प्रकार इस चौपाईका तात्पर्य यह है कि मनोमल तथा शुभाशुभ कर्मोंका भस्म होना, वैराग्य, वेदशास्त्रादिमें प्रवेश, अज्ञाननाश, ज्ञानप्राप्ति, भक्ति तथा त्रितापशान्ति इत्यादि सब श्रीरामनामसे ही प्राप्त हो जाते हैं। अतः इन सब वस्तुओंकी चाह रखनेवालोंको श्रीरामनामका जप करना चाहिये। श्रीमद्गोस्वामीजीने 'राम' नाममें अग्नि, सूर्य

और चन्द्रमाकी क्रियाओं और गुणोंका लक्ष्य इस ग्रन्थमें भी दिया है। अग्रिका गुण, यथा—‘जासु नाम पावक अघ तूला’ (२।२४८) सूर्यका गुण, यथा—‘जासु नाम भ्रम तिमिर पतंगा’ (१।११६) चन्द्रमाका गुण, यथा—‘राका रजनी भगति तव रामनाम सोइ सोम।’ (३।४२) (रा० प्र०, पा०, मा० प्र०, वै०, कर०)

(घ) अग्रिका प्रकाश दोनों संध्याओंमें; सूर्यका प्रकाश दिनमें और चन्द्रमाका प्रकाश रात्रिमें होता है (एक-एक अक्षरके प्रतापसे) और रामनामका प्रकाश सदा रहता है। यह भाव तीनों बीजोंसे जनाया (रा० प०)/ऊपर (ग), (घ) से यह निष्कर्ष निकला कि ‘राम’ नामके एक-एक अक्षर भी इन तीनोंसे विशेष हैं, तब पूरे ‘राम’ नामकी महिमा क्या कही जाय? पुनः ये तीनों केवल सांसारिक सुख देते हैं और ‘राम’ नामके वर्ण इहलोक और परलोक दोनों बना देते हैं। वैराग्य, ज्ञान और भक्ति देनेकी शक्ति कार्यमें नहीं है।

(ङ) पं० श्रीकान्तशरणजीने ‘हेतु कृसानु’ पर एक भाव यह लिखा है कि ‘श्रीरामनाम अग्नि आदि तीनोंका कारण है, मूल है और जिह्वापर इन्हीं तीनोंका निवास भी है। यथा—‘जिह्वामूले स्थितो देवः सर्वतेजोमयोऽमलः। तदग्रे भास्करश्चन्द्रस्तालुमध्ये प्रतिष्ठितः॥’ (योगी याज्ञवल्क्य) अतः जिह्वासे इन तीनों वर्णात्मक श्रीरामनामके जपनेसे अपने-अपने मूलकी प्रकाशप्राप्तिसे अग्नि, सूर्य और चन्द्रमा द्वारा होनेवाले उपर्युक्त वैराग्य, ज्ञान और भक्तिका पूर्ण विकास होता है, तब वैराग्यद्वारा अन्तःकरणशुद्धिसे कर्मदोष, ज्ञानद्वारा गुणातीत होनेसे गुणदोष और भक्तिद्वारा कालदोष निवृत्त होता है।’

रेखाङ्कित अंशपर यह शङ्का होती है कि ‘क्या सामान्य अग्नि, सूर्य और चन्द्रमाके द्वारा वैराग्य, ज्ञान और भक्ति उत्पन्न होती है?’ जिस प्रमाण ‘रकारहेतुर्वैराग्य’ के आधारपर यह कहा जा रहा है उसके अनुसार तो ‘र, अ, म’ ही वैराग्यादिके उत्पादक हैं, न कि अग्नि आदि। यदि अग्नि आदि वैराग्यादिके कारण नहीं हैं, तब और जो कुछ इसके आधारपर लिखा गया, वह सब विचारणीय ही है। हाँ ! योगी याज्ञवल्क्यके वचनके आधारपर एक भाव यह हो सकता है कि जिह्वापर जब कि इन देवताओंकी स्थिति है तब अन्य नामोंकी अपेक्षा ये तीनों देवता अपने बीजरूपी इस नामके उच्चारणमें अवश्य ही साहाय्य होंगे। योगी याज्ञवल्क्य नामकी दो-तीन पुस्तकें हमारे देखनेमें आयीं। उनमें यह श्लोक नहीं है।

(च) ‘राम’ नामको बीजकारण कहनेपर यह शङ्का हो सकती है कि ‘जैसे बीज वृक्षको उत्पन्न करके वृक्षमें लीन हो जाता है, मूसाकर्णी बूटी आदि तौबेको सोना करके उसीमें लीन हो जाती है, मिट्टी घट बनाकर तद्रूप हो जाती है। बीजकी अलग सत्ता नहीं रह जाती, वह कार्यमें लीन हो जाता है। इसी तरह ‘र’, ‘अ’, ‘म’ कृशानु आदिको उत्पन्न करके उसीमें लीन हो गये, तब ‘राम’ नामकी वन्दना कैसे होगी, उसकी तो अलग सत्ता ही नहीं रह गयी? वन्दना तो अब होनी चाहिये ‘कृसानु भानु हिमकर’ की?’ तो इसका समाधान यह है कि कारण भी दो प्रकारका है, एक विशेष, दूसरा सामान्य। सामान्य कारण कार्यमें लीन हो जाता है, जैसे बीज वृक्षको उत्पन्न कर उसीमें लीन हो जाता है, इत्यादि। विशेष कारण अनेक कार्य उत्पन्न करके भी अपने कार्योंसे सर्वथा अलग एवं पूर्ण ज्यों-का-त्यों बना रहता है, जैसे पारस अनेकों लोहोंको सोना बनाकर फिर भी ज्यों-का-त्यों बना रहता है; माता-पिता अनेकों सन्तानें उत्पन्न कर उनसे सर्वथा पृथक् रहते हैं इत्यादि। इसी प्रकार श्रीरामनाम विशेष कारण हैं, अनेकों अग्नि, सूर्य, चन्द्र आदिकी क्या, अनन्त ब्रह्माण्डोंको उत्पन्न करके भी स्वयं ज्यों-के-त्यों पूर्ण एवं सर्वथा अलग बने रहते हैं। (करुणासिन्धुजी, मा० प्र०) अथवा कारणके दो भेद हैं—निमित्त कारण और उपादान कारण। श्रीरामनाम निमित्त कारण हैं। जैसे कुम्हार मृत्तिकाके अनेक पात्र बनाकर उनसे अलग रहता है, उसकी सत्ता ज्यों-की-त्यों बनी हुई है, वैसे ही श्रीरामनामको समझिये।

(छ) भूतकारण कहनेका भाव यह है कि 'राम' नामके अक्षर 'र', अ, म' जो कृशानु आदिके बीज अक्षर हैं यदि उनमेंसे निकाल डाले जायें तो ये निरर्थक हो जायेंगे। अर्थात् कृशानुमेंसे 'रकार' जो बीजरूपसे उसके भीतर है, भानुमेंसे 'अकार' और हिमकरमेंसे 'मकार' निकाल लें तो 'कशानु', 'भनु' और 'हिकर' रह जाते हैं। भाव यह है कि जैसे र, अ, म के बिना कृशानु आदिका शुद्धोच्चारण नहीं हो सकता वैसे ही 'र' के बिना अग्निमें दाहकशक्ति, 'अ' बिना भानुमें प्रकाशकी शक्ति और 'म' बिना हिमकरमें त्रितापहरणकी शक्ति नहीं रह सकती। तीनोंमें यह शक्ति रामनामसे ही है (मा० प्र०, रा० प्र०, पा०, रा० वा० दा०)*

नोट—२ श्रीरामनामको संसारके परम तेजस्वी, परम हितकारी आदि इन तीनों वस्तुओंका कारण कहकर 'नाम' की शक्ति और महत्त्वका किञ्चित् परिचय दिया है। कार्यके द्वारा कारणका गुण दिखाया है। तीनों कार्योंका बल कैसा है सो सुनिये। अग्रिका बल, यथा—'काह न पावकु जाँरि सक।' (२। ४७), सूर्यका बल, यथा—'उद्येउ भानु विनु श्रम तम नासा।' (१। २३९) चन्द्रमाका बल, यथा—'सरदातप निसि ससि अपहरई।' (४। १७) पुनः, अग्नि आदि तीनों जगत्का पोषण करते हैं। अग्नि भोजनको पकाता, जठराग्नि भोजन पचाकर शरीरको पुष्ट करता, शीतसे बचाता, यज्ञादिद्वारा देवोंका पालन करता है इत्यादि। सूर्य तमनिवारणद्वारा संसारकी रक्षा, कर्मकाण्डमात्रकी रक्षा, जलशोषण एवं मेघद्वारा संसारको जल देकर, अन्न, औषध आदि उपजाकर प्राणिमात्रका पोषण करता है, अनेक रोगोंका नाश करता है इत्यादि। चन्द्रमा अमियमय किरणोंसे ओषधियों आदिको पुष्ट और कामके योग्य बनाता है, शरदातप हरता है इत्यादि। सूर्य और चन्द्रके बिना जगत्का पोषण असम्भव है। यथा—'जग हित हेतु बियल बिधु पूयन।' (१। २०) अस्तु। जब कार्यमें ऐसे गुण हैं कि बिना उनके सृष्टिमें जीवन असम्भव है तब तो फिर कारणका प्रताप न जाने कितना होगा!

नोट—३ इनका कारण कहकर रामनामको सूर्यसे अनन्तगुणा तेजस्वी, चन्द्रमासे अनन्तगुणा अमृतस्वावी एवं तापहारक और अग्निसमान सबको अत्यन्त सुलभ बनाया। पुनः यह भी सूचित किया कि कृशानु आदि तीनोंका व्रत, तीनोंकी उपासना एक साथ ही केवल रामनामकी उपासनासे पूरी हो जाती है। रामनामोच्चारणसे ही इन सबोंकी सेवा-पूजाका फल प्राप्त हो जाता है। अतः इसीमें लग जाना उचित है।

नोट—४ बाबा जानकीदासजी यह प्रश्न उठाकर कि 'रामनामका इतना बड़ा विशेषण देकर वन्दना करनेमें क्या हेतु है?' उसका उत्तर यह देते हैं कि—(क) गोस्वामीजी तुरत शुद्धि चाहते हैं पर तुरत शुद्धि न तो ज्ञान, वैराग्य, योगसे और न भक्तिसे हो सकती है और बिना शुद्धि श्रीरामचरित-गान करना असम्भव है। तब उन्होंने विचार किया कि रामनामके कार्य अग्नि आदिमें जब इतने गुण हैं तब स्वयं रामनाममें न जाने कितना गुण और महत्त्व होगा। रामनाम हमारे शुभाशुभ कर्मोंको जलाकर हमारे मन और मतिको रामचरित गाने योग्य तुरत बना देगा। यह सोचकर उन्होंने 'राम' नामकी इन विशेषणोंद्वारा वन्दना की। इसपर यह शङ्का होती है कि 'यह काम तो 'र' से ही हो जाता है, 'अ', 'म' की वन्दनाका प्रयोजन ही क्या रह गया?' समाधान यह है कि अग्निमें थोड़ा प्रकाश होता है। 'र' से शुभाशुभ कर्म भस्म हुए, स्वस्वरूप, परस्वरूप झलक पड़ा, उसे भले ही ध्यान किया करें पर रामचरित बिना पूर्ण प्रकाशके नहीं सुझ पड़ता। भानुबीज 'अ' से अविद्यारूपी रात्रि हटेगी तब वेदशास्त्रका यथार्थ तत्त्व देख पड़ेगा तब रामचरित (जो श्रुतिस्मिद्धान्तका निचोड़ है) अग्नि और वैराग्यको एक क्रिया है। 'र' वैराग्यका कारण है। सूर्य और ज्ञानकी एक क्रिया है। 'अ' ज्ञानका कारण है। जैसे अग्नि और सूर्यमें उज्जता है वैसे

* मा० प्र० कारने 'हेतु' का एक अर्थ 'प्रिय' भी लेकर उत्तरार्धका अर्थ यह किया है कि 'हिमकर' (=जो हिम अर्थात् जाड़ाको करे= अगहन, पौष मास) को अग्नि और सूर्य बहुत प्रिय हैं वैसे ही अहं—ममरूप अगहन-पौषमें जड़तारूपी जाड़ा लग रहा है उसमें रामनामरूपी कृशानु भानु जड़ता हरण करता है अतः प्रिय है।

ही वैराग्य और ज्ञानमें 'अहंता' रूपी उष्णता है। अहङ्कार रहेगा तब चरित कैसे सूझेगा? अहङ्कारको भक्ति शान्त कर देती है। चन्द्र और भक्तिका एक-सा कर्म है। 'म' भक्तिका कारण है। अतः 'र, अ, म' तीनोंकी वन्दना की। इसपर पुनः शङ्का होती है कि चन्द्रमाके प्रकाशमें तो सूर्यका अभाव है वैसे ही 'म' के उदयमें 'अ' का अभाव होगा? नहीं, दृष्टान्तका एक देश ही लिया जायगा। पुनः, जैसे चन्द्रमणिको अग्नि वा सूर्यके सामने रखनेसे प्रकाश तो वैसा ही बना रहता है पर उष्णता हरण हो जाती है। वैसे ही 'र, अ, म' कारण और वैराग्य, ज्ञान, भक्ति एक साथ बने रहते हैं। अथवा, (ख) यद्यपि 'रकार' की ही वन्दनासे शुभाशुभ कर्म भस्म हो गये तथापि रामभक्त पूरा नाम ही जपते हैं, जिससे पराभक्तिको प्राप्त कर सामीप्य पाते हैं। प्रमाण यथा—'रकारो योगिनां ध्येयो गच्छन्ति परमं पदम्। अकारो ज्ञानिनां ध्येयस्ते सर्वे मोक्षरूपिणः॥' 'पूर्णनाम मुदा दासा ध्यायन्त्यचलमानसाः। प्राप्नुवन्ति परां भक्तिं श्रीरामस्य समीपकम्॥' (महारामायण ५२। ६९-७०)

विधिहरिहरमय वेद प्राण सो। अगुण अनूपम गुणनिधान सो॥२॥

शब्दार्थ—अगुण (अगुण)=मायिक गुणोंसे रहित। =सत्त्व, रज, तम तीनों गुणोंसे परे। अनूपम=उपमा-रहित, जिसकी कोई उपमा है ही नहीं। गुणनिधान=भक्तवात्सल्य, कृपा, शरणागतपालकत्व, करुणा, कारणरहित कृपालुता आदि दिव्य गुणोंके खजाना वा समुद्र। सो=वह=सदृश, समान।

नोट—इस अध्यालोके अर्थ कई प्रकारसे होते हैं।

अर्थ—१ वह (श्रीरामनाम) विधिहरिहरमय हैं, वेदोंके प्राण हैं, मायिक गुणोंसे परे, उपमारहित और दिव्य गुणोंके निधान हैं॥२॥

अर्थ—२ 'वह श्रीरामनाम विधिहरिहरमय वेदके भी प्राण हैं।' (श्रीरूपकलाजी)

अर्थ—३ श्रीरामनाम वेदप्राण (ओंकार) के समान ही विधिहरिहरमय हैं और तीनों गुणोंसे परे, (अर्थात् मायासे परे) हैं और अनुपम गुणोंके खजाना हैं।' (लाला भगवानदीनजी)

अर्थ—४ श्रीरामनाम विधिहरिहरमय हैं, वेदप्राण (प्रणव) के समान हैं। (पं० रामकुमारजी)

अर्थ—५ (उत्तरार्धका अर्थ पं० शिवलाल पाठकजी यह करते हैं) 'अगुण (ब्रह्म), अनुपम (जीव) और गुणनिधान (माया) तद्रूप है।'

नोट—'विधिहरिहरमय' इति। 'मय' तद्धितका एक प्रत्यय है जो तद्रूप, विकार और प्राचुर्य अर्थमें शब्दोंके साथ लगाया जाता है। उदाहरण—(१) तद्रूप—'सियाराममय सब जग जानी'। (२) विकार—'अमिय मूरिमय चूरन चारू'। (३) प्राचुर्य—'मुदयंगलमय संत समाजू।' (शं० सा०)

श्रीगोस्वामीजीने श्रीरामनामके सम्बन्धमें 'मय' पद दोहावलीमें भी दिया है। यथा—'जथा भूमि सब बीजमय नखत निवास अकास। राम नाम सब धरममय जानत तुलसीदास॥' (दोहा २९) इस दोहेको 'मय' के अर्थके लिये प्रमाण मानकर 'विधिहरिहरमय' का आशय यह होता है कि—(१) श्रीरामनाम ही मानो विधिहरिहररूप हैं कि जिनसे सृष्टिकी उत्पत्ति, पालन और संहार होता है, श्रीरामनामहीसे त्रिदेवमें यह शक्तियाँ हैं (जैसे बीज बिना पृथ्वीके वृक्ष, अन्न इत्यादि उत्पन्न नहीं कर सकता)। प्रमाण यथा—'रामनाम-प्रभावेण स्वयंभूः सृजते जगत्। विभर्ति सकलं विष्णुः शिवः संहारते पुनः॥' (महाशम्भुसंहिता) (२) जैसे आकाशमें अगणित तारागण स्थित हैं; कितने हैं कोई जान नहीं सकता; वैसे ही रामनाममें अगणित ब्रह्माण्ड एवं अगणित ब्रह्मा-विष्णु-शिव स्थित हैं, श्रीरामनामके अंशहीसे सब उत्पन्न होते हैं, मानो श्रीरामनाम इन सबोंसे परिपूर्ण हैं यथा—'रामनामांशतो याता ब्रह्माण्डाः कोटि कोटिशः।' (पद्मपुराण) 'राम' नामके केवल 'र' से त्रिदेवकी उत्पत्ति है। यथा—'रकाराज्यायते ब्रह्मा रकाराज्यायते हरिः। रकाराज्यायते शम्भू रकारात्सर्व-शक्तयः।' (पुलहसंहिता) 'अबला बिलोकहिं पुरुषमय जगु पुरुष सब अबलामयम्।' (१।८५) में भी 'मय' इसी (अर्थात् परिपूर्णके) भावमें आया है। पं० रामकुमारजीभी लिखते हैं कि 'रामनाम ही ब्रह्माण्डकी उत्पत्ति-पालन-संहारके लिये ब्रह्मा-विष्णु-महेशकी उत्पन्न करते हैं। इस प्रकार नामहीसे समस्त ब्रह्माण्डके

व्यवहार होते हैं।' (३) जैसे रामनाम जपनेसे सब धर्म और धर्मफल प्राप्त होते हैं, वैसे ही विधिहरिहरकी सेवासे जो फल प्राप्त होते हैं, वे केवल श्रीरामनामहीके जपसे प्राप्त हो जाते हैं और त्रिदेव भी स्वयं जापकके पास आ प्राप्त होते हैं, जैसे श्रीमनु-शतरूपाजीने नामसुमिरनहीसे तप प्रारम्भ किया तो त्रिदेव बारम्बार उनके पास आये कि वर माँगो। पुनः, (४) करुणासिन्धुजी लिखते हैं कि 'मय' दो प्रकारका होता है, एक तादात्म्य, दूसरा बाहुल्यमय (जिसे 'मानस-परिचारिका' में प्रचुरात्मक कहा है)। गुण और स्वरूपकी जब एकता होती है तब उसे तादात्म्य कहते हैं। जैसे, सेना मनुष्यमय है, गाँव घरमय है, पट सूत्रमय है, लवण खारमय है, घट मृत्तिकायमय है, कण्ठा स्वर्णमय है इत्यादि। जब गुण और स्वरूप भिन्न होते हैं तब बाहुल्यमय वा प्रचुरात्मक कहते हैं, जैसे मणि द्रव्य-अन्न-गज-वाजि-वस्त्रादिमय है। यथा—'असन्न, बसन्न, पसु वस्तु विविध विधि सब मनि महीं रह जैसे।' (विनय० १२४) अर्थात् मणि बहुमूल्य होनेके कारण उससे द्रव्य अन्नादिक प्राप्त हो सकते हैं मानो ये सब वस्तुएँ मणिमें स्थित हैं; पण्डित विद्यामय, सन्त दिव्यगुणमय इत्यादि। जब विधिहरिहर गुणोंसे परे शुद्धरूप हैं तब श्रीरामनाम विधिहरिहरतदात्मकमय हैं और जब गुणोंको धारण करके सृष्टि रचते हैं तब प्रचुरात्मकमय हैं। 'रामनाम' में अनेक ब्रह्माण्ड हैं, प्रति ब्रह्माण्डमें विधिहरिहर हैं। इसलिये मणिद्रव्यादिमयके अनुसार श्रीरामनामको 'विधिहरिहर' बाहुल्यमय कहा। (५) पं० रामकुमारजी 'विधिहरिहरमय' के भावपर यह श्लोक देते हैं—'रुद्रेऽग्निरुच्यते रेफो विष्णुः सोमो म उच्यते। तयोर्मध्ये गतो ब्रह्मा आकारो रविरुच्यते॥ रश्मि रामेऽनिले वह्नी रश्मि रुद्रे प्रकीर्तितः। आकारस्तु पितामहो मश्च विष्णौ प्रकीर्तितः।' (एकाक्षर १-२) अर्थात् रुद्र और अग्नि रेफसे, विष्णु और सोम मकारसे और ब्रह्मा तथा सूर्य मध्यके आकारसे उत्पन्न होते हैं। १। रकारसे राम, पवन, अग्नि और रुद्रका ग्रहण होता है। आकारसे पितामह (ब्रह्मा) और मकारसे विष्णुका ग्रहण होता है।

नोट—१ त्रिदेव त्रिगुणसे उत्पन्न हैं और तीनों गुण धारण किये हैं। रामनाम विधिहरिहरमय हैं। इससे यह शङ्का होती है कि 'रामनाम' भी त्रिगुणमय हैं। इसीलिये उत्तरार्धमें कहते हैं कि ये अगुण हैं, सबके कारण होते हुए भी सबसे पृथक् हैं, तीनों गुणोंसे परे हैं। (पं० रा० कु०)

'वेद प्राण सो' इति। (१) प्राण=सार, तत्त्व, आत्मा। श्रीरामनाम वेदके सार, तत्त्व, आत्मा हैं। यथा—'एहि महीं रघुपति नाम उदारा। अति पावन पुरान श्रुति सारा॥' (१।१०), 'धरे नाम गुरु हृदय विचारी। वेद तत्त्व नृप तव सुत चारी॥' (१।१९८), 'त्वं यज्ञस्त्वं वषट्कारस्त्वमोङ्कारः परात्परः॥' 'सहस्रशृङ्गो वेदात्मा शतशीर्षो महर्षभः।' 'संस्कारास्त्वभवन्वेदा नैतदस्ति त्वया विना।' (वाल्मीकीय युद्धकाण्ड सर्ग ११७ श्लोक १९, १८, २५। चतुर्वेदीके संस्करणमें यह सर्ग १२० है)

(२) करुणासिन्धुजी 'रामनाम' को 'वेदप्राण' कहनेका भाव यह कहते हैं कि 'जैसे शरीरमें प्राण न रहनेसे शरीर बेकार हो जाता है, वैसे ही वेदको कोई ऋचा, सूत्र, मन्त्रादिको स्थिति बिना रामनामके पञ्चपदार्थ (रेफ, रेफका आकार, दीर्घाकार, हल् मकार, मकारका अकार) के हो ही नहीं सकती; क्योंकि सब स्वर-वर्णादि श्रीरामनामहीसे उत्पन्न हुए हैं, यथा—'वेदे व्याकरणे चैव ये च वर्णाः स्वराः स्मृताः। रामनामैव ते सर्वे जाता नैवात्र संशयः॥' (महारायामय)

(३) पुनः यों भी कहते हैं कि प्रणव (ओम्) वेदका प्राण है और ओम् श्रीरामनामके अंशसे सिद्ध होता है। यथा—'रामनामः समुत्पन्नः प्रणवो मोक्षदायकः। रूपं तत्त्वमसेक्षासौ वेदतत्त्वाधिकारिणः॥' अतएव रामनाम वेदके प्राण हुए। श्रीरामतापीनीकी 'जीवत्वेनेदमो यस्य' इस श्रुतिमें प्रणवकी उत्पत्ति बहिर्बीजसे स्पष्टतः पायी जाती है। जैसे अग्निसे तपाये हुए पथरसे लोहेकी उत्पत्ति होती है वैसे ही बहिर्बीजद्वारा व्याहृतियों (भूर्भुवः स्वः) से प्रणवका आविष्कार होनेसे प्रणव इनका कार्य सिद्ध हो गया। (रा० ता० भाष्य)

नोट—२ 'श्रीरामनाम' पद पदार्थ (र, रकारका अकार आ म मकारका अकार नाद) युक्त हैं, इनसे व्याकरणकी रीतिसे प्रणव सिद्ध होता है, संस्कृत व्याकरणके जाननेवाले प्रमाणसे समझ सकते हैं। प्रमाण यथा—'रामनाम महाविद्या षड्भिर्वस्तुभिरावृतम्। ब्रह्मजीवमहानादैस्त्रिभिर्न्यद्वदामि ते॥ स्वरेण बिन्दुना चैव

दिव्यया माययापि च। पृथक्त्वेन विभागेन साम्प्रतं शृणु पार्वति॥ परब्रह्ममयो रेफो जीवोकारश्च मस्य यः। रस्याकारो महानादो रायादीर्घस्वरत्निक॥ मकारो व्यञ्जनं बिन्दुर्हेतुः प्रणवमाययोः। अर्द्ध-भागादुकारः स्यादकारान्नादरूपिणः॥ रकारो गुरुराकारस्तथा वर्णविपर्ययः। मकारं व्यञ्जनं चैव प्रणवं चाभिधीयते॥ मस्या सवर्णितं मत्वा प्रणवे नादरूपधृक्। अन्तर्भूतो भवेत्त्रेफः प्रणवे सिद्धिरूपिणी॥ (महारामायण श्रीशिववाक्य २९—३४)

वे० भू०—व्याकरणके नियमसे 'वर्णागमो वर्णविपर्ययश्च द्वौ चापरी वर्णविकारनाशी' अर्थात् आगम, विपर्यय (निर्देश), विकार और नाश (लोप) ये चार क्रियाएँ वर्णोंकी होती हैं। महर्षि पाणिनिने इसीलिये 'उणादयो बहुलम्।' (३। ३। १) सूत्र लिखा है। इससे 'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे। कार्याद्विद्यादनुबन्धमेतच्छास्त्रमुणादिषु।' अर्थात् नामोंमें अनुकूल धातु, उसके आगेके प्रत्यय आदि और उसके आगम, लोप आदि कार्यके अनुरूप किये जाते हैं। उणादिका यह शास्त्र है। इन नियमोंके कारण 'राम' शब्दसे 'ओम्' की निष्पत्तिके लिये जब 'राम' शब्दका वर्णच्छेद किया जायगा तो उसकी स्थिति होगी र् अ अ म् अ। इसके वर्ण-विपर्यय कर देनेसे अ अर् अ म् यह स्थिति होगी। 'अतो रोरप्नुतादप्नुते।' (६। १। ११३) इस सूत्रसे 'र्' का 'उ' विकार होगा। और 'अकः सवर्णे दीर्घः।' (६। १। १०१) इस सूत्रसे 'उकार' के प्रथमके दोनों 'अकार' का दीर्घ 'आ' होकर 'आद्गुणः।' (६। १। ८७) इस सूत्रसे 'आ' और 'उ' दोनोंका विकार 'ओ' होकर 'एङः पदान्तादति।' (५। १। १०९) सूत्रसे अवशिष्ट 'अ' का पूर्वरूप नाश होकर 'ओम्' निष्पन्न होगा। स्मरण रहे कि जिस प्रकार व्याकरण-शास्त्रके द्वारा 'राम' से 'ओम्' उत्पन्न होता है उस तरह 'ओम्' से 'राम' बननेकी कोई भी विधि व्याकरण नहीं प्रकट करता।

पं० शिवलाल पाठकजी कहते हैं कि प्रणव रामनामकी पञ्चकलाके संयोगसे बना है, क्योंकि प्रणवमें तारक, दण्डक, कुण्डल, अर्द्धचन्द्र और बिन्दु—ये पाँच कलाएँ हैं और 'राम' में रेफ भी है। यथा—'बंदो श्री दोऊ वरण तुलसी जीवनमूर। लसे रसे एक एक के तार तार दोउ पूर॥ रवि आसा जो अतल से सो ब्रथतारक राज। तुलसी दक्षिण दण्ड हैं बायें कुण्डल भाज॥ अर्ध चन्द्र ताके परे अमीकुण्ड पर पार। सम सूत्र शर ब्रह्म ए तुलसी जीवनसार।' (श्रीरामनामकलाकोप-मणिमयूख) (पा० म०)

पं० श्रीकान्तशरणजी 'राम' से 'ओम्' की सिद्धिके प्रकार यह देते हैं;—(१) 'जैसे 'राम' इस पदमें 'र, अ, अ, म्, अ' ये पाँच अक्षर हैं, उनमें वर्णविपर्यय करनेपर 'अ, र, अ, म्, अ' होता है, उसमें 'अतो रोरप्नुतादप्नुते' (पा० ६। १। ११३) इस सूत्रसे 'र' का 'उ' हुआ और 'आद्गुणः' (पा० ६। १। ८७) सूत्रसे 'अ, उ' के स्थानमें 'ओ' हुआ, और 'एङः पदान्तादति' (६। १। १०९) से द्वितीय 'अ' का पूर्वरूप और अन्तिम 'अ' का पृषोदरादित्वसे वर्णनाश होकर 'ओम्' बनता है।

(२) अथवा 'राम' शब्दकी प्रकृतिभूत 'रम्' धातुमें वर्णविपर्यय मानकर पूर्वोक्त 'अतोरो' से 'र' से 'उत्त्व' और उपर्युक्त 'आद्गुणः' से 'ओत्त्व' करनेपर 'ओम्' बनता है।

उपर्युक्त दूसरे प्रकार (अर्थात् रम् धातुसे ओम्की उत्पत्ति सिद्ध करने) में लाघव-सा जान पड़ता है। परन्तु यह किस प्रमाणके आधारपर लिखा गया है, यह नहीं बताया गया। महारामायणमें एवं श्रीसीतारामनाम-प्रतापप्रकाशमें 'राम' नामसे प्रणवकी उत्पत्तिके प्रमाण पाये जाते हैं। इन्हीं प्रमाणोंके आधारपर (ऊपर दिये हुए चार प्रकारोंमेंसे) प्रथम, तृतीय और चतुर्थ प्रकारसे उसकी सिद्धि दिखायी गयी। इस प्रमाणसे रम् धातुसे प्रणवकी सिद्धि मानना उचित नहीं है। वैयाकरणोंसे धातुके विपर्ययमें यह मालूम हुआ है कि केवल धातु (जबतक उससे 'तिङ्गदि' कोई प्रत्यय नहीं किया जाता) का व्यवहार कभी नहीं होता। क्योंकि यद्यपि 'रम् क्रीडायाम्' ऐसा लिखा है तथापि जबतक उससे कोई प्रत्यय नहीं किया जाता तबतक उसका कोई अर्थ नहीं होता। अतः ऐसे वर्णसमुदायसे सार्थक प्रणवकी उत्पत्ति मानना कहाँतक उचित होगा? हाँ! यदि कोई प्रमाण मिले तो माननीय होगा।

वे० भू० पं० रामकुमारदासजीके प्रकारसे पं० श्रीकान्तशरणजीके प्रकारमें कुछ भेद देखकर मुझे इन सूत्रों आदिको व्याकरणाचार्योंसे समझनेकी आवश्यकता हुई। पण्डितोंके द्वारा जो मैं समझा हूँ वह

यहाँ लिखता हूँ। (क) 'एङः पदान्तादति' सूत्र वहाँ लागू होता है जहाँ पदान्तमें 'ए' या 'ओ' होते हैं। प्रथम प्रकारमें केवल एक 'अ' और 'र' का परिवर्तन हुआ है। यद्यपि दो 'अ' के परिवर्तनकी अपेक्षा इसमें लाघव-सा जान पड़ता है परन्तु आगे 'र' का 'उ' और गुणसे 'ओ' हो जानेपर यहाँ 'एङः पदान्तादति' लगाया गया है; परन्तु 'ओ' पदान्त न होनेसे यह सूत्र यहाँ नहीं लग सकता। अतः इससे 'ओम्' की सिद्धि नहीं होती। अतः तीसरा प्रकार इससे कुछ ठीक जान पड़ता है; क्योंकि वहाँ दो 'अ', 'र' के प्रथम परिवर्तित किये गये हैं; अतः वहाँ 'एङः पदान्तादति' की आवश्यकता नहीं पड़ी। (ख) 'अतो रोरप्लुतादप्लुते' सूत्रसे दोनों प्रकारोंमें 'र' व 'रू' का 'उ' किया गया है परन्तु यह सूत्र यहाँ नहीं लगता। जहाँ 'ससजुषो रुः' आदि सूत्रोंसे रु आदेश (अक्षर-परिवर्तन) होता है उसी 'रु' के 'र' का 'उ' होता है। यहाँका 'र' वा 'रू' 'रु' का नहीं है; वह तो रमु धातुका है। अतः यह सूत्र यहाँ नहीं लगता।

पं० श्रीकान्तशरणजीके प्रथम प्रकारमें एक बड़ी भारी त्रुटि यह भी है कि उसमें 'राम' नामके खण्डोंमें प्रथम खण्ड 'र' अर्थात् अकारयुक्त रेफ है और उसीका विपर्यय और उत्त्व किया गया है। परन्तु उत्त्व तो केवल रेफका होता है।

नोट-३ (क) महारामायणके उपर्युक्त प्रमाणके अनुसार श्रीरामनामकी छः कलाएँ ये हैं। र अ आ म् अ नाद। प्रणवकी सिद्धि करनेमें इसके अनुसार ही पाँचों खण्ड लेना प्रामाणिक होगा। यद्यपि 'राम' नाममें पूर्वाचार्योंने पाँच या छः कलाएँ मानी हैं तथापि 'राम' से 'ओम्' की सिद्धि करते समय यह आवश्यक नहीं है कि उसके सब खण्ड अलग-अलग किये जायँ। जितने वर्ण देखनेमें आते हैं (र, अ, म्, अ) इतने खण्डोंसे ही हमारा काम चल जाता है, अतः उतने ही खण्ड करना उचित है। ऐसा करनेसे 'रू' और 'आ' का परिवर्तन, 'रू' का 'उ'; फिर 'आ' 'उ' का 'ओ' और अन्तिम 'अ' का लोप होनेसे 'ओम्' सिद्ध होता है। 'आद्गुणः', 'अकः सवर्णं दीर्घः' ये दो सूत्र छोड़कर अन्य प्रायः सब काम (वर्ण-परिवर्तन, 'उ', अन्तिम आका लोप आदि) 'पृषोदरादित्व' से कर लेना चाहिये। यथा—'रकारार्थो रामः सगुणपरमैश्वर्यजलधिर्मकारार्थो जीवस्सकलविधिकैर्द्वैतनिपुणः। तयोर्मध्याकारो युगलमध-सम्बन्धमनयोरनन्याहं द्यूते त्रिनिगमरूपोऽयमतुलः॥' (श्रीराममन्त्रार्थ) इसमें 'राम' नामकी तीन ही कलाओं 'रू, आ, म्' को लेकर मन्त्रार्थ किया गया है और प्रमाण नोट २ में आ चुके हैं। (ख) 'पृषोदरादित्व' इति। पाणिनिजीका एक सूत्र है 'पृषोदरादीनि यथोपदिष्टम्।' (६।३।१०९) पृषोदरप्रकाराणि शिष्टैर्यथोच्चारितानि तथैव साधूनि स्युः।' अर्थात् पृषोदर आदि शब्द जैसे शिष्ट लोगोंने कहे हैं वैसे ही वे ठीक हैं। तात्पर्य कि जो शब्द जिस अर्थमें प्रसिद्ध हैं उससे वही अर्थ सिद्ध होगा। इस सिद्धान्तको ध्यानमें रखकर पाणिनिके धातु-सूत्र आदि यथासम्भव काममें लाकर जहाँ न वनता हो वहाँ अपनी ओरसे वर्ण परिवर्तन, अन्य वर्ण-ग्रहण, लोप आदि जो आवश्यक हो, कर लें। यथा—'पृषत उदर' = पृषोदर, वारिवाहक = बलाहक, 'हिंसि' धातुसे सिंह इत्यादि। (ग) श्रीरामनाममें छः कलाएँ महारामायणके उपर्युक्त श्लोकोंमें बतायी गयी हैं और प्रणवमें भी छः कलाएँ श्रीरामतापनीयोपनिषद् उत्तरार्ध द्वितीय कण्डिका मन्त्र ३ में बतायी गयी हैं। इस तरह कलाओंकी संख्या भी समान है। परन्तु उपर्युक्त श्रीरामनामसे प्रणवकी सिद्धिके प्रकारोंमें केवल पाँच, चार अथवा तीन ही कलाएँ दिखायी गयी हैं। ऐसी अवस्थामें यह शङ्का हो सकती है कि 'दोनोंकी कलाओंमें वैषम्य होनेसे उनके अर्थोंमें त्रुटि होनेकी सम्भावना है।' इसका समाधान यह हो सकता है कि प्रणवकी सिद्धिके लिये 'श्रीराम' नामके जो खण्ड दिखाये गये हैं, उनमेंसे किसी-किसी खण्डमें यथासम्भव दूसरी कलाका प्रवेश समझना चाहिये और जिस कलाका लोप दिखाया गया है यद्यपि वह सुननेमें नहीं आती है तथापि अर्थ करते समय उसका भी अर्थ किया जायगा। इस तरह कला और अर्थमें—दोनोंमें समानता होती है। दूसरा समाधान यह है कि महर्षियोंने प्रणवकी भी एक-से लेकर अनेक कलाएँ मानी हैं। श्रीमत्स्वामिहंसस्वरूपनिर्मित 'मन्त्रप्रभाकर' (मुजफ्फरपुर त्रिकुटीविलासयन्त्रालयमें मुद्रित) में लिखा है

कि वाष्कल्य ऋषिके अनुयायी एकमात्रा, साल और काइत्यके मतावलम्बी दो मात्रा, देवर्षि नारदके ढाई मात्रा, मौण्डल और माण्डूक्य आदिके तीन मात्रा और कोई साढ़े तीन, पराशरादि चार, भगवान् वसिष्ठ साढ़े चार मात्रा मानते हैं इत्यादि। इस प्रकार जहाँ जितनी मात्राएँ 'ओम्' की लेंगे वहाँ उतनी ही 'राम' नामकी लेंगे। इस तरह भी शङ्का नहीं रहती।

नोट—४ पं० रामकुमारजी 'सो' का अर्थ 'सम' करते हुए लिखते हैं कि 'रामनाम प्रणव सम है, ओम्के तीन अक्षरोंसे तीन देवता हैं और रामनामसे भी। दोनों ब्रह्मरूप हैं। यथा, 'ओमित्यक्षरं ब्रह्म', 'तारकं ब्रह्म सञ्ज्ञकम्'। प्रणवसे त्रिदेवकी उत्पत्तिका प्रमाण, यथा—'अकारः प्रणवे सत्वमुकारश्च रजोगुणः। तयो हलमकारः स्यात्त्रयोऽहंकारमुद्भवः।' (महारामायण)

नोट—५ रामनामको 'अनूपम' कह रहे हैं और पूर्वार्द्धमें कहा है कि 'बेद ग्रान' (प्रणव) सम है। यह परस्पर विरोध है। जब एक समता हो गयी तो उपमाहित कैसे कह सकते हैं? लाला भगवानदीनजी इसके उत्तरमें कहते हैं कि इस अर्धालीका ठीक अर्थ 'अर्थ ३' है जो ऊपर दिया गया है। वे कहते हैं कि साहित्यरीतिसे इस अर्धालीमें उपमालङ्कार है। प्रथम चरणमें पूर्णोपमा है जिसमें 'राम' उपमेय, 'बेद ग्रान' (ओऽम्) उपमान, 'सो' वाचक, और 'विधिहरिहरमय' धर्म है। 'अनूपम' शब्द 'राम' शब्दका विशेषण नहीं है, वरं च गुणनिधानमें आये हुए 'गुण' शब्दका विशेषण है। इस प्रकार भी उपर्युक्त शङ्का निमूल हो जाती है। (प्रोफे० दीनजी)

दोहावलीकी भूमिकामें प्रोफे० दीनजी लिखते हैं कि 'बंदउँ नाम राम' से 'कालकूट फल दीन अमी को' तककी चौपाइयोंमें 'रामनाम' के श्रेष्ठतम होनेके प्रमाण उपस्थित किये हैं। इस उद्धरणकी पहली चौपाई ('बंदउँ' से 'गुणनिधान सो' तक) दार्शनिक छानबीनसे ओत-प्रोत है। 'राम' शब्दकी बहुत ही ऊँची श्रेष्ठता है। हमारे वेदोंमें 'ॐ' ही ईश्वरका नाम और रूप जो कहिये सो माना गया है और इसी ॐ-में समस्त संसारकी सृष्टि प्रच्छन्न है, अर्थात् 'ॐ' शब्दपर यदि गम्भीर दृष्टिसे विचार किया जाय तो इसीके विस्तार और खण्ड आदिसे संसारकी समस्त वस्तुओंका प्रादुर्भाव हुआ है। सभी इसके रूपान्तर-मात्र हैं। यही 'ॐ' 'राम' का या 'राम' 'ॐ' का विपर्ययमात्र है, अन्य कुछ भी नहीं। (पर, 'राम' 'ओम्' का विपर्ययमात्र है, इसमें सन्देह है। श्रीहरिदासाचार्यजीका भाष्य एवं वे० भू० पं० रा० कु० जीका लेख देखिये।) इसी विपर्ययकी सिद्धिके अनन्तर और सभी बातें स्वयं सङ्गत और अर्थानुकूल हो जायँगी। 'ॐ' को दूसरे प्रकार 'ओम्' रूपमें लिखते हैं। यह रूप उक्त 'ॐ' का अक्षरीकृत रूप ही है। दूसरा कुछ नहीं। अब यह दर्शाना चाहिये कि 'ओम्' और 'राम' एक ही हैं, तभी 'बेद ग्रान' लिखना सार्थक होगा। सन्धिके नियमानुसार 'ओम्' का 'ओ' 'अः' के विसर्गका रूप परिवर्तनमात्र है। इस विसर्गके दो रूप होते हैं, एक तो यह किसी अक्षरकी सन्निधिसे 'ी' हो जाता है और दूसरे 'र्' होता है। यदि विसर्गका रूपान्तर 'ी' न करके 'र्' किया जाय तो 'अ र म्' ही 'ओम्' का दूसरा रूप हुआ। अब इन अक्षरोंके विपर्ययसे राम स्वतः बन जायगा। अ र म् को यदि 'र अ म्' ढंगसे रखें और 'र', 'म' व्यञ्जनोंको स्वरान्त मानें तो 'राम' बन जाता है।* हमारे विचारसे उक्त चौपाइमें 'बेद ग्रान सो' का यही भाव है। जब 'राम' 'ॐ' का रूपान्तरमात्र है तो फिर वह विधिहरिहरमय भी है। वेदमें ब्रह्मा, विष्णु

* इसी प्रकार 'राम' से भी 'ॐ' सिद्ध होता है। 'राम' और 'ॐ' का परस्पर विपर्यय इस प्रकार है। (लाला भगवानदीनजीके मतसे—)

राम=र अ म	ॐ=ओं
अ र म	अ ो म्
अ : म	अ : म
अ ो म्	अ र म
ओं	र अ म
ॐ	राम

और शिवकी उत्पत्ति 'ॐ' से ही मानी गयी है और दार्शनिक इन्हें ब्रह्मका औपाधिक नाम ही मानते हैं अर्थात् ब्रह्म ही सृष्टि करते समय ब्रह्मा, पालन करते समय विष्णु और संहार करते समय शिव नामसे विहित होता है। सुतरां ब्रह्मके नामोंमें 'राम' एक मुख्य नाम हुआ।

इस शङ्काका समाधान पं० रामकुमारजी यों करते हैं कि (क) समता एकदेशीय है, वह एक देश यह है कि दोनों त्रिदेवमय हैं। सब देशोंमें प्रणव रामनामके समान नहीं है क्योंकि रामनाम भगवान्‌के दिव्य गुणोंके निधान सम हैं। पुनः, (ख) इस तरह भी कह सकते हैं कि त्रिदेवके उत्पन्न करनेके लिये गुणनिधान हैं और स्वयं अगुण हैं। (पं० रामकुमार) वेदप्राणका अर्थ प्रणव न लेनेसे यह शङ्का ही नहीं रह जाती। प्राण=जीवन, सर्वस्व। सो=वह।

नोट—६ 'अगुण अनूपम गुणनिधान सो' इति। (क) अगुण और अनूपम कहकर जनाया कि सब नामोंमें यह परम उत्तमोत्तम है। (अर्थात् १ में सर्वश्रेष्ठता दिखा आये है।) 'गुणनिधान' कहकर जनाया कि इसमें अनन्त दिव्य गुण हैं। यह ज्ञान, विज्ञान और प्रेमापरा भक्ति आदिका रूप ही है। यथा—'विज्ञानस्थो रकारः स्यादकारो ज्ञानरूपकः। मकारः परमा भक्ती रमु क्रीडोच्यते ततः॥'(महारामायण ५२। ५२) (ख) मानस-अभिप्राय-दीपककार लिखते हैं कि 'अनल भानु शशि ब्रह्म हरि, हर ओंकार समेत। ब्रह्म जीव माया मनहिं भिन्न भिन्न सिद्ध देत॥' (३२) अर्थात् इस चौपाईमें श्रीरामनामको अग्नि, सूर्य, चन्द्रमा, त्रिदेव, प्रणव, ब्रह्म, जीव, माया इन दसोंका कारण या तद्रूप कहा है। इसका कारण यह है कि इन दसोंका उपकार मनपर है। ये दसों मनको शिक्षा देते रहते हैं। अग्नि आदि पालन-पोषणमें सहायक, त्रिदेव उत्पत्ति, पालन और संहारद्वारा जीवोंका कल्याण करते, प्रणव वेदको सत्तावान्‌ करके सृष्टिका रक्षक, निर्गुण ब्रह्म जीवके साथ रहकर इन्द्रिय आदि सबको सचेत करता है और विद्या माया-भक्ति-मुक्तिके मार्गपर लगाती है। इनका उपकार मनपर है। श्रीरामनामकी उपासना करनेसे इन दसोंके उपकारका बदला चुक जायगा। यह शिक्षा 'कारण' कहकर दे रहे हैं।

नोट—७ कोई-कोई यहाँ यह शङ्का करते हैं कि 'विधिहरिहर' तो सृष्टिके कर्ता हैं, इनको पहले कहना चाहिये था सो न करके अग्नि, सूर्य और चन्द्रमाको पहले कहा, यह क्यों? समाधान यह है कि आग, सूर्य, चन्द्रमाके गुण, स्वरूप और प्रभाव सब कोई प्रत्यक्ष देखते हैं, इससे उनका हेतु कहनेसे श्रीरामनामका प्रताप शीघ्र समझमें आ जायेगा। विधिहरिहर दिखायी नहीं देते और यद्यपि ये ही जगत्‌के उत्पत्ति, पालन, संहारकर्ता हैं तथापि इन्हें इन सबका कर्ता न कहकर लोग माता-पिताको पैदा व पालन करनेवाला और रोगको मृत्युका कारण कहते हैं। जैसे सूक्ष्म रीतिसे विधिहरिहर उत्पन्न, पालन, संहार करते हैं, वैसे ही गुप्त रीतिसे ये नामके अङ्ग हैं, अतएव पीछे कहा।

महामन्त्र जोड़ जपत महेसू। कासी मुक्ति हेतु उपदेसू॥ ३॥

अर्थ—रामनाम महामन्त्र है जिसे श्रीशिवजी जपते हैं और जिसका उपदेश काशीमें मुक्तिका कारण है। ३।

नोट—१ इस चौपाईमें ग्रन्थकारने स्पष्ट बतला दिया है कि (क) रामनाम ही महामन्त्र है। इसके प्रमाण बहुत हैं। यथा—'यत्प्रभावं समासाद्य शूको ब्रह्मार्थसत्तमः। जपस्व तन्महामन्त्रं रामनाम रसायनम् ॥' (शुकपुराण), 'सप्तकोटिमहामन्त्राश्चित्तविभ्रमकारकाः। एक एव परो मन्त्रः श्रीरामेत्यक्षरद्वयम् ॥' (सारस्वततन्त्रे श्रीशिवोवाच), 'बीजमन्त्रं जपिये सोई जो जपत महेस।' (वि० १०८), 'अंशांशं रामनामश्च त्रयः सिद्धा भवन्ति हि। बीजमोकारसोऽहं च सूत्रमुक्तिमिति श्रुतिः॥', 'इत्यादयो महामन्त्रा वर्तन्ते सप्तकोटयः। आत्मा तेषां च सर्वेषां रामनामप्रकाशकः॥' (महारामायण ५२। ३९) अर्थात् प्रणव आदि सात करोड़ महामन्त्रोंके स्वरूप श्रीरामनामहीसे प्रकाशित होते हैं। श्रीरामनामका महामन्त्र होना इससे भी सिद्ध है कि ये महा अपावनको भी पावन करते हैं और स्वयं पावन बने रहते हैं, शुद्ध-अशुद्ध, खाते-पीते, चलते-फिरते, शौचादि क्रिया करते समय भी यहाँतक कि शव (मुर्दे) को कन्धेपर लिये हुए भी उच्चारण करनेसे मङ्गलकारी

ही होते हैं। इसमें किसी विधिकी आवश्यकता नहीं। 'भाय कुभाय अनख आलसह', उलटा-पलटा-सीधा यहाँतक कि अनजानमें भी उच्चारण स्वार्थपरमार्थका देनेवाला है। अन्य मन्त्रोंमें जपकी विधि है, अनेक प्रकारके अनुष्ठान करनेपर भी वे फलें या न फलें, परन्तु रामनाम दीक्षा बिना भी ग्रहणमात्रसे फल देता है; अन्य मन्त्रोंके अशुद्ध जपसे लाभके बदले हानि पहुँचती है। (ख) इसीको शिवजी जपते हैं। यथा—'तुम्ह पुनि राम राम दिन राती। सादर जपहु अनैग आराती॥' (१।१०८) 'उमा सहित जेहि जयत पुरारी॥' (१।१०) 'श्रीमच्छम्भुमुखेन्दुसुन्दरवरे संशोभितं सर्वदा।' (कि० मं० २) इत्यादि। (ग) श्रीशिवजी रामनामहीको जीवोंके कल्याणार्थ उपदेश करते हैं। (देखिये नोट ५)

नोट—२ रामनामका माहात्म्य कहनेमें प्रथम महेशजीहीकी साक्षी देते हैं। माहात्म्यका वर्णन इन्होंने प्रारम्भ किया क्योंकि—(क) शिवजी उपासकोंमें शिरोमणि हैं, इनके समान नामका प्रभाव दूसरा नहीं जानता। यथा—'नाम प्रभाव जान सिव नीको', 'महिमा राम नाम कै जान महेश।' (वरवै० ५३) (ख) वैष्णवोंमें ये अग्रगण्य हैं। यथा—'वैष्णवानां यथा शम्भुः' (भा० १२।१३।१६) (पं० रामकुमारजी)। (ग) जो इनका सिद्धान्त होगा वह सर्वोपरि माना जायेगा। (कर०)

नोट—३ 'महेशू' इति। महेश नाम देकर यह प्रमाणित करते हैं कि ये देवताओंके स्वामी हैं, महान् समर्थ हैं। जब ये महेश ही उस नामको जपते हैं तो अवश्य ही महामन्त्र होगा, क्योंकि बड़े लोग बड़ी ही वस्तुका आश्रय लेते हैं।

नोट—४ इस चौपाईमें दो बातें दिखायी हैं, एक यह कि सर्व-समर्थ महेशजी स्वयं जपते हैं और दूसरे यह कि दूसरोंको उपदेश भी देते हैं।

नोट—५ 'कासी मुक्ति हेतु उपदेशू' इति। मरते समय श्रीरामनामहीका उपदेश जीवोंको करते हैं, तब मुक्ति होती है, यथा—'कासी मरत जंतु अवलोकी। जासु नाम बल करउँ बिसोकी॥' (१।११९), 'देत परम पद कासी करि उपदेस॥' (वरवै० ५३), 'बेदहूँ पुरान कही, लोकहूँ विलोकिअत, रामनाम ही सों रीझैं सकल भलाई है। कासीहूँ मरत उपदेसत महेशु सोई, साधना अनेक चितई न चित लाई है।' (क० ७।७४), 'जासु नाम बल संकर कासी। देत सबहिँ सम गति अबिनासी॥' (४।१०), 'अहं भवन्नामगुणकृतार्थो वसामि काश्यामनिशं भवान्या। मुमूर्षमाणस्य विमुक्तयेऽहं दिशामि मन्त्रं तव रामनाम॥' (अ० रा० यु० १५।६२), 'पेयं पेयं श्रवणपुटके रामनामाभिरामं ध्येयं ध्येयं मनसि सततं तारकं ब्रह्मरूपम्। जल्यं जल्यं प्रकृतिविकृती प्राणिनां कर्णमूले वीथ्यां वीथ्यामटति जटिलः कोऽपि काशीनिवासी॥' (स्कन्ध पु० काशीखण्ड) अर्थात्, मैं आपके नामके गुणोंसे कृतार्थ होकर काशीमें भवानीसहित रहता हूँ और मरणसमय प्राणियोंकी मुक्तिके लिये उनके कानमें आपका मन्त्र 'राम' नाम उपदेश करता हूँ। (अ० रा०) तारक ब्रह्मरूप (श्रीरामजी) का मनमें ध्यान करो, सुन्दर श्रीरामनामको कानरूपी दोनेद्वारा बारम्बार पियो और प्राणियोंके अन्तकालसमय उनके कानोंमें सुन्दर रामनामको सुनाइये। काशीकी गली-गलीमें कोई काशीनिवासी (श्रीशिवजी) ऐसा कहता हुआ विचरता है। (काशीखण्ड) पुनश्च यथा—'रामनामा शिवः काश्यां भूत्वा पूतः शिवः स्वयम्। न सिन्धुतारपते जीवराशीन्काशीश्वरस्सदा॥' (शिवसंहिता २।१४) अर्थात् रामनामसे काशीश्वर शिवजी स्वयं पवित्र होकर नित्य अनन्त जीवोंको तारते हैं। पुनः यथा—'द्वयक्षरे याचमानाय मद्यं शेषे ददौ हरिः। उपदिशाम्यहं काश्यां तेऽन्तकाले नृणां श्रुती॥ 'रामेति तारकं मन्त्रं तमेव विद्धि पार्वति।' (आ० रा० यात्राकाण्ड सर्ग २। १५-१६) अर्थात् बाँटमें जो दो अक्षर बचे थे वह मैंने भगवान्से माँग लिये, वही 'राम' यह तारक-मन्त्र मैं जीवोंके अन्तकालसमय उनको उपदेश करता हूँ।

नोट—६ अर्थ—२ 'काशीमें सब जीवोंके मुक्ति उपदेशहेतु (लिये) शिवजी जिस महामन्त्रको सदा जपते हैं।' (बाबा हरीदासजी)

मुक्तिका उपदेश देनेके लिये स्वयं सदा उसे जपनेका तात्पर्य यह है कि यदि स्वयं रामनाम न ग्रहण करें तो उनका उपदेश (जिस जीवको वह नाम-उपदेश किया जा रहा है उसको) कुछ

भी काम नहीं कर सकता। जैसा ही जो नामरसिक नामजापक होगा, वैसा ही उसका उपदेश लगेगा और वैसा ही नामप्रतापसे काम चलेगा। पद्मनाभजी, नामदेवजी और गोस्वामीजीकी कथाएँ प्रसिद्ध ही हैं। (बाबा हरीदासजी)

नोट—७ यहाँ 'प्रथम सम अलङ्कार' है।

नोट—८ श्रीरामतापिनीयोपनिषद्में श्रीरामतारक पङ्क्षर मन्त्रका कानमें उपदेश करना कहा गया है। यथा—'क्षेत्रेऽस्मिस्तव देवेश यत्र कुत्रापि वा मृताः । कृमिकीटादयोऽप्याशु मुक्ताः सन्तु न चान्यथा ॥', अविमुक्ते तव क्षेत्रे सर्वेषां मुक्तिसिद्धये। अहं सन्निहितस्तत्र पापाणप्रतिमादिषु ॥', त्वन्तो वा ब्रह्मणो वापि ये लभन्ते पङ्क्षरम्। जीवन्तो मन्त्रसिद्धाः स्युर्मुक्ता मां प्राप्नुवन्ति ते ॥, मुमूर्षोर्दक्षिणं कर्णं यस्य कस्यापि वा स्वयम्। उपदेशयसि मन्त्रं स मुक्तो भविता शिव ॥' (रा० उ० ता० ४-५, ७-८) अर्थात् हे महादेव ! तुम्हारे इस क्षेत्रमें कृमिकीटादि कहीं भी यदि मृत्यु पावेंगे वे मुक्त हो जायेंगे। आपके इस काशीपुरीमें लोगोंकी मुक्तिके लिये हम प्रतिमाओंमें प्रतिष्ठित रहेंगे। तुमसे या ब्रह्माजीसे जो पङ्क्षरमन्त्र प्राप्त करते हैं वे मुझको प्राप्त होते हैं। जो मर रहा है उसके दक्षिण कानमें हमारा मन्त्र उपदेश करनेसे उसकी मुक्ति हो जायगी। और, गोस्वामीजी यहाँ तथा और भी अनेक स्थलोंपर 'राम' नामका उपदेश करना चाहते हैं। तथा अध्यात्मरा०, आनन्दरा०, काशीखण्ड और शिवसंहिता आदिमें भी रामनामका ही उपदेश करना कहा गया है। (नोट ५ देखिये) इन दोनोंका समन्वय कुछ महात्मा इस प्रकार करते हैं कि पङ्क्षर श्रीरामनामके बीज और श्री 'राम' नाममें अभेद है। उसपर कुछ महात्माओंका मत है कि मन्त्र अथवा बीजका जो अर्थ बताया जाता है उसका और रामनामके जो अर्थ बताये जाते हैं उनका मेल नहीं होता; अतएव समन्वय इस प्रकार ठीक होगा कि पङ्क्षरमन्त्रका मूलतत्त्व श्री 'राम' नाम है, इसलिये श्रीरामतापनीयोपनिषद्वाक्य और गोस्वामीजीके तथा अध्यात्मादि रामायणोंके वाक्योंमें विरोध नहीं है। मन्त्र और नाममें अभेद है, इसकी पुष्टि मत्स्यपुराणके 'सर्वेषां राममन्त्राणां श्रेष्ठं श्रीतारकं परम्। पङ्क्षरमनुसाक्षात्तथा युग्माक्षरं वरम् ॥' (श्रीसीतारामनाम प्र० प्र० ६९। अर्थात् समस्त राममन्त्रोंमें पङ्क्षर तथा दोनों अक्षर तारक हैं, अतः अत्यन्त श्रेष्ठ हैं) इस श्लोकसे भी होती है। मन्त्र और नाम दोनोंको 'तारक' कहा जाता है। मन्त्र तो तारक प्रसिद्ध ही है। नाम तारक है, यह श्रीरामस्तवराजमें स्पष्ट कहा है। यथा—'श्रीरामेति परं जाप्यं तारकं ब्रह्मसंज्ञकम्। ब्रह्महत्यादिपापचमिति वेदविदो विदुः।' (५) अर्थात् श्रीराम (नाम) परम जाप्य है, तारक है और ब्रह्मसंज्ञक है तथा ब्रह्महत्यादि पापोंका नाशक है, वेदोंके ज्ञाता इसे जानते हैं। सम्भवतः पङ्क्षर और नाममें अभेद मानकर ही अन्यत्र उपनिषद् और पुराणोंमें केवल 'तारक' शब्दका ही प्रयोग किया गया, पङ्क्षर अथवा युग्माक्षरका उल्लेख नहीं किया गया। यथा—'अत्र हि जन्तोः प्राणोपूक्तममाणेषु रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे।' (जाबालो १), 'यत्र साक्षान्महादेवो देहान्ते स्वयमीश्वरः। व्याचष्टे तारकं ब्रह्म तत्रैव ह्यविमुक्तये ॥' (पद्म० पु० स्वर्गखण्ड ३३। ४७), 'भगवाननन्तकालेऽत्र तारकस्योपदेशतः। अविमुक्ते स्थितान् जन्तून्मोचयेन्नात्र संशयः ॥' (स्कन्द पु० काशीखण्ड ५। २८)

महिमा जासु जान गरारु। प्रथम पूजिअत नाम प्रभाऊ ॥ ४ ॥

अर्थ—जिस (श्रीरामनाम) की महिमा श्रीगणेशजी जानते हैं। श्रीरामनामहोके प्रभावसे (वे सब देवताओंसे) पहले पूजे जाते हैं ॥ ४ ॥

श्रीगणेशजीकी कथा

पुराणान्तर्गत ऐसी कथा है कि (१) शिवजीने गणेशजीको प्रथम पूज्य करना चाहा, तब स्वामिकार्त्तिकजीने आपत्ति की कि हम बड़े भाई हैं, यह अधिकार हमको मिलना चाहिये। श्रीशिवजीने दोनोंको ब्रह्माजीके पास न्याय कराने भेजा। [पुनः यों भी कहते हैं कि (२) एक बार ब्रह्माजीने सब देवताओंसे पूछा कि मा० पी० खण्ड-एक १२—

तुममेंसे प्रथम पूज्य होनेका अधिकारी कौन है; तब सब ही अपने-अपनेको प्रथम पूजनेयोग्य कहने लगे। आपसमें वादविवाद बढ़ते देख] ब्रह्माजी बोले कि जो तीनों लोकोंकी परिक्रमा सबसे पहले करके हमारे पास आवेगा वही प्रथम पूज्य होगा। स्वामिकार्तिकजी मोरपर अथवा सब देवता अपने-अपने वाहनोंपर परिक्रमा करने चले। गणेशजीका वाहन मूसा है। इससे ये सबसे पीछे रह जानेसे बहुत ही उदास हुए। उसी समय प्रभुकी कृपासे नारदजीने मार्गहीमें मिलकर उन्हें उपदेश किया कि सम्पूर्ण ब्रह्माण्ड 'श्रीरामनाम्न' के अन्तर्गत है। तुम 'राम' नामहीको पृथ्वीपर लिखकर नामहीकी परिक्रमा करके ब्रह्माजीके पास चले जाओ। इन्होंने ऐसा ही किया। अन्य सब देवता जहाँ-जहाँ जाते, वहाँ ही अपने आगे मूसाके पैरोंके चिह्न पाते थे। इस प्रकार गणेशजी श्रीरामनामके प्रभावसे प्रथम पूज्य हुए।

कथा (१) शैवतन्त्रमें कही जाती है और कथा (२) पद्मपुराणमें।

प्रथम दो संस्कारणोंमें हमने यह कथा दी थी और टीकाकारोंने इसे टीकाओंमें लिया भी है। परन्तु हमें पद्मपुराणमें यह कथा अभीतक नहीं मिली।

श्रीगणेशजीने गणेशपुराणमें श्रीरामनामके कीर्तनसे अपना प्रथम पूज्य होना कहा है और यह भी कहा है कि उस 'राम' नामका प्रभाव आज भी मेरे हृदयमें विराजमान एवं प्रकाशित है। उसमें जगदीश्वरका इनको रामनामकी महिमाका उपदेश करना कहा है। प्रमाण—'रामनाम परं ध्येयं ज्ञेयं पेयमहर्निशम्। सदा वै सद्भिरित्युक्तं पूर्वं मां जगदीश्वरः॥', 'अहं पूज्यो भवल्लोके श्रीमन्नामानुकीर्तनात्॥' (सी० रा० नाम प्र० प्र०), 'तदादि सर्वदेवानां पूज्योऽस्मि मुनिसत्तम। रामनामप्रभा दिव्या राजते मे हृदिस्थले॥' (वै०)

पद्मपुराणसृष्टिखण्डमें श्रीगणेशजीके प्रथम पूज्य होनेकी एक दूसरी कथा (जो व्यासजीने संजयजीसे कही है। यह है कि श्रीपार्वतीजीने पूर्वकालमें भगवान् शङ्करजीके संयोगसे स्कन्द और गणेश नामक दो पुत्रोंको जन्म दिया। उन दोनोंको देखकर देवताओंकी पार्वतीजीपर बड़ी श्रद्धा हुई और उन्होंने अमृतसे तैयार किया हुआ एक दिव्य मोदक पार्वतीजीके हाथमें दिया। मोदक देखकर दोनों बालक उसे मातासे माँगने लगे। तब पार्वतीजी विस्मित होकर पुत्रोंसे बोलीं—'मैं पहले इसके गुणोंका वर्णन करती हूँ, तुम दोनों सावधान होकर सुनो। इस मोदकके सूँघनेमात्रसे अमरत्व प्राप्त होता है और जो इसे सूँघता वा खाता है वह सम्पूर्ण शास्त्रोंका मर्मज्ञ, सब तन्त्रोंमें प्रवीण, लेखक, चित्रकार, विद्वान्, ज्ञान-विज्ञानके तत्त्वको जाननेवाला और सर्वज्ञ होता है। इसमें तनिक भी सन्देह नहीं। पुत्रो! तुममेंसे जो धर्माचरणके द्वारा श्रेष्ठता प्राप्त करके आयेगा, उसीको मैं यह मोदक दूँगी। तुम्हारे पिताकी भी यही सम्मति है।'

माताके मुखसे ऐसी बात सुनकर परम चतुर स्कन्द मयूरपर आरूढ़ हो तुरन्त ही त्रिलोकीके तीर्थोंकी यात्राके लिये चल दिये। उन्होंने मुहूर्तभरमें सब तीर्थोंका ज्ञान कर लिया। इधर लम्बोदर गणेशजी स्कन्दसे भी बढ़कर बुद्धिमान् निकले। वे माता-पिताकी परिक्रमा करके बड़ी प्रसन्नताके साथ पिताजीके सम्मुख खड़े हो गये। क्योंकि माता-पिताकी परिक्रमासे सम्पूर्ण पृथ्वीकी परिक्रमा हो जाती है। यथा—'सर्वतीर्थमयी माता सर्वदेवमयः पिता। मातरं पितरं तस्मात् सर्वयत्नेन पूजयेत्॥ मातरं पितरञ्चैव यस्तु कुर्यात् प्रदक्षिणम्। प्रदक्षिणीकृता तेन सप्तद्वीपा वसुन्धरा॥' (पद्म० पु० सृष्टिखण्ड ४७। ११। १२) फिर स्कन्द भी आकर खड़े हुए और बोले, 'मुझे मोदक दीजिये'। तब पार्वतीजी बोलीं, समस्त तीर्थोंमें किया हुआ ज्ञान, देवताओंको किया हुआ नमस्कार, सब यज्ञोंका अनुष्ठान तथा सब प्रकारके सम्पूर्ण व्रत, मन्त्र, योग और संयमका पालन ये सभी साधन माता-पिताके पूजनके सोलहवें अंशके बराबर भी नहीं हो सकते। इसलिये यह गणेश सैकड़ों पुत्रों और सैकड़ों गुणोंसे भी बढ़कर है। अतः देवताओंका बनाया हुआ यह मोदक मैं गणेशको ही अर्पण करती हूँ। माता-पिताकी भक्तिके कारण ही इसकी प्रत्येक यज्ञमें सबसे पहले पूजा होगी। महादेवजी बोले, 'इस गणेशके ही अग्रपूजनसे सम्पूर्ण देवता प्रसन्न हों'।

इह यद्वा कथा 'पूर्वकाल' किसी कल्पान्तरकी होगी। अथवा श्रीशिवजीने यहाँ आशीर्वादमात्र दिया जो आगे कुछ काल बाद श्रीरामनामके सम्बन्धसे सफल हुआ।

नोट—यहाँ 'प्रत्यक्ष प्रमाण अलङ्कार है, कही हुई बात सत्य जानते हैं।

जान आदिकवि नाम प्रतापू'। भयउ सुद्ध करि उलटा जापू॥ ५॥

अर्थ—आदिकवि श्रीवाल्मीकिजी श्रीरामनामका प्रताप जानते हैं (कि) उलटा नाम जपकर शुद्ध हो गये॥ ५॥

महर्षि वाल्मीकिजीकी कथा—आप प्रचेता ऋषिके बालक थे। बचपनहींमें भीलोंका सङ्ग हो जानेसे उन्हींमें आपका विवाह भी हुआ, ससुरालहीमें रहते थे, पूरे व्याधा हो गये, ब्राह्मणोंको भी न छोड़ते थे, जीवहत्या करते और धन-वस्त्रादि छीनकर कुटुम्ब पालते। एक बार सर्षप उधरसे आ निकले, उनपर भी हाथ चलाना चाहा। ऋषियोंके उपदेशसे आपकी आँखें खुलीं। तब दीनतापूर्वक उनसे आपने अपने उद्धारका उपाय पूछा, उन्होंने 'राम-राम' जपनेको कहा। पर 'राम-राम' भी आपसे उच्चारण करते न बना, तब ऋषियोंने दया करके इनको 'मरा-मरा' जपनेका उपदेश किया। इनका विस्तृत वृत्तान्त दोहा ३ (३) और सोरठा १४ 'बंदै मुनिपदकंज' में दिया जा चुका है।

नोट—१ 'जान नाम प्रतापू' इति। उलटा नाम जपनेका यह फल प्रत्यक्ष देखा कि व्याधासे मुनि हो गये, ब्रह्मसमान हो गये, फिर ब्रह्माजीके मानस पुत्र हुए। 'मरा-मरा' जपका यह प्रताप है, तब साक्षात् 'राम-राम' जपनेका क्या फल होगा, कौन कह सकता है? अध्यात्मरामायण अयोध्याकाण्ड सर्ग ६ में उलटे नामजपका प्रमाण है। यथा—'राम त्वन्नाममहिमा वर्ण्यते केन वा कथम्। यत्प्रभावादहं राम ब्रह्मर्षित्वमवाप्तवान्॥' (६४) अर्थात् हे राम! आपके नामके प्रभावसे ही मैं ब्रह्मर्षित्व पदवीको प्राप्त हुआ, इस नामकी महिमा कोई कैसे वर्णन कर सकता है। पुनश्च यथा—'इत्युक्त्वा राम ते नाम व्यत्यस्ताक्षरपूर्वकम्। एकाग्रमनसात्रैव मेरेति जप सर्वदा॥' (८०) अर्थात् सर्षपियोंने आपके नामाक्षरोंको उलटा करके मुझसे कहा कि तू यहाँ रहकर एकाग्रचित्तसे सदा 'मरा-मरा' जपा कर। इह स्वयं उलटा नाम जपनेका प्रताप देखा, इसीसे 'जान नाम प्रतापू' कहा।

नोट—२ 'भयउ सुद्ध करि उलटा जापू' इति। (क) मरा-मरा जपकर उसी शरीरमें व्याधासे मुनि हो गये। वाल्मीकि मुनि नाम हुआ। यथा—'उलटा नाम जपत जग जाना। बालमीकि भए ब्रह्म समाना॥' (२। १९४), 'महिमा उलटे नामकी मुनि कियो किरातो।' (विनय० १५१), 'रामु बिहाइ 'मरा' जपतें बिगरी सुथरी कबिकोकिलहू की।' (क० ७। ८९), 'जहाँ बालमीकि भए व्याधते मुनिदु साधु मरा मरा, जये सिख सुनि रिषि सातकी।' (क० ७। १३८)

नोट—३ उलटे नामके जपसे शुद्ध होना कहकर सूचित किया कि (१) जितने मन्त्र हैं, यदि वे नियमानुसार शुद्ध-शुद्ध न जपे जायें तो लाभके बदले विघ्न और हानि ही होती है। परन्तु रामनाम ऐसा है कि अशुद्धका तो कहना ही क्या, उलटा भी जपनेसे लाभदायक—कल्याणकारक ही होता है। (२) 'राम' नामका प्रत्येक अक्षर महत्त्वका है। (३) इनको इतनी ब्रह्महत्या और जीवहत्या लगी थी कि शुद्धि किसी प्रकार न हो सकती थी सो ये भी नामके प्रतापसे शुद्ध हो गये।

नोट—४ शङ्का—सर्षपियोंने उलटा नाम जपनेको क्यों कहा?

समाधान—(क) श्रीजानकीशरणजी कहते हैं कि मकाररूपी जीवको प्रथम उच्चारण कराके 'रा' आह्लादिनीशक्तियुक्त परब्रह्मकी शरणमें गिरानेका भाव मनमें रखकर 'मरा-मरा' जपनेको कहा। (ख) कोई यह कहते हैं कि 'मरा-मरा' कहते-कहते 'राम-राम' निकलता ही है, यह समझकर उलटा नाम जपनेको कहा। (ग) वेदान्तभूषणजीका मत है कि 'मन्त्र देनेसे गुरु-शिष्यमें पाप-पुण्य आधा-आध बँट जाते हैं;

१—प्रभाऊ—१७२१, १७६२। प्रतापू—१६६१, १७०४, छ०, कौ० रा०। २—काँह उलटा नाँउ—१७२१, १७६२। करि उलटा जापू—१६६१, १७०४, छ०, कौ० रा०।

इसीसे सप्तर्षियोंने उन्हें मन्त्र न दिया। परन्तु शरणागतको त्यागना भी नहीं चाहिये, इसीसे 'मरा-मरा' जपनेका उपदेश दिया कि मन्त्र भी न हुआ और तीसरी बार वही उलटा नाम 'राम' होकर शरणागतका कल्याण भी कर दे।'।

नोट-५ इस दोहे (१९) में श्रीरामनाममाहात्म्य जाननेवालोंमें श्रीशिवजीका परिवार गिनाया गया पर सबको एक साथ न कहकर बीचहीमें महर्षि वाल्मीकिजीका नाम दिया गया है। इसका भाव महानुभाव यह कहते हैं कि (क) यहाँ तीन अर्धालियोंमें तीन प्रकारसे नाममाहात्म्य बताया है, शिवजी सादर जपते हैं। यथा—'सादर जपहु अनैग आराती।' (१।१०८) गणेशजीने पृथ्वीपर ही नाम लिखकर परिक्रमा कर ली, शुद्धता-अशुद्धता आदिका विचार न किया और वाल्मीकिजीने उलटा ही नाम जपा। सारांश यह है कि आदरसे शुद्धता वा अशुद्धतासे, सीधा वा उलटा कैसे ही नाम जपो, वह सर्वसिद्धियों और कल्याणको देनेवाला है। इसलिये महत्त्वके विचारसे इन तीनोंके नाम साथ-साथ दिये गये। (ख) पं० रामकुमारजी कहते हैं कि गणेशजी और वाल्मीकिजीकी प्रथम दशा एक-सी थी, इसलिये गणेशजीके पीछे प्रथम इनका नाम दिया। यथा—'राम-नामको प्रभाउ पूजियत गनराउ कियो न दुराउ कही आपनी करनि।' (विनय०) [आनन्द रामायण राज्यकाण्डमें श्रीगणेशजीने अपनी पूर्व दशा श्रीसत्कुमारजीसे यों कही है कि मैं प्रथम गजरूपसे महाकाय पैदा हुआ और वृक्षोंको उखाड़-उखाड़कर मुनियोंको मारता था। इस तरह बहुत-से मुनियोंके मारे जानेसे ब्राह्मणोंमें हाहाकार मच गया और ब्रह्महत्याओंसे वेष्टित होकर मैं मूर्च्छित हो गया। तब मेरी दशा देखकर मेरे पिताने श्रीरामजीका स्मरण किया। भगवान् सर्व उरवासी जगत्के स्वामी श्रीरामजी प्रकट हो गये और बोले—'हे महादेव! तुम तो समर्थ हो ही, फिर भी क्या चाहते हो, कहो। मैं प्रसन्न हूँ। त्रैलोक्यमें भी दुर्लभ जो तुम्हारा मनोरथ होगा वह मैं तुम्हें दूँगा।' शिवजीने कहा कि यदि आपकी मुझपर दया है तो ब्रह्महत्याओंसे युक्त इस पुत्रको पापरहित कर दीजिये। भगवान्की कृपादृष्टिसे मेरी ओर देखते ही मैं सचेत होकर उठ बैठा और दण्डवत् प्रणाम कर मैंने उनकी स्तुति की। उन्होंने कृपा करके अपने सहस्रनामका उपदेश मुझे दिया जिसे ग्रहणकर मैं निष्पाप हो गया। (पूर्वार्ध सर्ग १ श्लोक १४—२४)] (ग) श्रीशिवजी और श्रीपार्वतीजीके बीचमें दोनोंको देकर सूचित किया कि श्रीरामनाम और चरितके सम्बन्धसे वाल्मीकिजी दोनोंको गणेशजीके समान प्रिय हैं।

नोट-६ इस चौपाईमें तीन बातें कही गयी हैं। वाल्मीकिजीका 'आदि कवि' होना, वाल्मीकिजीका नामप्रताप जानना और उलटे जपसे शुद्ध होना। पूर्व इनका नाम तीन बार तीन प्रसङ्गोंके सम्बन्धमें आ चुका है। प्रथम बार मङ्गलाचरणमें 'वन्दे विशुद्धविज्ञानौ कवीश्वरकपीश्वरी'। दूसरी बार सत्सङ्गकी महिमाके वर्णनमें दृष्टान्तरूपमें। तीसरी बार रामायणके रचयिता होनेसे और यहाँ उलटा नाम जपकर शुद्ध होने, नाम-प्रताप जानने और उसीके प्रभावसे आदिकवि होनेके प्रसङ्गमें उनका नाम आया है।

वाल्मीकिजी 'आदिकवि' कहे जाते हैं। इसके प्रमाण ये हैं। 'काव्यस्यात्मा स एवार्थस्तथा चादिकवेः पुरा। क्रीडन्तुद्वियोगोत्थः शोकः श्लोकत्वमागतः ॥' (५), 'तथा च आदिकवेर्वाल्मीकेर्निहतसहचरविरहकातर-क्रौञ्चयाक्रन्दजनितः शोक एव श्लोकतया परिणतः।' (ध्वन्यालोक उद्योत १), 'पद्मयोनिरवोचत्—ऋषे प्रबुद्धोऽसि वागात्मनि ब्रह्मणि तदब्रूहि रामचरितं'..... आद्यः कविरसि इत्युक्त्वाऽन्तर्हितः।' (उत्तररामचरित-अङ्क २) वाल्मीकीय रामायणके प्रत्येक सर्गके अन्तमें 'इत्यायं श्रीमद्रामायणे वाल्मीकीये आदिकाव्ये' ये शब्द रहते ही हैं।

इसपर शङ्का होती है कि 'इनको 'आदिकवि' कैसे कहा, जब कि इनके पूर्व भी छन्दोबद्ध वाणी उपलब्ध थी?' वेदोंमें वैदिक छन्द तो होते ही हैं परन्तु ऐसे भी कुछ मन्त्र हैं कि जिनको हम अनुष्टुप् छन्दमें पढ़ सकते हैं। जैसे कि 'सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात्। स भूमिं विश्वतो वृत्वा'..... (ऋग्वेद पुरुषसूक्त ऋचा १) उपनिषदोंमें भी श्लोकोंका उल्लेख मिलता है। यथा—'अत्रैते श्लोका भवन्ति।', 'अकाराक्षरसम्भूतः सौमित्रिविश्वभावनः। उकाराक्षरसम्भूतः शत्रुघ्नस्तैजसात्मकः ॥' (रा० उ० ता० १) इत्यादि।

कम-से-कम कुछ स्मृतियाँ भी वाल्मीकिजीके पूर्व होंगी ही और स्मृतियाँ प्रायः छन्दोबद्ध हैं। फिर वाल्मीकीयके ही कुछ वाक्योंसे भी श्लोकोंका लोकमें व्यवहार सिद्ध होता है। जैसे कि 'कल्याणी बत गाथेयं लौकिकी प्रतिभाति माम्। ऐति जीवन्तमानन्दो नरं वर्षशतादपि॥' (६। १२६। २) (श्रीभरतजी कह रहे हैं कि यह जो कहावत लोकमें कही जाती है वह सत्य ही है कि यदि मनुष्य जीवित रहे तो सौ वर्षके पश्चात् भी उसे एक बार आनन्द अवश्य मिलता है। इसमें जो यह कहावत 'ऐति जीवन्तमानन्दपि' कही गयी है वह श्लोकबद्ध है); 'श्रूयन्ते हस्तिभिर्गीताः श्लोकाः पद्मवने पुरा। पाशहस्ताभ्रान्दृष्ट्वा भृगुष्व गदतो मम॥' (६। १६। ६। ८) इत्यादि। (अर्थात् पद्मवनमें हाथियोंको भी यह श्लोक गाते हुए सुना गया है)। इसमें भी पूर्व श्लोकोंका व्यवहार कहा गया है। पुनः, स्वयं वाल्मीकिजीके मुखसे व्याधाके शापरूपमें जो श्लोक निकला था उस प्रसङ्गके पश्चात् उनके ये वाक्य हैं— 'पादबद्धोऽक्षरसमस्तनीलयसमन्वितः। शोकार्तस्य प्रवृत्तो मे श्लोको भवतु नान्यथा॥' (१। २। १८) (अर्थात् जिनके चरणोंमें समान अक्षर हैं ऐसे चार चरणोंमें बद्ध ताल आदिमें गानेयोग्य यह श्लोक शोकके कारण मेरे मुखसे निकल पड़ा है। यह श्लोक ही कहा जायगा।) इससे भी वाल्मीकीयके पूर्व श्लोकका होना सिद्ध होता है।

इसका समाधान यह है कि यद्यपि लोक और वेदोंमें इनके पहले छन्दोबद्ध वाणीका प्रचार पाया जाता है तथापि मनुष्योंके द्वारा काव्य और इतिहासकी जैसी रचना होती है, वैसी इनके पूर्व न थी। इस प्रकारकी रचना इन्हींसे प्रारम्भ हुई। इसीसे इनको 'आदिकवि' कहा जाता है।

नोट-७ उल्टे जापसे शुद्ध हुए, यहाँ 'प्रथम उल्लस अलङ्कार' है। यथा—'और वस्तु के गुणन ते और होत गुणवान।' (अ० मं०)

सहस नाम सम सुनि सिव बानी। जपति सदा पिय संग भवानी॥ ६ ॥

अर्थ—श्रीशिवजीके ये वचन सुनकर कि एक 'राम' नाम (विष्णु) सहस्रनामके समान हैं, श्रीपार्वतीजी (तबसे बराबर श्रीरामनामको) अपने प्रियतम पतिके साथ सदा जपती हैं॥ ६ ॥

नोट—श्रीपार्वतीजीकी इस प्रसङ्गके सम्बन्धकी कथा पद्मपुराणउत्तरखण्ड अ० २५४ में इस प्रकार है। श्रीपार्वतीजीने श्रीवामदेवजीसे वैष्णवमन्त्रकी दीक्षा ली थी। एक बार श्रीशिवजीने श्रीपार्वतीजीसे कहा कि हम कृतकृत्य हैं कि तुम ऐसी वैष्णवी भार्या हमें मिली हो। तुम अपने गुरु महर्षि वामदेवजीके पास जाकर उनसे पुराणपुरुषोत्तमकी पूजाका विधान सीखकर उनका अर्चन करो। श्रीपार्वतीजीने जाकर गुरुदेवजीसे प्रार्थना की तब वामदेवजीने श्रेष्ठ मन्त्र और उसका विधान उनको बताया और विष्णुसहस्रनामका नित्य पाठ करनेको कहा। यथा—'इत्युक्तस्तु तथा देव्या वामदेवो महामुनिः। तस्यै मन्त्रवरं श्रेष्ठं ददौ स विधिना गुरुः॥' (११), नाम्नां सहस्रविष्णोश्च प्रोक्तवान् मुनिसत्तमः।'

एक समयकी बात है कि द्वादशीको शिवजी जब भोजनको बैठे तब उन्होंने पार्वतीजीको साथ भोजन करनेको बुलाया। उस समय वे विष्णुसहस्रनामका पाठ कर रही थीं, अतः उन्होंने निवेदन किया कि अभी मेरा पाठ समाप्त नहीं हुआ। तब शिवजी बोले कि तुम धन्य हो कि भगवान् पुरुषोत्तममें तुम्हारी ऐसी भक्ति है और कहा कि 'रमन्ते योगिनोऽनन्ते सत्यानन्दे चिदात्मनि। तेन रामपदेनासौ परं ब्रह्माभिधीयते॥' (२१), राम रामेति रामेति रमे रामे मनोरमे। सहस्रनाम तत्तुल्यं रामनाम वरानने॥' (२२) 'रामेत्युक्त्वा महादेवि भुङ्क्ष्व सार्धं मयाधुना॥' (२३) (अर्थात् योगीलोग अनन्त सच्चिदानन्द परमात्मामें रमते हैं, इसीलिये 'राम' शब्दसे परब्रह्म कहा जाता है॥ २१ ॥ हे रमे (सुन्दरि)! मैं राम-राम इस प्रकार जप करते हुए अति सुन्दर श्रीरामजीमें अत्यन्त रमता हूँ। तुम भी अपने मुखमें इस राम-नामका वरण करो, क्योंकि विष्णुसहस्रनाम इस एक रामनामके तुल्य है॥ २२ ॥ अतः महादेवि! एक बार 'राम' ऐसा उच्चारण कर मेरे साथ आकर भोजन करो॥ २३ ॥) यह सुनकर श्रीपार्वतीजीने 'राम' नाम एक बार उच्चारण कर शिवजीके साथ भोजन कर लिया और तबसे पार्वतीजी बराबर

श्रीशिवजीके साथ नाम जपा करती हैं। यथा—*वसिष्ठ उवाच*— 'ततो रामेति नामोक्त्वा सह भुक्त्वाह पावर्तती। रामेत्युक्त्वा महादेवि शम्भुना सह संस्थिता ॥' (२४)

नोट—१ सं० १६६१ की प्रतिमें पहले 'जपि जेई' पाठ था। पद्य० पु० अ० २५४ के अनुसार यह पाठ भी सङ्गत है, क्योंकि 'राम रामेति' यह श्लोक भोजन करनेके पूर्वहीका है, न कि पीछेका। सं० १६६१ में 'जपि जेई' पर हरताल देकर 'जपति सदा' पाठ बनाया गया है। यह पाठ भी उपर्युक्त कथासे सङ्गत है, क्योंकि उसी समयसे सदा 'राम' नाम वे जपने लगीं। इस पाठमें विशेषता है कि विष्णुसहस्रनामका पाठ तबसे छोड़ ही दिया गया और उसके बदले श्रीराम-नाम ही सदा जपने लगीं। इस कथनमें नामके महत्त्वका गौरव विशेष जानकर ही गोस्वामीजीने पीछे इस पाठको रखा। गोस्वामीजीने यह पूर्व भी लिखा है। यथा—'मंगलभवन अमंगल हारी। उमा सहित जेहि जपत पुरारी ॥' (१। १०। २) 'जपि जेई' पाठका अर्थ होगा 'पतिके साथ जाकर भोजन कर लिया'। इस पाठसे यह भाव नहीं निकलता कि तबसे फिर 'विष्णुसहस्रनामका' पाठ छोड़ दिया, श्रीरामनाम ही जपने लगीं। इस पाठमें 'जपति सदा' वाला महत्त्व नहीं है।

नोट—२ 'सिख बानी' इति। शिववाणी कहनेका भाव यह है कि यह वाणी कल्याणकारी है, ईश्वरवाणी है, मर्यादायुक्त है; इसीसे वेखटके श्रीपार्वतीजीको निश्चय हो गया। वे जानती हैं कि 'संभु गिरा पुनि मृषा न होई।' (सत्पञ्चार्थप्रकाश)

नोट—३ पद्यपुराणकी उपर्युक्त कथासे यह शङ्का भी दूर हो जाती है कि 'क्या पतिके रहते हुए स्त्री दूसरेको गुरु कर सकती है?' जगद्गुरु श्रीशङ्करजीके रहते हुए भी श्रीपार्वतीजीने वैष्णवमन्त्रकी दीक्षा महर्षि वामदेवजीसे ली। श्रीनृसिंहपुराणमें श्रीनारदजीने श्रीयाज्ञवल्क्यजीसे कहा है कि पतिव्रताओंको श्रीरामनाम-कीर्तनका अधिकार है, इससे उनको इस लोक और परलोकका सब सुख प्राप्त हो जाता है। यथा—'पतिव्रतानां सर्वासां रामनामानुकीर्तनम्। ऐहिकामुष्मिकं सौख्यं दायकं सर्वशोभते ॥' (सो० ना० प्र० प्र०)

हरये हेतु हेरि हर ही को। किय भूषन तिय भूषन ती को ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—हेतु=प्रेम। ही (हिय)=हृदय। ती=स्त्री।

अर्थ—उनके हृदयके प्रेमको देखकर श्रीशिवजी प्रसन्न हुए और पतिव्रता स्त्रियोंमें शिरोमणि अपनी स्त्री पार्वतीजीको अपना भूषण बना लिया। (अर्थात् जैसे आभूषण शरीरमें पहना जाता है, वैसे ही इनको अङ्गमें धारण करके अर्धाङ्गिनी बना लिया) ॥ ७ ॥

श्रीपार्वतीजीका पातिव्रत्य और अनन्यता उनके जन्म, तप एवं सप्तर्षिद्वारा परीक्षामें आगे ग्रन्थकारने स्वयं विस्तारसे दिखायी है।

नोट—१ 'हरये हेतु हेरि' इति। श्रीरामनाम और अपने वचनमें प्रतीति और प्रीति देखकर हर्ष हुआ। इसमें यह भी ध्वनि है कि सतीतनमें इनको सन्देह हुआ था यथा—'लाग न उर उपदेसु' (१। ५१) और अब इतनी श्रद्धा।

नोट—२ यहाँतक चौपाई ४, ५, ६, ७ में गणेशजी, वाल्मीकिजी और पार्वतीजीके द्वारा 'राम' नामका माहात्म्य यह दिखाया है कि (क) सीधेमें जो फल देते हैं, वही उलटेमें भी देते हैं। (ख) जो फल धर्मात्माको देते हैं, वही पापीको और (ग) जो फल पुरुषको देते हैं वही स्त्रीको भी। (पं० रा० कु०)

नोट—३ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'ईश्वर हृदयके स्नेहको देखकर प्रसन्न होते हैं। इनकी प्रसन्नता निष्फल नहीं होती, फलदात्री होती है। इसलिये यहाँ फलका देना भी लिखते हैं, वह यह कि भूषण बना लिया।'।

नोट—४ 'किय भूषन तिय भूषन ती को' के और अर्थ ये हैं:—

अर्थ—२ 'तीय भूषण' श्रीशिवजीने अपनी स्त्री (पार्वतीजी) को भूषण बना लिया। भाव यह कि अभीतक तो शिवजी 'तीय भूषण' थे, क्योंकि स्त्रीका भूषण पति होता ही है, परन्तु अब श्रीशिवजीने

उनकी श्रीरामनाममें प्रीति देखकर उन्हें अपने भूषणयोग्य समझा। यहाँ 'तीर्थ भूषण' श्रीशिवजीका एक नाम है। उसके अनुसार यह अर्थ किया जाता है।

अर्थ—३ श्रीपार्वतीजीको श्रेष्ठ स्त्रियोंका भूषण कर दिया। भाव यह कि जितनी स्त्रियाँ स्त्रियोंमें भूषणरूपा थीं, उन सबोंकी शिरोमणि बना दिया। यहाँ, 'तीर्थभूषण'—स्त्रियोंमें श्रेष्ठ या शिरोमणि अर्थात् पतिव्रता स्त्रियाँ। इस अर्थसे यह जनाया कि पार्वतीजी सती स्त्रियोंमें शिरोमणि इस प्रसङ्गके सम्बन्धसे हुई, पहले न थीं। यह बात रामरसायन-विधान ४ विभाग ८ में श्रीअनसूयाजीसे सतीत्वकी ईर्ष्या करके पराजित होने तथा पद्मपुराणमें सवतियाडाहके कारण पचादेवीसे घोर एवं अतिकालिक कलह आदि करनेकी कथाओंसे सिद्ध होती है कि वे श्रीरामनामजपके पूर्व तिर्यभूषण नहीं थीं। श्रीरामनाममें प्रतीति और प्रीति होनेपर ही वे 'पतिदेवता सुतीर्थ महं प्रथम' रेखावाली हुई। नृसिंहपुराणमें भी कहा है कि श्रीरामनाममें अत्यन्त प्रेम रखनेवाली स्त्रियोंको पुत्र, सौभाग्य और पतिका प्रियत्व प्राप्त होता है। यथा—'रामनामरता नारी सुतं सौभाग्यमीप्सितम्। भर्तुः प्रियत्वं लभते न वैधव्यं कदाचन॥' (सी० रामनामप्रतापप्रकाश)

नोट—५ 'हरये' में 'श्रुत्यनुप्रास अलङ्कार' है, क्योंकि एक ही स्थानसे उच्चारण होनेवाले अक्षरोंसे बने हुए शब्दोंका यहाँ प्रयोग हुआ है।

नोट—६ पातिव्रत्य धर्म स्त्रियोंका सर्वश्रेष्ठ धर्म है। उसके पालनसे उनको इस लोकमें पतिप्रेम और अन्तमें परलोककी प्राप्ति होती है। श्रीपार्वतीजी पतिव्रता तो थीं ही, परन्तु पतिका इतना विशेष प्रेम जो इनपर हुआ कि अर्धाङ्गिनी बना लिया, यह उनका श्रीराम-नाममें इतना प्रेम देखकर ही हुआ। इस वाक्यसे ग्रन्थकार स्त्रियोंको उपदेश देते हैं कि उनको श्रीराम-नामका भी जप करना चाहिये।

नाम प्रभाउ जान सिव नीको। कालकूट फलु दीन्ह अमी को ॥ ८ ॥

अर्थ—श्रीशिवजी नामका प्रभाव भलीभाँति जानते हैं (कि जिससे) हालाहल विषने उनको अमृतका फल दिया ॥ ८ ॥

नोट—१ 'नाम प्रभाउ जान सिव नीको' इति। 'नीको'—भलीभाँति। शिवजी सबसे अधिक इसके प्रभावको जानते हैं तभी तो 'सतकोटि चरित अपार दधिनिधि मथि लियो काढ़ि बामदेव नाम-धृत है', (विनय० २५४) 'रामचरित सतकोटि महं लिय महेश जिय जानि।' (१। २५) और अहर्निश 'सादर जपहि अनैग आराती'। देखिये, सागर मथते समय सभी देवगण वहाँ उपस्थित थे और सभी नामके परत्व और महत्त्वसे अभिज्ञ थे, तब औरोंने क्यों न पी लिया? कारण स्पष्ट है कि वे सब श्रीरामनामके प्रतापको 'नीकी' भाँति न जानते थे। जैमिनिपुराणमें भी इसका प्रमाण है; यथा—'रामनाम परं ब्रह्म सर्वदेवप्रपूजितम्। महेश एव जानाति नान्यो जानाति वै मुने॥' (करु०) पद्मपुराणमें एक श्लोक ऐसा भी है, 'रामनामप्रभावं यज्जानाति गिरिजापतिः। तदर्थं गिरिजा वेत्ति तदर्थमितरे जनाः॥' (वे० भू०) अर्थात् राम-नामका प्रभाव जो शिवजी जानते हैं, गिरिजाजी उसका आधा जानती हैं और अन्य लोग उस आधेका भी आधा जानते हैं।

नोट—२ 'कालकूट फल दीन्ह अमी को' इति। श्रीमद्भगवत् स्कन्ध ८ अध्याय ५ से ७ तकमें यह कथा दी है कि 'छटे मन्वन्तरमें नारायणभगवान् अजितनामधारी हो अपने अंशसे प्रकट हुए देवामुरारंग्राममें दैत्य देवताओंका विनाश कर रहे थे। दुर्वासा ऋषिको विष्णुभगवान्ने मालाप्रसाद दिया था। उन्होंने इन्द्रको ऐरावतपर सवार रणभूमिकी ओर जाते देख वह प्रसाद उनको दे दिया। इन्द्रने प्रसाद हाथीके मस्तकपर रख दिया जो उसने पैरोंके नीचे कुचल डाला। इसपर ऋषिने शाप दिया कि 'तू शीघ्र ही श्रीभूट हो जायगा।' इसका फल तुरन्त उन्हें मिला। संग्राममें इन्द्रसहित तीनों लोक श्रीविहो न हुए। यज्ञादिक धर्मकर्म बन्द हो गये। जब कोई उपाय न समझ पड़ा, तब इन्द्रादि देवता शिवजीसहित ब्रह्माजीके पास सुमेरु शिखरपर गये। इनका हाल देख-सुन ब्रह्माजी सबको लेकर क्षीरसागरपर गये और एकाग्रचित्त हो परमपुरुषकी स्तुति करने लगे और यह भी प्रार्थना की कि 'हे भगवन्! हमको उस मनोहर मूर्तिका शीघ्र दर्शन दीजिये, जो हमको अपनी इन्द्रियोंसे प्राप्त हो सके।' भगवान् हरिने दर्शन दिया, तब ब्रह्माजीने प्रार्थना की कि

‘हमलोगोंको अपने मङ्गलका कुछ भी ज्ञान नहीं है, आप ही उपाय रचें, जिससे सबका कल्याण हो।’ भगवान् बोले कि ‘हे ब्रह्मा ! हे शम्भुदेव ! हे देवगण ! वह उपाय सुनो, जिससे तुम्हारा हित होगा। अपने कार्यकी सिद्धिमें कठिनाई देखकर अपना काम निकालनेके लिये शत्रुसे मेल कर लेना उचित होता है। जबतक तुम्हारी वृद्धिका समय न आवे तबतकके लिये तुम दैत्योंसे मेल कर लो। दोनों मिलकर अमृत निकालनेका प्रयत्न करो। क्षीरसागरमें तृण, लता, ओषधि, वनस्पति डालकर सागर मथो। मन्दराचलको मथानी और वासुकिको रस्सी बनाओ। ऐसा करनेसे तुमको अमृत मिलेगा। सागरसे पहले कालकूट निकलेगा, उससे न डरना, फिर रत्नादिक निकलेंगे इनमें लोभ न करना।’ यह उपाय बताकर भगवान् अन्तर्धान हो गये।

इन्द्रादि देवता राजा बलिके पास सन्धिके लिये गये। समुद्र मथकर अमृत निकालनेकी इन्द्रकी सलाह दैत्य-दानव सभीको भली लगी। सहमत हो दानव, दैत्य और देवगण मिलकर मन्दराचलको उखाड़ ले चले। राहमें थक जानेसे पर्वत गिर पड़ा। उनमेंसे बहुतेरे कुचल गये। इनका उत्साह भङ्ग हुआ देख भगवान् विष्णु गरुड़पर पहुँच गये। और लीलापूर्वक एक हाथसे पर्वतको उठाकर गरुड़पर रख उन्होंने उसे क्षीरसागरमें पहुँचा दिया। वासुकिको अमृतमें भाग देनेका लालच देकर उनको रस्सी बननेको उत्साहित किया गया। मन्दराचलको जलपर स्थित रखनेके लिये भगवान्ने कच्छपरूप धारण किया। जब बहुत मथनेपर भी अमृत न निकला, तब अजितभगवान् स्वयं मथने लगे। पहले कालकूट निकला जो सब लोकोंको असह्य हो उठा, तब (भगवान्का इशारा पा) सब मृत्युञ्जय शिवजीकी शरण गये और जाकर उन्होंने उनकी स्तुति की। भगवान् शङ्कर करुणालय इनका दुःख देख सतीजीसे बोले कि ‘प्रजापति महान् संकटमें पड़े हैं, इनके प्राणोंकी रक्षा करना हमारा कर्तव्य है। मैं इस विषयको पी लूँगा जिसमें इनका कल्याण हो।’ भवानीने इस इच्छाका अनुमोदन किया। (सन्त श्रीगुरुसहायलाल शेषदत्तजीके खर्चमेंसे यह श्लोक देते हैं—‘श्रीरामनामाखिलमन्त्रबीजं मम जीवनं च हृदये प्रविष्टम्। हालाहलं वा प्रलयानलं वा मृत्योर्मुखं वा विशतां कुतो भयम्॥’ शिवजीने उस सर्वतोव्याप्त कालकूटको हथेलीपर रखकर पी लिया। नन्दीपुराणमें नन्दीश्वरके वचन हैं कि ‘शृणुध्वं भो गणास्सर्वे रामनाम परं बलम्। यत्प्रसादाम्हादेवो हालाहलमर्थी पिवेत्॥’ (१) ‘जानाति रामनामस्तु परत्वं गिरिजापतिः। ततोऽन्यो न विजानाति सत्यं सत्यं वचो मम॥’ (२)

कई टीकाकारोंने लिखा है कि ‘रा’ उच्चारणकर शिवजीने हालाहलविष कण्ठमें धर लिया और फिर ‘म’ कहकर मुख बन्द कर लिया। इस दोनको इसका प्रमाण अभीतक नहीं मिला।

नोट—३ ‘फल दीन्ह अमी को’ इति। विषपानका फल मृत्यु है, पर आपको वह विष भी श्रीराम-नामके प्रतापसे अमृत हो गया; यथा—‘खायो कालकूट भयो अजर अमर तन।’ (कं० ७। १५८) इस विषकी तीक्ष्णतासे आपका कण्ठ नीला पड़ गया जिससे आपका नाम ‘नीलकण्ठ’ पड़ा। यहाँ ‘प्रथम व्याघात अलङ्कार’ है। जहाँ विरोधी अपने अनुकूल हो जावे, अन्यथाकारी यथाकारी हो जावे, जैसे यहाँ मारनेवाले विषने रामनामके प्रतापसे अमृतका फल दिया, वहाँ ‘प्रथम व्याघात अलङ्कार’ होता है। ‘एकहि वस्तु जहाँ कहूँ कर सुकाज विरुद्ध। प्रथम तहाँ व्याघात कहि बरनै कवि मति शुद्ध॥’ (अ० मञ्जुपा)

टिप्पणी—पं० रामकुमारजी यहाँतक ८ चौपाइयोंपर ये भाव लिखते हैं कि (१) ‘बंदउँ नाम राम रघुवर को।... अगुन अनूपम गुननिधान सो’ में मन्त्रके स्वरूपकी बड़ाई की। फिर यहाँतक जापकद्वारा मन्त्रकी बड़ाई की। ऊपर शिवजीका जपना कहा। अब मन्त्रके फलकी प्राप्ति कहते हैं कि ‘कालकूट फल दीन्ह अमी को’। (२) ‘शिवजीको आदि-अन्तमें दिया क्योंकि ये जापकोंमें आदि हैं और फलके अवधि हैं कि अविनाशी हो गये।’ (३) इस दोहेमें दिखाया है कि जो पञ्चदेव सूर्य, शिव, गिरिजा (शक्ति), गणपति और हरि जगत्का उपकार करते हैं, उनका उपकार भी श्रीराम-नाम करते हैं। सूर्यके प्रकाशक हैं, यह बात ‘हेतु कृसानु भानु हिमकर को’ इस चौपाईमें जनायी। इसी तरह ‘कालकूट फल दीन्ह अमी को’ से शिवजीको अविनाशी करना, ‘प्रथम पूजियत नाम प्रभाऊ’ से गणेशजीको आदि पूज्य बनाना ‘विधिहरिहरमय’ से हरिको उत्पन्न करना और ‘जपति सदा पिय संग भवानी’ किय भूपन ती को’ से भवानीके साथ उपकार

सूचित किया। 'सहस नाम सम सुनि सिव चानी। जपति तदा' से पार्वतीजीकी श्रद्धा और 'कालकूट फल' से शिवजीका अटल विश्वास दिखाया। इसीसे श्रद्धा और विश्वासको साथ रखा।

पं० श्रीकान्तशरणजीका मत है कि इस दोहेमें चारों प्रकारके नामके अर्चारूप कहे गये, स्वयंव्यक्त, दिव्य, सैद्ध और मानुष्य। जैसे श्रीशिवजीके हृदयमें 'स्वयंव्यक्त' रूप प्रकट हुआ, क्योंकि इन्हें स्वयं नामका ज्ञान एवं विश्वास हुआ। पार्वतीजीके हृदयमें इसी विश्वास तथा ज्ञानको महादेवजीने स्थापित किया। अतः 'दिव्य' हुआ। वाल्मीकिजीके हृदयमें सप्तर्षि सिद्धोंने स्थापित किया; अतः 'सैद्ध' हुआ। गणेशजीने स्वयं (अपने-आप) पृथिवीपर लिखकर और नाममूर्ति निर्माणकर परिक्रमा करके फल पाया। अतः यहाँ 'मानुष्य' हुआ।

यद्यपि यहाँ नामका प्रकरण है, न कि नामीका, तथापि गणेशजीने जो पृथ्वीपर नाम लिखा था उसको नामका अर्चाविग्रह मानकर यह कल्पना की गयी है। कल्पना सुन्दर है। पूर्वोक्त शिवजी, पार्वतीजी और वाल्मीकिजी यदि वर्णात्मक नामका ध्यान करते हों तो उनके विषयमें भी यह कल्पना ठीक हो सकती है। क्योंकि मानसिक मूर्तिका भी अर्चाविग्रहमें ग्रहण होता है। जो विग्रह देवताओंके द्वारा स्थापित किया जाय वह 'दैव', जो सिद्धोंद्वारा स्थापित किया जाय वह 'सैद्ध' और जो मनुष्यके द्वारा स्थापित किया जाय उसे 'मानुष्य' कहा जाता है। श्रीगणेशजी देवता हैं इसलिये उनके द्वारा स्थापित विग्रहको 'दैव' विग्रह कहना विशेष ठीक होगा। चारोंको लाना हो तो शिवजी सिद्ध हैं ही अतः उनके द्वारा स्थापितको 'सैद्ध' और वाल्मीकिजी मनुष्य हैं अतः उनका 'मानुष्य' मान ले सकते हैं।

पुनः, श्रीपण्डितजी लिखते हैं कि 'इन आठ चौपाइयोंके अन्धन्तर यह भाव दिखाया गया है कि शिवजीसे उतरकर गणेशजी नामप्रभाव जानते हैं। गणेशजी और वाल्मीकिजी दोनोंने बहुत ब्रह्महत्या की थी, दोनों नामसे पवित्र हुए, एक आदिपूज्य हुए, दूसरे आदिकवि, इसलिये दोनोंको एकत्र रखा। आगे फिर पार्वतीजीको शिवजीके समीप लिखते हैं।'

दोहा—बरषा रितु रघुपति भगति तुलसी सालि सुदास।

राम नाम बर बरन जुग सावन भादव* मास॥१९॥

शब्दार्थ—सालि=धान। आयुर्वेदशास्त्रके अनुसार पाँच प्रकारके धानोंमेंसे यह एक प्रकारका धान है जो हेमन्त-ऋतुमें होता है। इसके भी अनेक भेद कहे जाते हैं। शालिधानको जड़हन और वासमती भी कहते हैं। यह प्रायः जेठ मासमें बोया जाता है। फिर श्रावणमें उखाड़कर रोपा जाता है। श्रावण-भादोंकी वर्षा इसकी जान है। यह अगहनके अन्त या पौषके आरम्भमें पककर तैयार हो जाता है। यह धान बहुत चारीक और सुन्दर होता है। इसका चावल सबसे उत्तम माना जाता है।

अर्थ—श्रीरघुपति भक्ति वर्षा-ऋतु है; तुलसी और सुन्दरदास 'शालि' नामक धान हैं। श्रीरामनामके दोनों श्रेष्ठ वर्ण सावन-भादोंके महीने हैं॥ १९॥

नोट—१ पं० रामकुमारजी कहते हैं कि 'ऊपर चौपाइयोंमें कुछ भक्तोंको सुख देना कहा था और अब सब भक्तोंको सुख देना कहते हैं। यहाँ सुख ही जल है। यथा—'सुकृत मेघ वरषाहि सुख चारी।'

नोट—२ यहाँ गोस्वामीजी अपनेको भी 'धान' सम कहते हैं। यथा—'श्यामघन सींचिए तुलसी सालि सफल सुखात' (वि० २२१) यह कवियोंकी उक्ति है। (श्रीरूपकलाजी) प्रायः लोग यह अर्थ करते हैं कि 'तुलसीदासजी कहते हैं कि 'सुदास धान हैं'।

नोट—३ 'तुलसी सालि सुदास' इति। जबतक सावन-भादोंकी झड़ी न लगे, शालि नामक धान नहीं होता; वैसे ही श्रीगोस्वामीजी कहते हैं कि उत्तम दासोंका और मेरा भी आधार श्रीराम-नामके दोनों अक्षर 'रा', 'म' ही हैं, इन्हेंको वृष्टि अर्थात् जिहासे निरन्तर जपनेसे ही अपना जीवन है। यथा—'रामनाम तुलसी

* व्यासजी और रामायणीजीका पाठ 'भादौ' है।

को जीवन आधार है' (वि० ६७) 'तुम्हरेई नामको भरोसो भव तरिबे को बैठे उठे जागत बागत सोये सपने' (क० उ० ७८) 'अति अनन्य जे हरिके दास। रटहि नाम निसिदिन प्रति स्वासा ॥' (वैराग्यसंदीपनी) 'रामनाम' छोड़ और जितनी प्रकारकी भक्तियाँ हैं वे और अत्रों (चना, गेहूँ, ज्वार इत्यादि) के समान हैं जो और महीनोंके जल अथवा सींचसे भी हो जाते हैं। शालि अन्य सब धान्योंसे उत्तम होता है, इसीसे उत्तम दासोंको ही शालि कहा, अन्यको नहीं।

पं० शिवलाल पाठकजी कहते हैं कि 'जैसे और महीनोंकी वर्षासे कदापि धानकी उपज नहीं होती, वैसे ही भक्ति भक्तोंके दुःखको हरन नहीं कर सकती, यदि 'रामनाम' भक्तिकी आशाको पूर्ण न करे, तात्पर्य यह है कि बिना रामनामके अवलम्बके भक्ति असमर्थ है। ध्वनि यह है कि रामभक्ति होनेपर भी रामनाम ही भक्तोंको हराभरा रखता है।' (मानसमयङ्क)

नोट—४ वर्षाऋतुको भक्ति और युगाक्षरको श्रावण-भादों कहनेका भाव यह है कि (क) जैसे वर्षा चतुर्मासमें श्रावण-भादों दो महीने ही विशेष हैं, वैसे ही श्रीरामभक्तिमें 'रा', 'म' ही विशेष हैं। तात्पर्य यह कि भक्ति बहुत भौतिकी है, परन्तु उन सबोंमें रामनामका निरन्तर रटना, जपना, अभ्यास—यही सबसे उत्तम भक्ति है, जैसे सावन-भादों ही वर्षाके मुख्य महीने हैं।

देवतीर्थ श्रीकाष्ठजिह्वास्वामी और काशीनरेश दोनोंका मत भी यही है। रा० प० प० कार लिखते हैं कि वैद्यकादिमें वर्षा चार मासकी मानी गयी है। काष्ठजिह्वास्वामीजी इस दोहेका भाव यह लिखते हैं कि जैसे वर्षा ग्रीष्मसंतापसे जले हुए जीवोंको हरे करके सुफल कर देती है, वैसे ही जब रघुपतिभक्ति उत्पन्न हुई तब जीवोंके घोर संताप मिटे और जन्म सुफल हुआ; वर्षा चार मास रहती है, जिसमेंसे सावन-भादों दो मास सार हैं, इसी प्रकार भक्तिके साधन बहुत हैं परन्तु सार ये दो ही अक्षर हैं।' पुनः, (ख) प्राकृतिक अवस्थाओंके अनुसार वर्षाके दो-दो महीनेके छः विभागको ऋतु कहते हैं। ऋतु छः हैं। इसके अनुसार वर्षाऋतु केवल सावन-भादोंके लिये प्रयुक्त होता है। इस तरह दोहेका भाव यह होता है कि जैसे वर्षाऋतु सावन-भादों दो ही महीनेकी होती है, वैसे ही 'रा', 'म' हीका नित्य स्मरण केवल यही रघुपति-भक्ति है, इससे बाहर रघुपति-भक्ति ही नहीं। श्रावण-भादों और वर्षाऋतुमें अभेद है, वैसे ही रामनाम और रघुपति-भक्तिमें अभेद है। इन्हींपर उत्तम दासरूपी धानका आधार है। * पुनः (ग) सालमें छः ऋतु होती हैं। वसन्त, ग्रीष्म, वर्षा, शरद, हिम, शिशिर। इनमेंसे वर्षाऋतु ही सबका पोषक है; रघुपतिभक्ति वर्षाऋतु है और श्रीगणेश, गौरी, शिव, सूर्य और विष्णु—इन पञ्चदेवोंकी भक्ति अन्य पाँच ऋतुएँ हैं। यथा—'करि मज्जन पूजहि नर नारी। गनय गौरि तिपुरारि तमारी॥' 'रमारमन पद बंदि बहोरी।' (अ० २७३) 'सब करि माँगहि एक फल रामचरन रति होड।' (अ० १२९) श्रीरामभक्तिहीसे और भक्तियोंकी शोभा है; क्योंकि शिवजी, गणेशजी, पार्वतीजीका रामनाम ही जपना ऊपर कह आये हैं, सूर्य और विष्णुभगवान् भी रघुपतिभक्त हैं। यथा—'दिनमनि चले करत गुन गाना।' (१। १९६) 'हरि हित सहित रामु जब जोहे। रमा समेत रमापति मोहे॥' (१। ३१७)

नोट—५ ऊपर ४ (क) में 'बरपारितु' का अर्थ वर्षाकाल चौमासा है, जैसा साधारण बोलीमें कहा और समझा जाता है, अन्य अर्थमें दोहार्थकी जो चोखायी वा सुन्दरता है वह नहीं रह जाती, क्योंकि जब कई वस्तु हों तभी उनमें कोई प्रधान कहा जा सकता है। रघुपतिभक्तिमें 'रा', 'म' तभी मुख्य कहे जा सकते हैं जब रघुपतिभक्ति ही कई तरहकी हो, सो वह नौ प्रकारकी है ही, पुनः आगे दोहा २२ में भी 'रामभक्ति' में नामको श्रेष्ठ माना है।

* वर्षाऋतु-रघुपतिभक्ति

रघुपति-भक्ति=श्रावण-भादों='र' 'म'

वर्षाऋतु=श्रावण-भादों

'र', 'म'=रघुपति-भक्ति।

अर्थात् रामनाम रटना ही रघुपति-भक्ति है।

नोट—६ 'बरन जुग सावन भादों मास' का भाव यह भी कहते हैं कि जैसे सावन-भादों मेघकी झड़ी लगा देते हैं वैसे ही रामनामके वर्ण रामभक्तके हृदयरूपी थलपर प्रेमकी वर्षा करते हैं। सावन, भादोंकी वर्षासे धान बढ़ता और पुष्ट होता है, वैसे ही 'श्रीराम' नामके जपनेसे भक्तकी वृद्धि होती है।

नोट—७ पूर्व रकार, अकार, मकार तीनों अक्षरोंका माहात्म्य कहा, अब यहाँसे 'एक छत्र एक' तक 'रकार, मकार' इन दोनों अक्षरोंका माहात्म्य दूसरे प्रकारसे कहते हैं। (पं० रामकुमारजी)

नोट—८ यहाँ 'रा', 'म' पर श्रावण-भादों मास होनेका आरोप किया गया। सावन-भादों मास होनेकी सिद्धिके लिये पहले ही 'सुदास' और अपनेमें धान और रघुपतिभक्तिमें वर्षाका आरोप किया गया। अतएव यहाँ 'परम्परित रूपक' हुआ।

आखर मधुर मनोहर दोऊ। बरन बिलोचन जन जिय जोऊ॥ १॥

शब्दार्थ—मनोहर=मन हरनेवाला, सुन्दर। बिलोचन=नेत्र, दोनों नेत्र, विशेष नेत्र। जन=भक्त, दास, जापक, प्राणी। जिय=हृदय, जी=जीव, प्राण। जोऊ=जो (वर्ण ही)। देख लो (यह गुजरात प्रान्तकी बोली है)। यह शब्द 'जोहना' का अपभ्रंश जान पड़ता है। देखनेके अर्थमें बहुत जगह आया है। यथा—'करि केहरि बन जाइ न जोई।' (अ० ११२) 'अमित बसन बिनु जाहि न जोए।' (अ० ९१) 'भरी क्रोध जल जाइ न जोई।' (अ० ३४) 'समुझि मोरि करतूति कुल प्रभु महिमा जिय जोइ।' (२।१९५)

अर्थ—१ दोनों अक्षर ('रा' और 'म') मधुर और मनोहर हैं। सब वर्णोंके नेत्र हैं और जो जनके प्राण भी हैं ॥ १॥ (पं०)

नोट—१ जैसे पूर्व दोहेमें जप और माहात्म्य जानना कहा, वैसे ही यहाँ कहते हैं। (पं० रामकुमारजी)
'आखर मधुर मनोहर दोऊ' इति। (१) नामका जप जिह्वा और मनसे होता है, सो जिह्वाके लिये तो 'मधुर' और मनके लिये 'मनोहर' हैं। अर्थात् उच्चारणमें 'मधुर' होनेसे जिह्वाको स्वाद मिलता है और समझनेमें अपनी सुन्दरतासे मनको (ये वर्ण) हर लेते हैं। (पं० रामकुमारजी)

[नोट—(क) 'दोऊ' पद देकर यथासंख्यका निषेध किया। अर्थात् 'एक मधुर, दूसरा मनोहर' यह अर्थ नहीं है। (ख) प्राचीन ऋषियोंने इन्हें मधुर अनुभव किया है। इससे प्राचीन प्रमाण इनके मधुर होनेका पाया जाता है। यथा—'हे जिह्वे ! मधुरप्रिये सुमधुरं श्रीरामनामात्मकं पीयूषं पिव प्रेमभक्तिमनसा हित्वा विवादानलम्। जन्मव्याधिकबायकामशमनं रम्यातिरम्यं परं श्रीगौरीशप्रियं सदैव शुभगं सर्वेश्वरं सौख्यदम्॥' (श्रीसनकसनातनसंहिता); पुनः 'हे जिह्वे! जानकीजानेनाम माधुर्यमण्डितम्॥' (श्रीहनुमत्संहिता) पुनः यथा—'कूजन्तं राम रामेति मधुरं मधुराक्षरम्। आरुह्य कविताशाखां वन्दे वाल्मीकिकोकिलम्॥' (वाल्मीकीय रामायण) अर्थात् हे जिह्वे! तू मधुरप्रिय है। अत्यन्त मधुर प्रेमभक्तिपूर्वक वादविवाद छोड़कर जन्मरोग और कामादिका शमन करनेवाले, अत्यन्त रम्य, श्रीशिवपार्वतीजीके प्रिय, सबके स्वामी, सदा सुख और शुभ गतिके देनेवाले श्रीरामनामरूपी अमृतको पान कर। (श्रीसनकसनातन सं०) हे जिह्वे! श्रीजानकीपतिका नाम माधुर्यसे युक्त है उसे ले। (श्रीहनुमत्-सं०) कवितारूपी शाखापर चढ़कर मधुर जिसके अक्षर हैं ऐसे मधुर रामनामको मधुर स्वरसे बोलनेवाले वाल्मीकिरूपी कोकिलको मैं प्रणाम करता हूँ। पुनः (ग) महाराज श्रीयुगलानन्दशरणजी 'श्रीनामकान्ति' में लिखते हैं कि 'पश्यपातकी बात नहीं निज नयननसे लिखि लीजै। परखो प्रीति सजाय उभय पुनि रटत महा मधु पीजै॥ और नाम सुमिरत रसना दसवीस बारमें छोर्जै। युगलानन्द सुनाम राम नित रटत जीह रस भीजै॥' इसके उदाहरणस्वरूप श्रीसियानगरशरण, गर्जनबाबा श्रीराघोदास, श्रीमौनीबाबा रामशरणजी, श्रीसीतारामदास सुतीक्ष्णजी, श्रीसीतारामशरणजी, श्रीरामकृष्णदासजी आदि कई महात्माओंका परिचय इस दासको हुआ जिनके जिह्वापर भी नाम सदा विराजता रहता है, इतना मधुर लगता है कि कोई कैसा ही प्रलोभन देकर भी उसे नहीं छुड़ा सकता।]

(२) 'य र ल व म' को व्याकरणमें बिलकुल व्यञ्जन ही नहीं किन्तु स्वरप्राय कहा है। व्यञ्जनोंकी

अपेक्षा स्वर तो मधुर होते ही हैं। जो मधुर होता है वह मनोहर भी होता ही है; ये दोनों गुण एक साथ होते हैं। अतः मधुर और मनोहर कहा। (श्रीरूपकलाजी)

(३) 'र' और 'म' ये दोनों अक्षर संगीतशास्त्र और व्याकरणशास्त्रमें मधुर माने गये हैं। 'र' ऋषभ स्वरका सूचक है और 'म' मध्यम स्वरका। संगीतज्ञ इन दोनों स्वरोंको मधुर मानते हैं और मधुर होनेसे मनोहर हैं; क्योंकि मधुर रसको सारा संसार चाहता है। व्याकरणशास्त्रानुसार 'र' मूर्द्धन्य और 'म' ओष्ठ्य अक्षर हैं। मिठाईका ठीक स्वाद ओठोंहीसे मिलता है। (यह अनुभवकी बात है, जो चाहे अनुभव करके देख ले कि मिठाई खानेसे हलक, तालू और जिह्वामें एक प्रकारकी जलन पैदा होती है; परन्तु ओठोंमें नहीं। 'म' को ओष्ठ्य इसलिये माना गया कि उसका उच्चारण तबतक स्पष्ट नहीं हो सकता जबतक दोनों ओठ विलग-विलग न हो जायें।)

(४) प्रोफेसर लाला भगवानदीनजी कहते हैं कि (क) 'र' और 'म' अक्षर 'मधुर' और 'मनोहर' शब्दोंके आदि और अन्तमें आते हैं। गोस्वामीजीका भाव इन शब्दोंके रखनेसे यह जान पड़ता है कि वे 'र' और 'म' को 'माधुरी' और 'मनोहरता' का आदि कारण और अन्तिम सीमा मानते थे। नहीं तो वे कोई अन्य शब्द भी रख सकते थे। (ख) गणितविद्यासे 'र' और 'म' की बाराखड़ियोंसे सीधे वा उलटे जितने भी शब्द बन सकते हैं, उन शब्दोंमें कुछ थोड़े तो निरर्थक होते हैं और कुछ ही अमधुर और अमनोहर। जो चाहे सो बनाकर देख ले; लगभग अस्सी प्रति सैकड़ा ऐसे शब्द बनेंगे जिनके अर्थसे किसी-न-किसी प्रकारकी मधुरता और मनोहरता प्रकट होती है।

(५) दोनों मधुर हैं; क्योंकि इनसे जिह्वाको रस मिलता है। मनोहर हैं अर्थात् मनको एकाग्र करते हैं। (पं०)

(६) श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि 'ह ष झ ठ ध ष भ' गम्भीर योगियोंके लायक हैं, 'म न य र ल ज द ग अ' मधुर हैं, माधुर्यगुणके लायक हैं। पुनः स्वर 'सा रे गा मा पा धा नी' में रकार ऋषभस्वर, मकार मध्यम स्वर हैं। इसलिये रागके साथ गानेमें मनोहर हैं। भाव-भेदमें मधुर, नादमें मनोहर हैं। पुनः मनोहर अर्थात् सुन्दर हैं। भाव यह कि सन्ध्यक्षर, द्वित्वाक्षर, संयोगादि नहीं हैं, इसलिये लिखने, देखने और सुननेमें भी मनोहर हैं।

(७) महात्मा श्रीहरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि यहाँ दोनों अक्षरोंके गुण कहते हैं। अवर्ग और स्पर्शनेके पञ्चम यवर्गके अक्षर उच्चारणमें मधुर हैं और वर्गोंके चतुर्थ बहुत गम्भीर हैं, तीसरे आखर भी सुहावने हैं; याकीके रूखे हैं। इसलिये रकार-मकार मधुर कहे गये और अर्थसे दोनों मनोहर हैं।

(८) जैसे आमका विचार आते ही आमके मीठे स्वाद और रसहीपर ध्यान जाता है और उसके खानेको जो ललचाता है, वैसे ही श्रीरामनामके अक्षरोंका महत्त्व नामके सुमिरते ही जीमें आता है तो वे जिह्वा और मन दोनोंको मीठे वा प्रिय लगने लगते हैं। प्रिय लगनेसे फिर उनको प्रेमसे सुमिरते ही बनता है और सुमिरन करनेसे मनके सब विकार दूर हो जाते हैं। अतः नामका महत्त्व विचारते हुए जप करना चाहिये।

नोट—२ 'बरन बिलोचन' इति। (क) मानसदीपककार लिखते हैं कि 'अवर्ग, कवर्ग, चवर्ग इत्यादि आठों वर्गोंके वर्ण सरस्वतीके अष्टाङ्ग हैं। चरणोंके क्रमसे 'र', 'म' दोनों नेत्रके स्थानमें पड़े हैं, 'य' नासिकास्थानमें है। इस विचारसे 'बिलोचन' कहा। 'र' दाहिना नेत्र है, 'म' बायाँ। (ख) वर्णमालाके कुल अक्षरोंसे तन्त्रशास्त्रानुसार जब सरस्वतीका चित्र बनाया जाता है तो रकार-मकार नेत्रके स्थानपर स्थापित किये जाते हैं, जिससे यह प्रकट होता है कि यही 'र', 'म' सरस्वतीजीके नेत्र हैं। अर्थात् बिना इन दो अक्षरोंके सरस्वती अन्धी हो जायगी और अन्धी होकर संसारमें बेकाम हो जायगी और संसारका सारा काम गड़बड़ हो जायगा। पद्याकार कविके वंशजोंमें अव भी वर्णोंद्वारा बनाया हुआ यह सरस्वतीतन्त्र है और इसीके पूजनसे उस वंशके लोग कवि होते जाते हैं। (यह बात दीनजीसे संग्रहकर्ताको मालूम हुई।)

(ग) 'वरन विलोचन', यथा—'लोचने द्वे श्रुतीनाम्' अर्थात् ये दोनों वर्ण श्रुतियोंके नेत्र हैं। श्रुतियाँ जो यश-गान कर रही हैं, वह इन्हीं दो नेत्रोंसे देखकर। पुनश्च—'उन्मीलत्पुण्यपुञ्जद्रुमललितदले लोचने च श्रुतीनां' महाशम्भुसंहिता। अर्थात् उदयको प्राप्त होनेवाला जो पुण्यसमूहरूपी वृक्ष है उसके यही दो दल हैं और श्रुतियोंके नेत्र हैं।

नोट—३ 'जन जिय जोऊ' इति। इसके और अर्थ ये किये जाते हैं—

अर्थ—२ जो जनके हृदयमें रहते हैं।

अर्थ—३ 'जनके जीको देखनेवाले हैं।' अर्थात् उनके हृदयको देखते रहते हैं कि इनके जीमें जो इच्छा हो उसे हम तुरत पूरी करें।

अर्थ—४ 'जो जनके हृदयके भी नेत्र हैं।' भाव यह है कि जिन प्राणियोंके हृदयमें ये दोनों अक्षर नहीं हैं, वे अन्धे ही हैं, श्रीरामरूपदि नहीं देख सकते। यथा—'काई बिषय मुकुर मन लागी॥' 'मुकुर मलिन अरु नयन बिहीना। रामरूप देखहिं किमि दीना॥' (१।११५) 'ताही को सुझत सदा दसरथराजकुमार। चरमा जाके दुगनमें लग्यो रकार मकार॥' (श्री १०८ युगलानन्दशरणजी)

अर्थ—५ पं० रामकुमारजीका मत है कि 'दोऊ' देहलीदीपक है। अर्थात् दोनों वर्ण जनके हृदयके देखनेवाले दोनों नेत्र हैं। भाव यह कि औरोंके अन्तःकरणके नेत्र ज्ञान और वैराग्य हैं। यथा—'ज्ञान विराग नयन उरगारी॥' (७।१२०) परन्तु भक्तोंके अन्तःकरणके नेत्र 'रा' और 'म' ही हैं। इन्हींसे वे तीनों कालों और तीनों लोकोंकी बातें देखते हैं। यहाँ 'द्वितीय निदर्शना अलङ्कार' है।

अर्थ—६ जिन हृदयके नेत्रोंसे भक्त भगवान्का स्वरूप देखते हैं, वे (नेत्र) मानो ये दोनों अक्षर ही हैं। (पं०)

अर्थ—७ हे प्राणियो! अपने जीवके नेत्रोंसे देखो। (वै०)

अर्थ—८ हे भक्तजनों! (स्वयं अपने) हृदयमें विचार देखो। (दीनजी)

अर्थ—९ ये वर्ण नेत्र हैं, इनसे जीवको (आत्मस्वरूपको) देख लो।

सुमिरत सुलभ सुखद सब काहू। लोक लाहु परलोक निबाहू॥ २॥

अर्थ—स्मरण करनेमें सबको सुलभ और सुख देनेवाले हैं। लोकमें लाभ, परलोकमें निर्वाह करते हैं॥ २॥

नोट—१ 'स्मरण करते ही सुलभ हैं', ऐसा भी अर्थ किया जाता है। इसका भाव यह है कि सब मनोरथ इनसे सहज ही प्राप्त हो जाते हैं। यथा—'कासी बिधि बसि तनु तजै हठि तन तजै प्रयाग। तुलसी जो फल सो सुलभ रामनाम अनुराग॥' (दो० १४) 'पुरुषार्थ स्वार्थ सकल परमार्थ परिनाम। सुलभ सिद्धि सब साहिबो सुमिरत सीताराम॥' (दो० ५७०) 'तुलसी सुमिरत राम सुलभ फल चारि' (बरवै०) 'सेवत सुलभ सुखद हरिहर से॥' (बा० ३२) पुनः, सुलभता यहाँतक कि 'धोखेहु सुमिरत पातक पुंज सिराने।' (विनय० २३६)

नोट—२ स्मरण करनेमें 'सुलभ' हैं। इसका भाव यह है कि उच्चारणमें कठिन नहीं, जैसे ट ठ ड ढ ण झ क्ष छ इत्यादि कठिन हैं। इनके उच्चारणमें व्याकरणकी सहायता नहीं लेनी पड़ती। सहज ही बच्चे-बूढ़े, पढ़े-अनपढ़े—सभी उच्चारण कर लेते हैं। सुलभ-सुगम, सरल, आसान, सहल। पुनः सुलभ हैं अर्थात् सबको इनके स्मरणका अधिकार है।

नोट—३ 'सुलभ सुखद' कहकर सूचित किया कि और मन्त्र एक तो स्मरणमें कठिन हैं, दूसरे सबको सुखद नहीं, अधिकारीको सुखद हैं, अनधिकारीको विप्र करते हैं। (पं० रामकुमारजी) पुनः भाव कि स्मरण करनेमें स्थानादिका कोई विचार या नियम नहीं है। (रा० प्र०)

नोट—४ 'सुखद सुलभ सब काहू' इति। गायत्री आदि बहुत-से मन्त्र ऐसे हैं कि उनके जपका अधिकार शूद्र और अन्त्यजको और विशेषतः स्त्रियोंको नहीं है, परन्तु 'रामनाम' के स्मरणका अधिकार स्त्री-पुरुष,

नीच-ऊँच, महा अधम पापी कोई भी किसी ही वर्ण या आश्रमका क्यों न हो सभीको है। यथा—‘नीचेहू को, ऊँचहू को रंकहू को, रायहू को, सुलभ सुखद आपनो सो घर है।’ (विनय० २५५) जैसे अपने घरमें रोक-टोक नहीं और सब सुख, वैसे ही रामनाममें सबका अधिकार और उससे सबको सुख प्राप्त हो सकता है।

नोट—५ ‘लोक लाहु परलोक निबाहू’ इति। भाव यह है कि ‘अन्य मन्त्रोंमेंसे कोई लोकमें लाभ देते हैं; परलोक नहीं बना सकते, कोई परलोक बनाते हैं, इस लोकमें लाभ नहीं देते। परन्तु रामनाम लोक और परलोक दोनों बनाते हैं, स्वार्थ-परमार्थ दोनोंके देनेवाले हैं। अर्थात् इस लोकमें रोटी, लूगा, धन, यश सभी सुखके पदार्थोंको देनेवाले हैं और परलोकमें प्रभुका धाम प्राप्त करा देते हैं। यथा—‘स्वारथ साधक परमार्थ दायक नामु’ (वि० २५४) ‘कामतरु रामनाम जोई जोई माँगि है। तुलसी स्वारथ परमार्थ न खाँगि है॥’ (वि० ७०) ‘रोटी लूगा नीकें राखे आगेहूके बेद भाषे भलो हैं तेरो।’ (वि० ७६) (पं० रामकुमारजी) पुनः भाव कि ‘भगवान्के दिव्य धाममें दिव्य देहसे सदा भगवत्सेवामें नियुक्त रखते हैं।’ (मानसाङ्क) पुनः, भाव कि लोकमें सुख होनेसे अनेक शुभाशुभ कर्म भी अवश्य ही होंगे, जिनसे स्वर्ग-नरक आदि बाधाओंका भय होगा। अतः ‘लोक लाहु’ कहकर ‘परलोक निबाहू’ कहा। अर्थात् ये दोनों वर्ण उस बाधाको मिटाकर अकंटक शुभगति देते हैं। यथा—‘श्रीराम रामेति जना ये जपन्ति च सर्वदा। तेषां मुक्तिश्च भुक्तिश्च भविष्यति न संशयः॥’ (श्रीरामस्तवराज) यहाँ ‘स्वभावोक्ति अलङ्कार’ है। यहाँ ‘र, म’ का सहज स्वभाव वर्णित है।

कहत सुनत सुमिरत^१ सुठि नीके। राम लखन सम प्रिय तुलसी के ॥ ३ ॥

शब्दार्थ—सुठि=अत्यन्त, बहुत ही। यथा—‘दामिनि बरन लखन सुठि नीके।’ (अयो० ११५) ‘सुनि सुठि सहमेउ राजकुमारू।’ (अयो० १६१) जौं ए मुनिपट धर जटिल सुन्दर सुठि सुकुमार।’ (अयो० ११९) ‘किमि चलिहई मारग अगम सुठि सुकुमार सरी।’ (अयो० १२०) ‘सुठि सुंदर संवाद बरा।’ (१।३६) ‘भूषन बसन बेध सुठि सादे।’ (अयो० २२१)

अर्थ—कहने, सुनने और सुमिरनमें बहुत ही अच्छे हैं और मुझ तुलसीदासको तो श्रीराम-लक्ष्मणके समान प्यारे हैं ॥ ३ ॥

प्रश्न—कहने-सुनने-सुमिरनेमें नीके होनेका क्या भाव है?

उत्तर—(१) कहनेमें नीके यह है कि नामके अक्षरोंके शब्दसे यमदूत डरकर भाग जाते हैं। यथा—‘भर्जनं भवबीजानामर्जनं सुखसम्पदाम्। तर्जनं यमदूतानां राम रामेति गर्जनम्॥’ श्रीरामरक्षास्तोत्र। पुनः, ‘जिन्ह कर नामु लेत जग माहीं। सकल अमंगल मूल नसाहीं॥’ (वा० ३१५) सुननेमें नीके, यथा—‘जाकर नाम सुनत सुभ होई।’ (वा० १९३) सुननेसे ही कल्याण हो जाता है। स्मरण करनेमें नीके हैं। यथा, ‘राम (नाम) सुमिरन सब विधि ही को राज रे।’ (विनय० ६७) ‘सुमिरत सकल सुमंगल मूला।’ (२।२४८)

(२) पुनः कहनेमें जिह्वाको नीके हैं, क्योंकि मधुर हैं। सुननेमें कानको नीके हैं, क्योंकि मनोहर हैं। अर्थात् ऊपर जो बातें दो चौपाइयोंमें कही थीं उनको इस चौपाईमें एकत्र करके कहा है।

टिप्पणी—१(क) ‘प्रिय तुलसी के’ कहनेका भाव यह है कि औरोंकी हम नहीं कहते, हमको श्रीराम-लक्ष्मण सम प्रिय हैं। ‘र’ राम और ‘म’ लक्ष्मणके वाचक हैं। इसलिये ‘राम लखन सम प्रिय’ कहा। ‘हनुमानवाहुक’ में भी ऐसा ही कहा है। यथा—‘सुमिरे सहाय रामलखन आखर दोउ जिन्हके सग्रह साके जागत जहान हैं।’ ॥४॥ ग्रन्थकारकी प्रीति नाम-नामीमें समान है। रकार-मकार श्रीराम-लक्ष्मणसम हैं, इसीसे उनके समान प्रिय कहा। पुनः, (ख) ‘रामलखन सम’ प्रिय कहा; क्योंकि ये सबके प्रिय हैं! यथा—

१ समुझत—१७२१, १७६२, छ०, को० रा० सुमिरत—१६६१, १७०४।

‘ये प्रिय सबहिं जहाँ लागि प्राणी।’ (१। २१६) ‘तुलसी’ को ‘राम-लखन’ सम प्रिय हैं, क्योंकि ‘तुलसी’ इन्हींके उपासक हैं, इसीसे और किसीके समान प्रिय न कहा। (ग) ग्रन्थकार यहाँ और उपासकोंको उपदेश देते हैं कि नाममें श्रीराम-लक्ष्मण-सम प्रीति करो। यथा—‘बंदउँ राम लखन वैदेही। जे तुलसी के परम सनेही॥’ (विनय० ३६)

पं०—कोई वर्ण, श्लोक आदि कहनेमें सुन्दर होते हैं, पर अर्थ सुन्दर न होनेसे सुननेमें सुन्दर नहीं होते, कोई श्रवण-रोचक होते हैं पर शिष्टसमाजमें कथनयोग्य नहीं होते (जैसे कामवार्ता), कोई (अभिचारादिके) मन्त्र सुमिरनयोग्य होते हैं पर मनको मलिन करते हैं और फल भी उनका नीच होता है; पर श्रीरामनामके वर्णोंका कहना, सुनना, सुमिरना सभी अति सुन्दर हैं।

बैजनाथजी—यहाँ नाम और नामीका ऐक्य दिखाते हैं। भाव यह कि कोई यह न समझे कि रूपसे भिन्न नामका प्रभाव कहते हैं, अतएव कहते हैं कि हमको ‘राम-लक्ष्मण’ सम प्रिय हैं। श्रीजानकीरूप तो प्रभुके ही रूपमें प्रथम ‘गिरा अरथ जलबीच सम’ में बोध करा आये, इससे दो ही रूपमें तीनों रूप आ गये। ‘र’ राम हैं, अकार जानकीजी हैं परन्तु दोनों वर्ण एकहीमें हैं। ‘म’ लक्ष्मणजी हैं। इसीसे मुझे अत्यन्त नीके लगते हैं। ‘कहत सुनत’ से जनाया कि मुखसे कहता हूँ, कानोंसे सुनता हूँ और मनसे स्मरण करता हूँ।

प्रोफेसर लाला भगवानदीनजी कहते हैं कि शालग्रामविग्रह रूपान्तरसे श्रीराम ही हैं, वे तुलसीको प्रिय हैं ही। अर्थात् तुलसी और शालग्रामका चनिष्ठ सम्बन्ध है। इसी प्रकार तुलसीके लिये ‘र’, ‘म’ हैं। यहाँ ‘उपमा अलङ्कार’ है।

बरनत बरन प्रीति बिलगाती। ब्रह्म जीव सम सहज सँघाती॥ ४॥

अर्थ—रकार और मकारको (पृथक्-पृथक् वर्ण मानकर) वर्णन करनेमें दोनों वर्णोंकी प्रीतिमें पृथक्ता जान पड़ती है, (पर वास्तवमें ये वर्ण) स्वभावसे ही एक साथ रहते हैं, जैसे ब्रह्म और जीव ॥ ४॥

टिप्पणी—वर्णोंके वर्णन करनेमें प्रीति (मित्रता-मैत्री) बिलगाती है। अर्थात् ‘रकार’, ‘मकार’ (र, म) की वर्णमैत्री नहीं मिलती। क्योंकि (क) ‘र’ अन्तस्थ है, ‘म’ स्पर्श है। (ख) ‘र’ यवर्ग है और ‘म’ पवर्ग। (ग) ‘र’ मूर्द्धसम्बन्धी है और ‘म’ ओष्ठसम्बन्धी। पुनः, इनके वर्णनमें न सङ्ग है न प्रीति, पर अर्थमें सङ्ग और प्रीति दोनों हैं, रकार ब्रह्मवाचक है और मकार जीववाचक।

नोट—इस चौपाईके और भी अर्थ और भाव ये कहे जाते हैं।

(१) ‘रा’, ‘म’ के स्थान, प्रयत्न, आकार और अर्थ इत्यादि यदि पृथक्-पृथक् वर्णन करें तो इनकी प्रीतिमें अन्तर पड़ जाता है; क्योंकि एकका उच्चारण मूर्धा और दूसरेका ओष्ठ और नासिकासे होता है; एक वैराग्यका हेतु है तो दूसरा भक्तिका, इत्यादि। परन्तु वस्तुतः ये ‘ब्रह्म जीव सम’ सहज ही साथी हैं। (२) ‘वर्णोंका वर्णन वर्णन करनेवालेकी प्रीतिको अपनेमें विशेष लगा लेती है।’ यहाँ बिलगाती-विशेष करके लगाती है। यथा, ‘भक्ति मोरि सिवकृपा विभाती।’ (बा० १५) में विभाती-विशेष भाती। (३) मानसपरिचारिका और अन्य दो-एक टीकाकारोंने एक अर्थ, ‘बरनत बर न प्रीति बिलगाती’ ऐसा पाठ मानकर, यह किया है कि ‘वर्णन करनेमें श्रेष्ठ हैं, इनकी प्रीति विलग नहीं होती।’ (४) इन अक्षरोंके वर्णन करनेसे प्रीति विलग हो जाती (प्रकट हो जाती) है (जैसे दूधमेंसे मक्खन) अर्थात् अक्षरोंके वर्णन करनेसे प्रेम प्रत्यक्ष सबको देख पड़ता है। (श्रीरूपकलाजी) यहाँ बिलगाती-अलग हो जाती। यथा—‘सो बिलगाउ विहाइ समाजा।’ (बा० २७१) (५) ‘यदि इन दोनोंका वर्णन करने लगे कि रामतापिनीमें ऐसा कहा है, सदाशिवसंहिता, ब्रह्मयामल, श्रीरामानुजमन्त्रार्थ, महारामायण इत्यादिमें इनके विषयमें ऐसा कहा है तो इस भौतिके विवरण सुनकर प्रमोद विलग हो आता है अर्थात् जीवको फड़का देता है, सुना नहीं कि मारे आनन्दके रोमाञ्च हो आया’ (मानसतत्त्वविवरण) (६) ‘र’ और ‘म’ का अलग-अलग वर्णन करनेमें प्रीति विलगाती है।

अर्थात् बीजमन्त्रकी दृष्टिसे इनके उच्चारण अर्थ और फलमें भिन्नता देख पड़ती है (मानसाङ्क)। (७) वैजनाथजी लिखते हैं कि 'अब नित्यनैमित्त्य विभूतिका हेतु कहते हैं कि जिस प्रकार नैमित्त्यविभूति लीलामात्र श्रीराम, श्रीजानकी और श्रीलक्ष्मण—तीनों रूप भिन्न भी हो जाते हैं, उसी प्रकार रकार और मकारका अन्य वर्णोंके साथ वाणीसे वर्णन करनेमें इन ('रा, म') की प्रीति विलग हो जाती है। 'अर्थात् छन्दादिमें रकार कहो, अकार कहो, मकार कहो सो यह नैमित्त्य लीलामात्रवत् है और नित्य विभूतिमें तो 'रा', 'म' सहज सँघाती हैं। यथा—श्रीरामानुजमन्त्रमें 'रकारार्थी रामः सगुण परमैश्वर्यजलधिर्मकारार्थी जीवः सकलविधिकैङ्कर्यनिपुणः। तयोर्मध्याकारो युगलमथसम्बन्धमनयोरनन्याहं ब्रूते त्रिनिगमसु सारोऽयमतुलः॥' अर्थात् 'र' का अर्थ है, दिव्य गुण और परमैश्वर्यसे युक्त श्रीरामजी, 'म' का अर्थ है सब प्रकारके कैङ्कर्यमें निपुण जीव। मध्यके 'आ' का अर्थ है, मैं आपका अनन्य हूँ। यह जीवका श्रीरामजीसे सम्बन्ध बतलानेवाला है। यह तीनों वेदोंका अपूर्व सार है। जबतक जीव अपना स्वरूप भूला है तबतक भटकता है। जब अपना स्वरूप जान लेता है तब भक्तिद्वारा प्रभुके निकट ही है, वैसे ही 'रा', 'म' नित्य साथी हैं।' (८) 'रकारमें स्पर्श थोड़ा और मकारमें बहुत है जिससे एकमें 'इपत्स्युष्ट प्रयत्न' है और दूसरेमें स्पृष्ट प्रयत्न स्पर्शका भी है। रकार भीतर मुखके, मकार बाहर मूर्धा ओष्ठस्थानसे। 'रा' नाम शब्दका है और 'म' अर्थज्ञानका। इन दोनोंके गुण कहते ही इनकी परस्परकी प्रीति छूटी-सी दिखाती है।' (रा० प०, रा० प्र०) (९) विलगाती गोरखपुर, बस्ती और बुन्देलखण्डमें देशबोली है। यहाँ 'दिखाती, देख पड़ती' को भी 'विलगाती' कहते हैं। इस प्रकार यह अर्थ होगा कि वर्णोंके वर्णन (उच्चारण, जप) से ही उनकी प्रीति देख पड़ती है कि वे— (शेषदत्तजी) (१०) श्रीविन्दुब्रह्मचारीजी—'वर्णन करनेसे वर्णकी प्रीति (मैत्री) विलग अर्थात् अलग होती है। क्योंकि ब्रह्मजीवकी तरह सहज सङ्गी हैं। रामनाममें दो वर्ण रकार और मकार हैं। रकार परमात्मतत्त्वका वाची है और मकार जीवका बोधक है। जीवतत्त्व परमात्मासे इस तरहपर मिला हुआ है और परमात्मा जीवतत्त्वमें इस तरहसे रमण करता है कि उनका सम्बन्ध अथवा लगाव तनिक भी नहीं खण्डित होता। दोनोंका अभिन्न और अङ्ग-अङ्गी-भावसे अन्योन्य घनिष्ठ सम्बन्ध है। इस प्रकार कि कोई उनका खण्ड एवं विच्छेद नहीं कर सकता। वे ऐसे सर्वव्याप्त हैं कि सर्वत्र सम्पूर्ण वही हैं, उनके भेदके लिये कहीं तिलमात्र भी अवकाश ही नहीं है। उनकी अभिन्नता यहाँतक सिद्ध है कि वे दो भिन्न वस्तु ही नहीं, 'जीवो ब्रह्मैव नापरः।' 'तत्त्वमसि' इसीका प्रतिपादक है। इसी प्रकार जैसे जीव-ब्रह्मकी अभिन्नता सिद्ध है, श्रीरामनामके भी दोनों अक्षर एक हैं, वे परस्पर एक-दूसरेसे अत्यन्त मिले हुए हैं। 'श्रीरामनामकलामणिकोप' में गोस्वामीजी वन्दना करते हुए कहते हैं—'बंदीं श्री दोऊ बरन तुलसीजीवनमूर। लसे रसे इक एक ते तार तार दोऊ पूर॥' दोनों वर्णोंके अभेदभावकी गोस्वामीजीकी यह उक्ति उनकी उपयुक्त चौपाईके भावकी पुष्टि करती है। अस्तु, वे दोनों श्रीनामके वर्ण इतने मिले हुए हैं, उनका इतना एकाकार है कि शब्दगत होनेसे, कथनसे उनकी प्रीति अर्थात् मैत्री भङ्ग हो जाती है। इसलिये वस्तुतः उनके संश्लिष्ट एवं संघनिष्ठ तत्त्वका वर्णन नहीं हो सकता, वह सर्वदा अनिर्वचनीय है। जिस तरह अङ्कुरसे उसके विकासस्वरूप दो दल फूटते हैं, इसी प्रकार उस अभिन्न तत्त्वसे उसके संकेतस्वरूप दो वर्ण प्रकट हुए और जैसे अङ्कुरमें उनका एकाकार है वैसे ही अपनी मूल अवस्थामें वे दोनों वर्ण एक (तत्त्व) हैं। वे अक्षर निरक्षर हैं, यह आर्यसिद्धान्त है, 'निर्वर्ण रामनामेदं केवलं च स्वराधिपम्।' इस रहस्यको यथावत् रामनामके आराधक योगिजन ही जानते हैं। (११) दोनों अक्षरोंका फल भिन्न-भिन्न कहनेसे अपनी प्रीतिमें भेद पड़ेगा, क्योंकि कुछ न्यूनता-अधिकता अवश्य कही जायगी और ये भिन्न-भिन्न होनेवाले नहीं हैं। अतएव इनके फलका भेदकथन ठीक नहीं (प०)। (१२) वर्णन करनेमें प्रीति विलगाती है कि दो स्वरूप हो गये, नहीं तो वे तो ब्रह्मजीवके समान सहज सँघाती हैं। (शोलायुत)

नोट—२ 'ब्रह्म जीव सम सहज सँघाती' इति। (१) प्रोफेसर दीनजी कहते हैं कि 'र', 'म' ब्रह्म

और जीवकी तरह सहज सँघाती हैं। अर्थात् जहाँ एक है, वहाँ दूसरा भी है। बिना जीवके ब्रह्मका अस्तित्व नहीं प्रमाणित हो सकता, न बिना ब्रह्मके जीवका अस्तित्व हो सकता है। इसी तरह 'र', 'म' सहज सँघाती हैं। अर्थात् यद्यपि 'मकार' और 'रकारके' बीचमें 'य' अक्षर आ जाता है तो भी ये दोनों उसी प्रकार एक हैं जिस प्रकार बीचके नाक होनेपर भी दोनों नेत्र एक ही अवयव माने जाते हैं, जहाँ एक आँख जायगी वहाँ दूसरी अवश्य जायगी और तत्त्व भी 'दोनों' नेत्रोंका एक ही है, जो शक्ति एकमें है वही दूसरेमें भी है, यही उनका 'सहज सँघाती' होना है। 'र' को जब हम बीजरूप 'रौं' से उच्चारण करते हैं तो 'म' स्वयं अनुस्वाररूपसे आ जाता है, यही 'सहज सँघातीपन' है। अर्थात् बिना उसके उसका अस्तित्व ही नहीं हो सकता।

(२) जैसे ब्रह्म सदा जीवके साथ रहकर उसकी रक्षा किया करते हैं। यथा—‘तैं निज कर्मडोरि दृढ़ कीन्ही’ से ‘तू निज कर्म जाल जहँ घेरो। श्रीहरि संग तजेउ नहीं तेरो॥’ तक (वि० १३६) ‘ब्रह्मजीव इव सहज सनेह।’ (बा० २१६)

(३) श्रीमद्भागवत स्कन्ध ११ अ० ११ में भगवान्ने उद्धवजीसे कहा है कि उद्धव! अब मैं तुमसे एक ही धर्माकी बद्ध और मुक्त इन विरुद्ध धर्मावाली दोनों स्थितियोंकी विलक्षणताका वर्णन करता हूँ। ये दोनों पक्षी (जीव और ब्रह्म) समान (नित्य, चेतन) सखा हैं और एक ही वृक्ष (शरीर) में स्वेच्छासे (जीव कर्म-फलभोगार्थ और ब्रह्म सर्वव्यापक होनेके कारण) घोंसला बनाकर रहते हैं। उनमेंसे एक (जीव) तो उसके फलों (दुःख-सुखादि कर्मफलों) को खाता (भोगता) है और दूसरा (ब्रह्म) निराहार (कर्मफलादिसे असङ्ग साक्षीमात्र) रहकर भी अपने ऐश्वर्यके कारण देदीप्यमान रहता है। यथा—‘अथ बद्धस्य मुक्तस्य विलक्षणं वदामि ते। विरुद्धधर्मिणोस्तात स्थितयोरैकधर्मिणि॥’(५) ‘सुपर्णावैतो सदृशं सखायौ यदृच्छयौतौ कृतनीडौ च वृक्षे। एकस्तयोः खादति पिप्पलात्रमन्यो निरजोऽपि बलेन भूयान्॥’(६) ‘यह भाव ‘सहज सँघाती’ का है। इसी तरह ‘रा’ ‘म’ का नित्य साथ है। सेतुबन्धमें जब पत्थर एक साथ जुटे न रहने पाते थे तब एक पत्थरपर ‘रा’ लिख दिया जाता था, दूसरेपर ‘म’ और दोनोंको सटा दिया जाता था। बस, फिर तो वे पत्थर अलग न होते थे। (आनन्दरा० सारकाण्ड सर्ग १० में श्रीरामजीने नलसे कहा है।)

(४) भाव कि कोई सङ्ग ऐसा है कि पहले था अब छूट गया जैसे अज्ञान न जाने कबसे था अब छूट गया। इसे 'अनादि सान्त' कहेंगे। कोई सङ्ग पहले न था पीछे हुआ, जैसे ज्ञान पहले न था पीछे हुआ, इसे 'सादि अनन्त' कहेंगे। कोई सङ्ग ऐसा है कि न तो पहले ही था न अन्तमें, किन्तु बीचमें कुछ समयतक रहा। जैसे कि पुत्र-मित्र आदिका सङ्ग। यह 'सादि सान्त' है। परन्तु यह 'ब्रह्म-जीवका संग' तीनोंसे न्यारा है, यह पहले भी था, अब भी है और सदा रहेगा। अतएव 'सहज संघाती' कहा। अर्थात् इनका सङ्ग 'अनादि अनन्त' है, यह बतानेके लिये 'ब्रह्म जीव सम सहज संघाती' कहा।

इसपर शङ्का हो सकती है कि 'जब उनका सज्ञ अनादि-अनन्त है तब यह कैसे कहा जाता है, कि जीव ईश्वरको प्राप्त हुआ। यथा—'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' (तै० २।१) (ब्रह्मवेत्ता ब्रह्मको प्राप्त होता है), 'होइ अवल जिमि जिव हरि पाई।' (४।१४) इसका समाधान यह है कि परमात्माके व्यापक होनेसे उसके अव्यक्तरूपसे जीव कभी भी अलग नहीं हो सकता, क्योंकि इन दोनोंका अपृथक् सिद्ध सम्बन्ध है। परन्तु जैसे कोई मनुष्य किसी कार्यवश हाथसे औंठी उतार अपने गले या शरीरके किसी अङ्गमें है। परन्तु जैसे कोई मनुष्य किसी कार्यवश हाथसे औंठी उतार अपने गले या शरीरके किसी अङ्गमें है। परन्तु जैसे कोई मनुष्य किसी कार्यवश हाथसे औंठी उतार अपने गले या शरीरके किसी अङ्गमें है। परन्तु जैसे कोई मनुष्य किसी कार्यवश हाथसे औंठी उतार अपने गले या शरीरके किसी अङ्गमें है।

नर नारायण सरिस सुभ्राता। जग पालक बिसेषि जन त्राता॥ ५॥

अर्थ—(दोनों वर्ण) नर और नारायणके समान सुन्दर भाई हैं। (यों तो वे) जगत्भरके पालनकर्ता हैं (पर) अपने जनके विशेष रक्षक हैं॥ ५॥

नोट—१ 'नर-नारायणका भायप कैसा था' यह बात जैमिनीय भारतकी कथासे विदित हो जायगी। जैमिनी भारतमें कहते हैं कि सहस्रकवची दैत्यने तपसे सूर्यभगवान्को प्रसन्न करके वर माँग लिया था कि मेरे शरीरमें हजार कवच हों, जब कोई हजार वर्ष युद्ध करे तब कहीं एक कवच टूट सके, पर कवच टूटते ही शत्रु मर जावे। उसके मारनेको नर-नारायणावतार हुआ। एक भाई हजार वर्ष युद्ध करके मरता तब दूसरा भाई मन्त्रसे उसे जिलाकर और स्वयं हजार वर्ष युद्ध करके दूसरा कवच तोड़कर मरता, तब पहला इनको जिलाता और स्वयं युद्ध करता। इस तरहसे लड़ते-लड़ते जब एक ही कवच रह गया तब दैत्य भागकर सूर्यमें लीन हो गया और तब नर-नारायण बदरीनारायणमें जाकर तप करने लगे। वही असुर द्वारमें कर्ण हुआ जो गर्भसे ही कवच धारण किये हुए निकला, तब नर-नारायणहीने अर्जुन-श्रीकृष्ण हो उसे मारा (यह कथा सुनी हुई लिखी गयी है)।

नोट—२ 'नर नारायण' इति। धर्मकी पत्नी दक्षकन्या मूर्तिके गर्भसे भगवान्ने शान्तात्मा ऋषिश्रेष्ठ नर और नारायणके रूपमें अवतार लिया। उन्होंने आत्मतत्त्वको लक्षित करनेवाला कर्मत्यागरूप कर्मका उपदेश किया। वे बदरिकाश्रममें आज भी विराजमान हैं। विनय० पद ६० में इनकी किञ्चित् कथा भी है और भा० ११।४६।१६ में कुछ कथा है। ये भगवान्हीके दो रूप हैं।

टिप्पणी—१ (क) निर्गुणरूपसे जगत्का उपकार नहीं होता, जैसा कहा है कि 'व्यापक एक ब्रह्म अविनासी। सत चेतन घन आनंदरासी॥' 'अस प्रभु हृदय अछत अबिकारी। सकल जीव जग दीन दुखारी॥' (२३। ६-७) इसीलिये यहाँ सगुणकी उपमा दी। सगुणरूपसे सबका और सब प्रकारसे उपकार होता है, इसलिये रामनामके दोनों वर्णोंका नर-नारायणरूपसे जगत्का पालन करना कहा। (ख) भाईपना ऐसा है कि जिह्वासे दोनों प्रकट होते हैं। इसलिये जीभ माता है, 'र', 'म' भाई हैं। यथा—'जीह जसोमति हरि हलधर से।' (२०। ८)

टिप्पणी—२ 'बिसेषि जन त्राता' इति। अर्थात् (क) जैसे नर-नारायणने जगत्भरका पालन किया, पर भरतखण्डकी विशेष रक्षा करते हैं; वैसे ही ये दोनों वर्ण जगन्मात्रके रक्षक हैं, पर जापक जनके विशेष रक्षक हैं। जगन्मात्रका पालन इसी लोकमें करते हैं और जापक जनके लोक-परलोक दोनोंकी रक्षा करते हैं। वा, (ख) ईश्वरत्वगुणसे सबका और वात्सल्यसे अपने जनका पालन करते हैं। यथा—'सब मम प्रिय सब मम उपजाये।' से 'सत्य कहउँ खंग तोहि सुचि सेवक मम प्राण प्रिय' तक। (७। ८६-८७)

नोट—३ पुनः, नर-नारायण भरतखण्डके विशेष रक्षक हैं और वहाँ नारदजी उनके पुजारी हैं, वैसे ही यहाँ 'रा', 'म' भरतजीकी रीतिवाले भक्तोरूपी भरतखण्डके विशेष रक्षक हैं, नामका स्नेह, नारदरूपी पुजारी है। (वै०) पुनः, नर-नारायण सदा एकत्र रहते हैं वैसे ही 'रा', 'म' सदा एकत्र रहते हैं। विशेष पालन अर्थात् मुक्तिसुख देते हैं। (पं०)

नोट—४ श्रीजानकीशरणजी 'जन' से 'दर्शक' का अर्थ लेते हैं। अर्थात् जो बदरिकाश्रममें जाकर दर्शन करते हैं उनके लोक, परलोककी रक्षा करते हैं। 'जो जाय बदरी, सो फिर न आवै उदरी।' (मा० मा०)

भगति सुतिय कल करन बिभूषन। जग हित हेतु बिमल बिधु पूषन ॥ ६ ॥

शब्दार्थ—सुतिय-सुन्दर अर्थात् सौभाग्यवती स्त्री। कल-सुन्दर। करन (कर्ण)=कान। बिभूषण-विशेष भूषण। करन बिभूषन-कर्णफूल। बिधु-चन्द्रमा। पूषन-सूर्य=पोषण करनेवाले।

अर्थ—भक्तिरूपिणी सौभाग्यवती सुन्दर स्त्रीके कानोंके भूषण (दो कर्णफूल) हैं। जगत्के हितके लिये निर्मल चन्द्रमा और सूर्य हैं [अथवा, 'निर्मल चन्द्रमाके समान पोषण करनेवाले हैं।] परन्तु ऊपर दो-दो उपमाएँ देते आते हैं और उपमेय भी 'रा', 'म' दो हैं, अतः यह अर्थ अधिक उत्तम नहीं है।] ॥ ६ ॥

श्रीसुदर्शनसिंहजी—इस चौपाई 'नर नारायण सरिस सुधाता।' 'विधु पूषन॥' में गोस्वामीजीने उपमाओंका क्रम बदल दिया है। उन्होंने 'नर नारायण' तथा 'विधु पूषन' में पहले 'म' की और पीछे 'रा' की उपमाएँ दी हैं। इसका कारण है। मन्त्र अनुलोम एवं प्रतिलोम दोनों विधियोंसे जप किया जाता है।* पहले अनुलोम-विधिसे महत्त्व बतला आये हैं, अब इस चौपाईमें प्रतिलोम-विधिसे महत्त्व दर्शित करते हैं।

यह प्रतिलोम विधि 'सुलभ सुखद सब काहू' नहीं है। इतना तो स्मरण रखना ही चाहिये। यह तो 'भगति सुतिय कल करन विभूषन' है। 'राम' का उलटा होता है 'मरा' और इसी प्रतिलोम मन्त्रका जप करके वाल्मीकि महर्षि हो गये हैं। लेकिन इस प्रतिलोम-क्रमसे जपका वही अधिकारी है, जिसमें भक्ति हो। जिसमें अपार श्रद्धा एवं परिपक्व लगन न हो वह प्रतिलोम-विधिका अधिकारी नहीं। प्रतिलोम-विधि महत्त्वकी दृष्टिसे ब्याता दी है किन्तु भक्तोंके लिये भी अनुलोम-क्रम राम-नाम ही आदरणीय है, यह अगली ही चौपाईमें गोस्वामीजी सूचित करना विस्मृत नहीं हुए हैं—'जन मन मंजु कंज मधुकर से।' भक्तोंके हृदयमें भी अनुलोम-क्रमसे ही श्रीराम-नाम विराजते हैं। यहाँ अनुलोम-क्रमका सूचक पद है 'कमठ-सेष' और 'हरि हलधर'। लेकिन प्रतिलोम-क्रममें भी वह प्रभावपूर्ण है, अवश्य ही इस क्रममें वे स्वयं घोर तपस्याकी मूर्ति हो जाते हैं और कठोर तपसे ही इस क्रमद्वारा लाभ होता है, यही सूचित करनेके लिये तपोमूर्ति 'नर नारायण' का स्मरण किया गया।

'म' वाचक है 'नर' का और 'रा' वाचक है 'नारायण' का। दोनों भाई हैं। जगके पालक हैं। संसारके कल्याणके लिये ही नर-नारायण कल्पके प्रारम्भसे तप कर रहे हैं। 'राम' भी प्रतिलोम-क्रममें तपोमय हो जाता है। विश्वके कल्याणके लिये है उसका यह तपोरूप। वह विश्वको क्लेश देनेवाली रावण, हिरण्यकशिपु या भस्मासुरकी राजस-तामस तपस्याका रूप कभी भी धारण नहीं कर सकता।

सामान्य रूपसे तो वह 'जग-पालक' है। सभी जड़-चेतनके लिये है उसकी शक्ति; किन्तु जिस प्रकार 'नर-नारायणकी तपस्या विशेषतः साधकोंके परित्राणके लिये है, जिस प्रकार उच्छ्वाकटिके सन्तों एवं तपस्वियोंका वे सदा ध्यान रखते हैं, उनके तपोविघ्नको अपने प्रतापसे निवारित करते रहते हैं, समय-समयपर प्रकट होकर उपदेश एवं दर्शनसे मार्ग-प्रदर्शन एवं प्रोत्साहन देते रहते हैं, उसी प्रकार श्रीरामनामकी प्रतिलोमजा शक्ति भी विशेषतः भक्तोंके परित्राणके लिये है। जपमें जब धुनी चलती है तो स्वतः अनुलोम जपमें भी प्रतिलोमजा शक्ति निहित रहती है और यही शक्ति विकारोंसे जापकका परित्राण करती है।

विकार उठे, कुतर्क तङ्ग करे या श्रद्धाके पैर डगमगायें तो आप नामकी सतत धुन प्रारम्भ कर दें। नामकी शक्ति आपको तुरन्त परित्राण देगी। यह तो प्रत्येक साधकका प्रत्यक्ष अनुभव है। आप चाहें तो करके देख लें।

ये 'म' और 'रा' भक्तिके कर्णाभरण हैं। भक्तिको सुतिय कहा गया है। एक सुतियमें जितने सद्गुण सम्भव हैं, वे उसमें हैं और इसी कारण ये विलोमक्रमी रामनामके वर्ण उसको आभूषित करते हैं; क्योंकि ये उग्र तपस्याके प्रतिरूप बिना सद्गुणोंसे परिपूर्ण भक्तिके और किसीको विभूषित कर ही नहीं सकते।

सर्वप्रथम गुरुवाक्यमें अचल श्रद्धा, भगवान्में अविचल विश्वास तथा अहैतुक प्रेम हो तो विलोम-क्रमसे भी ये युगल वर्ण उस साधकको भूषित ही करते हैं। वह प्रथम कोटिका नैष्ठिक तितिक्षु साधक हो जाता है। क्योंकि इस विपरीत-क्रममें भी ये वर्ण परस्पर नर-नारायणकी भौति वर्ण मैत्रीयुत ही रहते हैं। जैसे जगत्के कल्याणके लिये चन्द्र एवं सूर्य हैं, वैसे ही ये 'म' और 'रा' भी हैं। बीजाक्षर शक्तिके

* मन्त्र अनुलोम एवं प्रतिलोम विधियोंसे जप किये जाते हैं। इसमें श्रीचक्रजीका आशय सम्भवतः भगवद्भामचन्द्रोंसे है, क्योंकि पाणिनीय शिक्षामें कहा है कि स्वर अथवा वर्णसे हीन मन्त्र इष्टदायक न होकर बाधक ही होता है। यथा—'मन्त्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्तो न तमर्थमाह। स वाग्वज्रो यजमानं हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात्॥'(५२)

दोनों वर्ण दोनोंके स्वरूप हैं। मेरी समझसे नामवन्दनाके प्रसङ्गमें यह चौपाई ('नर नारायण' से 'विधु पूषण' तक) श्रीरामनामके प्रतिलोम रूप अर्थात् 'म', 'रा' के स्वरूप, तपोमय स्वरूप, प्रभाव, सम्बन्ध, अधिकारी तथा कार्यको बतलानेके लिये आयी है। (मानसमणिसे)

टिप्पणी—१ (क) 'केवल कर्णभूषण ही नहीं हों किन्तु पहिचाननेवाला भी चाहिये। अर्थात् यहां यह दिखाया है कि भक्ति करे और रामनाम जपे।' (ख) 'रामनामसे भक्तिकी शोभा है, इसलिये भक्ति-को स्त्री कहा। भक्ति (महारानी) से सुन्दर कुछ नहीं; इसीसे तो उसपर भगवान् सानुकूल रहते हैं और वह उनको 'अति प्रिय' है। यथा—'पुनि रघुवीरहि भगति पियासी। भगतिहि सानुकूल रघुराया॥' (७।११६) इसलिये 'सुतिय' कहा।' (ग) आप रामनामको सिरका भूषण कहना चाहते थे, परन्तु सिरमें दो भूषण और कोई नहीं हैं और 'र' 'म' को दो-दोकी उपमा देते आये हैं। दूसरे, और बड़े लोगोंने भी इनको कर्णहीके विभूषण लिखे हैं, इसलिये आपने भी यही लिखा, नहीं तो सिरके नीचेका भूषण नामको नहीं कहना चाहते थे। (घ) 'ये वर्ण भक्तिहीके भूषण नहीं हैं' किन्तु विधुपूषण भी हैं। अर्थात् विश्वमात्रके भूषण हैं। (ङ) 'करन' सब इन्द्रियोंका भी नाम है। यथा—'विषय करन'; 'यमिन्द्रियं हृषीकं च।'

नोट—१ (क) कर्णफूल कानमें होना सुहागका चिह्न है। कानसे उसका गिरना सुहाग भङ्ग होनेकी सूचना देता है और कानमें उसका न पहनना विधवापन जनाता है। यथा—'मंदोदरी सोच उ बसेक। जब ते श्रवनपूर यहि खसेक॥' 'सजल नयन कह जुग कर जोरी।' से 'प्रीति करहु रघुवीर पद मम अहिवात न जाइ॥' तक (लं० १४-१५) इसी प्रकार भक्तिसुतियके लिये 'रा' 'म' ही कर्णफूल हैं। जिस भक्तिमें नामका यजन नहीं, वह भक्ति न तो भूषित ही है और न सौभाग्यवती ही है, किन्तु विधवावत् त्याज्य है। और जैसे विधवासे सन्तान-प्राप्तिकी आशा नहीं, वैसे ही उस भक्तिसे किसी सुफलकी आशा नहीं (प्रोफेसर दीनजी)। (ख) कर्णविभूषणकी उपमा देनेका कारण यह भी हो सकता है कि नाम और कर्णका सम्बन्ध है। नाम जो उच्चारण होता है उसे कान धारण करते हैं; इस सम्बन्धसे यह उदाहरण दिया। नामका सम्बन्ध मुख (जिह्वा) से भी है; परन्तु जिह्वामें कोई प्राकृत भूषण धारण नहीं किया जाता, दूसरे वह संख्यामें एक है और रकार-मकार दो वर्ण हैं और कान भी दो हैं तथा दोनों कानोंमें भूषण पहने जाते हैं।

नोट—२ (क) 'विमल' शब्दसे सूचित किया कि 'र' 'म' विकाररहित हैं और सूर्य-चन्द्रमा समल हैं। सूर्य जल बरसाता और सोखता भी है, उसे राहु ग्रसता भी है। पुनः, कमल सूर्यको देखकर खिलता है, सूर्य उसको भी जल न रहनेपर जला डालता है। यथा—'भानु कमलकुल पोषनिहारा। बिनु जल जाँरि करइ सोइ छारा॥' (अ० १७) चन्द्रमा अपनी किरणोंसे जड़ी-बूटी-अन्न आदिको पुष्ट करता है और पालारूपसे उन्हींको जला डालता है, पुनः घटता-बढ़ता है, इत्यादि विकार उसमें हैं। 'र', 'म' विमल गुण उत्पन्न करके उनकी सदा वृद्धि किया करते हैं। इसमें 'अधिक अभेद रूपक' है; क्योंकि 'र', 'म' में विधु और पूषणसे कुछ अधिक गुण हैं। पुनः (ख) सूर्य और चन्द्रमासे जगत्का पालन-पोषण होता है। वे अन्नादिक उपजाते और जीवोंके पोषणयोग्य करते हैं। सूर्य अन्धकारको मिटाता और चन्द्रमा शरदातपको हटाता है, वैसे ही 'र', 'म' जनके सुमतिभूमिथलपर विमल गुणोंकी उत्पत्ति करते, अविद्यातम मिटाकर दो गुण निर्मल प्रकाश और अमृतका स्रवण हैं। प्रकाशसे तपन हरते और अमृतसे अमरत्वगुण देते हैं, वैसे ही 'रा', 'म' शरदातपरूपी जन्म-मरण और तापत्रयको हरते हैं और भक्तिरस द्रवते हैं। पुनः (घ) सूर्य तपकर भूमिको शुद्ध करता, जल सोखकर मेघरूपसे फिर वर्षाद्वारा जीविका प्रदान करता और प्रकाश फैलाता है जिससे सब वस्तुएँ देख पड़ती हैं। वैसे ही रकार (अग्निबीज होनेसे) शुभाशुभ कर्मोंको भस्म कर जीवकी बुद्धिको शुद्ध करके ज्ञान-प्रकाश देकर परमार्थ दिखाता है। कृपा जल है। शान्ति-सन्तोषादि अनेक चैतन्यत्वरूप जीविका देता है। यह उक्ति हनुमन्नाटककी है। यथा—'मुक्तिस्त्रीकर्णपूरी मुनिहृदयवयः'

पक्षती तीरभूमी.....' (महाशम्भुसंहिता) इसमें मुक्तिरूपी स्त्रीके कर्णफूल दोनों वर्णोंको कहा है। भाव कि रामनामहीन भक्तिकी शोभा नहीं है। 'जगपालक' से जनाया कि जो संसारमें पड़े हैं वे भी यदि रामनाम लेते हैं तो उनका भी पालन होता है। (वै०)

स्वाद तोष सम सुगति सुधा के। कमठ सेष सम धर बसुधा के ॥ ७ ॥

अर्थ—दोनों वर्ण सुगतिरूपी अमृतके स्वाद और सन्तोषके समान हैं, कच्छपभगवान् और शेषजीके समान पृथ्वीको धारण करनेवाले हैं ॥ ७ ॥

नोट—१ 'स्वाद तोष सम सुगति सुधा के' इति। अमृतमें स्वाद और सन्तोष दोनों गुण हैं। पीनेसे मन प्रसन्न होता है और फिर किसी वस्तुके खाने-पीनेकी इच्छा ही नहीं रह जाती, मृत्युका भय जाता रहता है। इसी तरह 'रा', 'म' उस शुभ गतिको प्राप्त कर देते हैं जिससे मनको आह्लाद और सुख होता है और इनका स्वाद मिलनेपर अन्य साधनोंकी तृष्णा नहीं रह जाती। यथा 'रामनाम मोदक सनेह सुधा पाणिहै। याइ परितोष तू न द्वार द्वार बाणिहै॥' (वि० ७०) सुगतिका अनुभव स्वाद है। (रा० प०)

नोट—२ बाबू इन्द्रदेवनारायणसिंह इस चौपाईका भावार्थ यों लिखते हैं कि 'जैसे अमृतमें यदि कुछ स्वाद न हो और उससे तुष्टता प्राप्त न हो तो वह व्यर्थ है, वैसे ही रामनाम बिना मुक्ति स्वादतोषहीन है।' इसका भाव यह कहा जाता है कि अद्वैतवादियोंकी जो मुक्ति है, जीवका ब्रह्ममें लय होना वह स्वाद-सन्तोषरहित है। मुक्ति होनेपर अर्थात् ब्रह्मस्वरूप होनेपर भी शिवजी, हनुमान्जी, भरतजी, रसिकगण और परधामनिवासी पार्षदसमूह श्रीरामनामको सदैव जपते हैं, यही मुक्ति स्वादसन्तोषयुक्त अमृतके समान है।

नोट—३ श्रीवैजनाथजीका मत है कि 'यहाँ कर्मविपर्यय विशेष्य-विशेषण हैं। स्वाद अमृतसमान है और सन्तोष सुगतिके समान है। सुगतिकी प्राप्तिपर फिर कोई चाह नहीं रह जाती। इसी तरह 'रकार' वैराग्यरूप होनेसे संसारकी आशा छुड़ाकर जीवको शुद्ध कर देता है और 'अकार' ज्ञानरूप प्रकाश करके आत्मस्वरूप दर्शा देता है जिससे सहज ही सन्तोष आ जाता है। पुनः स्वाद तीन प्रकारका होता है, दिव्य (जो सदा बना रहे। जैसे जलमिले दूधमें ओषधि मिलाकर पीनेसे जन्मपर्यन्त पुष्ट्यारूप स्वाद बना रहता है), सूक्ष्म (जैसे मिश्री मिलाकर दूध पीनेसे एक दिनकी पुष्टता और कुछ जिह्वाका स्वाद है) और स्थूल (जैसे औटें हुए दूधमें चीनी आदि मिलाकर पीनेसे केवल स्वाद मिलता है)। अमृतमें तीनों स्वाद हैं। वैसे ही 'मकार' में अमृतरूपा भक्तिसे भगवल्लीलास्वरूप उत्साह अवलोकनादि स्थूल स्वाद, नाम-स्मरणसे मनमें आनन्द सूक्ष्मस्वाद और भगवत्प्राप्ति दिव्य स्वाद है। यह तो परमार्थवालोंकी यात हुई। और जो स्वार्थमें लगे हैं उनकी चाहरूपी वसुधाको धारण करनेके लिये दोनों वर्ण कमठ और शेष समान हैं, धर्मसहित उनको सुखी रखते हैं।'।

नोट—४ 'सुगति' का अर्थ ज्ञान और सदाचार भी कहा जाता है। इस अर्थसे भाव यह होगा कि जैसे अमृतमें स्वाद और सन्तोष न हो तो वह व्यर्थ है, वैसे ही ज्ञानादि होनेपर भी यदि ये दोनों वर्ण (अर्थात् रामनाम-स्मरण) न हो तो वे भी फीके हैं।

'कमठ सेष सम धर बसुधा के' इति

(१) पद्मपुराण उत्तरखण्डमें जहाँ चतुर्व्यूह और विभक्तियोंका वर्णन है, उस प्रसङ्गमें मन्दराचलको धारण करनेके लिये श्रीकच्छप-अवतारका जो वर्णन है उसीमें यह लिखा है कि लक्ष्मीजीकी उत्पत्तिके पश्चात् सब देवता कूर्मभगवान्के दर्शनको आये और भक्तिपूर्वक पूजनकर उनकी स्तुति की, तब भगवान्ने प्रसन्न होकर वरदान माँगनेको कहा। देवताओंने वर माँगा कि शेष और दिग्गजोंकी सहायताके लिये आप पृथ्वीको धारण करें। 'एवमस्तु' कहकर भगवान्ने पृथ्वीको धारण किया। यथा—'शेषस्य दिग्गजानां च सहायार्थं महाबल। धर्तुमर्हसि देवेश समद्वीपवतीं महीम्॥ एवमस्त्विति दृष्टात्मा भगवत्क्षेत्रभावतः। धारयामास धरणीं समद्वीपसमावृताम्॥' (अ० २३४। १७-१८) सु० २० भा० दशवतार-प्रकरणमें कच्छपभगवान् और शेषजी किस

प्रकार पृथ्वी धारण करते हैं इस सम्बन्धमें यह श्लोक मिलता है। 'यो धत्ते शेषनागं तदनुवसुमतीं स्वर्गपातालयुक्तं युक्तं सर्वैः समुद्रैर्हिमगिरिकनकप्रस्थमुख्यैर्नगैः। एतद् ब्रह्माण्डमस्यामृतघटसदृशं भाति वंशे मुरारेः पायाद्दः कूर्मदेहः प्रकटितमहिमा माधवः कामरूपी॥२२॥' अर्थात् जिन कच्छपभगवान्की पीठपर यह सारा ब्रह्माण्ड (अर्थात् स्वर्ग, पाताल और हिमाचल तथा सुमेरु आदि पर्वतोंसे युक्त पृथ्वीसहित श्रीशेषनाग) एक अमृतघटके तुल्य सुशोभित हैं, वे अतुल महिमावाले कामरूपी भगवान् हमारी रक्षा करें।

(२) श्रीकच्छपभगवान् और शेषजी पृथ्वीको धारण करते हैं और 'रा', 'म' धर्मरूपी वसुधाको धारण किये हुए हैं। यथा—'मातु पिता गुरु स्वामि निदेसू। सकल धरम धरनीधर सेसू॥' (२।३०६) 'जथा भूमि सब बीजमय नखत निवास अकास। राम नाम सब धरमय जानत तुलसीदास॥' (दोहावली २९) पुनः बसु=धन। वसुधा=जो धनको धारण करे। इसी तरह धर्ममें जो अनेक सुख हैं वे ही धन हैं, उनको नाम धारण किये हुए हैं। (पं० रामकुमारजी)

जन मन मंजु^१ कंज मधुकर से। जीह जसोमति हरि हलधर से॥८॥

अर्थ—(दोनों वर्ण) भक्तके सुन्दर मनरूपी सुन्दर कमल (वा, मनरूपी सुन्दर कमल) के लिये मधुकरके समान हैं, जीभरूपी यशोदाजीको श्रीकृष्ण और बलरामजीके समान हैं॥ ८॥

टिप्पणी—१ (क) नाममें मन और जिह्वा दो इन्द्रियाँ लगती हैं। रकार-मकार जनके मनमें बसते हैं और जीभसे प्रकट होते हैं—यशोदाजीकी तरहसे। पुनः, (ख) यशोदाजी प्रभुका आना नहीं जानतीं, वैसे ही मन और वाणी रामनामके आनेको नहीं जानते। यथा—'मन समेत जेहि जान न बानी।' पुनः, (ग) यहाँ मनको कमल और 'रा', 'म' को भ्रमर कहनेका अभिप्राय यह है कि 'कमल भँरको नहीं ग्रहण कर सकता। भँरा अपनी ओरसे आता है। वैसे ही श्रीकृष्णजी और बलदेवजी अपनी ओरसे आये, यशोदाजी नहीं जानतीं। इसी तरह जिह्वामें 'रामनाम' अपनी ओरसे आते हैं, इन्द्रियोंसे अप्राप्त हैं। इसी विचारसे यशोदाका उदाहरण दिया, अन्य माताएँ (गर्भ आदि सम्बन्धसे) जानती हैं, यथा—'नाम चिन्तामणी रामकृतित्यपरिविग्रहः। पूर्णशुद्धो नित्यमुक्तो न भिन्नो नामनामिनोः॥ अतः श्रीरामनामेदं न भवेद् ग्राह्यमिन्द्रियैः। स्फुरति स्वयमेवैतज्जिह्वादी श्रवणे मुखे॥' (सी० ना० प्र० प्र०, पद्यपू०) अर्थात् नाम चिन्तामणि शुद्ध और नित्य मुक्त चिद्धिग्रह रामस्वरूप हैं क्योंकि नाम-नामीमें भेद नहीं है। अतः यह श्रीरामनाम इन्द्रियोंसे ग्राह्य नहीं है। (वह परमात्माकी कृपासे ही) स्वयं ही लोगोंके मुखमें, जिह्वा और कानोंमें प्राप्त होता है। श्रुति भी यही कहती है, 'स्वभूर्ग्योतिर्मयोऽनन्तरूपी स्वेनैव भासते।' 'अर्थात् श्रीरामनाम स्वयं उत्पन्न हैं, ज्योतिः (तेज, प्रकाश) मय हैं, प्रणव आदि अनन्तरूपधारी हैं और भक्तोंके हृदय और जिह्वापर अपनी अनिर्हेतुकीय कृपासे ही भासित होनेवाले हैं (रा० पू० ता० २।१) (घ) 'मंजु' देहली दीपक है, मन और कंज दोनोंके साथ है। मनमें भक्ति होना ही उसकी सुन्दरता है। 'जन मन' उपसंहार है और 'जन जिब जोऊ' उपक्रम है।

नोट—१ वाचा जानकीदासजी आदि दो-एक महात्माओंने 'मधुकर' का अर्थ 'भ्रमर' लेनेमें यह शङ्काएँ की हैं कि—(क) "रकार, मकार दो वर्ण हैं, मधुकर एक ही है। दोके लिये दो दृष्टान्त होने चाहिये। (ख) 'भ्रमर तो कमलको दुःख ही देता है, उसका रस खींचता, पंखुरियोंको विधुराता है और सदा कमलपर बैठा नहीं रहता। और 'र', 'म' तो जनको सदा आनन्द देते हैं। अतएव भ्रमरकी उपमा ठीक नहीं। (ग) कमलका खेही भ्रमर है, भ्रमरका कमल नहीं?" और इन्हीं शङ्काओंके कारण उन्होंने 'मधुकर' का अर्थ जल और सूर्यकिरण किया है।

इन शङ्काओंका समाधान एक तो यों ही हो जाता है कि यहाँ उपमाका एक देश वा अङ्ग लिया गया है। गोस्वामीजीने भक्तोंके मनको कमल और श्रीरामचन्द्रजीको भ्रमर अन्य स्थलोंमें भी कहा है। यदि

१ कंज मंजु—१७२१, १७६२, छ०। मंजु कंज—१६६१, १७०४, को० रा०।

ये शङ्काएँ यहाँ हो सकती हैं तो वहाँ भी हो सकती थीं, पर वहाँ इनका गुजर नहीं हुआ। प्रमाण—‘संकर हृदि पुंडरीक निबसत हरिचंचरीक, निर्व्वलीक मानस गृह संतत रहे छाई’ (गीतावली उ० ३) ‘निज भक्त हृदय पाथोज भङ्ग॥’ (वि० ६४), ‘हृदय कंज मकरंद मधुप हरि’ (उ० ५१)। यहाँ भ्रमर कहनेका स्पष्ट भाव यह है कि ये दोनों अक्षर भक्तोंके हृदयकमलमें निरन्तर निवास करते हैं—‘अति अनन्य जे हरि के दासा। रटहि नाम निसि दिन प्रति स्वासा॥’ (वै० सं०) पराग-मकरन्द-सुगन्धयुक्त खिले हुए कमलमें भ्रमर आसक्त रहता है, यहाँतक कि रातमें उसके भीतर बन्द भी हो जाता है वैसे ही जापक-जनके मनसे ‘र’, ‘म’ दोनों नहीं हटते—‘जन जिय जोऊ’। मधुकर भी दो कहे गये हैं। ‘से’ बहुवचन देकर जनाया कि ‘रा’, ‘म’ दो भ्रमर हैं। यहाँ अर्थमें दो भ्रमर समझने चाहिये। सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि ‘आज्ञाचक्रमें द्वै दल कमल जहाँ भ्रमर-गुफा सर्वत्र प्रसिद्ध है और हृदयकमलमें वसिष्ठजीने एक भ्रमरका होना स्वर्ण-वर्णका लिखा है।’ हृदयके अन्दर एक स्थान है (योगशास्त्रके अनुसार) जिसे भ्रमर गुफा कहते हैं। इस योगसे भ्रमर अर्थ और भी उत्तम और सार्थक प्रतीत होता है।

भ्रमर सदा बैठा नहीं रहता यह ठीक है, पर जबतक फूलमें मकरन्द रहता है तभीतक यह वहाँ रहता है। और ‘रा’, ‘म’ जापक-जनके मनमें सदा रहते हैं। यह ‘रा’, ‘म’ में विशेषता है।

तीसरी शङ्काका समाधान यों किया जा सकता है कि जब सब आशा-भरोसा छोड़कर जीव प्रभुहीका हो रहता है, तभी ‘जन’ कहलाता है, तब फिर आश्चर्य हो क्या कि प्रभु अपने नाम-रूपादिको उसके हृदयमें बसा देते हैं। ‘मंजु कंज’ कहकर मनकी विशेषता कमलसे सूचित की। कमल भ्रमरका खेही न सही, पर जनमन तो ‘रा’, ‘म’ का खेही है ही। पुनः आगे ‘जीह जसोमति’ कहकर जनाया कि जब ये वर्ण जिह्वाको प्रिय होते हैं तभी ये जनके मनमें बसते हैं (नोट ३ भी देखिये)।

नोट—२ श्रीनंगे परमहंसजी ‘जन मन मंजु’ का अन्वय इस प्रकार करते हैं—‘जन मन मधुकर राम नाम मंजु कंज।’ अर्थात् ‘रा’ ‘म’ ये दोनों दो कमल हैं, जो जनके मन-मधुकरको सुखदाता हैं। दोनोंका ध्यान करके जनमन आनन्दित रहता है।’ इस अर्थकी पुष्टिमें आप लिखते हैं कि ‘रा’, ‘म’ कमल होंगे तब अपने जनके मन-भ्रमरको सुख देनेवाले हुए और जब रामजी भ्रमर होंगे तब सुख भोगनेवाले हुए। कमल और भ्रमरमें यही दो बातें हैं, सुख देना और सुख भोगना। अतः सुख देनेके प्रसङ्गमें ‘रा’, ‘म’ को कमल अर्थ करना पड़ेगा और सुख भोगनेके प्रसङ्गमें ‘रा’, ‘म’ भ्रमर अर्थ किये जायेंगे। नामवन्दनामें नाममहाराजका ऐश्वर्य कहा गया है, नाम-वन्दना सुख देनेका प्रसङ्ग है, अतएव रामनाम कमल ही अर्थ किये जायेंगे; वे जन मनभ्रमरको सुखद हैं। पुनः वे लिखते हैं कि ‘जल’ और ‘सूर्य’ का समता अयोग्य है क्योंकि (क) जल और सूर्यकिरणसे विरोध है, सूर्य जल शोषण करते हैं और ‘रा’, ‘म’ में परस्पर प्रीति है। (ख) सूर्यकी उपमा पूर्व इसी प्रसङ्गमें आ चुकी है। पं० रामकुमारजीने यह नहीं लिखा कि ‘नाममें मन और इन्द्रियों कैसे लगती हैं।’ उसको मैं लिखता हूँ कि मन तो ‘रा’ और ‘म’ का ध्यान करता है क्योंकि मन-इन्द्रियका काम ही है ध्यान करना और जिह्वाका काम है नाम रटना। इन्हीं दोनों कामोंको नामजापक करते भी हैं और इन्हीं दोके लिये दो उपमाएँ दी भी गयी हैं।”

नोट—३ वे० भू० जी कहते हैं कि कमलकी कर्णिकामें एक चिकना मादक पदार्थ (द्रव्य) उत्पन्न होता है जो भ्रमरके बैठनेमात्रसे नष्ट हो जाता है। यदि भ्रमर न बैठे तो उस मादक द्रव्यके कारण कमलमें कीड़े उत्पन्न होकर कमलको नष्ट कर देते हैं। अतः भ्रमरका आकर बैठना कमलके लिये सुखावह है। वैसे ही ‘रा’, ‘म’ रूपी भीरे जनके मनरूपी कमलपर बैठकर अविद्यारूपी मादक द्रव्यको नष्ट कर देते हैं। नहीं तो अविद्याके रहनेसे मानस रोगादि कीड़े लगकर मनको तामसी बना विनाशके गर्तमें पात कर दें। भ्रमर मकरन्दको पान करता है और रामनाम जनके दिये हुए मानसिक पूजन-ध्यान आदिको पान करता है, यह उपमा है। यथा—‘नील तामस इयाम काम अरि। हृदय कंज मकरंद मधुप हरि॥’ (७।५१)

नोट—४ उपर्युक्त टिप्पणीमें ‘मधुकर’ को एक शब्द मानकर ‘भ्रमर’ अर्थ किया गया। दूसरा अर्थ

है 'मधु+कर'—जल और सूर्य वा किरण। यथा—'मधु दुग्धे जले क्षौद्रे मिष्टे चैव मनोहरे', 'करः सूर्यः कतो हस्तो मागधेयो करः स्मृतः। शुण्डादण्डे च किरणे नक्षत्रे किरणे नरे॥' (अनेकार्थ-शब्दमाला) इस तरह अर्थ होगा कि 'जनके मनरूपी सुन्दर कमलके लिये जल और सूर्य किरणके समान हैं। भाव यह कि जैसे कमलका पोषण जल और सूर्य दोनोंसे होता है। यदि जल न रहे तो सूर्य उसे जला डालेगा और यदि सूर्य न हुआ तो वह प्रफुल्लित नहीं होगा। रकार अग्निवीज है, अकार भानुवीज है, अतः 'रा' यहाँ रविकिरण हुआ और मकार चन्द्रबीज होनेसे जलरूप है। ये वैराग्य, ज्ञान और भक्ति देकर जनमनको सदा प्रफुल्लित रखते हैं।

नोट—५ वैजनाथजी—'जन मन मंजु कंज मधुकर से' यह हृदयमें नाम जपनेवालोंकी बात कहते हैं। नाम-जपके प्रभावसे मन निर्मल हो गया है, इसीसे उनके मनको 'मंजु' कहा। मकार जलरूप सहायक है, मनको आनन्दरूप रस देकर लवलीन रखता है। रकार रविरूप है। अनुभवरूप किरण देकर मनरूपी कंजको प्रफुल्लित रखता है।

नोट—६ 'जीह जसोमति हरि हलधर से' इति। (१) जैसे घर सब तरहके भोगोंसे परिपूर्ण हो, परन्तु एक लड़का ही न हो तो घरकी शोभा नहीं होती, घर सूना लगता है, वैसे ही मुखरूपी घरमें जिह्वारूपी माताकी गोदमें 'रा', 'म' बालक न हों तो मुखकी शोभा नहीं। पूर्ण रूपक दोहावलीके दंपति रस रसना दसन परिजन बदन सुगेह। तुलसी हर हित बरन सिसु संपति सहज सनेह॥' (२४) इस दोहेसे स्पष्ट हो जाता है।

(२) यशोदाजीको 'हरि हलधर प्रिय' वैसे ही भक्तोंकी जिह्वाको 'रा', 'म' प्रिय। यशोदाजी सदा उनके लालन-पालनमें लगी रहतीं, वैसे ही जापक-जन इन वर्णोंका सदा सँभाल रखते हैं। टिप्पणी १ भी देखिये।

(३) जैसे यशोदाजी ब्राह्मणी भी नहीं किन्तु अहीरिन थीं, पर हरि-हलधरसे प्रेम होनेसे वे विरञ्चि आदिसे पूजित हुईं, वैसे ही यह चमड़ेकी जिह्वा अपावन है पर 'रा', 'म' से प्रेम रखनेसे पावन और प्रशंसनीय हो जाती है।

(४) पूरा रूपक यह है—श्रीकृष्णजी देवकीजीके यहाँ प्रकट हुए पर गुप्त ही और यशोदाजीके यहाँ पुत्र प्रसिद्ध कहलाये। इसी तरह बलरामजी रहे तो देवकीजीके गर्भमें, पर योगमायाने खींचकर उन्हें रोहिणीके उदरमें कर दिया, वहाँसे प्रकट होकर प्रसिद्ध हुए। नाममात्र वे यशोदाके कहलाये। ग्यारह वर्ष पुत्रका सुख देकर पश्चात् अपने स्थानको चले गये। उसी प्रकार परा वाणीसे नामोच्चारण नाभिस्थानसे प्रकट होता है। यह नाभिस्थान मथुरा है, परा वाणी देवकी हैं, मुख गोकुल है, जिह्वा यशोदा हैं, 'रा' श्रीकृष्ण हैं सो जिह्वाने उच्चारणमात्र पुत्र करके पाया। 'म' बलेदव, ओष्ठस्थान रोहिणीके पुत्र प्रसिद्ध, पर नाममात्र जिह्वारूपी यशोदाके कहलाये। जो जन ग्यारह वर्ष जिह्वासे जपे तो उसके स्वाभाविक ही नाम परा वाणीसे उच्चारण होने लगे (वै०)। वैजनाथजीके भाव लेकर किसीने यह दोहे बना दिये हैं। 'मनहिं स्वच्छ अरु सबल कर हैं मकार जल प्रेम। रवि अकार प्रफुलित करत रेफ तेज कर क्षेम॥ परावाणि देवकी गगन बन्दीगृह मधु ग्राम। मुख गोकुल यशुमति रसन १० म० हरि बलराम॥'

टिप्पणी—२ (क) 'ननारायन सरिस सुभ्रता', 'राम लयन सम प्रिय', 'जीह जसोमति हरि हलधर से' कहकर तीन युगोंमें हितकारी होना सूचित किया। नर-नारायणरूपसे सत्ययुगमें (क्वोंकि यह अवतार सत्ययुगमें हुआ), श्रीरामलक्ष्मणरूपसे त्रेतामें, श्रीकृष्णबलदाकरूपसे द्वापरमें और कलियुगमें तो नाम छोड़ दूसरा उपाय है ही नहीं। यथा—'कलि विसेयि नहिं आन उपाऊ।' या यों कहिये कि 'और सब युगोंमें सब अवतारोंके समान नामको दिखाया, अव कलिमें केवल 'रा', 'म' हैं, कोई अवतार नहीं है। ऐसे कराल कलिकालमें नाम ही कृतार्थ करते हैं। यथा—'कलि केवल मल मूल मलीना॥' (ख) जो ऊपर 'बरनत बरन प्रीति बिलगाती' में कहा है कि वर्णन करनेहीसे दोनोंकी प्रीति सूझ पड़ती है, अन्यथा नहीं, यही 'ब्रह्म जीव

सम सहज सँघाती' और उक्त तीनों दृष्टान्त देकर दोनों वर्णोंका वर्णन करके दिखाया है कि इन चारोंके समान सहज प्रीति है। इन तीनों दृष्टान्तोंसे नामके वर्णोंका सौभ्रात्र गुण दिखाया।

नोट—७ 'राम लघन सम', 'ब्रह्म जीव इव', 'नर नारायन सरिस', 'कल करन बिभूयन', 'बिधु पूयन', 'स्वादतोय सम', 'कमल शेष सम', मधुकरसे', 'हरि हलधर से', इतने उपमान एक उपमेय 'रकार-मकार'-के लिये इनके पृथक्-पृथक् धर्मोंके लिये चौपाई ३ से लेकर यहाँतक कहे गये। अतएव यहाँ 'भिन्न धर्मोपमालङ्कार' है। इन धर्मोंको इन चौपाइयोंमें लिख चुके हैं।

दो०—एकु छत्रु एकु मुकुटमनि सब बरननि पर जोड।

तुलसी रघुबर नाम के बरन बिराजत^१ दोड ॥ २० ॥

अर्थ—श्रीतुलसीदासजी कहते हैं—देखो, श्रीरघुनाथजीके नामके दोनों वर्णोंमेंसे एक छत्ररूप (') दूसरा मुकुटमणिरूप () से सब अक्षरोंपर विराजते (सुशोभित होते) हैं ॥ २० ॥

नोट—१ नाम-प्रकरणके पहले दोहेतक अर्थात् पूरे दोहा १९ में शब्दवत् रामनाम लेकर उसके स्वरूप, अङ्ग और फल कहे, फिर बीसवें दोहेमें 'हरि हलधरसे' तक नामके वर्णोंकी महिमा कही और युगाक्षरोंकी मित्रता दिखायी, अब यहाँ दोनों अक्षरोंको निर्वर्ण लेकर नामका महत्त्व दिखाते हैं।

नोट—२ यह दोहा महारामायणके, 'निर्वर्णरामनामदेदं केवलं च स्वराधिपम्। मुकुटं छत्रं च सर्वेषां मकारो रेफव्यञ्जनम्॥' (५२।१०१) इस श्लोकसे मिलता है।

नोट—३ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'सब पदार्थों और सब मूर्तियोंको देखनेके लिये इस प्रकरणके आदिमें प्रथम नेत्र वर्णन किया—'बरन बिलोचन जन जिय जोऊ'। इस प्रकरणको 'जिह्वा' और 'मन' से उठाकर इन्हींपर समाप्त किया है। 'रामनाम बर बरन जुग' उपक्रम है और 'रघुबर नाम के बरन बिराजत दोड' उपसंहार है।

नोट—४ 'एकु छत्रु एकु मुकुटमनि' इति। भाव कि—(क) छत्र और मणिजटित मुकुट जिसके सिरपर होता है वह राजा कहलाता है, वैसे ही जो भक्त इन वर्णोंको धारण करते हैं वे भक्तशिरोमणि कहलाते हैं जैसे ब्रह्मादजी, शिवजी, हनुमान्जी। (ख) स्वरहीन होनेसे 'र', 'म' सब वर्णोंपर विराजने लगते हैं; वैसे ही जो जन इनका अवलम्ब लेते हैं वे भी स्वरहीन (क्षासरहित, मृत्यु) होनेपर ऊर्ध्वगतिको प्राप्त होते हैं। यथा—'यन्नामसंसर्गवशाद्विवर्णो नष्टस्वरी मूर्ध्नि गतौ स्वराणाम्। तद्रामपादौ हृदि सन्निधाय देही कथं नोर्ध्वगतिं प्रयाति॥'

समुद्भूत सरिस नाम अरु नामी। प्रीति परसपर प्रभु अनुगामी ॥ १ ॥

अर्थ—नाम और नामी (नामवाला) समझनेमें एक-से हैं। दोनोंमें परस्पर प्रीति है जैसे स्वामी-सेवकमें ॥ १ ॥

नोट—१ 'र', 'म' वर्ण हैं; इसलिये पहले इनको और वर्णोंसे बड़ा कहा था। नामका सम्यन्ध नामीसे है; इसलिये अब नामको नामीसे बड़ा कहते हैं। नामीके दो रूप निर्गुण और सगुण हैं; इसलिये इन दोनोंसे भी नामको बड़ा कहेंगे।

नोट—२ 'सरिस' कहनेका भाव यह है कि जो गुण वा धर्म नामीमें हैं वे सब नाममें भी हैं। नाम बिना रूपके और रूप बिना नामके नहीं हो सकता देखिये २१ (२)।

नोट—३ 'प्रभु अनुगामी' की प्रीति कैसी है? यथा—'जोगवाहिं प्रभु सिय लयनहिं कैसे। पलक बिलोचन गोलक जैसे॥' 'सेवहिं लयनु सीय रघुवीरहिं।' (२।१४२)

नोट—४ गोस्वामीजीने 'नाम' को सब प्रकारसे श्रेष्ठतर सिद्ध किया है। वे लिखते हैं कि समझनेमें 'नाम' और 'नामी' (दोनों) समान हैं और परस्पर प्रेम भी है अर्थात् 'नामवाला' 'नाम' को चाहता

है, उसकी अपेक्षा करता है और 'नाम' 'नामवाले' की अपेक्षा करता है। दोनों अन्योन्याश्रय-सम्बन्धसे जकड़े हैं, किन्तु फिर भी 'प्रभु' 'नाम' के अनुगामी हैं, पीछे-पीछे चलनेवाले हैं। पीछे-पीछे चलनेवाला इसीलिये कहा है कि 'नाम' लेनेसे नामी (ईश्वर) आता है। इसका अनुभव कोई भी संसारमें कर सकता है। मान लीजिये किसीका 'नाम' 'मोहन' है। अब 'मोहन' संज्ञा और 'मोहन संज्ञावाला व्यक्ति' दोनों एक ही हैं। किन्तु जिस समय 'मोहन-मोहन' पुकारा जायगा, उस समय 'मोहन' नामधारी व्यक्तिको नामका अनुसरण करना ही पड़ेगा; वह पुकारनेवालेके पास अवश्य ही आवेगा। यद्यपि 'मोहन' नामधारीके साथ-साथ 'मोहन' नाम भी रहता है (यही सादृश्य है) पर व्यक्तिके द्वारा 'नाम' इङ्गित नहीं किया जायगा, वरं च 'नाम' के द्वारा वह व्यक्ति ही इङ्गित किया जायगा। यही कारण है कि नामी (व्यक्ति) को नामका अनुगमन करनेको बाध्य होना पड़ता है, 'नाम' को नहीं। यहाँपर विषयको स्पष्ट करनेसे हमारा अभिप्रेत यही है कि आगेका प्रसङ्ग जिसमें सुगमतासे हृदयङ्गम हो सके। इन बातोंका विवेचन 'देखिअहिं नाम रूप आधीना।' में देख लीजिये। (दोहावली, भूमिका प्रोफे० लाला भगवानदीनजीकृत)

नोट—५ बाबा जानकीदासजी कहते हैं कि 'नाम सेवक है या नामी?' यहाँ यह प्रश्न नहीं उठता। यहाँ दृष्टान्तका एक देश 'स्वामी-सेवक-जैसी परस्पर प्रीति, लिया गया है, यह भाव नहीं है कि एक स्वामी है, दूसरा सेवक। सेवक-स्वामीकी प्रीतिका लक्ष्य; यथा—'पाहि नाथ कहि पाहि गोसाईं। भूतल परे लकुट की नाई॥' (२।२४०) यह सेवकका स्वामीपर प्रेम है और वैसे ही 'भरत प्रनाम करत रघुनाथ'। 'उठे रामु सुनि प्रेम अधीरा। कहूँ पट कहूँ निर्यंग धनु तीरा॥' यह भरतजीके प्रति स्वामीका प्रेम। दोनोंमें परस्पर प्रेम होता है वैसे ही नाम-नामीमें परस्पर प्रेम है। श्रीकाष्ठजिह्वास्वामीजी कहते हैं कि नामीमें जो धर्म हैं, नाम भी उन्हीं धर्मोंको कहता है, अतः सदृश कहा! प्रभु अनुगामी नाममात्र कहनेमें दो हैं, वस्तुतः दोनों तुल्य हैं। जैसे राजा हुक्म देनेका मालिक है और हुक्म बिना मन्त्रियोंकी सलाहके नहीं बनता। इस तरह दोनोंकी परस्पर प्रीति है। बैजनाथजीका मत है कि नाम सेवक है और नामी स्वामी है। दोनोंकी परस्पर प्रीति यही है कि दोनों कभी भिन्न नहीं होते। सेवक इस तरह जैसे देह-देही, अङ्ग-अङ्गी, शेष-शेषी, प्रकाश-प्रकाशी तथा नाम-नामी। प्रकाश अनुगामी है, प्रकाशी (सूर्य) प्रभु हैं इत्यादि।

नाम रूप दुइ^१ ईस उपाधी। अकथ अनादि सुसामुझि साधी॥ २॥

अर्थ—नाम और रूप यही दो ईशकी 'उपाधियाँ' हैं। दोनों अकथनीय (अनिर्वचनीय) हैं, अनादि हैं, सुन्दर समझवालोंने इस बातको साधा है॥ २॥

नोट—१ इस चौपाईके और अर्थ भी किये गये हैं।

अर्थ—२ बाबा हरिदासजी यों अर्थ करते हैं कि 'नाम-रूप दोनों समर्थ हैं और दोनों अपने समीप प्राप्त हैं, [अर्थात् हमारे हृदयहीमें दोनों प्राप्त हैं, हम उनको मोहवश नहीं जानते। यथा—'परिहरि हृदय-कमल रघुनाथहि, बाहर फिरत बिकल भयउ धायो।'..... अपनैहि धाम नाम-सुरतक तजि बिषय-बबुर-बाग मन लायो॥' (वि० २४४)] पर सुन्दर समझहीसे सधते हैं।

अर्थ—३ अकथ अनादि ईशने उपाधि (धर्म-चिन्ता, कर्तव्यका विचार) विचारकर नाम और रूप दोनोंको धारण किया है। अर्थात् 'एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानन्द परधामा॥' जो ईश है उसने नाम-रूप दोनों धारण किये हैं जिससे उनका प्रतिपालन हो।

अर्थ—४, ५ मानसमयङ्ककार 'ईश उपाधि' का भाव यह लिखते हैं कि 'अगुण और सगुण दोनों ईशोंकी प्राप्ति करा देनेवाले हैं।' और अभिप्राय, दीपकमें इसके भावपर यह दोहा है। 'लखब सच्चिदानन्द दोउ, रूप उपाधी नाम। वा उपाधि पोषण भरन, प्रगट करत सुखधाम॥' (३५) इसके अनुसार अन्यत्र यह है, 'नाम ईश (के) दुइ रूप (अगुण, सगुण) उपाधी अर्थात् नाम ब्रह्मके निर्गुण और सगुण दोनों

१ किसी-किसी छपी पुस्तकमें 'दोउ' पाठ है।

रूपोंकी प्राप्ति करा देनेवाला है। उत्तरार्द्धमें दूसरा अर्थ है। उपाधि-भरण-पोषण। इसके अनुसार अर्थ है कि नामके दो रूप 'रा', 'म' हैं। ये दोनों जीवका ईश्वरके समान भरण-पोषण करते हैं।' (दीपकचक्षु)

अर्थ—६ श्रीकाण्डविद्वांसामीजी लिखते हैं कि 'उप-समीप। आधीन-स्थापन; जो अपनेमें माना जाय उसे 'उपाधि' कहते हैं। जैसे फूलोंकी छाया पड़नेसे दर्पणमें वे सब रङ्ग माने जाते हैं, वैसे ही कर्मोंकी छाया पड़नेसे जीवोंमें रूप माने गये हैं। ईश्वरमें कर्मका सम्बन्ध नहीं है, इसलिये उसमें जीवके समान नाम-रूप नहीं हैं। उसमें केवल भक्तोंके भावकी छाया पड़ी है और भाव 'सत्तारूप' अविनाशी है; इससे ईश्वरके नामरूपानि नित्य हैं ऐसी समझ आवे तब ईश्वरके नाम-रूपमें ईश्वरहीका भाव सधे।

अर्थ—७ सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि 'समुद्रत सरिस नाम अरु नामी' जो कह आये उसीका यहाँ हेतु कहते हैं। एक भाव इस चौपाईका यह भी हो सकता है कि 'अकथ अनादि उपाधि ईश्वरके नाम वा रूप ये दो ही हैं, लीला और धाम नहीं हैं। ये नाम-रूपहीके अभ्यन्तर हैं जैसा गार्गसंहितामें गोलोककी उत्पत्ति श्रीकृष्णजीके शरीरसे होना कहा है और लीला योगमायाद्वारा। एवं 'विष्णोर्पाद-अवन्तिका' इत्यादि। क्योंकि यह जो कहा है कि 'कार्योपाधिरयं जीवो कारणोपाधिरेश्वरः' तहाँ कारणरूप उपाधि यही दो हैं।' (मा० त० वि०)

अर्थ—८ ईश्वरके नामरूप दोनोंका 'झगड़ा' (कि इनमेंसे कौन बड़ा है, कौन छोटा, कौन पहले हुआ, कौन पीछे इत्यादि) अनादिसे है और अकथनीय है।

अर्थ—९ शब्दसागरमें 'पाधि' के अर्थ ये भी लिखे हैं कि 'जिसके संयोगसे कोई वस्तु किसी विशेष रूपमें दिखायी दे'। 'वेदान्तमें मायाके सम्बन्ध और असम्बन्धसे ब्रह्मके दो भेद माने गये हैं, सोपाधि ब्रह्म (जीव) और निरुपाधि ब्रह्म।

अर्थ—१० प्रोफे० दीनजी कहते हैं कि यहाँ 'उपाधि' का अर्थ है 'विकृत रूप वा दूसरा रूप'। अतः इस अर्द्धालीका अर्थ यह हुआ कि 'नाम और रूप ईश्वरीके दूसरे रूप हैं।' अर्थात् यदि हम नामको पकड़ लें तो हमने ईश्वरको पा लिया और रूपको पकड़ लें तो भी वही बात हो चुकी। यह बात साधन करके भलीभाँति समझो। वे 'दुइ' की ठौर 'दोउ' पाठ शुद्ध मानते हैं। यह 'उपाधि' का अर्थ वेदान्त-शास्त्रके अनुकूल बताते हैं।

नोट—२ पं० रामकुमारजी कहते हैं कि 'अकथ, अनादि, सुसामुझि साधी' ये सब 'ईश' के विशेषण हैं। जैसे—अगुन सगुन दुइ ब्रह्म सरूपा। अकथ अगाध अनादि अनूपा॥' और 'ब्रह्म सुखाई अनुभवहिं अनूपा। अकथ अनामय नाम न रूपा॥' में अकथ आदि 'ब्रह्म सरूप' और 'ब्रह्मसुख' के विशेषण हैं।

नोट—३ 'नाम रूप दुइ ईस उपाधी' इति। उपाधिके कई अर्थ हैं। (क) धर्मचिन्ता, कर्तव्यका विचार। (ख) उपद्रव, उत्पात। (ग) पदवी, प्रतिष्ठासूचक पद। (घ) समीप-प्राप्त।

इन अर्थोंको एक-एक करके लेनेसे 'दुइ ईस उपाधी' के ये भाव निकलते हैं—(क) नामको सुमिरें या रूपका ध्यान करें, दोनोंहीसे प्रभुके चित्तमें भक्तका मनोरथ पूरा करने, दुःख हरने इत्यादिकी चिन्ता हो जाती है, क्योंकि उनको अपने 'बान' की लाज है। यथा—'जो कहावत दीनदयाल सही जेहि भार सदा अपने पनको।' (क० उ० ९) 'मम पन सरनागत भयहारी' (सु० ४३) 'कोटि विप्रबन्ध लागहि जाहू। आए सरन तजउँ नहिं ताहू॥' (सु० ४४) 'सो धीं को जो नाम लाज ते नहिं राख्यो रघुबीर' (वि० १४६) मानसतत्त्व-विवरणकार लिखते हैं कि यहाँ 'पूर्व चौपाईका हेतु कहते हैं। 'ईश' अर्थात् ईश्वर जो सृष्टिका निमित्त कारण है, कार्यको उत्पन्न करके भिन्न रहता है। ऐसे भिन्न पुरुषकी प्रीतिकी कोई उपाधि खोजना अवश्य हुआ। अस्तु, महानुभावोंने केवल नाम और रूप यही दो पाया! दोनों सम इस कारणसे हैं कि ईश्वरकी उपाधि अर्थात् 'धर्मचिन्ता' वा 'निज परिवार' ('उपाधिधर्मचिन्तायां कुटुम्बव्यापृते छले' इति मेदिनी-कोश) नाममात्र है किंवा रूपमात्र। (ख) 'उपाधि' उपद्रवको भी कहते हैं। भाव यह कि नाम-रूपसे ईश पकड़े जाते हैं। इस प्रकार भी दोनों बराबर हैं (पं० रामकुमारजी)। (ग) जैसे पदवी पानेसे मनुष्य

प्रतिष्ठित हो जाता है। उसके गुण, अधिकार इत्यादि सभी जान जाते हैं। वैसे ही ईश्वरके नाम-रूपहीसे उसका यथार्थ बोध होता है। बिना नामरूपके उसका ध्यान, ज्ञान, समझना, उनमें और उनके गुणोंमें विश्वास होना इत्यादि असम्भव हैं। नाम और रूपहीसे परमेश्वर जगत्में सुशोभित होते हैं; उनकी चर्चा घर-घर होती है; अतएव नाम और रूप मानो पदवी हैं जिससे प्राणियोंकी दृष्टिमें परमेश्वरकी प्रतिष्ठा है (श्रीसीतारामप्रपन्न गयादत्त चौबे, जिला बलिया)। (घ) ईशके समीप (जापक-जनको) प्राप्त कर देनेवाले हैं। अर्थात् प्रभुकी प्राप्तिके दोनों ही मुख्य साधन हैं। प्रमाण यथा—'रकारो योगिनां ध्येयो गच्छन्ति परमं पदम्। अकारो ज्ञानिनां ध्येयस्ते सर्वे मोक्षरूपिणः॥', 'पूर्ण नाम मुदादासा ध्यायन्त्यचलमानसाः। प्राप्नुवन्ति परां भक्तिं श्रीरामस्य समीपताम्॥' (महारामायण मा० तं० ५२, ६९, ७०)

नोट—४ पं० रामकुमारजी इस चरणपर यह श्लोक देते हैं, 'अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम्। आद्यं त्रयं ब्रह्मरूपं मायारूपं ततो द्वयम्॥' (उपनिषद्) अर्थात् जगत्का जो भान होता है उसमें अस्ति (है), भाति (भासता है), प्रिय, रूप और नाम इन पाँचोंका अनुभव होता है। इसमेंसे प्रथम जो तीन हैं वे ब्रह्मका रूप हैं जिसे सच्चिदानन्द कहा गया है और नाम तथा रूप ये मायाके हैं। (यह अद्वैत सिद्धान्तानुसार प्रतिपादन है।)

नोट—५ इन अर्थोंमें कोई-कोई शङ्का करते हैं कि 'ईशकी उपाधि' कहनेसे 'ईश' तीसरा पदार्थ ज्ञात होता है। यद्यपि यह शङ्का केवल शब्द कहनेमात्रका है तथापि 'ईश' और 'उपाधी' को पृथक् करके 'ईश' का अर्थ 'समर्थ' कर लेनेसे शङ्का निवृत्त हो जाती है।

नोट—६ 'अकथ अनादि सुसामुझि साधी' इति (क) अकथनीय और अनादि यथा—'नाम जपत शंकराथके शेष न पायो पार। सब प्रकार सो अकथ है महिमा अगम अपार॥' (विजयदोहावली), 'महिमा नाम रूप गुण गाथा। निगम सेय सिव पार न पावहि॥' (उ० ९१) (ख) सुसामुझि-अच्छी बुद्धिवालोंने। सुन्दर बुद्धिसे। भाव यह है कि उनमें भेद न मानकर इस उपदेशपर चले कि 'रामनाम मनि दीप धरु जीह देहरी द्वार। तुलसी भीतर बाहरहु जाँ चाहसि उजियार॥' पुनः 'जाना चहहि गूढ़ गति जेऊ। नाम जीह जपि जानहि तेऊ' ऐसा समझकर प्रेमसे रामनाम जपें तो दोनोंका बोध आप ही हो जावेगा।

को बड़ छोट कहत अपराधू। सुनि गुन भेदु समुझिहहि साधू ॥ ३ ॥

अर्थ—कौन बड़ा है, कौन छोटा, (यह) कहनेमें अपराध होता है। गुणको सुनकर साधु भेद (वा, गुणोंका भेद सुनकर) समझ लेंगे ॥ ३ ॥

टिप्पणी—१ समझनेमें सुखद है। यथा—'समुझत सुखद न परत बखानी।' इसीलिये 'सुनि गुन भेद समुझिहहि साधू' कहा। यहाँ कहते हैं कि बड़ा-छोटा कहनेमें अपराध होगा, इसीसे आगे कहेंगे कि 'न परत बखानी'।

नोट—इस दोहेका सम्पूर्ण विषय कठिन है। इसी कारण विषयके साथ 'समुझत' या समझसे सम्बन्ध रखनेवाले शब्द प्रसङ्गभरमें दिये हैं। यथा—'समुझत सरिस नाम अरु नामी', 'सुसामुझि साधी', 'समुझिहहि साधू', 'समुझत सुखद।' देखिये, कहते हैं कि 'को बड़ छोट कहत अपराधू' और आगे चलकर बड़ा कह भी दिया है, 'कहहुँ नाम बड़ राम ते।' यह क्यों? उत्तर—(१) पण्डित रामकुमारजी लिखते हैं कि 'यदि एकके गुण और दूसरेके दोष कहकर एकको बड़ा और दूसरेको छोटा कहें तो दोष है; इसीसे हम गुण-दोष न कहकर दोनोंके गुण ही कहकर बड़ा-छोटा कहते हैं, दोनोंके गुण सुनकर साधु समझ लेंगे; इसमें दोष नहीं। बड़ा-छोटा कहनेकी प्रायः यह रीति है कि एकके गुण कहे और दूसरेके अवगुण, जैसा ग्रन्थकारने श्रीसीताजीके प्रसङ्गमें (२३७, २३८ दोहेमें) श्रीरामचन्द्रजीके मुखारविन्दसे कहलाया है। यथा—'सीय बदन सम हिमकर नाहीं॥', 'जनम सिंधु पुनि बंधु बिष दिन मलीन सकलंक। सिय मुख समता पाव किमि चंद बापुरो रंक॥' (२३७) 'घटइ बड़इ' इत्यादि। गोस्वामीजी कहते हैं कि हम इस रीतिसे बड़ाई-छुटाई नहीं कहते।' (२) प्रोफ० दीनजी कहते हैं कि यहाँ बड़ा-छोटा कहनेमें अपराध मानते हुए

भी आगे बढ़ा-छोटा कह ही डाला। इसका कारण यह है कि रामनामपर उनका इतना विश्वास है कि उनसे रहा न गया और अपने इष्ट (रामनाम) की बढ़ाई कर ही डाली और अपना विश्वास प्रकट कर दिया कि इतना बड़ा अपराध करनेपर भी रामनाममें वह शक्ति है कि अपराध क्षमा हो ही जायगा। (३) मानसदीपिकाकार लिखते हैं कि 'इस रीतिसे वास्तविक सिद्धान्त न कहकर अब, केवल भक्तोंके उपासनानुसार और कलियुगमें नामीसे नामका प्रभाव अधिक समझकर निज भावके अनुकूल सिद्धान्त कहते हैं। (४) सू० प्र० मिश्र—'को बड़ छोट कहत अपराधू' इस आधी चौपाईतक ग्रन्थकारने शास्त्रसिद्धान्तकी बातें कहीं, आगे केवल भक्तोंके उपासनानुसार कहते हैं। 'सुनि गुन भेद' अर्थात् नामीसे नामके अधिक गुण सुनकर। (५) सु० द्विवेदीजी—'दोनोंमें समान गुण होनेसे एकको बड़ा, दूसरेको छोटा कहना अपराध है। साधु लोग अपनी-अपनी रुचिसे इन दोनोंके गुणोंको सुनकर तथा विचारकर आप इन दोनोंके भेदको समझेंगे। यह कहकर ग्रन्थकारने अपनी रुचिसे नामके बड़ा होनेमें हेतु दिखलाया।'

देखिअहि रूप नाम आधीना। रूप ज्ञान नहि नाम बिहीना ॥ ४ ॥

रूप बिसेष नाम बिनु जानें। करतलगत न परहि पहिचानें ॥ ५ ॥

सुमिरिअ नाम रूप बिनु देखें। आबत हृदय सनेह बिसेषें ॥ ६ ॥

अर्थ—रूप नामके अधीन (आश्रित, वश) देखा जाता है। बिना नामके रूपका ज्ञान नहीं हो सकता ॥ ४ ॥ विशेष रूपका पदार्थ भी हथेलीपर प्राप्त होनेपर भी बिना नामके नहीं पहचाना जा सकता ॥ ५ ॥ और बिना रूपके देखे नामको 'सुमिरिये' तो वह रूप हृदयमें बड़े स्नेहसमेत आ जाता है ॥ ६ ॥

नोट—१ देखिअहि—श्रीरूपकलाजी कहते हैं कि इस शब्दसे भूत, भविष्य और वर्तमान—तीनों कालका बोध होता है, जैसे फारसीमें मुजारेसीगासे। भाव यह कि सदैव देखते आये, देखते हैं और अब भी देखेंगे। अथवा, ऊपर कहा है कि साधु समझ लेंगे और अब कहते हैं कि वे स्वयं देख लेंगे कि रूप नामके अधीन है। देखिअहि=देखिये, देखते हैं, देखा जाता है। यथा—'नाथ देखिअहि विटप बिसाला' (अयो० २३७) 'बायस पलिअहि अति अनुरागा' (बा० ५); 'ए रखिअहि सखि आँखिन्ह माहीं' (अयो० १२१) में रखिअहि=रखिये, रख लें, रख लिया जाय। 'करुनामय रघुनाथ गोसाईं। बेगि पाइअहि पीर पराई' में पाइअहि=पाते हैं।

नोट २—'रूप नाम आधीना' इति। रूप नामके अधीन है, इसका प्रमाण इसी ग्रन्थमें देख लीजिये। श्रीहनुमान्जी श्रीरामचन्द्रजीको न पहचान सके, जबतक उन्होंने अपना नाम न बताया। यदि वे रूप देखकर पहचान गये होते तो यह प्रश्न न करते कि 'को तुम्ह स्यामल गौर सरीरा। छत्री रूप फिरहु बन बीरा ॥' जब श्रीरामचन्द्रजीने नाम बताया तभी पहचाना। यथा—'कौसलेस दसरथ के जाये। नाम राम लछिमन दोउ भाई ॥' प्रभु पहिचानि परेउ गहि चरना' (कि० २)। 'देखिये दस-पाँच मनुष्य एक ही स्थानपर सोये हों तो जिसका नाम लेकर पुकारोगे वही बोल उठेगा। नामहीके बेधनेसे नामीकी मृत्यु हो जाती है' (वैजनाथजी)। कोई मनुष्य किसी जाने हुए ग्राम वा नगर इत्यादिको जा रहा हो, रास्ता भूल जाय तो उस ग्रामका नाम न जाननेसे उसको उसका पता लगाना असम्भव हो जाता है। बिना नाम कहे कोई किसीको कोई वस्तु समझाना चाहे तो नहीं समझा सकता। इससे निश्चय है कि समग्र गुणोंसहित रूप सूक्ष्मरूपसे नाममें बसा है, नामकी प्रशंसासे रूप प्रसन्न होता है, अतः अधीन कहा (वै०)। श्रीलाला भगवानदीनजी लिखते हैं कि 'नाम रूप दुइ ईस उपाधी ॥' आबत हृदय सनेह बिसेषें ॥ में गोस्वामी तुलसीदासजीने अपनी दार्शनिक प्रवीणता भलीभाँति दिखला दी है। इसमें एक चौपाईपर मनन करनेकी आवश्यकता है। वह चौपाई यह है—'देखिअहि रूप नाम आधीना। रूप ज्ञान नहि नाम बिहीना ॥' 'रूप बिसेष नाम बिनु जानें। करतलगत न परहि पहिचानें ॥' बिना नामके किसी भी रूपका (वस्तुका) ज्ञान ही असम्भव है। सबसे भारी असमंजस यह है कि नामके बिना रूपकी विशेषता ही नहीं जानी जा

सकती; चाहे वे कितने ही समीप क्यों न हों। यह बात इस प्रकार स्पष्ट हो सकती है कि मान लीजिये आपके सामने दो भिन्न वस्तुएँ रखी हैं। अब जबतक उनका नामकरण नहीं होता, तबतक उन्हें दूसरेको समझाना तो दूर रहा, आप स्वयं भी समझ नहीं सकते। एक स्थानपर आम और आँवला रखे हों और उनके नाम यदि आप नहीं जानते, केवल रूपके जानकार हैं तो 'आँवला' कहनेपर 'आम' तथा 'आम' कहनेपर आँवलाका ग्रहण आपके लिये कोई असम्भव बात नहीं। केवल दो वस्तुओंमें जब 'अनामता' से भ्रम हो जाना सम्भव है तो असंख्य वस्तुओंमें 'अनामता' से गलती होना ही सर्वथा सम्भव है। यही 'नाम' और 'रूप' का अन्तर है। बिना दोनोंके सफल होना कठिन है। किन्तु 'नाम' में अधिक बल है, क्योंकि रूप नामका अनुगामी है। यथा किसी समाजमें बहुत-से व्यक्ति बैठे हैं और एकका नाम बताकर बुला लानेको कहा जाय तो वह शीघ्र आ जायगा। उसी प्रकार 'नाम' द्वारा 'रूप' का ग्रहण होता है। नाम लेकर पुकारनेपर जो व्यक्ति उठेगा उसके 'रूप' को भी बुलानेवाला हृदयङ्गम कर लेगा। किन्तु केवल 'रूप' जाननेसे इतना काम नहीं बन सकता। इस बातका प्रमाण मन्त्रशास्त्रसे प्रत्यक्ष मिलता है। इस शास्त्रके अनुसार मारण, मोहन इत्यादि प्रयोग केवल नामहीके द्वारा सिद्ध होते हैं और प्रभाव नामीपर पड़ता है। इसी बातको तुलसीदासजीने स्पष्ट किया है। 'सगुन ध्यान रुचि सरस नहीं निरगुन मन तें दूर। तुलसी सुमिरहु राम को नाम सजीवन मूर॥' (दोहावली ८) 'ब्रह्म राम तें नाम बड़ बरदायक बरदानि। रामचरित सत कोटि महँ लिय महेश जियँ जानि॥' इससे भी अधिक स्पष्ट रामचरितमानसमें कहा है। यथा—'अगुन सगुन दुइ ब्रह्म सरूपा।' इत्यादि।

नोट-३ 'रूप विशेष' इति। शब्दसागरमें 'विशेष' के अर्थ ये हैं—भेद, विचित्रता, तारतम्य, अधिकता और वैशेषिक दर्शनके अनुसार 'वे गुण जिनके कारण कोई एक पदार्थ शेष दूसरे पदार्थोंसे भिन्न समझा जाता है'। टीकाओंमें इसके अर्थ ये किये गये हैं—(क) विशेष रूपका पदार्थ जैसे कोई रत्न, हीरा, पत्रा आदि। इसके रूप-रङ्गको सुना है। वह मिला भी तो बिना उसका नाम जाने कितनोंहीने उसको 'साधारण पत्थर जानकर सेरभर सागके बदलेमें दे दिया है। जब उसका नाम जाना तब पछताये। विदेहजीने श्रीराम-लक्ष्मणको देखा, पर जबतक विश्वामित्रजीने नाम न बताया उनको न पहिचाना (पंजाबीजी)। (ख) 'रूपका विशेष ज्ञान होनेपर भी नाम जाने बिना' (करुणासिन्धुजी, रा० प्र०)। (ग) 'रूपकी विशेषता' कि यह ऐसे गुणवाला है, इत्यादि। (घ) 'यद्यपि रूप विशेष है। अर्थात् जो गुण रूपमें हैं सो नाममें नहीं हैं। यथा वज्रोपल नाममें पत्थरका कठोरता गुण है और उसके रूपमें इतने गुण हैं कि वह अमूल्य है, पुत्रदायक है, सुखदायक है, विष और वज्रकी बाधाको हरता है, इत्यादि। इस प्रकार रूप गुणोंमें विशेष है तो भी 'करतल गत' अर्थात् रूपके गुण नामहीसे प्रकट होते हैं, अन्यथा नहीं (वै०)। (ङ) श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि यहाँ 'देखिअहि' से लेकर चार चरणोंमें एक ही बात कही है, इससे पुनरुक्तिदोष होता है। 'देखिअहि' आधीना' से जनाया कि नामके अधीन होनेसे रूपका दर्शनमात्र होता है। 'रूप ज्ञान नहीं नाम बिहीना' से जनाया कि नामकी विमुखतासे रूप किञ्चिन्मात्र भी पहचाना नहीं जाता। और 'रूप बिसेय' से जनाया कि नामका उपकार, सबलता, माहात्म्य वा प्रभाव बिना जाने जो रूप करतलगत है उसका वह दिव्य रहस्य जाना नहीं जाता। (च) 'रूप विशेष करतलगत है पर नाम बिना'। (नं० प०)

नोट-४ 'आवत हृदय सनेह बिसेयें' इति। इसके भी दो-तीन तरहसे अर्थ किये जाते हैं—(क) एक ऊपर लिखा गया कि 'रूप हृदयमें बड़े स्नेहसे आ जाता है।' प्रमाण यथा—'रूपं श्रीरामचन्द्रस्य सुलभं भवति ध्रुवम्' (मार्कण्डेयपुराण)। (ख) नाम जपनेसे हृदयमें नामोंमें विशेष स्नेह आ जाता है; जिसका फल रूपदर्शन है (श्रीरूपकलाजी)। यथा—'मन बच करम नामको नेमा। तब उपजै नामी पद प्रेमा।' (महात्म्य श्री १०८ युगलानन्यशरणजी, लक्ष्मणकिला, श्रीअयोध्याजी) पुनः, यथा—'हरि व्यापक सर्वत्र समाना। प्रेम ते प्रगट होहि मैं जाना॥' (या० १८५) 'अतिशय प्रीति देखि रघुबीरा। प्रगटे हृदय हरन भव भीरा॥' (अ० १०) (ग) 'विशेष स्नेहसे नामका स्मरण करनेसे बिना देखे रूप हृदयमें आ जाता है।' क्योंकि

देवता मन्त्रके अधीन हैं, यह श्रीजैमिनीय मीमांसा, तापिनी आदिसे प्रसिद्ध है। यथा—‘यथा नामी वाचकेन नाम्ना योऽभिमुखो भवेत्। तथा बीजात्मको मन्त्रो मन्त्रिणोऽभिमुखी भवेत्॥’ (रा० पू० ता० उ० ४। ३) अर्थात् जैसे वाचक नामके द्वारा नामी सम्मुख हो जाता है, उसी प्रकार बीजात्मक मन्त्र श्रीरामजीको जापकके सम्मुख कर देता है। पुनः यथा—‘मंत्र परम लघु जासु बस विधि हरि हर सुर सर्व। महामन्त्र गजराज कहूँ बस कर अंकुस खर्ब॥’ (बा० २५६) ‘श्रीरामनाम’ महामन्त्र है। यथा—‘महामन्त्र जोड़ जपत महेसू’ इसके अधीन देवताओंके स्वामी श्रीरामचन्द्रजी हैं।

नोट—५ विनायकी टीकाकार लिखते हैं कि ‘नाम लेनेसे वस्तुका अच्छी तरह ज्ञान हो जाता है तथा तो व्याकरणमें नामको संज्ञा कहते हैं और संज्ञा शब्दका अर्थ अच्छी तरहसे ज्ञान करानेवाला ऐसा होता है। संज्ञाको मराठी व्याकरणमें नाम कहते हैं।’

नाम रूप गति^१ अकथ कहानी। समुद्रत सुखद न परत बखानी॥ ७॥

अर्थ—नाम और रूप दोनोंकी गतिकी कहानी अकथनीय है; समझनेमें सुखद है, वर्णन नहीं करते वनता॥ ७॥

नोट—१ ‘अकथ’ का भाव यह है कि ये दोनों एक-दूसरेमें ऐसे गुंथे हैं कि एककी बड़ाईके साथ दूसरेकी बड़ाई झलक ही पड़ती है अर्थात् नामस्मरणसे रूप स्नेहसहित न आवे तो सेवककी स्वामीपर प्रीति ही कैसी? दूसरी ओर दृष्टि डालिये तो यह विचार होता है कि बड़ेका स्नेह छोटपर होता है। यथा—‘बड़े सनेह लघुन पर करहीं। गिरि निज सिरिन्ह सदा तुन धरहीं॥’ (बा० १६७) इससे नामीका भी बड़प्पन झलक उठता है। अतएव ‘अकथ’ कहा। विशेष २१ (३) में टिप्पणी पं० रामकुमारजीकी देखिये। (मानसपरिचरिका)

नोट—२ श्रीसुदर्शनसिंहजी—नामकी गति अवर्णनीय है। नामसे नामीका अभेद और नामके स्मरणसे हृदयमें नामीका प्रादुर्भाव, यह साधनकी वस्तु है। किस प्रकार नामका नामीसे अभेद है और किस प्रकार नामसे नामी आकर्षित होता है, यह नामका आश्रय लेनेसे समझमें आ जायगा और समझमें आनेसे उससे आनन्द प्राप्त होगा। यह सुखद है, परन्तु यह बात वर्णन नहीं की जा सकती। नामकी कहानी भी अकथ है। उसके द्वारा अनन्त जीवोंका उद्धार हुआ है, यह समझनेपर हृदय श्रद्धासे पूर्ण हो जायगा और श्रद्धाजन्य आनन्द उपलब्ध होगा पर नामके चरितका वह महत्त्व तो शेष भी नहीं कह सकते। रूपकी गति एवं कथा भी अकथ है। भगवान्का दिव्य रूप कैसा है? कैसे हृदयमें आता है? कैसे श्वणभरमें हृदय कुछ-से-कुछ हो जाता है? यह कौन बता सकेगा? यह तो अनुभव कीजिये! समझिये। राम अनन्त हैं, इसलिये रूपके चरित भी वर्णन नहीं किये जा सकते। इस प्रकार नाम एवं रूपमें दोनोंकी गति (कार्यशीली) तथा कहानी (चरित) अवर्णनीय है। वे अनुभवकी वस्तु हैं और अनुभव करनेपर उनसे आनन्द प्राप्त होता है। (मानसमणि)

नोट—३ पं० सूर्यप्रसाद मिश्र—यहाँ ‘गति’ के तीन अर्थ हैं। राह, हालत और ज्ञान। नामरूपकी राह या उनकी हालत या उनका ज्ञान ये बातें कहाँसे कही जा सकती हैं? समझनेमें तो सुख देनेवाली हैं पर कही नहीं जा सकतीं। इसका कारण यह है कि प्रिय वस्तुका कहना नहीं हो सकता। क्योंकि उस वस्तुके साक्षात्कार होनेसे मन उसीके आनन्दमें डूब जाता है फिर कहनेवाला कौन दूसरा बैठा है? यही बात श्रुतिमें लिखी है। ‘यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह।’ (तै० ३। २। ४)

नोट—४ श्रीसुधाकर द्विवेदीजी—‘नाम और रूपकी गति उनके माहात्म्य कहने और समझनेसे सुख देनेवाली है। अर्थात् और देव अनेक पूजादिसे प्रसन्न होकर तब सुखद होते हैं, परन्तु नामके स्मरण और

१ गुन—(पं० रामकुमारजी, व्यासजी, रामायणीजी)। गति कहत कहानी—(मानस-पत्रिका), अर्थात् ‘इनकी गति, कथा कहते और समझते सुख देनेवाली है’ (मा० प०)। नंगे परमहंसजी नाम-रूपकी कहानीकी गति यह अर्थ करते हैं।

उस नामके साथ-साथ उस नामीकी स्तुति करते ही वह नामीकी गति सुखद हो जाती है, इसलिये वह गति वर्णनसे बाहर है। (मानस-पत्रिका, सं० १९६४)

अगुन सगुन बिच नाम सुसाखी। उभय प्रबोधक चतुर दुभाषी॥ ८ ॥

अर्थ—निर्गुण (अव्यक्त) और सगुणके बीचमें नाम सुन्दर साक्षी है। (नाम) चतुर दुभाषिया (दो भाषाएँ जाननेवाले) के समान दोनोंका (यथार्थ) बोध करानेवाला है॥ ८ ॥

नोट—१ नामको 'साक्षी, प्रबोधक और दुभाषिया' कहा। क्योंकि नामका जप करनेसे निर्गुण और सगुण दोनोंहीका बोध हो जाता है। दोहा २१ देखिये। जो ब्रह्मको नामरूपरहित कहते हैं वे भी तो उसको किसी-न-किसी नामहीसे पुकारते और जानते हैं, जैसे ईश्वर, परमात्मा, अलख। याज्ञवल्क्यस्मृति यथा—'परमात्मानमव्यक्तं प्रधानपुरुषेश्वरम्। अनायासेन प्राप्नोति कृते तन्नामकीर्तने॥' अर्थात् भगवन्नाम-कीर्तन करनेसे माया और जीवका स्वामी अव्यक्त परमात्मा अनायास प्राप्त हो जाता है।

नोट—२—सुसाखी=सु+साखी=सुन्दर साक्षी (गवाह)। 'सु' विशेषण इससे दिया कि एक गवाह ऐसे होते हैं कि जिधर झुकते हैं उधरहीकी-सी कहते हैं, सत्य-असत्यका विचार नहीं करते, जान-बूझकर दूसरेका पक्ष नाश ही कर देते हैं और श्रीरामनामके जपनेसे दोनोंकी यथार्थ व्यवस्था जानी जा सकती है। पुनः गवाह वादी-प्रतिवादी दोनों ओरके झगड़ेको साबित (निरूपण) करते हैं। इसी तरह नाम इस बातको साबित करते और इसका यथार्थ बोध भी करा देते हैं कि जो अगुण है वही सगुण और जो सगुण है वही अगुण ब्रह्म है। यथा—'सोइ सच्चिदानंद धन रामा। अज विज्ञानरूप बल धामा॥' से 'प्रकृति पार प्रभु सब उर बासी। ब्रह्म निरीह बिरज अविनासी॥' भगत हेतु भगवान् प्रभु राम धरेउ तनु भूप। किये चरित पावन परम प्राकृत नर अनुरूप॥ जथा अनेक वेध धरि नृत्य करइ नट कोइ। जोइ जोइ भाव दिखावइ आपुन होइ न सोइ।' (उ० ७२ तक) इस तरह दोनोंका मेल करा देते हैं। अतः सुसाखी कहा।

नोट—३ 'चतुर दुभाषी' इति। जब एक देशका रहनेवाला दूसरे देशमें जाता है जहाँकी बोली वह नहीं जानता, तब उसे दोनों देशोंकी बोली जाननेवालेकी आवश्यकता पड़ती है, जो इसकी बात उस देशवालोंको और उनकी इसे समझा दे—इन्हींको दुभाषिया कहते हैं। 'नाम' को चतुर दुभाषिया कहा; क्योंकि—(क) देशभाषा समझा देना तो साधारण काम है और निर्गुण-सगुणका दृढ़ बोध कराना अति कठिन है, यह ऐसी सूक्ष्म बात है कि वेदोंको भी अगम है। (ख) दुभाषिया तो हर देशवालेको उसीकी बोलीमें समझाता है और श्रीनाममहाराज ऐसे चतुर हैं कि ये एक ही शब्दमें दोनोंका बोध करा देते हैं। यथा, राम-जो सबमें रमे हैं और सबको अपनेमें रमाये हैं। यथा, 'रमने योगिनो यस्मिन्' यह निर्गुणका बोध हुआ। पुनः राम-जो रघुकुलमें अवतीर्ण हुए सो सगुण हैं। मानसदीपिकाकार लिखते हैं कि 'राम' ऐसा नाम अक्षरोंके बलसे रूढ़वृत्तिसे दशरथात्मजका बोध कराता है और योगवृत्तिसे निर्गुणका।

नोट—४ 'उभय प्रबोधक' यथा—'रमने योगिनोऽनन्ते सत्यानन्दे चिदात्मनि। इति रामपदेनासी पदं ब्रह्माभिधीयते॥' (रा० पू० ता० १। ६) इति निर्गुणप्रबोधन। अर्थात् जिस अनन्त, सत्य, आनन्द और चिद्रूप परब्रह्ममें योगीलोग रमते हैं वही 'राम' शब्दसे कहे जाते हैं। यह निर्गुणका प्रबोध हुआ। पुनः यथा—'चिन्मयेऽस्मिन्महाविष्णो जाते दशरथे हरौ। रघोः कुलेऽखिलं राति राजते यो महीं स्थितः॥ स राम इति लोकेषु विद्वद्भिः प्रकटीकृतः॥१॥ राक्षसा येन मरणं यान्ति स्वोद्रेकतोऽथवा। रामनाम भुवि ख्यातमभिरामेण वा पुनः॥२॥' इति श्रीरामतापि सगुणरामप्रबोधन।' (रा० पू० ता०)। अर्थात् रघुवंशी नरेश दशरथमहाराजके घरमें पुत्ररूपसे महाव्यापकत्वादि गुणवाले इन चिन्मय, भक्तदुःखहारी श्रीराम नामक ब्रह्मके भक्तानुग्रहार्थ अवतीर्ण होनेपर विद्वानोंने इस लोकमें भी उस परब्रह्मका वही श्रीरामनाम ही इसलिये प्रकट किया कि मनुष्यरूपमें अवतीर्ण होनेपर भी वह भक्तोंको यथेष्ट देता है और पृथ्वीपर रहते हुए भी अपने दिव्यगुणोंसे दीप्त रहता है॥ १॥ जिसके द्वारा राक्षसलोक मरणको प्राप्त

हुए। राक्षसका स्कार और मरणका मकार मिलाकर सम्पूर्ण राक्षसोंके मारनेवालेका नाम राम प्रसिद्ध हुआ। अथवा, जो शक्ति आदिमें सबसे बढ़कर है, उसका नाम राम है। अथवा अत्यन्त सुन्दर विग्रह होनेसे पृथ्वीपर 'राम' नामसे विख्यात है। (पं० रा० कु०)

नोट—५ जिसका समझना-समझाना दोनों ही कठिन है उसका भी प्रबोध करा देते हैं।

नोट—६ श्रीकाण्डजिह्वास्वामीजीका मत है कि 'नामका अर्थ अगुणरूपका साक्षी है और अक्षर सगुणरूपका साक्षी है; क्योंकि रूपवालेहीका नाम कहते बनता है। इस तरह नाम दोनोंको जनाता है और दोनोंसे अलग है। (रा० पं०)

नोट—७ मानसमयङ्ककार लिखते हैं, 'जापक रघुवर बीचमें नाम दुभाषी राज। जो जापक अगुणाहिं बहे अगुण जापकाहिं साज॥' अर्थात् नाम जापक और श्रीरघुनाथजीके बीचमें नाम दुभाषियाका काम करता है, रघुनाथजीके रहस्य जापकको समझाकर और जापककी दीनता प्रभुको सुनाकर उसको प्रभुकी प्राप्ति कराता है और यदि जापकको निर्गुण ब्रह्मकी चाह हुई तो नाम उस जापकको निर्गुणकी प्राप्ति करा देता है।

नोट—८ वैजनाथजी लिखते हैं कि अगुण अन्तर्यामीरूप है और पररूप साकेतविहारी, चतुर्व्यूह, अवतारादि विभु और अर्चा सगुणरूप हैं। नाम दोनोंका हाल यथार्थ कह सकता है। पुनः, अगुण और सगुण दो देश हैं। दोनोंकी भाषा भिन्न-भिन्न है। अगुण देशकी बोली है, सारासारका विवेक, वैराग्य, यद् सम्पत्ति (शम, दम, उपराम, तितिक्षा, समाधान और मुमुक्षुता) इत्यादि। सगुण देशमें श्रवण, कीर्तन आदि नवधा, प्रेमा, परा भक्ति मिलते हैं। वहाँकी बोली, धर्म, शान्ति, सन्तोष, समता, सुशीलता, क्षमा, दया और कोमलता आदि। नाम दोनोंकी बोली समझाकर दोनोंसे मिला देता है।

श्रीसुदर्शनसिंहजी—पहले कह आये हैं कि 'नामरूप गति अकथ' और साथ ही उसे अनुभूतिका विषय भी बता आये हैं। अब यहाँ रूपके दो भेद बताकर दोनोंसे नामका अभिन्न सम्बन्ध एवं नामके द्वारा ही दोनोंके अभेदकी उपलब्धिका निरूपण किया गया। रूपके दो भेद कर दिये, निर्गुणस्वरूप और सगुणस्वरूप। समझ लेना चाहिये कि नाम और रूप 'अकथ' हैं। अतएव नामके द्वारा इन दोनोंका सामञ्जस्य भी अकथ ही है। नामकी साधनासे ही ज्ञान होता है कि वस्तुतः दोनों अभिन्न हैं। तर्कके द्वारा अभेद प्रतिपादित नहीं हो सकता।

'समुद्भूत सरित नाम अरु नामी' से प्रारम्भ करके यहाँतक नाम और नामीका परस्पर सम्बन्ध, नामके द्वारा नामीकी उपलब्धि, नामीके दो स्वरूप निर्गुण और सगुण तथा दोनोंकी उपलब्धि एवं एकात्मता नामके द्वारा बतायी गयी। अब इसके पश्चात् नामके साधनका स्पष्टीकरण करेंगे।

नाम-वन्दनाके इस प्रसङ्गमें नामीकी इस चर्चाका क्या प्रयोजन था ? नामीके चरितके वर्णनके लिये तो पूरा 'मानस' ही है। यह बात समझ लेनी चाहिये। सामान्यतः साधक नामका जप करता है और उसका ध्यान नामीपर रहता है। इस प्रकार निष्ठामें विपर्यय होनेसे उसे साध्यकी प्राप्तिमें विलम्ब होता है। विलम्ब कई बार अश्रद्धा तथा उपरतिका कारण होता है। अतः इस दोषका यहाँ निराकरण हुआ है।

यहाँ यह समझाया गया है कि नाम स्वयं साधन और साध्य दोनों है। तुम आराध्यका सगुणरूप मानो या निर्गुण, दोनोंका स्वरूप है नाम। नाम स्वयं आराध्य है। वह स्वतः प्राप्य है। अतः साधककी निष्ठा नाममें आराध्यकी होनी चाहिये। नाममें प्रेम और निष्ठा होगी तो नामी तो बिना युलाये हृदयमें प्रत्यक्ष हो जायगा। उसके लिये इच्छा एवं अपेक्षाकी आवश्यकता नहीं। नाममें ही सम्पूर्ण अनुराग होना चाहिये। (मानसमणि)

दो०—रामनाम मनि दीप धरु जीह देहरिं द्वार।

तुलसी भीतर बाहेरहुँ^१ जाँ^२ चाहसि उँजियार॥ २१॥

१—बाहरी—१७२१, १७६२, छ०। बाहरहु—१७०४। बाहेरहुँ—१६६१। २—जाँ—१६६१

मा० पी० खण्ड-एक १३—

अर्थ—श्रीतुलसीदासजी कहते हैं कि (मुखरूपी दरवाजेकी) जीभरूपी देहलीपर श्रीरामनाम मणिदीपक रख, जो तू भीतर और बाहर भी उजाला चाहता है ॥ २१* ॥

नोट—१ श्रीरामनामको 'मणिदीप' कहनेका भाव यह है कि—(क) साधारण दीपकमें तेल-बत्तीके समाप्त होनेका भय तथा पतझों और हवा इत्यादिका डर रहता है, फिर प्रकाश भी एक-सा नहीं बना रहता। नाम छोड़ अन्य साधन उस दीपकके समान हैं। उनमें धनके समाप्त होनेका डर और काम-क्रोधादिकी बाधाका भय रहता है। नाम-साधन मणिदीपसम है जिसमें किसी विघ्नका भय नहीं है। विनयपद ६७ और १०५ में भी नामको मणि कहा है। यथा—'रामनाम महामनि', 'पायो नाम चारु चिन्तामनि।' भक्ति चिन्तामणिके लक्षण उ० १२० में कहे गये हैं और श्रीरामभक्तिमें नाम मुख्य है ही। (बा० १९) अतएव वे लक्षण यहाँ भी लगते हैं। लक्षण, यथा—'परम प्रकास रूप दिन राती। नहिं कछु चहिय दिया घृत बाती ॥ मोह दरिद्र निकट नहिं आवा। लोभ बात नहिं ताहि बुझावा ॥ अचल अविद्या तम मिटि जाई। हारहिं सकल सलभ समुदाई ॥ खल कामादि निकट नहिं जाहीं।' (७।१२०) (ख) जैसे मणिदीप चुझता नहीं, वैसे ही श्रीरामनाम जिह्वापर बराबर चलता रहे, जिह्वा कभी नामसे खाली न रहे, यह भी सूचित किया। वा, (ग) दुभाषियारूपसे अगुण-सगुणका यथार्थस्वरूप बताते हैं और मणिरूपसे उनके दर्शन भी करा देते हैं।

* श्रीनंगे परमहंसजी 'देहरी' का अर्थ 'दीयट' करते हुए यह अर्थ लिखते हैं कि 'जीहरूपी दीयटपर रखकर द्वारपर धर।' उनका आग्रह है कि 'जब दीपकका रूपक कहा जाता है तब दीयठका रूपक भी कहा जाता है, क्योंकि दीयट दीपकका आधार है। अतः आधार आधाररूपसे दीपक-दीयठका सम्बन्ध है। प्रमाण 'मनिदीप राजहिं भवन भ्राजहिं देहरी बिहुम रची।' 'चित्त दिया भरि धरै दृढ़ समता दिअटि बनाइ।' 'मणिदीप राजहिं' '.....' में 'देहरी' का अर्थ सिवाय दीयठके दूसरा हो ही नहीं सकता, क्योंकि दरवाजेका प्रसङ्ग अभी तीन प्रसङ्गके बाद कहा गया है। यदि कोई महाशय हठवश 'देहली वा चौखटा' अर्थ करेंगे तो अल्पबुद्धिका विचार कहा जायगा।' दोहेके भाव ये हैं कि—(क) जैसे दीप-देहरी-संयोग वैसे ही नाम और जीहका 'संयोग' नाम जीभपर निरन्तर बना रहे। (ख) द्वारपर धरना मुखसे रटना है, क्योंकि जब द्वार खुला रहेगा, तभी भीतर उजाला होगा। मुख रटनेपर ही खुला रहता है। (ग) जैसे दीयट दीपकके अतिरिक्त अन्य कार्योंमें नहीं लायी जाती, वैसे ही जिह्वाको अन्य शब्दके उच्चारणमें न लाया जाय।'

वे० भू० पं० रा० कु० दासजी लिखते हैं कि अमरकोशमें गृहद्वारके अधोभाग (चौखट) को देहली बताया गया है। (अमरविवेक टीकाके विस्तारसे इसपर टीका की है।) पद्याकर और व्रजभाषाके ख्यातनामा कवियोंने भी इसी अर्थमें 'देहरी' का प्रयोग किया है। यथा—'एक पग भीतर सु एक देहरी पै धरै, एक कर कंज एक कर है किंवार पर।' 'देहरी धरथाइ देहरी चढ़यो न जाइ देहरी! तनक हाथ देहरी लंचाइ ले।' इत्यादि। 'मनिदीप राजहिं' — देहरी बिहुम रची' इस तुकमें मूँगेका चौखट रचा जाना कहा जा चुका, इसीसे इस छन्दके चौथे तुकमें जब फाटकका वर्णन किया गया तब चौखटका वर्णन नहीं है। अतः 'देहरी' का चौखट अर्थ ही प्रामाणिक और समीचीन है। 'दीयट' अर्थ उपयुक्त नहीं, क्योंकि दीयठका नियम नहीं कि द्वारपर ही रहे। दूसरे, दीयट तो जहाँ चाहे तहाँ ही उठाकर रख सकते हैं और उससे काम ले सकते हैं, परन्तु उपमेयभूत जिह्वाको चाहे जहाँ रखकर काम नहीं ले सकते, वह तो मुखद्वारपर ही रहनेसे काम दे सकेगी। यहाँ शरीर घर, मुख द्वार, जिह्वा द्वारके अधोभागमें स्थित चौखट है, जो इसलिये है कि उसपर रामनामरूपी मणिदीप रखा जाय।

नोट—'देहरी' के 'दीयट' अर्थका प्रमाण किसी उपलब्ध कोशमें नहीं है। देहलीका सम्बन्ध घरके भीतर और बाहर दोनोंसे रहता है। देहलीपर दीपक रखनेसे भीतर और बाहर दोनोंमें प्रकाश रहता है। इसी सम्बन्धसे 'देहलीदीपकन्याय' प्रसिद्ध है। दीपके साथ ही 'देहरी' का नाम रखनेका उद्देश्य यह हो सकता है कि 'देहली' और दीपकका इतना घनिष्ठ सम्बन्ध है कि 'देहलीदीपकन्याय' ही प्रसिद्ध हो गया और उस न्यायका प्रयोग देहली (चौखट) अर्थात् द्वारके मध्य भागपर दीपक रखनेसे जो दोनों ओर प्रकाश होता है उस भावको दर्शित करनेके लिये होता है। देहलीका अर्थ दीयट यदि लें तो देहलीदीपकन्यायमें जो द्वार या चौखटका सम्बन्ध आ जाता है उसका बोधक शब्द फिर यहाँ कोई नहीं मिलता और ज्ञानदीपकप्रसङ्गमें भीतर-बाहरका कोई विषय नहीं है, केवल दीपक रखनेका प्रसङ्ग है, इसलिये वहाँ दीयट ही कहा गया, देहरी न कहा गया।

नोट—२ द्विवेदीजी—डेवहीपर दीपक रखनेसे भीतर और बाहर दोनों ओर उजाला हो जाता है, इसी लिये संस्कृतमें 'देहलीदीप'-न्याय प्रसिद्ध है। और दीपकी शिखामें मोहसे अनेक अधम कीट-पतङ्गादि पतित होकर प्राण दे देते हैं, इसलिये वे सब दीप हिंसक हैं; परन्तु मणिदीपकी ऐसी शिखा है कि प्रकाश तो इतर दीपोंसे सौगुणा होता है और जीवहिंसा एक भी नहीं। यदि उस प्रकाशमें अधम, पतित आदि कीटपतङ्गादिके समान पतित हों तो शरीरनाशके बिना ही सब कल्मष भस्म हो जायें और उनका रूप भी पवित्र होकर दिव्य हो जाय। और यह दीपशिखा प्रचण्ड विघ्नरूप प्रखर वायुसे भी नहीं बुझ सकती, इसलिये संसारमें यह अनुपम मणिदीप है। यह ग्रन्थकारका अभिप्राय है।

मिश्रजी—यह देह मन्दिरके समान है, उसका द्वार मुख है, जिह्वा देहली है और जिह्वा इस तरहसे भी देहली है कि नेत्र और बुद्धि दोनोंके बीचमें है। इसपर नाम रहता है। अर्थात् जैसे डिव्येके भीतर रत्न रहता है, उसी तरह बुद्धि और नेत्र दोनोंके बीच रसनापर रत्नरूपी नाम रहता है। रामनाम जपनेवालेको दूसरेकी सहायताकी आवश्यकता नहीं पड़ती।

टिप्पणी—१ गोस्वामीजीने मनसे और वचनसे भजन करनेके फल भिन्न-भिन्न दिखाये हैं। 'सुमिरिय नाम रूप बिनु देखें। आवत हृदय सनेह बिसेयें॥' यह मनसे स्मरण करनेका फल है। और, 'तुलसी भीतर बाहेरहुँ जी चाहसि जँजियार' यह जिह्वासे भजन करनेका फल दिखाया। अर्थात् मनमें भजन करनेसे भगवान् हृदयमें आते हैं और जिह्वाद्वारा भजन करनेसे भीतर-बाहर देख पड़ता है। भीतर-बाहर उजाला हुआ तो भीतर निर्गुण, बाहर सगुण देख पड़ा। २ प्रथम कह आये कि नाम दोनों ब्रह्मको कहते हैं, अब नामजपसे दोनों ब्रह्मका प्रकट होना कहते हैं। नामके जपसे भीतर प्रकाश होता है तब निर्गुण ब्रह्मका अनुभव होता है, बाहर प्रकाश हो तब सगुण ब्रह्म देख पड़ेगा। [नोट—हृदयमें जो निर्गुण (अव्यक्त) रूप है उसका बोध होना भीतरका उजाला है, सगुण रूपका बोध होना बाहरका उजाला है। इस अर्थका प्रमाण दोहावलीमें है जिसमें यही दोहा देकर फिर ये दो दोहे दिये हैं। 'हिय निर्गुन नयनहि सगुन रसना राम सुनाम। मनहु पुरटसंपुट लसत तुलसी ललित ललाः॥' (दोहा ७) 'सगुन ध्यान रुचि सरस नहि निर्गुन मन तें दूर। तुलसी सुमिरहु रामको नाम सजीवन मूर॥' (दोहा ८) 'भीतर-बाहरका उजाला क्या है और वह कैसे मिले?' यही इनमें बताया गया है जो इस अर्थसे मिलता है। दूसरे यहाँ प्रसंग भी सगुण-निर्गुणका है।] ३ 'निर्गुणके बिना जाने सगुणकी उपासना करें तो मोह हो जाता है, जैसे गरुड़जी और भुशुण्डिजीको हुआ। निर्गुणको बुद्धिसे निश्चित करके सगुणमें प्रीति करना चाहिये। (निर्गुण-उपदेश, यथा, 'माया संभव भय सकल।' सगुण उपदेश, यथा—'मोहि भगति प्रिय संतत।') इसी तरह सगुणको बिना जाने निर्गुणकी उपासना करें तो कष्ट ही है जैसा कहा है, 'जे अस भगति जानि परिहरहीं।' ४ निर्गुण-सगुण दोनोंको छोड़कर केवल नाम जपनेमें यह हेतु है कि 'सगुन ध्यान रुचि सरस नहि निर्गुन मन तें दूर। तुलसी सुमिरहु रामको नाम सजीवन मूर॥' ५ मणिदीप स्वतःसिद्ध है, उपाधिरहित है। इसको द्वारको देहरीपर रखे तो निर्गुण ब्रह्म मकानके भीतर अन्तःकरणमें देख पड़ता है सो जीभके भीतर है और सगुण मकानके बाहर नेत्रोंके आगे देख पड़ता है। नेत्रसे सगुणका दर्शन होता है सो जीभके बाहर है। इसलिये भीतर-बाहर कहा। ६ हृदयका मोहान्धकार दूर होना, निर्गुण-सगुण देख पड़ना, उजियार होना है। [कोई-कोई महानुभाव ऐसा भी कहते हैं कि मोहका दूर होना भीतरका उजाला है। यथा—'अचल अबिद्या तम मिटि जाई' और इन्द्रियोंका दमन होना ही बाहरका उजाला है। यथा—'खल कामादि निकट नहि जाहीं।' ७ 'जों' का भाव यह है कि बिना रामनामके जपे हृदयमें प्रकाश नहीं हो सकता, निर्गुण-सगुण ब्रह्म नहीं देख पड़ते। आगे भक्तोंके द्वारा इसका उदाहरण देते हैं।

शंका—आजकलके कुछ मतानुयायी कहते हैं कि 'जीह' का अर्थ यहाँ जीभ नहीं है, क्या यह सही है?

समाधान—श्रीगोस्वामीजीने 'जीह' शब्द बहुत जगह दिया है उससे निस्संदेह यह स्पष्ट है कि

श्रीगोस्वामीजीने 'जीह' से 'जीभ' ही बताया है। यथा—'जीह हूँ न जपेउँ नाम बकेउँ आउ बाउ मैं' (वि० २६१) वह कौन 'जीह' है जिससे अनाप-शनाप बकना कहते हैं? 'गैरी जीह जो कहउँ और को हौं' (वि० २२९); 'कान मुँदि करि रद गहि जीहा' (अ० ४८); 'गिरि न जीह मुँह परेउ न कीरा' (अ० १६२); 'साँचेहुँ मैं लवार भुज बीहा। जौं न उपाउँ तव दस जीहा॥' (लङ्का० ३३); 'संकर साखि जो राखि कहउँ कछु तौ जरि जीह गरो' (वि० २२६) इत्यादिमें जो जीह शब्द आया है वह इस जीभके लिये यदि नहीं है तो वह और कौन 'जीह' है जिसका गलना, दाँतोसे दावना, उखाड़ना, जलकर गिरना इत्यादि कहा गया है?

नाम जीह जपि जागहि जोगी। बिरति बिरंचि प्रपंच बियोगी॥१॥

ब्रह्मसुखहि अनुभवहि अनूपा। अकथ अनामय नाम न रूपा॥२॥

अर्थ—१ योगी जीभसे नामको जपकर जागते हैं (जिससे) वे ब्रह्माके प्रपंचसे विशेष योग रखते हुए भी पूर्ण विरक्त हैं॥१॥ उपमारहित ब्रह्मसुखका अनुभव करते हैं जो अकथनीय है, निर्दोष है और जिसका न नाम है न रूप॥ २॥ (प्रोफे० दीनजी)

अर्थ—२ जो वैराग्यद्वारा ब्रह्माके प्रपञ्चसे (संसारके व्यसनादिके) वियोगी हैं (छोड़े हैं) वे योगी भी जिह्वासे नामको जपकर जागते हैं और अनिर्वचनीय, अनामय, नामरूपरहित ब्रह्माके अनुपम सुखका अनुभव करते हैं। (द्विवेदीजी, मिश्रजी)

अर्थ—३ योगी जीभसे नामको जपकर जागते हैं। (जिससे वे) वैराग्यद्वारा (अर्थात् वैराग्य प्राप्त करके) विधिप्रपंचसे वियोगी (उदासीन) हो जाते हैं और अनुपम, अकथ्य, अनामय (रोगरहित, निर्दोष), नामरूपरहित ब्रह्माके सुखका अनुभव करते हैं। (पं० रामकुमारजी प्रभृति)

नोट—१ प्रोफेसर दीनजी कहते हैं कि यहाँ 'वियोगी' शब्द मेरी रायसे जोगीका विशेषण है अर्थात् योगसाधनसमय भी कुछ वस्तुओं (वल्कल-वस्त्र, कमण्डल आदि) से निर्वाहार्थ योग (सम्बन्ध) रखते हुए भी नामको जिह्वासे जपकर ब्रह्माकृत सृष्टिसे विरति प्राप्त करके चेतनात्माका ज्ञान प्राप्त करते हैं। जैसे राजा जनक आदि विधिप्रपंचसे विशेष योग रखते हुए भी पूर्ण विरक्तवान् थे। विशेषण न माननेसे 'वियोगी' और 'विरति' में पुनरुक्ति दोष हो जायगा।

टिप्पणी १—पहले कहा कि 'रामनाम मनिदीप धरु।' यह कहकर अब मनका उत्साह बढ़ानेके लिये चार प्रकारके भक्तोंका उदाहरण देते हैं कि देख, सबका आधार रामनाम ही है, सभी इसको जपते हैं, तू भी जप। देख, नामजपसे केवल अगुण-सगुणहीका ज्ञान नहीं होता, किन्तु सब पदार्थ प्राप्त होते हैं, संकट दूर होते हैं, सब मनोरथ पूरे होते हैं और वैराग्य होकर ब्रह्मसुखका आनन्द प्राप्त होता है। (पं० रामकुमारजी)

नोट—२ जोगी=जो आत्माका परमात्मासे योग किये रहते हैं। यथा—'सुक सनकादि सिद्ध मुनि जोगी। नाम प्रसाद ब्रह्मसुख भोगी॥' (१।२६) पुनः, योगदर्शनमें अवस्थाके भेदसे योगी चार प्रकारके कहे गये हैं। (१) प्रथम कल्पिक, जिन्होंने अभी योगाभ्यासका केवल आरम्भ किया हो और जिनका ज्ञान अभी दृढ़ न हुआ हो। (२) मधुभूमिक, जो भूतों और इन्द्रियोंपर विजय प्राप्त करना चाहते हों। (३) प्रज्ञाप्योति, जिन्होंने इन्द्रियोंको भलीभाँति अपने वश कर लिया हो। और, (४) अतिक्रान्तावनीय, जिन्होंने सब सिद्धियाँ प्राप्त कर ली हों और जिनका केवल चित्तलय बाकी रह गया हो। (श० सा०)

पं० रामकुमारजीके मतसे योगी=ज्ञानी, संयमी। और बैजनाथजी योगीसे अष्टाङ्गयोग-साधन करनेवाले ऐसा अर्थ करते हैं। श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि यहाँ ज्ञानीको 'योगी' नहीं कहा। ज्ञान, योग, वैराग्य और विज्ञान चारों भिन्न-भिन्न वस्तुएँ हैं। यहाँ 'योगी' मुमुक्षु है, मुक्ति पानेकी इच्छासे योगद्वारा ब्रह्मसुखका अनुभव करता है, विधिप्रपञ्चसे वियोगी होकर विरागी होता है। इनमें योगके सब लक्षण यम-नियम आदि घटते हैं। आगे गूढ़ नतिके जाननेवाले ज्ञानी हैं, क्योंकि उनको और कोई आकांक्षा नहीं है।

श्रीसुदर्शनसिंहजीका मत है कि यहाँ 'जोगी' से परोक्ष ज्ञानी अभिप्रेत है। 'यह परोक्ष-ज्ञान रखता है और अपरोक्ष (प्रत्यक्ष) के लिये नाम-जप करता है।' (मानसमणि)। इस प्रसङ्गपर विशेष दोहा २२ में लिखा जायगा, वहाँ देखिये।

पं० रामकुमारजीका तथा प्रायः अन्य टीकाकारोंके मतानुसार यहाँ 'ज्ञानी भक्त' ही योगी हैं। ज्ञानी भी नाम जपते हैं। यथा—'प्रायो विवेकिनः सौम्य वेदान्तार्थकनैष्ठिकाः। श्रीमतो रामभद्रस्य नामसंसाधने स्ताः॥' (बृहद्विष्णुपुराण) गोस्वामीजीने आगे कहा भी है कि 'रामभगत जग चारि प्रकारा। ग्यानी प्रभुहिं बिसेधि पियारा॥' ज्ञानी विशेष हैं, इसीसे यहाँ ज्ञानीहीका दृष्टान्त प्रथम देते हैं।

नोट—३ 'जागहिं जोगी' का भाव यह है कि यह संसार रात है, इसमें योगी जागते हैं। यथा, 'एहि जग जामिनि जागहिं जोगी।' (२। १३) तथा 'या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी।' (गीता २। ६९) पुनः, यहाँ मोह रात्रि है। इस संसारके व्यवहार स्वप्न हैं, जो मोहरूपी रात्रिमें जीव देख रहा है और सत्य मानता है। इस संसार वा मोहरात्रिमें योगी नामके बलसे जागते हैं। (अर्थात् संसारी सब व्यवहार और वस्तुओंसे योगीको वैराग्य रहता है) यथा—'सपने होइ भिखारि नृप रंक नाकपति होइ। जागैं लाभ न हानि कहु तिमि प्रपंच जिय जोइ॥' (२। १२)

प्रश्न—'जागहिं' से पहले सोना पाया जाता है। यहाँ रात, सोना और जागना क्या है? नोट (३) में इनका उत्तर संक्षेपसे दिया जा चुका है। पुनः, देह, स्त्री, पुत्र, धन, धाम, देह सम्बन्धमात्रको अपना मानकर उनमें ममत्व करना, आसक्त होना ही सोते रहना है। यथा—'सुत बित दार भवन ममता निसि सोवत अति न कबहुँ मति जागी।' (वि० १४०) 'मोह निसा सब सोवनिहारा.....।' (अ० १३) इन सबको नाशवान् और बाधक जानकर इनकी मोह-ममता छूटना, विषयसे वैराग्य होना 'जागना' है। यथा—'अहंकार ममता मद त्यागू।', 'मैं तैं मोर मूढ़ता त्यागू। महामोह निसि सूतत जागू॥' (लङ्का० ५५), 'जानिय तबहिं जीव जग जागा। जब सब विषय बिलास विरागा॥ होइ विवेकु मोह भ्रम भागा।' (अ० १३), 'जागु जागु जीव जड़ जोहैं जग जामिनी।' (वि०), 'विषया परनारि निसा तरुनाइ, सुपाइ पेउ अनुरागहि रे। जय के पहरु दुखरोग बियोग बिलोकतहु न विरागहि रे॥ ममता बस तैं सब भूलि गयउ, भयो भोर महाभय भागाहिं रे। जरठाइ दिसा रविकाल उयउ अजहूँ जड़ जीव न जागहि रे॥' (क० उ० ३२)

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'जागना' योगसिद्धिको भी कहते हैं। यथा 'गोरख जगायो जोग भगति भगायो-' (क० ६। ८४) इस तरहसे यह भाव निकलता है कि नामके जपसे योगी जागते हैं, उनका विरागयोग जागता है अर्थात् सिद्ध होता है—'राग रामनाम सों विराग जोग जागि है।'।

नोट—४ जागना कहकर 'बिरति' होना और 'विधि प्रपंच' से वियोगी होना कहा। क्योंकि ये क्रमशः जागनेके चिह्न हैं। जयतक चित्तमें प्रपञ्च रहता है तयतक ब्रह्मसुख प्राप्त नहीं हो सकता। इसीलिये प्रपञ्चमें वियोग होना कहकर ब्रह्मसुखका अनुभव करना कहा।

नोट—५ चिरंजि प्रपंच=ब्रह्माके भवजालसे। प्रपंच=सृष्टि; सृष्टिके व्यवहार, जङ्गल, सांसारिक सुख और व्यवहारोंका फैलाव। यथा—'जोग बियोग भोग भल मंदा। हित अनहित मध्यम भ्रम फंदा॥ जनमु मरनु जहैं लगि जग जालू। संपति बिपति कर्म अरु कालू॥ धरनि धामु धनु पुर परिवारू। देखिय सुनिय गुनिय मन माहीं। मोह मूल परमारथ नाहीं॥' (अ० १२) 'वियोगी' अर्थात् 'प्रपञ्चमें अभाव हो जाता है, उससे मन हट जाता है।—उदासीन। ऐसा ही टीकाकारोंने लिखा है।

नोट—२२ (१) के जोड़की चौपाई यह है 'एहि जग जामिनि जागहिं जोगी। परमारथी प्रपंच वियोगी।' (२। १३)

नोट—६ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'अनूपा, अकथ इत्यादि ब्रह्मके विशेषण हैं। उपमा देकर उसे दिखाना चाहें तो नहीं हो सकता। पुनः उसे कहकर भी नहीं दिखा सकते। क्योंकि 'मन समेत जेहिं जान न बानी।' तो उसका वर्णन कैसे हो सके ? 'अनामय' पद देकर सूचित किया कि प्रपञ्चके द्वारा

भी दिखाना असम्भव है। जो कहो कि नामरूपद्वारा तो दिखा सकोगे तो उसपर कहते हैं कि वह (मायिक) नामरूपपरहित है। ऐसे ब्रह्मसुखको नाम प्राप्त करा देता है।'

नोट—७ 'अकथ अनामय नाम न रूपा' इति। श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि 'ब्रह्मसुख नाम है ही, तब 'अनाम' कैसे हुआ ? 'अनाम' कहनेमें अभिप्राय यह है कि ब्रह्मसुख तो यौगिक नाम अथवा लाक्षणिक है, रूढ़ि नहीं है। जैसे दाशरथी, रघुनन्दन आदि यौगिक हैं। रघुसिंह, काकपक्षधर लाक्षणिक हैं। ऐसा ही 'ब्रह्मसुख' को जानिये। ब्रह्मका जो सुख वह ब्रह्मसुख। 'ब्रह्म' ऐसा पद छोड़के अनाम हैं, सुखेति वस्तुतः नामशून्य, कौन वस्तुका नाम है सुख ? अतएव अनाम है। अरूप कैसे है ? जैसे देही-देह है। जब देही देहाश्रित है तब देहवत् है और जब देही देहभिन्न है, तब अरूप है। इसी प्रकार जब ब्रह्मसुख ब्रह्माश्रित है तब रूपवान् है और जब ब्रह्मसे भिन्न देखना चाहें तो रञ्जक भी दृष्टिगोचर नहीं होता है। अतएव अरूप है।'

जाना' चाहिं गूढ़ गति जेऊ। नाम जीह जपि जानहिं^३ तेऊ ॥ ३ ॥

अर्थ—जो गूढ़ गतिको जानना चाहते हैं, वे भी नामको जिह्वासे जपकर जान लेते हैं ॥ ३ ॥

टिप्पणी—१ (क) 'जेऊ' और 'तेऊ' से तात्पर्य उन मनुष्योंसे है जो योगी नहीं हैं और ब्रह्मसुखको जानना चाहते हैं। (ख) 'गूढ़ गतियाँ' अनेक हैं। आत्मा-परमात्माकी गति; कालकर्मकी गति; ज्ञान, वैराग्य और भक्तिकी गति; तत्त्व, माया और गुणकी गति; इत्यादि। [विज्ञानी अखण्ड ज्ञान कैसे प्राप्त करके उसमें मग्न रहता है ? वह सुख कैसा है ? श्रीपार्वतीजीने यह कहकर कि 'गूढ़त तत्त्व न साधु दुरावहि' (१।११०) फिर प्रश्न किया है कि 'पुनि प्रभु कहहु सो तत्त्व बखानी। जेहि धियान मगन मुनि ज्ञानी॥' (१।१११) अथवा, प्रभुके गुप्त रहस्य; जीव और परमात्माके बीचमें जो शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गन्ध, बुद्धि, अहङ्कार और माया ये आठ आवरण हैं उनका जानना, इत्यादि 'गूढ़ गति' में आ जाते हैं।] इसीसे 'गूढ़ गति' का कोई विशेष नाम नहीं दिया। अथवा, 'गूढ़ गति' से 'ब्रह्मसुखका अनुभव' ही सूचित किया। (ग) क्रियाका सम्बन्ध वस्तुके साथ होता है, नामके जपसे हृदयमें प्रकाश होता है। इसीसे गूढ़ गति जानते हैं। (घ) ये जिज्ञासु भक्त हैं। जिज्ञासु ब्रह्मकी जिज्ञासा करता है, इसीसे योगीके पीछे जिज्ञासुका उदाहरण दिया। श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि पहले ज्ञानीको कहकर अब जिज्ञासुको कहते हैं। इसको न परोक्ष ज्ञान है और न अपरोक्ष। इसको दोनोंकी चाह है। ज्ञानीको अपरोक्ष ज्ञानकी चाह थी, परोक्ष ज्ञान उसे था ही। (मानसमणि)

साधक नाम जपहिं लय^१ लाएँ। होहिं सिद्ध अनिमादिक पाएँ ॥ ४ ॥

शब्दार्थ—लय-तदाकार वृत्ति। चित्तकी वृत्तियोंका एक ही ओर प्रवृत्त होना। अनिमादिक-अणिमा आदि सिद्धियाँ। अणिमाको आदिमें देकर यहाँ प्रधान आठ या अठारह सिद्धियाँ सूचित कीं। भा० ११। १५ में भगवान्ने उद्धवजीसे कहा है कि आठ सिद्धियाँ प्रधान हैं, जो मुखे प्राप्त होनेपर योगीको मिल जाती हैं। ये मेरी स्वाभाविक सिद्धियाँ हैं। मं० सोरठा १ 'जो सुमिरत सिधि होउ' में देखिये।

अर्थ—साधक लौ लगाकर नामको जपते हैं और अणिमादिक सिद्धियाँ प्राप्त करके सिद्ध हो जाते हैं ॥ ४ ॥

१-जानी-१७२१, १७६२, छ०, १७०४। जाना-१६६१ ('जानी' को हरताल देकर 'जाना' शुद्ध किया है)। को० रा०।

२-जानहु (शं० ना० चौ०)-१७०४। (परन्तु रा० प० में 'जानहिं' है।) १६६१ में 'जानहु' था, हरताल देकर शुद्ध किया गया है।

३-लौ-१७२१, १७६२, छ०। लउ-को० रा०। लय-१६६१, १७०४।

नोट—१ 'साधक' शब्द स्वभावतः पारमार्थिक साधन करनेवालेमें रूढ़ है। यह साधक यहाँ अभिप्रेत नहीं है। उसकी निवृत्तिके लिये यहाँ 'अनिमादिक' शब्द दिया है। 'अनिमादिक' शब्द देकर उसका अर्थार्थित्व सूचित किया है। 'साधक' शब्द देनेका तात्पर्य यह है कि अनिमादिक सिद्धियाँ (जो परम्परासे अर्थप्रद होती हैं) प्राप्त करनेके लिये जप आदि साधन करना पड़ता है। गीतामें जो 'अर्थार्थी' शब्द आया है उसका अर्थ गोस्वामीजीने 'साधक' शब्द देकर खोल दिया है कि संसारी जीवोंसे खुशामदादि करके अर्थप्राप्ति चाहनेवाला यहाँ अभिप्रेत नहीं है, किन्तु जो भगवदाश्रयनद्वारा ही अर्थकी प्राप्ति चाहता है उसीसे यहाँ तात्पर्य है।

नोट—२ (क) 'लय लाएँ' इति। अर्थात् उसीमें लगन, गूढ़ अनुराग, लगाये हुए, एकाग्रमनसे। ब्रह्माण्ड-पुराणमें 'लय' के सम्बन्धमें यह श्लोक मिलता है—'पाठकोटिसमा पूजा पूजाकोटिसमो जपः। जपकोटि-समं ध्यानं ध्यानकोटिसमो लयः॥' (अज्ञात) पूजा करोड़ों पाठके समान है, जप करोड़ों पूजाके समान है, ध्यान करोड़ों जपके समान है और लय करोड़ों ध्यानके समान है। [पं० रामकुमारजीके संस्कृत खरेंमें यह श्लोक है; पर मेरी समझमें यहाँ 'लय' का अर्थ 'लगन' है। यथा—'मन ते सकल वासना भागी। केवल रामचरन् लय लागी॥' (७। ११०)] (ख) 'लय लाएँ' अर्थात् अपनी कामना या सिद्धियोंमें मनको लगाये हुए। (श्रीव्यासजी, श्रीरूपकलाजी) श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि जहाँ भी कामना है वहाँ विधि है। विधिकी ठीक पालन होनेपर ही कामनाकी सफलता निर्भर है। यह स्मरण रहे कि कामनाओंके विनाशकी कामना, ब्रह्मात्मैक्यकी इच्छा, स्वरूपके प्रति जिज्ञासा, भगवत्साक्षात्कारकी कामनाको कामना नहीं माना जाता। अतएव योगी तथा जिज्ञासु ये दो निष्काम भक्त हैं। उनके लिये किसी विधिकी बन्धन नहीं। उन्हें 'जीह जपि' केवल नामका चाहे जिस अवस्थामें चाहे जैसे जप करनेको कहा गया पर साधकको तो सिद्धि चाहिये। अतएव उसे विधिकी पालन करना पड़ेगा। उसके लिये कहा है कि 'लय लाये' जप करना चाहिये। नामजपमें उसका मन लगा होना चाहिये और जिस सिद्धिकी कामना हो भगवान्‌के वैसे रूपमें चित्त स्थिर होना चाहिये। भा० ११। १५ में विविध सिद्धियोंके लिये ध्यान बताये गये हैं। अतः यहाँ 'लय लाये' कहा। (ग) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ये अर्थार्थी भक्त हैं। इनका मन धनकी प्राप्तिमें अत्यन्त लगता है। ये भक्त अणिमादिक सिद्धियोंको पाकर अर्थको सिद्ध होते हैं। पुनः, (घ) किसी-किसीका यह मत है कि यद्यपि मन सिद्धियोंमें लगा है तो भी उनकी प्राप्तिके लिये एक लयसे नाम जपते हैं। (ङ) 'होहि सिद्ध'। यथा—'सब सिधि सुलभ जपत जिसु नाम॥' (वा० १११)

जपहि नामु जन आरत भारी। मिटहि कुसंकट होहि सुखारी॥ ५॥

अर्थ—बड़े ही आर्त (पीड़ित, दुःखित) प्राणी (भी) नाम जपते हैं तो उनके बड़े बुरे संकट (दुःख, आपत्ति) मिट जाते हैं और वे सुखी होते हैं॥ ५॥

टिप्पणी—१ 'आरत भारी' इति। (क) भाव यह कि बड़े-बड़े कठिन दुःख दूर हो जाते हैं, छोटे-मोटेकी बात ही क्या ? 'आर्तजनके कुसंकट ही नहीं मिटते, किन्तु ये सुखी भी होते हैं। क्योंकि प्रभु संकट मिटाकर दर्शन भी देते हैं। जैसे गजेन्द्र, प्रह्लाद, द्रौपदी आदिके संकट मिटाये और दर्शन दिये। (ख) मिलता हुआ श्लोक यह है—'आर्त विषण्णाः शिथिलाश्च भीता घोरेषु च व्याधिषु वर्तमानाः। संकीर्त्य नारायणशब्दमात्रं ते मुक्तदुःखाः सुखिनो भवन्ति॥'(पाण्डवगीता) अर्थात् आर्त, दीन, ग्लानियुक्त, घोर व्याधिषु वर्तमान ऐसे लोग भी भगवन्नाम जपकर दुःखसे मुक्त और सुखी हो जाते हैं। (ग) 'भारी' पद देकर सूचित किया है कि साधारण दुःखमें तो भक्त प्रभुको सङ्कोचमें नहीं ही डालते, जब ऐसा कोई भारी ही कष्ट आ पड़ता है कि जो प्रभु ही निवारण कर सकते हैं, अन्यथा दूर नहीं हो सकता, तभी प्रभुसे कष्ट दूर करनेके लिये कहते हैं। इसके उदाहरणमें श्रीद्रौपदीजीकी लीजिये। जब आप राजसभामें लायीं जाने लगीं तब प्रथम तो आपने साड़ी कसकर बाँध ली थी, पुनः, दरबारमें

भीष्मपितामहजी, द्रोणाचार्यजी, आदि गुरुजनोंका भरोसा था। पुनः पाँचों विख्यात वीर पाण्डव पतियोंका भरोसा जीमें रहा। जब इन सब उपायोंसे निराश हुई तभी उन्होंने भगवान्को कष्टनिवारणार्थ स्मरण किया। ऐसा ही गजेन्द्रका हाल है। इत्यादि।

टिप्पणी २ (क) इन पाँच चौपाइयोंमें यह दिखाया है कि योगी (ज्ञानी), जिज्ञासु, अर्थार्थी और आर्त इन चारोंको अपनी मनोकामनाकी सिद्धिके लिये नामका जप आवश्यक है। इसीसे सब प्राप्त हो जाते हैं। (ख) अर्थार्थीके पीछे आर्त भक्तोंको कहा। क्योंकि द्रव्यके पीछे दुःख होता है।

नोट—१ 'जीह जपि' और 'जपहि' इन शब्दोंका प्रयोग इन चौपाइयोंमें किया गया है। हिन्दी-शब्दसागरमें 'जप' शब्दकी व्याख्या यों की गयी है—(१) किसी मन्त्र वा वाक्यका बारम्बार धीरे-धीरे पाठ करना। (२) पूजा वा सन्ध्या आदिमें मन्त्रका संख्यापूर्वक पाठ करना। पुराणोंमें जप तीन प्रकारका माना गया है। मानस, उपांशु और वाचिक। कोई-कोई उपांशु और मानस जपके बीच जिह्वा-जप नामका एक चौथा जप भी मानते हैं। ऐसे लोगोंका कथन है कि वाचिक जपसे दसगुना फल उपांशुमें, शतगुना फल जिह्वा-जपमें और सहस्रगुना फल मानसजपमें होता है। मन-ही-मन मन्त्रका अर्थ मनन करके उसे धीरे-धीरे इस प्रकार उच्चारण करना कि जिह्वा और ओंठमें गति न हो, 'मानसजप' कहलाता है। जिह्वा और ओंठको हिलाकर मन्त्रोंके अर्थका विचार करते हुए इस प्रकार उच्चारण करना कि कुछ सुनायी पड़े 'उपांशु जप' कहलाता है। जिह्वा-जप भी उपांशुहीके अन्तर्गत माना जाता है, भेद केवल इतना ही है कि 'जिह्वा-जपमें जिह्वा हिलती है पर ओष्ठोंमें गति नहीं होती और न उच्चारण ही सुनायी पड़ सकता है। वणोंका स्पष्ट उच्चारण करना 'वाचिक जप' कहलाता है। जप करनेमें मन्त्रकी संख्याका ध्यान रखना पड़ता है, इसलिये जपमें मालाकी भी आवश्यकता होती है।' श्रीमद्गोस्वामीजीने 'नामजप' के प्रसंगमें 'जपना, रटना, रमना, सुमिरना, कहना, घोखना, जतन करना इन शब्दोंका प्रायः प्रयोग किया है। 'जप' शब्द बहुत जगह साधारण ही बारम्बार कहनेके अर्थमें कहा है और इस शब्दके साथ ही 'रसना' 'जीह' वा अन्य पर्यायवाची शब्दोंका प्रयोग भी जहाँ-तहाँ किया है जिससे यह स्पष्ट जान पड़ता है कि वे 'जप' शब्द प्रायः जिह्वासे बारम्बार उच्चारणहीके लिये लिखते हैं। और कहीं-कहीं प्रसङ्गानुकूल मन लगाकर स्मरण वा 'जिह्वा-जप' करनेके अर्थमें भी लाये हैं। श्रीगोस्वामीजीने साधनावस्थामें उच्च-स्वरसे ही उच्चारणको विशेष माना है। कारण यह कि इससे सुननेवालेका भी उपकार होता है।

नोट—२ यहाँ कुछ लोग शंका करते हैं कि गोस्वामीजीने तो मनके कर्मको स्थान-स्थानपर प्रधान कहा है, यथा—'तुलसी मन से जो बनें बनी बनाई राम' (दोहावली), 'मन रामनाम सों सुभाय अनुरागिहैं' (वि० ७०) इत्यादि। फिर यहाँ जिह्वासे जपना क्यों लिखा ? इसका कारण महारामायणसे स्पष्ट हो जाता है। वह यह है कि अन्तःकरणसे जपनेसे जीवन्मुक्तिकी प्राप्ति होती है और जीभसे जपनेसे भक्ति मिलती है जिससे प्रभु शीघ्र 'द्रवते' हैं। पुनः, जापकको दूसरेकी सहायताकी जरूरत नहीं पड़ती। यथा—'अन्तर्जपनि ये नाम जीवन्मुक्ता भवन्ति ते। तेषां न जायते भक्तिर्न च रामसमीपकाः॥ जिह्वयाऽप्यन्तरेणैव रामनाम जपन्ति ये। तेषां चैव परा भक्तिर्नित्यं रामसमीपकाः॥', 'योगिनो ज्ञानिनो भक्ताः सुकर्मनिरताश्च ये। रामनामि रताः सर्वे रमुक्तीडातु एव वै॥' (महारामायण ५२। ७२। ७३) अर्थात् वैखरी, मध्यमा, पश्यन्ती और परा किसी वाणीका अवलम्बन लेकर अन्तर्निष्ठ होकर जो नाम जपते हैं वे जीवन्मुक्त हो जाते हैं, किन्तु उनको श्रीरामसामीप्यकारिणी परा भक्ति नहीं मिलती है॥ ७१॥ जो अन्तःकरणके अनुरागसहित जिह्वासे नाम जपते हैं उनको नित्य ही भगवत्-सान्निध्यकारिणी प्रेमपराभक्ति प्राप्त होती है॥ ७२॥ योगी, ज्ञानी, भक्त तथा कर्मकाण्डी ये चारों श्रीरामनाममें रत रहते हैं। अतएव रामनामसे निष्पन्न रमु क्रीडा कहा जाता है। पुनः यहाँतक जो साधन बताया गया वह उनके लिये है जिन्हें कुछ भी कामना है। कामनाओंके रहते मनसे जप हो नहीं सकता, क्योंकि मन बराबर चञ्चल रहेगा। जब समस्त कामनाहीन हो जाय तभी मानसिक जप स्वाभाविक

हो सकेगा। उस अवस्थाके प्रेमी जापकोंकी चर्चा आगे दोहमें ग्रन्थकारने की है। साधनावस्थावालोंके लिये जिज्ञासे ही जप करना बताया है। इसीसे धीरे-धीरे वह अवस्था प्राप्त होनेपर तब मनसे जप होगा।

राम-भगत जग चारि प्रकारा। सुकृती चारिउ अनघ उदारा॥ ६॥

चहूँ चतुर कहँ नाम अधारा। ग्यानी प्रभुहि बिसेधि पियारा॥ ७॥

शब्दार्थ—सुकृती—पुण्यात्मा, भागवान्, धन्य। यथा—‘सुकृति पुण्यवान् धन्य इति’ (अमरकोश ३।१।३) अनघ—पापरहित। उदार—श्रेष्ठ। अधारा—आधार, सहारा, अवलम्ब।

अर्थ—जगत्में श्रीरामभक्त चार प्रकारके हैं। चारों पुण्यात्मा, निष्पाप और उदार होते हैं॥ ६॥ चारों चतुर भक्तोंको नामहीका अवलम्ब है। इनमेंसे ज्ञानी भक्त प्रभुको अधिक प्रिय हैं॥ ७॥

टिप्पणी—१ (क) श्रीमद्भगवद्गीतामें चार प्रकारके भक्त कहे गये हैं। उसीका अनुसरण करते हुए गोस्वामीजीने भी चार प्रकारके भक्तोंका होना कहा। (ख) यहाँ चार प्रकारके भक्त कहे और चार ही विशेषण दिये। सुकृती, अनघ, उदार और चतुर ये चारों विशेषण प्रत्येक भक्तके हैं। क्योंकि चारोंको और किसी साधन वा देवादिका भरोसा नहीं है। अर्थकी कामना होगी तो भी अपने ही प्रभुसे माँगेंगे; संकटमें भी अपने ही प्रभुका स्मरण करेंगे, क्योंकि ऐसा न करें तो फिर विश्वास ही कहाँ, यथा—‘मोर दास कहाइ नर आसा। करइ त कहहु कहाँ विस्वासा॥’ (७। ४६)

नोट—१ चारों विशेषण प्रत्येक भक्तके हैं। इस प्रकार कि—(१) जो सब आशा-भरोसा छोड़कर श्रीरामजीके हो रहे वे ही सुकृती हैं, यथा—‘सो सुकृती सुचिन्त सुसंत सुजान सुसील सिरामनि स्वै।’ सत भाव सदा छल छाँड़ि सबै तुलसी जो रहै रघुबीर को है।’ (कं ३० ३४) ‘सकल सुकृतफल राम सनेहू।’ (१। २७) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ‘सुकृती’ भगवान्को प्राप्त होते हैं। जो दुष्कृती हैं वे प्रभुका भजन नहीं करते और न प्रभुको प्राप्त होते हैं। यथा—‘न मां दुष्कृतिनो मूढः प्रपद्यन्ते नयधमाः।’ (गीता ७। १५) (२) जो भजन करते हैं वे अनघ हैं, क्योंकि जो प्रभुके सम्मुख हो उनका नाम जपने लगे उसमें पाप रह ही नहीं सकता। जिनको भजन भाता ही नहीं, जो भजन नहीं करते और श्रीरामविमुख हैं वे ही ‘अघी’ हैं, उन्हींके लिये कहा है कि ‘पापवंत कर सहज सुभाऊ। भजन मोर तेहि भाव न काऊ॥’ (५। ४४) पुनः स्मरण रहे कि पुण्यसे पाप कटते हैं पर यह नियम नहीं है कि प्रत्येक पुण्यसे प्रत्येक पाप कटे। जो जिसका बाधक होता है उसीको वह काटता है। इस नियमानुसार सुकृती भी पापयुक्त हो सकते हैं, इसीके निराकरणार्थ ‘सुकृती’ कहकर ‘अनघ’ कहा। तात्पर्य कि यह पुण्यवान् भी हैं और पापरहित भी। (३) जो उदारका साथ करता है वह भी उदार ही हो जाता है। ये भक्त श्रीरामनामको धारण किये हैं जो उदार हैं, यथा—‘एहि महँ रघुपति नाम उदारा। अति पावन’ (१। १०) इसलिये भी उदार हुए। आप पवित्र हुए और दूसरोंको नाम-भजनका उपदेश दे पवित्र करते हैं, यह उदारता है। पुनः ‘उदार’ शब्दका एक अर्थ है ‘महान्’; यथा—‘उदारो दातृमहतोः’ इति (अमरकोश ३। २। ९१)। ‘महतो महीयान्’ ऐसे परमात्माका आश्रय करनेवाला भी तो महान् होना चाहिये। इस भावमें तात्पर्य यह है कि तुच्छ वस्तुओंके लिये भगवान्का आश्रय करनेसे कोई-कोई इनको तुच्छ या छोटा कह सकते हैं, अतः कहते हैं कि ये छोटे नहीं हैं बड़े हैं। यद्यपि ज्ञानी और जिज्ञासुकी अपेक्षा ये छोटे हो सकते हैं तथापि अन्य लोगोंकी अपेक्षा बड़े ही हैं; जैसे राजा-महाराजाका टहलुआ हम सब साधारण लोगोंके लिये बड़ा है। पुनः, उदार वह है जो अपना कुछ त्याग करे। इन भक्तोंने अपना क्या छोड़ा है? जीवके पास सबसे बड़ा उसका अपनापन है उसका अहङ्कार, उसका अपनी शक्तिका भरोसा। नामका आश्रय लेनेवाला अपनी शक्तिके अहङ्कारको छोड़कर भगवान्के द्वारा अपना लौकिक या पारलौकिक उद्देश्य पूर्ण करनेमें लगा है। उसने अपने अहङ्कारको शिथिल करनेकी महती उदारता दिखलायी है, अतः वह उदार कहा गया। (श्रीचक्रजी)

पुनः, 'उदार' का एक अर्थ 'सरल' भी है, यथा—'दक्षिणे सरलोदारौ।' इति (अमरकोश ३। १। ८) इस अर्थके अनुसार चारों रामभक्तोंको 'सरल' अर्थात् सीधा-सादा जनाया। यह गुण भक्तों-संतोंमें श्रीरामजीने आवश्यक बताया है, यथा—'सरल सुभाव सबहि सन प्रीती।' (३। ४६। २) 'सीतलता सरलता मयत्री। द्विजपद प्रीति धर्म जनयत्री॥' (७। ३८। ६) 'सरल सुभाव न मन कुटिलाई। यथालाभ संतोष सदाई॥' (७। ४६। २) 'नवम सरल सब सन छलहीना।' (३। ३६। ५) इत्यादि। (४) जो श्रीरामजीका भजन करते हैं, वे ही चतुर हैं। यथा—'परिहरि सकल भरोस रामहिं भजहिं ते चतुर नर।' (आ० ६) अतएव इन सबको चतुर कहा। यहाँ और गीतामें आर्त और अर्थार्थीको भी, सुकृती, उदार और अनघ कहनेसे भगवान्की उदारता, दयालुता आदि देख पड़ती है कि किसी प्रकारसे भी जो उनके सम्मुख होता है, स्वार्थके लिये ही क्यों न हो तो भी वे उसको सुकृती आदि मान लेते हैं। यथा—'अपि चेत्सुदुराचरो भजते मामनन्यभाक्। साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग् व्यवसितो हि सः॥' (गीता ९। ३०) आर्त आदि सकाम भक्तोंको भी सुकृती, अनघ आदि कहनेका यह भी भाव हो सकता है कि कदाचित् कोई कहे कि साधारण कामनाओंके लिये उस 'कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ' को कष्ट देना यह उचित नहीं जैचता तो उसके निराकरणार्थ उनको 'सुकृती' कहा। पुनः, यदि कोई कहे कि 'पापीने यदि किसी कामनासे नाम जपा तो उसका फल 'कामनाकी पूर्ति' उसको मिल गया, तब पाप तो उसका बना ही रहा। तब अनघ कैसे कहा ?' तो इसका समाधान यह है कि जैसे कोई किसी कार्यके निमित्त अग्नि जलावे, तो उससे वह कार्य (रसोई आदि) तो होता ही है पर साथ-ही-साथ शीतका भी निवारण हो जाता है, उसी प्रकार श्रीरामनामके जपसे कामनाकी सिद्धिके साथ-साथ जापकके पाप भी नष्ट हो जाते हैं। अतः वह अनघ कहा गया।

टिप्पणी २—ज्ञानीको विशेष प्रिय कहा। कारण कि ये एकरस रहते हैं और भक्त प्रयोजनमात्रके लिये बड़ी प्रीति करते हैं। प्रयोजन सिद्ध होनेपर वैसी प्रीति फिर बनी नहीं रहती। ज्ञानी परमार्थमें स्थित हैं। अन्य तीन भक्त स्वार्थसहित भजन करते हैं। स्वार्थसे परमार्थ विशेष है ही। इसीलिये ज्ञानीको श्रेष्ठ कहा। "विशेष" कहकर जनाया कि अन्य भी प्रिय हैं पर ये उनसे अधिक प्रिय हैं।

नोट—२ मिलते हुए श्लोक ये हैं—'न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराधमाः। माययाऽपहृतज्ञाना आसुं भावमाश्रिताः॥ चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन। आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ॥ तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते। प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः॥ उदाराः सर्व एवैते ज्ञानी त्वार्त्तमे मतम्। आस्थितः स हि युक्तात्मा मामेवानुत्तमां गतिम्॥'(गीता ७। १५-१८) अर्थात् मायाद्वारा हरे हुए ज्ञानवाले और आसुरी स्वभावको प्राप्त मनुष्योंमें नीच और दूषित कर्मवाले मूढ़ मुझे नहीं भजते हैं ॥ १५॥ चार प्रकारके सुकृती पुरुष मुझे भजते हैं—आर्त, जिज्ञासु, अर्थार्थी और ज्ञानी॥ १६॥ इनमेंसे मुझमें नित्य लगा हुआ और मुझमें ही अनन्य प्रेम-भक्तिवाला ज्ञानी भक्त विशेष उत्तम है; क्योंकि मुझे तत्त्वसे जाननेवाले ज्ञानीको मैं अति प्रिय हूँ और वह ज्ञानी मुझको अत्यन्त प्रिय है॥ १७॥ यद्यपि ये सभी उदार हैं तथापि ज्ञानी तो मेरी आत्मा (स्वरूप) ही है। ऐसा मेरा मत है क्योंकि वह स्थिर बुद्धि ज्ञानी भक्त अति उत्तम गतिस्वरूप मुझ सर्वोत्तम प्राप्य वस्तुमें ही भली प्रकार स्थित है॥ १८॥ गीताके उपर्युक्त अठारहवें श्लोकमें ज्ञानीको भगवान्ने अपनी आत्मा कहा है और गोस्वामीजीने 'आत्मा' के बदले 'विशेष प्रिय' कहा है, इस तरह उन्होंने 'आत्मा' का भाव स्पष्ट कर दिया कि ज्ञानी भक्त भगवान्को वैसा ही विशेष प्रिय है जैसे मनुष्योंको आत्मा प्रिय है। पुनः 'आत्मा' शब्द यहाँ न देकर उन्होंने अपना सिद्धान्त भी बता दिया है। 'आत्मा' शब्दसे अद्वैतमतका प्रतिपादन किया जा सकता है पर 'विशेष पिआरा' शब्दसे अद्वैतमत नहीं रह जाता।

नोट—३ यहाँ गोस्वामीजीने चार प्रकारके भक्तोंमेंसे एककी ज्ञानी संज्ञा दी है। इससे यह स्वयं सिद्ध है कि जो रखे ज्ञानी हैं और रामभक्त नहीं हैं उनका यहाँ कथन नहीं है। भक्तिहीन ज्ञानी अन्य सब साधारण

प्राणियोंके समान प्रभुको प्रिय हैं, भक्त सबसे अधिक प्रिय हैं। यथा—‘भगति हीन विरंचि किन होई। सब जीवहु सम प्रिय मोहि सोई॥ भगतिवंत अति नीचउ प्राणी। मोहि प्रानप्रिय अमि मम यानी॥’ (उ० ८६)

चहुँ जुग चहुँ श्रुति नाम प्रभाऊ। कलि बिसेषि नहिँ आन उपाऊ ॥ ८ ॥

अर्थ—चारों युगों और चारों वेदोंमें ‘नाम’ का प्रभाव (प्रसिद्ध) है और खासकर कलियुगमें तो दूसरा उपाय है ही नहीं ॥ ८ ॥

नोट—१ ‘चहुँ जुग चहुँ श्रुति नाम प्रभाऊ’ इति। (क) सत्ययुग, त्रेता, द्वापर तीन युगोंके प्रमाण क्रमसे ये हैं—‘नाम जपत प्रभु कीन्ह प्रसाद। भगत सिरोमनि भे प्रह्लाद।’ (१। २६) ‘ध्रुव सगलानि जपेउ हरि नाकै। पायउ अचल अनूपम ठाकै॥’ (१। २६) ‘जो सुनि सुमिरि भाग भाजन भइ सुकृतसील भोल भागो।’ (विनय० २२८), ‘आभीर जमन किरात खस श्रपचादि अति अघरूप जे। कहि नाम बारक तेजि पावन होहिँ राम नमामि ते॥’ (७। १३०) ‘श्रपच सवर खस जमन जइ पावैर कोल किरात। राम कहत पावन परम होत भुवन बिख्यात॥’ (२। १९४) कलियुगके उदाहरण तो भक्तमालमें भरे पड़े हैं। गोस्वामीजी और चाण्डालकी कथा प्रसिद्ध ही है। (ख) ‘चहुँ श्रुति’ इति। श्रुतियोंमें नामके प्रभावके प्रमाण ये हैं—(१) ‘मतां अमर्त्यस्य ते भूरिनाममनामहे। विप्रासो जातवेदसः।’ (ऋग्वेद ५। ८। ३५), (२) ‘स होवाच यालाकियं एवैपोऽप्यु पुरुषस्तमेवाहमुपास इति तं होवाचाजातशत्रुर्मितस्मिन्समवादिषिष्ठा नाम्यस्यात्मेति वा अहमेतमुपास इति स यो हैतमेवमुपासते नाम्यस्यात्मा भवतीत्यधिदैवतमयाध्यात्मम्।’ (ऋग्वेदान्तर्गत कौपीतिकिन्नाहणोपनिषद् ४। ९) (३) ‘न तस्य प्रतिमाऽअस्ति यस्य नाम महद्गणः।’ (यजुर्वेद अ० ३२ मं० ३), (४) ‘स होवाच श्रीरामः कैवल्यमुक्तिरेकैवपारमार्थिकरूपिणी। दुराचारस्तो वापि मन्नाम भजनात्के॥ १८ ॥ सालोक्यमुक्तिमाप्नोति न तु लोकान्तरादिकम्।’ (यजुर्वेदान्तर्गत मुक्तिकोपनिषद् अ० १) (५) ‘किमिमे विष्णो परिचक्षि नाम प्रपद्वक्षे शिपिविष्टो अस्मि। मावर्षा अस्मदपगूह एवहृदयस्वरूपः समिधे बभूव॥’ (सामवेद अ० १७ खण्ड १) (६) ‘सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि नात्यविष्कृतं ह्येव मे भगवद् दशेभ्यस्तरति शोकमात्म विदिति सोऽहं भगवः शोचामि तं मा भगवाञ्छोकस्य पारं तारयत्विति तं होवाच यद्वै किञ्चैतदध्यगीष्टा नार्मवैतत्॥ ३ ॥ नाम वा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदः आथर्वणश्रुतुर्थ इतिहास पुराणः पञ्चमो वेदानां वेदः पित्र्यो राशिर्देवो निधिर्वाकोवाक्यमेकायनं देवयिष्टा ब्रह्मविद्या भूतविद्या क्षत्रविद्या नक्षत्रविद्या सर्पदेवजनविद्या नार्मवैतन्नामोपास्वेति॥ ४ ॥ स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य यथा कामचारो भवति यो नाम ब्रह्मेत्युपास्तेऽस्ति भगवो नाम्नो भूय इति नाम्नो याव भूयोऽस्तीति तन्मे भगवान्ब्रवीत्विति॥ ५ ॥’ (छान्दोग्योपनिषद् अ० ७ खण्ड १) (७) ‘नाम नाम्ना जोहवीति पुरा सूर्यात्पुरोपसः। यदजः प्रथमं सम्बभूव सहतत्स्यगान्धिमयाय यस्मात्रान्यत्परमस्ति भूतम्॥ ३१ ॥’ (अथर्ववेदसंहिता काण्ड १० सूक्त ७) (८) श्रीराम उवाच—‘अथ पञ्च दण्डकानि पितृश्रे मातृश्रे ब्रह्मश्रे गुरुहननः कोटियतिश्रेऽनेककृतपापो यो मम पण्यवतिकोटिनामानि जपति स तेभ्यः पापेभ्यः प्रमुच्यते। स्वयमेव सच्चिदानन्दस्वरूपो भवेन्न किम्।’ (अथर्ववेदान्तर्गत श्रीरामरहस्योपनिषद् अ० १) श्रीसौतारामनामप्रतापप्रकाशमें कुछ प्रमाण ये आये हैं—(९) अथर्वणोपनिषद् यथा—‘जपातेनैव देवतादर्शनं करोति कलौ नाम्नेषां भवति॥ यक्षाण्डालोऽपि रामेति वाचं वदेत्तेन सह संवसेत्तेन सह सम्भुञ्जीयात्॥’ (१०) ऋग्वेदे यथा—‘ॐ परब्रह्म ज्योतिर्मयं नाम उपास्यं मुमुक्षुभिः।’ (११) यजुर्वेदे यथा—‘रामनामजपादेव मुक्तिर्भवति।’ (१२) सामवेदे यथा—‘ओमित्येकाक्षरं यस्मिन्प्रतिष्ठितं तन्नामध्वेयं संसृतिपारमिच्छोः।’

नोट—२ ‘कलि बिसेषि नहिँ आन उपाऊ’ इति। यथा—‘कलौ केवलं राजते रामनाम,’ ‘हरेर्नामैव नामैव मम नामैव जीवनम्। कलौ नास्त्येव नास्त्येव नास्त्येव गतिरन्यथा॥’ (पाण्डवगीता ५३); ‘सोइ भवतरु कछु संसय नाही। नाम प्रताप प्रगट कलि माँही॥’ (७। १०३; १। २७, ७) भी देखिये।

यदि ‘कलि बिसेषि’ का अर्थ यह लें कि ‘कलिमें नामका विशेष प्रभाव है’ तो भाव यह होगा कि इस युगमें ध्यान, यज्ञ और पूजा है ही नहीं, कारण कि मन स्थिर नहीं रहता, घासनाओंसे सदा चञ्चल रहता है, बिनियों-व्यापारियोंके पाप और अधर्मको कमाईसे यज्ञ होते हैं, यनस्पति और यर्षा गोश्रुतकी

जगह होममें पड़ते हैं, पूजनके लिये चमड़े और रक्तसे भीगी हुई केसर मिलती है, शक्कर, घृत आदि सभी अपवित्र मिलते हैं। नाम छोड़ दूसरा उपाय है ही नहीं, मन लगे या न लगे, जीभपर नाम चलता रहे, बस इसीसे सब कुछ हो जायगा। यह विशेषता है। उत्तरकाण्डमें जो कहा है कि 'कृत जुग त्रेता द्वारपूजा मख अरु जोग। जो गति होइ सो कलि हरि नाम ते पावहि लोग॥' (७। १०२)। 'कलियुग जोग न जग्य न ग्याना। नाम प्रताप प्रगट कलि माहीं।' वही भाव यहाँ 'कलि बिसेयि' का है। अर्थात् और युगोंमें अन्य साधनोंके साथ नाम-जपसे जो फल होता था वह इस युगमें केवल नाम-जपसे ही प्राप्त हो जाता है, यह विशेषता है। 'नहिं आन उपाऊ' का भाव यह है कि इस युगकी परिस्थिति जैसी है उसमें अन्य साधन हो नहीं सकते।

दो०—सकल कामना-हीन, जे राम-भगति-रस लीन।

नाम-सुप्रेम^१ पियूष हृद तिन्हहुं किए मन मीन॥ २२॥

शब्दार्थ—लीन=तन्मय, मग्न, डूबा हुआ, अनुक्त। 'सुप्रेम'=सुष्ठु, सुन्दर प्रेम। 'पियूष' (पीयूष)=अमृत। 'हृद'=कुण्ड।=अगाध जल, यथा—'तत्रागाधजलोहृदः' (अमरकोश १। १०। २५)।

अर्थ—जो सब कामनाओंसे रहित हैं, श्रीरामभक्तिसममें लीन हैं वे भी नामके सुन्दर प्रेमरूपी अमृतके अगाध कुण्डमें अपने मनको मछली बनाये हुए हैं॥ २२॥

नोट—१ 'कामना हीन' कहकर सूचित किया कि ऊपर कहे हुए चारों प्रकारके भक्त कामना-युक्त हैं। यह भक्त सकल-कामना-हीन है, इसे कुछ भी चाह नहीं, यह सहज ही खेही है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि श्रीमद्भगवद्गीता (७। १६) में जो यह श्लोक है—'चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन। आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ॥' इसमें चार भक्त स्पष्ट कहे हैं। श्रीमधुसूदनस्वामीजीके भाष्यके अनुसार इसमें 'च' अक्षर जो अन्तमें दिया है वह पाँचवें भक्तका बोधक है। जैसे मधुसूदनीटीकाके अनुसार श्रीगीताजीमें चार भक्त स्पष्ट कहे गये और एक गुप्त रीतिसे, वैसे ही पूज्यपाद गोस्वामीजीने चारको स्पष्ट कहा और एकको गुप्त रीतिसे, इससे हमारे पूज्य कविकी चतुरता झलक रही है।

मधुसूदनीटीका देखनेपर मालूम हुआ कि 'च' शब्दसे उन सवोंका भी ग्रहण 'ज्ञानी'—शब्दमें कर लिया गया जो इन चारोंमें न होनेपर भी भगवान्‌के निष्काम भक्त हैं; जैसे कि श्रीशिवरीजी, गुधराज श्रीजटायु, श्रीनिपादराज और गोपिकाएँ आदि। इस तरहसे 'सकल कामना हीन जे' 'ये 'च' से ज्ञानियोंमें ही गिने जायेंगे। यथा—'तदेते त्रयः सकामा व्याख्याताः। निष्कामश्चतुर्थ इदानीमुच्यते। ज्ञानी च। ज्ञानं भगवत्तत्त्वसाक्षात्कारस्तेन नित्ययुक्तो ज्ञानी। तीर्णमायो निवृत्तसर्वकामः। चकारो यस्य कस्यापि निष्काम प्रेमभक्तस्य ज्ञानिन्यन्तर्भावार्थः॥' अर्थात् प्रथम तीन सकाम कहे गये, अब निष्काम कहा जाता है। भगवत्तत्त्वसाक्षात्कारको ज्ञान कहते हैं, उस ज्ञानसे जो नित्ययुक्त है वही ज्ञानी है। वह मायासे उतीर्ण हो चुका है और उसकी सब कामनाएँ निवृत्त हो चुकी हैं। यहाँपर 'ज्ञानी च' में जो च शब्द है वह जिस किसी निष्काम प्रेमी भक्तका ज्ञानियोंमें अन्तर्भाव करनेके लिये है। इस प्रकार भक्तोंकी संख्या गीताके भगवद्वाक्यानुसार चार-को-चार ही रह जाती है और 'राम भगत जग चरित प्रकारा' तथा 'चतुर्विधा भजन्ते माम्' से संगति भी हो जाती है। करुणासिन्धुजीका भी यही मत है कि इस दोहेमें भी 'ज्ञानी भक्त' का वर्णन है।

नोट—२ श्रीरामभक्तिकी कामना कामना नहीं मानी जाती। इसके अनुसार ज्ञानी भक्त भी निष्काम भक्त हैं। परन्तु इस दोहेमें उन ज्ञानी भक्तोंको कहा गया है जिनमें पूर्ण परिपक्व भक्ति है, जिन्हें भक्तिकी वृद्धि या परिपक्वताके लिये साधन नहीं करना है। ये तो श्रीरामभक्तिसममें सदा लीन ही हैं। श्रीमुदर्शनसिंहजी

१-प्रेम पीयूष—१७२१, १७६२, छ०, १७०४। प्रेम पीयूष—को० रा०। सुप्रेम पीयूष—१६६१। (इसमें 'प्रेमपीयूष' था, चिह्न देकर 'सु' बढ़ाया गया है।)

लिखते हैं कि जब मनसे समस्त कामनाएँ दूर हो जाती हैं और वह श्रीरामके प्रेमरसमें डूबता है तो नामके अमृतरसका उसे स्वाद मिलता है। कामना न होनेसे उसे कहीं जाना नहीं है। फलतः वह उस नामके सरोवरमें मीन बनकर निवास करता है। उस समय मनसे स्वतः जप होता रहता है। मानसिक जपकी इस सहजावस्थाका इस दोहेमें निदर्शन किया गया है। इसी सहज जपमें नामकी साधना समाप्त होती है। अतएव नामकी साधनरूपताका वर्णन भी यहाँ समाप्त हुआ है।

‘नाम जीह जपि जागहि जोगी। रस लीन’ इति।

पं० श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं कि (१) ‘ब्रह्मसुखके ज्ञानमात्रसे आनन्द होता है क्योंकि वह स्थूल वस्तु नहीं है। (२) वह स्थूल, सूक्ष्म और कारण देहोंसे भिन्न अणु-परिमाण है। (३) वह प्राकृत विकार क्षीणपीनादि आमयों (रोगों) से रहित है। (४) इस आत्मसुखके समान दूसरा प्राकृत सुख नहीं है।’

यहाँपर (१) और (२) का विषय किसीके मतका अनुवाद या पूर्वपक्षके रूपमें ही कहा गया जान पड़ता है, क्योंकि सुख स्वप्रकाश है। जैसे रातमें पदार्थको देखनेके लिये दीपककी आवश्यकता पड़ती है परन्तु दीपकको देखनेके लिये अन्य दीपककी आवश्यकता नहीं होती, वैसे ही ज्ञान और सुखका अनुभव करनेके लिये अन्य ज्ञानकी आवश्यकता नहीं, वे स्वप्रकाश होनेसे स्वयं अनुभवमें आते हैं। जो ब्रह्मको सुखस्वरूप ही मानते हैं (जैसे कि अद्वैती आदि) उनके मतानुसार ब्रह्म अप्रमेय होनेसे उसको अणु-परिमाण नहीं कहा जा सकता। जो सुखको गुण मानते हैं (जैसे कि नैयायिक आदि) उनके मतसे भी उसको अणु-परिमाण नहीं कह सकते क्योंकि परिमाण गुण है और गुण गुणका आश्रित नहीं होता। जो सुखको द्रव्य मानते हैं, उनके मतसे जीव अणु होनेसे उसके सुखको अणु-परिमाण कह सकते हैं। परन्तु जिस परब्रह्मको आनन्दसिन्धु सुखरशि कहा जाता है उस ब्रह्मसुखको अणु-परिमाण कैसे कहा जायगा? अतः उपर्युक्त कथन (१) और (२) को परमतका अनुवाद या पूर्वपक्ष कहा गया। नम्वर (३) में धर्मी और धर्ममें अभेद मानकर ही प्रयोग किया गया है। अर्थात् क्षीणसे क्षीणत्व तथा पीनसे पीनत्वका ग्रहण करनेसे कोई आपत्ति नहीं आती। पं० (४) में यद्यपि आत्मा शब्दसे प्रायः जीवात्माका ही ग्रहण होता है पर यहाँ आत्मसुखसे परमात्मसुख ही लक्षित है, क्योंकि यहाँ ब्रह्मसुखका ही प्रतिपादन हो रहा है।

पं० श्रीकान्तशरणजीके मतानुसार यहाँ ‘योगी’ शब्दसे गीतोक्त चार प्रकारके भक्तोंसे अलग ‘निर्गुणमतरूपी रुक्ष ज्ञान’ वाले तथा ‘निष्कामकर्मयोग’ वाले अथवा जिज्ञासु अभिप्रेत हैं। उनका मत है कि यहाँ जिज्ञासु, अर्थार्थी और आर्त भक्तोंका वर्णन करके तब ज्ञानीको अति प्रिय कहा और तत्पश्चात् ‘सकल कामना-हीन जे—’ से उस ज्ञानीका वर्णन किया इत्यादि।

परन्तु इसमें यह शंका उठती है कि, ‘जो नाम-जपद्वारा वैराग्यपूर्वक ब्रह्मसुखका अनुभव करता है, उसको ‘रुक्ष ज्ञानवाले कर्मयोगी’ कहना उचित होगा?’ तथा, ‘इनको यथा—कथञ्चित् जिज्ञासुका अंग माननेसे जिज्ञासु, अर्थार्थी और आर्त इन तीनका ही कथन करके ‘राम भगत जग चारि प्रकारा’ कैसे कह सकेंगे? चौथेका उल्लेख ही नहीं हुआ तब ‘चारि प्रकारा,’ कहना कैसे सङ्गत होगा?’ (क्योंकि ‘जगमें चार प्रकारके भक्त हैं ऐसा कहते ही प्रश्न उठता है कि ‘चौथा कौन है?’ और फिर ‘ज्ञानी विशेष प्रिय है’ इसको सुनते ही शंका होगी कि यह ज्ञानी कौन है और क्यों प्रिय है?’)

आगे ‘सकल कामना-हीन जे—’ के ‘जे’ से ‘ज्ञानी भक्तका संकेत’ उन्होंने माना है। परन्तु ऐसा मानना कहाँतक ठीक होगा? क्योंकि बीचमें ‘चहुँ जुग चहुँ श्रुति नाम प्रभाऊ—’ यह जोपाई पड़ी है, तथा ‘सकल कामना-हीन जे—’ इस दोहेमें ‘ज्ञानी’ का संकेत करनेवाला कोई शब्द नहीं है। हाँ, निष्काम प्रेमीभक्त आ सकता है।

इसकी अपेक्षा प्रसङ्गकी संगति इस प्रकार लगाना ठीक होगा कि यहाँ नामका महत्त्व प्रतिपादन कविका मुख्य उद्देश्य है। साथ-ही-साथ सबको नामजपका उत्साह दिलाना है, नाममें प्रवृत्त करना है।

नामस्मरण निष्काम प्रेमीभक्तोंका तो प्राणाधार ही है, सर्वस्व है, जीवन है; परन्तु अर्थार्थी और आर्त तथा जिज्ञासु और ज्ञानी, अर्थात् प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनों मार्गोवाले, सभी लोग नामके जपसे अपना-अपना साध्य प्राप्त करते हैं। इनमेंसे प्रथम तीन तो सकाम होनेसे अपने स्वार्थ-साधनके लिये नामका जप करेंगे, इसमें कोई विशेष बात नहीं है। परन्तु वैराग्यपूर्वक प्रपञ्चको छोड़कर नामरूपातीत उस अनिर्वचनीय ब्रह्मसुखमें निमग्न रहनेवाले ज्ञानी भी नाम-जपद्वारा ही उस ब्रह्मसुखका अनुभव करते आये हैं, इससे बढ़कर नामका महत्त्व क्या कहा जा सकता है?

इस प्रसङ्गमें शाब्दिक प्रयोग भी बड़ी चतुरतासे किया गया है। यहाँ 'योगी' शब्दसे ज्ञानयोगीका ग्रहण है, क्योंकि नाम-जपद्वारा नामरूपातीत अकथनीय ब्रह्मसुखका अनुभव लेना यहाँ कहा गया है और यह अनुभव ज्ञानी भक्तके अतिरिक्त अन्य कोई नहीं कर सकता।—'योगिनां नृप निर्णीतं हेरेर्नामानुकीर्तनम्' श्रीश्रीधरस्वामीजीने 'योगिनाम्' का अर्थ 'ज्ञानिनाम्' किया है। दोहा २६ (१-२) देखिये। अतएव यहाँ ज्ञानी भक्तका ही वर्णन है।

यहाँ 'ज्ञानी' शब्द न देकर 'योगी' शब्द देनेमें अभिप्राय यह है 'योगी' से 'ज्ञानयोगी और भक्तयोगी वा प्रेमयोगी दोनोंका ग्रहण हो सके। प्रारम्भमें 'ब्रह्मसुखहि अनुभवहि' यह ज्ञानी भक्तका विशेष लक्षण दिया और बीचमें 'ज्ञानी प्रभुहि बिसेषि पियारा' कहकर गीताके 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मतम्' इन शब्दोंका अपना अभिमत अर्थ सूचित किया और अन्तमें 'सकल कामना-हीन जे' से प्रेमयोगीके विशेष लक्षण देकर अत्यन्त प्रिय तथा इसी प्रसङ्गमें इनका भी ग्रहण दिखाया। पं० श्रीरामकुमारजीने जो लिखा है 'एकको गुप्त कहा' उसका तात्पर्य सम्भवतः यही है।

'योगी' के पश्चात् जिज्ञासु, अर्थार्थी और आर्तका वर्णन करके इन चारोंको सुकृती, अनघ और उदार आदि कहकर सर्वप्रथम कहे हुए ज्ञानीको विशेष प्रिय कहा। श्रीरामजीके नामका ही आधार लिया है, अन्य साधन वा अन्य देवोंके नामका आश्रय दुःख मिटाने आदिमें भी नहीं लिया, इसीसे चारोंको चतुर कहा। 'चहूँ' कहकर पूर्व ही चारों भक्तोंका कथन इङ्गित कर दिया गया। 'नाम अधारा' यह 'चतुर' कहनेका कारण बताया। ज्ञानी होकर भी भक्ति करना यह ज्ञानियोंकी चतुरता है। जो भक्ति नहीं करते उनको गिरनेका भय रहता है। यथा—'जे ज्ञान मान धिमत तव भवहरनि भक्ति न आदरी। ते पाइ सुरदुर्लभ पदादपि परत हम देखत हरी।' (७। १३) 'मोरे प्रौढ़—तजहीं।' (३। ४३) यही ज्ञानियोंकी चतुरता है। चारों भक्तोंको कहकर आगे प्रमाणमें कहते हैं—'चहुँ जुग—बिसोका॥' 'अगुन सगुन बिच नाम सुसाखी॥' (२१। ८) और आगेके 'अगुन सगुन दुइ ब्रह्म सरूपा।' (२३। १) के बीचवाले दोहे और आठ चौपाइयों प्रसङ्गसे कुछ अलग-सी जान पड़ती हैं। परन्तु विचार करनेसे ज्ञात होता है कि असङ्गति नहीं है, केवल अन्य विषयका साथ-ही-साथ प्रतिपादन होनेसे वह असङ्गत-सा जान पड़ता है। पहले नामको अगुण-सगुणके बीचमें साक्षीरूपसे कहा, फिर यह कहा कि भीतर सूक्ष्म सच्चिदानन्दरूपसे तथा बाहर विश्वरूपसे अथवा सगुण विग्रहरूपसे यदि दर्शन करना चाहते हो तो नाम जपो। दृष्टान्तरूपमें ज्ञानीभक्तका निर्देश किया, क्योंकि ज्ञानी भक्त ही अव्यक्त और व्यक्त स्वरूपका अनुभव करनेवाला होता है। साथ ही अन्य भक्तोंका निर्देश करके चारोंको चतुर और उनमेंसे ज्ञानीको विशेष प्रिय कहा, उसका कारण दोहोंमें बताकर इस विषयको यहाँ समाप्त किया और पूर्वोक्त अगुण-सगुणके प्रसङ्गकी जो बातें रह गयी थीं उनका कहना प्रारम्भ किया।

अथवा, इन सब प्रसङ्गोंकी पृथक्-पृथक् सङ्गति कर सकते हैं। इस प्रकार कि—'अगुन सगुन बिच नाम सुसाखी।' (२१। ८)। पर एक प्रसङ्ग समाप्त हो गया। 'रामनाम मनिदीप धरू—' यह दूसरा प्रसङ्ग है। फिर 'नाम जीह जपि जागहि जोगी' से लेकर 'कलि बिसेषि नहि आन उपाऊ' तक तीसरा प्रसङ्ग है। इस प्रसङ्गमें गीतामेंके स्पष्टरूपसे चार भक्तोंकी चर्चा करके तब चौथे प्रसङ्गमें 'सकल कामना-हीन' से प्रेमी भक्तका भी नाममें ही निमग्न रहना कहा।

नोट—३ (क) यहाँ 'श्रीरामभक्ति' को 'रस' और 'नाम सुप्रेम' को 'अमृतकुण्ड' कहकर श्रीरामभक्तिमें नामप्रेमको सर्वोपरि बताया। जलको और गुड़, शक्कर, ओले, संतरे आदिके रसको भी रस ही कहते हैं। इनमें स्वाद तो होता है पर संतोष नहीं होता। अमृतमें स्वाद और संतोष दोनों हैं। इसे पीकर फिर किसी पदार्थके खाने-पीनेकी इच्छा ही नहीं रह जाती। २० (७) देखिये। अमृतको किसी रसके समान नहीं कह सकते। यथा—'राम मनुज कस रे सठ बंगा। धन्वी काम नदी पुनि गंगा॥ यमु सुधेनु कल्पतरु रूखा। अन्न दान अरु रस पीयूषा।' (लं० २६)। वैसे ही रामभक्ति रसके समान है और नामप्रेम अमृतकुण्डके समान है। (ख) 'पियूष-हृद' कहनेका भाव यह है कि अगाध जलके कुण्डमें मीन सुखी तो रहती हैं पर कभी-न-कभी मर ही जाती हैं और नामजापक जन सदा अमर हैं। अतएव उनके मन-मोनेके लिये अमृतकुण्ड कहा। (ग) पं० शिवलाल पाठकजी इस दोहेका भाव यों कहते हैं—'रामरूप रस भक्ति को खुश को रस नाम। नाम प्रेम रस नाम को तहें मन रसु निःकाम॥' जिसका भाव यह है कि 'भक्तिका फल रामरूपकी प्राप्ति है और रूपसे नामकी। अतः नाम सबसे श्रेष्ठ है। उस प्रेममें कामनारहित मग्न रहना कर्तव्य है। ध्वनि यह है कि जो भक्तिवश रामपदमें लीन हैं उनको भी नाम ही आधार है।' (घ) पं० श्रीशिवलाल पाठकजी 'पीयूष' का अर्थ जल करते हैं क्योंकि मछलीका जीवन जल ही प्रायः सुननेमें आता है न कि अमृत। उनके मतानुसार नाम-प्रेम जल है, जिह्वा कुण्ड है, यथा—'नाम प्रेम जल जीह हृद चार भक्तिरस राम। तजि जेछ युगधा सदा मन सफरी कर धाम॥' (अभिप्राय दीपक)। मा० मा०कार इसका भाव यह लिखते हैं कि 'जैसे मीन जलमें रहता है परन्तु केवल जल उसका जीवन है। चारा तो और वस्तु है, वैसे ही मन-मछली रसना-हृदमें नाम-प्रेम-जलमें मग्न रहती है और सर्व सांसारिक आकांक्षा-रहित होकर रामभक्तिरस चारामें लीन हो रही है।'।

नोट—४ चार भक्तोंको तो 'प्यारा' कहा था और इस भक्तको यह विशेषण न दिया इसका कारण यह जान पड़ता है कि इनकी विशेष-उत्कृष्टता और अधिक प्रिय होना इनमें अधिक श्रेष्ठ गुण दिखाकर ही सूचित कर दिया है। ज्ञानीको ब्रह्मसुखभोगहीकी चाह है और प्रेमी भक्त (जिनका दोहमें वर्णन है वे) तो भरतजी-सरीखे स्वार्थ-परमार्थ सभोपर लात मारे हुए हैं। इन्हें न तो ब्रह्मसुखकी चाह है न सिद्धियोंकी, न अर्थकी कामना और न आर्ति मिटनेकी वासना। अर्थात् ये स्वार्थ-परमार्थ दोनोंसे रहित होकर भक्ति करते हैं; नाम जपते हैं। 'स्वारथ परमार्थ रहित सीताराम सनेह। तुलसी सो फल चारि को' (दोहावली) पुनः, 'जाहि न चाहिय कहुँ कछु, तुम्ह सन सहज सनेह। बसहु निरंतर तामु उर, सो राउर निज गेह॥' (अ० १३१) यह प्रेमीकी दशा है। इनके प्रियत्वके सम्बन्धमें श्रीमुखवचनामृत ही प्रमाण यथेष्ट है, यथा—'ज्ञानिह ते अति प्रिय विज्ञानी॥ तिन्ह ते पुनि मोहि प्रिय निज दासा। जेहि गति मोरि न दूसरि आसा॥' (३० ८६) 'मोरे प्राँड़ तनय सम ज्ञानी। बालक सुत सम दास अमानी॥' (आ० ४३)

नोट—५ अथ यह प्रश्न उठाया जाता है कि 'ब्रह्मसुख तो अति दुर्लभ और अलभ्य वस्तु है फिर प्रेमी भक्त उसे क्यों नहीं भोगना चाहते?' इसका कारण यह है कि ज्ञानीके ब्रह्मसुखको प्रेमी तुच्छ समझते हैं, उसकी ओर देखते भी नहीं, यथा—'जेहि सुख लागि पुरारि असुभ बेय कृत सिव सुखद। अवधपुरी नर नारि तेहि सुख महँ संतत मगन॥ सोई सुख लवलेस जिह बारक सपनेहुँ लहेउ। ते नहि गर्नाहि खगंस ब्रह्मसुखाहिँ सज्जन सुमति॥' (३० ८८)। पुनः, यथा—'मम गुनग्राम नामरत गत ममता मद मोह। ताकर सुख सोई जानइ परानंद संदोह॥' (३० ६)।

नोट—६ कामना हीन होनेपर भी प्रभुके नाम और भक्तिमें लीन रहते हैं, यह इसलिए कि फिर और कामनाएँ न उठने पावें। (पं० रा० कु०) श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि श्रीरामभक्तिरसमें निमग्नता प्राप्त होनेपर भी नामकी आवश्यकता और उसके विस्मरणमें मछलीके समान व्याकुलता होनेका समाधान 'नाम सुप्रेम पियूष हृद' शब्दोंमें कविने स्वयं कर दिया है। नाममें यदि सुप्रेम (प्रगाढ़ प्रेम) हो तो वह अमृतकुण्ड हो जाता है, श्रीरामभक्तिरसलीन भक्तोंका जब नाममें प्रगाढ़ प्रेम हो गया तो उनको इतना आनन्द आता है कि नाम उनके लिये अमृतकुण्ड हो जाता है। अमृतका गुण है कि उससे तृप्ति कभी

नहीं होती। उत्तरोत्तर सेवनेच्छा बढ़ती ही जाती है और ऐसी दशामें उससे पृथक् होनेमें तीव्र व्याकुलता होती है। विदित हो कि भगवत्सम्बन्धी कामनाएँ वे कामनाएँ नहीं हैं, जिनके छोड़नेकी आज्ञा, जन्ममृत्युसे निवृत्तिके लिये दी जाती है। क्योंकि यदि ऐसा न हो तो श्रीमद्भगवद्गीता अ० १२ में यह उपदेश भगवान् न देते कि 'मय्येव मन आधत्स्व मयि बुद्धिं निवेशय। निवसिष्यसि मय्येव अत ऊर्ध्वं न संशयः॥' 'अभ्यासेऽप्यसमर्थोऽसि मत्कर्मपरमो भव। मदर्थमपि कर्माणि कुर्वन्सिद्धिमवाप्स्यसि॥' (८, १०)

अगुण सगुण दुइ ब्रह्म सरूपा। अकथ अगाध अनादि अनूपा॥ १॥

अर्थ—ब्रह्मके निर्गुण (अव्यक्त) और सगुण (व्यक्त) दो स्वरूप हैं। (दोनों) अकथ (अनिर्वचनीय) हैं, अगाध (अथाह) हैं, सनातन और उपमारहित हैं॥ १॥

* अगुण सगुण दुइ ब्रह्म सरूपा *

वैजनाथजी लिखते हैं कि 'अन्तरात्मा, चिदानन्दमय, प्रकाशक, अमूर्ति सद्गुणराशि' अगुण है। सगुण स्वरूपके दो भेद हैं—एक चित्स्वरूप, जैसे ईश्वर-जीव-गुण-ज्ञान। दूसरा अचित्-स्वरूप जिसके दो भेद हैं—एक प्राकृत, दूसरा अप्राकृत। अप्राकृतके भी दो भेद हैं—एक नित्यविभूति वैकुण्ठादि, दूसरा अप्राकृत कालरूप जैसे कि दण्ड, पल, दिन, रात, युग, कल्प आदि। वे० भू० जी लिखते हैं कि परमात्माके पर, व्यूह, विभव और अर्चा ये चारों रूप तो सदैव सगुण ही हैं। अन्तर्यामीस्वरूपके ही दो भेद हैं। गोस्वामीजीका अभिप्राय यहाँ अन्तर्यामीके ही कथनका है, क्योंकि इस अगुण-प्रकरणका उपसंहार करते हुए वे कहते हैं कि 'अस प्रभु हृदय अछत अविकारी। सकल जीव जग दीन दुखारी॥' इन दोनों स्वरूपोंका वर्णन इसी ग्रन्थमें अन्यत्र मिलता है। यथा—'जद्यपि सम नहीं राग न रोष। गहहि न पाप पून गुन दोष॥ तदपि करहि सम विषम बिहारा। भगत अभगत हृदय अनुसारा॥' इसमें एकस सचमें साक्षीरूपसे व्यापकको अगुण-स्वरूप कहा जाता है, यथा—'साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेति श्रुतिः।' और भक्तोंके हृदयमें अति कमनीय सच्चिदानन्दघन विग्रहसे विराजमान विग्रहको सगुण-स्वरूप कहा जाता है। काष्ठमें अग्रकट अग्निरूप जो सर्वत्र व्यापक-स्वरूप रहता है उसे 'अमूर्त अन्तर्यामी' कहते हैं और जो भगवत्-स्वरूप भक्तोंके ध्यानमें आता है, भक्तोंकी रक्षाके लिये हृदय-प्रदेशमें किसी विग्रहविशेषसे स्थित रहकर भक्तका रक्षण करता रहता है वह स्वरूप 'मूर्त अन्तर्यामी' कहाता है। जैसे 'अन्तःस्थः सर्वभूतानामात्मा योगेश्वरो हरिः। स्वमाययावृणोद्गर्भं वैराट्याः कुरुतन्तवे॥'(भा० १। ८। १४) सर्वान्तर्यामी योगेश्वर हरिने अपनी कृपासे उत्तराके गर्भकी रक्षा की। उस स्वरूपका वर्णन भा० १। १२ में इस प्रकार है। गर्भके बालक (परीक्षितजी) ने देखा कि एक पुरुष जिसका परिमाण केवल अङ्गुष्ठमात्र है, स्वरूप निर्मल है, सिरपर स्वर्णका चमचमाता हुआ मुकुट है, सुन्दर श्याम शरीरपर पीताम्बर धारण किये हैं, आजानुलम्बित चार भुजाएँ हैं, वारम्बार गदा घुमा रहा है, इत्यादि। अश्वत्थामाके ब्रह्मास्त्रके तेजको नष्ट करके वह सर्वव्यापक सर्वेश्वरशाली धर्मरक्षक सर्वसामर्थ्यमान श्रीहरि वहाँ अन्तर्धान हो गये। (श्लोक ७—११)—इसी तरह मूर्त अन्तर्यामी अपने भक्तोंकी भावनानुसार उनके हृदयमें रहते हैं। 'अंतर्यामी राम सिय' मानसमें भी कहा ही है।

स्वामी श्रीराघवाचार्यजी लिखते हैं कि मानसके उद्धरणोंसे प्रमाणित होता है कि मानसका सिद्धान्त यह है कि परब्रह्म राम सगुण एवं निर्गुण हैं। उनमें सगुणरूपमें भी उसी प्रकार पारमार्थिकता है जिस प्रकार उनके निर्गुणरूपमें। इन दोनों स्वरूपोंकी रूपरेखाको हृदयङ्गम करनेके लिये श्रीयामुनाचार्यजीका श्लोक पर्याप्त होगा—'शान्तानन्तमहाविभूति परमं यदब्रह्मरूपं हरेर्मूर्तं ब्रह्म ततोऽपि यत्प्रियतरं रूपं यदत्यद्भुतम्॥' इससे प्रकट होता है कि परब्रह्मका एक रूप शान्त, अनन्त एवं महाविभूतिवाला है और दूसरा रूप जो इस रूपकी अपेक्षा अधिक प्रिय किन्तु साथ ही अधिक अद्भुत है वह मूर्तरूप है। पादरात्र-आगमने भगवान्के पञ्चरूप बताये हैं। वे हैं पर, व्यूह, विभव, अन्तर्यामी और अर्चा। उनमेंसे पररूपके ही महाविभूतिवाला रूप तथा मूर्तरूप दो भेद किये गये हैं। महाविभूतिवाला रूप शान्त है, अनन्त है और मूर्त नहीं है।

ज्ञान-अवस्थामें प्रदर्शनकी आवश्यकता न पड़नेसे गुणोंका प्रदर्शन नहीं होता। जहाँ इन गुणोंके प्रदर्शनकी आवश्यकता प्रतीत हुई, महाविभूतिवाला अमूर्तरूप मूर्तरूपमें परिणत हो जाता है। इस मूर्तरूपकी सनातन सत्तामें कभी किसी प्रकारकी बाधा उपस्थित नहीं होती। अमूर्तरूपमें सौलभ्य, सौशील्य, कारुण्य, वात्सल्य आदि गुणोंका साक्षात्कार न होनेके कारण गोस्वामीजीने उस रूपको निर्गुण कहकर सम्योहित किया है। मूर्तरूपमें इन गुणोंका प्रयोग मिलता है, अतः गोस्वामीजी उसे सगुण कहते हैं। मानस मूर्तरूप और अमूर्तरूपकी सत्तामें किसी प्रकारका भेद नहीं मानता। 'सगुणहि अगुणहि नहि कछु भेदा।' दोनों ही स्वरूप अनादि हैं। किंतु दोनोंकी अनुभूतिमें पर्याप्त अन्तर है। श्रीरामके मानसप्रोक्त सगुण एवं निर्गुणरूपमें वस्तुतः अभेद है। इसीलिये उनके निर्गुणरूपके अनुभवसे सगुणरूपका साक्षात्कार और सगुणरूपमें निर्गुणरूपका अनुभव होता है। निर्गुणरूप महाविभूति संयुक्त है, सगुणरूप दयाका विस्तार है। वह वाणी और मनके लिये अगम्य है, यह वाणी और मनको आकर्षित करता है। रामचरितमानस श्रीरामजीके दोनों ही रूपोंमें स्थित व्यक्तित्वके साथ साधकका नाता जोड़ देता है। मानसकी यह ऐसी विशेषता है जिसमें निर्गुणवाद और सगुणवादका सामरस्य हो जाता है।

नोट—गोस्वामीजीने 'अगुण' और 'सगुण' से ब्रह्मके 'अव्यक्त' और 'व्यक्त' ये दो स्वरूप कहे हैं जैसा हम पूर्व भी लिख चुके हैं। प्रमाण, यथा—'कोउ ब्रह्म निर्गुन ध्याव अव्यक्त जेहि श्रुति गाव। मोहि भाव कोसलभूप श्रीराम सगुन सरूप।' (६। ११२), 'व्यक्तमव्यक्त गत भेद विज्ञो।' (विनय० ५४)। पद्मपुराण उत्तरखण्डमें भी निर्गुणको अव्यक्त और सगुणको व्यक्त कहा है; यथा—'व्यक्ताव्यक्तस्वरूपस्त्वं गुणभृन्निरगुणः परः।' (२४२। ७४)

नोट—१ अकथ, अगाध आदि विशेषण 'अगुण सगुण' दोनोंके हैं। निर्गुणमें तो ये विशेषण प्रसिद्ध हैं ही, सगुणके प्रमाण सुनिये—(क) 'अकथ'; यथा—'राम सरूप तुम्हार वचन अगोचर बुद्धिपर। अविगत अकथ अपार—।' (अ० १२६) 'रूप सकहि नहि कहि श्रुति सेवा।' (वा० १९९) 'यतो वाचो निर्वर्तने अप्राप्य मनसा सह।' (तै० ३। २। ४) (ख) 'अगाध'; यथा—'महिमा नाम रूप गुणगाथा। सकल अमित अनंत रघुनाथ॥' 'प्रभु अगाध सत कोटि पताला॥' 'राम अमित गुन सागर थाह कि पावड़ कोइ।' (७। ११। १२) (ग) 'अनादि'; यथा—'आदि अंत कोउ जासु न पावा॥' 'सोइ दसरथसुत॥' (११८)। (घ) 'अनूपा'; यथा—'अनुपम बालक देखेहि जाई। रूपरासि गुन कहि न सिराई॥' (११३), 'जय सगुन निर्गुनरूप रूप अनूप भूप सिरोमने।' (७। १३) 'निरुपम न उपमा आन राम समान रामु निगम कहैं।' (७। १२)

नोट—२ श्रीचक्रजी लिखते हैं कि—(क) मानस ब्रह्मके समग्ररूपको स्वीकार करता है। ब्रह्मका समग्ररूप है, उसके दोनों स्वरूपोंमें कोई भेद नहीं। दोनों एक ही तत्त्व और अभिन्न हैं। 'राम ब्रह्म व्यापक जग जाना' इस प्रकार सगुण-साकार विग्रह भी विभु एवं निर्गुण है और 'हरि व्यापक सर्वत्र समाना। प्रेम ते प्रकट होइ मैं जाना॥' इस प्रकार निर्गुण तत्त्व भी सगुण ही है। दोनोंका भेद तो मानवके दुर्बल मानसकी कल्पना है। अतः दोनोंको 'अकथ' कहा गया। मन और वाणी त्रिगुणात्मक हैं, उनका वर्णन गुणोंके आधारसे होता है। तब निर्गुणका वर्णन कैसे हो? सगुण-तत्त्व भी वाणीमें नहीं आता। 'राम अतर्क्य बुद्धि मन बानी।' वाणी एवं मनकी एक सीमित शक्ति है, किन्तु वे गुणधाम तो अनन्त हैं। कोई लोटेमें समुद्र भरना चाहे तो कैसे भर सकता है ? लोटेमें जो भरा जायगा वह समुद्रका जल भले हो, समुद्र नहीं है। उससे समुद्रकी वास्तविकताका परिचय नहीं मिलता। इसी प्रकार मन या वाणीमें भगवान्का जो दिव्यरूप एवं जो गुण आता है, वह उनका गुण या रूप होनेपर भी उनके चिन्मयरूप एवं अनन्त दिव्य गुणोंका तनिक भी परिचय देनेमें समर्थ नहीं। (ख) 'अनादि' कहकर जनाया कि सगुणरूप मायावच्छिन्न या कल्पनाप्रसूत नहीं है। ऐसी बात नहीं कि भक्तकी भावनाके अनुसार भगवान्ने रूप धारण कर लिया है, उस भावनासे पूर्व वह रूप था ही नहीं। भगवान्का एक सगुण स्वरूप है जो अनादि है। उसीके अनुसार मानस-स्तर है और इसीलिये भक्त वह भावना कर सका है। जो रूप भगवान्का नहीं है, उसका तो मन संकल्प

ही नहीं कर सकता। क्योंकि मन संकल्प स्वयं नहीं करता, केवल मानस-स्तरोंके संकल्पोंको ग्रहण करके व्यक्त करता है। जैसे रेडियो-यन्त्र स्वयं कुछ नहीं बोलता। वह अमुक स्तरमें पहुँचाये हुए स्तरकी ध्वनियोंको केवल व्यक्त करता है। (ग) दोनों रूप अनुपम हैं। जगत् मायाके गुणोंका परिणाम है और भगवान्के गुण अमायिक हैं। अतः जगत्की कोई उपमा नहीं दी जा सकती।

नोट—३ 'अकथ' आदि कहकर जनाया कि निर्गुण और सगुण दोनों रूप प्रत्यक्ष, अनुमान एवं उपमान इन तीनों प्रमाणोंसे नहीं जाने जा सकते। 'अकथ' से वाणी आदि इन्द्रियोंका निषेध करके प्रत्यक्षका अविषय, 'अगाध' से मनके द्वारा अचिन्त्य कहकर अनुमानका अविषय और 'अनादि' कहकर उनकी निर्विकल्पसत्ताका प्रतिपादन करते हुए 'अनूप' कहकर उन्हें उपमानका भी अविषय बताया गया है। उनकी सत्ता एवं स्वरूपबोधमें केवल शब्द (शास्त्र) ही प्रमाण है। इन विशेषणोंसे सूचित किया कि ऐसे प्रभावशालीसे भी नाम बड़ा है। नामद्वारा दोनोंकी प्राप्ति हो जाती है।

नोट—४ (क) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ऊपर दोहेतक चार भक्तोंके द्वारा भीतर-बाहरका उजाला दिखाया। अब फिर अगुण-सगुणसे उठाया। पूर्व अगुण-सगुणका प्रसङ्ग 'अगुण सगुण बिच नाम सुसाखी'.....' इस चौपाईपर छोड़ दिया था, बीचमें भीतर-बाहर उजालेका उदाहरण दिया, अब पुनः अगुण-सगुणका प्रसङ्ग उठाकर नामको इनसे बड़ा कहते हैं। (ख) मानस-परिचारिकाकार लिखते हैं कि 'नाम रूप गुण अकथ कहानी। समुझत सुखद न परत बखानी॥' तक नामका स्थूल स्वरूप कहकर फिर ग्रन्थकार 'अगुण सगुण बिच नाम सुसाखी'.....' से अंग कहने लगे। नामके अधीन अगुण-सगुण दोनों हैं। यह स्थूल अंग कहते समय आपने देखा कि आर्त, अर्थार्थी इत्यादि पाँचोंका भी नाम ही आधार है सो ये भी नामके अंग हैं, इसलिये अगुण-सगुणका बीज वहाँ बोकर पाँचों भक्तोंकी नामाधार-वृत्तिका वर्णन उठाया और अब यहाँसे विस्तारपूर्वक अगुण-सगुणका प्रसङ्ग फिर ले चले। (ग) यहाँसे अब चतुर्थ प्रकारसे नामकी बड़ाई दिखाते हैं। अर्थात् निर्गुण-सगुण दोनोंसे बड़ा कहकर नामका बड़प्पन दिखाते हैं।

मोरें^१ मत बड़ नाम दुहू तें। किए जेहि जुग निज बस निज बूतें॥ २॥

अर्थ—मेरी सम्मति (राय) में नाम (निर्गुण-सगुण) दोनों (ब्रह्म) से बड़ा है कि जिसने दोनोंको अपने बलसे अपने वशमें कर रखा है॥ २॥

नोट—१ (क) 'मोरें' मत कहकर बताते हैं कि यह मेरा मत है (दूसरोंके मतमें जो चाहे हो क्योंकि यह सामर्थ्य नामहीमें है कि उसने दोनोंको अपने अधीन कर रखा है। इसी बातको आगे और स्पष्ट कहते हैं—'कहउँ प्रतीति प्रीति रुचि मन की।' पुनः, (ख) 'मोरें मत' का भाव कि दोनों स्वरूपोंकी उपलब्धिमें एकमात्र शास्त्र ही प्रमाण है। शास्त्र कहते हैं कि नामद्वारा दोनोंकी प्राप्ति होती है। इस तरह शास्त्रोंका फलितार्थ तो यह निकलता है कि नाम दोनोंसे बड़ा है, किन्तु शास्त्र कहाँ भी यह बात स्पष्ट कहते नहीं। अतएव मानसकार इसे अपनी सम्मति कहते हैं। उनका अनुरोध है, आग्रह नहीं कि आप भी इसे ऐसा ही स्वीकार कर लें—पर यह एक सम्मति है।

नोट—२ 'निज बस निज बूतें' इति। (क) 'निज बूतें' का भाव यह है कि श्रुतियोंके समान प्रार्थना करके नहीं, किन्तु अपने पराक्रमसे वश कर रखा है। कथनका तात्पर्य यह है कि नामके बलसे भक्त भीतर-बाहर दोनों ब्रह्म (स्वरूपों) को देखते हैं। (पं० रामकुमारजी) जैसे मनु-शतरूपाने निर्गुण ब्रह्मके लिये नामजपसे ही तप प्राप्त किया, यथा—'सुमिरहि ब्रह्म सच्चिदानन्द' उससे निर्गुण ब्रह्म वशमें हुए, तब ब्रह्मगिरा हुई और फिर वे ही सगुण रूपसे प्रकट हुए। पं० सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि जैसे 'राम' इसमें जो रा और म अक्षर हैं उनसे दशरथापत्य साकार ब्रह्मका बोध होता है, रामका जो अर्थ सर्वत्र 'रमन्ते इति रामः' है इससे निराकार ब्रह्मका भी बोध होता है। यदि नाम न होता तो साकार और

१. हमरें—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०। मोरें—१६६१, १७०४, को० रा०।

निराकारको कोई जानता भी नहीं। दोनोंका बोधक केवल नाम ही है। (मानसपत्रिका) पुनः, (ख) भाव कि जो 'अकथ अगाध अनादि अनूपा' ऐसे बलवान् ब्रह्मको वश कर रखे हैं, उसमें अवश्य बहुत अधिक बलवृत्ता होगा। (ग) पूर्वार्द्धमें अपने मतानुसार नामको दोनोंसे बड़ा कहकर उत्तरार्द्धमें उसका (अपनी सम्पत्ति स्थिर करनेका) कारण कहा। 'निज बूतें' से स्पष्ट कर दिया कि नाम निरपेक्ष साधन है, उसमें किसी भी दूसरे साधनकी सहायता अपेक्षित नहीं है। केवल नाम लेना ही पर्याप्त है।

नोट—३ (क) पं० सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'ग्रन्थकारका मत बहुत सत्य ज्ञान पड़ता है, क्योंकि जिसके वश जो हो जाय वह वशकर्ता बड़ा और वशीभूत छोटा कहा जाता है। नामके अधीन निर्गुण और सगुण दोनों सर्वत्र शास्त्रादिकोंमें प्रसिद्ध हैं। इसलिये स्पष्ट है कि दोनोंसे नाम बड़ा है।' (ख) पाण्डवगीतामें भृगुजीने भी ऐसा ही कहा है। यथा, 'नामैव तव गोविन्द नाम त्वत्तः शताधिकम्। ददात्युच्चारणान्मुक्तिं भवानष्टाङ्गयोगतः॥'(५९) अर्थात् हे गोविन्द! आपका नाम आपसे सौ गुना अधिक है। आप तो अष्टाङ्गयोगसे मुक्ति देते हैं और आपका नाम केवल स्मरणसे मुक्ति देता है।

प्रीद^२ सुजन जन जानहिं जन की। कहउँ प्रतीति प्रीति रुचि मन की॥ ३॥

अर्थ—प्रीद^२ सज्जनलोग मुझ जन (के मन) को जानते हैं (वा जान लेंगे) (कि) मैं अपने मनकी प्रतीति, प्रीति और रुचि कह रहा हूँ॥ ३॥

नोट—१ 'प्रीद^२ सुजन जन' इति। (क) बाबा जानकीदासजी लिखते हैं कि 'यदि कोई कहे कि क्या 'व्यास, वाल्मीकि, अगस्त्य, जैमिनि, शाण्डिल्य, गौतम, पराशर आदिसे तुम्हारा न्याय मत है?' तो उसपर कहते हैं कि नहीं। प्रीद^२ सुजन जन व्यासादि मुझ जनको जानते हैं। मैं जो अपने मनकी प्रतीति, प्रीति, रुचि कह रहा हूँ वह सभी प्रवीणोंका मत है यह वह जानते हैं।' (मा० प्र०) जो शास्त्रों एवं सज्जनोंके वाक्योंका फलितार्थ है वही मैंने स्पष्ट कह दिया, यह वे जान लेंगे। (ख) गोस्वामीजी नामका प्रभाव जानते हैं; इसीलिये उन्होंने 'प्रतीति' पद दिया है; क्योंकि 'जाने बिनु न होइ परतीति' और, 'प्रतीति होनेसे 'प्रीति' होती है यथा—'बिनु परतीति होइ नहि प्रीति'। (७। ८९) प्रतीति और प्रीतिसे रुचि बढ़ती है। (पं० रामकुमारजी)

नोट—२ गोस्वामीजीने यहाँ अपनी दीनता प्रकट की है। कपिल, व्यास, जैमिनिका मत नहीं दिखलाया है। वे कहते हैं कि अच्छे लोग यह न समझें कि मैं हट करके (वा बढ़ाकर) इस यातको कहना हूँ, मैं तो अपने मनकी जो प्रतीतिसे प्रीति और प्रारब्धकर्मसे रुचि हुई है इन्हीं कारणोंसे नामको बड़ा मानता हूँ। प्रतीतिका कारण श्रुति है—'मतां अमर्त्यस्य ते भूरि नाम।' प्रीतिका कारण बड़ोंका उपदेश है। (मानसपत्रिका, रा० प्र०, सू० प्र० मिश्र)

नोट—३ सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि गोस्वामीजीने प्रीति, प्रतीति और रुचि आंगकी चौपाइयोंमें दिखायी है। अर्थात् 'एक दारु गत देखिअ एकू।' से 'राजा राम अवध रजधानी' तक प्रतीतिका हेतु दिखाया। पुनः 'सेवक सुमिरत नाम सप्रीती।' से 'अपत अजामिल गज गनिकाऊ' तक प्रीतिका हेतु दिया और 'कहउँ कहाँ लागि नाम बड़ाई' से 'भाय कुभाय अनख आलसहू' तक मनकी रुचि दिखायी।

२. प्रीद^२ सुजन जनि—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०, रा० प०, गौड़जी। प्रीद^२ सुजन जनि—ना० प्र०, सू० द्विवेदी। प्रीद^२ सुजन जन—मा० प्र०, १६६१। १६६१ में पहले 'प्रीद^२ सुजन जनि' था। हरताल देकर 'प्रीद^२ सुजन जन' पाठ शुद्ध किया गया है।

प्रीद^२=दिडाई=प्रीदोक्ति (अलङ्कार जो काव्यका एक अङ्ग है, जिसमें कवि अपनी बुद्धिकी चतुरतासे बातको बहुत बढ़ाकर कह डालते हैं)। सन्तउन्मनी टीकाकार मङ्गलकोपका प्रमाण देकर 'प्रीद^२' और 'प्रीद^२' का अर्थ यों लिखते हैं—'प्रीद^२'=अभिमानसे बात कहना। 'प्रीद^२'=चालाक विद्वानोंकी सभाका=सभा-प्रबोध। शब्दमागारमें 'प्रीद^२' का अर्थ 'ढाँट, चतुर, अच्छी तरह बढ़ा हुआ' लिखा है।

एक दारु गत देखिअ एकू । पावक सम जुग-ब्रह्म-बिवेकू ॥ ४ ॥

उभय अगम जुग सुगम नाम तैं । कहेउँ नाम बड़ ब्रह्म राम तैं ॥ ५ ॥

अर्थ—एक (अग्नि) जो लकड़ीके भीतर रहता है और दूसरा जो प्रत्यक्ष देखनेमें आता है उन दोनों अग्नियोंके समान [अगुण (अव्यक्त) और सगुण (व्यक्त)] दोनों ब्रह्मका विचार है ॥ ४ ॥ दोनों कठिन हैं, परन्तु दोनों नामके अभ्याससे सुगम हैं, इसीसे मैंने नामको ब्रह्म (अगुण, अव्यक्त) और राम (सगुण, व्यक्त) से बड़ा कहा ॥ ५ ॥

टिप्पणी—‘एक दारु गत देखिअ एकू ।’ इति। (क) पहले ब्रह्मके दो स्वरूप कहे, अब दोनोंका विवेक कहते हैं कि वास्तवमें दोनों अग्नि एक ही हैं, भेद केवल इतना है कि एक गुप्त है, दूसरा प्रकट। ऐसे ही ब्रह्मको जानिये। (ख) ‘विवेक’ का भाव यह है कि एक अग्नि तो लकड़ीमें है सो प्रकट की जाती है (प्रकट करनेकी बात आगे कहते हैं) और दूसरी प्रकट है, सो प्रकट ब्रह्मकी बात भी आगे कहते हैं।

नोट—१ काष्ठमात्रमें अग्नि गुप्तरूपसे रहता है। वनमें चाँस आदिके परस्पर रगड़से दावाग्नि प्रकट होकर वनको जला डालता है। अरणी लकड़ीको परस्पर रगड़नेसे अग्नि यज्ञके लिये उत्पन्न की जाती है, यथा—‘पुनि विवेक पावक कहूँ अरनी।’ (१। ३१। ६) इससे सिद्ध होता है कि काष्ठमात्रके भीतर अग्नि अव्यक्तरूपसे व्याप्त है, दिखायी नहीं देता। उसी ‘अव्यक्त अग्नि’ को ‘दारु गत पावक’ कहा गया है। दूसरा अग्नि वह है जो संघर्षणसे उत्पन्न होनेपर प्रत्यक्ष देखनेमें आया अथवा प्रकटरूपसे संसारमें देखनेमें आता है और जिससे संसारका काम चलता है। जबतक वह अव्यक्तरूपसे लकड़ीमें रहा तबतक उससे संसारका कोई काम न निकल सकता था। इसी प्रकार ब्रह्मके सम्यन्त्रसे देह एवं चराचरमात्र काष्ठ है। इस चराचरमात्रमें जो ब्रह्म अव्यक्त अन्तर्धामरूपसे सर्वत्र व्याप्त है वह अव्यक्त अग्नि (दारुगत पावक) के समान है और वही ब्रह्म जब पर, व्यूह, विभव आदि रूपोंसे व्यक्त होता है तब वह प्रकट पावकके समान है जिससे संसारका हित होता है। इससे जनाया कि तत्त्वतः अव्यक्त और व्यक्त (अगुण और सगुण) दोनों एक ही हैं। केवल अप्रकट और प्रकट भेदसे दोनों भिन्न-भिन्न जान पड़ते हैं।

नोट—२ जैसे बारम्बार संघर्षण करनेसे काष्ठसे अग्नि प्रकट हो जाता है, यथा—‘पुनि विवेक पावक कहूँ अरनी।’ (१। ३१) ‘अति संघर्षण जौँ कर कोई। अनल प्रगट चंदन ते होई ॥’ (७। १११) वैसे ही इस शरीर (को जिह्वा) रूपी अरणीपर नामको उत्तरारणि करके नामोच्चारणरूप संघर्षण वा मन्थन करनेसे हृदयस्थ ब्रह्म सगुण होकर प्रत्यक्ष हो जाता है जैसे महाभागवत श्रीप्रह्लादजीके निरन्तर अभ्याससे वह खम्भसे प्रकट हो गया।

नोट—३ सगुण ब्रह्मसे जगत्का काम चलता है। उनके चरित्रोंको गाकर, सुनकर लोग भवपार होते हैं। यथा—‘तब तब प्रभु धरि विविध सरीरा। हरहि कृपानिधि सजन पीरा ॥’ सोइ जस गाइ भगत भव तरहीं। कृपासिंधु जन हित तनु धरहीं ॥’ (१२१-१२२) जैसे प्रकट अग्नि किसी-किसीको जला भी डालता है, वैसे ही व्यक्त ब्रह्मद्वारा दुष्टोंका दलन भी होता है। यथा—‘असुर मारि थापहि सुरन्ह’ (१। १२१)

‘प्रीदं मुजन जनि जानहि’ का अर्थ सुभाकर द्विवेदीजी यों करते हैं कि ‘प्रीदं मुजन’ शङ्कर, विशिष्टाद्वैतवादी, अद्वैतसिद्धिकर्ता मधुसूदन सरस्वती आदि हैं। वे लोग मेरे इस जनको बात न मानें पर मैं अपने विश्राम और प्रीतिमें अपने मनकी रूचि कहता हूँ और पं० सूर्यप्रसाद मिश्र प्रीदका अर्थ ‘जबरदस्ती, हठ’ करके यह अन्वय करते हैं—‘मुजन जनकी (दामकी) प्रीदं जनि जानहि।’

पं० रामकुमारजी—‘प्रीदं मुजन जनि’ का भाव यह लिखते हैं कि ‘मैंने मत’ कहनेसे ‘प्रीदं’ पायी जाती है, इसीसे कहा कि सज्जन इसे ‘प्रीदं’ न जानें; क्योंकि अपने इष्टमें प्रतीति आदि बताना प्रीदता नहीं है, यथा—‘प्राप्तो मत्यां निपेधः।’

नोट—४ 'बिवेक' इति। इस शब्दको देकर जनाया कि इस प्रकार उसको समझ सकते हैं।

नोट—५ इन चौपाइयोंसे मिलती हुई ये श्रुतियाँ श्वेताश्वतरोपनिषद्में हैं—'बह्वैर्यथा योनिगतस्य मूर्तिर्न दृश्यते नैव च लिङ्गनाशः। स भूय एवेन्धनयोनिगृह्यस्तद्वोभयं वै प्रणवेन देहे॥ स्वदेहमरणिं कृत्वा प्रणवं चोत्तरारणिम्। ध्याननिर्मथनाभ्यासादेवं पश्येन्नृगृहवत्॥' (अध्याय १।१३-१४) अर्थात् जिस प्रकार अपने आश्रय (काष्ठ) में स्थित अग्नि का रूप दिखायी नहीं देता और न उससे लिङ्ग (अव्यक्त, सूक्ष्मरूप) का ही नाश होता है और फिर ईधनरूपी कारणके द्वारा ही उसका ग्रहण हो सकता है, उसी प्रकार अग्नि और अग्निलिङ्ग (अव्यक्त अग्नि) के समान ही इस देहमें प्रणवके द्वारा ब्रह्माका ग्रहण किया जा सकता है। अपने शरीरको अरणि और प्रणवको उत्तरारणि करके ध्यानरूप मन्थनके अभ्याससे स्वप्रकाश परमात्माको छिपे हुए अग्निके समान देखे।

टिप्पणी—१ 'उभय अगम' इति। (क) नामसे ब्रह्मके सुगम होनेकी व्याख्या आगे नहीं दी गयी है; निर्गुण-सगुणसे नाम बड़ा है—केवल इसीकी व्याख्या आगे की है। इससे यह स्पष्ट जान पड़ता है कि पूर्व ही जो 'तुलसी भीतर बाहेरुँ जौ चाहसि उजियार' इस दोहेमें कह आये हैं उसीको विस्तारसे यहाँतक कहा है। (ख) 'जुग सुगम नाम ते' कहकर सूचित किया कि अन्य साधनोंसे अगम है, नामहीसे सुगम है। यही आशय दोहावलीके 'सगुन ध्यान रुचि सरस नहिं निर्गुन मन ते दूरि। तुलसी सुमिरहु राम को नाम सजीवनमूरि॥' (८) इस दोहेमें पाया जाता है।

नोट—६ (क) सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि नाम राम ब्रह्मसे भी बड़ा है यह ग्रन्थकारका कहना काष्ठाग्नि और संघर्षण दृष्टान्तद्वारा प्रामाणिक ठहरा। (ख) यहाँ दोनों वाक्योंकी समतामें 'प्रतिवस्तूपमालङ्कार' की ध्वनि है। दोनोंकी प्राप्ति दुर्गम है, परन्तु नामसे दोनों सुगम हैं, इस प्रकार नामके ब्रह्म रामसे बड़े होनेका समर्थन करना 'काव्यलिङ्ग अलङ्कार' है। (वीरकवि)

व्यापक एक ब्रह्म अबिनासी। सत चेतन घन आनंद रासी॥ ६॥

अस प्रभु हृदय अछत अबिकारी। सकल जीव जग दीन दुखारी॥ ७॥

अर्थ—जो ब्रह्म अन्तर्यामीरूपसे चराचरमें व्याप्त है, अद्वितीय है, अबिनाशी (कभी नाश न होनेवाला) है, सत् चैतन्यघन (चिद्रूप) और आनन्दकी राशि है॥ ६॥ ऐसे सब विकारोंसे रहित प्रभुके हृदयमें रहने हुए भी संसारके सभी जीव दीन और दुःखी हो रहे हैं॥ ७॥

नोट—१ (क) चौपाई ६ में 'ब्रह्म' विशेष्य है और 'व्यापक' आदि छः विशेषण हैं। (ख) व्यापक, एक और 'सत्-चित्-आनन्द' को व्याख्या पूर्व 'एक अनीह' १' (१।१३।३-४) में हो चुकी है, यहाँ देखिये। (ग) 'व्यापक एक' यथा—'एको देवः सर्वभूतेषु गृहः सर्वव्यापी सर्वभूतान्तरात्मा।' (श्वे० उ० ६।११), 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानात्।' (तैत्ति० भृगु० ६) अर्थात् समस्त प्राणियोंमें स्थित एक देव है जो सर्वव्यापक है और समस्त भूतोंका अन्तरात्मा है। आनन्द ब्रह्म है—ऐसा जाना।

नोट—२ 'व्यापक एक' इति। भाव यह है कि ब्रह्मके हृदयस्थ रहनेपर जीवको दीन-दुखारी नहीं होना चाहिये। इस भाव-कथनकी पुष्टिमें यहाँ छः विशेषण दिये गये हैं। इन विशेषणोंके साथ-साथ यह भी ध्वनित है कि ब्रह्म और जीवमें महदन्तर है। 'व्यापक' कहकर सूचित किया कि ब्रह्म व्यापक है और जीव व्याप्य तथा परिच्छिन्न है। व्यापकताके दृष्टान्त प्रायः 'तिलमें तैल, दूध और दहीमें घी, लकड़ी आदिमें अग्नि, सब पदार्थोंमें आकाश' आदिके दिये जाते हैं। यथा—'तिलेषु तैलं दधनीव सर्पिरापः क्षोतस्स्वरणीषु चाग्निः। एवमात्माऽऽत्मनि गृह्यतेऽसौ सत्येनैव तपसा योऽनुपश्यति॥', 'सर्वव्यापिनमात्मानं क्षीरं सर्पिरिवार्पितम्।' (श्वेताश्वत० अ० १५, १६), 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः।' अर्थात् जैसे तिलमें तैल, दहीमें घी, प्रवाहमें जल और अरणीमें अग्नि स्थित है, वैसे ही आत्मामें परमात्मा व्याप्त है। सत्य और तपके द्वारा जो साधक इसे जान जाता है यही

उसको ग्रहण करनेमें समर्थ है। आत्मा सबमें इस प्रकार स्थित है जैसे दूधमें घी। आकाशकी तरह आत्मा सर्वगत और नित्य है। 'व्यापक' विशेषणसे बताया कि जीव प्रारब्धानुसार कहीं भी जाय तो ब्रह्मसे कभी भी पृथक् नहीं हो सकता। आगे ब्रह्मको 'सत्-चित्-आनन्द' कहेंगे—'सत् चेतन घन आनन्द रासी।' इससे कोई यह न समझे कि ब्रह्म तीन हैं। अतः कहा कि वह 'एक' है। शरणपालत्व, भक्तवात्सल्य, सर्वज्ञत्व, कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ, अकारण दयालुत्व आदि समस्त दिव्य गुणोंमें उसके समान कोई नहीं है यह भी 'एक' से जानाया। इस विशेषणका अभिप्राय है कि ऐसे गुणोंसे युक्त ब्रह्मके साथीको दुःखी न होना चाहिये। आकाश व्यापक है परन्तु कुछ लोग उसको नाशवान् कहते हैं, अतः ब्रह्मको अविनाशी कहा। 'अविनाशी' की पुष्टिके लिये आगे 'सत्' कहा। जीव भी सत् और अविनाशी है, परन्तु अनादि अविद्यावश वह स्वस्वरूप तथा परस्वरूपको भूल जाता है। अणु-स्वरूप होनेसे जीवका ज्ञान और आनन्द भी संकुचित है। अविद्यारहित और विभु होनेसे ब्रह्मका ज्ञान तथा अणन्द अखण्ड और अपरिमित है; यह दिखानेके लिये 'चेतन' के साथ 'घन' और 'आनन्द' के साथ 'राशि' कहा। अतः जीवका दोन-दुःखी होना ठीक ही है।

अब यह शंका हो सकती है कि—'सत्, चेतन घन, आनन्दराशि' तो तीन कहे और तीनोंका अनुभव भी होता है, तब ब्रह्मको 'एक' कैसे कहा ?' इसका समाधान अग्रिके दृष्टान्तसे कर सकते हैं। अग्रिमें उष्णता, ज्वाला और प्रकाश तीनों हैं पर अग्रि एक ही है।

'ब्रह्म चेतनघन है और व्यापक है। तब अचित्में भी तो वह हुआ ही। परन्तु अचित्में रहनेसे अचित्को भी चेतनवत् भासमान होना चाहिये जैसे शरीरमें चेतनके होनेसे शरीर चेतन भासता है।'—इस शंकाका समाधान यह है कि ब्रह्मके दो स्वरूप हैं, स्थूल और सूक्ष्म, अर्थात् व्यक्त और अव्यक्त। ब्रह्म जो अन्तर्यामी-रूपसे सर्वत्र स्थित है वह उसका अव्यक्त स्वरूप है। अव्यक्तस्वरूपके उपर्युक्त सब दिव्य गुण भी अव्यक्त ही रहते हैं, इसीसे अचित्में चेतनताका अनुभव हमें नहीं होता। यदि वह चाहे तो उसमें भी चेतनता अनुभवमें आ सकती है।

'अस प्रभु' 'अविकारी' इति। उपर्युक्त छः विशेषणोंसे युक्त ब्रह्मको 'अविकारी' कहकर जानाया कि वह काम, क्रोध, लोभ, मोह, मद और मत्सर पट्टविकारोंसे रहित है और जीव 'विकारी' है। जो सर्वव्यापक है, एक अर्थात् अद्वितीय है, उसको कोई कामना होगी ही नहीं, वह पूर्णकाम है। अतः काम-विकार उसमें नहीं है। कामना होनेसे उसकी पूर्ति न होनेपर क्रोध होता है और पूर्ति होनेपर लोभ और अधिक होता है; यथा—'जिमि प्रति लाभ लोभ अधिकाई।' जब कामना ही नहीं तब क्रोध और लोभ क्योंकि होंगे। तीन विकारोंका न होना इन्हीं दो विशेषणोंसे सिद्ध हो गया। जीवमें ये दो गुण न होनेसे उसमें ये तीनों विकार आ जाते हैं। मोह, मद अज्ञानके कार्य हैं और ब्रह्म चेतनघन अर्थात् अखण्ड ज्ञानवान् है, अतः उसमें ये नहीं हैं। मत्सर तब होता है जब कोई अपने समान हो या अपनेसे बड़ा हो। ब्रह्म 'एक' है, उसके समान या बड़ा कोई नहीं, अतः उसमें यह विकार भी नहीं होता।

भगवान्का वास हृदयमें है, यथा—'एष देवो विश्वकर्मा महात्मा सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः।' (उपे० उ० ४। १७) अर्थात् वह दिव्य क्रीडनशील विश्वका उत्पन्न करनेवाला परमात्मा सदा ही सभी मनुष्योंके हृदयमें सम्यक् प्रकारसे स्थित है। पुनश्च "सर्वस्य चाहं हृदि सन्निविष्टः।" (गीता १५। १५)। 'अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानां सर्वात्मा।' अर्थात् 'मैं सबके हृदयमें प्रविष्ट हूँ।', 'प्राणिनोंका शासक, सबका आत्मा अन्तरमें प्रविष्ट है'।

नोट—३ श्रीचक्रजी लिखते हैं—(क) यहाँ ब्रह्मके हृदयस्थ स्वरूप चतुर्व्यूहमें वासुदेयरूपका वर्णन है, अद्वैत वेदान्ती इसे द्विविध चेतना कहते हैं। व्यापक तो कह ही दिया तब यहाँ 'हृदय अछत' की क्या विशेषता ? मोटी बात तो यह है कि अनुभूतिका स्थान हृदय है। दोनता एवं दुःखका अनुभव हृदयमें मनको होता है, अतः वहीं सच्चिदानन्दघन ब्रह्मसत्ताको बताकर विरोध दिखलाया गया। दूसरे सर्वत्र ब्रह्मका

सद्गन, आनन्दगन, अविनाशी, निर्विकारस्वरूप प्रकाशित नहीं है। (ख) दीन=अभावग्रस्त। दुःखी=अभीष्टके नाशसे युक्त। भाव कि जीव जो चाहता है वह उसे मिलता नहीं और जो कुछ है वह नष्ट होता रहता है, इन्हीं दीनता और दुःखमें सब विकार आ जाते हैं।

नोट-४ पं० रामकुमारजी इस चौपाईका भाव यह लिखते हैं—'ऐसे विशेषणोंके प्रतिकूल जीवकी दशा हो रही है। अविनाशीके रहते हुए सबका नाश हो रहा है, 'सत्' के समीप रहते हुए भी जीव 'असत्' हो रहा है; चेतनके अछत जड है, आनन्दराशिके रहते हुए जीव दुःखी है, 'अविकारी' के होते हुए विकारयुक्त है। ऐसा अमूल्य रत्न हृदयमें है तो भी जीव दीन (दरिद्र) हो रहा है और सब पदार्थोंके होनेपर भी दुःखी है। दुःखी होनेका कारण केवल यही है कि वह ब्रह्मको नहीं जानता। 'सकल जीव' इसलिये कहा कि समस्त जीवोंमें ब्रह्म हैं।'

नोट-५ सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'वेदान्ती पुकारा कते हैं कि 'सोऽहम्, सोऽहम्' अर्थात् ब्रह्म में ही हूँ, वह मेरे हृदयहीमें अक्षत निर्विकार सच्चिदानन्दराशि बैठा है, परन्तु इस दन्तकथासे कुछ फल प्राप्त नहीं। कहनेवाले सब प्राणी जगत्में दीन और दुःखी देख पड़ते हैं। वह हृदयस्थ ब्रह्म बाहर आकर उन दीन-दुःखियोंकी रक्षा नहीं करता।' (ख) दीन-दुःखी होनेका कारण नाममाहात्म्य न जानना है। (सू० प्र० मिश्र)

नोट-६ 'व्यापक एक ब्रह्म अविनाशी' कहकर सूचित किया कि वह बड़ा ही अद्भुत है, कहनेको तो एक है पर चराचरमें स्थित है और जिस चराचरमें व्याप्त है उसके विनाश होनेपर भी वह ब्रह्म अविनाशी ही बना रहता है। ऐसा ब्रह्म भी नामके अधीन है।

नोट-७ ऐसे आनन्दराशि ब्रह्मके हृदयस्थ रहते भी जीव दुःखी है इस कथनमें 'विशेषोक्ति और विरोधाभास' का सन्देह सङ्कर है।

नाम निरूपण नाम जतन तें। सोउ प्रगटत जिमि मोल रतन तें॥ ८ ॥

शब्दार्थ—निरूपण (निरूपण)=प्रकाश, भलीभाँति उसका यथार्थ स्वरूप, अर्थ, माहात्म्य इत्यादि जानना, समझना और उसपर विश्वास करना, विवेचनापूर्वक निर्णय, विचार। वर्णन, कथन, कीर्तन। (सुधाकर द्विवेदीजी) 'जतन'=यजन, अभ्यास, उपाय, यत्न, रटना, जपना, रमना, अभ्यास करना।

अर्थ—वही ब्रह्म, नामका निरूपण करके नामके जपनेसे (या, नामरूपी यत्नसे), ऐसे प्रकट हो जाता है जैसे रत्नसे मोल॥ ८ ॥*

टिप्पणी—१ (क) 'ब्रह्म रत्न है। उसका जानना मोल है। बिना जाने जीव दुःखी है। ब्रह्मका प्रकट होना मोलका प्रकट होना है। जैसे रत्नके भीतर मोल था, उसी तरह ब्रह्महीमें ब्रह्म प्रकट हुआ। 'जतन' जोखनेको कहते हैं। जोहरी रत्नका निरूपण युद्धिसे करते हैं और उसको जोखते हैं, इसी प्रकार रामनामका अर्थ युद्धिसे निरूपण करते हैं और उसे जपते हैं। जपना ही जोखना है।' अथवा, (ख) 'जैसे रत्न और मोल पृथक् नहीं, वैसे ही रामनाम और ब्रह्म पृथक् नहीं। रत्नको जोहरी निरूपण करता और जोखता है, रामनामके जोहरी साधु हैं। रत्नके भीतर मोल है, वैसे ही नामके भीतर ब्रह्म है। बिना निरूपण और जतनके मोल प्रकट नहीं होता, इसी प्रकार रामनामके निरूपण और यत्नके बिना ब्रह्म प्रकट नहीं होता। (ग) रत्न और नाममें यहाँतक सम रूपक दिखाया। आगे नाममें विशेषता यह कहेंगे कि रत्नके मोलका पार है और 'नामप्रभाव' अपार है। (घ) 'मोल रतन तें' का भाव यह है कि रत्न तो प्रथमसे ही रहा है; पर मोल प्रकट नहीं था, सो प्रकट हुआ। इसी प्रकार ब्रह्म तो हृदयमें रहा ही है पर प्रकट नहीं था, सो प्रगट हुआ।' अथवा, (ङ) 'ब्रह्म और प्रकट होना दो बातें हैं। ब्रह्म रत्न है और प्रकट होना

* दूसरा अर्थ—नामहीके यत्नसे नामनिरूपण करते-करते (नाममाहात्म्य कहते-कहते) हृदयस्थ ब्रह्म प्रकट हो जाता है। जैसे रत्नकी प्रशंसा करते-करते बिक्रि जानेपर उससे मूल्य (द्रव्य) प्रकट हो जाता है। (मा० प०)

मोल है। इसी तरह रत्न और मोल दो बातें हैं। जैसे मोल और रत्न पृथक् नहीं, वैसे ही ब्रह्म और उसका प्रकट होना पृथक् नहीं। अथवा, (च) 'नाम निरूपन' और 'नाम जतन' ये ही रत्न हैं। इन्हींसे ब्रह्मरूपी मोल प्रकट होता है। नामनिरूपणसे ब्रह्म प्रकट होता है; ऐसा कहनेसे यह पाया जाता है कि नामके अर्थमें निर्गुण ब्रह्म है। बिना ब्रह्मके प्रकट हुए 'नाम निरूपन नाम जतन' व्यर्थ जान पड़ता है, वैसे ही बिना मोलके रत्न व्यर्थ है।

नोट—'नाम निरूपन' इति। नामका रूप, अर्थ, महिमा जो नाम प्रकरण दोहा १७ से २८ (२) तकमें कहा है और जैसा विनयपत्रिका, कवितावली, दोहावली, श्रीसीतारामनाम-प्रताप-प्रकाशादि ग्रन्थोंमें दिया है, उसे विचारना, समझना यह निरूपण है। विनयपत्रिकामें, यथा—'राम (नाम) सुमिरन सब विधि ही को राज रे। रामको बिसारिबो निबेध सिरताज रे॥ रामनाम महामनि फनि जगजाल रे। मनि लिये फनि जिये ब्याकुल बिहाल रे॥ रामनाम कामतरु देत फल चारि रे। कहत पुरान बेद पंडित पुरारि रे॥ रामनामप्रेम परमारथ को सार रे। रामनाम तुलसी को जीवन अधार रे॥' (६७), 'राम राम राम जीय जाँ लों तू न जपिहैं। ताँ लों जहाँ जैहें तहाँ तिहूँ ताप तपिहैं।' (६८), 'सुमिर सनेह सों तूँ नाम राम राय को। संबर निसंबरी को सखा असहाय को। भागु हैं अभागहूँ को गुन गुनहीन को। गाहक गरीब को दयालु दानि दीन को॥ कुल अकुलीन को सुने न कोउ माधिहैं। पांगुरे को हाथ पाँय, आँधरे को आँखि हैं॥ माय बाप भूखे को, अधार निराधार को। सेतु भवसागर को हेतु सुख सार को॥ पतित पावन रामनाम सों न दूसरो। सुमिमें सुभूमि भयउ तुलसी सो ऊसरो॥' (६९) इत्यादि, विनयमें बहुतसे पद हैं उन्हें देखिये। कवितावली, यथा—सोच संकटनि सोच संकट परत, जर जरत, प्रभाउ नाम ललित ललाम को। बूड़ियौ तरति बिगरीयो सुधरति बात, होत देखि दाहिनो सुभाउ विधि बाम को॥ भागत अभाग अनुरागत बिराग भाग जागत आलसी तुलसीहूँ से निकाम को। धाई धारि फिरि कै गोहारि हितकारी होति, आई मीचु मिटति जपत रामनाम को॥' (क० उ० ७५) इत्यादि।

'जिमि मोल रतन तें' इति।

(१) पं० रामकुमारजीके भाव ऊपर दिये गये। और भाव ये हैं—

(२) रत्नको यदि हम जान लें कि यह पोखराज है, हीरा है इत्यादि, तो नामके (जाननेके) कारण उसका बहुमूल्य होना प्रकट हो जाता है। ऐसे ही नामको गुरु, शास्त्रों आदिद्वारा जानकर अभ्यास करनेसे ब्रह्मका साक्षात्कार होता है।

(३) रत्नमें उसका मूल्य गुप्त रहता है। यदि वह कुँजड़ेके हाथ पड़ा तो वह पत्थर ही समझता है, वह उसके गुणको क्या जाने? वही जौहरीके हाथ लगा जो उसका पारखी है तो उसका यथार्थ गुण और मोल प्रकट होता है कि हजार, लाख, करोड़— कितनेका है। वैसे ही नाम रत्न है; उसके जापक ही (जो उसके स्वरूप, अर्थ और महत्त्वको जानते हैं) उसके पारखी हैं, जिनको पाकर ब्रह्मरूपी मोल नामसे प्रकट होता है।

इस दृष्टान्तसे भी नामको ब्रह्मसे बड़ा प्रामाणिक ठहराया। जैसे, रत्न, मुहर, रुपयेसे दूसरी वस्तु मोल लेते हैं। जिससे मोल लेते हैं वह वस्तु बड़ी मानी जाती है; रत्न ऐसे भी होते हैं कि उससे राज्यतक मोल ले लेते हैं। इसी प्रकार नामरूपी रत्नके अभ्याससे नामीका प्रकट होना ही मानो नामीको नामसे मोल लेना है। यहाँ 'उदाहरण अलङ्कार' है।

(४) 'जैसे रत्नसे द्रव्य। अर्थात् जैसे किसी अज्ञके पास रत्न है, वह न तो उसका प्रभाव जानता है और न व्यवहार। जब किसी जौहरीद्वारा उसे बोध होगा कि यह बहुमूल्यका है तो उसकी दीनता जाती रहेगी। परन्तु दुःखारी बना है क्योंकि न तो वह उससे धुंधाकी निवृत्ति कर सकता है, न ओढ़ सकता है। यह 'दुःख' तभी जायगा जब वह उसका 'यत्न' भी कर लेगा। अर्थात् जब वह उस रत्नको बेचकर उसका मोल प्रकट करके उस द्रव्यसे अन्न-यस्त्र आदि आवश्यक पदार्थ लेगा। वैसे ही नाम रत्नके

यथार्थ ऐश्वर्यको जाननेवाले सन्त सद्गुरु हैं। उनके द्वारा जब यह जीव निश्चय करके नामावलम्बी होकर श्रीरामनामका रटन, कीर्तन 'तथा तथ्य' करेगा तब वह 'हृदय अछत अन्तर्यामी व्यापक ब्रह्म भी प्रकट हो जायगा जिसका साक्षात्कार होनेसे वह मायादिकी परवशतारूप दीन-दशा तथा जन्म-मरणादि संसृति दुःखसे निवृत्त हो जायगा। यह रामनामका ऐश्वर्य है।' (श्रीनंगे परमहंसजी)

(५) रत्नके परखनेसे अथवा रत्नका व्यापार करनेसे मोल प्रकट होता है। वैसे ही रामनामका अर्थ समझना उसका परखना है और जपना व्यापार है। मोल अर्थात् द्रव्य निर्गुण ब्रह्म है सो प्रकट हो जाता है। (मा० प्र०)

(६) हृदयरूपी पर्वत-कन्दरामें श्रीराम-ब्रह्मरत्न रहते हैं और उन ब्रह्ममें ब्रह्ममुख रहता है। नामनिरूपणयुक्त नाम जपनेसे ब्रह्ममुख प्रकट होता है। जीव रत्नी, सच्चिदानन्द रत्न, नाम जीहरी, ब्रह्मानन्द मोल है। (मा० मा०)

(७) 'जैसे मोल रत्नसे' का भाव यह है कि रत्न चाहे किसी भी गुह्य स्थलमें क्यों न हो पर यदि कोई मोल लेकर जावे तो उसको प्रकट मिलता है। (पं०)

(८) ऐसे समर्थ प्रभुके हृदयमें रहते हुए भी जीव क्यों दुःखी है, इसका समाधान 'नाम निरूपण' में करते हैं। 'नाम निरूपण'—किस नामका ? भगवान्‌के तो अनन्त नाम हैं। हमारे अधिकारके अनुसार कौन-सा भगवन्नाम हमारे उपयुक्त है, यह अधिकार-निर्णयपूर्वक प्राप्त दीक्षा और साथ ही नामके स्वरूप, माहात्म्य आदिका ज्ञान प्राप्त करके नाम जपना चाहिये। नाम-निरूपणसे दुःख-दैन्य तो चला जाता है किन्तु आनन्दोपलब्धि नहीं होती। नामका जप करनेसे वह ब्रह्मस्वरूप प्रकट होता है। उसका अपरोक्ष साक्षात्कार होता है, ब्रह्मतत्त्व हृदयमें व्यक्त हो जाता है, इन्द्रियाँ निरुद्ध हो जाती हैं, मनोनाश हो जाता है और हृदयका वह वासुदेव सचमुच अन्तःकरणमें देदीप्यमान हो उठता है निर्गुण उपासकोंके लिये इस प्रसङ्गमें अत्यन्त सुन्दर नामसाधनका निर्देश है। समस्त निर्गुण सन्तमत गुरुको परमात्मा मानते हैं और दीक्षापर उनका अत्यन्त बल है। अतः इस निर्गुण साधनामें 'नाम निरूपण' से दीक्षातत्त्व सूचित किया गया है। आगे सगुणोपासकके लिये दीक्षाका कहीं प्रतिबन्ध नहीं बताया है। (श्रीचक्रजी)

नोट—इस प्रसङ्गमें व्यापकादिगुणविशिष्ट ब्रह्म (अव्यक्त) के हृदयमें रहते हुए भी जीवका 'दीन दुखारी' होना तो बताया गया, परन्तु 'नाम निरूपण' पूर्वक नामजपद्वारा उसका प्रकटमात्र होना ही यहाँ कहा, जीवका सुखी होना स्पष्ट शब्दोंमें नहीं कहा गया। तो क्या यह समझा जाय कि जीव फिर भी दुःखी ही रहता है ? नहीं। यहाँ प्रसङ्ग केवल नामका अपार प्रभाव दिखानेका है, जीवके दुःखी-मुखी होनेके कथनका नहीं। इसलिये सुखी होनेके विषयमें स्पष्ट उल्लेखका प्रयोजन नहीं। दूसरे यहाँ ब्रह्मके हृदयमें रहते हुए भी जीवका दुःखी होना और फिर नामजपसे उसका प्रकट होना कहनेसे यह सिद्ध होता है कि ब्रह्म बिना 'नामनिरूपण नाम जतन' के अप्रकट था, वह इस साधनसे प्रकट हुआ। जैसे पूर्व अप्रकट होना केवल आशयसे जनाया वैसे ही यहाँ प्रकट होनेके कथनमात्रसे जीवका सुखी होना भी सूचित कर दिया गया है।

ब्रह्मका साक्षात् प्रकट होना, उसका हृदयमें साक्षात्कार होना एवं उसकी महिमाको जान लेना—ये सब अर्थ 'सोढ प्रगटत' के हो सकते हैं। इन तीनों प्रकारोंसे जीव मुखी होता है। प्रह्लादजीके लिये नामके साधनसे ही ब्रह्म प्रकट हुआ और वे सुखी हुए। साक्षात्कार तथा महिमाका ज्ञान होनेसे जीवके सुखी होनेका प्रमाण एक तो अनुभव ही है, दूसरे श्रुति भी प्रमाण है। यथा—'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोकः।' (श्वेताश्वतर ३०.४।७), 'तमात्मस्थं येऽनुपश्यन्ति धीरास्तेषां सुखं शाश्वतं नेतरेषाम्।' (श्वे० ३०.६।१२) अर्थात् उस परमात्माकी सेवा करनेसे जब जीव उसकी महिमाको जानता है तब उसका शोक नष्ट होता है। अपने हृदयमें स्थित उस परमात्माका जब साक्षात्कार कर लेते हैं, तब उन्हींको नित्यसुख प्राप्त होता है, दूसरोंको नहीं।

दोहा—निरगुन तें येहि भांति बड़ नाम प्रभाउ अपार।

कहउँ नामु बड़ राम तें निज बिचार अनुसार॥ २३ ॥

अर्थ—इस प्रकार निर्गुण (ब्रह्म) से नाम बड़ा है और उसका प्रभाव अपार है। अब अपने विचारानुसार नामको रामसे बड़ा कहता हूँ॥ २३ ॥

नोट—१ 'येहि भांति' अर्थात् जैसा ऊपर दृष्टान्तोंद्वारा 'रूप ज्ञान नहीं नाम बिहीना।' (२१। ४) से लेकर 'नाम निरूपन नाम जतन तें। सोउ प्रगटत जिमि योल रतन तें॥' (२३। ८) तक उनके गुणोंको बताकर सिद्ध कर दिखाया है।

नोट—२ गोस्वामीजीने पूर्व कहा था कि 'को बड़ छोट कहत अपराधू' तो यहाँ बड़ा कैसे कह दिया ? इसके विषयमें पूर्व 'को बड़ छोट—' इस चौपाईमें भी लिखा जा चुका है और यहाँ भी कुछ लिखा जाता है।

गोस्वामीजीने इस प्रश्नका उत्तर 'एहि भांति' इन दो शब्दोंमें स्वयं ही दे दिया है। पूर्व यह भी कहा था कि 'सुनि गुन भेद समुझिहहि साधू' सो यहाँतक गुण कहकर दोनोंमें भेद बताया और कहते हैं कि इन गुणोंके भेदको समझकर हमारे मतमें जो आया सो हम कहते हैं, दूसरे जो समझें। भाव यह है कि तत्त्व-परत्वमें नाम-नामी-सरिस हैं पर जो सौलभ्य आदि गुण नाममें हैं वे नामीमें नहीं हैं और नामहीसे नामी भी सुलभ हो जाता है। तत्त्व-परत्वमें, ऐश्वर्य-पराक्रममें, दिव्यगुणोंमें, नाम-नामीमें न कोई बड़ा है न कोई छोटा, दोनों समान हैं, इनमें छोटाई-बड़ाई कहना अपराध है। उपासकोंको नाम सुलभ है; इस गुणसे वे नामको बड़ा कहते हैं।

गोस्वामीजीने यह विचार जहाँ-तहाँ अन्य स्थलोंपर भी दर्शित किया है, यथा 'प्रिय न रामनाम तें जेहि रामी। भलो ताको कठिन कलिकालहु आदि मध्य परिनामी॥ राम ते अधिक नाम करतव जेहि किये नगर गत गामो।' (वि० २२८) श्रीहनुमानजीने भी ऐसा ही कहा है, यथा—'रामत्वतोऽधिकं नाम इति मे निश्चला मतिः। त्वया तु तारिताऽयोध्या नाम्ना तु भुवनत्रयम्॥' (हनुमत्-संहितायाम्) अर्थात् हे श्रीरामजी! मेरा निश्चल मत है कि आपका नाम आपसे बड़ा है। आपने तो एक अयोध्यामात्रको तारा और आपका नाम तीनों लोकोंको तारता है। अतएव गोस्वामीजीसे रहा न गया; उन्होंने कह ही डाला।

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि—ग्रन्थकारका आशय यह मालूम होता है कि उनको जो ईश्वरकी प्राप्ति हुई है वह न निर्गुणसे और न सगुणसे, किन्तु केवल नामद्वारा हुई है। अतएव वे नामहीको सबसे बड़ा मानते हैं।

बाबा जानकीदासजी कहते हैं कि—(क) 'गोस्वामीजीने श्रीरामजीके दो स्वरूप दिखाये हैं। जब उन्होंने नामका स्वरूप कहा तब नाम-नामीका अभेद कहा और जब नामका अङ्ग कहने लगे तब कहते हैं कि रामसे नाम बड़ा है। श्रीरामजीके दो स्वरूप हैं—पर और अपर। श्रीमनु-शतरूपाजीके लिये जो अवतार हुआ वह पर है, क्योंकि वह ज्यों-का-त्यों प्रादुर्भूत हुआ है उन्हींके नामकी वन्दनास्वरूप, अङ्ग और फल कहकर की। अन्य तीन कल्पोंके अवतारकी कथा जो आगे कही है वे अपर स्वरूप हैं; क्योंकि उनमें श्रीमन्नारायण और वैकुण्ठवासी विष्णुभगवान् श्रीरामस्वरूपसे अवतरे हैं। गोस्वामीजीने सूक्ष्मरूपसे दोनों स्वरूप यहाँ दिखाये। जब उन्होंने कहा कि 'बंदों नाम राम रघुवर को' और फिर कहा कि 'समुझत सरिस नाम अरु नामी', तब परस्वरूप दिखाया। और जब कहा कि 'अगुण-सगुण' से नाम बड़ा है तब कहते हैं—'कहउँ नाम बड़ राम तें।' सगुण राम अपर-स्वरूप हैं। यदि उन्हीं रामसे बड़ा कहें जिनकी वन्दना करते हैं तो ठीक नहीं; क्योंकि इसमें दो विरोध पड़ते हैं—एक तो पूर्व नाम-नामीको सरिस कहा, दूसरे अगुण-सगुणसे नामको बड़ा कहते हैं। यहाँ प्रकरण अगुण-सगुणका है, सगुण रामसे बड़ा कह रहे हैं। 'बंदों नाम राम रघुवर' वाले 'राम' का यहाँ न प्रकरण है न प्रयोजन ही। (मा० प्र०) (ख) क्षीरसायी आदि तथा साकेताधीश परात्पर ब्रह्म रामके अवतारोंके प्रमाण ये हैं—'ज्ञात्वा

स्वपार्श्वदीं जातौ राक्षसौ प्रवरी प्रिये। तदा नारायणः साक्षाद्रूपेण जायते॥' (१), 'प्रतापी राघवसखा भ्रात्रा धै सह राघवः। राघवेण तदा साक्षात्साकेतादवतीर्यते॥' (२), 'भार्गवोऽयं पुरा भूत्वा स्वीचक्रे नामतो विधिः। विष्णुर्दाशरथिर्भूत्वा स्वीकरोत्यधुना पुनः॥' (३), 'संकर्षणस्ततश्चाहं स्वीकरीष्यामि शाश्वतम्। एकमेव त्रिधा जातं सृष्टिस्थित्यन्तहेतवे॥' (४), (मा० प्र०) अर्थात् अपने दो श्रेष्ठ पार्श्व राक्षस हो गये हैं यह जानकर साक्षान्नारायण श्रीरामरूपसे प्रकट होते हैं। १। श्रीरामजीका सखा प्रतापी जब भाईसहित आकर राघव होता है तब साकेतलोकसे साक्षात् श्रीरामजी उनके उद्धारके लिये अवतीर्ण होते हैं। २। (शिव-सं०), 'पूर्वकालमें विष्णुभगवान् भार्गवरूपसे प्रकट हुए थे, फिर दाशरथी होकर वही (राम) नाम स्वीकार किया है। ३। इसी प्रकार मैं संकर्षण नामसे प्रकट होऊँगा। एक ही ब्रह्म सृष्टि-स्थिति-संहारके लिये तीन रूप हुआ है। २।

नोट—३ 'नाम प्रभाव अपार।' राम-नाम मन्त्रमें यह भारी प्रभाव है कि निर्गुण ब्रह्मको प्रकट करके जीवोंका कल्याण करते हैं; इसी कारण 'नाम प्रभाव अपार' कहा और निर्गुणसे नामको बड़ा कहा, क्योंकि उसीके प्रभावसे वह प्रकट होता है। वह स्वयं अपनेको व्यक्त नहीं कर पाता और न दुःख-दौनताको मिटा सके। नामने स्वयंको प्रकाशित किया, हृदयको शुद्ध किया, इन्द्रियनिग्रह किया और मनोनाश सम्पन्न किया। इसके पश्चात् ही ब्रह्मतत्त्व प्रकाशित हुआ अर्थात् ब्रह्मतत्त्वकी अनुभूतिमें बाधक मन्त्र, विक्षेप, आवरणके तीनों पर्दे दूर किये। (श्रीचक्रजी)

नोट—४ 'कहउँ नाम बड़ राम तें' इति। (क) अर्थात् अब इसका प्रतिपादन करूँगा कि सगुण ब्रह्म रामसे भी नाम बड़ा है। (ख) नाम और नामीमें अभेद कह आये हैं—'समुद्रत सरिस नाम अरु नायी।' इससे नामका महत्त्वाधिक्य नहीं सिद्ध होता है। अतः गोस्वामीजी नामको रामसे बड़ा बताते हुए कहते हैं कि यह शास्त्रीय बात नहीं है। यह वर्णन तो मेरे विचारके अनुसार है। 'नानापुराणनिगमागम-सम्मतम्' की बात नहीं है; यहाँ 'क्यचिदन्यतोऽपि' की बात है। (श्रीचक्रजी)

राम भगत-हित नर-तनुधारी। सहि संकट किय साधु सुखारी॥१॥

नामु सप्रेम जपत अनयासा। भगत होंहि मुद मंगल बासा॥२॥

शब्दार्थ—संकट=दुःख, क्लेश। सुखारी=सुखी। अनयासा (अनायास)=बिना परिश्रम, सहज ही। बासा=निवास-स्थान, रहनेकी जगह।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजी भक्तोंके लिये मनुष्य-शरीरधारी हुए और दुःख सहकर उन्होंने साधुओंको सुखी किया। १। पर, भक्त नामको प्रेमसहित जपते-जपते बिना परिश्रम ही आनन्द-मङ्गलके निवास-स्थान हो जाते हैं। २।

नोट—१ यहाँसे ग्रन्थकार उपर्युक्त वचन 'कहउँ नाम बड़ राम तें' को अनेक प्रकारसे पुष्ट करते हैं। 'राम भगत हित-1' (२४। १) सातों काण्डोंका बीज है। २४ (२) 'नामु सप्रेम जपत' के चरण मूल सूत्रके समान हैं, जिनकी व्याख्या आगे दो दोहोंमें है।

नोट—२ 'भगत हित नर तनु धारी', यथा—'तेहिं धरि देह चरित कृत नाना॥ सो केवल भगतन्ह हित लागी।' (१। १३), 'सहे सुरन्ह बहु काल विषादा। नरहरि किये प्रगट प्रह्लादा॥' (अ० २६५), 'राम सगुन भए भगत प्रेम बस।', 'सोइ राम व्यापक ब्रह्म भुवन निकायपति माया धनी। अवतरोउ अपने भगत हित निजतंत्र निज सयकुलमनी।' (१। ५१), 'भगत हेतु भगवान् प्रभु राम धरोउ तन भूप।' (७। ७२) दोहा ११६ (२) भी देखिये।

टिप्पणी—१ 'नर तनु धारी' इति। भाव यह कि नरतन धरनेमें हीनता है। यही समझकर नारदजीने शाप दिया कि 'बंछेहु मोहिं जवनि धरि देहा।' (१। १३७) यदि नरतन धरना उत्तम होता तो यह शाप क्यों कहलाता ? श्रीरामचन्द्रजीको तन धरना पड़ा, इस कथनका भाव यह है कि वह तन सनातन (सदा) यहाँ नहीं रहता और नाम सनातन बना रहता है। सो वे रामजी 'तनुधारी'

हुए, अर्थात् अपनी प्रतिष्ठासे हीन हुए, ईश्वरसे नर कहलाये, बड़ा परिश्रम करके अनेक शत्रुओंसे लड़कर साधुओंको सुखी किये—।'।

नोट—३ विष्णुभगवान्, वैकुण्ठभगवान् और क्षीरशायी श्रीमन्नारायण चतुर्भुज हैं; इनका नरतन धारण करना यह है कि चतुर्भुजरूपसे द्विभुजरामरूप धारण करते हैं। वैकुण्ठादि स्थानोंको छोड़कर पृथ्वीपर अवतीर्ण होते हैं। और, साकेत-विहारी परात्पर परब्रह्म राम नित्य द्विभुज हैं। नारदपाञ्चरात्र, आनन्दसंहिता, सुन्दरीतन्त्र आदिमें इसके प्रमाण हैं, यथा—'आनन्दो द्विविधः प्रोक्तो मूर्तश्चामूर्त एव च। अमूर्तस्याश्रयो मूर्तः परमात्मा नराकृतिः॥' (पाञ्चरात्र), 'स्थूलं चाष्टभुजं प्रोक्तं सूक्ष्मं चैव चतुर्भुजम्। परं च द्विभुजं रूपं तस्मादेतत्त्रयं यजेत्॥' (आनन्दसंहिता), 'ययौ तथा महाशम्भू रामलोकमगोचरम्। तत्र गत्वा महाशम्भू राघवं नित्यविग्रहम्। ददर्श परमात्मानं समासीनं मया सह। सर्वशक्तिकलानाथं द्विभुजं रघुनन्दनम्॥ द्विभुजाग्राघवात्रित्यात्सर्वमेतत्प्रवर्तते।' (सुन्दरी तन्त्र), 'यो वै वसति गोलोके द्विभुजस्तु धनुर्धरः। सदानन्दमयो रामो येन विश्वमिदं ततम्॥' (सदाशिवसंहिता), (वाल्मी० १। १। १ शिरोमणिटीकासे उद्धृत) इन प्रमाणोंसे स्पष्ट है कि श्रीरामजी नित्य द्विभुज नराकृति हैं। उनके 'नर-तनुधारी' कहनेका भाव यह है कि साकेतसे पृथ्वीपर आविर्भाव होनेपर वे अपने चिदानन्दमय शरीरमें प्राकृत नरवत् बाल्य, युवादिक अवस्थाएँ ग्रहण करते हैं और मनुष्य-सरीखे नरनाट्य चरित करते हैं। दूसरा भाव ऊपर टिप्पणीमें दिया गया है।

नोट—४ 'सहि संकट', यथा—'अजिन बसन फल असन महि सयन डासि कुस पात। बसि तरु तरु नित सहत हिम आतप बर्षा बात॥' (अ० २११)

नोट—५ यहाँ 'राम' से नाममें विशेषता जनानेके लिये ग्रन्थकारने एकके साथ 'नर तनुधारी' और 'सहि संकट' शब्दोंका और दूसरेके लिये 'अन्यासा' शब्दका प्रयोग किया है। भाव यह कि श्रीरामजीने अवतार लिया और वनगमन तथा दुष्टोंके दलनमें अनेक कष्ट झेले, तब त्रेतामें साधुओंको सुखी कर सके और नाममहाराज बिना परिश्रम केवल सप्रेम उच्चारण करनेहीसे मुद-मङ्गलका घर ही बना देते हैं कि स्वयं आनन्द लूटें और दूसरोंको भी सुख दें, तँ और तारें।

श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि—(क) इस प्रसङ्गमें जो एक गुण रूपमें कहा है वही नाममें अनन्त कहा है। क्योंकि जो गुण रूपमें होता है वही नामद्वारा लोकमें प्रसिद्ध होता है। पुनः, नामकी जो प्रशंसा होती है वह रूपमें स्थित होती है; जैसे भक्तमालमें भक्तोंके नामकी प्रशंसा सुनकर सब उनके रूपको धन्य मानते हैं। नाममें विशेषता यह है कि रूप तो एक समय प्रसिद्ध और एक स्थलमें स्थित था। जो-जो गुण उस रूपमें स्थित हैं, अर्थात् अवतार लेकर जो श्रीरामजीने नरनाट्य करते हुए लीलामात्र दुःख सहकर लोगोंको सुखी कर अपने गुण प्रकट किये, उन्हीं गुणोंको लेकर नाम दसों दिशाओंमें चला। जैसे एक मूल (वा, बीज) से कोई बेल ज्यों-ज्यों फैलती है त्यों-त्यों उसकी शाखाएँ बढ़ते-बढ़ते अनन्त हो जाती हैं, जिससे उनके दल, फूल, फल आदिसे लोकका कल्याण होता है। इसी तरह नाम-जप-स्मरणादिसे लोकमात्रका भला है जिससे उस गुणकी अनन्त देशों—स्थलोंमें प्रशंसा होती है। यही गुणका नाममें अनन्त होना है। रूप मूल है, नाम बेल है, गुण शाखा है, गुणका सर्वत्र नामद्वारा फैलना उसका अनन्त होना है; नामका जप-स्मरण आदि उस बेलके दल, फूल, फलादिका सेवन करना है। (ख)—'नाम सप्रेम जपत—' इति। पूर्व अर्धाली 'राम भगत हित—' के अन्तर्गत यावत् गुण (उदारता, वीरता आदि) हैं, वे सब नाममें हैं। नामके भीतर रूपका प्रभाव सदा रहता है, यह लोकमें प्रसिद्ध देखा जाता है, क्योंकि धर्मात्माओंका नाम लोग स्मरण कर अपने-अपने व्यापारमें लगते हैं, अधर्मीका नाम कोई नहीं लेता।

नोट—६ यहाँसे लेकर 'नाम प्रसाद सोच नहीं सपने।' (२५। ८) तक 'अर्थान्तरन्यास लक्षण' अलङ्कार है। क्योंकि पहले साधारण बात कहकर उसका समर्थन विशेष उदाहरणसे किया गया है। पं० महावीरप्रसाद

वीरकवि लिखते हैं कि 'यहाँ उपमान रामचन्द्रसे उपमेय रामनाममें अधिक गुण कहना कि रामचन्द्रजीने नर-तन धारण किया'। यह व्यतिरेक अलङ्कार है।'

राम एक तापस-तिय तारी। नाम कोटि खल कुमति सुधारी॥ ३॥

शब्दार्थ—एक=केवल, गिनतीका एक। तापस=तपस्वी (यहाँ गौतम ऋषिसे तात्पर्य है)। तापस-तिय=गौतम ऋषिकी स्त्री, अहल्या। सुधारी=शुद्ध किया, भगवत्-विमुखका भगवत्-सन्मुख करना, सन्मार्गपर लगाना 'सुधारना' है। तारना=उद्धार करना, सद्गति देना, भवपार करना।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने एक तपस्वी गौतमकी (वा, एक तपस्विनी) स्त्रीहीको तारा और नामने करोड़ों दुष्टोंकी कुमतिको सुधारा। ३।

नोट—१ अहल्याजीकी कथा दोहा २१० (१२) में देखिये। संक्षिप्त कथा यह है कि इन्द्र इसके रूपपर मोहित था। एक दिन गौतमजीके बाहर चले जानेपर वह उनके रूपसे अहल्याके पास आया और उसके साथ रमणकर शीघ्र चलता बना। उसी समय मुनि भी आ गये। उसे अपना रूप धारण किये देख उससे पूछा कि तू कौन है और जानेपर कि इन्द्र है, उन्होंने उसे शाप दिया। फिर आश्रममें आकर अहल्याको शाप दिया कि तू पापाण होकर आश्रममें निवास कर। जब श्रीरामजी आकर चरणसे स्पर्श करेंगे तब तू पवित्र होकर अपना रूप पायेगी।

नोट—२ पहलेमें 'एक' और वह भी 'तपस्वी' ऋषिकी स्त्री, और दूसरेमें 'कोटि' और वह भी 'खल' (दुष्टों) की कुमतिरूपिणी स्त्री कहकर दूसरेकी विशेषता दिखायी। 'तापस-तिय' से जनाया कि तपस्वी स्त्री तो तरने योग्य ही हैं, उसका तारना क्या! अधमका तारना काम है। रूपकी प्राप्ति सब काल अगम है और नाम सर्वत्र सुलभ है, इसीसे यह अनन्त लोगोंका उद्धार करता है।

सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'अहल्या अज्ञातसे परपुरुष-सङ्ग करनेसे दुष्ट हुई थी। यह खलोंकी कुमतिरूपी स्त्री परनिन्दादि अनेक दोषोंसे भरी हुई होती है। इसलिये एक और कोटिमें जितना अन्तर है उतना ही राम-ब्रह्म और उनके नाममें अन्तर है किन्तु अहल्यामें अल्प दोष और खलकुमतिमें अधिक दोष होनेसे कोटि-अधिक दोष-निवृत्ति करनेवाला नाम, एक—अल्पदोषयुक्त अहल्याके तारनेवाले रामसे अनन्तगुण अधिक है।'

श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि अहल्याने इन्द्रको अपना पति समझकर ही उनकी सेवा की, उसकी बुद्धिमें कोई दुर्भावना न थी। गौतमने उसे शाप दिया कि तेरी बुद्धि पत्थरके समान है। तू देवता और मनुष्यका भेद न जान सकी, तू पत्थर हो जा। देवताओंकी परछाई नहीं पड़ती, अहल्याने इस ओर ध्यान नहीं दिया था। अहल्याका यह दोष बौद्धिक प्रमाद था, ऐसी भूलें अच्छे बुद्धिमानोंसे हो जाया करती हैं। वह पापाण हो गयी किन्तु थी वह पवित्र। नामकी स्थिति दूसरी है। नामने जिनका उद्धार किया वे सब 'खल' थे, जान-बूझकर दुष्टता करना उनका स्वभाव था। उनकी बुद्धि 'कुमति' थी। उसमें प्रमाद नहीं था—वह तो कुकर्मको ही ठीक बतानेवाली थी। [पर वाल्मीकीयके अनुसार अहल्याने जान-बूझकर यह घोर पाप किया था। यथा—'मुनिवेद्यं सहस्राक्षं विज्ञाय रघुनन्दन। मतिं चकार दुर्मथा देवराजकुतूहलात्॥' (१। ४८। १९) इतना ही नहीं किन्तु उसने इस कर्मसे अपनेको कृतार्थ माना। यथा—'अथाश्ववीत्सुरश्रेष्ठं कृतार्थेनान्तरात्मना। कृतार्थास्मि' (२०) इसीसे गोस्वामीजीने आगे 'कृत अघ भूरी' शब्द उसके लिये लिखे हैं। अ० २० में केवल इतना लिखा है कि इन्द्रने गौतमके रूपसे उसके साथ रमण किया। अहल्याने जाना या नहीं, इस सम्बन्धमें कुछ नहीं लिखा है।]

नोट—३ यहाँ वाच्यार्थ और व्यंग्यार्थ बराबर होनेसे 'तुल्य प्रधान गुणीभूत व्यंग' है। (वीर कवि)

श्रीबैजनाथजी—(क) दिखाएँ दस हैं। इसीसे अब यहाँसे केवल दस गुण-नामद्वारा कहेंगे। अहल्याके उद्धारमें 'उदारता' गुण प्रकट हुआ। देश-काल, पात्र-अपात्र कुछ भी न विचारकर निःस्वार्थ याचकमात्रको मृनोवाञ्छित देना उदारता है। यह गुण इसी चरितमें है क्योंकि वह तो पापाण थी, न तो दर्शन ही कर

सकती थी और न प्रणाम। औरोंके उद्धारमें दर्शन या प्रणामादि कुछ हेतु प्रथम हुए तब उनका उद्धार हुआ और अहत्यामें वे कोई हेतु न थे; उसका उद्धार निःस्वार्थ और निर्हेतु था। यथा—‘अस प्रभु दीनबन्धु हरि कारन रहित दयाल।’ (१। २११) (ख) उदारता-गुण, यथा—भगवद्गुणदर्पणे, ‘पात्राऽपात्राविवेकेन देशकालाद्युपेक्षणात्। वदान्यत्वं विदुर्वेदा औदार्यं वचसा हरेः॥’ (अर्थ ऊपर आ गया है।)

नोट—४ यहाँसे नाम-साधनाका क्रम चलता है। मनुष्यकी बुद्धि ही दूषित होती है। दुष्टता-अपकर्मकी जड़ बुद्धि है। बुद्धि बुरे कर्मोंमें भलाई देखने लगती है। पाप करनेमें सुखानुभव होता है और उसीमें उन्नति जान पड़ती है। भगवन्नामके जपसे वह दुर्बुद्धि प्रथम सुधरती है। पाप कर्मोंमें दोष दीखने लगता है। स्वभाववश अपनी दुर्बलताके कारण वे छोड़े भले ही न जा सकें, परन्तु उनमें पतन दीख पड़ता है। वे अनुचित हैं, उनसे हानि होती है, ऐसा स्पष्ट प्रतीत होता है। बुद्धि धोखा नहीं देती। दुष्कृत्य करके पश्चात्ताप होता है। इस प्रकार नाम-जप बुद्धिको पहले विशुद्ध करता है। (श्रीचक्रजी)

रिषि हित राम सुकेतु-सुता की। सहित सेन सुत कीन्हि बिबाकी ॥ ४ ॥

सहित दोष दुख दास दुरासा। दलइ नामजिमि रबि निसि नासा ॥ ५ ॥

शब्दार्थ—सेन-सेना। बिबाकी-बे-बाकी-निःशेष, समाप्त। दलइ-दलता, नष्ट करता है।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने तो विश्वामित्रजीके लिये सुकेतु यक्षकी कन्या (ताड़का) को सेना और पुत्र-समेत समाप्त किया। ४। पर नाम दासोंकी दुराशाओंको दुःख-दोषसहित इस तरह नाश करता है जैसे सूर्य रात्रिका (नाश बिना श्रम सहज ही कर डालता है)। ५।

नोट—१ ‘रिषि हित’ इति। (क) ऋषिसे श्रीविश्वामित्रजीका तात्पर्य है, क्योंकि इन्हींके लिये ताड़का आदिका वध किया गया। (ख) वीरोंके लिये स्त्रियोंका वध ‘निषिद्ध’ है; इसलिये ‘रिषि हित’ मारना कहकर सूचित किया कि मुनिकी आज्ञासे उनके हितके लिये उसे मारा। ऋषिकी रक्षा न करनेसे क्षत्रियधर्ममें बढा लगता। अतएव दोष नहीं है।

नोट—२ सुकेतु एक बड़ा वीर यक्ष था। इसने सन्तानके लिये बड़ी तपस्या करके ब्रह्माजीको प्रसन्न कर लिया। उनके वरदानसे इसके ताड़का कन्या हुई जिसके हजार हाथियोंके सदृश बल था। यह सुन्दको व्याही थी। मारीच इसका पुत्र था। जब सुन्दको महर्षि अगस्त्यने किसी बातपर क्रुद्ध होकर शाप देकर मार डाला, तब यह अपने पुत्रोंको लेकर ऋषिको खाने दीड़ी, उसपर दोनों उनके शापसे घोर राक्षस-योनिको प्राप्त हुए। तबसे वह विश्वामित्रके आश्रममें मुनियोंको दुःख दिया करती थी। (वाल्मीकीय) विशेष १। २०९ (५)में देखिये।

नोट—३ ‘सहित सेन सुत कीन्हि बिबाकी’ इति। श्रीरामजीने ताड़का और सुबाहुको मारा पर मारीचको बचा दिया था, यथा—‘बिनु फर बान राम तेहि मारा। सत जोजन गा सागर पारा॥’ (१। २१०) इस विचारसे दो-एक टीकाकारोंने ‘बिबाकी’ का भाव यह लिखा है कि—(क) बि-पक्षी। ‘बिबाकी’ पद देकर जनाया कि उड़नेवाला मारीच बाकी रह गया। (सू० मिश्र) (ख) मारीचको विशेष बचा रखा (मा० मा०) पर यह अर्थ चीपाईमें लगता नहीं। ‘सुत’ से ‘सुबाहु’ ही ले लिया जाय तो भी हर्ज नहीं। आश्रममें एक भी न रह गया वहाँसे सबको निःशेष कर दिया।

नोट—४ ‘सहित दोष दुख दास दुरासा’ इति। यहाँ ताड़का उसके पुत्र और सेना क्या हैं ? उत्तर—(क) दासकी बुरी आशाएँ दुर्वासनाएँ, ताड़का हैं। जैसे, ताड़का ऋषिका अनहित करती थी, वैसे ही दुराशा दासके विश्वासको जड़से उखाड़ फेंकती है। जब भक्त औरोंकी आशा करने लगा तब जान लो कि उसका विश्वास जाता रहा, और ‘बिनु बिस्वास भगति नहिं तेहि बिनु ब्रवहिं न राम।’ इसी प्रकार, ‘अब तुलसिहि दुख देति दयानिधि दारुन आस पिसाची’ (चि० १६३) में आशाको पिशाची कहा है। जब आशा नहीं रहती तब हृदय निर्मल रहता है, यथा—‘बिनु घन निर्मल सोह अकासा। हरिजन इव परिहिं

सब आसा॥' (कि० १६) पुनः यथा—'जे लोलुप भये दास आस के ते सबही के चोरे। प्रभु विश्वास आस जीती जिन्ह ते सेवक हरि केरे॥' (वि० १६८) (ख) वहाँ ताड़काके दो पुत्र मारीच और सुबाहु, यहाँ दुराशाके दो पुत्र, दोष और दुःख। दुराशासे दोष और दुःख उत्पन्न होते हैं। (ग) सेनाका लक्ष्य 'सहित' शब्दसे ध्वनित हो सकता है। सहित=स+हित=हितके सहित=हितेपी जो सेना उसके समेत। 'काम क्रोध लोभादि मद प्रबल मोह के धारि'—यही दुःखदोषकी उत्साह चढ़ानेवाली सेना है।

नोट—५ यहाँ नाममें विशेषता दिखानेके विचारसे एकमें 'रिषिहित', 'सुकेतुसुता' और 'बिबाकी' और दूसरेमें 'दलड़ जिमि रबि निस् नासा' शब्दोंका प्रयोग हुआ। भाव यह कि विश्वामित्र ऋषिकी आज्ञामें उनके हितके लिये मारा; समस्त अस्त्र-शस्त्रविद्यामें निपुण और फिर ऋषि! वे तो स्वयं मार सकते थे, ये तो केवल निमित्तमात्र हुए। पुनः, ऋषिहितमें अपना भी स्वार्थ सिद्ध होना था, क्योंकि न मारते तो गुरु और पिता दोनोंकी अवज्ञा होती और जनकपुरमें विवाह क्योंकर होता? 'सुकेतुसुता' से सूचित किया कि उसका पति भी न था, वह विधवा थी (नहीं तो पतिका नाम देते)। पुनः, मारीच मारा न गया वह बच रहा था और यहाँ दोष, दुःख, दुराशा तीनोंमेंसे कोई भी शेष नहीं रह जाता, जैसे सूर्यके उदयसे रात्रिका नामोनिशान भी नहीं रह जाता। पुनः सूर्य लाखों योजन दूर होनेपर भी बिना परिश्रम अन्धकारका नाश करता है, वैसे ही नाम दूरहीसे सब काम कर देता है। रामचन्द्रजीने तो निकट जानेपर इन्हें मारा, पर नाममहाराज तो इन्हें निकट ही नहीं आने देते।

श्रीचक्रजी—(क) श्रीरामद्वारा केवल उपस्थित विघ्नका नाश हुआ। आगे कोई राक्षस विघ्न न करेगा ऐसी कोई यात यहाँतक नहीं हुई। नाम-जापकके धर्मकी सदाके लिये निर्विघ्न रक्षा करता है। मनुष्यके धर्ममें बाधक हैं उनके दोष और दोष आते हैं दुःखके भयसे। दुःखसे छूटकर मुख पानेकी दुराशामें ही मनुष्य दोष करता है। (ख) पूर्व कह आये कि नामके जपसे प्रथम बुद्धि शुद्ध होती है पर बुद्धि शुद्ध होनेपर भी उसके निर्णयके विपरीत असत्कर्म अभ्यास-लोभादि अनेक कारणोंसे हो सकते हैं। अतः यहाँ बताते हैं कि नामजपका दूसरा स्तर है 'दोषोंका नाश'। बुद्धिके निर्णय कार्यमें आने लगते हैं। असत्कर्म, असदाचरण, अनैति, अन्याय छूट जाता है। (ग) दोषोंके छूट जानेपर भी मनमें अभावजन्य दुःख रहता है। पदार्थोंके मिलने या नष्ट होनेपर मनमें सोच होना दोषोंका बीज है। नाम-जप इस दुःखको नष्ट कर देगा। इस तीसरे स्तरमें जापक प्रभुका विधान एवं प्रारब्ध समझकर सदा सन्तुष्ट रहता है। (घ) दुःखके पश्चात् भी दुराशा रहती है। साधक अपने साधनके फलस्वरूप अनेक कामनाएँ प्रभुसे करता है, यह भी दुराशा है। नाम इस दुराशाका नाश करता है। जापक किसी लौकिक-पारलौकिक वैभवमें मुखकी आशा नहीं करता। सुखाशा न रहनेपर उधर आकर्षण हो नहीं सकता। इस तरह नाम जापकके धर्मकी सदाके लिये रक्षा करता है।

वैजनाथजी—यहाँ 'रिषिहित-बिबाकी' में प्रभुका 'वीर्य' (वीरता) गुण दिखाया है। क्योंकि अभी एक तो किशोरावस्था थी, दूसरे बालकेलिके धनुष-बाण धारण किये हुए हैं, तीसरे साधारण भी युद्ध अभीतक नहीं देखा था और चौथे एकाएक विकट भटोंका सामना पड़ गया तब भी मुखपर उदामानता न आयी, मुख प्रसन्न ही बना रहा। इत्यादि, मनमें उत्साहसे वीररसकी परिपूर्णता है। (ख) भगवद्गुणदर्पण, यथा—'वीर्य चाक्षीणशक्तित्वं वर्द्धमानातिपौरुषम्। अपि सर्वदशास्थस्य रामस्याविकृतिश्च तत्॥', 'त्यागवीरो दयावीरो विद्यावीरो विचक्षणः। पराक्रममहावीरो धर्मवीरः सदा स्वतः॥ पञ्चवीराः समाख्याता राम एव स पञ्चधा। रघुवीर इति ख्यातिः सर्ववीरोपलक्षणा॥' अर्थात् श्रीरामजीकी शक्ति कभी क्षीणत्वको प्राप्त नहीं हुई, सदा अक्षीण है, उनका पौरुष अत्यन्त वर्द्धमान होता है और सर्व दशाओंमें ये निर्विकार रहते हैं—इसी गुणको वीर्य कहते हैं। कोई त्यागवीर होता है, कोई दयावीर, कोई विद्यावीर, कोई पराक्रममें महावीर और कोई धर्मवीर ही होता है पर श्रीरामजी इन पाँचों वीरताओंमें परिपूर्ण हैं। 'रघुवीर' यह कथन पाँचों वीरोंका उपलक्षण है, अर्थात् पाँचों वीरताओंमें युक्त होनेसे 'रघुवीर' कहा गया है। (ग) इस प्रसङ्गमें

भी पाँचों वीरताएँ हैं—पिताकी आज्ञा, ऋषिका हित और यज्ञकी रक्षामें 'धर्मवीरता'। ऋषियोंको खल सताते थे, उनकी करुणा मिटानेके लिये 'दयावीरता'। युद्धमें प्रसन्नतासे 'युद्धवीरता'। माता-पिताके त्यागमें भी प्रसन्न बने रहनेमें 'त्यागवीरता'। एक ही चाणसे सुबाहुको जला दिया इत्यादिमें 'चाण-विद्या-वीरता'। ये रूपमें प्रकट हुई। यही सब गुण नामद्वारा संसारभरमें विस्तृत हुए। (घ) 'दलड़ नाम जिमि रबि' में तेज-गुण दिखाया। शौर्य, वीर्य और तेज ये 'प्रताप' के ही अंग हैं।

नोट—६ 'प्रथम ताड़का-वध है, दूसरे उसमें ऋषिका हित भी है; उसको पहले न कहकर यहाँ प्रथम अहल्याद्धार कहा गया, यह क्रम-भंग क्यों ? यह शंका उठाकर उसका समाधान यों किया गया है कि—(क) प्रभुका सर्वोत्तम गुण 'उदारता' एवं 'कारण-रहित कृपालुता' है जो अहल्याके उद्धारमें पूर्ण रीतिसे चरितार्थ हुआ, औरोंके उद्धारमें कुछ-न-कुछ स्वार्थ भी लक्षित हो सकता है। पुनः (ख) इससे श्रीरामचन्द्रजीका ऐश्वर्य और ब्रह्मत्व भी प्रकट होता है, यथा—'सखि इन्ह कहैं कोउ कोउ अस कहहीं। बड़ प्रभाव देखत लघु अहहीं।' (वा० २२३), 'परसि जासु पदपंकज धूरी। तरी अहल्या कृत अध भूरी॥' पुनः वह ब्रह्माजीकी कन्या, गौतम महर्षिकी पत्नी और पञ्चकन्याओंमेंसे है।* अतएव सब प्रकार माङ्गलिक जान उसको प्रथम कहा। पुनः, (ग) यहाँ प्रकरणके विचारसे क्रम-भंग नहीं है। यह नामयशका प्रकरण है, रामयशका नहीं। अतः प्रधानता नामचरित्रकी है, रामचरित्र तो एक प्रकार दृष्टान्तमात्र है। यदि दुराशाके नाशके पीछे कुमंतिका सुधरना कहते तो क्रम उलटा हो जाता; क्योंकि बिना कुमंतिका सुधार हुए दुराशाका नाश असम्भव है। यहाँ वही क्रम रखा गया है जो भवनाशका है। अर्थात् इसमें प्रथम कुमंतिका सुधार होता है तब दुराशा एवं दुःखदोषका नाश होता है और तभी भवभय छूटता है। कुमंतिके रहते दुराशा आदि तो बढ़ते ही जाते हैं जिससे भवभय छूट ही नहीं सकता। श्रीरामनामके प्रतापसे कुमति, दुराशा आदिका क्रमशः नाश होता है। आगे भवनाश कहते ही हैं। दोहा २८ (८) टिप्पणी देखिये। पुनः, (घ) प्रभुने अवतार लेकर प्रथम उदारता-गुण ही प्रकट किया कि जीवमात्रको भवसागरसे पार कर दें, तब वेदोंने आकर प्रार्थना की कि मर्यादा न तोड़िये, जो कोई किञ्चित् भी भक्ति करे उसीका उद्धार कीजिये, तब प्रभुने प्रतिज्ञा की कि जो तन-मनसे रूपके दर्शनमात्र या नामका उच्चारणमात्र करे उसका उद्धार कर देंगे। ऐसा भगवदुपदर्पणमें कहा है। निहेंतु उद्धार अहल्याहीका है—यह उदारता-गुण इसीमें प्रकट हुआ। इसलिये उसीको प्रथम रखा। (वैजनाथजी)

भंजेउ राम आपु भवचापू। भव-भय-भंजन नाम-प्रतापू॥ ६ ॥

शब्दार्थ—भंजना=तोड़ना। आपु=स्वयं, अपनेहीसे। भव=शिवजी। चाप=धनुष। भव=संसार; जन्ममरण, आवागमन।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने स्वयं ही 'भव' (शिवजी) का धनुष तोड़ा और नामका प्रताप आप ही 'भव'-भयको नाश कर देनेवाला है॥ ६ ॥

टिप्पणी—१ (क) भव-चाप श्रीरामजीसे ही टूटा, वैसे ही भव-भयका नाश श्रीरामनाम ही करते हैं, अन्य कोई नहीं कर सकता। 'भव-चाप' से 'भव-भय' अधिक है। (ख) यहाँ नाममें यह विशेषता दिखायी कि श्रीरामजीको जनकपुर स्वयं जाना पड़ा तब धनुष टूटा, ऐसा नहीं हुआ कि उनकी दृष्टि पड़नेसे ही वह टूट जाता, और यहाँ 'नाम' महाराजका प्रताप ही सब काम कर देता है। पुनः, भव-भय अति

* अहल्यादिको लोग पञ्चकन्या कहते हैं। ये प्रातः स्मरणीय तो हैं ही। शुद्ध श्लोक यह है—'अहल्या द्रौपदी कुन्ती तारा मन्दोदरी तथा। पञ्चकं ना स्मरेन्नित्यं महापातकनाशनम्।' अर्थात् अहल्या, द्रौपदी आदि यह पञ्चक मनुष्य नित्य स्मरण करे, यह महापातकका नाशक है। 'पञ्चकं ना' का अपभ्रंश होकर पञ्चकन्या हो गया। यस इसीका लोगोंमें व्यवहार हो गया। आह्निक सूत्रावलि प्रथम भागकृत्य पुण्यश्लोक जनस्तुति ८२। आचारमयूखसे उद्धृत। ऋग्वेदीय ब्रह्मकर्म-समुच्चय आह्निक आचार प्रकरण, प्रातःस्मरण श्लोक ६। इन दोनोंमें कुन्तीकी जगह 'सीता' शब्द है। शेष श्लोक इन दोनोंमें ऐसा ही है। सम्भव है कि 'कुन्ती' का नाम 'सीता' भी हो।

दुस्तर है, नाम उसे नाश ही कर डालता है, जैसा प्रह्लादजीने कहा—'रामनाम जपतां कुतो भयम्।' (क० उ० ७०) में भी नामके प्रतापको प्रभुसे बड़ा कहा है, यथा—'प्रभुह तं प्रबल प्रताप प्रभु नाम को।' [(ग) 'भव' शब्द ध्यान देनेयोग्य है। शङ्करजीने इस धनुषसे त्रिपुरका विनाश किया था। यह दण्ड एवं भयका प्रतीक है। 'भवभय'—शङ्करजीके और भी भयदायक आयुध हैं जिनमें त्रिशूल मुख्य है। श्रीरामजीने एक धनुष तोड़ा पर उनके त्रिशूल आदि अन्य भयप्रद आयुध बने ही रहे और नामका प्रताप 'भवभय' को ही नष्ट कर देता है, आयुध रहें तो रहा करें, किंतु वे भयप्रद नहीं होते। शङ्करजी प्रलयके अधिष्ठाता हैं और नामजापकोंके परमादर्श परम गुरु हैं। नामजापकोंको उनके द्वारा रक्षा होती है; अतः मृत्यु या प्रलय आदिका भय जिसके वे अधिष्ठाता हैं, नामके प्रभावसे ही नष्ट हो जाता है। (श्रीचक्रजी)]

नोट—१ द्विवेदीजी 'भव भय भंजन' का भाव यों लिखते हैं कि 'नामका प्रताप संसारभरके शापके भयको भञ्जन करता है। वा, नाम-प्रताप साक्षात् भव (महादेव) हीके भयको भञ्जन करता है। कथा प्रसिद्ध है कि विष पीनेके समय विषसे मर न जायँ इस भयसे महादेवजीने रामनाम स्मरण कर तब विषको पिया, इस बातको गोस्वामीजी पूर्व दोहा १९ (८) 'नाम प्रभाउ जान सिव नीको। कालकूट फल दीन्ह अमी को॥' में लिख आये हैं।

वैजनाथजी—(क) भवचाप तोड़नेमें 'आयु' कहा। भाव यह कि अस्त्र-शस्त्र-विद्यादि किसी उपायसे नहीं तोड़ा, किंतु अपने करकमलसे तोड़ डाला और उसमें किञ्चित् परिश्रम न हुआ। इसमें श्रीरामजीका 'बल' गुण प्रकट हुआ, यथा—'तव भुजबल महिमा उदघाटी। प्रगटी धनु विघटन परिपाटी॥' (१। २३९), 'संकर चापु जहाजु सागर रघुवर बाहु बलु।' (१। २६१) 'बल' गुणका यही लक्षण है, यथा-भगवद्गुणदर्पणे—'व्यायामस्य गुर्व्या तु खेदाभावो बलं गुणः।' (ख) यहाँ श्रीरामजीमें एक स्थानपर 'बल' दिखाया, वही गुण नाममें अनन्त स्थलोंमें दिखाया। (ग) 'भवभयभंजन' यह नामका प्रताप है, नामके प्रतापसे भवभयभंजन सदा होता ही रहता है। उसका कारण यह है कि शौर्य-वीर्य-बल-तेज-उदारतादि गुणोंकी क्रिया जो रूपसे प्रकट हुई, वही नामके साथ लोकोंमें फैल गयी। वही यश वा कीर्ति है। कीर्तिको सुनकर जो शत्रुके हृदयमें ताप होता है और संसार स्वाभाविक ही डरने लगता है, उसीको 'प्रताप' कहते हैं। यथा—'जाकी कीरति सुयश सुनि होत शत्रु उर ताप। जग डरात सब आपही कहिये ताहि प्रताप॥' रूपके गुण नामके संगमें 'प्रताप' कहलाते हैं।

श्रीचक्रजी—नामके द्वारा क्रमशः बुद्धिशोधन, दोष-नाश, दुःख-परिहार, दुराशा-क्षय कह आये। यह उसके प्रतापसे भवभयका नाश कहा। त्रिशूल, दैहिक, दैविक, भौतिक ताप एवं मृत्यु, प्रलय, विनाश ये नाम-जापकको भयभीत नहीं करते। भव (संसार) में ऐसा कोई भय नहीं रह जाता जो उसे डरा सके। सम्पूर्ण जगत् उस दयामय, मङ्गलधाम, प्रभुकी क्रीड़ा है। प्रत्येक कार्य, प्रत्येक परिस्थिति उसी करुणासागरके सुकुमार करोंकी कृति है। माता हैंसे या बड़ा-सा मुख फैलाये, बच्चेके लिये तो दोनों क्रीड़ाएँ उसे हैंसानेका ही कारण हैं।

भव-भयको भव-चापसे तुलनामें लाकर गोस्वामीजीने यहाँ अद्भुत चमत्कार उत्पन्न कर दिया है। भगवान् शङ्कर वही हैं, परन्तु भक्तोंके लिये वे शिव, कल्याण-धाम, कुन्द-इन्दु-दर गौर सुन्दर हैं और दुष्टोंके लिये, संसाररत जीवोंके लिए प्रलयङ्कर, महारुद्र, महाकाल हैं। इसी प्रकार संसार भी वही है, किन्तु साधारण प्राणियोंके लिये उसमें विनाश-ही-विनाश है, दुःख-ही-दुःख है। अत्यन्त भयप्रद है संसार, परन्तु नाम-जापकके लिये तो भयका भय नष्ट हो जाता है। भव-भयप्रद नहीं रहता। यह तो उसके करुणामय प्रभुकी परम मञ्जुल क्रीड़ा है और है भी उसीको प्रसन्न करनेके लिये। ज्यों-का-त्यों रहता हुआ भी यह संसार उसके लिये आनन्ददायी, पवित्र, आह्लादमय हो जाता है।

नोट—२ 'प्रताप' का भाव यह है कि नामका आभासमात्र आवागमनको छुड़ा देता है। जैसे यवनने मा० पी० खण्ड-एक १४—

‘हराम’ शब्द कहा परन्तु उसमें ‘राम’ शब्द होनेसे वह तर गया, अजामिलने अपने पुत्र ‘नारायण’ को पुकारा, न कि भगवान्‌को, इत्यादि नामके प्रमाण हैं। (देखिये क० उ० ७६)

नोट—३ यहाँ मूलमें धनुष-भङ्गके पश्चात् दण्डकारण्यकी कथाका रूपक गोस्वामीजीने दिया है। अयोध्याकाण्ड समग्र छोड़ दिया, उसमेंसे कोई प्रसङ्ग न लिया। इसका कारण पं० रामकुमारजी यह लिखते हैं कि ‘मुनियोंकी रीति है कि प्रायः यह काण्ड छोड़ देते हैं। अथवा, इस काण्डको श्रीभरतजीका चरित्र समझकर छोड़ा। अथवा, इस काण्डमें कोई दृष्टान्त न मिला इससे छोड़ा। जैसा कि रावण-मारीच-संवाद और रावण-हनुमान्-संवाद इत्यादिमें मारीच और श्रीहनुमान्‌जी आदिने किया है। यथा—‘जोहि ताड़का सुबाहु हति खंडेउ हर कोदंड। खरदूषन तिसिरा बधेउ मनुज कि अस बरिबंड।’ (३। २५), ‘धरइ जो बिबिध देह सुत्राता। तुम्ह से सठह सिखावन दाता॥ हर कोदंड कठिन जेहि भंजा। तोहि समेत नृपदल-मद गंजा॥ खर दूषन तिसिरा अरु वाली। बधे सकल अतुलित बलसाली॥’ (५। २१) मन्दोदरीजीने भी बालकाण्डके पश्चात् अरण्यकाण्डकी कथा कही है, यथा—‘पति रघुपतिहि नृपति जनि मानहु। अगजगनाथ अतुल बल जानहु॥’, ‘बान प्रताप जान मारीचा।’ ‘भंजि धनुष जानकी बिबाही। तब संग्राम जितहु किन ताही॥ सुरपतिसुत जानै बल थोरा। राखा जितत आँखि गहि फोरा॥ सुपनखा कै गति तुम्ह देखी॥’ (६। ३६) इत्यादि।

पं० शिवलाल पाठकजी इसका कारण यह कहते हैं कि—‘इन कथाओंका रूपक नाममें नहीं है। अतएव इन प्रसङ्गोंको छोड़कर दण्डकारण्यके पवित्र होनेकी कथा कही; क्योंकि नाम भक्तोंकी रसनापर स्थित हो भय नाश करता है और मनको पवित्र करता है।’ (मानस मयङ्क) अथवा, पद्मपुराण श्रीरामाश्वमेध प्रसङ्गमें कहा है ‘षट्काण्डानि सुरम्याणि यत्र रामायणेऽनघ। बालमारण्यकं चान्यत्किञ्चिन्था सुन्दरं तथा॥ युद्धमुत्तरमन्यच्च षडेतानि महामते।’ (पाताल ६६। १६४) अर्थात् वाल्मीकीयरामायणमें अत्यन्त सुन्दर छः काण्ड हैं—बाल, अरण्य, किष्किन्धा, सुन्दर, युद्ध और उत्तर। इससे यह भाव निकलता है कि अयोध्याकाण्ड करुणरसपूर्ण होनेसे ‘सुरम्य’ न मानकर उसका उल्लेख नहीं किया गया। (पं० रा० कु०)

बाबा हरिहरप्रसादजीका मत है कि बालकाण्डका विवाहादि शेष चरित धनुर्भङ्गके अनन्तर्गत है, यथा—‘टूटतही धनु भयो बिबाहू।’ और समस्त अयोध्याकाण्ड और आधा अरण्यकाण्ड ‘दण्डकवनपावनतान्तर्गत’ है। अथवा, यहाँ काण्डक्रम नहीं है, नामका अधिक प्रताप वर्णन ही अभीष्ट है। अयोध्याकाण्ड माधुर्यचरितसे परिपूर्ण है, इसमें ऐश्वर्य नहीं है और यहाँ प्रसङ्ग प्रतापका है; अतः जहाँ-जहाँ प्रतापके प्रसङ्ग हैं, वहाँ-से लिये गये।

दंडक वन प्रभु कीन्ह सुहावन। जन मन अमित नाम किय पावन॥ ७॥

अर्थ—प्रभु (श्रीरामजी) ने दण्डकवनको सुहावना (हरा-भरा) कर दिया। और, नामने अमित (अनन्त) प्राणियोंके मनको पवित्र कर दिया। ७।

नोट—१ ‘दंडक वन प्रभु कीन्ह सुहावन’ इति। ‘सुहावन’ अर्थात् (क) हरा-भरा जो देखनेमें अच्छा लगे। भाव यह कि निशाचरोंके वहाँ रहनेसे और फल-फूल न होनेसे वह भयावन था, सो शोभायमान हो गया। यथा—‘जब ते राम कीन्ह तहँ वासा। सुखी भये मुनि बीती त्रासा॥ गिरि वन नदी ताल छवि छाए। दिन दिन प्रति अति होत सुहाए॥’ (३। १४) (ख) पुनीत, पवित्र; यथा—‘दंडक वन पुनीत प्रभु काहू।’ (३। १३), ‘दंडक पुहुमि पावै परसि पुनीत भई उकटे बितप लागे फूलन फरन।’ (वि० २५७)

श्रीवैजनाथजी—दण्डकवनको सुहावना कर देना, यह निःस्वार्थ जीवोंका पालन करना ‘दया’ गुण है। यथा, भगवद्गुणदर्पण—‘दया दयावतां ज्ञेया स्वार्थस्तत्र न कारणम्।’ पुनश्च ‘प्रतिकूलानुकूलोदासीन-सर्वचेतनाचेतनवस्तुविषयस्वरूपसतोपलम्भनरूपदालनानुगुणव्यापारविशेषो हि भगवतो दया’ अर्थात् दयावानोंको उस दयाको दया कहा जायगा जिसमें स्वार्थका लेश भी न हो। रूपमें जो यह दयालुता प्रकट हुई, उसी गुणको नामने लोकमें फैला दिया। उस दयाको प्याससे अनेक लोग दयालु प्रभुका नाम-स्मरण करने लगे और पवित्र हो गये। इसीसे अमित जनोके मनका नामद्वारा पावन होना कहा।

नोट—२ दण्डकवन एक है और जनमनरूपी वन 'अमित' यह विशेषता है।

नोट—३ श्रीजानकीशरणजीका मत है कि जैसे इक्ष्वाकुपुत्र दण्ड शुक्राचार्यजीके शापसे दण्डकवन हो गया, उसी प्रकार जन-इक्ष्वाकुका मन दण्ड है, वेदोंकी अवज्ञा करके कुत्सित मार्गमें उसने गमन किया है, इससे वेदरूपी शुक्राचार्यके शापसे दण्डके सदृश भ्रष्ट हो रहा है। ऐसे अनेकोंको नामने पवित्र किया। (मा०मा०) ['दण्ड' ही दण्डकवन हो गया इसका प्रमाण कोई नहीं लिखा कि किस आधारपर ऐसा कहा है। (मा० सं०)]

नोट—४ 'दंडक वन' इति। श्रीइक्ष्वाकुमहाराजका कनिष्ठ पुत्र दण्ड था। इसका राज्य विन्ध्याचल और नीलगिरिके बीचमें था। यहकि सब वृक्ष झुलस गये थे, प्रजा नष्ट हो गयी और निशिचर रहने लगे। इसके दो कारण कहे जाते हैं—(१) एक तो गोस्वामीजीने अरण्यकाण्डमें 'मुनि वर साय' कहा है, यथा—'उग्र साय मुनिवर कर हरद्व'। कथा यह है कि एक समय बड़ा दुर्भिक्ष पड़ा। ऋषियोंको अन्न-जलकी बड़ी चिन्ता हुई। सब भयभीत होकर गौतमऋषिके आश्रमपर जाकर ठहरे। जब सुसमय हुआ तब उन्होंने अपने-अपने आश्रमोंको जाना चाहा, पर गौतम महर्षिने जाने न दिया, वरंच वहाँ निवास करनेको कहा। तब उन सबोंने सम्मत करके एक मायाकी गऊ रचकर मुनिके खेतमें खड़ी कर दी। मुनिके आते ही बोले कि गऊ खेत चरे जाती है। इन्होंने जैसे ही हाँकनेको हाथ उठाया वह मायाकी गऊ गिरकर मर गयी, तब वे सब आपको गोहत्या लगा चलते हुए। मुनिने ध्यान करके देखा तो सब चरित जान गये और यह शाप दिया कि तुम जहाँ जाना चाहते हो, वह देश नष्ट-भ्रष्ट हो जायगा। आपका आश्रम नर्मदा नदी अमरकण्टकके जिस कुण्डसे निकली है वहाँपर था। आपने अपने तपोबलसे यह कुण्ड निर्माण किया था। [इस कथाका मूल अभी हमको नहीं मिला है।]

(२) दूसरी कथा यह है—पूर्वकालके सत्ययुगमें वैवस्वत मनु हुए। वे अपने पुत्र इक्ष्वाकुको राज्य-पर विठाकर और उपदेश देकर, कि 'तुम दण्डके समुचित प्रयोगके लिये सदा सचेष्ट रहना। दण्डका अकारण प्रयोग न करना।' ब्रह्मलोकको पधारे। इक्ष्वाकुने बहुत-से पुत्र उत्पन्न किये। उनमेंसे जो सबसे कनिष्ठ (छोटा) था, वह गुणोंमें सबसे श्रेष्ठ था। वह शूरी और विद्वान् था और प्रजाका आदर करनेके कारण सबके विशेष गौरवका पात्र हो गया था। इक्ष्वाकुमहाराजने उसका नाम 'दण्ड' रखा और विन्ध्याचलके दो शिखरोंके बीचमें उसके रहनेके लिये एक नगर दे दिया जिसका नाम मधुमत था। धर्मात्मा दण्डने बहुत वर्षोंतक वहाँका अकण्टक राज्य किया। तदनन्तर एक समय जब चैत्रकी मनोरम छटा चारों ओर छहरा रही थी। राजा दण्ड भार्गव मुनिके रमणीय आश्रमके पास गया तो वहाँ एक परम सुन्दरी कन्याको देखकर वह कामपीडित हो गया। पूछनेसे ज्ञात हुआ कि वह भार्गववंशोद्भव श्रीशुक्राचार्यजीकी ज्येष्ठ कन्या 'अरजा' है। उसने कहा कि मेरे पिता आपके गुरु हैं, इस कारण धर्मके नाते मैं आपकी बहिन हूँ। इसलिये आपको मुझसे ऐसी बातें न करनी चाहिये। मेरे पिता बड़े क्रोधो और भयङ्कर हैं, आपको शापसे भस्म कर सकते हैं। अतः आप उनके पास जायें और धर्मानुकूल बर्तावके द्वारा उनसे मेरे लिये याचना करें। नहीं तो इसके विपरीत आचरण करनेसे आपपर महान् घोर दुःख पड़ेगा। राजाने उसकी एक न मानी और उसपर बलात्कार किया। यह अत्यन्त कठोरतापूर्ण महाभयानक अपराध करके दण्ड तुरत अपने नगरको चला गया और अरजा दीन-भावसे रोती हुई पिताके पास आयी। श्रीशुक्राचार्यजी स्नान करके आश्रमपर जब आये तब अपनी कन्याकी दयनीय दशा देख उनको बड़ा रोष हुआ। ब्रह्मवादी, तेजस्वी देवर्षि शुक्राचार्यजीने शिष्योंको सुनाते हुए यह शाप दिया—'धर्मके विपरीत आचरण करनेवाले अदूरदर्शी दण्डके ऊपर प्रज्वलित अग्निशिखाके समान भयङ्कर विपत्ति आ रही है, तुम सब लोग देखना। वह छोटी बुद्धिवाला पापी राजा अपने देश, भृत्य, सेना और वाहनसहित नष्ट हो जायगा। उसका राज्य सौ योजन लम्बा-चौड़ा है। उस समूचे राज्यमें इन्द्र धूलकी बड़ी भारी वर्षा करेंगे। उस राज्यमें रहनेवाले स्थावर, जङ्गम जितने भी प्राणी हैं, उन सबोंका उस धूलकी वर्षासे शीघ्र ही नाश हो जायगा। जहाँतक दण्डका राज्य है वहाँतकके उपवनों

और आश्रमोंमें अकस्मात् सात राततक जलती हुई रेतकी वर्षा होती रहेगी।—‘धक्ष्यते पांसुवर्षेण महता पाकशासनः।’ (वाल्मी० ७। ८१। ८) यह कहकर शिष्योंको आज्ञा दी कि तुम आश्रममें रहनेवाले सब लोगोंको राज्यकी सीमासे बाहर ले जाओ। आज्ञा पाते ही सब आश्रमवासी तुरन्त वहाँसे हट गये। तदनन्तर शुक्राचार्यजी अरजाले बोले कि—यह चार कोसके विस्तारका सुन्दर शोभासम्पन्न सरोवर है। तू सात्विक जीवन व्यतीत करती हुई सौ वर्षतक यहाँ रह। जो पशु-पक्षी तेरे साथ रहेंगे वे नष्ट न होंगे।—यह कहकर शुक्राचार्यजी दूसरे आश्रमको पधारे। उनके कथनानुसार एक सप्ताहके भीतर दण्डका सारा राज्य जलकर भस्मसात् हो गया। तबसे वह विशाल वन ‘दण्डकारण्य’ कहलाता है। यह कथा पद्मपुराण सृष्टिखण्डमें महर्षि अगस्त्यजीने श्रीरामजीसे कही, जब वे शम्भूकका वध करके विप्र-बालकको जिलाकर उनके आश्रमपर गये थे। (अ० ३९) और, वाल्मीकीय ७ सर्ग ७९-८० और ८१ में भी है। इसके अनुसार चौपाईका भाव यह है कि प्रभुने एक दण्डकवनको, जो सौ योजन लम्बा था और दण्डके एक पापसे अपवित्र और भयावन हो गया था स्वयं जाकर हरा-भरा और पवित्र किया किन्तु श्रीराममहाराजने तो असंख्यो जनोंके मनोको, जिनके विस्तारका ठिकाना नहीं और जो असंख्यो जन्मोंके संस्कारवश महाभयावन और अपवित्र हैं, पावन कर दिया। ‘पावन’ में ‘सुहावन’ से विशेषता है। ‘पावन’ कहकर जनाया कि उनके मनके जन्म-जन्मान्तरके सञ्चित अशुभ संस्कारोंका नाश करके उसको पवित्र कर देता है और दूसरोंको पवित्र करनेकी शक्ति भी दे देता है।

निसिचर निकर दले रघुनन्दन। नामु सकल कलि कलुष निन्दन॥ ८॥

दोहा—सबरी गीध सुसेवकनि, सुगति दीन्हि रघुनाथ।

नाम उधारे अमित खल, बेद बिदित गुनगाथ॥ २४॥

शब्दार्थ—निकर=समूह, दल, झुंड। दले=दलित किया, नाश किया। कलुष=पाप। उधारे=उद्धार वा भवपार किया।=सद्गति दी। अमित=असंख्य, अगणित। निन्दन=नाश करनेवाला।

अर्थ—श्रीरघुनाथजीने निशाचरोंके समूहको मारा और नाम तो कलिके समस्त पापोंको जड़से उखाड़ डालनेवाला (नाशक) है। ८। श्रीरघुनाथजीने तो सबरी, गृध्रराज (जटायु) ऐसे अच्छे-अच्छे सेवकोंको सद्गति दी; (पर) नामने अनेकों दुष्टोंका उद्धार किया, वेदोंमें उनके गुणोंकी कथा प्रसिद्ध है। २४।

नोट—१ नामका बड़प्पन एकमें ‘निकर’ और ‘निसिचर’ (पाप करनेवाले। अर्थात् कार्यको), ‘दले’, ‘सबरी गीध’ (दो) और वह भी ‘सुसेवक’ और दूसरे में ‘सकल’ और ‘कलि कलुष’ (पापहीको, कारणहीको), ‘निन्दन’, ‘अमित’ और ‘खल’ शब्दोंको देकर दिखाया गया। अर्थात् निशाचरोंमें कुछ-न-कुछ बच ही रहे और यहाँ ‘पाप’ रह ही न गया। ‘दले’ शब्द जनाता है कि राक्षसकुलका सर्वविनाश नहीं किया। जो बचे उन्होंने विभीषणको राजा मान लिया। ‘निन्दन’ में निःशेषका भाव है। नाम निःशेष कर डालता है फिर कलुषित भावोंके आनेका अवकाश ही नहीं रह जाता। कलिके कलुष अर्थात् राक्षसी भावोंके कारणको। कारण ही न रह गया तो कार्य हो ही कैसे? सबरी और गृध्रराज उत्तम सेवक थे। उनको गति दी तो क्या ? दुष्टोंको सद्गति देना वस्तुतः सद्गति देना है।

नोट—२ ‘निसिचर निकर दले रघुनन्दन’ इति। (क) दण्डकवनको सुहावन-पावन करने और श्री-शबरी एवं गृध्रराजके प्रसङ्गके बीचमें ‘निसिचर’ कहनेसे यहाँ खर-दूषण-त्रिशिरा और उनकी अजय अमर चौदह हजार निशाचरोंकी सेना अभिप्रेत है। यह युद्ध पञ्चवटीपर हुआ, जहाँ श्रीरामजी दण्डकवनमें रहते थे। खर-दूषण रावणके भाई हैं, जो शूर्पणखाके साथ जनस्थानमें रावणकी ओरसे रहते थे। इनकी कथा अरण्यकाण्डमें आयी है। (ख) ‘नाम सकल कलि कलुष निन्दन’ इति। काष्ठजिह्वा स्वामीजी इसका रूपक इस प्रकार लिखते हैं—‘भाई पंचवटी के रन में बड़ो रंग समुझन में। चाह सूपनखा सदा सुहायिनि खेलि रही मन बन में॥ लघनदास ताके धरि काटे नाक कान एक छन में॥’ (भाई०) ‘खर है क्रोध,

लोभ है दूषण, काम बसै त्रिसिरन में। कामैक्रोध लोभ मिलि दरसै तीनों एकै तन में॥' (भाई०) अर्थात् चाह (तृष्णा, शूर्पणा है, क्रोध खर राक्षस है, लोभ दूषण राक्षस है और काम त्रिशिरा राक्षस है। ये सब इसी शरीरमें देख पड़ते हैं।

श्रीवैजनाथजी—निशाचर-समूहका नाश क्षणभरमें कर डालना 'शौर्य गुण' है। यथा भगवद्गुणदर्पण—'सर्वस्माद्भूतिराहित्यं युद्धोत्साहश्च कीर्तये। शूरः शौर्यमिदं चोक्तं राज्ञां स्वर्ग्ययशस्करम्।' राम वद्ध्यो न शक्यः स्यात् रक्षितुं सुरसत्तमैः। ब्रह्मा रुद्रेन्द्रसंज्ञश्च त्रैलोक्यप्रभुभिस्त्रिभिः॥' अर्थात् नर, नाग, सुर, असुर आदि तीनों लोकोंके वीर एकत्र होकर युद्धके लिये आवें तो भी किञ्चित् भय न करें, बड़े उत्साहसे युद्ध करें और क्षणभरमें सबका नाश कर दें, यही 'शौर्य' गुण है। जिसको वे मारना चाहें उसे ब्रह्मा, रुद्र, इन्द्र आदि त्रैलोक्यके वीर नहीं बचा सकते। यथा—'जौ रन हमहिं प्रचारि कोऊ। लरहिं सुखेन कालु किन होऊ॥' (१। २८४), 'सकल सुगसुर जुहिं जुझारा। रामहि समर न जीतनिहारा॥' (२। १८९), 'रिपु बलवन्त देखि नहिं डरि। एक बार कालहु सन लखी॥' (३। १९), 'करि उपाय रिपु मोरे छन महुं कृपानिधान।' (३। २०), 'खरदूषण सुनि लगे पुकारा। छन महुं सकल कटक उह मारा॥' (३। २२) खरदूषणादिके प्रसङ्गमें शौर्यगुणके सब अङ्ग स्पष्ट हैं। प्रभुने यह शौर्यगुण एक स्थलमें जो प्रकट किया, वही प्रताप नामके साथ लोकोंमें फैला, जिससे पापरूपी खलोंसे भयातुर हो प्रतापी प्रभुका नाम लोग जपने लगे। जिससे अगणित लोगोंके सब प्रकारके पाप जड़मूलसे नाशको प्राप्त हो गये।

नोट—३ 'सबरी गीध सुसेवकनि सुगति दीन्हि' इति। (क) श्रीशबरीजी श्रीमतङ्ग-ऋषिकी शिष्या थों, उनके प्रेमका क्या कहना ? श्रीरामजी स्वयं उसे दृढ़ भक्तिका प्रमाणपत्र दे रहे हैं, यथा—'सकल प्रकार भगति दृढ़ तोरें।' (३। ३६। ७) गीतावली और भक्तमालमें उनकी प्रेम-कहानी खूब वर्णन की गयी है और उनके बेरोंकी प्रशंसा तो प्रभुने श्रीअवध-मिथिलामें भी की थी, यथा—'घर गुरु गृह प्रिय सदन सासुरे भइ जब जहँ पहुनाई। तब तहँ कहि सबरी के फलनि की रुचि माधुरी न पाई॥' (वि० १६४) वाल्मीकिजीने श्रीशबरीजीके लिये 'महात्मा' विशेषण दिया है। अरण्यकाण्डमें इसकी कथा विस्तारसे दी गयी है। (३। ३४—३६) में देखिये। इसीसे इनको 'सुसेवक' कहा। (ख) 'गीध' इति। यहाँ प्रसङ्गसे गृध्रराज श्रीजटायु ही अभिप्रेत हैं। ये दशरथजीके सखा थे; ऐसा उन्होंने (वाल्मीकीयमें) श्रीरामजीसे कहा है। इसीसे श्रीरामजी उनको पिता-समान मानते थे। ये ऐसे परहितनिरत थे कि इन्होंने श्रीसीताजीकी रक्षामें अपने प्राण ही दे दिये। अरण्यकाण्डमें दोहा २९ से ३२ तक इनकी कथा है। विशेष विस्तारसे यहाँ लिखा गया है। गीतावलीमें इनकी सुन्दर कथा है और इनकी मनोहर मृत्युकी प्रशंसा गोस्वामीजीने दोहावलीमें दोहा २२२ से २२७ तक छः दोहोंमें की है। पक्षी और आमिषभोगी होते हुए भी इन्होंने सेवासै कैसी सुन्दर गति पायी! इसीसे 'सुसेवक' कहा। (ग) 'सुगति'—शुभगति; प्रभुका निजधाम। शबरीकी गति, यथा—'तजि जोग पावक देह हरिपद लीन भइ जहँ नहिं फिरे।' (३। ३६) इसीको श्रीरामजीने कहा है कि—'जोगिवृंद दुरलभ गति जोई। तो कहूँ आजु सुलभ भइ सोई॥' (३। ३६) जटायुजीकी गति, यथा—'तनु तजि तात जाहु मम धाम।' (३। ३२), 'गीध देह तजि धरि हरि रूप अस्तुति करत नयन भरि चारी।' अचिरल भगति माँगि बर गीध गयउ हरिधाम। तेहि की क्रिया जथोचित निज कर कीन्ही राम॥' (३। ३२), 'गीध अधम खग आमिषभोगी। गति दीन्ही जो जाचत जोगी॥' (३। ३३), 'मुए मुकुत जीवत मुकुत मुकुत मुकुतहँ बीच। तुलसी सबही तें अधिक गीधराज की मीच॥' (दोहावली २२५)

नोट—४ 'नाम उधारे अमित खल' इति। भाव कि सुसेवकको गति दी तो यह कोई विशेष बात नहीं हुई। नामने सत्-असत्की कौन कहे सेवकतककी सीमा नहीं रखी। सेवक न सही तो सज्जन तो हो, पर वह भी नहीं। नामने 'खल' का उद्धार किया।

नोट—५ 'वेद विदित गुनगाथ' इति। गोस्वामीजीने अबतक तो शास्त्र-पुराणकी बात भी नहीं की और इस सम्वन्धमें एकदम 'वेद' को प्रमाण दे दिया। बात यह है कि पुराणादिमें जितने उदाहरण अधम

उद्धारणके हैं उनमें या तो क्रमोद्धार है या पूर्व-जन्म सुन्दर बताया गया है। खलोकें सुधारके सम्बन्धमें अबतक साधनका एक क्रम चला आ रहा था। 'नाम कोटि खलकुमति सुधारी' से क्रम-साधन चला। कुमति शुद्ध होनेपर यह 'दास' हुआ। 'सहित दोष दुख दास दुरासा'... फिर जन हुआ—'जनमन अमित नाम किय पावन।' दास (सेवक) नामाभ्यासीके स्थितिमें दो स्तर रहे। दोष, दुख एवं दुराशाका नाश और उसके अनन्तर 'भवभयभंजन।' इसके पश्चात् वह 'जन' हुआ। नामके अभ्यासमें अनुराग हो गया। यहाँ भी दो स्तर हुए मनकी पावनता और कलि-कलुषका नाश। इस प्रकार यह क्रम पूर्ण हुआ।

अब गोस्वामीजी कह रहे हैं कि नामके लिये आवश्यक नहीं कि वह उपर्युक्त क्रमसे 'खल' को 'कुमति सुधार' करता हुआ ही पूर्णता प्रदान करे। इसमें तो श्रुति प्रमाण है कि नामने दुष्टों—खलोंका उद्धार किया है, जो पूर्वजन्ममें भी दुष्ट थे और उद्धारके समय भी दुष्ट थे। साधु बनाकर नहीं उद्धार किया। किन्तु दुष्ट रहते ही उद्धार किया। इस सम्बन्धमें श्रुति है—'यश्चाण्डालोऽपि रामेति वाचं ब्रवीत् तेन सह संवदेत् तेन सह संवसेत् तेन सह सम्भुञ्जीयात्।' (अथर्ववेद) जो चाण्डाल भी 'राम' यह नाम ले उसके साथ चले, रहे, भोजन करे। 'राम' कहते ही वह पंक्तिपावन हो जाता है। यहाँ श्रुतिके प्रमाणकी आवश्यकता थी, क्योंकि शास्त्रोंमें सदाचार, साधनादिका जो महत्त्व है, उससे यह नाम-माहात्म्य असंज्ञत-सा लग सकता है। ऐसी दशामें इसे सत्य सिद्ध करनेके लिये एकमात्र श्रुतिप्रमाणकी ही आवश्यकता थी। (श्रीचक्रजी)

नोट—६ श्रीशबरीजी और श्रीगृध्राजको गति देकर श्रीरामजीने अपना 'अनुकम्पा गुण' प्रकट किया। यथा भगवद्गुणदर्पणे—'रक्षिताश्रितभक्तानामनुरागसुखेच्छया। भूयोऽभीष्टप्रदानाय यश्च ताननुधावति॥ अनुकम्पा गुणो ह्येषा प्रपन्नप्रियगोचरः॥' अर्थात् जो पूर्वसे रक्षित-आश्रित अनुरागी भक्त हैं, उनके सुखके लिये भगवान् उनके पीछे धावते हैं, यह 'अनुकम्पा' गुण है, जिसका भक्त अनुभव करते हैं। प्रभुने इन दोनों प्रेमी भक्तोंको सब अभिलाषा पूर्ण की। शबरीजीको माता-समान और जटायुजीको पितासे भी अधिक माना। दोनोंको दर्शन देकर मुनिदुर्लभ गति दी। यह 'अनुकम्पा गुण' जो प्रभुने यहाँ प्रकट किया वही नामद्वारा लोकोंमें विस्तृत हुआ और असंख्यों खलोंको वही सद्गति नामद्वारा प्राप्त हुई। (श्रीवैजनाथजी)

द्विवेदीजी—'जहाँ रामकी गति ही नहीं उस कलिकालमें भी नाम ही अपना प्रताप दिखा रहा है। सुसेवकको गति दी, अर्थात् परीक्षा करके देख लिया कि मेरे सच्चे सेवक हैं, तब गति दी।

नोट—७ कवि लोगोंको रीति है कि जिसको बड़ा बनाना चाहते हैं उसके लिये बड़े-बड़े विशेषण लिखते हैं और जिसको छोटा बनाना चाहते हैं उसके लिये छोटे-छोटे विशेषण देते हैं। इसीलिये ग्रन्थकारने 'राम' के विशेषणमें 'एक' का और 'नाम' के विशेषणमें 'कोटि', 'अमित' इत्यादिका प्रयोग किया है।'

टिप्पणी—१ इस दोहेका जोड़ ऊपर 'नाम कोटि खल कुमति सुधारी' से मिलाया है। नामने खलोंकी बुद्धि सुधारी। जब बुद्धि सुधरती है तभी उद्धार होता है, सो यहाँ उनका उद्धार कहा। श्रीरामचरित्रका जो क्रम है वैसा ही श्रीनामचरित्रका है—

श्रीराम-चरित्र

१-श्रीकौसल्याजीसे श्रीरामचन्द्रजीकी आविर्भावना।

२-श्रीरामचन्द्रजीने ताड़का-सुबाहु आदिका वध किया इत्यादि।

श्रीनाम-चरित्र

भक्तकी जिह्वासे नामका आविर्भाव।

नाम दोष-दुःख-सहित दुराशाका नाश करके तब भवका नाश करते हैं। दुराशाके रहते भवका नाश नहीं होता। इत्यादि।

नोट—८ यहाँ श्रीशबरीजीको प्रथम कहा और श्रीजटायुजीको पीछे, यद्यपि लीलाक्रममें पहले जटायुजीको गति दी गयी तब श्रीशबरीजीको। इसका एक कारण तो पूर्व लिखा ही जा चुका। पंजाबीजी और पं० रामकुमारजीका मत है कि यह व्यतिक्रम छन्दहेतु किया गया। 'पाठक्रममदर्थक्रमो बलीयान्।' अर्थ करते समय आगे-पीछे ठाँक करके अर्थ करना चाहिये। तीसरा कारण यह भी हो सकता है कि श्रीरामजी

शबरीजीमें माता-भाव और जटायुजीमें पिता-भाव मानते थे। यथा—'खग सबरी पितु मातु ज्यों माने कपि को किए मीत।' (विनय० १९१) माताका गौरव पितासे अधिक है, यह पूर्व १८ (१०) में भी दिखाया गया है। अतः शबरीको प्रथम कहा।

राम सुकंठ बिभीषण दोऊ। राखे सरन जान सबु कोऊ॥१॥

नाम गरीब अनेक नेवाजे। लोक बेद बर बिरिद विराजे॥२॥

शब्दार्थ—नेवाजे (फारसी शब्द है)=कृपा की। बिरिद=बाना, पदवी, यश। विराजे=विराजमान हैं, प्रसिद्ध हैं, चमचमा रहे हैं।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने श्रीसुग्रीव और श्रीविभीषणजी दोनोंको शरणमें रखा (यह) सब कोई (सभी) जानते हैं॥१॥ पर राम-नामने अनेक गरीबोंपर कृपा की, (यह नामका) श्रेष्ठ यश लोक और वेद दोनोंमें विशेषरूपसे सुशोभित हो रहा है॥२॥

नोट—१ यहाँ नामकी विशेषता एकमें 'सुकंठ बिभीषण', 'दोऊ', 'जान सब कोऊ' और दूसरेमें 'गरीब', 'अनेक', 'लोक बेद' शब्दोंको देकर दिखायी है। 'जान सब कोऊ' में व्यङ्ग्य यह है कि अपने स्वार्थके निमित्त उनको शरण दिया। एकने वानरी सेनासे और दूसरेने रावणका भेद देकर सहायता की, यह सब जानते हैं पर गज, अजामिल, गणिका, भूव, प्रह्लाद आदिका उद्धार नामहीसे हुआ कि जो उसका कुछ भी बदला नहीं दे सकते थे। सुग्रीव, विभीषण दोनों राजा (बड़े आदमी) हैं, अतएव उन्हें सभी पृष्ठना चाहेंगे और यहाँ 'गरीब' जिनको और कोई न पूछे वे तारे गये।

नोट—२ 'बर बिरिद विराजे' इति। अर्थात् वेदोंने नामकी महिमा इन्हींके कारण गायी है। वेद कहते हैं कि नाम गरीबनिवाज है और लोकमें प्रत्यक्ष देखनेमें आता है कि नामजापक सुखी हैं। 'बर' कहकर जनाया कि महिमा श्रेष्ठ है। (पं० रामकुमारजी)

श्रीवैजनाथजी—(क) सुग्रीव और विभीषण दोनों अपने-अपने भाइयोंसे अपमानित होनेसे दीन होकर शरणमें आये थे, यथा—'हरि लीन्हेसि सर्वसु अह नारी। ताके भय रघुबीर कृपाला। सकल भुवन में फिरेउँ भुआला॥ इहाँ सापवस आवत नहिँ। तदपि सभित रहउँ मन माहीं॥' (४। ६), 'बालिब्राम व्याकुल दिन राती। तनु बहु बन चिंता जर छाती॥ सोइ सुग्रीव कीन्ह कपिराऊ॥' (४। १२) श्रीहनुमान्जीने 'श्रीरामजीसे सुग्रीवको दीन जानकर शरणमें लेनेको कहा है, यथा—'नाथ सैल पर कपिपति रहई।' दीन जानि तेहि अभय करीजे।' (४। ४) विभीषण भी दीन थे, यथा—'दीन बचन सुनि प्रभु मन भावा।' (५। ४५) 'जौ सभित आवा सरनाई। रखिहीं ताहि प्राण की नाई॥' (५। ४६), 'रावनक्रोध अनल निज स्वास समीर प्रचंड। जत बिभीषण राखेउ दीन्हेउ राजु अखंड॥' (५। ४९), 'रघुबंस बिभूषण दूषनहा। कृत भूप बिभीषण दीन रहा॥' (६। ११०) (ख) ऐसे दीन सुग्रीव और विभीषणजीको राजा बनाया, नित्य पार्षद बना लिया और प्रातःस्मरणाय कर दिया। यह 'करुणा' गुण है, यथा भगवद्गुणपणे—'आश्रितात्त्यगिनाहोरो रक्षितुर्द्वयेद्वयः। अत्यन्तमृदुचित्तत्वमश्रुपातादिक्दुद्रवत्॥ कथं कुर्या कदा कुर्यामाश्रितार्तिनिवारणम्। इति या दुःखदुःखित्वमार्त्तानां रक्षणे त्वरा॥ परदुःखानुसंधानाद्विह्वली भवनं विभोः। कारुण्यात्मगुणस्त्वेव आतर्त्तानां भूतिवारकः॥' अर्थात् जैसे अग्निसे सोना गलता है वैसे ही आश्रितोंके दुःखसे रक्षक भगवान् द्रवित होते हैं। अत्यन्त मृदुचिन्त होनेमें नेत्रोंसे भक्तोंका दुःख देख अश्रुपात होने लगता है; और आश्रितके दुःख निवारणार्थ क्या करूँ और कब कर डालूँ—इस विचारसे दुःखित आश्रितोंके रक्षणकी जो त्वरा है तथा परदुःखके चिन्तनसे विह्वल हो जाना यह सब भगवान्का 'कारुण्य गुण' है जो भक्तोंके भयको निवारण करता है।

नोट—३ श्रीसुग्रीव और श्रीविभीषणजी दोनों अत्यन्त दीन (आर्त) थे। सुग्रीवने अपना दुःख स्वयं श्रीरामजीसे कहा ही है और विभीषणजीने श्रीहनुमान्जीसे कहा है, यथा—'सुनहु पवनसुत रहनि हमारी। जिमि दसनहि महे जीभ बिचारी॥ तात कबहुँ मोहि जानि अनाथा। करिहाई कृपा भानुकुलनाथा॥' (५। ७) फिर रावणने

उन्हें लात मारकर निकाल दिया, जिस अपमानसे उनको बड़ी ग्लानि हुई; जिससे वे शरणमें आये—‘तुलसी हुमुकि हिय हन्यो लात, भले तात चलयो सुरतर ताकि तजि घोर घामै।’ ‘गरत गलानि जानि सनमानि सिख देति—’, ‘जात गलानिन्ह गखो’ ‘कृपासिंधु सनमानि जानि जन दीन लियो अपनाइ कै।’ (गीतावली ५। २५—२८) सुग्रीवका दुःख सुनकर प्रभुको इतना दुःख हुआ कि तुरंत बालिवधकी प्रतिज्ञा कर दी, यथा—‘सुनि सेवक दुख दीनदयाला। फरकि उठीं द्वौ भुजा बिसाला॥ सुनु सुग्रीव मारिहौं बालिहि एकहि बान।’ (४। ६) विभीषणको तुरन्त तिलक करके उसकी ग्लानि दूर की।

‘गरीब’ का अर्थ—‘सुग्रीव-विभीषणके प्रसङ्गसे दीन, आर्त, दुःखसे व्याकुल, जिसका कोई रक्षक नहीं’ है। प्रभुका ‘करुणा’ गुण नामद्वारा अनन्त हुआ, उसने अनेकों ऐसे दीन आर्तजनोका दुःख नाश-कर उनको सुखी किया।

नोट—४ सुग्रीव और विभीषण दोनों सर्वथा अनुपयोगी शरणागत न थे। फिर विभीषणजीने तो शरण आनेसे पूर्व ही हनुमान्जीको पता बताकर उनकी सहायता की थी और रावणकी सभामें भी ‘नीति बिरोध न मारिय दूता’ कहकर उनकी रक्षा की थी। अतएव इनको शरणमें लेना औदार्यका आदर्श नहीं कहा जा सकता। नामने गरीबोंका उद्धार किया। गरीब अर्थात् सम्पत्ति, बुद्धि, वर्ण, तप, जप, धर्म, प्रेम या साधन, इस प्रकारका कोई धन जिनके पास न था; जो किसी उपयोगमें नहीं आ सकते थे। ‘लोक बेद बर बिरिद बिराजे’ का भाव कि यह बात प्रख्यात एवं निर्विवाद है, अतः इसके लिये उदाहरणकी आवश्यकता नहीं।

यहाँ नामका व्यापक महत्त्व प्रतिपादित किया गया। पूर्व जो कह आये कि नामने अमित खलोंका उद्धार किया उसीको स्पष्ट करते हैं कि उनके उद्धारमें केवल एक बात है। जहाँ दैन्यका अनुभव हुआ, हृदयमेंसे जहाँ अपना गर्व गया, बस एक बार नाम लेते ही कल्याण हो जाता है। जबतक शरीर, बुद्धि, धन, उच्च वर्ण, तप, त्याग, धर्माचरण, यज्ञ, ज्ञान प्रभृति साधनोंका भरोसा है, बस तभीतक मायाका आवरण भी है। जो अपनेको सम्पूर्ण असहाय दीन समझकर नाम लेता है, नाम उसका उद्धार कर देता है। फिर वहाँ खल या सत्पुरुषका भेद नहीं रह जाता है। (श्रीचक्रजी)

राम भालु कपि कटकु बटोरा। सेतु हेतु श्रमु कीन्ह न थोरा॥३॥

नामु लेत भवसिंधु सुखाहीं। करहु बिचारु सुजन मन माहीं॥४॥

शब्दार्थ—कटकु=सेना। बटोरा=इकट्ठा किया। श्रमु=परिश्रम। माहीं=में।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने (तो) रीछ और बन्दरोंकी सेना इकट्ठी की, पुल (बौधने) के लिये कुछ थोड़ा परिश्रम नहीं उठाया, अर्थात् बहुत परिश्रम करना पड़ा॥३॥ (पर) नाम लेते ही भवसागर सूख ही जाते हैं। सज्जनो! मनमें सोच-विचार लीजिये (कि कौन बड़ा है)॥४॥

नोट—१ यहाँ नाममें यह विशेषता दिखायी कि वहाँ तो ‘भालु कपिकी सेना’ और ‘स्वयं श्रीरामचन्द्रजी’ और यहाँ केवल ‘नाम’, वहाँ ‘बटोरनेमें समय और परिश्रम’ यहाँ नाम ‘लेते ही’; वहाँ ‘पृथ्वीके एक लघु प्रदेशपर रहनेवाला समुद्र’ यहाँ ‘भवसिंधु’ जो सृष्टिमात्रभरमें है, वहाँ पुल बौधनेके लिये परिश्रम, उपवास इत्यादि और फिर भी समुद्र ज्यों-का-त्यों बना ही रहा क्योंकि वह सेतु पीछे टूट भी गया और यहाँ भवसिन्धु सूख ही गये—स्मरणमात्रसे; वहाँ एक समुद्र यहाँ सब। वहाँ प्रयास, यहाँ सेतु बनानेका प्रयास नहीं।

नोट—२ ‘बटोरा’ शब्द यहाँ कैसा उत्तम पड़ा है! इधर-उधर बिथरी फैली, बिखरी हुई वस्तुओंको समेटकर एकत्र करनेको ‘बटोरना’ कहते हैं और यहाँ कपि-दल चारों दिशाओंमें जहाँ-जहाँ था, वहाँ-वहाँसे दूतोंद्वारा एकत्र किया गया था। बटोरनेमें समय लगता है, वैसे ही कपि-दलके इकट्ठा करनेमें भी समय लगा।

नोट-३ 'श्रम कीन्ह न थोरा'; यथा—'बिनय न मानत जलधि जड़ गये तीनि दिन बीति।' (५। ५७) श्रीरामचन्द्रजीको सिन्धुतटपर 'मौगत पंथ' में तीन उपवास हुए यह बात कवित्तरामायणमें स्पष्ट कही गयी है, यथा—'तीसरे उपास बनवास सिंधु-पास सो समाज महाराजजूको एक दिन दान भो।' (सु० ३२) कपि-भालु-दलका परिश्रम तो सब जानते ही हैं कि हिमालयतकसे पर्वतोंको ला-लाकर समुद्रमें पुल बाँधा। इतनेपर भी वह सेतु सेना पार उतारनेके लिये अपर्याप्त हो गया, कितने ही जलचरोंपर चढ़-चढ़कर गये, इत्यादि।

टिप्पणी-१ (क) भवसिन्धुका कारण 'शुभाशुभ कर्म' है। सो रकारके उच्चारणसे कर्म भस्म हो जाते हैं। पुनः, भवसिन्धुका कारण 'अविद्या' है। यह अविद्या अकारके उच्चारणसे नाश होती है। पुनः भवसिन्धु तापसे भरा है, वह ताप मकारसे नाश हो जाता है। १९ (१) 'हेतु कसानु भानु हियकर को' में देखिये। (ख) 'सुखाहीं' का भाव यह कि फिर भवसिन्धु नहीं होता। 'सुखाहीं' बहुवचन क्रिया देकर सूचित किया कि जैसे इस जगत्में मुख्य समुद्र सात हैं वैसे ही भवसिन्धु भी सात हैं। बहुवचन देकर जनाया कि वे सब सूख जाते हैं। परमेश्वरके मिलनेमें सात विक्षेप वा आवरण हैं, वे ही सात समुद्र हैं। वे सात समुद्र ये हैं—'मानसिक, कायिक और वाचिक कर्म, अविद्या, दैहिक, दैविक, भौतिक ताप।'

नोट-४ (क) पं० श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं कि अविद्यात्मक कर्मका परिणाम देह है, उसे ही सागर भी कहा है, यथा—'कुनप अभिमान सागर भयंकर घोर विपुल अवगाह दुस्तर अपार।' (वि० ५८) यह देह सप्त धातुओंसे निर्मित है, यथा—'सातैं सप्त धातुनिर्मित तनु करिय बिचार।' (वि० २०३), 'जायमानो ऋषिभीतः सप्तवधिः कृताञ्जलिः।' (भा० ३। ३१) [भा० ३। ३१। ११ में यह श्लोक है। परन्तु पाठ 'नाथमान ऋषिभीतः' है। अर्थ यह है—'उस समय सात धातुओंसे युक्त शरीरमें अभिमान करनेवाला वह जीव अति भयभीत होकर याचना करता हुआ' (गीताप्रेस-संस्करण)] इस प्रकार भी सप्तसागर आ जाते हैं। देहाभिमानको सोखना भवसिन्धुका सोखना है।

(ख) सातकी संख्या इस प्रकार भी पूरी कर सकते हैं—पञ्चकोश (अन्नमय, प्राणमय, मनोमय, विज्ञानमय और आनन्दमय), अहङ्कार और अविद्या। पुनः, यदि हम समुद्र चार मानें, क्योंकि ये हमारे दृष्टिगोचर होते हैं और कालिदासजीने चार समुद्र मानकर ही रघुवंशमें लिखा है—'पयोधरीभूतचतुःसमुद्रां जुगोप गोरूपधराभिवोर्वीम्॥' (२। ३) तो भी बहुवचन ही रहता है और उस समय स्थूल, सूक्ष्म, कारण और महाकारण ये चारों शरीर ही चार भवसमुद्र हैं। नामके जपसे पञ्चकोशादि एवं स्थूल-सूक्ष्मादि शरीररूपी भवसिन्धुओंका सूखना यह है कि ये पुनर्जन्मादिके कारण नहीं रह जाते, केवल प्रारब्धक्षयतक आपाततः (ऊपर-ऊपर, देखनेमात्रके) लोक-व्यवहारोपयोगी भर्जित बीजवत् बने रहते हैं। अथवा सात या चारकी संख्या न लेकर भी बहुवचनकी सार्थकता इस प्रकार दिखायी जा सकती है कि 'भव' का अर्थ 'जन्म-मरण' होना है और जीवके न जाने कितने सञ्चित कर्म हैं जिनको भोगनेके लिये न जाने कितने जन्म लेना पड़े। प्रत्येक बारका जन्म-मरण एक समुद्र है। अतः बहुवचन 'सुखाहीं' दिया। (ग) सू० मिश्र लिखते हैं कि 'सुखाहीं' से जनाया कि भवसागरका एकदम अभाव नहीं हो जाता, किन्तु उसका नामभर रह जाता है, उसका गुण कुछ नहीं रहता।

वैजनाथजी—'राम भालु कपि' इसमें प्रभुका 'चातुर्यगुण' प्रकट हुआ कि सबकी बोली (भाषा) और सर्वकला विद्यामें प्रवीण हैं तभी तो देश-देशके रीछ-वानरोंकी भाषा समझते हैं, उनसे वार्तालाप करते हैं और अगाध समुद्रमें जलके ऊपर चार सौ कोसतक पत्थरोंको तैराकर पुल बाँध दिया। ऐसा दुष्कर दुःसाध्य कार्य केवल अपनी बुद्धिसे किया—यही चातुर्यगुण है। यथा भगवद्गुणदर्पणे—'केवलया स्वबुद्धयैव प्रयासार्थविदुः॥ दुःसाध्यकर्मकारित्वं चातुर्यं चतुरा विदुः॥ साधकाश्चापि सिद्धानां चतुराणां च राघवः। कीशानां भाषया रामः कीशेषु व्यपदेशिकः॥ ऋक्षराक्षसपक्षीषु तेषां गीर्धस्तथैव सः॥' यही गुण नामद्वारा

अनन्तरूप हो लोकोंमें प्रसिद्ध हुआ, ऐसे दुःसाध्य कार्य सुन भवसिन्धुसे भयभीत पामर प्राणियोंको शरणमें आनेका उत्साह हुआ और वे नाम जपकर पार हो गये।

नोट—५ 'करहु विचार सुजन मन माहीं।' इति। (क) भाव यह कि हम बढ़ाकर नहीं कह रहे हैं, आप स्वयं सुजान हैं, अतः आप बिना परिश्रम विचारकर स्वयं देख लीजिये कि नाम बड़ा है कि नहीं। (ख) पूर्व जो कहा है कि—'सुनि गुन भेद समुझिहहि साधु।' उसीको यहाँ पुनः कहते हैं कि सज्जनों! मनमें विचार करो। अर्थात् इस प्रसङ्गमें जो विदग्ध शब्दोंमें वचन-चातुरी है उसे शब्दार्थ ही समझकर बोध न कर लो किन्तु इसके भीतर जो गुण-वर्णन है उसका कारण मनसे विचारो। तात्पर्य यह कि जो गुण रूपसे एक बार प्रकट हुआ वही नामद्वारा अनन्त हो गया, उनका स्मरणमात्र करनेसे अनेकोंका भला हो रहा है। जैसे किसी पण्डितने अपने तन्त्र-मन्त्र-विद्याद्वारा किसी चोरका नाम प्रसिद्ध कर उसे पकड़ा दिया तो पण्डितका नाम लोकमें प्रसिद्ध हो फैल गया। जहाँ चोरी हुई और उस पण्डितका नाम लोगोंने लिया तहाँ ही चोर डरकर वस्तु डाल देता है। रूपके ही गुणका प्रभाव नाममें है। (बैजनाथजी)

श्रीसुदर्शनसिंहजी—'करहु विचार सुजन।' यहाँ सज्जनोंको विचार करनेको कहा जा रहा है। जो सज्जन नहीं हैं उनके हृदयमें तो भगवल्लीलारहस्य विचार करनेपर भी नहीं आ सकता, किन्तु सज्जन विचार करें तो जान सकते हैं। भाव यह है कि आप सज्जन हैं, परमार्थमें आपकी रुचि है, अतः आपको विचार करके यह देख लेना चाहिये कि नामके समान महामहिम और कोई साधन नहीं है। अतः खलोंकी रुचि तो नाममें भले ही न हो पर आपकी रुचि तो नाममें होनी ही चाहिये। सज्जनोंको तो एकमात्र नामका ही आश्रय लेना चाहिये।

राम सकुल* रन रावनु मारा। सीय सहित निज पुर पगु धारा॥ ५॥

राजा राम अवध रजधानी। गावत† गुन सुर मुनि बर बानी॥ ६॥

सेवक सुमिरत नामु सप्रती। बिनु श्रम प्रबल मोह दलु जीती॥ ७॥

फिरत सनेह मगन सुख अपनै। नाम प्रसाद सोच नहि सपनै॥ ८॥

शब्दार्थ—सकुल=कुल वा परिवारसहित। रन=लड़ाई। पुर=नगर। पगु (पग)=पैर। धारा=धरा। पगु-धारा=प्रवेश किया, गये, पधारे।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीने रावणको परिवारसहित रणमें मारा। (तब) श्रीसीताजीसहित अपने नगरमें प्रवेश किया। ५। श्रीराम राजा हुए, अवध उनकी राजधानी हुई। देवता और मुनिश्रेष्ठ श्रेष्ठ वाणीसे उनके गुण गाते हैं। ६। पर, सेवक नामका प्रेमसे स्मरणमात्र करते हुए बिना परिश्रम बड़े भारी बलवान् मोहदलको जीतकर प्रेममें मग्न स्वच्छन्द अपने सुखसे विचरते हैं। नामके प्रसाद (कृपा) से उनको स्वप्नमें भी शोच नहीं होता। ७-८।

नोट—१ इन चौपाइयोंका स्पष्ट भाव यह है कि श्रीरामचन्द्रजीको अपनी सेनासहित श्रीसीताजीके लिये रावणसे संग्राम करना पड़ा। रावणको जीतनेमें उनको बड़ा परिश्रम पड़ा, तब कहीं वे श्रीसीतासहित अपने पुर गये और राज्यलक्ष्मीसे सुसम्पन्न हुए। इतने प्रकाण्ड प्रयासके बाद वे सुखी हुए और उनके सेवकने महामहिमात्म्य राम-नामका सप्रेम स्मरण करके बिना परिश्रम ही मोहरूपी रावणको दलसहित जीत लिया और स्वतन्त्र (विमुक्त) स्वराट् होकर स्वानन्दरूपी पुरको प्राप्त हुआ। 'सनेह मगन' अर्थात् नामके स्नेहमें मग्न। 'सुख अपनै'—निजानन्द। 'मोह दल' को जीतनेसे निजानन्दकी प्राप्ति हुई, अर्थात् जीव सम्राट् हुआ।

* सकल कुल—१७२१, १७६२, छ०, भा० दा०। सकल रन—१६६१, १७०४, को० रा०।

† गावत सुर मुनिवर बर—छ०, भा० दा०। गावत गुन सुर मुनि वर—१६६१, १७०४, १७२१, १७६२।

नोट—२ (क) नामकी विशेषता दिखानेके लिये 'रावन' के साथ कोई विशेषण न दिया और 'मोहदल' के साथ 'प्रबल' विशेषण रखा। ऐसा करके यह भी जानाया कि रावणसे मोहदल अधिक बलवान् है। रावण तो बहुतांसे हार चुका था, यथा—'बलिहि जितन एक गयउ पताला। राखेउ बाँधि सिंसुह हयसाला॥' इत्यादि (लं० २४) और स्वयं मोहेके वश था। (ख) यहाँ मोह रावण है और मोहकी सेना—'काम क्रोध लोभादि मद प्रबल मोह कै धारि।' (३। ४३) रावणका सारा परिवार मेघनाद, कुम्भकर्ण आदि हैं। यथा—'देव मोह दसमौलि तद्भात अहंकार पाकारिजित काम विश्रामहारी। लोभ अतिकाय मतसर महोदर दुष्ट क्रोध पापिष्ठ विदुधांतकारी॥ देव द्वेष दुर्मुख दंभ खर अकंपन कपट दर्प मनुजाद मद सूलपानी। अमित बल परम दुर्जय निसाचर चमू सहित यडवर्ग गो जातुधानी॥' (४-५। विनय ५८) (ग) वह रावण मोहरूपी रावणसे कम बली था। वह अपनेको, अपनी सेनाको और लङ्काराज्यको बचानेके लिये गढ़से बाहर निकल-निकलकर स्वयं लड़ता था, पर मोहरावण तो अपने दलसमेत निरन्तर जीवके हृदयरूपी लङ्का में निर्भय निवास करता है, वह भी, नामके सप्रेम स्मरण करनेसे सामने आनेकी ताब नहीं लाता, लड़ना तो कोसों दूर रहा। वह तो नामके स्मरणमात्रसे हृदयरूपी लङ्काको छोड़कर भाग ही जाता है।

टिप्पणी—१ (क) 'गावत गुन सुर मुनि' इति। भाव यह कि जब सङ्कट सहकर साधुओंको सुखी किया तब सुरमुनिने सुन्दर वाणीसे यश गाया। यहाँ सुरमुनिहीको कहा, क्योंकि सुर रावणके बन्दीखानेसे छूटे और मुनियोंका भय मिटा। सुरमुनिके यशगानका लक्ष्य उत्तरकाण्डमें है, यथा—'रिपु रन जीति सुजसु सुर गावत। सीता अनुज सहित प्रभु आवत॥' (७। २) (ख) 'बर बानी' का भाव कि सुर और मुनि असत्य नहीं बोलते, इसीसे उनकी वाणी श्रेष्ठ है। तात्पर्य यह कि जैसा चरित्र हुआ है, यथार्थ वैसा ही गुण गाते हैं। अथवा श्रीरामचन्द्रजीके गुण श्रेष्ठ हैं, सुरमुनि इन गुणोंको गाते हैं इसीसे उनकी वाणीको श्रेष्ठ कहा। (ग) [इस कथनसे यह सिद्ध होता है कि जबतक रावण जीवित रहा, तबतक श्रीरामजीके गुणोंको सुरमुनि नहीं गाने पाये, उसके मरनेके पीछे इनको प्रतिष्ठा हुई। (मिश्रजी) जिस समय रणमें श्रीरामजीका दल विचलित होता था तथा नागपाश और शक्ति लगने इत्यादि अवसरोंपर सुरमुनि हाहाकार मचाते थे। वे न समझते थे कि यह नरनाट्य है। इसीसे जब प्रभु जीते तब परत्व जानकर उनके परत्वका गान करनेवाले हुए। (मा० तं० वि०) 'बरबानी' स्वयं वेद है। इन्होंने भी रूप धारणकर परत्व वर्णन किया ही है। (मा० तं० वि०)]

वैजनाथजी—(क) 'राम सकुल-धारा।' के अन्तर्गत बहुत-से गुण हैं। वरके प्रतापसे त्रैलोक्यविजयी तो रावण स्वयं था—और उसके परिवारमें कुम्भकर्ण, मेघनाद आदि भी वर पाये हुए अजित महाबली थे—इससे इनसे युद्ध करनेमें स्थिरता, धैर्य, शौर्य, वीर्य (वीरता), तेज और बल आदि गुण प्रकट हुए और बाहुबलके कारण यश हुआ। दूसरे, लोकपालोंको निर्भय किया, पृथ्वीका भार उतारा और सन्तों-मुनियोंको अभय किया। यह कृपा, दया गुण है। तीसरे, विभीषणको अचल किया—इसमें अनुकम्पा उदारता गुण है। चौथे, श्रीजानकीजीसहित श्रीअवधमें आना और विभवसहित राज्यसिंहासनासीन होना—यह भाग्यशालीनता गुण है। ये गुण नामद्वारा अनन्त हो लोकमें प्रसिद्ध हुए। (ख) 'राजा राम—' इति। इसमें पूर्ण जितने गुण सूक्ष्मरीतिसे कहे गये वे सब तो हैं ही और उनके अन्तर्गत सौन्दर्य, लावण्य आदि अनेक और भी गुण हैं जिनका बोध केवल नामसे ही नहीं होता। रूप और चरितके ध्यानकी भी आवश्यकता होती है।

नोट—३ 'सेवक सुमिरत नाम सप्रीती' इति। श्रीरामजीके सम्बन्धमें रावणादिका मारना कहा, मारना तमोगुणी क्रिया है। और यहाँ 'सुमिरत' पद दिया जो सात्त्विक क्रिया है। पुनः 'सप्रीती' पद देकर सूचित किया कि मोहदलके मारनेमें क्रोध नहीं करना पड़ता और रावण तथा उसके कुलके वधमें रोष करना पड़ा है, यथा—'हाहाकार सुरन्ह जब कीन्हा। तब प्रभु कोषि कारमुक लीन्हा॥ सर निवारि रिपु के सिर काटे॥' (६। ९२), 'राम कृपा करि सूत उठावा। तब प्रभु परम क्रोध कहै पावा॥ भए

क्रुद्ध जुद्ध विरुद्ध रघुपति त्रोन सायक कसमसे। कोदंड धुनि अति चंड सुनि मनुजाद सब मारुत ग्रसे॥' (६। १०), 'भयद रोषु रन रावनु मारा।' (१। ४६) (भरद्वाजवाक्य), 'तब प्रभु कोपि तीव्र सर लीन्हा। धर ते भिन्न तासु सिर कीन्हा॥' (६। ७०) (कुम्भकर्णवध-प्रसङ्ग), 'निर्वाणदायक क्रोध जाकर भगति अबसहि बस करी।' (३। १६)

श्रीवैजनाथजीका मत है कि—(क) यहाँ 'सेवक=सेवा (अर्थात् पोडशोपचार पूजा श्रीशालग्रामजी वा श्रीस्वरूप वा चित्रादिमें, अथवा मानसी परिचर्या) करनेवाले। संप्रति प्रेमपूर्वक, अर्थात् इन्द्रियोंके विषय मनमें मिल जायें, मन-चित्त-अहङ्कारकी वासना बुद्धिमें लीन हो जाय और बुद्धि शुद्ध अनुकूल होकर प्रभुके गुणोंका स्मरण करती हुई लाखों प्रकारकी अभिलाषाएँ करती रहे। यथा भगवद्गुणदर्पणे—'अत्यन्तभोग्यतायुद्धिरानुकूल्यादिशालिनी। अपरिपूर्णरूपा या सा स्यात्सीतिरनुत्तमा॥' प्रीतिके आठ अङ्ग ये हैं—प्रणय (मैं तुम्हारा हूँ, तुम हमारे हो), आसक्ति, लगन, लाग, अनुराग (चित्त प्रेमरङ्गमें सदा रेंगा रहे), प्रेम (रोमाञ्च, गद्गद कण्ठ आदि चिह्नोंसे सदा शरीर पूर्ण रहे), नेह (मिलनि, बोलनि, हँसनिमें प्रसन्नता) और प्रीति (शोभासहित व्यवहार)। भाव यह कि ऐसे जो सेवक हैं वे प्रेममें भरे हुए प्रभुके स्थिरता, शौर्य, वीर्य आदि उपर्युक्त गुणोंको स्मरण करते हुए, नाम जपते हुए प्रबल मोहदलको अनायास जीत लेते हैं। (ख) 'प्रबल' कहनेका भाव यह है कि विवेकादिके मानके ये नहीं हैं, इनके सामने विवेकादि भाग जाते हैं, यथा—'भागेत विवेक सहाय सहित' (१। ८४), 'मुनि बिज्ञानधाम मन करहि निमिष महँ छोभ।' (३। ३८)

नोट—४ 'सेवक सुमित नाम संप्रिती' यह उपसंहार है। 'नामु सप्रेम जपत अनयासा।' (२४। २) इसका उपक्रम है। 'फिरत सनेह मगन सुख अपने' उपसंहार है और 'भगत होहिँ मुद मंगल बासा।' (२४। २) उपक्रम है। सगुण राम और श्रीरामनामकी तुलनाके इस अन्तिम प्रसङ्गमें नाम-साधनके उच्च एवं आदर्श स्वरूपका वर्णन करके उसका परम फल दिखलाते हैं। जिस उच्च साधन (नाम सप्रेम-मंगल बासा) से यह प्रसङ्ग प्रारम्भ हुआ था, उसी स्थितिमें उसका पर्यवसान भी किया गया। वहाँ 'सप्रेम' और 'भगत' यहाँ 'संप्रिती' और 'सेवक', वहाँ 'मुद मंगल बासा' और यहाँ 'फिरत सनेह मगन सुख अपने।' पर्यवसानके समय यह स्पष्ट कर दिया गया कि 'सप्रेम जप' करनेवालेका मोह एवं समस्त मोह-परिवार नष्ट होता है और वह 'अपने सुख' आत्मानन्दमें मग्न होकर विचरण करता है। उसका मुद मङ्गल बाह्य उपकरण या निमित्तकी अपेक्षा नहीं करता (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

नोट—५ 'फिरत सनेह मगन सुख अपने' इति। (क) वैजनाथजी लिखते हैं कि—स्मरण करते-करते नामके प्रतापसे प्रभुके चरणकमलोंमें प्रीति हुई, जिससे मन 'स्नेह' रंगमें रँग गया, लोक-वासना छूट गयी, मन शुद्ध होकर श्रीरामस्नेहसे अपने सुखमें मग्न हो गया अर्थात् स्वतन्त्र हो गया; इसीसे निर्भय विचरते हैं। (ख) श्रीरामजीके सेवक वानर, रीछ, राक्षस विभीषणादि ब्रह्मानन्दमें मग्न हो गये थे, प्रभु-पदमें प्रीति ऐसी थी कि उनको छः मास बीतते जान ही न पड़ा। यथा—'नित नइ प्रीति रामपदकज।—ब्रह्मानन्द मगन कपि सब कैं प्रभु पद प्रीति। जात न जाने दिवस तिन्ह गए मास पट बीति॥' (७। १५), 'बिसरे गृह सपनेहुँ सुधि नाहीं।'—यह जो श्रीरामरूपमें गुण दिखाया वही गुण नाममें अनन्त सेवकोंद्वारा दिखाते हैं।

नोट—६ 'नाम प्रताप सोच नहिँ सपने' इति। (क) 'नाम प्रताप' का भाव कि रीछ, वानर आदि रूपके प्रतापसे निर्भय थे। यथा—'अब गृह जाहु सखा सब भजेहु मोहि दृढ़ नेम। सदा सर्वगत सर्वहित जानि कोहु अति प्रेम॥' (७। १६), 'निज निज गृह अब तुम्ह सय जाहु। सुमिरेहु मोहि डरपहु जनि काहु॥' (६। ११७) और नामके प्रतापसे सभी नाम-जापक सेवक निजानन्दमें मग्न निर्भय रहते हैं। (ख) रूपके सेवकोंको शत्रु आदिका शोच, घरबार आदिका शोच, अपने शरीर आदिका शोच प्रभुके चलपर नहीं था और नाम-जापक सेवकोंको कामादि शत्रुओंका, घरबार आदिके पालनका एवं अपनी देहादिका शोच नामके प्रतापसे नहीं रहता। (ग) 'सोच नहिँ सपने' में ध्वनि यह है कि रामचन्द्रजीको राज्य मिलनेपर भी लवणासुरके

मारनेकी, श्रीसीताजीके प्रति पुरवासियोंके सन्देश इत्यादिकी चिन्ताएँ बनी ही रह गयीं पर जापक-जनको स्वप्नमें भी चिन्ता नहीं रहती, जाग्रतिकी कौन कहे? यथा—‘तुलसी गरीब की गई-बहोर रामनाम, जाहि जयि जीह रामहू को बैठो धूति हों। प्रीति राम नाम सों प्रतीति रामनाम की, प्रसाद रामनाम के पसारि पायँ सूति हों॥’ (कं० उ० ६९) सप्रेम नाम-जप करनेवालेको आत्मसाम्राज्य प्राप्त हो जानेपर राज्यरक्षाादिका कोई दायित्व उसपर नहीं रह जाता।

श्रीसुदर्शनसिंहजी—मानसका पूरा प्रसंग आत्मबलका आध्यात्मिक अर्थ भी रखता है। उस अर्थकी ओर भी यहाँ सङ्केत है। ‘अष्टचक्रा नवद्वारा देवानां पुरी अयोध्या।’ आठ चक्रों और नव द्वारोंकी अयोध्या नगरी—सी मानवदेह ही है। मोह रावण है और उसका प्रबल दल कामादि हैं। मोहदलको जीतकर रावणवधके पश्चात् आत्मसुख-अयोध्याके सिंहासनपर शान्तिके साथ प्रतिष्ठा होती है।

दो०—ब्रह्म राम तें नामु बड़ बरदायक बरदानि।

रामचरित सतकोटि महँ लिय महेस जिय जानि॥ २५॥

शब्दार्थ—बरदायक=वरदान देनेवाले=बरदानि। जिय=हृदयमें=प्राण, आत्मा, सार। सत=सौ।

अर्थ—ब्रह्म (निर्गुण-अव्यक्त) और राम (सगुण-व्यक्त) से (राम) नाम बड़ा है, बड़े-बड़े वर देनेवालोंको भी वरका देनेवाला है। श्रीमहादेवजीने मनमें (ऐसा) जानकर (अथवा इसको सबका प्राण जानकर) ‘शतकोटिरामचरित’मेंसे चुनकर ले लिया॥ २५॥

नोट—१ ‘रामसे नाम क्यों बड़ा है’, यह बात दृष्टान्त देकर दोहा २३ ‘कहउँ नाम बड़ राम तें निज बिचार अनुसार’ से लेकर यहाँतक बतायी और निर्गुण (अव्यक्त) ब्रह्मरामसे नामका बड़ा होना दोहा २३ (५) से ‘निरगुन तें येहि भाँति बड़ नाम प्रभाउ अपार।’ (५३) तक कहा गया। अब यहाँ उपसंहारमें दोनोंको फिर एक साथ कहते हैं। ‘ब्रह्म राम तें नामु बड़-’, ‘कहेउँ नाम बड़ ब्रह्म राम तें’ २३ (५) उपक्रम है। यहाँतक अव्यक्त ब्रह्म राम, व्यक्त ब्रह्म (सगुण) राम और नाम दोनोंके गुण दिखलाकर यह सिद्ध किया कि जो गुण राममें हैं वे सब वरंच उनसे अधिक नाममें हैं। क्योंकि वे गुण नामद्वारा अनन्त हो जाते हैं।

नोट—२ ‘बरदायक बरदानि’ इति। मुख्य वरदाता तीन हैं—ब्रह्मा, विष्णु और महेश। ये भी रामनाम जपकर ही सिद्ध हुए हैं। यथा—‘अहं च शंकरो विष्णुस्तथा सर्वे दिवीकसः। रामनामप्रभावेण सम्प्राप्तास्सिद्धिमुत्तमाम्॥’ (विष्णुपुराणे ब्रह्मवाक्यम्), ‘सावित्री ब्रह्मणा सार्द्धं लक्ष्मीनारायणेन च। शम्भुना रामरामेति पार्वती जपति स्फुटम्॥’ (पुलहसंहिता), ‘यत्प्रसादेन कर्त्ताभूदेवो ब्रह्मा प्रजापतिः। यत्प्रभावेण हर्त्ताहं ब्रह्मा विष्णु रमापतिः॥ ये नराधमलोकेषु रामभक्तिपराङ्मुखाः। जपं तपं दयां शौचं शास्त्राणामवगाहनम्। सर्वं वृथा विना येन शृणु त्वं पार्वति प्रिये॥’ (रुद्रयामल), इन उद्धरणोंसे भी यह सिद्ध है कि विधि-हरि-हर आदि सभी रामनामके प्रभावसे वरदाता हैं। गणेशजी इसीसे प्रथम पूज्य हुए। पार्वतीजी सदा जपती ही हैं।

(१) ॐ ‘रामचरित सतकोटि महँ’ इति*। आनन्दरामायण, मनोहरकाण्डमें लिखा है कि वाल्मीकीजीने ‘शतकोटिरामायण’ रचा। उसमें सौ-करोड़ श्लोक, नौ लाख काण्ड और नब्बे लाख सर्ग हैं। यथा—‘नवलक्ष्णाणि काण्डानि शतकोटिमिते द्विज॥ सर्गां नवतिलक्ष्णाश्च ज्ञातव्या भुवि कीर्त्तिताः। कोटीनां च शतं श्लोकमानं ज्ञेयं विचक्ष्णैः॥’ (सर्ग १७। १४-१५) आनन्दरामायणादि अनेक रामायणोंमें उसीकी बहुत संक्षिप्त कथाएँ हैं और जो वाल्मीकीय आजकल प्रचलित है वह भी उसीमेंसे ली हुई संक्षिप्त कथा है। यह चतुर्विंशति वाल्मीकीय रामायण सबमें प्रथम है। (सर्ग ८ श्लोक ६३ आदि)

* अर्थ—(२)—‘राम ब्रह्मसे नाम बड़ा है, वर देनेवाला है। इसीके प्रसादसे श्रीमहादेवजी स्वयं वरदायक हुए हैं।’ (सु० द्विवेदीजी)

(२) आनन्दरामायण-यात्राकाण्डमें लिखा है कि—वाल्मीकिजीने शतकोटिरामायण लिखा। मुनियों ने उसको ग्रहण किया। आश्रममें कथा होती थी। तीनों लोक देव, यक्ष, किन्नर, दैत्य आदि सुननेको आते थे। जब सबने सविस्तार सुना तब सभीको चाह हुई कि हम इस काव्यको अपने लोकको ले जायें। परस्पर बहुत वाद-विवाद होने लगा तब शिवजी सबको रोककर उस ग्रन्थको लेकर सबके सहित क्षीरसागरको गये और भगवान्से उन्होंने सब कलह निवेदन किया। तब भगवान्ने उसके तीन भाग बराबर-बराबर किये। इस तरह तैंतीस करोड़, तैंतीस लाख, तैंतीस हजार, तीन सौ तैंतीस श्लोक और दस अक्षर प्रत्येक भागमें आये। केवल राम ये अक्षर बच रहे। तब शिवजीके माँगनेपर भगवान्ने ये दोनों अक्षर उनको दे दिये, जिससे शिवजी अन्तकालमें काशीके जीवोंको मुक्ति देते हैं। यथा—'द्वेऽक्षरे याचनाय मह्यं श्रेये ददौ हरिः। उपदिशाम्यहं काश्यां तेऽन्तकाले नृणां श्रुतौ।' रामेति तारकं मन्त्रं तमेव विद्धि पार्वति।' (सर्ग २। १५-१६)।

(३) उपर्युक्त तीन भागोंमेंसे एक भाग देवताओंको, एक मुनियोंको और तीसरा नागोंको मिला। मुनियोंवाला भाग पृथ्वीमें रहा। पृथ्वीमें बराबर-बराबरके सात भाग करके यह भाग बाँट दिया गया। चार करोड़, सत्तर लाख, उन्नीस हजार, सैंतालीस श्लोक सातोंको बाँटनेपर चार श्लोक बच रहे। वह भगवान्से ब्रह्माजीने माँग लिये। ये चार श्लोक वही हैं, जो नारदजीने व्यासजीको उपदेश किया जिसका विस्तार 'श्रीमद्भगवत्' हुआ। जिस द्वीपमें जितने खण्ड हैं उस द्वीपका भाग उतने खण्डोंमें समभाग होकर बँटा। जम्बूद्वीपमें नौ खण्ड हैं। अतएव इसके प्रत्येक खण्डमें बावन लाख, एकानवे हजार, पाँच श्लोक और सात-सात अक्षर गये। एक अक्षर 'श्री' बच रहा। भगवान्ने कहा कि यह अक्षर नवों खण्डवाले अपने यहाँके नामके समस्त मन्त्रोंमें लगा लें। जितने भी पुराण, उपपुराण, शास्त्र आदि ग्रन्थ जम्बूद्वीपके भारतवर्षमें हैं, वे सब इन्हीं बावन लाख, एकानवे हजार, पाँच श्लोकोंसे निर्माण किये गये हैं।

शतकोटि रामचरितके बँटवारेका उल्लेख तथा श्रीशिवजीका उसमेंसे केवल 'रा', 'म' इन दो अक्षरोंका पाना हमें बहुत खोजनेपर भी अभीतक आनन्दरामायणहीमें मिला है। इसलिये प्रसङ्गानुकूल हमने इसको सर्वप्रथम यहाँ लिखा।

(४) शतकोटिकी चर्चा कुछ पुराणों तथा अन्य ग्रन्थोंमें भी पायी जाती है। (क) पद्मपुराण पातालखण्डमें शेषजीने वात्स्यायनजीसे जो कहा है कि—'चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्। येषां वै यादृशी बुद्धिस्तै वदन्त्येव तादृशम्॥' (१। १४) अर्थात् श्रीरघुनाथजीका चरित शतकोटि श्लोकमें विस्तारसे लिखा गया है। जिसकी जितनी बुद्धि है, उतना वह कहता है—इससे भी श्रीरामचरितका शतकोटि श्लोकबद्ध होना प्रामाणिक है।

(ख) पाराशर्य उपपुराणमें वाल्मीकीय रामायणके माहात्म्यमें लिखा है कि—यह जो शतकोटिरामायण है वह मेरे (शिव) लोकमें, विष्णुलोक और सत्यलोकमें विराजमान है। भुवलोकमें पचास करोड़, गोलोकमें दस करोड़, इन्द्रलोकमें एक करोड़, सूर्यलोकमें पचास करोड़, गन्धर्व-यक्षादि मुख्य-मुख्य लोकोंमें एक-एक करोड़ गाया जाता है। उसीमें चौबीस हजार देवर्षि नारदजी परमानन्दमें निमग्न होकर व्याख्यान करते हैं जिसको उनके मुखसे सुनकर तुम (पार्वतीजी) पाठ किया करती हो। इसीका उपदेश नारदजीने वाल्मीकिजीको किया और इनके द्वारा यह मर्त्यलोकमें प्रसिद्ध हुआ। यथा—'एतद्रामायणं श्रीमच्छतकोटिप्रविस्तरम्। मल्लोके विष्णुलोके च सत्यलोके च भामिनि।' —व्याख्याति नारदस्तेषां परमानन्दनिर्भरः।' चतुर्विंशतिसाहस्रं श्रीरामायणसंहिताम्। उपादिशत् स वाल्मीके लोके प्राचीकशत् सताम्।' यामेतां नारदात् श्रुत्वा त्वं नित्यं पठसि प्रिये। सेवा चरति भूलांके श्रीरामायणसंहिता॥' (अ० ५। ३५, ३८-४०)।

(ग) शिवसंहिता (श्रीहनुमत्-प्रेस, श्रीअयोध्याको छपी हुई) में इस सम्बन्धके श्लोक ये हैं—'रामायणस्य कृत्स्नस्य वक्ता तु भगवान्ब्रह्म। ब्रह्मा चतुर्मुखश्चान्ये तस्योच्छिष्ट भुजः प्रिये॥'

अनन्तेनापि कोट्यानां शतेनास्य प्रपञ्चनम्। रामायणस्य द्युध्यर्थं कृतं तेन विज्ञानता॥' (९-१० अ० ७)
अर्थात् समग्र रामायणके वक्ता स्वयं चतुर्मुख भगवान् ब्रह्मा हैं। यद्यपि श्रीरामचरित अपार हैं तथापि अपने बोधके लिये शतकोटिमें रचा गया है।

इन तीनोंमें रामचरितका 'शतकोटि' होना पाया जाता है। परन्तु इनमें चँटवारेकी चर्चा नहीं है। अन्य किसी स्थलपर हो तो ज्ञात नहीं है। तीसरेमें केवल भेद इतना है कि शतकोटिरामायणके कर्ता ब्रह्माजी बताये गये हैं जो कल्पभेदसे ठीक हो सकता है। अथवा, ब्रह्मा और वाल्मीकिमें अभेद मानकर कहा गया हो। तत्त्वदीपिकाकार श्रीमहेश्वरतीर्थजीने स्कन्दपुराणके—'वाल्मीकिरभवद्ब्रह्मा वाणी वाक् तस्य रूपिणी। चकार रामचरितं पावनं चरितव्रतः॥' इस प्रमाणसे वाल्मीकिजीको ब्रह्माजीका अंशवतार माना है।

श्री पं० नागेश भट्टजीने अपने 'रामाभिरामोय' टीकामें लिखा है कि ब्रह्माके अंशभूत प्राचेतस वाल्मीकिजीने अपनी रची हुई शतकोटिरामायणका सारभूत चतुर्विंशतिसहस्रश्लोकात्मक वाल्मीकीय रामायण कुश और लवको पढ़ाया। यथा—'ब्रह्मांशभूतेव भगवान् प्राचेतसो वाल्मीकिः स्वकृतशतकोटिरामायणसारभूतं रामायणं चतुर्विंशतिसहस्रश्लोकरूपं कुशलवाभ्यामग्राहयत्।' (बालकाण्ड सर्ग १ श्लोक १ मेंसे) इसका प्रमाण वे यह देते हैं—'शापोक्त्या हृदि सन्तप्तं प्राचेतसमकल्पयम्। प्रोवाच वचनं ब्रह्मा तत्रागत्य सुसत्कृतः॥ न निपादः स वै रामो मृगयां कर्तुमागतः। तस्य संवर्णनेनैव सुश्लोक्यस्त्वं भविष्यसि॥ इत्युक्त्वा तं जगामाशु ब्रह्मलोकं सनातनः। ततः संवर्णयामास राघवं ग्रन्थकोटिभिः॥' अर्थात् निपादको शाप देनेके पश्चात् मुनिको पश्चात्ताप हुआ, तब वहाँ ब्रह्माजी आ प्राप्त हुए। उनका सत्कार होनेके बाद उन्होंने कहा कि वह निपाद नहीं था किन्तु श्रीराम ही मृगयाके मीप आये थे। उनके वर्णनसे तुम प्रसिद्ध हो जाओगे। ऐसा कहकर वे ब्रह्मलोकको चले गये। तत्पश्चात् उन्होंने कई करोड़ श्लोकोंमें रामायण बनाया। श्रीनागेश भट्टजी श्लोकान्तर्गत 'कोटिभिः' का अर्थ शतकोटि करते हैं। 'कोटिभिः' का अर्थ है 'करोड़ों', परन्तु अन्यत्र 'चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्' ऐसा वाक्य आया है। उसके सम्यन्धसे यहाँ 'कोटिभिः' का अर्थ शतकोटि किया है। इससे भी हमारे उपर्युक्त कथनकी पुष्टि होती है।

परन्तु, (घ) मत्स्यपुराण अ० ५३ में भगवान्ने कहा है कि प्रथम एक ही पुराण था जिसको ब्रह्माने शतकोटि श्लोकोंमें बनाया था। यथा—'पुराणं सर्वशास्त्राणां प्रथमं ब्रह्मणा स्मृतम्॥ पुराणमेकमेवासीत्तदा कल्पान्तरेऽनघ। त्रिवर्गसाधनं पुण्यं शतकोटिप्रविस्तरम्॥'(३-४) कालानुसार जब लोग इतने भारी विषयको ग्रहण करनेमें असमर्थ हो जाते हैं तब मैं ही व्यासरूपसे द्वापरके अन्तमें चार लक्ष प्रमाणमें अठारह पुराणोंके रूपमें उसीको बनाता हूँ। वह शतकोटि देवलोकमें अद्यापि विराजमान है। (श्लोक ८—१०) वेदार्थप्रतिपादक एकलक्षप्रमाणका महाभारत बनाता हूँ। ब्रह्माने जो शतकोटि बनाया है, उसमेंसे श्रीरामोपाख्यान ग्रहण करके उन्होंने नारदजीको बताया और उसीको वाल्मीकिजीने चौबीस हजार प्रमाणमें बनाया। इस प्रकार सवा पाँच लाख प्रमाणका पुराण भारतवर्षमें वर्तमान है। यथा—'भारताख्यानमखिलं चक्रे तदुपर्युहितम्। लक्षणेकेन यत्प्रोक्तं वेदार्थपरिवृंहितम्॥' वाल्मीकिना तु यत्प्रोक्तं रामोपाख्यानमुत्तमम्। ब्रह्मणाभिहितं यच्च शतकोटिप्रविस्तरम्॥ आहत्य नारादायैव तेन वाल्मीकये पुनः। वाल्मीकिना च लोकेषु धर्मकामार्थसाधनम्। एवं सपादः पञ्चैते लक्षा मर्त्ये प्रकीर्तिताः॥' (६९—७१)

लगभग यही सब विषय स्कन्द पु० प्रभासखण्ड प्रभासमाहात्म्य अ० २ श्लोक ९३ इत्यादिमें है और कुछ श्लोक भी दोनोंके मिलते हैं, केवल इतनी बात (स्कन्दमें इस स्थानमें) नहीं है कि प्रथम एक ही पुराण था। इन दोनों ग्रन्थोंमें वर्तमान वाल्मीकीयका इस शतकोटि पुराणसे रचा जाना सिद्ध होता है और उपर्युक्त अन्य प्रमाणोंसे वर्तमान वाल्मीकीयका शतकोटिरामायणसे रचा जाना पाया जाता है। इससे यह निश्चय होता है कि शतकोटिरामायण और शतकोटि पुराण एक ही वस्तु हैं। ऐसा मान लेनेसे एकवाक्यता हो सकती है।

इसपर शङ्का हो सकती है कि जब वह शतकोटिरामायण ही है तब उसको पुराण कहकर उससे वर्तमान चतुर्विंशति वाल्मीकीयका होना क्यों कहा ? तो उसका समाधान यह हो सकता है कि सम्भवतः उसमें श्रीरामचरितके साथ-साथ अन्य देवताओं; अवतारों और राजाओं आदिके उपाख्यान प्रसङ्गानुसार विस्तृतरूपसे कहे गये हैं, उसमेंसे रामभक्तोंके लिये केवल श्रीरामचरित चुनकर यह वाल्मीकीय ग्रन्थ बनाया गया और उसका नाम रामायण रखा गया और इस चतुर्विंशतिवाल्मीकीयसे-उस शतकोटिका भेद दिखानेके लिये उसका नाम रामायण न कहकर व्यासजीने उसे 'पुराण' कहा; जिसका अर्थ पुराण अर्थात् प्राचीन पुरातन (रामायण) हो सकता है।

नोट—३ श्रीसुदर्शनसिंहजीका मत है कि प्रत्येक त्रेतायुगमें श्रीरामावतार होता है। इस तरह ब्रह्माके एक दिनमें चौदह बार श्रीरामावतार होता है। (हमको इसका प्रमाण नहीं मिला) ब्रह्माकी पूरी आयु भगवान् शङ्करका एक दिन है। शङ्करजी अपने वर्षोंसे सौ वर्ष रहते हैं। फिर शिवकी पूरी आयु भगवान् विष्णुका एक दिन है। ये भी अपनी आयुसे सौ वर्ष रहते हैं। विष्णुके सौ वर्ष पूरे होनेपर एक सृष्टिचक्र पूरा होता है। स्मरण रहे कि यहाँ जिन त्रिदेवकी बात है वे त्रिगुणोंमेंसे रज, तम और सत्त्वके अधिष्ठता हैं। त्रिपाट्टिभूतिस्थ त्रिदेव शाश्वत हैं, उनकी चर्चा यहाँ नहीं है।—सृष्टिके इतने दीर्घ चक्रमें प्रत्येक त्रेतामें जो रामावतार होते हैं उनमें कुछ-न-कुछ चरितगत अन्तर रहता है। अतः प्रत्येक त्रेताका रामचरित भिन्न-भिन्न है। ऐसे रामचरितों-रामायणोंकी कोई संख्या करना कठिन है। (७। ५२) (२) 'राम चरित सतकोटि अपारा' में 'शतकोटि' के साथ 'अपारा' कहकर सूचित किया है कि कवि शतकोटिको 'अनंत' के अर्थमें लेता है। इन रामायणोंमेंसे अपनी रुचि एवं अधिकारके अनुसार लोग किसी चरितको अपना आदर्श आराध्य बना लेते हैं। किन्तु भगवान् शङ्करने अपना कोई चरित आराध्य नहीं बनाया। वे तो रामनामके आराधक हैं, यही यहाँका भाव है।

गोस्वामीजीका मत है कि कल्प-कल्पमें श्रीरामावतार होता है। इस प्रकार भी ब्रह्माकी आयुभरमें छत्तीस हजार बार श्रीरामावतार होना निश्चित ही है। शिवजी की आयुभरमें ३६०००×३६००० बार अवतार होना चाहिये और सृष्टिके एक चक्रमें ३६०००×३६०००×३६००० अर्थात् ४६६५६००००००००० बार अवतार निश्चित होता है।

नोट—४ 'जब 'रा', 'म' को शिवजीने सार समझकर ले लिया, तो वहाँ तो छाँड़ ही रह गया?' इस शङ्काका समाधान यों किया जाता है कि 'रामायण' का अर्थ 'राम+अयन' अर्थात् 'रामका घर' है। वे तो उसमें सदा रहते ही हैं। पुनः, 'रामायण' को राम-तन भी कहते हैं क्योंकि नाम, रूप, लीला, धाम चारों नित्य परात्पर सच्चिदानन्द विग्रह (भगवान्के) माने गये हैं और रामचरित्र ही रामलीला है। पुनः, रामायणके लिये आशीर्वाद है कि उसका एक-एक अक्षर महापातकको नाश करनेवाला है। प्रमाण यथा—'चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्। एकैकमक्षरं पुंसां महापातकनाशनम्॥'

विनयपत्रिकामें भी ऐसा ही कहा है, यथा—'सतकोटि चरित अपार दधिनिधि मधि लियो काढ़ि बामदेव नाम व्रत है।' (पद २५४) जो भाव वहाँ है वही यहाँ है। वहाँ पूरा रूपक है, यहाँ साधारण वर्णन है। इसमें उपमाका एक देश केवल ग्रहण किया गया है। जैसे वेदोंका सार प्रणव 'ॐ' और 'राम' नाम है। ॐ या रामनाम सार लेनेसे वेदका महत्त्व घटा नहीं और न वह निःसार हुआ, वैसे ही 'राम' नाम रामायणमेंसे लेनेसे रामायण फिर भी वैसा ही परिपूर्ण है। 'राम' नाममें सारा चरित बीजरूपसे है, उसके अर्थमें सारा चरित है जैसा आगे दिखाया गया है। वाक्य और अर्थ अभिन्न हैं। भाव यह कि 'राम' नामसे ही सारा चरित भरा है, जो कार्य चरितसे होता है वह 'राम' नामसे होता है, यह समझकर उन्होंने इसीको अपनाया।

मिश्रजी—'राम' यह दोनों अक्षर रामायणका सार कैसे? उत्तर—रामतापिनी-उपनिषद्में लिखा है 'राजते महीस्थितः' इसके दोनों शब्दोंके प्रथम अक्षर लेनेसे 'रम' निकलता है। यथा 'राजते' का 'रा' और

'महीस्थितः' क 'म' अर्थात् राम। एवं समस्त रामायण 'राम' इस नामसे निकलता है। इस कारण रामायणका जीवात्मा 'राम' शब्द है।

सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि 'राम' के अर्थमें सारा चरित्र है जैसा रामतापिनीसे सिद्ध होता है—'रथोः कुलेऽखिलं राति राजते यो महीस्थितः। स राम इति लोकेषु विद्विद्धिः प्रकटीकृतः॥—राक्षसाम्नात्वरूपेण राहुर्मनसिजं यथा। प्रभा हीनास्तथा कृत्वा राग्यार्हाणां महीभूताम्॥ धर्ममार्गं चरित्रेण ज्ञानमार्गं च नामतः। तथा ध्यानेन वैराग्यमैश्वर्यं स्वस्य पूजनात्॥ तथा रामस्य रामाख्या भुवि स्यादथ तत्त्वतः॥' अर्थात् पृथ्वीतलपर जो रघुकुलमें विराजते हैं और जिनको तत्त्ववेत्ताओंने 'राम' नामसे प्रकट किया। नररूप धारण करके राक्षसोंको इस तरह प्रभाहीनकर, जैसे राहु चन्द्रमाको करता है, अपने चरित्रद्वारा यथायोग्य राजाओंके धर्ममार्गको, नामसे ज्ञानमार्गको, ध्यानसे वैराग्यको और पूजनसे ऐश्वर्यको दर्शित करनेके कारण पृथ्वीपर तत्त्वतः श्रीरामजीका रामनाम प्रसिद्ध हो गया। (रा० पू० ता० १-५)

नाम प्रसाद संभु अविनासी। साजु अमंगल मंगलरासी॥१॥

सुक सनकादि सिद्ध मुनि जोगी। नाम प्रसाद ब्रह्मसुख भोगी॥२॥

अर्थ—नामके प्रसादसे शिवजी अविनाशी हैं और (शरीरमें) अमङ्गल सामग्रियाँ होनेपर भी मङ्गलकी राशि हैं॥ १॥ श्रीशुकदेवजी, श्रीसनकादिजी, सिद्ध, मुनि और योगीलोग नामहीके प्रसादसे ब्रह्मसुखके भोग करनेवाले हैं॥ २॥

नोट—१ अब नामकी बड़ाई पाँचवें प्रकारसे कहते हैं। (पं० रामकुमारजी) वा, अब नामका फल कहते हैं (मा० प्र०) अथवा, अब नामके बड़ाईकी करनी वा कामका फल कहते हैं। (रा० प्र०, सू० मिश्र)

नोट—२ पं० सुधाकर द्विवेदी—'विष खानेसे भी न मरे, इसलिये 'अविनासी' होना सत्य हुआ। यद्यपि चिताकी भस्म, साँपका आभूषण, नरमुण्डके माल इत्यादि अशुभ वेष किये हैं, तथापि नामके बलसे महादेव मङ्गलकी राशि कहलाते हैं, शङ्कर-शिव इत्यादि नामसे पुकारे जाते हैं और बात-बातपर सेवकोंपर प्रसन्न हो अलभ्य वरदान देते हैं; जिनके पुत्र गणेशजी मङ्गलमूर्ति कहलाते हैं, वे वस्तुतः मङ्गलराशि हैं।

नोट—३ मा० मा० कारका मत है कि 'शम्भु तो सनातन अविनाशी हैं ही पर नामके प्रसादसे सब साज भी अविनाशी और मङ्गलके राशि हो गये।' पर अर्थमें उन्होंने यही लिखा है कि 'नाम-हीकी कृपासे शिवजी अविनाशी हैं।' और यही ठीक है जैसा कि 'कालकूट फल दीन्ह अमी को' से स्पष्ट है।

श्रीरामनामके ही प्रतापसे अविनाशी भी हुए, इसके प्रमाण ये हैं—'यन्नाम सततं ध्यात्वाऽविनाशित्वं परं मुने। प्राप्तं नाश्रय सत्यं तु सगोप्यं कथितं मया॥' (शि० पु०), 'रामनामप्रभावेण ह्यविनाशित्वं प्रिये। प्राप्तं मया विशेषेण सर्वेषां दुर्लभं परम्॥' (आदिपुराण) विशेष १९ (३) 'महामन्त्र जोड़ जयत महेसू/.....' में लिखा जा चुका है। (पूर्वसंस्करणोंमें जो लिखा गया था वह प्रसङ्गानुकूल न होनेसे छोड़ दिया गया।)

नोट—४ 'साजु अमंगल मंगलरासी' इति। श्रीरामनामकी ही कृपा और प्रभावसे अमङ्गल वेषमें भी मङ्गलराशि हैं, इसका प्रमाण पद्मपुराणमें है। कथा इस प्रकार है—श्रीपार्वतीजी पृष्ठ रही हैं कि—'जब कपाल, भस्म, चर्म, अस्थि आदिका धारण करना श्रुतिबाह्य है तब आप इन्हें क्यों धारण करते हैं।' यथा—'कपालभस्मचर्मास्थिधारणं श्रुतिगर्हितम्। तत्त्वया धार्यते देव गर्हितं केन हेतुना॥' (१६) श्रीशिवजीने

उत्तर देते हुए कहा है कि एक समयकी बात है कि नमुचि आदि दैत्य सर्वपापरहित भगवद्भक्तियुक्त वेदोक्त आचरण करनेवाले होकर, इन्द्रादि देवताओंके लोक छीनकर राज्य करने लगे। तब इन्द्रादि भगवान्‌की शरण गये पर भगवान्‌ने उनको भगवद्भक्त और सदाचारी होनेके कारण मारना उचित न समझा। भक्त होकर भी भगवान्‌के बाँधे हुए लोक-मर्यादा और नियम भङ्ग कर रहे हैं, अतः उनका नाश करना आवश्यक है; इसलिये उनकी बुद्धिमें भेद डालकर सदाचारसे मन हटानेकी युक्ति सोचकर वे (भगवान्) हमारे पास आये और हमें यह आज्ञा दी कि आप दैत्योंकी बुद्धिमें भेद डालकर उस सदाचारसे उनको भ्रष्ट करनेके लिये स्वयं पाखण्डधर्मोंका आचरण करें। यथा—'त्वं हि रुद्र महाबाहो मोहनार्थे सुरद्विषाम्। पाखण्डाचरणं धर्मं कुरुष्व सुरसत्तम॥ २८॥ [पाखण्डाचरणधर्मका लक्षण पार्वतीजीसे उन्होंने पूर्व ही बताया है। वह इस प्रकार है—'कपालभस्मास्थिधरा ये ह्यवैदिकलिङ्गिनः। ऋते वनस्थाश्रमाच्च जटावल्ललधारिणः॥ ५॥ अवैदिक-क्रियोपेतास्ते वै पाखण्डिनस्तथा।'] 'आपका परत्व सय जानते ही हैं। इसलिये आपके आचरण देखकर वे सब दैत्य उसीका अनुकरण करने लगेंगे और हमसे विमुख हो जायँगे और जय-जय हम अवतार लिया करेंगे तब-तब उनको दिखानेके लिये हम भी आपको पूजा किया करेंगे' जिससे उनका इन आचरणोंमें विश्वास हो जायगा और उसीमें लग जानेसे वे नष्ट हो जायँगे।' यह सुनकर हमारा मन उद्भिन्न हो गया और मैंने उनको दण्डवत् कर प्रार्थना की कि मैं आज्ञा शिरोधार्य करता हूँ, पर मुझे बड़ा दुःख यह है कि इन आचरणोंसे मेरा भी नाश हो जायगा और यदि नहीं करता हूँ तो आज्ञा उल्लङ्घन होती है, यह भी बड़ा दुःख है।

मेरी दीनता देख भगवान्‌ने दया करके मुझे अपना सहस्रनाम और पडक्षर तारक-मन्त्र देकर कहा कि मेरा ध्यान करते हुए मेरे इस मन्त्रका जप करनेसे तुम्हारा सर्व पाखण्डाचरणका पाप नष्ट हो जायगा और तुम्हारा मङ्गल होगा। यथा—'दत्तवान्कृपया मह्यमात्मनामसहस्रकम्॥ ४६॥ हृदये मां समाधाय जपमन्त्रं ममाव्ययम्॥ पडक्षरं महामन्त्रं तारकब्रह्मसंज्ञितम्॥ ४७॥ इमं मन्त्रं जपन्नित्यममलस्त्वं भविष्यसि। भस्मास्थिधराद्यतु सम्भूतं किल्बिषं त्वयि॥ ५१॥ मङ्गलं तदभूत्सर्वं मन्मन्त्रोच्चारणाच्छुभात्।' अतएव देवताओंके हितार्थ भगवान्‌की आज्ञासे मैंने यह अमङ्गल साज धारण किया। (पद्यपु० उत्तरखण्ड अ० २३५)

"साजु अमंगल" इति। कपाल, भस्म, चर्म, मुण्डमाला आदि सब 'अमंगल साज' है। शास्त्रसदाचारके प्रतिकूल और अवैदिक है, इसीसे कल्याणका नाश करनेवाला है जैसा कि उपर्युक्त कथासे स्पष्ट है। पर श्रीरामनाम-महामन्त्रके प्रभावसे, उसके निरन्तर जपसे, वे मङ्गल-कल्याणकी राशि हैं। अन्यत्र भी कहा है—'अशिव वेष शिवधाम कृपाला।' ॐ मिलान कीजिये—'श्मशानेष्व्वाक्रीडा स्मरहरपिशाचाः सहचराश्चिताभस्मालेपः स्वगपि नृकरोटीपरिकरः। अमङ्गल्यं शीलं तव भवतु नापैवमखिलं तथापि स्मरुणां वद परमं मङ्गलमसि॥ २४॥ (महिम्नस्तोत्र) अर्थात् हे कामारि! श्मशान तो आपका क्रीडास्थल है, पिशाच आपके सङ्गी-साथी हैं, चिताभस्म आप रमाये रहते हैं, मुण्डमालाधारी हैं, इस प्रकार वेपादि तो अमङ्गल ही हैं फिर भी जो आपका स्मरण करते हैं उनके लिये आप मङ्गलरूप ही हैं।

नोट—५ 'सुक सनकादि सिद्ध मुनि जोगी।' इति। (क) श्रीशुकदेवजी भी श्रीरामनामके प्रसादहीसे ऐसे हुए कि परीक्षित महाराजकी सभामें व्यासादि जितने भी महर्षि बैठे थे सबने उठकर उनका सम्मान किया। शुकसंहितामें उन्होंने स्वयं कहा है कि श्रीरामनामसे परे कोई अन्य पदार्थ श्रुतिसिद्धान्तमें नहीं है और हमने भी कहीं कुछ और न देखा है न सुना। श्रीशङ्करजीके मुखारविन्दसे श्रीरामनामका प्रभाव शुकशरीरमें सुनकर हम साक्षात् ईश्वरस्वरूप समस्त मुनीश्वरोंसे पूज्य हुए। यथा—'यन्नामवैभवं श्रुत्वा शङ्कराच्छुक्कजन्मना। साक्षादीश्वरतां प्राप्तः पूजितोऽहं मुनीश्वरैः॥ नातः परतरं वस्तु श्रुतिसिद्धान्तगोचरम्। दृष्टं श्रुतं मया क्वापि सत्यं सत्यं वचो मम॥' (शुकसं०, सी० रा० प्र० प्र० से उद्धृत)

अमर-कथा

श्रीशुकदेवजीके श्रीरामनामपरत्त्व सुनकर अमर होनेकी कथा इस प्रकार है—एक समय श्रीपार्वतीजीने श्रीशिवजीसे पूछा कि आप जिससे अमर हैं वह तत्त्व कृपा करके मुझे उपदेश कीजिये। यह सोचकर कि यह तत्त्व परम गोप्य है, भगवान् शङ्करने डमरू बजाकर पहले समस्त जीवोंको वहाँसे भगा दिया। तब वह गुह्य तत्त्व कथन करने लगे। दैवयोगसे एक शुकपक्षीका अण्डा वहाँ रह गया जो कथाके समय ही फूटा। वह शुकपोत अमरकथा सुनता रहा। बीचमें श्रीपार्वतीजीको झपकी आ गयी तब वह शुकपोत उनके बदले हुँकारी देता रहा। पार्वतीजी जब जर्गी तो उन्होंने प्रार्थना की कि नाथ! मुझे झपकी आ गयी थी, अमुक स्थानसे फिरसे सुनानेकी कृपा कीजिये। उन्होंने पूछा कि हुँकारी कौन भरता था ? और यह जाननेपर कि वे हुँकारी नहीं भरती थीं, उन्होंने जो देखा तो एक शुक देख पड़ा। तुरन्त उन्होंने उसपर त्रिशूल चलाया पर वह अमर-कथाके प्रभावसे अमर हो गया था। त्रिशूलको देख वह उड़ता-उड़ता भगवान् व्यासजीके यहाँ आया और व्यासपत्नी—(जो उस समय जैभाई ले रही थीं—) के मुखद्वारा उनके उदरमें प्रवेश कर गया। वही श्रीशुकदेवजी हुए। ये जन्मसे ही परमहंस और मायारहित रहे। इनकी कथाएँ श्रीमद्भागवत, महाभारत आदिमें विलक्षण-विलक्षण हैं। (श्रीरूपकलाजीकृत भक्तमाल-टीकासे)

सु० द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'शुक नाम-माहात्यरूप भागवतके ही कारण महानुभाव हुए, पिता व्यास, पितामह पराशरसे भी परीक्षित्को सभामें आदरको पाया।'

(ख) 'ब्रह्मसुख भोगी' कहकर जनाया कि वे ब्रह्मरूप ही हो गये। यथा—'योगीन्द्राय नमस्तस्मै शुकाय ब्रह्मरूपिणे।' (भा० १२। १३। २१)

(ग) श्रीसनकादि भी नामप्रसादसे ही जीवन्मुक्त और ब्रह्मसुखमें लीन रहते हैं, यह इससे भी सिद्ध होता है कि ये श्रीरामस्तवराजस्तोत्रके ऋषि (प्रकाशक) हैं। उस स्तवराजमें श्रीरामनामको ही 'परं जाप्यम्' बताया गया है। यथा—'श्रीरामेति परं जाप्यं तारकं ब्रह्मसंज्ञकम्।' (५), 'ब्रह्मानन्द सदा लयलीनः। देखत बालक बहुकालीन॥' (७। ३२), 'जीवनमुक्त ब्रह्मपरा।' (७। ४२)

सू० मिश्र—यह बात भा० २। १। ११ में लिखी है कि ज्ञानियोंको यहाँ ठोक है कि प्रत्येक क्षणमें परमेश्वरका नाम लेवें और कुछ नहीं। यथा—'योगिनां नृप निर्णीतं हरेर्नामानुकीर्तनम्।' 'योगिनाम्' का अर्थ श्रीधरस्थानीने यह लिखा है—'योगिनां ज्ञानिनां फलं चैतदेव निर्णीतं नात्र प्रमाणं वक्तव्यमित्यर्थः।' अर्थात् यह फल योगियों अर्थात् ज्ञानियोंका निर्णय किया हुआ है।

श्रीमद्भागवतके अन्तमें भी यह लिखा है कि परमेश्वरका नाम सारे पापको नाश करनेवाला है। यथा—'नाम सङ्कीर्तनं यस्य सर्वपापप्रणाशनम्। प्रणामो दुःखशमनस्तं नमामि हरिं परम्॥' (१२। १३। २३) इसी कारण गोसाईजीने लिखा कि शुक-सनकादि भी नामके प्रभावसे सुखका अनुभव करते हैं। (मानसपत्रिका)

नोट—६ श्रीशुकदेवजीको श्रीसनकादिके पहले यहाँ भी लिखा है। इसका कारण मिश्रजी यह लिखते हैं कि 'शुकदेवजी अनर्थप्रद युवावस्थाके अधीन न हुए। सनकादिकोंने परमेश्वरसे वरदान माँगा कि हम बालक ही बने रहें जिससे कामके वशीभूत न हों। इस कारण इनके नामका उल्लेख ग्रन्थकारने पीछे किया।'..... 'शुकदेवजी परमेश्वरके रूप ही कहे जाते हैं, यथा—'योगीन्द्राय नमस्तस्मै शुकाय ब्रह्मरूपिणे। संसारसर्वद्वष्टे यो विष्णुरातमममुचत्॥' (भा० १२। १३। २१) दोहा १८ (५) देखिये।

श्रीबालअलीजीने इसका कारण यों लिखा है कि—'जन जु अनन्य आश्रय बल गहै। तिनपर दया न करि हरि चहै। वय आश्रित सनकादिक भयो। क्रोध अभयपुरमें है गयो। हरि आश्रित शुक जीवन माहीं। काम क्रोध नहि तिहि द्विग जाहीं॥' (सिद्धान्तदीपिका। मा० मा०), अर्थात् श्रीशुकदेवजी युवावस्थामें रहते हुए सदा भगवान्के आश्रित रहे, तब 'सीम कि चाँपि सक्कै कोउ तासू। बड़ रखवार रमापति जासू॥' और

श्रीसनकादिजीने पाँच वर्षकी अवस्थाको विकाररहित जानकर उस अवस्थाका आश्रय लिया था न कि प्रभुका। इसीसे उनमें विकार आ ही गया।

नारद जानेउ नाम प्रतापू। जग प्रिय हरि^१ हरि हर प्रिय आपू॥ ३॥

अर्थ—श्रीनारदजीने नामका प्रताप जाना। जगन्मात्रको हरि प्रिय हैं, हरिको हर प्रिय हैं और हरि तथा हर दोनोंको आप प्रिय हैं ॥ ३॥

नोट—१ 'नारद जानेउ नाम प्रतापू' इति। कैसे जाना ? इसी ग्रन्थमें इसका एक उत्तर मिलता है। नारदको दक्षका शाप था कि वे किसी एक स्थानपर थोड़ी देरसे अधिक न ठहर सकें। यथा—'तस्मात्त्रेकेषु ते मूढ न भवेद् धमतः पदम्।' (भा० ६। ५। ४३) अर्थात् सम्पूर्ण लोकोंमें विचरते हुए तेरे ठहरनेका कोई निश्चित स्थान न होगा। परन्तु हिमाचलकी एक परम पवित्र गुफा जहाँ गङ्गाजी बह रही थीं, देखकर ये वहाँ बैठकर भगवन्नामका स्मरण ज्यों ही करने लगे, त्यों ही शापकी गति रुक गयी, समाधि लग गयी। यथा—'सुमिरत हरिहि श्राप गति वाधी। सहज बिमल मन लागि समाधी॥' (१। १२५) इन्द्रने डरकर इनकी समाधिमें विघ्न डालनेके लिये कामको भेजा। उसने जाकर अनेक प्रयत्न किये, पर 'काम कला कछु मुनिहि न व्यापी।' नारदके मनमें न तो काम ही उत्पन्न हुआ और न उसकी करतूतिपर उनको क्रोध हुआ। यह सब नाम-स्मरणका प्रभाव था, जैसा कहा है—'सीम कि चापि सक्कै कोउ तासू। बड़ रखवार रमापति जासू॥' (१। १२६) परन्तु उस समय दैवयोगसे वे भूल गये कि यह स्मरणका प्रभाव एवं प्रताप है। उनके चित्तमें अहङ्कार आ गया कि शङ्करजीने तो कामहीको जीता था और मैंने तो काम और क्रोध दोनोंको जीता है। उसका फल जो हुआ उसकी कथा विस्तारसे ग्रन्थकारने आगे दी ही है। भगवान्ने अपनी मायासे उनके लिये लीला रची जिसमें उनको काम, लोभ, मोह, क्रोध, अहङ्कार सभीने अपने वश कर लिया। माया हटा लेनेपर प्रभुके चरणोंपर त्राहि-त्राहि करते हुए गिरनेपर प्रभुकी कृपासे इनकी बुद्धि ठीक हुई और इन्होंने जाना कि यह सब नामस्मरणका ही प्रताप था; इसीसे अवतार होनेपर उन्होंने यह वर माँग लिया कि 'रामनाम सब नामोंसे श्रेष्ठ हो', श्रीरामनामके वे आचार्य और ऋषि हुए। गणेशजी, प्रह्लादजी, व्यासजी आदिको नामका प्रताप आपने ही तो बताया है।

नोट—२ 'जग प्रिय हरि हरि हर प्रिय आपू' इति। इसमें 'मालादीपक अलङ्कार' है। इस अलङ्कारमें एक धर्मके साथ उत्तरोत्तर धर्मियोंका सम्बन्ध वर्णित होता है। यथा—(साहित्यदर्पणे) 'तन्मालादीपकं पुनः। धर्मिणामेकधर्मेण सम्बन्धो यद्यथोत्तरम्॥' उदाहरण यथा—'त्वयि संगरसम्प्राप्ते धनुषा सादिताः शराः। शरिरिशिरस्तेन भूस्तया त्वं त्वया यशः॥' अर्थात् संग्राममें आपके आनेपर धनुषने शर, शरने शत्रुशिखर, उसने पृथ्वी, पृथिवीने आपको और आपने यशको प्राप्त किया। यहाँ धनुरादि सभी धर्मियोंकी प्राप्ति, कर्तृत्वरूपी एक धर्मका वर्णन हुआ है। अतः यहाँ मालादीपकालङ्कार माना गया। उसी तरह 'जग', 'हरि हर' और 'आपू' इन सभी धर्मियोंमें 'प्रियत्वरूपी एक धर्म' के वर्णनसे 'मालादीपक अलङ्कार' माना गया है। काव्यप्रकाशके मतमें पूर्वकथित वस्तुको उत्तरोत्तर वस्तुके उत्कर्षके हेतु होनेसे 'मालादीपक अलङ्कार' माना गया है। यथा—'मालादीपकमाद्यं चेद्यथोत्तरगुणावहम्।' इस मतसे भी यहाँ 'मालादीपक' ही होता है। क्योंकि

१. यह पाठ 'हरि हरि हर' १७०४, १७२१, १७६२, छ०, को० रा० में है। १६६१ में प्रथम यही पाठ था; पर बीचके 'हरि' के 'ि' पर हरताल दिया गया है जिससे 'हरि हर हर' पाठ हो जाता है। इस पाठका अर्थ होगा—'जगत्को हरि प्रिय, हरिको हर प्रिय और हरको आप प्रिय हैं।' पंजाबीजी और वि० टी० तथा मा० प्र० ने 'हरि हर हरि' पाठ दिया है। जिसका अर्थ होगा—'जगको हरि प्रिय, हरिको हर और हर-हरिको आप प्रिय हैं।' वा, 'जगको हरिहर प्रिय हैं और हरिको आप प्रिय हैं।'।

जगत्के प्रिय हरि, हरिके प्रिय हर और उनके प्रिय आप (नारद) हैं। इस प्रकारके कथनसे उत्तरोत्तर उत्कर्षकी प्रतीति स्पष्ट हो रही है।*

जगको हरि, हरिको हर, हरिहरको नारद प्रिय हैं। प्रमाण क्रमसे यथा—(१) 'ये प्रिय सबहिं जहाँ लगी प्राणी॥' (बा० २१६), 'मो विनुको सचराचर माहीं। जेहि सियराम प्रानप्रिय नाहीं॥' (अ० १८१), 'अस को जीव जंतु जग माहीं। जेहि रघुनाथ प्रान प्रिय नाहीं॥' (२। १६२) (२) 'सिव समान प्रिय मोहि न दूजा' (लं० २) 'कोउ नहिं सिव समान प्रिय मोरें। असि परतीति तजहु जनि भोरें॥' (१। १३८) (३) 'करत दंडवत लिये उठाई। राखे बहुत बार उर लाई॥' 'कवन वस्तु असि प्रिय मोहि लागी। जो मुनिवर न सकहु तुम्ह मांगी॥' (३। ४१-४२) 'मार चरित संकरहिं सुनाये। अति प्रिय जानि महेसु सिखाये॥' (१। १२७) पुनश्च यथा—'शास्वह्यं त्वया विशेषेण मम प्रियतमो भवान्। विष्णुभक्तो यतस्त्वं हि तद्भक्तोऽस्तीव मेजुगः॥' (शिवपुराण, रुद्रसंहिता २ अ० २ श्लोक ३४) ये वचन श्रीशिवजीके हैं।

नोट—३ श्री सु० द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'प्रथम 'हरि' से विष्णुका ग्रहण करनेके अर्थमें कुछ रोचकता नहीं आती।' वे उत्तरार्द्धका अर्थ यों करते हैं—'जगत्में जितने हरि और हरके प्रिय पात्र थे सबको (हरि) हरणकर अर्थात् सबको नीचाकर आप हरिहरके सर्वोत्तम प्रिय हुए; दासीपुत्रसे देवर्षि हो गये। यही अर्थ ग्रन्थकारको अभिप्रेत है'।

पं० रामकुमारजी इसका एक भाव यह कहते हैं कि 'रामनाम' भक्तके हृदयको निर्विकार कर देते हैं, हरिहरमें भेद नहीं रह जाता, भेद रहना ही विकार है, यथा—'प्रथमहिं कहि मैं सिवचरित बूझा मरम तुम्हारा।'

नामु जपत प्रभु कीन्ह प्रसाद। भगत सिरोमनि भे प्रह्लाद॥४॥

शब्दार्थ—प्रसाद—प्रसन्नता, रीझ, कृपा। 'प्रसादस्तु प्रसन्नता' (अमरे १। ३। १६)

अर्थ—नामके जपनेसे प्रभुने प्रसन्नता प्रकट की जिससे प्रह्लादजी भक्तोंमें शिरोमणि हो गये॥४॥

नोट—१ 'भगत सिरोमनि।' प्रह्लादजीको भक्तशिरोमणि कहा, क्योंकि द्वादश प्रधान भक्तोंमेंसे इनका नाम पाण्डवगीतामें प्रथम दिया गया है। यथा—'प्रह्लादनारदपराशरपुण्डरीकव्यासाम्बरीषशुकशीनक-भीष्मदाल्भ्यान्। रुक्माङ्गदार्जुनवसिष्ठविभीषणादीन्पुण्यानिमान्परमभागवतान्मरामि॥' (१) भक्तशिरोमणि होनेका प्रमाण श्रीभागवतमें भी मिलता है, यथा—'भवन्ति पुरुषा लोके मद्भक्तास्त्वामनुव्रताः। भवान् मे खलु भक्तानां सर्वेषां प्रतिरूपधृक्॥' (भा० ७। १०। २१)। श्रीनृसिंहभगवान् कहते हैं कि 'संसारमें जो लोग तुम्हारा अनुकरण करेंगे वे मेरे भक्त हो जायेंगे। निश्चय ही तुम मेरे सम्पूर्ण भक्तोंमें आदर्शस्वरूप हो।' भगवान्ने जब स्वयं उनको सम्पूर्ण भागवतोंमें आदर्श माना-जाना है तब 'भक्तशिरोमणि' गोस्वामीजीने ठीक ही कहा है। नवधाभक्तिके 'सुति सुमिरन' अत्यन्त स्मरणरूप भक्तिनिष्ठाके नियन्ता वा नेता आप ही हैं। किसने भगवान्को पाषाणसे प्रकट कराकर उनकी सर्वव्यापकता प्रकट की? नारदजी कहते हैं—'सत्यं विधातुं निजभृत्यभाषितं व्याप्तं च भूतेष्वखिलेषु चात्मनः। अदृश्यतात्यद्भुतरूपमुद्बुद्धं स्तम्भे सभाषां न मृगं न मानुषम्॥' (भा० ७। ८। १८) अर्थात् भक्तकी वाणीको सत्य करने, अपनी व्यापकता सबको दिखानेके लिये सभाके उसी खम्भसे विचित्ररूप धारण किये हुए, जो न मनुष्य हो था न सिंह, प्रकट हो गये।—गोस्वामीजीने भी कहा है—'सेवक एक तें एक अनेक भए तुलसी तिहुं ताप न डाढ़े। प्रेम बढीं प्रह्लादहि को जिन्ह पाहन तें परमेश्वर काढ़े॥' (क० ७। १२७) श्रीसुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि नृसिंहजी

* अप्यय दीक्षितके मतानुसार यह अलङ्कार दोषक और एकावलीके मेलसे बनता है। 'जग जपु राम राम जपु जेही' में मालादोषक है। 'विषय करन सुर जीव समेता। सकल एक तें एक सचेता॥', 'विनु गुरु होइ कि ज्ञान ज्ञान कि होइ विराग विनु' में एकावली है। 'संग ते जती कुमंत्र ते राजा। मान तें ज्ञान पान तें लाजा॥ प्रीति प्रनय विनु मद ते गुनी। नासहिं बेगि नीति अस सुनी॥' में दोषक है।

हिरण्यकशिपुको मारकर प्रह्लादको गोदमें लेकर जिह्वासे चाटते थे। ऐसी कृपा किसी भक्तपर नहीं प्रकट की गयी। इसीसे उनको भक्तशिरोमणि कहा।

नोट—२ शङ्का—प्रह्लादजी भक्तशिरोमणि हैं तो यहाँ उनको नारदजीसे पहले क्यों न कहा ?

समाधान—पाण्डवगीता और भागवतकी बात उन्होंने 'भक्त शिरोमणि' कहकर रखी और यह कहते हुए भी नारदजीको प्रथम रखकर गुरुकी मर्यादा, उनका उचित सम्मान करके रखी।

नोट—३ प्रह्लादजीने नारदजीसे कब उपदेश पाया? यह कथा भा० स्कं० ७ अ० ७ में है। यह कथा प्रह्लादजीने स्वयं दैत्यबालकोंसे उनको रामनाममें विश्वास दिलानेके लिये कही थी। वह यह है कि 'जब हिरण्यकशिपु तप करनेको चला गया तब इन्द्रदि देवताओंने दैत्योंपर धावा किया, वे सब जान बचाकर भगे। इन्द्र मेरी माता राजरानीको पकड़कर स्वर्गको चले। मार्गमें नारदजी मिले और उनसे बोले कि निरपराध सती और परस्त्रीको ले जाना अयोग्य है। इन्द्रने कहा कि इसके गर्भमें दैत्यराजका दुःसह वीर्य है, पुत्र होनेपर उसे मार डालूँगा और इसे तब छोड़ दूँगा। नारदजीने उत्तर दिया कि इसके गर्भमें एक निष्पाप, अपने गुणोंसे महान्, विष्णुभगवान्‌का अनुचर और पराक्रमी महाभागवत है। वह तुम्हारे द्वारा मारा नहीं जा सकता। यथा—'अयं निष्किल्बिषः साक्षान्महाभागवतो महान्। त्वया न प्राप्यते संस्थामनन्तानुचरो चली॥' (७। १०) नारदजीके वचनका आदर कर विश्वास मान इन्द्रने उसे छोड़ दिया। नारदजी उसे अपने आश्रममें ले आये और मेरे उद्देश्यसे उन्होंने मेरी माताको धर्मके तत्त्व और विशुद्ध ज्ञानका उपदेश दिया। ऋषिके अनुग्रहसे मैं उसे अभीतक नहीं भूला जो प्रेमपूर्वक लज्जा छोड़कर 'हे हरे! हे जगन्नाथ! हे नारायण!' इत्यादि रीतिसे कीर्तन करता है वह मुक्त हो जाता है।

प्रह्लादजी सर्वत्र 'राम' हीको देखते थे। पिताने इनको पानीमें डुबाया, आगमें डाला, सिंह और मतवाले हाथियोंके आगे डलवाया इत्यादि अनेक उपाय करके हार गया, पर इनका बाल-बाँका न हुआ और इन्होंने 'रामनाम' न त्याग किया। अन्तमें उस दुष्टने स्वयं इनका वध करना चाहा। उसी समय पत्थरके खम्भेसे भगवान् रामचन्द्रजी नृसिंहरूपसे प्रकट हो गये और हिरण्यकशिपुका वध किया।

ध्रुव सगलानि जपेउ हरि नाऊँ। पायेउ* अचल अनूपम ठाऊँ॥ ५॥

शब्दार्थ—सगलानि=ग्लानिसहित। ग्लानि मनकी वह वृत्ति है जिसमें किसी अपने कार्यकी बुराई या दोष आदिको देखकर अरुचि, खेद और खिन्नता उत्पन्न होती है। नाऊँ (नाँव, नाम)=नाम। ठाऊँ=ठाम, स्थान।

अर्थ—श्रीध्रुवजीने ग्लानिसे (सीतेली माँके कठोर वचनोंसे हृदय बिंध जानेसे दुःखी होकर) भगवान्‌के नामको जपा। उससे उन्होंने अटल उपमारहित धाम पाया॥ ५॥

नोट—१ 'ध्रुव' इति। इनकी कथा भागवत-स्कन्ध ४ अ० ८, ९, १०, ११, १२ में है। 'सगलानि' का प्रसङ्ग अ० ८ श्लोक ९ से ३८ तक है। अ० ९ श्लोक २९ भी 'सगलानि जपेउ हरि नाऊँ' का प्रमाण है यथा—'मातुः सपत्न्या वाग्वाणीर्हृदि विद्धस्तु तान्स्मरन्। नैच्छन्मुक्तिपतेर्मुक्तिं तस्मात्तापमुपेयिवान्॥' (मंत्रेयजी कहते हैं कि ध्रुवजीने अपनी सीतेली माताके वाग्वाणीसे हृदयमें विद्ध होकर हरिका स्मरण करते हुए भी उन मुक्तिदातासे मुक्ति नहीं माँगी इससे उनको पश्चात्ताप हुआ। कथा इस प्रकार है—स्वयम्भुव मनुके पुत्र उत्तानपाद थे जिनके दो रानियाँ थीं—एक सुनीति, दूसरी सुरुचि। छोटी रानी सुरुचिपर राजाका बड़ा प्रेम था, उससे 'उत्तम' हुआ और सुनीतिसे ध्रुवजी हुए। राजा प्रायः सुरुचिके महलमें रहते थे। एक दिन वहाँ बैठे जिस समय राजा उत्तमको गोदमें लिये खिला रहे थे, ध्रुवजी बालकोंके साथ खेलते-खेलते वहाँ पहुँच गये और पितासे जाकर कहा कि हम भी गोदमें बैठेंगे। राजाने सुरुचिके भयसे इनकी ओर देखा भी नहीं। ये बालक (पाँच वर्षके) थे, इससे सिंहासनपर चढ़ न सकते थे। इन्होंने कई बार

* थापेउ—१७२१, १७६२।

पुकारा पर राजाने कान न दिया। तब सुरुचि राजाके समीप ही बड़े अभिमानपूर्वक भक्तराजजीसे बोली—‘वत्स! तू राजाकी गोदमें सिंहासनपर बैठनेकी इच्छा करता है, तू उसके योग्य नहीं। तू यह इच्छा न कर, क्योंकि तू हमारे गर्भसे नहीं उत्पन्न हुआ। तू राज्यसिंहासनका अधिकारी तभी होता जब हमारे उदरसे तेरा जन्म होता। तू बालक है, तू नहीं जानता कि तू अन्य स्त्रीका पुत्र है। जा, पहले तप करके भगवान्का भजन कर, उनसे वर माँग कि तेरा जन्म सुरुचिसे हो तब हमारा पुत्र हो राजाके आसनका अधिकारी हो सकता है। पहले अपने संस्कार अच्छे बना। अभी तेरा या तेरी माँका पुण्य इतना नहीं है।’ अपने और अपनी माताके विषयमें ऐसे निरादरके और हृदयमें बिंधनेवाले विपैले वचन सुन भुवजी खड़े ठिठक-से रह गये और लम्बी साँसें भरने लगे—‘राजा सब देखता-सुनता रहा पर कुछ न बोला। राजाको तुरत छोड़, चीख मारकर रोते, साँसें लेते, आँठ फड़फड़ाते हुए आप माँके पास आये। साथके लड़के भी साथ गये। मैंने यह दशा देख तुरत गोदमें उठा लिया। बालकोंने सब वृत्तान्त कह सुनाया। वह बोली—‘वत्स! तू किसीके अमङ्गलकी इच्छा न कर; कोई दुःख दे तो उसे सह लेना चाहिये।’ सुरुचिके वचन बहुत उत्तम और सत्य हैं। हम दुर्भगा हतभाग्या हैं, हमारे गर्भसे तुम हुए सो ठीक है। सिवाय भगवान्के और कोई दुःखके पार करने और सुखका देनेवाला नहीं। ब्रह्मा, मनु आदि सभी उन्हींके चरणोंकी भक्ति करके ऐश्वर्य और सुखको प्राप्त हुए। तू भी मत्सररहित और निष्कपट होकर उनके चरणोंकी आराधना कर।’ माताके ऐसे मोह-तम-नाशक वचन सुन बालक भुव यही निश्चयकर माताको प्रणामकर आशीर्वाद ले चल दिये। नारद मुनिने सब जाना तो बड़े विस्मित हुए कि ‘अहो! बालककी ऐसी बुद्धि! शत्रिय कभी अपमान नहीं सह सकते। पाँच वर्षका बालक! इसको भी साँतेली माँके कटुवचन नहीं भूलते!’ नारदजीने इन्हें आकर समझाया-बुझाया कि घर चल, आधा राज्य दिला दें। भगवान्की आराधना क्या खेल है? योगी-मुनिसे भी पार नहीं लगता। इत्यादि (परीक्षार्थ कहा)। भुवजीने उत्तर दिया कि ‘मैं घोर शत्रियस्वभावके वश हूँ, सुरुचिके वचनरूपी वाणीसे मेरे हृदयमें छिद्र हो गया। आपके वचन इसीसे उसमें नहीं ठहरते। यथा—‘अथापि मेऽविनीतस्य क्षात्रं घोरमुपेयुषः। सुरुच्या दुर्वचोवाणीर्न भिन्ने श्रयते हृदि॥’ (भा० ४। ८। ३६) ‘सगलानि’ का प्रसङ्ग यहाँ समाप्त हुआ।

नारदजीने मन्त्र और ध्यान इत्यादि बताया। छः मासहीमें भगवान्ने प्रसन्न होकर दर्शन दिया और भुवजीके गालोंपर शङ्ख छुआया जिससे उनको जिह्वापर देवसम्बन्धी वाणी प्राप्त हो गयी, उनको अपना और परस्वरूपका ज्ञान हो गया। ‘‘चर आनेपर फिर उस सुरुचिने भी इनको प्रणाम किया। भगवान् प्रसन्न होते हैं तो चराचरमात्र प्रसन्न हो जाता है। भुवजीको राज्य मिला और अन्तमें अचल स्थान मिला। भुवतारा इन्हींका लोक है। विनय० पद ८६ भी देखिये।

नोट—२ ‘सगलानि’ जपसे छः मासमें ही श्रीहरिने उनको भुवलोक दिया और इस पृथ्वीका छत्तीस हजार वर्ष राज्य दिया तथा यह वर दिया कि नाना प्रकारके भोग भोगकर तू अन्तकालमें मेरा स्मरणकर सम्पूर्ण लोकोंसे वन्दनीय सप्तर्षियोंके लोकोंसे भी ऊपर मेरे निज धामको जायगा, जहाँसे फिर संसारमें लौटना नहीं होता, यथा—‘ततो गन्तासि मत्स्थानं सर्वलोकनमस्कृतम्। उपरिष्ठादुषिर्भ्यस्त्वं यतो नावर्तते गतः॥’ (भा० ४। ९। २५)

नोट—३ ‘अचल अनूपम ठाऊँ’ इति। भुवतारा स्थिर है। सप्तर्षि आदि तारागण उसकी नित्य परिक्रमा करते हैं। कल्पमें भी उसका नाश नहीं होता। अतः अचल कहा। यह तेजोमय है। उसमें ग्रह, नक्षत्र और तारागणरूप ज्योतिष्क स्थित हैं [भा० ४। ९। २०] परम ज्ञानी सप्तर्षिगण भी उसे न पाकर केवल नीचेसे देखते रहते हैं। सूर्य, चन्द्र आदि ग्रह, नक्षत्र और तारागण इसकी निरन्तर प्रदक्षिणा करते रहते हैं। इस पदको उस समयतक और कोई भी न प्राप्त कर सका था, यह विष्णुभगवान् जागृन्धका परमपद है (भा० ४। १२। २४) यह सब ओर अपने ही प्रकाशसे प्रकाशित है और इसके प्रकाशसे तीनों लोक आलोकित हैं। (भा० ४। १२। ३६) अतः ‘अनूपम’ कहा।

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'ध्रुव' का एक प्रतिबिम्ब दूसरा 'ध्रुव' भी दक्षिण ओर अचल है। इन्हीं दोनोंकी प्रदक्षिणा आकाशमें सब ग्रह-नक्षत्र करते हैं। [सम्भवतः दूसरा ध्रुव आदि वह हैं जो विश्वामित्रजीने अपने तपोबलसे निर्माण किये थे]

सुमिरि पवनसुत पावन नामू। अपने बस करि राखे समू॥६॥

अर्थ—पवनदेवके पुत्र श्रीहनुमान्जीने (भी) इस पवित्र नामको स्मरणकर श्रीरामचन्द्रजीको अपने वशमें कर लिया ॥ ६ ॥

नोट—१ 'सुमिरि पवनसुत' इति। आपका रामनाम स्मरण बड़ा विलक्षण है। श्रीरामनाम आपका जीवन है, आपके रोम-रोममें श्रीरामनाम अङ्कित ही नहीं, किन्तु श्रीनामकी ध्वनि भी उनमेंसे उठती है। ऐसा आश्चर्यमय स्मरण कि 'न भूतो न भविष्यति'!!! प्रमाण यथा—'नामः पराशक्तिपंतेः प्रभावं प्रजापते मर्कटराजराजः। यद्वपरागीश्वरायसुनुस्तत्रोमकूपे ध्वनिमुल्लसन्तम्॥' (प्रमोद नाटक) भक्तमाल भक्तिरसबोधिनी टीका कवित्त २७ भी आपके वैराग्य और नाम-स्मरणका उदाहरण है कि रामनामहीन अत्यन्त अमूल्य पदार्थको भी वे तुच्छ समझ अपने पास भी नहीं रखते—'राम बिनु काम कौन फोरि मणि दीन्हे डारि, खोलि त्वचा नामही दिखायो बुद्धि हरी है॥'

नोट—२ 'पवनसुत' का भाव यह है कि पवित्र करनेवालोंमें 'पवनदेव' सर्वश्रेष्ठ माने गये हैं। भगवान्ने अपनी विभूतियोंमें उनको गिनाया है। यथा—'पवनः पवतामस्मि' (गीता १०। ३१), अर्थात् मैं पवित्र करनेवालोंमें वायु हूँ। उनके ये पुत्र हैं तब भी उन्होंने श्रीरामनामको ही परम पावन समझकर उसे जपा। यही कारण है कि उन्होंने अनन्य भक्तोंको यही कहकर रामनाम जपनेको कहा है। यथा—'कल्याणानां निधानं कलिमलमथनं पावनं पावनानां पाथेयं यन्मुमुक्षोः सपदि परपदप्राप्तये प्रस्थितस्तथ॥' (श्रीहनुमन्नाटकका यही मङ्गलाचरण है।) 'पावन' को 'पवनसुत' और 'नामू' दोनोंका विशेषण मान सकते हैं। पवनसुत भी पावन और नाम भी पावन; यथायोग्यका सम्बन्ध दिखाया। 'पावन' विशेषण देकर जनाया कि इन्होंने 'राम' यही नाम जपा। यह सब नामोंमें श्रेष्ठ है जैसा पूर्व दिखाया जा चुका है—'राम सकल नामह ते अधिका'। अतः 'पावन' विशेषण इसीके लिये दिया।

नोट—३ बाबा हरिदासजी कहते हैं कि—'श्रीहनुमान्जीने निष्काम नामको जपा है, इसीसे 'पावन' कहा। अर्थात् वे स्वयं पवित्र हैं और उन्होंने पवित्र रीतिसे स्मरण किया है। [यदि वे निष्काम न होते तो प्रभु उनके हृदयमें धनुष-बाण धारण किये हुए कभी न बसते। श्रीवचनामृत है कि 'बखन करम मन मोरि गति भजन कारहि निःकाम। तिन्ह के हृदय कमल महुँ करउँ सदा विश्राम॥' (३। १६)]

द्विवेदीजी—'पावन नामू' इति। 'हजारों नामोंमें यही (राम) नाम सबसे पवित्र है—'सहस नाम सम सुनि सिव बानी।' नामके प्रसादसे हनुमान्जीने श्रीरामजीको वशमें कर लिया। रामजी रहस्य-विहारके समयमें भी इनको साथ रखते थे। उत्तरकाण्डमें लिखा है कि 'भ्रातन् सहित राम एक बारा। संग परम प्रिय पवनकुमारा॥' जिसने जगज्जननी जानकीजीसे आशीर्वाद पाया 'अजर अमर गुननिधि सुत होहू। करहुँ बहुत रघुनायक छोहू॥' (सुं०) और पुत्र कहवाया, वह यदि रामको वश कर रखे तो कुछ चित्र नहीं। ग्रन्थकार भी हनुमत्कृपाहीसे रामदास कहाये। रामजीने मुख्य इन्हींके कहनेसे तुलसीदासको अपना दास बनाया, यह विनय-पत्रिकाके अन्तिम पदसे स्पष्ट है।

टिप्पणी—१ यहाँ गोसाईंजी श्रीरामचन्द्रजीको वशमें करनेका उपाय बताते हैं। श्रीरामनामके स्मरणसे वश होते हैं; परन्तु वह स्मरण भी पवनसुतका-सा होना चाहिये। पवन पवित्र, उनके पुत्र पवित्र और नाम पवित्र। 'पावन' शब्द देकर सूचित करते हैं कि पवित्रतासे स्मरण करे, किसी प्रकारकी कामना न करे। यह भाव 'करि राखे' पदसे भी टपकता है। 'करि राखे' का तात्पर्य यह है कि श्रीरामचन्द्रजीसे कुछ चाहा नहीं, कुछ लिया नहीं; इसीसे वे वशमें हो गये।

नोट—४ श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि 'यहाँ पावन शब्द बड़ा सुन्दर और सारगर्भित है। ग्रन्थकारने प्रथम श्रीरामनामकी महिमा बड़ी विलक्षणतापूर्वक कही। पश्चात् अन्य नामोंकी महिमा उदाहरण-संयुक्त कही, यथा—'ध्रुव सगलानि जपेउ हरि नार्कै।' अब पुनः रामनामका महत्त्व वर्णन करना है। हनुमान्जीकी वृत्ति तथा नियम और प्रेमका उदाहरण-समेत। इससे रामनामके साथ 'पावन' शब्द देकर गम्भीर रहस्यको बतलाया।'

नोट—५ 'अपने बस करि रखे' इति (क) 'वशमें कर रखा'; यथा—'दीबे को न कछु रिनियाँ हों धनिक तू पत्र लिखाउ।' (विनय० १००), 'तेरो रीनी हों कछो कपि सों' (विनय० १६४), 'सांची सेवकाई हनुमान की सुजानराय रिनिया कहाये ही बिकाने ताके हाथ जु।' (क० ७। १९) वाल्मीकीयमें भी प्रभुने कहा है कि तुम्हारे एक-एक उपकारके लिये मैं अपने प्राण दे सकता हूँ, पर शेष उपकारोंके लिये तो मैं तुम्हारा सदा ऋणी ही रहूँगा। तुमने जो-जो उपकार मेरे साथ किये हैं वे सब मेरे शरीरहीमें जीर्ण हो जायें, यही मैं चाहता हूँ। इनके प्रत्युपकारका अवसर नहीं चाहता, क्योंकि उपकारीका विपत्तिग्रस्त होना ही प्रत्युपकारका समय है, सो मैं नहीं चाहता कि तुमपर कभी विपत्ति पड़े। यथा—'एकैकस्थोपकारस्य प्राणान्दास्यामि ते कपे। शेषस्येहोपकाराणां भवाम ऋणिनो वयम्॥ मदङ्गे जीर्णतां यातु यत्त्वयोपकृतं कपे। नरः प्रत्युपकाराणामापत्स्वायाति पात्रताम्॥' (वाल्मी० ७। ४०। २३-२४) (ख) 'वशमें कर रखा।' कहकर जनाया कि श्रीहनुमान्जीमें सन्तोंके वे समस्त गुण हैं जिनसे श्रीरामजी उनके वश होते हैं। श्रीरघुनाथजीने नारदजीसे वे गुण यों कहे हैं। यथा—'सुनु मुनि संतह के गुन कहजै। जिह ते मैं उनके बस रहजै॥ षट बिकार जित अनघ अकामा। अचल अकिंचन सुचि सुख धामा॥' (३। ४५। ६-७) से 'हेतु रहित परहित रत सीला' तक। (ग) देवता अपने मन्त्रके वशमें रहते हैं, यथा—'मन्त्र परम लघु जासु बस विधि हरि हर सुर सब।' (१। २५६) श्री 'राम' यह नाम श्रीरामजीका मन्त्र है, यथा—'महामन्त्र जोइ जपत महेसू'। इसीसे श्रीरामनामके जपसे श्रीरामजी वशमें हो गये।

अपतु* अजामिलु गजु गनिकाऊ। भये मुकुत हरि-नाम-प्रभाऊ॥ ७॥

शब्दार्थ—अपतु-पतित, पापी, यथा—'पावन किय रावनरिपु तुलसिहुँ से अपत' (चि० १३०), 'अपत उतार अपकारको अगर जग जाकी छाँह छुए सहमत ब्याध बाधको' (क० उ० ६८)

अर्थ—अजामिल, गजेन्द्र और गणिका—ऐसे पतित भी भगवान्‌के नामके प्रभावसे मुक्त हो गये ॥७॥

टिप्पणी—'अपतु' इति। उत्तम भक्तोंकी गिनती श्रीशिवजीसे प्रारम्भ की। यथा—'महामन्त्र जोइ जपत महेसू।' और शिवजीहीपर समाप्त की। यथा—'सुमिरि पवनसुत पावन नाम्।' श्रीहनुमान्जी रुद्रायतार हैं, यथा—'रुद्रदेह तजि नेह बस, बानर भे हनुमान॥ जानि रामसेवा सरस समुझि काब अनुमान। पुरुषा ते सेवक भए, हर ते भे हनुमान॥' (दोहावली १४२-१४३) अर्थात् 'महामन्त्र जोइ जपत महेसू' से 'सुमिरि पवनसुत' तक उच्च कोटिके भक्तोंको गिनाया, अब पतितोंके, नाम देते हैं जो नामसे बने।

'अपत' की गिनती अजामिलसे प्रारम्भ करके अपनेमें समाप्ति की। गोस्वामीजीने अपनी गणना भक्तोंमें नहीं की। यह उनका कार्यण्य है।

नोट—१ 'अजामिल' इति। इनकी कथा श्रीमद्भगवत् स्कन्ध (६ अ० १, २) में, भक्तिरसबोधनी टीकामें विस्तारसे है। ये कन्नौजके एक श्रुतसम्पन्न (शास्त्रज्ञ) सुखभाव और सदाचारशील तथा क्षमा, दया आदि अनेक शुभगुणोंसे विभूषित ब्राह्मण थे। एक दिन यह पिताका आज्ञाकारी ब्राह्मण जब वनमें फल, फूल, समिधा और कुशा लेने गया, वहाँसे इनको लेकर लौटते समय वनमें एक कामी शूद्रको एक वेश्यासे निर्लज्जतापूर्वक रमण करते देख यह कामके वश हो गया—उसके पीछे इसने पिताकी सब सम्पदा नष्ट कर दी, अपनी सती स्त्री और परिवारको छोड़ उस कुलटाके साथ रहने और जुआ, चोरी इत्यादि कुकर्मोंसे जीवनका निर्वाह

* अपरु—१७०४। जपत—को० रा०। अपत—१६६१, १७२१, १७६२, छ०।

और उस दासीके कुटुम्बका पालन करने लगा। इस दासीसे उसके दस पुत्र थे। अथ वह अस्सी वर्षका हो चुका था। (भा० ६। १। ५८—६५, २१—२४) एक साधुमण्डली ग्राममें आयी, कुछ लोगोंने परिहाससे उन्हें बताया कि अजामिल बड़ा सन्तसेवी धर्मात्मा है। वे उसके घर गये तो दासीने उनका आदर-सत्कार किया। उनके दर्शनसे इसकी बुद्धि फिर सात्त्विकी हो गयी। सेवापर रीझकर उन्होंने इससे कहा कि जो बालक गर्भमें है उसका नाम 'नारायण' रखना। इस प्रकार सबसे छोटेका नाम 'नारायण' पड़ा। यह पुत्र उसको प्राणोंसे प्यारा था। अन्तकालमें भी उसका चित्त उसी बालकमें लग गया। उसने तीन अत्यन्त भयङ्कर यमदूतोंको हाथोंमें पाश लिये हुए अपने पास आते देख विह्वल हो दूरपर खेलते हुए पुत्रको 'नारायण, नारायण' कहकर पुकारा। तुरन्त नारायण-पार्षदोंने पहुँचकर यमदूतोंके पाशसे उसे छुड़ा दिया। (भा० ६। १। २४—३०) भगवत्-पार्षदों और यमदूतोंमें वाद-विवाद हुआ। उसने पार्षदोंके मुखसे वेदत्रयीद्वारा प्रतिपादित सगुण धर्म सुना। भगवान्का माहात्म्य सुननेसे उसमें भक्ति उत्पन्न हुई। (६। २। २४—२५) वह पश्चात्ताप करने लगा और भगवद्भजनमें आरूढ़ हो भगवत्लोकको प्राप्त हुआ। श्रीशुकदेवजी कहते हैं कि पुत्रके मिस भगवन्नाम उच्चारण होनेसे तो पापी भगवद्भक्तको गया तो जो श्रद्धापूर्वक नामोच्चारण करेंगे उनके मुक्त होनेमें क्या सन्देह है?—'नाम लियो पूत को पुनीत कियो पातकीस।' (क० उ० १८), 'त्रियमाणो हरेर्नामगुणानुश्रोपचारितम्। अजामिलोप्यगान्धाम किं पुनः श्रद्धया गृणन्॥' (अ० २ श्लो० ४९)

नोट—२ 'गज'—क्षीरसागरके मध्यमें त्रिकूटाचल है। वहाँ वरुणभगवान्का ऋतुमान् नामक बगीचा है और एक सरोवर भी। एक दिन उस वनमें रहनेवाला एक गजेन्द्र हथिनियोंसहित उसमें क्रीड़ा कर रहा था। उसीमें एक बली ग्राह भी रहता था। दैवेच्छासे उस ग्राहने रोपमें भरकर उसका चरण पकड़ लिया। अपनी शक्तिभर गजेन्द्रने जोर लगाया। उसके साथके हाथी और हथिनियोंने भी उसके उच्चारके लिये बहुत उपाय किये पर उसमें समर्थ न हुए। एक हजार वर्षतक गजेन्द्र और ग्राहका परस्पर एक-दूसरेको जलके भीतर और बाहर खींचा-खींची करते बीत गये। अन्ततोगत्वा गजेन्द्रका उत्साह, बल और तेज घटने लगा और उसके प्राणोंके सङ्कटका समय उपस्थित हो गया—उस समय अकस्मात् उसके चित्तमें सबके परम आश्रय हरिकी शरण लेनेकी सूझी और उसने प्रार्थना की—'यः कश्चनेशो बलिनोऽन्तकोरगात्पण्डवेगादभिधावतो भृशम्। भीतं प्रपन्नं परिपाति यद्वयान्मृत्यु प्रधावत्यरणं तमीमहि॥' (भा० ८। २। ३३) अर्थात् जो कालसर्पसे भयभीत भागते हुए व्यक्तिकी रक्षा करता है, जिसके भयसे मृत्यु भी दौड़ता रहता है, उस शरणके देनेवाले, ईश्वरकी मैं शरण हूँ। यह सोचकर वह अपने पूर्वजन्ममें सीखे हुए श्रेष्ठ स्तोत्रका जप करने लगा। यथा—'जजाप परमं जाप्यं प्राग्जन्मन्यनुशिक्षितम्।' (अ० ३। १) स्तुति सुनते ही सर्वदेवमय भगवान् हरि प्रकट हुए। उन्हें देखते ही बड़े कष्टसे अपनी सूँड़में एक कमलपुष्प ले उसे जलके ऊपर उठा भगवान्को 'नारायणाखिलगुरो भगवन्नमस्ते।' (३। ३२) इस प्रकार "हे नारायण! हे अखिल गुरो! हे भगवन्! आपको नमस्कार है" कहकर प्रणाम किया। यह सुनते ही भगवान्, गरुड़को भी मन्दगामी समझ उसपरसे कूद पड़े और तुरन्त ही उसे ग्राहसहित सरोवरसे बाहर निकाल सबके देखते-देखते उन्होंने चक्रसे ग्राहका मुख फाड़ गजेन्द्रको छुड़ा दिया।

पूर्वजन्ममें यह ग्राह हूहू नामक गन्धर्वश्रेष्ठ था और गजेन्द्र द्रविड़ जातिका इन्द्रधुम्न नामक पाण्ड्य देशका राजा था। वह मनस्वी राजा एक बार मलयपर्वतपर अपने आश्रममें मौनव्रत धारणकर श्रीहरिकी आराधना कर रहा था। उसी समय दैवयोगसे अगस्त्यजी शिष्योंसहित वहाँ पहुँचे। यह देखकर कि हमारा पूजा-सत्कार आदि कुछ न कर राजा एकान्तमें बैठे हुए हैं, उन्होंने उसे शाप दिया कि—'हाथीके समान जडबुद्धि इस मूर्ख राजाने आज ब्राह्मणजातिका तिरस्कार किया है, अतः यह उसी घोर अज्ञानमयी योनिको प्राप्त हो। इसीसे वह राजा गजयोनिको प्राप्त हुआ। भगवान्की आराधनाके प्रभावसे उस योनिमें भी उन्हें आत्मस्वरूपकी स्मृति बनी रही।—अब भगवान्के स्पर्शसे वह अज्ञानबन्धनसे मुक्त हो भगवान्के सारूप्यको

प्राप्त कर भगवान्‌का पार्षद हो गया (भा० ८।४।१-१३) हूहू गन्धर्व‌ने एक बार देवल ऋषिका जलमें पैर पकड़ा; उसीसे उन्होंने उसको शाप दिया कि तू ग्राहयोनिको प्राप्त हो। भगवान्‌के हाथसे मरकर वह अपने पूर्व रूपको प्राप्त हुआ और स्तुति करके अपने लोकको गया। गजेन्द्रके सङ्गसे उसका भी नाम चला। गजेन्द्रका 'गजेन्द्रभोक्ष' स्तोत्र प्रसिद्ध ही है। विनयमें भी कहा है—'तस्यो गयंद जाके एक नार्यै।' (भक्तमाल टीकामें श्रीरूपकलाजीने पूर्वजन्मकी और भी एक कथा दी है।)

नोट—३ 'गणिका' इति। पद्मपुराणमें गणिकाका प्रसङ्ग श्रीरामनामके सम्बन्धमें आया है। सत्ययुगमें एक रघु नामक वैश्यकी जीवन्ती नामकी एक परम सुन्दरी कन्या थी। यह परशु नामक वैश्यकी नवयौवना स्त्री थी। युवावस्थामें ही यह विधवा होकर व्यभिचारमें प्रवृत्त हो गयी। ससुराल और मायका दोनोंसे यह निकाल दी गयी। तब वह किसी दूसरे नगरमें जाकर वेश्या हो गयी। यह वह गणिका है। इसके कोई सन्तान न थी। इसने एक व्याधासे एक बार एक तोतेका बच्चा मोल ले लिया। और उसका पुत्रकी तरह पालन करने लगी। वह उसको 'राम, राम' पढ़ाया करती थी। इस तरह नामोच्चारणसे दोनोंके पाप नष्ट हो गये। यथा—'रामेति सततं नाम पाठ्यते सुन्दराक्षरम्॥ रामनाम परब्रह्म सर्वदेवाधिकं महत्। समस्तपातकध्वंसि स शुकस्तु सदा पठन्॥ नामोच्चारणमात्रेण तयोश्च शुकवैश्ययोः। विनष्टमभवत्पापं सर्वमेव सुदारुणम्॥'(पद्म० पु० २७—२९) दोनों साथ-साथ इस प्रकार रामनाम लेते थे। फिर किसी समय वह वेश्या और वह शुक एक ही समय मृत्युको प्राप्त हुए। यमदूत उसको पाशसे बाँधकर ले चले, वैसे ही भगवान्‌के पार्षद पहुँच गये और उन्होंने यमदूतोंसे उसे छुड़ाया। छुड़ानेपर यमदूतोंने मारपीट की। दोनोंमें घोर युद्ध हुआ। यमदूतोंका सेनापति चण्ड जब युद्धमें गिरा तब सब यमदूत भगे। भगवत्-पार्षदोंने तब जयघोष किया। उधर यमदूतोंने जाकर धर्मराजसे शिकायत की कि महापातकी भी रामनामके केवल रटनेसे भगवान्‌के लोकको चले गये तब आपका प्रभुत्व कहाँ रह गया? इसपर धर्मराजने उनसे कहा—'दूताः स्मरन्ती तौ रामरामनामाक्षरद्वयम्। तदा न मे दण्डनीयौ तयोर्नारायणः प्रभुः॥ संसारं नास्ति तत्पापं यन्नामस्मरणीरपि। न याति संक्षयं सद्योदृढं शृणुत किङ्कराः॥'(पद्म पु० ७३-७४)—हे दूतो। वे 'राम, राम' ये दो अक्षर रटते थे, इसलिये वे मुझसे दण्डनीय नहीं हैं। उनके प्रभु श्रीरामजी हैं। संसारमें ऐसा कोई पाप नहीं है जो रामनामसे न विनष्ट हो, यह तुमलोग निश्चय जानो।—वे दोनों श्रीरामनामके प्रभावसे मुक्त हो गये। यथा—'रामनामप्रभावेण तौ गतौ धाम्नि सत्वरम्॥' (पद्मपु० क्रियायोगसारखण्ड अ० १५)

एक 'पिङ्गला' नामकी वेश्याका प्रसङ्ग भा० ११।८ में इस प्रकार है कि एक दिन वह किसी प्रेमीको अपने स्थानमें लानेकी इच्छासे खूब बन-ठनकर अपने घरके द्वारपर खड़ी रही। जो कोई पुरुष उस मार्गसे निकलता उसे ही समझती कि बड़ा धन देकर रमण करनेवाला कोई नागरिक आ रहा है, परन्तु जब वह आगे निकल जाता तो सोचती कि अच्छा अब कोई दूसरा बहुत धन देनेवाला आता होगा। इस प्रकार दुराशावश खड़े-खड़े उसे जागते-जागते अर्धरात्रि बीत गयी। धनकी दुराशासे उसका मुख सूख गया, चित्त व्याकुल हो गया और चिन्ताके कारण होनेवाला परम सुखकारक वैराग्य उसको उत्पन्न हो गया। वह सोचने लगी कि—ओह! इस विदेहनगरीमें मैं ही एक ऐसी मूर्खा निकली कि अपने समीप ही रमण करनेवाले और नित्य रति और धनके देनेवाले प्रियतमको छोड़कर कामना-पूर्तिमें अरामर्थ तथा दुःख, शोक, भय, मोह आदि देनेवाले, अस्थिमय टेढ़े-तिरछे बाँसों और धूिनियोंसे बने हुए, लम्बा, रोम और नखोंसे आवृत, नाशवान् और मल-मूत्रसे भरे हुए, नवद्वारवाले घररूप देहोंको कान्त समझकर सेवन करने लगी। अब मैं सबके सुहृद, प्रियतम, स्वामी, आत्मा, भवकूपमें पड़े हुए कालसर्पसे ग्रस्त जीवोंके रक्षकके ही हाथ विककर लक्ष्मीजीके समान उन्हींके साथ रमण करूँगी। यह सोचकर वह शान्तिपूर्वक जाकर सो रही और भजनकर संसार-सागरसे पार हो गयी। (परन्तु इस कथामें नाम-जप या स्मरणकी यात भागवतमें नहीं और न अवधूतके इस कथाप्रसङ्गमें नामका प्रसङ्ग ही है। सम्भवतः इसीसे आगेका चरित्र न दिया गया हो)

नोट—४ 'भरे मुकुत हरि नाम प्रभाऊ' इति। अभीतक इसके पूर्व यह दिखाया था कि भक्तों ने नाम जपकर उसका प्रभाव जाना। (शिवजी कालकूट पीकर भी अविनाशी हो गये, वाल्मीकिजी और गणेशजीकी अनेकों ब्रह्महत्याएँ मिटीं और एक ब्रह्माके समान भारी महर्षि हुए, दूसरे प्रथम पूज्य हुए। गणेशजीने जाना कि त्रैलोक्य रामहीमें है। पार्वतीजीने सहस्रनाम-समान जाना। शुक-सनकादिने ब्रह्मसुख पा ब्रह्मसमान जाना। प्रह्लादने सर्वशक्तिमान् सर्वव्यापक आदि जाना। ध्रुवजीने इहलोक-परलोक दोनों देनेवाला जाना। नारदजीने जाना कि हरि-हर सब इसीके वश हैं, नामजापक सबका प्रिय हो जाता है इत्यादि।) अब अजामिल आदिके दृष्टान्त देकर दिखाते हैं कि ये महापापी प्राणी नामके प्रभावसे उसके उच्चारणमात्रसे मुक्त हो गये यथा—'जानि नाम अजानि लीन्हें नरक यमपुर मने।' (विनय० १६०) जैसे अग्रिको जानो या न जानो वह छूनेसे अवश्य जलावेगी वैसे ही होठोंके स्पर्शमात्रसे नाम सर्व शुभाशुभकर्मोंको नष्टकर मुक्ति देगा ही। अजामिल पतितोंकी सीमा था, इसीसे उसका नाम प्रथम दिया। ग्रन्थके अन्तमें भी कहा है कि ये सब नामसे तरे। यथा—'गनिका अजामिल-व्याध-गीध-गजादि खल तारे घना। आभीर जमन किरात खस श्रपचादि अति अघरूप जे॥ कहि नाम बारक तेऽपि पावन होहि राम नमामि ते॥' (७। १३०)

कहउँ कहाँ लागि नाम बड़ाई। राम न सकहि नाम गुन गाई॥ ८॥

अर्थ—(में श्रीरामजीके) नामकी बड़ाई कहाँतक करूँ? श्रीरामजी (भी) (अपने) नामके गुण नहीं कह सकते॥ ८॥

नोट—१ इस प्रकरणमें नामकी विशेषता दिखा रहे हैं। 'राम न सकहि नाम गुन गाई' कहकर नामकी अत्यन्त अपार महिमा दिखायी है। नामके गुण अनन्त हैं तो उनका अन्त कैसे कर सकें? कथनका तात्पर्य यह है कि ईश्वरकोटिवाले तो कोई कह ही नहीं सकते, रहे श्रीरामजी जो परात्पर ब्रह्म हैं सो वे भी नहीं कह सकते तो भला अल्प बुद्धिवाला मैं क्योंकर कह सकता हूँ? अतएव कहते हैं कि अब मैं कहाँतक कहता जाऊँ, इसीसे हृद है कि स्वयं श्रीरामजी भी नहीं कह सकते।

नोट—२ 'राम न सकहि नाम गुन गाई' इति। क्यों नहीं कह सकते? इस प्रश्नको उठाकर महानुभावोंने अपने विचारानुसार इसके उत्तर यों लिखे हैं—(१) नामके गुण अनन्त हैं। यथा—'राम नाम कर अमित प्रभावा।' (१। ४६), 'महिमा नाम रूप गुनगाथा। सकल अमित अर्न्त रघुनाथा॥' (७। ९१) जिसका अन्त ही नहीं, वह कैसे कहा जा सकता है? यदि यह कहें कि श्रीरामजी कह सकते हैं तो फिर उनके नामके गुणोंके अनन्त होनेमें बट्टा लगता है। अतएव यह बात स्वयं सिद्ध है कि वे भी नामके समस्त गुणोंका कथन नहीं कर सकते। गुणकथन महाप्रलयतक भी नहीं समाप्त हो सकता। प्रमाण, यथा—'राम एवाभिजानाति रामनामः फलं हृदि। प्रवक्तुं नैव शक्नोति ब्रह्मादीनां तु का कथा॥' (वसिष्ठतन्त्र); 'राम एवाभिजानाति कृत्स्नं नामार्थमद्भुतम्। ईश्वरद्वयं नामार्थं देवि तस्यानुकम्पया॥' (महारामायण ५२। ४); 'नाम-सङ्कीर्तनं विद्धि अतो नान्यद्ददाम्यहम्। सर्वस्वं रामचन्द्रोऽपि तन्नामानन्तवैभवं॥' (तापनीसंहिता) (२) अपने मुख अपने नामकी प्रभुता कहना अयोग्य होगा। श्रीरामजी तो 'निज गुन श्रवण सुनत सकुचाहीं' तो फिर कहें कैसे? (३) श्रीरामजी धर्मनीतिके प्रतिपालक हैं। वेद-पुराण कहते हैं कि नामकी महिमा अनन्त है, अतएव आप वेद-मर्यादा न तोड़ेंगे। (४) मानसकारने नामका महत्त्व श्रीरामके लिये अवर्णनीय वृत्ताकर अपने प्रयत्नका उपसंहार किया है। बात मनमें आ जानेकी है। भगवन्नाम-जैसा सुलभ, सर्वाधिकारीके लिये उपयुक्त, विधि-निषेध-रहित, अनन्त प्रभाव-सम्पन्न साधनका माहात्म्य कैसे वर्णन किया जा सकता है? सम्पूर्ण विश्व नामरूपात्मक है और उसमें भी नाम व्यापक है। विश्वसे परे परमपद प्राप्त करनेका मार्ग भी नाम है और परमपदस्वरूप भी नाम ही है। नाम साधन, साध्य, उपकरण, आचार्य, चेष्टा और प्राप्य सब कुछ है। नामके महत्त्वका कहीं पार है ही नहीं। (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

(५) मयङ्कार कहते हैं कि श्रीरामचन्द्रजी 'अपने नामके रस अर्थात् प्रेमके वश स्वयं मत्त रहते हैं, यद्यपि चाहते हैं कि महत्त्वको कहें किन्तु मत्ततावश नहीं कहा जा सकता।' (६) 'संसारकी रीति है कि कोई यदि भ्रमसे किसी प्रतिष्ठितसे पूछे कि आपका नाम अमुक है? इसपर सच्चा नाम होनेपर भी वह पुरुष सङ्कोचसे उत्तर देता है कि नहीं वह मेरा नाम नहीं है, उस नामकी बड़ी महिमा है, मैं अधम उस नामकी प्रशंसा नहीं कर सकता।' (सु० द्विवेदीजी) (७) यदि श्रीरामजी कहना भी चाहें तो कहें किससे? ऐसा कौन है जो सुनकर, समझे? वक्ता और श्रोता दोनों समशील और समदर्शी होने चाहिये तभी वक्ताका कहा हुआ श्रोता समझ सकता है। नामके गुणोंमें किसी श्रोताकी गति नहीं है, इसीसे प्रभु भी नहीं कह सकते। [वै०] (८) 'राम' शब्द सगुणरूपका वाचक है और उसका जो अर्थ है वह निर्गुणरूपका वाचक है; इससे यह सिद्ध हुआ कि नाममें तो शब्द-अर्थ दोनों भाग रहते हैं। इसलिये नाम दोनोंके जाननेयोग्य है। रूप तो आधे भागका मालिक है, वह दोनों भागका स्वामी जो नाम है उसको कैसे जान सकता है। (रा० प्र०) (९) गोसाईंजी रघुनाथजीकी व्यङ्ग्यस्तुति करके उनको प्रसन्न कर रहे हैं। जैसे कोई किसी राजा वा धनिकसे कहे कि आप तो बड़े कंजूस हैं पर आपके नामका प्रताप ऐसा है कि वनमें भी आपका नाम लें तो सिंह नहीं बोल सकता। वा, आपके नामसे मैं करोड़ों रुपये ला सकता हूँ। यह सुन वह 'कंजूस' कथनके दोषको मनमें किञ्चित् नहीं लाता वरंच प्रसन्न हो जाता है (करु० मिश्रजी) श्रीहनुमान्जीने भी ऐसा ही कहा था। (१०) मा० त० वि० कार एक भाव यह भी लिखते हैं कि 'मैं राम नहीं हूँ जो नामके गुण गा सकूँ।' इत्यादि।

नोट—३ यहाँ कुछ लोग शङ्का करते हैं कि वन्दना तो 'राम' नामकी की पर दृष्टान्त अन्य नामोंके भी दिये गये। इनसे श्रीरामनामकी बड़ाई कैसे हुई? समाधान—सय नाम आपहीके हैं। 'राम' नाम सबका आत्मा और प्रकाशक है [१९ (१-२) में देखिये]; सब नाम पतितपावन हैं और सब 'राम' नामके अंशांश-शक्तिये प्रकट होते हैं और महाप्रलयमें श्रीरामनाममें ही लीन हो जाते हैं। प्रमाण—'विष्णुनारायणादीनि नामानि चाभितान्यपि। तानि सर्वाणि देवयं जानाति रामनामतः॥' (पद्मपुराण)

दोहा—नाम राम को कल्पतरु कलि कल्याण निवास।

जो सुमिरत भयो भांग ते तुलसी तुलसीदास॥ २६ ॥

अर्थ—कलियुगमें श्रीरामचन्द्रजीका नाम कल्पवृक्ष और कल्याणका निवास (वास करनेका स्थान) है। जिसके स्मरण करनेसे तुलसीदास भांगसे तुलसी हो गये॥ २६ ॥

नोट—१ 'कल्पतरु कलि कल्याण निवास' इति। (क) कल्पतरुका यह धर्म है कि जो कोई जिस विचारसे उसके नीचे जाय उसका मनोरथ वह पूर्ण कर देता है 'कल्पद्रुमः कल्पितमेव सूते।' 'नाम' से सभीने अपने-अपने मनोरथ पाये और आजतक पाते चले जाते हैं, इसलिये वस्तुतः कल्पवृक्षका धर्म 'नाम' में है। (मा० प०) (ख) कल्पवृक्ष अर्थ, धर्म, काम देता और सूर्यकी तपन हरता है। नाम अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष (भी) देते हैं और त्रिताप हरण करते हैं। यथा—'रामनाम कामतरु देत फल चारि रे' (वि० ६७), 'बैठे नाम कामतरु तर डर कौन घोर घन घाम को' (वि० १५५), 'सुमिरें त्रिविध घाम हरत' (वि० २५५), 'जासु नाम त्रयताप नसावन।' (५। ३९)

नोट—२ 'कलि कल्याण निवास' इति। (क) भाव यह कि कलियुगमें तो कल्याण अन्यत्र किसी स्थानपर है ही नहीं, केवल 'नाम' रूपी कल्पवृक्षके नीचे ही उसका घर रह गया है। इसमें यह भी ध्यान है कि और युगोंमें अन्य साधनरूपी वृक्षोंके नीचे भी कल्याणका वास था। यथा—'पीपर तरु तर ध्यान जो धरई। जाप जय पाकर तर करई॥ आँख छाँह कर मानसपूजा। तजि हरि भजनु काजु नहिं दूजा॥ बर तर कह हरिकथा प्रसंगा।' (उ० ५७) अर्थात् सत्ययुगमें पीपर, त्रेतामें पाकर और द्वापरमें आमके नीचे वास था क्योंकि सत्ययुगमें योग-ध्यान, त्रेतामें जप-यज्ञ और द्वापरमें पूजन मुख्य साधन थे, जिनसे कल्याण

होता था। कलियुगमें कल्याण सब स्थानोंसे भागकर 'नाम' कल्पतरुके नीचे आ बसा है, अन्य किसी उपायसे कल्याण होना असम्भव है, यथा—'एहि कलिकाल सकल साधन तरु है श्रमफलनि फरो सो।' सुख सपनेहु न योग सिधि साधन रोग बियोग धरो सो॥ काम कोह मद लोभ मोह मिलि ज्ञान विराग हरो सो।' (वि० १७३) (ख) श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि नाम कल्याणनिवास कल्पवृक्ष है। अन्य युगोंमें तो अनेक प्रकारके यज्ञ, योग, तप अनुष्ठान थे। पुत्र होनेके लिये पुत्रेष्टि यज्ञ और लक्ष्मीके लिये अनुष्ठान। इस युगमें तो जो इच्छा हो वह नामके द्वारा ही प्राप्त होती है। कुछ भी इच्छा हो नाम उसे पूरा कर देगा।—यदि ऐसी बात है तब तो नामके द्वारा धन, भवनादि पानेका प्रयत्न करना चाहिये? 'कल्याण निवास' कह रहा है कि ऐसा करना बुद्धिमानी न होगी। नाम स्वर्गके कल्पवृक्षकी भाँति केवल अर्थ, धर्म, काम ही देनेवाला नहीं है। वह तो कल्याण-निवास है। जीवका परम कल्याण करनेवाला है। अतएव उससे तुच्छ भौतिक पदार्थ लेनेकी मूर्खता न करके अपना परम कल्याण ही प्राप्त करना चाहिये। यहाँ नामको कल्पवृक्षसे विशेष मोक्षदाता बताया गया और उससे कल्याण ही प्राप्त करनेका सङ्केत भी किया गया। यहाँ महिमा-वर्णनके पश्चात् उपयोग बताकर गोस्वामीजी उत्तरार्धमें अपने अनुभवकी साक्षी देते हैं। 'पर उपदेस कुसल बहुतेरे' वाली बात नहीं है। वे कहते हैं कि मैंने स्वयं नाम-जप किया है और करता हूँ। 'सुमिरत' सूचित करता है कि अभी स्मरण समाप्त नहीं हुआ। उस स्मरणसे प्रत्यक्ष लाभ हुआ है। (ग) वैजनाथजी 'नामरूपी कल्पवृक्षका रूपक' यह लिखते हैं—अयोध्याधाम थाल्हा है, रामरूप मूल है, नाम वृक्ष है, ऐश्वर्य-माधुर्य-मिश्रित लीला स्कन्ध है, नाना दिव्य गुण शाखाएँ हैं, शृङ्गारादि आठों रस पत्र हैं, विवेक-वैराग्यादि फूल हैं, ज्ञान फल है, नवधा-प्रेमा-परादि भक्तियों रस हैं, श्रीरामानुरागी सन्त प्रेमानुरागरसके भोक्ता हैं। (घ) अभिप्राय-दीपककारके मतानुसार यहाँ यह रूपक है—कलि सूर्य है, कलिके पाप सूर्यकी तीक्ष्ण किरणें हैं, कल्याण बटोही (यात्री, राह चलनेवाला मुसाफिर) है, जप-तप-योग-ज्ञानादि अनेक साधन वृक्ष हैं जो सूर्यके किरणोंसे झुलस गये उनके नीचे छाया न रह गयी, नाम कल्पतरु है जो अपने प्रभावसे हरा-भरा बना रह गया। अतः कल्याण-बटोहीने उसकी छायाकी शरण ली।

'जो सुमिरत भयो भाँग ते तुलसी' इति।

(१) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि इस दोहेमें यह अभिप्राय गर्भित है कि—(क) जैसे तुलसी चार पदार्थोंकी देनेवाली है, वैसे ही भवरोगहारी और सर्वकामप्रद मैं हो गया। पुनः, (ख) श्रीरामजीको प्रिय हुआ और पावन तथा पूज्य हो गया, यथा—'रामहिं प्रिय पावन तुलसी सी।' (१। ३१)

(२) श्रीसुधाकर द्विवेदीजी—'तुलसीदासजी माता-पितासे परित्यक्त एक अधम भाँग ऐसे थे, पर नामके माहात्म्यसे 'तुलसी' वृक्षके ऐसे पवित्र हो गये जिनकी वाणीरूपी पत्रिकासे हजारों पतित पवित्र होते हैं। विनय-पत्रिकाके २७५ पदसे स्पष्ट है कि मूलमें जन्म लेनेसे माताने इन्हें त्याग दिया था।' यथा—'तनुज तऊ कुटिल कीट ज्यों तज्यो मातु-पिता हूँ। काहे को रोष दोष काहि धौं मेरे ही अभाग, मोसों सकुचत सब छुड़ छाहूँ।' नामकी महिमा सीलु नाथ को मेरे भलो, बिलोकि अब ते सकुचाहूँ सिहाहूँ।' (२७५) 'जननी जनक तजेउ जननि करम विनु।' (वि० २२७)

(३) सू० प्र० मिश्र—'आधे दोहेमें अपने भाग्यकी बड़ाई नामद्वारा निरूपण करते हैं कि जिसको स्मरण करके मैं भाँगसे तुलसी हुआ हूँ। इसका आशय यह है कि भाँग और तुलसीकी मजदूरी दोनों एक-सी होती हैं, उसपर भी भाँग मादक तथा अपावन है। और यह पावन एवं रोगनाशक है। उसी तरह मेरा रूप तो साधुओंके समान था पर मेरा कर्म मलिन था वह भी नामके प्रभावसे शुद्ध हो गया।' (यह भाव पं० का है)

(४) वैजनाथजी—भग जहाँ जमती है वह भूमि अपावन मानी जाती है और तुलसी जहाँ जमती है वह भूमि और उसकी मिट्टी भी पावन हो जाती है। वहाँकी मिट्टी भी तुलसीके अभावमें भगवान्की सेवामें काम आती है। नामके प्रभावसे तुलसीके समान लोकपूज्य हो गया।

नोट—३ भाँग मद्य अर्थात् मदकारक है और हर प्रकारके मादक द्रव्यमें विपाक्त परमाणु रहते हैं। इसीलिये उनकी मात्रा अत्यधिक हो जानेसे वे मृत्युके कारण हो जाते हैं। उपर्युक्त मादक पदार्थ विशेष भंगके विरुद्ध गुणधर्मवाली ओषधि 'तुलसी' है। उसके स्वरसके सेवनसे विषका नाश होता है और मद दूर होता है। अस्तु। गोस्वामीजीकी 'भयो भाँग ते तुलसी' इस उक्तिका भाव यह है कि वे विषयीसे रामभक्त हो गये।

नोट—४ साधारण मनुष्यका विषयलीन जीवन भंगके समान ही होता है। वह स्वयं तो प्रमत्त होता ही है, दूसरोंको भी प्रमत्त बनाता है। पुत्र, स्त्री, मित्र, पड़ोसी सबको प्रेरित करता है कि वे पदार्थोंकी प्राप्तिमें लगे। जो नहीं लगते उन्हें अयोग्य समझता है। विवेकहीन होकर विषयोंमें ही सुख मानता है और अपने संसर्गमें आनेवाले प्रत्येकको यही प्रेरणा देता है। 'तुलसी भयो' का भाव कि जैसे तुलसीके बिना भगवान्की पूजा पूर्ण नहीं होती वैसे ही उनके 'मानस'के बिना श्रीरामजीकी पूजा पूर्ण नहीं होती। सम्पूर्ण लोकमें वे तुलसीके समान आदरणीय हो गये।

'भाँग कहीं तुलसी बन सकती है, यह तो कविकी काव्योक्ति है।' इस प्रकारकी शङ्का नहीं करनी चाहिये। गोस्वामीजी पहले कह आये हैं कि नाम-माहात्म्यमें मैं धृष्टता या काव्योक्ति नहीं कर रहा हूँ। यह मेरी 'प्रीति-प्रतीति' है। नाममें प्रेम और विश्वास होनेपर तो नामने महाविषको अमृत बना दिया था, फिर भाँग तो केवल मादकमात्र है। इसीलिये 'जो सुमिरत' कहा गया और पहले नाममें प्रीति-प्रतीतिकी बात कह ही आये हैं। भगवन्नामके जपका प्रभाव यह हुआ कि स्वयं मत्त एवं दूसरोंको मत्त करनेवाला स्वभाव स्वयं पवित्र और दूसरोंको पवित्र करनेवाला बन गया। (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

नोट—५ यहाँ गोस्वामीजीने अपनेको 'तुलसीवृक्ष' कहा है। सम्भवतः श्रीमधुसूदनसरस्वतीजीने इसीको लेकर प्रसन्न होकर पुस्तकपर यह रूपक लिख दिया—'आनन्दकानने कश्चिज्जङ्गमस्तुलसीतरुः। कविता मञ्जरी यस्य रामभ्रमरभूषिता॥' जिसका अनुवाद काशीनरेश ईश्वरीप्रसादनारायणसिंहजीने इस तरह किया है—दोहा—'तुलसी जंगम तरु लसे, आनन्दकानन खेत। कविता जाकी मंजरी, रामभ्रमर रस लेत॥'

नोट—६ कल्पवृक्षका गुण श्रीरामनाममें स्थापन करना 'द्वितीय निदर्शना और रूपक' का सन्देह संकर है। नामके प्रभावसे तुलसीदास भाँगसे तुलसी हो गये—यहाँ 'प्रथम उल्लास' अलङ्कार है। (वीरकवि)

नोट—७ कुछ टीकाकारोंने इस दोहेका भाव न समझकर 'भाँग' पाठको बदलकर 'भाग' रख दिया है, जो अशुद्ध है। यही भाव अन्यत्र भी आया है, यथा—'केहि गिनती मैं गिनती जस बन घास। राम जपत भए तुलसी तुलसीदास' (चरवै० ५९), 'तुलसी से छोटे खरे होत ओट नाम ही की तेजी माटी मगहू की मृगमद साथ जू॥' 'रामनामको प्रभाउ पाठ महिमा प्रताप तुलसी सो जग मानियत महामुनी सो।' (क० उ० १९, ७२)

नोट—८ इस दोहेमें रामनामके ग्यारह फल दिखाये। नाम ब्रह्म, (१) अविनाशी करते हैं, (२) अमङ्गल हरते हैं, (३) मङ्गल-राशि बनाते हैं, (४) ब्रह्ममुख भोगी बनाते हैं, (५) हरिहरप्रिय करते हैं, (६) भक्तोंमें शिरोमणि बनाते हैं, (७) अवल अनुपम स्थान देते हैं, (८) श्रीरामजीको वशमें कर देते हैं, (९) मुक्ति तथा (१०) अर्थ, धर्म, काम देते और (११) पवित्र कर देते हैं।

चहुँ जुग तीन काल तिहूँ लोका । भए नाम जपि जीव बिसोका॥१॥

बेद-पुरान-संत-मत एहू । सकल-सुकृत फल राम' सनेहू॥२॥

ध्यानु प्रथम जुग मख विधि दूजें । द्वापर परितोषत' प्रभु पूजें॥३॥

कलि केवल मल मूल मलीना । पाप पयोनिधि जन मन मीना ॥४॥

नाम कामतरु काल कराला । सुमिरत समन सकल जगजाला ॥५॥

शब्दार्थ—तिहुँ-तीनोंमें। एहू-यह। मख-यज्ञ। मख बिधि-क्रिया, यज्ञकी विधि। परितोषत-सन्तुष्ट होते हैं, प्रसन्न होते हैं। पूजें-पूजनसे। मल-पाप। पयोनिधि-समुद्र।

अर्थ—चारों युगों, तीनों कालों और तीनों लोकोंमें प्राणी नाम जपकर शोक रहित हुए ॥ १॥ वेदों, पुराणों और सन्तोंका यही मत है कि समस्त पुण्योंका फल श्रीराम (नाम) में स्नेह होना है ॥ २॥ पहले युग (अर्थात् सत्ययुग) में ध्यानसे, दूसरे (त्रेता) युगमें भगवत्-सम्बन्धी यज्ञ-क्रियासे और द्वारमें पूजनसे प्रभु प्रसन्न होते थे ॥ ३॥ परन्तु कलियुग केवल पापकी जड़ और मलिन है। पाप-समुद्रमें प्राणियोंका मन मछली हो रहा है ॥ ४॥ ऐसे कठिन कलिकालमें नाम कल्पवृक्ष है। स्मरण करते ही सब जगजालका नाश करनेवाला है ॥ ५॥

टिप्पणी—१ (क) अब यहाँसे नाम माहात्म्य छठे प्रकारसे कहते हैं। अर्थात् 'काल' के द्वारा नामकी बड़ाई दिखाते हैं। (ख) 'चहुँ जुग' कहकर तब 'तीनि काल' भी कहा। भाव यह कि निरन्तर जीव नाम जपकर विशोक होते आये हैं। विशेष दोहा २२ (८) 'चहुँ जुग चहुँ श्रुति' में देखिये।

नोट—१ (क) 'तीनि काल' इति। काल वह सम्बन्धसत्ता है जिसके द्वारा भूत, भविष्य, वर्तमान आदिकी प्रतीति होती है और एक घटना दूसरीसे आगे-पीछे आदि समझी जाती है। वैशेषिकमें काल एक नित्य द्रव्य माना गया है। देश और काल वास्तवमें मानसिक अवस्थाएँ हैं। कालके तीन भेद भूत, वर्तमान और भविष्य माने जाते हैं। भूत-जो बीत गया। वर्तमान-जो उपस्थित है, चल रहा है, बीत रहा है। भविष्य-जो आगे आनेवाला है। (ख) 'तिहुँ लोका' इति। निरुक्तमें तीन लोकोंका उल्लेख मिलता है—पृथिवी, अन्तरिक्ष और द्युलोक। इनका दूसरा नाम भूः, भुवः, स्वः है, जो महाव्याहृति कहलाते हैं। इनके साथ महः, जनः, तपः और सत्यम् मिलकर सप्तव्याहृति कहलाते हैं। इनके नामसे सात लोकों—भूलोक, भुवलोक, स्वलोक, महलोक, जनलोक, तपलोक और सत्यलोक—की कल्पना हुई। पीछे इनके साथ सात पाताल—अतल, वितल, सुतल, तलातल, (अग्निपुं और विष्णुपुंमें 'गभस्तिमान्') महातल, रसातल, (विष्णुपुंमें 'नितल') और पाताल मिलकर चौदह लोक या भुवन माने गये हैं। प्रायः 'लोक' के साथ 'त्रै' और 'भुवन' के साथ 'चौदह' का प्रयोग देखा जाता है। मर्त्य (पृथिवी), स्वर्ग और पाताल भी इन्हीं तीनोंके नाम हैं। (ग) 'तिहुँ लोका' का भाव कि केवल पृथ्वीपर ही नहीं किन्तु स्वर्ग और पातालमें भी। असुरोंके प्रबल होनेपर स्वर्गमें भी शोक होता है। तीनों लोकोंमें जीव विशोक हुए। सत्ययुगमें ध्रुव पृथ्वीपर, स्वर्गमें हिरण्यकशिपुसे पीड़ित देवता, पातालमें हिरण्याक्षसे पीड़ित पृथ्वी, इस प्रकार प्रत्येक युगमें, प्रत्येक लोकमें जीवोंके विशोक होनेके उदाहरण शास्त्रमें मिलते हैं। (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

'भए नाम जपि जीव बिलोका' इति। शङ्का—भविष्यके लिये 'भए' क्रिया कैसे संगत है?

समाधान—(१) यहाँ 'भविष्य अलङ्कार' है जिसका लक्षण ही यह है कि भविष्यको वर्तमानमें कह दिया जाय। (२) यह क्रिया अन्तिम शब्द 'तिहुँ लोका' के विचारसे दी गयी। (३) तीन कालके लिये जब एक क्रियाका प्रयोग हुआ तो भूत और वर्तमान दोके अनुसार क्रिया देनी उचित ही थी। (४) चारों युग पूर्व अमित बार हो चुके हैं, उनमें नाम जपकर लोग विशोक हुए हैं, अतएव यह भी निश्चय जानिये कि आगे भी होंगे—इति भावः। जो हो गये उनका हाल लिखा गया और (५) व्याकरणशास्त्रका नियम है कि वर्तमानके समीपमें भूतकालिक अथवा भविष्यकालिक क्रियाओंका प्रयोग किया जा सकता है। यथा—'वर्तमानसमीप्ये वर्तमानवद्वा।' (अष्टाध्यायी ३। ३। १३७) (६) जब किसी कार्यका होना पूर्ण निश्चित होता है तो उसे हो गया कहते हैं। भगवान्ने गीतामें कहा—मेरे द्वारा ये सब पहले ही गये

जा चुके हैं; अर्जुन! तुम केवल निमित्त बनो। यहाँ भी कार्यके होनेकी पूर्ण निश्चयात्मकता ही है। इसी प्रकार यहाँ गोस्वामीजी कहते हैं कि आगे भी जो शोकार्त नाम-जप करेंगे, वे शोकहीन निश्चय ही हो जायेंगे, अतः वे भी शोकहीन हो गये, ऐसा अभी कहनेमें कोई हानि नहीं। ऊपरके दोहेमें नामको कलिमें कल्याण-निवास कल्पतरु कहा था, अतः नाम केवल कलियुगका साधन नहीं है, इसे तुरन्त स्पष्ट करनेके लिये यहाँ चारों युग, तीनों काल तथा तीनों लोकोंकी बात कही गयी। (श्रीचक्रजी)

‘विसोका’ हुए अर्थात् जन्म, जरा, मरण त्रितापादिके शोकसे रहित हो गये।

नोट—२ ‘वेद पुराण संत मत एहूँ’ ‘राम सनेहूँ’ इति। ‘वेद, पुराण, सन्त’ तीनकी साक्षी देनेका भाव कि ‘कर्म प्रत्यक्ष प्रमाणका विषय नहीं है। अनुमान तथा उपमान भी प्रत्यक्षके ही कर्म अनुगामी होते हैं तथा कर्मफल शास्त्र-प्रमाणसे ही जाने जाते हैं। शास्त्रोंमें परम प्रमाण श्रुति हैं’, अतः उनको प्रथम कहा। ‘श्रुति प्रमाण होनेपर भी परोक्ष है।’ इतिहासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहयेत्’ इतिहास-पुराणोंके द्वारा वेदार्थ जानना चाहिये। अकेले वेदार्थ जाननेमें भ्रमकी सम्भावना है! अतः ‘पुराण’ को कहा। ‘पुराण अधिकारी-भेदसे निर्मित हैं, उनमें अनेक प्रकारके अधिकारियोंके लिये साधन हैं। नाम-महिमा पता नहीं किस कोटिके अधिकारीके लिये होगी। भ्रान्तिहीन सत्यका पता तो सर्वज्ञ सन्तोंको ही होता है’। अतः अन्तमें इनको कहा। (ख) वेदका मत है कि सम्पूर्ण पुण्योंका फल राम-नाममें प्रेम होना ही है। क्योंकि ‘यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः’ वह परात्पर तत्त्व साधनसे नहीं मिलता। जिसे वह स्वयं वरण करे उसे ही मिलता है। वह किसे वरण करेगा? सीधा उत्तर है कि जिससे उसका प्रेम होगा। प्रेम उसका किससे होगा? जिसमें उसके प्रति प्रेम होगा। समस्त पुण्य उसीको पानेके लिये किये जाते हैं। पुण्यका उद्देश्य है सुखकी प्राप्ति और दुःखका विनाश। अतः समस्त पुण्योंका फल उससे प्रेम होना ही है। शाश्वत सुखकी प्राप्ति एवं दुःखका आत्यन्तिक विनाश नामसे होता है, अतएव नाममें अनुगम ही पुण्यमात्रका फल है। (श्रीचक्रजी) (ग) तीनोंका मत यही है, यथा—‘सिव अज सुक सनकादिक नारद। जे मुनि ब्रह्म बिचार विसारद॥ सब कर मत खगनायक एहा। करिअ रामपद पंकज नेहा॥ श्रुति पुराण सब ग्रंथ कहाहीं। रघुपति भगति बिना सुख नहीं॥’ (७। १२२)

वैजनाथजी लिखते हैं कि—गुरु-साधु-सेवासे भजनकी रीति प्राप्त कर उसे करते-करते हृदयमें प्रकाश होनेपर जो अनुभवादि होते हैं उसीको ‘सन्तमत’ कहते हैं। ‘सकल सुकृत फल राम सनेहूँ’—अर्थात् जप-तप-व्रत-तीर्थ-दान, गुरु-साधु-सेवा, पूजा-पाठ, सन्ध्या-तर्पणादि यावत् कर्मकाण्ड है; विवेक-वैराग्य, शम, दम, उपराम, श्रद्धा, समाधान और मुमुक्षुतादि जो ज्ञानकाण्ड है तथा नवधा-प्रेमा-परा भक्ति, यद्-शरणागति इत्यादि जो उपासनाकाण्ड है—इन सब सुकृतोंका फल केवल एक ‘रामसनेह’ है। यथा—‘जप तप नियम जोग निज धर्मा। श्रुति संभव नाना सुभ कर्मा॥ ज्ञान दया दम तीरथ यज्जन। जहै लंगि धर्म कहत श्रुति सज्जन॥ आगम निगम पुराण अनेका। पढ़े सुने कर फल प्रभु एका॥ तव पद पंकज प्रीति निरंतर। सब साधन कर फल यह सुंदर॥ सोइ सर्वज्ञ तज्ञ सोइ पंडित। सोइ गुन गृह विज्ञान अखंडित॥ दच्छ सकल लच्छन जुत सोइ। जाके पद सरोज रति होई॥’ (७। ४९)

कोई-कोई पुराणमतका अर्थ ‘लोकमत’ कहते हैं। यथा—‘प्रगट लोकमत लोकमें, दुतिय वेदमत जान। तृतिय संतमत करत जेहि, हरिजन अधिक प्रमान॥’ इस अर्थका आधार है—चरित्रजीका वचन ‘करब साधुमत लोकमत नृपनय निगम निचोरि।’ (२। २५८) वेदादि सबका यही मत है, यथा—‘सर्वेषां वेदसाराणां रहस्यं ते प्रकाशितम्। एको देवो रामचन्द्रो व्रतमन्यत्र तत्समम्॥’ (पद्यु०, वै०) ‘सकल सुकृतोंका फल’ कथनका एक भाव यह भी होता है कि जब समस्त सुकृत एकत्र होते हैं तब कहीं श्रीरामजी और उनके नाममें प्रेम होता है। श्रीरामप्रेम होना अन्तिम पदार्थ है जिसके पानेपर कोई चाह ही नहीं रह जाती। अतएव सब धर्मोंको त्यागकर इसीमें लगना उचित है, इससे सब सुकृतोंका फल प्राप्त हो जायगा।

मा० पी० खण्ड-एक १५—

पं० रामकुमारजी—‘सनेह’ का भाव यह है कि नाम जपनेमें रोमाञ्च हो, अश्रुपात हों, कभी जपमें एक तो विक्षेप पड़े ही नहीं और यदि कदाचित् पड़ जाय तो पश्चात्ताप हो, विह्वलता हो इत्यादि। यथा—‘जपहि नाम रघुनाथको, चरचा दूसरी न चालु।’ (विनय० १९३), ‘मति रामनाम ही सों, रति रामनाम ही सों, गति रामनाम ही की’ (वि० १८४) ‘तुम्हड़े नाम को भरोसो भव तरिबे को बैठे उठे जागत बागत सोये सपने।’ (क० ७।७८) ‘पुलक गात हिय सिय रघुबीरू। जीह नाम जप लोचन नीरू॥’ (२। ३२६) भरतजीकी श्रीरामप्रेममें यह दशा थी तभी तो भद्राजजीने कहा है कि—‘तुम्ह तौ भरत मोर मत एहू। धरें देह जनु राम सनेह॥’ (२। २०८) और श्रीअवधके सभी लोगोंने भी कहा है—‘रामप्रेम मूरति तनु आही।’ (२। १८४) रामस्नेह क्या है भरतजीकी दशा, रहनी-सहनी, त्याग-वैराग्यादि ही उसका उदाहरण है।

नोट—३ मा० मा० का मत है कि—‘एहू’-यह भी। ‘एहू’ से ज्ञात होता है कि यह मुख्य बात नहीं है। वेदमें दो मत हैं—परमत और लघुमत। ऊपर परमत कह आये—‘ब्रह्म राम ते नाम बड़’, ‘सकल कामनाहीन जे’ और ‘राम न सकहि नाम गुन गाई।’ इत्यादि। भगवत्प्राप्ति होनेपर भी नाममें रत रहनेसे प्रभु वशमें हो जाते हैं और लघुमत यह है कि—‘नामद्वारा प्रेम उत्पन्न होना।’ इसी सिद्धान्तसे नवधा भक्तिमें ‘विष्णु-स्मरण को तीसरी सीढ़ीमें रखा है।’ पर मेरी तुच्छ बुद्धिमें यह आता है कि यह नामका प्रसङ्ग है और यहाँ कहते भी हैं—‘भए नाम जपि जीव बिसोका’, अतः यहाँ ‘राम सनेह’ से श्रीरामनाममें स्नेह ही अभिप्रेत है। नाम-नामोंमें अभेद है भी। ‘एहू’ शब्द कई ठौर, ‘यह, यही,’ अर्थमें आया है। यथा—‘तुम्ह तौ भरत मोर मत एहू।’ (२। २०८)

वीरकवि—पहले साधारण बात कहकर फिर विशेष सिद्धान्तसे उसका समर्थन करना ‘अर्थान्तरन्यास’ अलङ्कार है। ‘सकल सुकृत’ में ‘तृतीयतुल्ययोगिता’ अलङ्कार है।

नोट—४ ‘ध्यान प्रथम जुग’ इति। (क) ऐसा ही उत्तरकाण्ड दोहा १०३ में कहा है और श्रीमद्भागवतमें भी; यथा—‘कृतजुग सब जोगी बिज्ञानी। करि हरि ध्यान तरहिं भव प्रानी॥ त्रेतां बिबिध जग्य नर कारीं। प्रभुहिं समर्पि करम भव तरहीं॥ द्वापर करि रघुपति पद पूजा। नर भव तरहिं उपाय न दूजा॥ कलियुग जोग न जज्ञ न ज्ञाना। नाम प्रताप प्रगट कलि माहीं॥’ (७। १०३) ‘कृते यद्ध्यायतो विष्णुं त्रेतायां यजतो मखैः। द्वापरे हरिचर्यायां कलौ तद्धरिकीर्तनात्।’ (भा० १२। ३। ५२)।

वैजनाथजी लिखते हैं कि अव ‘राम सनेह’ होनेका उपाय बताते हैं कि सत्ययुगमें रूपके ध्यानसे स्नेह होता था। अर्थात् उस युगमें जीव शुद्ध रहे, सत्त्वगुण होनेसे चित्तकी वृत्ति विषयोंसे विरक्त हो धिर रहती थी, जिससे मन श्रीरामरूपके ध्यानमें लग जाता था, उससे श्रीरामस्नेह होनेपर जीव कृतार्थ होता था। ‘मख बिधि दूजे’ अर्थात् त्रेतायुगमें यज्ञविधिसे। यज्ञ पाँच प्रकारका है—देवयज्ञ (अग्निमें हवन करना), पितृयज्ञ (तर्पणादि), भूतयज्ञ (अग्रशनादि), मनुष्ययज्ञ (साधु-ब्राह्मणादिको भोजन देना) और ब्रह्मयज्ञ (सामादि वेदोंकी ऋचा पढ़ना)। त्रेतामें जीवोंमें कुछ रजोगुण भी आ जानेसे, चित्तमें कुछ चञ्चलता आ जानेसे ‘रामयशरूप धर्मके आधार’ यज्ञद्वारा रामस्नेह होता था। द्वापरमें रजोगुण बहुत हो गया और कुछ तमोगुण भी आ गया, सत्त्वगुण थोड़ा रह गया। इससे अधर्मका प्रचार बढ़ा और विषयसुखकी चाह हुई तब विभवसहित भगवान्का पूजन करके रामस्नेह प्राप्त करते थे जिससे प्रभु प्रसन्न होते थे और जीव कृतार्थ होता था।

नोट—५ सत्ययुगमें मन सात्त्विक होनेसे एकाग्र था। शरीरमें पूर्ण शक्ति थी। अतः उस समयका साधन ध्यान था। त्रेताके आते-आते मनमें अहङ्कार आ जानेसे यशेच्छा उत्पन्न हुई। मन इतना शुद्ध न रह गया कि निरन्तर ध्यान हो सके। संग्रहमें रुचि हो गयी। अतः यशेच्छाको दूर करके निष्काम भावसे भगवान्के लिये यज्ञ करना उस युगका साधन हुआ। द्वापरमें शारीरिक शक्ति भी क्षीण हो गयी। संग्रह पवित्र था पर शरीरमें आसक्ति हो जानेसे संग्रहके प्रति भी आसक्ति हो जानेसे यज्ञके लिये सर्वस्व त्याग सम्भव नहीं था। परलोकके सम्बन्धमें सन्दिग्धभाव होने लगे थे। अतः उस युगका साधन पूजा हुआ। भगवान्के निमित्त संग्रह करके प्रसादरूपसे उसका सेवन विधान बना। कलिके मनुष्यके

सम्बन्धमें कहा जाता है—‘असन्तोष अविरत उद्वेलन, भोली भूलें, सूनी आशा। अर्धतृप्ति उद्दाम वासना मानव जीवन की परिभाषा॥’ अतः ध्यान हो नहीं सकता। अन्यायोपाजित द्रव्य न यज्ञके कामका न पूजाके। शुद्ध पदार्थ अप्राप्य, श्रद्धा-विश्वास-एकाग्रता स्वप्न हो गये। मन, आचार, शरीर सभी अपवित्र हैं। अतः ऐसे समयको ‘कराल’ कहा गया।

टिप्पणी—२ ‘कलि केवल मल मूल मलीना’ इति। (क) कलि मलको उत्पन्न करता, आप मलिन है और दूसरोंको मलिन करता है जैसा आगे कहते हैं। (ख) ‘केवल’ कहकर सूचित किया कि और युगोंमें और धर्म प्रधान रहे, नामका भी माहात्म्य रहा; परन्तु कलियुगमें और कोई धर्म नहीं है क्योंकि पापीको और धर्मोंमें अधिकार नहीं है, यथा—‘अन्यत्र धर्मे खलु नाधिकारः’। नाममें पापीका अधिकार है, यथा—‘पापित जाकर नाम सुमिरहीं। अति अपार भवसागर तरहीं॥’ (४। २९) (ग) तीन युगोंके धर्म कहकर तब कलियुगमें नामसे भलाई होना कहा। ऐसा करके जनाया कि चारों युगोंका फल कलियुगमें नामहीसे मिलता है, यथा—‘कृतयुग त्रेतां द्वार पूजा मख अरु जोग। जो गति होइ सो कलि हरि नाम ते पावहि लोग॥’ (७। १०२) (घ) पूर्व नामको कल्पतरु कह चुके हैं—‘रामनाम को कल्पतरु०’ अब फिर कल्पतरु कहते हैं। भाव यह है कि नाम कलिको कल्याणकारक एवं कल्याणका निवास-स्थान कर देते हैं और युगका धर्म ही बदल देते हैं।

नोट—६ ‘केवल मल मूल’ कहनेका भाव कि कलियुगमें सत्त्वगुण नहीं रह गया, प्रायः तमोगुण ही रह गया और कुछ रजोगुण है। अतः धर्मकी हानि और अधर्मकी वृद्धि होनेसे प्राणियोंके मन पापमें रत रहते हैं। यथा—‘तामस बहुत रजोगुन थोरा। कलि प्रभाव बिरोध चहुँ ओरा॥’ (७। १०४),

‘कलि केवल मल मूल मलीना’ का अर्थ श्रीकान्तशरणजीने ‘कलियुगमें ‘केवल’ (नामसे) क्योंकि कलि पापका मूल और मलिन है तथा’ ४॥ ऐसे कठिन कालमें नाम कल्पवृक्ष है’ ऐसा किया है। फिर इसके विशेषमें वे लिखते हैं कि—‘यहाँ कलिके साथ ‘केवल’ कहकर उसे उद्देश्यांशमें साक्षात् ही छोड़ कलिकी करालता कहने लगे। उसे फिर अगली चौं ‘नाम कामतरु’ इत्यादिसे खोलेंगे; क्योंकि फिर वहाँ कलिका नाम नहीं है।’ इससे स्पष्ट हुआ कि जब कलिके केवल नाम ही अभीष्टपूरक है तब अन्य युगोंमें दो-दो साधन थे।

पं० रूपनारायणमिश्रजी कहते हैं कि—यहाँ इस भावके लिये ‘केवल’ शब्दपर जोर देकर खाँचा-तानी करके अर्थ करनेकी आवश्यकता नहीं जान पड़ती, क्योंकि स्वयं कविने ही प्रथम ‘चहुँ युग तीन काल तिहुँ लोका। भए नाम जपि जीव बिसोका॥’ कहकर चारों युगोंमें नामसाधनका होना भी जना दिया है तथा आगे इसी प्रसङ्गमें ‘नहिँ कलि करम न भगति बिबेकू। राम नाम अवलंबन एकू॥’ से सूचित करेंगे कि पूर्व तीन युगोंमें ‘कर्म (मख), भक्ति (पूजा), विवेक (ध्यान) और नाम’ इनका अवलम्ब था, कलिके कर्म, भक्ति, विवेक—ये तीन छूट गये, एकमात्र नामका ही अवलम्ब रह गया है। अतः इस भावको कलिके ‘केवल’ (नामसे) यहाँपर लगाना ठीक नहीं, तथापि यदि आग्रह ही हो तो ‘कलि केवल’ से ‘जगजाला’ तक चार चरणोंका एकत्र अन्वय करके उसमें ‘केवल’ शब्दको नामका विशेषण कर देनेसे भी यह अर्थ सिद्ध हो जाता है। ‘केवल’ शब्दको उद्देश्यांशमें साक्षात् छोड़नेकी आवश्यकता नहीं। वस्तुतः यहाँ ग्रन्थकारका उद्देश्य केवल नामका महत्त्व ही दिखानेका है कि जो कार्य पूर्व तीन युगोंमें ध्यान, मख और पूजासे होता था। वह कलिके श्रीरामनामके जपसे सिद्ध हो जाता है।

‘पाप पयोनिधि जन मन मीना’ इति।

(क) जैसे, मछली जलसे अलग होना नहीं चाहती, अगाध जलहीमें सुखी रहती है, जलके घटनेपर वह सङ्कोचयुक्त हो जाती है और जलसे अलग होते ही तड़पने लगती है; वैसे ही कलियुगमें प्राणियोंका मन पाप-समुद्रमें मग्न रहता है, विषयरूपी जलके कम होनेमें, सबकी ममता-मोहके बश होनेके कारण

वह उलटे सोचमें पड़ जाता है, यथा—'विषय बारि मन मीन भिन्न नहिं होत कबहुँ पल एक। ताते सहिअ बिपति अति दारुन जनमत योनि अनेक॥' (वि० १०२) विषयोंको वह कदापि नहीं छोड़ना चाहता। उनके बिना तड़पने लगता है। पुनः, (ख) जैसे मछलीका चित्त जल छोड़ दूसरी ओर नहीं जाता, वैसे ही इनके चित्तकी वृत्ति पापहीकी ओर रहती है, ध्यान, योग, यज्ञ, पूजन आदिकी ओर उसकी प्रवृत्ति कदापि नहीं हो सकती। पुनः, (ग) जैसे बड़ा जाल डालकर मछलीको पकड़कर जलसे जबरदस्ती बाहर निकाल लेनेपर वह मर जाती है, वैसे ही यहाँ श्रीनाममहाराज जालरूप होकर मनरूपी मीनको पापसमुद्रके विषयरूपी जलसे खींचकर उसके जग (संसार, भव-जन्म-मरणादि) का नाश करते हैं, मन संसारकी ओरसे मर-सा जाता है, विषयवासना जाती रहती है। पुनः, (घ) भाव यह कि मनके सर्वथा पापमें डूबे रहनेसे ध्यान, यज्ञ और पूजन—इन तीनोंके कामका नहीं। इन तीनोंमें मनकी शुद्धता परम आवश्यक है। अतएव इनमें लगनेसे श्रममात्र ही फल होगा। कलिमें नामका ही एकमात्र अधिकार रह गया है। (ङ) मन पाप-समुद्रमें मछली बन गया है, किन्तु यहाँ भी स्वतन्त्र नहीं है। जप-तपके जालमें उलझा हुआ है। पाप करके भी वह अभीष्ट नहीं प्राप्त कर पाता। संसारकी विकट परिस्थितिमें फँसा हुआ तड़फड़ा रहा है। छुटकारा पानेके लिये जितना प्रयत्न करता है उतना ही उलझता जाता है। नामके स्मरणसे सब परिस्थितियोंको जटिलता दूर तो होती ही है, साथ ही सभी प्रकारके अभीष्ट पूरे हो जायँगे। इस प्रकार सकामभावसे नाम लेनेसे अनिष्टकी निवृत्ति और अभीष्टकी प्राप्ति ठीक वैसे ही हो जाती है जैसे अन्य युगोंमें अन्य साधनोंसे होती थी, यह कहना अभीष्ट है। (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

नोट—७ 'नाम कामतरु काल कराला' इति (क) 'काल कराला' पर दोहा १२ (१) देखिये। उत्तरकाण्डमें कराल कलिकालके धर्म 'सो कलिकाल कठिन उरगारी। पाप परायण सब नर नारी॥' (९७। ८) से 'सुनु ब्यालारि काल कलि मल अवगुन आगार।' (१०२) तकमें वर्णित है। (ख) 'नाम कामतरु' इति। तीन युगोंके साधनरूपी वृक्षोंका वर्णन करके अब कराल कलिका साधन कहते हैं। ध्यानादि कोई साधन कलिमें नहीं रह गये। नाम ही एकमात्र साधन है जिसपर कलिका प्रभाव नहीं पड़ता और जो सब कामनाओंको देनेवाला है। विशेष दोहा २६ देखिये। (ग) 'सुमिरत समन' का भाव कि इसमें किञ्चित् भी परिश्रम नहीं। केवल स्मरणमात्र करना पड़ता है, इतनेहीसे सब जगजाल शान्त हो जाता है, जैसे कल्पवृक्षके तले जानेसे वह सब शोकोंको शान्त कर माँगनेमात्रसे अभिमत देता है। यथा—'जाइ निकट पहिचानि तरु छाँह समन सब सोचु। मागत अभिमत पाव जग राउ रंकु भल पोचु॥' (२। २६७) एकमात्र श्रीरामके आश्रित हो जानेसे काम बन जाता है। 'सुमिरत' से जनाया कि अनायास सब जगजाल दूर हो जाता है। (घ) 'जगजाला' इति। जाल-समूह, विषम पसारा; जाल। 'जगजाल' अर्थात् दुःख-सुख, राग-द्वेष, योग-वियोग, स्वर्ग-नरक आदि द्वन्द्व, धन-धाम-धरणी इत्यादि समस्त भवपाश। यथा—'जोग बियोग भोग भल मंदा। हित अनहित मध्यम भ्रम फंदा॥ जनम मरन जहँ लग जग जातु॥' (२। ९२) ये सब संसारमें फँसानेवाले 'जाल' हैं जैसे मछुवाहा-धीमर आदि मछलीको जालमें फँसते हैं वैसे ही ये सब इन्द्रियोंके विषय प्राणियोंके मनको फँसनेके जाल हैं जो कलिकालरूपी मछुवाहेने फैला रखा है। श्रीरामनाम उस जालको काटकर प्राणीको सब प्रकारके संसार-बन्धनोंसे छुड़ा देते हैं। अथवा, तरुके रूपकसे जगजालको त्रयताप कह सकते हैं। तरु छायासे सुख देता है—'छाँह समन सब सोचु' वैसे ही नामकामतरु सब त्रयतापरूपी तीक्ष्ण धूपसे सन्तप्त प्राणीको सुख देते हैं।

रामनाम कलि अभिमत दाता। हित पर-लोक लोक पितु माता॥ ६॥

नहिं कलि करम न भगति बिबेकू। राम नाम अवलंबन एकू॥ ७॥

शब्दार्थ—अभिमत=मनोरथ, मनोवाञ्छित पदार्थ, अभीष्ट।

अर्थ—कलियुगमें रामनाम मनोरथके देनेवाले हैं, परलोकके लिये हित और इस लोकमें माता-पिता (रूप) हैं ॥ ६ ॥ कलिमें न कर्म है और न भक्ति वा ज्ञान ही, रामनाम ही एक सहारा है ॥ ७ ॥

नोट—१ 'रामनाम कलि अभिमत दाता' इति। (क) पापपरायण राग-द्वेषादिमें रत मनुष्यके मनोरथ निष्फल जाते हैं। यथा—'बिफल होहिं सब उद्यम ताके। जिमि प्रब्रह्म निरत मनसा के॥' (६। ११) और, कलियुगमें सब पापरात रहते हैं तब उनके मनोरथ कैसे सिद्ध हों—यही यहाँ कहते हैं कि 'रामनाम' कलिके जीवोंको भी अभिमतदाता हैं। किस प्रकार अभिमत देते हैं यह दूसरे चरणमें बताते हैं। (ख) 'हित पर लोक' अर्थात् जैसे परम हितैषी स्वार्थरहित मित्रके हितमें तत्पर रहता है वैसे ही श्रीरामनाम जनके परलोकको बिना किसी स्वार्थके बनाते हैं। ऐसे परलोकके हित हैं। पुनः, 'हित पर लोक' कहकर सूचित किया कि कल्पवृक्ष मोक्ष नहीं देता और श्रीरामनाम परलोक (मोक्ष) भी देते हैं, (ग) 'लोक पितु माता' इति। 'पितु माता' के समान कहकर जनाया कि बिना वाञ्छा किये अपनी ओरसे देते हैं, माँगना नहीं पड़ता। कामतरु माँगनेपर देता है, यथा—'माँगत अभिमत पाव जग।' (२। २६७) पुनः, जैसे माता-पिता बालकका निःस्वार्थ पालन-पोषण करते हैं। बालकपर ममत्व रखते हैं, वैसे ही श्रीरामनामरूपी माता-पिता बालककी तरह जनका हित करते हैं। यथा—'करउँ सदा तिन्ह कै रखवारी। जिमि बालक राखइ महतारी॥' (३। ४३) विशेष दोहा २० चौ० २ 'लोक लाहु परलोक निबाहु' में देखिये।

नोट—२ कल्पवृक्ष अर्थ, धर्म और काम देता है, मोक्ष नहीं। फिर याचक यदि अहितकारक वस्तु माँगे तो वह उसे अहितकारक वस्तु भी दे देता है जिससे याचकके मनकी इच्छाकी पूर्तिके साथ ही उसका विनाश भी हो जाता है। सत्ययुग आदिमें तो सत्त्वकी विशेषता होनेसे मनुष्य प्रायः सात्त्विक पदार्थ माँगते थे पर कलि तो 'केवल मल मूल मलीना। पाप पयोनिधि जन मन मीना॥' है; अतः आजकल तो लोग प्रायः पापमय वासनाओंकी ही माँग करेंगे। अतः 'राम नाम कलि अभिमत दाता।' इस चौपाईकी प्रवृत्ति हुई। अर्थात् श्रीरामनाम इस युगमें इच्छाओंकी पूर्ति अवश्य करते हैं पर किस तरह ? 'हित पर लोक लोक पितु माता'। तात्पर्य कि समस्त बुरी-भली इच्छाओंकी पूर्तिकी पूर्ण शक्ति होते हुए भी वह कल्पवृक्षकी तरह अपने जापकको उसके अकल्याणकी वस्तु नहीं देता, वह चाहे जितना रोवे, चिन्तवे। देवर्षि नारदकी कथा इसी ग्रन्थमें ही उदाहरणके लिये है ही। भगवान् कहते हैं—'जेहि विधि होइहि परम हित नारद सुनुहु तुम्हार। सोइ हम करब न आन कछु॥' (१३२) 'कुपथ माँग रुज व्याकुल रोगी। बंद न देइ सुनुहु मुनि जोगी॥ एहि विधि हित तुम्हार में ठएक।' नारदजीके पूछनेपर श्रीरामजीने कहा है कि 'भजहिं जे मोहि तजि सकल भरोस॥ करउँ सदा तिन्ह कै रखवारी। जिमि बालक राखइ महतारी॥' (३। ४३) वही बात यहाँ नामके सम्बन्धमें कह रहे हैं। श्रीरामनाम-महाराजकी दृष्टि भक्तके 'परम हित' (परलोक-हित) की ओर विशेष रहती है। पारलौकिक कल्याणमें हानि न पहुँचे यह उद्देश्य दृष्टिमें रखते हुए उसके लौकिक कामनाओंकी पूर्ति की जाती है जहाँतक सम्भव है। इसीसे प्रथम 'हित पर लोक' कहकर तब 'लोक पितु माता' कहा। 'लोक पितु माता' का भाव कि जापककी इच्छाकी पूर्ति उसी प्रकार करते हैं जैसे पिता और माता बच्चोंकी इच्छाओंकी पूर्ति करते हैं। बच्चा यदि रोगमें कुपथ्य माँगता है तो माता-पिता उसे नहीं देते, यथा—'जिमि सिसु तन ब्रन होइ गोसाईं। मातु चिराय कठिन की नाई॥' (७। ७४) नामको प्रथम पिता कहा; क्योंकि माताकी अपेक्षा पिताका ध्यान पुत्रके भविष्यकी उन्नतिकी ओर विशेष रहता है। फिर माता-रूपसे हित करनेमें भाव यह है कि माताकी तरह नाम-महाराज स्नेहमय हैं, तात्कालिक कष्टके निवारणकी सर्वथा उपेक्षा भी उनमें नहीं है। वे उसके 'परलोक हित' की रक्षा करते हुए लौकिक हित भी करते हैं। पुनः भाव कि 'हित पर लोक' के सम्बन्धमें तो नाम 'अभिमत दाता' हैं अर्थात् परमार्थ सम्बन्धी जो भी कामनाएँ होती हैं नाम उसे उसी रूपमें पूर्ण कर देता है किन्तु 'लोक' (लौकिक कामनाओं) के सम्बन्धमें नाम 'पितु माता' है। अर्थात् परलोकके हितकी रक्षा करते हुए ही सांसारिक कामनाओंकी पूर्ति करता है। (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

नोट—३ 'नहिं कलि करम' इति। (क) तात्पर्य कि कलिमें मनुष्यके अत्यन्त शक्तिहीन हो जानेसे इनका साधन उससे निबह नहीं सकता, इन सर्वोंमें उपाधियाँ हैं। 'करम' (कर्म) शब्दसे क्रियारूप उन सभी कर्मोंकी ओर संकेत है जो आध्यात्मिक उन्नतिके लिये किये जाते हैं। मनके पाप-परायण होनेसे प्राणियोंको इनका अधिकार ही नहीं रह जाता (क्योंकि अपवित्र मनसे जो धर्म होता है वह धर्म नहीं रह जाता)। प्रमाण यथा—'कर्मजाल कलिकाल कठिन, आधीन सुसाधित दाम को। ज्ञान विराग जोग जप को भय लोभ मोह कोह काम को॥' (वि० १५५) 'रामेति वर्णद्वयमादरेण सदा स्मरन्मुक्तिर्मुपैति जन्तुः। कली युगे कल्पमानसानामन्यत्र-धर्मे खलु नाधिकारः॥', 'कर्म उपासना कुवासना विनास्यो, ज्ञान वचन, विराग, बेध, जगत हरो सो है।' (क० उ० ८४)

उपर्युक्त उद्धरणोंके अनुसार कर्मकाण्डमें धन चाहिये, श्रद्धा चाहिये। कलिमें जिनमें कुछ धर्म है वे निर्धन हैं। मनमें कुवासनाएँ होनेसे, काम-क्रोध-लोभ-मोह होनेसे, ज्ञान, वैराग्य, भक्ति आदि भी नहीं हो सकते; क्योंकि इनमें मन शुद्ध चाहिये। (ख) 'कर्म शुद्ध नहीं तो क्या ? भगवान् तो भाव देखते हैं। द्रव्य अन्यायोपार्जित और अशुद्ध हो, किन्तु भाव शुद्ध हो तो यज्ञादि किये जा सकते हैं। भाव ही फल देगा।' यह विकल्प ठीक नहीं। कर्मके दो प्रकार हैं। एक क्रियामात्रसे फल देनेवाले, दूसरे भावानुसार फल देनेवाले। जो क्रियारूप कर्म हैं, सर्वज्ञ महर्षियोंने उन क्रियाओंमें शक्तिका ऐसा विधान किया है कि वे विधिपूर्वक हों तो उनसे फल होगा ही। वहाँ भावकी अपेक्षा नहीं है। विधिके अज्ञान, पदार्थदोष, अन्यायोपार्जित पदार्थोंका भावदोष, इन कारणोंसे क्रियारूप कर्म तो इस युगमें शक्य नहीं। रहे भावरूप कर्म, उनके लिये अविचल विश्वास और श्रद्धा चाहिये। भाव मनका धर्म है और आज मनमें अविश्वास, चञ्चलता, मलिनता, सन्देह स्वभावसे भरे हुए हैं। भक्तिके लिये मन निर्मल चाहिये। 'सन्देहयुक्त मनसे किये हुए कर्मोंमें भावदोष होनेसे फलप्रद नहीं होते, किन्तु बुद्धि तो विकारहीन है। ज्ञान बुद्धिका धर्म है। अतः कम-से-कम ज्ञानसे मोक्ष प्राप्त किया जा सकता है।' इसपर कहते हैं 'न विवेक' अर्थात् कलिमें सत् असत्का विवेक नहीं रह गया। आजकलकी सत्को असत् और असत्को सत् माननेवाली बुद्धि कैसे तत्त्वका निर्णय करेगी ? दूसरी बात यह है कि बुद्धिका विवेचन जब मनके विपरीत होता है, वह पाखण्ड बन जाता है। वैराग्यादि साधनचतुष्टयसम्पन्नके लिये ही ज्ञान मोक्षप्रद है। आज मनमें वैराग्य नहीं, इन्द्रियोंका संयम नहीं, अतः अपरोक्ष साक्षात्काररूप ज्ञान सम्भव नहीं।

वैजनाथजी कहते हैं कि 'कर्म नहीं हैं' कहनेका भाव यह है कि चारों वर्ण अपने धर्मसे च्युत हो गये। ब्राह्मणके नौ कर्म कहे गये हैं, यथा—'शमो दमस्तपः शौचं क्षान्तिरार्जवमेव च। ज्ञानं विज्ञानमास्तिक्यं ब्रह्मकर्म स्वभावजम्॥' (गीता १८। ४२) इसी तरह क्षत्रियोंके छः और वैश्योंके तीन कर्म कहे गये हैं। यथा—'शौर्यं तेजो धृतिर्दाक्ष्यं युद्धे चाप्यपलायनम्। दानमीश्वरभावश्च क्षात्रं कर्म स्वभावजम्॥ कृषिगौरक्ष्यवाणिज्यं वैश्यकर्म स्वभावजम्। परिचर्यात्मकं कर्म शूद्रस्यापि स्वभावजम्॥' (१८। ४३-४४)—ये कोई कर्म इन चारोंमें नहीं रह गये। यदि कोई सत्कर्म करता भी है तो मान-प्रतिष्ठा, लोकप्रशंसा आदि दुर्वासनासे करता है। उपासना नहीं है, यदि कोई करता है तो मन तो उसका विषय आदिमें रहता है ऊपरसे पूजा-पाठ, तिलक, माला आदिका पाखण्ड। ज्ञान भी वचनमात्र है।

नोट—४ 'राम नाम अवलंबन एक' अर्थात् यही एकमात्र उपाय 'श्रीरामजीमें स्नेह और भवतरण' का है। इसमें लगनेसे पाप नाश होते हैं, मन भी शुद्ध हो प्रभुमें लग जाता है और विवेक भी हाँता है तथा कोई विघ्न नहीं होने पाते। कहा भी है—'एक ही साधन सब रिद्धि-सिद्धि साधि रे। ग्रसे कलि-रोग जोग-संजय-समाधि रे॥' (विनय० ६६)

नोट—५ श्रीजानकीशरणजी कहते हैं कि पूर्व जो 'ध्यान प्रथम जुग' 'मख विधि दूजे' और 'द्वार परितोपत प्रभु पूजे' कहा था उसीको यहाँ विवेक, कर्म और भक्ति कहकर नियेध करते हैं। (मा० मा०)

कालनेमि कलि कपट निधानू। नाम सुमति समरथ हनुमानू॥ ८ ॥

अर्थ—कपटका निधान (स्थान; खजाना) कलि कालनेमि (रूप) है। (उसके नाशके लिये) नाम ही अत्यन्त बुद्धिमान् और समर्थ श्रीहनुमान्जी हैं ॥ ८ ॥

नोट—१ 'कालनेमि' इति। यह रावणका मामा था। बड़ा ही कपटी था। इसने रावणके कहनेसे श्रीहनुमान्जीको छलनेके लिये साधुवेष बनाया था। श्रीहनुमान्जीने उसके कपटको जान लिया और उसको मारा डाला। कालनेमिका प्रसङ्ग सं० दोहा ५६ (१) से ५७ (७) तक है।

नोट—२ पूर्व कहा कि रामनाम ही एक अवलम्ब रह गया है। उसपर यह शङ्का होती है कि जैसे कलि कर्म, ज्ञान और भक्तिमें बाधक हुआ वैसे ही 'नाम-जापकोंपर भी विघ्न करेगा?', उसपर कहते हैं कि नहीं।

टिप्पणी १—'कलि कपट निधानू' इति। (क) कलियुगको कपटी कहनेका भाव यह है कि वह नामके प्रभावको जानता है, इसीसे साक्षात् प्रकटरूपसे विघ्न नहीं कर सकता, कपटसे विघ्न करना चाहता है। जैसे, कालनेमि श्रीहनुमान्जीके बलको जानता था। यथा—'देखत तुम्हहि नगर जेहि जारा। तामु यंध को रोकन पारा॥' (६। ५५)—यह उसने रावणसे कहा है इसीसे साक्षात् प्रकटरूपसे विघ्न न कर सका, कपट करके उसने विघ्न करना चाहा था। यथा—'अस कहि चला रचिसि मग माया। सर मंदिर बर बाग बनाया॥ राखस कपट वेध तहैं सोहा। मायापति दूतहि चह मोहा॥' (६। ५६) कलि कपटी है। इसने राजा नल और राजा परीक्षितके साथ कपट किया। यथा—'बीच पाइ एहि नीच बीच ही छरनि छरयो हौं।' (विनय० २६६) भागवतमें परीक्षितकी कथा प्रसिद्ध ही है।

नोट—३ (क) सू० प्र० मित्रजी कहते हैं कि—'जैसे कालनेमि ऊपरसे तो मुनि था और भीतर-से तो राक्षस ही था। इसी तरह कलियुग भीतरसे कपटवेष और ऊपरसे युगवेष किये हुए है। (ख) 'कपटनिधान' का भाव कि कपटी तो सभी राक्षस होते हैं, यथा—'कामरूप जानहि सब माया।' (१८१। १) पर कालनेमि कपटका भण्डार ही था, इसके समान मायावी दूसरा न था। श्रीहनुमान्जीको राक्षसी मायासे भ्रममें डाल देना अन्य किसीका सामर्थ्य न था तभी तो रावण कालनेमिके पास ही गया। इसकी शक्ति बड़ी अपूर्व थी। वह हनुमान्जीसे पहले ही मार्गमें पहुँचकर माया रच डालता है और उसकी मायाके भ्रममें हनुमान्जी पड़ ही तो गये। मकरीके बतानेसे ही वे कालनेमिके कपटको जान पाये। कलिको कपटनिधान कालनेमि कहनेका भाव कि जैसे कालनेमिने साधुवेषद्वारा कपट किया वैसे ही कलियुग धर्मकी आड़में अधर्म करता है—'मिथ्यारंभ दंभ रत जोई। ता कहुं संत कहइ सब कोई॥' (७। १८) कलि दम्भ, कपट और पाखण्डरूपी खजानेसे भरा हुआ है। इसके दम्भ, कपट, पाखण्ड जाल बड़े-बड़े बुद्धिमानोंको भ्रममें डाल देते हैं।

टिप्पणी २—'नाम सुमति समरथ हनुमानू' इति। (क) 'सुमति' का भाव कि बुद्धिमानोंसे उसका कपट भाँप गये। कालनेमिने पहले श्रीरामगुणगान किया। इस तरह उनको वहीं सँवरेतक रोक रखनेका यही उपाय था। श्रीहनुमान्जी श्रीरामगुणगान सुनते रहे। पर जब वह अपनी बड़ाई करने लगा कि 'इहाँ भएँ मैं देखउँ भाई। ज्ञानदृष्टि बल मोहि अधिकाई॥' (६। ५६) तब वे ताड़ गये कि यह सन्त नहीं हैं, क्योंकि सन्त तो 'निज गुन श्रवण सुनत सकुचाहौं।' (३। ४६) मुखसे कहना तो बहुत ही असम्भव है। अतः वे पानी-पीनेका बहाना कर चल दिये। जल पीकर लौट तो लाङ्गूलमें लपेटकर उसे धर पटका, तब उसका कपट-वेष भी प्रकट हो गया। पुनः, (ख) 'सुमति' विशेषण देकर यह भी सूचित किया कि हनुमान्जी तो मकरीके बतलानेपर कि—'मुनि न होइ यह निसिचर घोरा। मानहु सत्य बचन कपि मोरा॥' (६। ५७) कालनेमिके कपटको जान पाये थे और तब उसे मारा था। परन्तु श्रीरामनाम-महाराजको दूसरेके बतानेकी आवश्यकता नहीं पड़ती। कालनेमि गुरु बनकर हनुमान्जीको ठगना चाहता था, वैसे ही जब कलि-जापकको ठगनेका कोई उपाय करेगा तभी मारा जायगा।—यहाँ 'सुमति' में शाब्दी व्यङ्ग्य है कि नामरूपी हनुमान्जी 'मतिमान्' हैं, बिना किसीके सुझाये कलिके कपटका नाश करते हैं।

नोट—४ वैजनाथजी रूपककी पूर्ति इस प्रकार करते हैं—श्रीरामजी विवेक और लक्ष्मणजी विचार हैं। मोह-रावणके पुत्र काम-इन्द्रजित्ने असत् वासनारूप शक्तिसे जब विचार लक्ष्मणको घायल किया तब वैराग्यरूप हनुमान् सत्सङ्गरूप द्रोणाचलसे चैतन्यतारूप सञ्जीवनी लेने चले। कालनेमिरूपी कलिने कपट-निधान मुनि बनकर संसाररूप बागमें गृहसुखरूप मन्दिर इन्द्रियविषयरूप तड़ाग रचकर ज्ञानवार्ता की अर्थात् घरहीमें भजन बनता है, गृहस्थका आसरा त्यागी भी करता है, इत्यादि वार्ता करके वैराग्य-हनुमान्को लुभाया। जब इन्द्रियसुखरूपी जल पीने गये; तब रामनामका अवलम्ब जो वे लिये हुए हैं वही सहायक हुआ, भगवत्-लीला देख पड़ी। कुमतिरूपी मकरी शापोद्धारसे सुमति हुई, उसीने वैराग्यरूप हनुमान्जीको समझा दिया। नामके प्रतापसे, सुमतिके प्रकाशसे वैराग्य-हनुमान्ने कलिका नाश कर दिया।

नोट—५ इस चौपाईका आशय यह है कि हम यदि नामका नियम ले लें तो हमारे लिये कलियुगका नाश हो चुका। 'कलिके दम्भकी प्रवृत्ति वासनात्मक है, बहिर्मुख है। बहिर्मुखताके साथ नाम चल नहीं सकता। अतः यदि हम किसीके द्वारा कभी भ्रममें पड़ेंगे भी तो यदि नाममें दृढ़ रहेंगे तो बहिर्मुखवृत्ति एवं कार्य नष्ट हो जायगा। उसकी पोल खुल जायगी और हम उसे स्वभावतः छोड़ देंगे।' (श्रीसुदर्शनसिंहजी)

दोहा—रामनाम नरकेसरी कनककसिपु कलिकाल।

जापक जन प्रह्लाद जिमि पालिहि दलि सुरसाल ॥ २७ ॥

शब्दार्थ—नरकेसरी=नृसिंहजी। सुरसाल=देवताओंको पीड़ित करनेवाला; दैत्य। दलना=नाश करना। कनककसिपु=हिरण्यकशिपु।

अर्थ—कलिकालरूपी हिरण्यकशिपुके लिये श्रीरामनाम नृसिंह (रूप) हैं, जापकजन प्रह्लादजीके समान हैं, वे (रामनामरूपी नृसिंह) देवताओंको दुःख देनेवाले (कलिरूपी हिरण्यकशिपु) को मारकर (जापकरूपी प्रह्लादका) पालन करेंगे। भाव यह है कि जैसे नृसिंहजीने देवताओंको दुःख देनेवाले हिरण्यकशिपुको मारकर अपने दास प्रह्लादकी रक्षा की थी, वैसे ही इस कराल कलिकालमें श्रीरामनाम कलिकालसे नाम-जापकोंकी रक्षा करते हैं एवं करेंगे ॥ २७ ॥

टिप्पणी १—(क) रामनामका नृकेसरीसे रूपक देकर दिखाया है कि जैसे कनककशिपु सबसे अवध्य था, नृसिंहजीने उसको मारा, इसी तरह कलि सबसे अवध्य है, नाम ही उसका नाश करते हैं। (ख)—'जापक जन प्रह्लाद जिमि' इति। 'सुरसाल' का भाव यह कि जबतक हिरण्यकशिपु देवताओंको दुःख देता रहा तबतक भगवान् प्रकट न हुए। परन्तु, जब प्रह्लादजीको उसने मारना चाहा तब तुरन्त प्रकट हो गये, यथा—'सहे सुरन्ह बहु काल बियादा। नरहरि किए प्रगट प्रह्लादा॥' (२। २६५) इसी प्रकार जबतक कलि सद्धर्मका नाश करता है तबतक 'नाम' महाराज कलिका कुछ अपकार नहीं करते, परन्तु जब वह जापकको दुःख देता है तब उसका नाश करते हैं।

नोट—१ नृसिंहजीकी उपमा क्यों दी और किसी अवतारकी क्यों न दी? क्योंकि जब हिरण्यकशिपुने दासपर विघ्न किया तब प्रभुको अत्यन्त क्रोध हुआ। ऐसा क्रोध अन्य किसी अवतारमें नहीं प्रदर्शित किया गया, इससे इस अवतारकी उपमा दी गयी।

नोट—२ यहाँ 'रामनाम', 'कलिकाल' और 'जापकजन' पर क्रमसे 'नृसिंहजी', 'कनककशिपु' और 'प्रह्लाद' होनेका आरोपण किया गया; पर, 'सुरसाल' शब्दमें 'सुर' उपमानका उपमेय नहीं प्रगट किया गया कि क्या है? इसमें 'वाचकोपमेयलुप्त' अलङ्कारसे अर्थ समझना चाहिये। हिरण्यकशिपुसे देवताओंको दुःख और कलियुगमें सद्गुण-सद्धर्मको धक्का पहुँचा, यथा—'कलिमल ग्रसे धर्म सब लुप्त भए सद्ग्रंथा' (उ० ९७) 'कलि सकोप लोपी सुवाल निज कठिन कुचालि चलाई॥' (वि० १९५) सद्गुण ही सुर हैं, यथा—'सद्गुन सुरगन अंब अदिति सी।' (बा० ३१) यहाँ परम्परितरूपक और उदाहरण हैं। 'पालिहि' भविष्य-कालिक क्रिया देकर जनाया कि जापकजन निश्चिन्त रहें, कलि जब विघ्न करेगा तभी मारा जायगा।

नोट—३ 'कालनेमि कलि' इस चौपाईमें श्रीरामनामरूपी हनुमान्जीद्वारा कलिरूपी कालनेमिका नाश कहा गया। जब उसका नाश हो गया तो फिर दोहेमें दुबारा मारना कैसे कहा ? अर्थात् दो रूपक क्यों दिये गये ? यह प्रश्न उठाकर उसका समाधान यों किया जाता है कि—(१) 'नहिं कलि करम न भगति बिबेकू' (१। २७। ७) कहकर जनाया गया था कि कलिले कर्म, भक्ति और ज्ञान तीनोंको नाश कर डाला, अब केवल नामहीका एक अवलम्ब रह गया है। इस वाक्यसे यह सन्देह उत्पन्न हुआ कि 'नाम' को भी नाश कर देगा। इस शङ्काकी निवृत्ति 'कालनेमि कलि कपट निधानू।' से की गयी। जैसे हनुमान्जीने अपनी सुमति और सामर्थ्यसे कालनेमिको नाश किया वैसे ही श्रीरामनाम-महाराज ऐसे समर्थ हैं कि वे कलिसे अपनी रक्षा सदा किये हैं। श्रीरामनामको चौपाईमें अपनी रक्षाके लिये स्वयं समर्थ होना जनाकर फिर दोहेमें अपने भक्तोंकी रक्षाके लिये भी समर्थ होना निरूपण किया। भाव यह कि कलि न तो 'नाम' ही का और न 'नाम-जापक' का ही कुछ कर सकता है वा कर सकेगा। पुनः, (२) श्रीरामनाम-महाराजने हनुमान्रूपसे कलिका कपट नाश किया और नृसिंहरूपसे उसका पुरुषार्थ नाश किया। दो बातें दिखा देनेके लिये दो बार कहा। यथा—'इहाँ कपट कर होइहि भाँडू।' (२। २१८) 'अब कुचालि करि होइहि हानी।' (२। २१८) (पं. गणपुत्राजी) अथवा, (३) कालनेमि हनुमान्जीसे डरता था जैसा उसके 'गमूत कर मैं बरू।' (६। ५५)। इन वचनोंसे स्पष्ट है, वैसे ही कलि रामनामसे डरता है यह चौपाईमें दिखाया। हिरण्यकशिपु नाम-जापक प्रह्लादसे डरता नहीं था किन्तु अपना पुत्र समझकर वह उनको अपनी राहपर लाना चाहता था और न वह भगवान्से डरता था; वैसे ही कलिकाल न तो नाम-जापकसे डरता है और न नामसे। वह नाम-जापकको कलिमें उत्पन्न होनेसे अपना पुत्र मानकर जब अपने मार्गपर चलाना चाहता है और जापक अपनेमें दृढ़ है, तब नाम-महाराज अद्भुतरूपसे कलिका नाश कर देते हैं। यह दोहेसे दिखाया। अथवा, (४) दो बार लिखकर जनाया कि कलि चाहे कपट-छलसे विजय चाहे, चाहे सम्मुख लड़कर, दोनों हालतोंमें उसका पराजय ही होगा। हिरण्यकशिपुने सम्मुख लड़कर विजय चाही सो भी मारा गया।

नोट—४ कलियुगके दो रूप हैं। एक तो धर्मकी आड़में अधर्म; इसीको दम्भ या आडम्बर कहते हैं; चाहे साधक स्वयं दम्भ करे, चाहे दूसरेके दम्भसे भ्रान्त हो, ये दोनों दम्भ इसमें आ जाते हैं। दूसरा, प्रत्यक्ष अधर्म। यह रूप पहलेकी अपेक्षा बहुत भयङ्कर है क्योंकि प्रत्यक्ष अधर्ममें पाप करनेमें घृणा, लज्जा या भय नहीं लगता। कलिके प्रथम रूपको कालनेमि और दुर्दमनीय दूसरे रूपको हिरण्यकशिपु बताया गया। कलिके दम्भात्मक रूपमें सच्चे साधकको भ्रान्त करनेका प्रयत्न भी एक सीमातक उनका समर्थन करते हुए ही होता है। उसमें सत्यधर्मके प्रति सम्मानका प्रदर्शन है, उत्प्रीड़न नहीं है! पर कलियुगके प्रत्यक्ष अधर्मरूपके द्वारा साधक उत्प्रीड़ित किया जाता है। अधर्मका यह रूप अपने-आपमें सन्तुष्ट नहीं रहता। धर्म या ईश्वरको मानना अपराध बना देना उसका लक्ष्य है। जैसे हिरण्यकशिपु अपनेको ही सर्वोपरि सत्ता मानता था, दैविक सम्पत्तिका शत्रु था, ईश्वर और धर्मको मानना अपराध घोषित कर दिया था वैसे ही कलियुगमें सन्ध्या-वन्दन, वर्णाश्रम-धर्म, पूजा-पाठ और शास्त्र-उपहास एवं अपमानके कारण होते जायेंगे। ईश्वरको भीरु एवं मूर्खसमाजको कल्पना कहा जाने लगा ही है। आध्यात्मिकताके लिये कोई प्रयत्न करना अशक्य हो जायगा। ऐसी दशामें धार्मिक एवं आस्तिक लोग क्या करें ? गोस्वामीजी इसका उत्तर इस दोहेमें देते हैं। सबपर प्रतिबन्ध लग सकता है, किन्तु आपकी वाणी आपकी ही रहेगी। जोरसे न सही, मनमें तो आप नाम सदा ले सकेंगे। नाम ही रक्षाका एकमात्र साधन है। नाम-जापक भी सताये जा सकते हैं, परन्तु जब ऐसा होगा, अधर्म स्वतः नष्ट हो जायगा। अनैतिक उत्प्रीड़नसे भी यही रक्षा कर लेता है। (श्रीचक्रजी)

नोट—५ श्रीज्ञानकोशरणजीने कलिकालके रूपकका विस्तार इस प्रकार किया है कि—'हिरण्यकशिपुने वर माँगा था कि मैं न नरसे मरूँ, न देवसे, न भीतर, न बाहर, न दिनमें, न रातमें, न पृथ्वीपर, न आकाशमें, न पशुसे, न पक्षीसे। वैसे ही कलिले भगवान्से वर माँगा कि मैं न कर्म-धर्म करनेवालोंसे

(रजोगुणी वा सतोगुणीसे) मरूँ, न गृहस्थसे, न तपस्वीसे, न अविद्यासे, न विद्यासे, न पापसे, न पुण्यसे, न मूर्खसे, न साक्षरसे और जैसे हिरण्यकशिपुने माँगा था कि मेरा एक रक्त-बूँद गिरे तो सहस्रों हिरण्यकशिपु पैदा हो जायँ वैसे ही कलिले माँगा कि 'यदि कोई ज्ञान-वैराग्यादि बाणोंसे मुझे छेदन करे तो मेरा तेज और अधिक हो जाय।' जापकके जिह्वारूपी खम्भसे नाम-नृसिंह निकलकर कलिका नाश करेंगे। रकार सिंह और मकार नरवत् हैं।' (भा० मा०) कलिको जापकपर क्रोधका कारण यह है कि द्वारपरमें जन्मे हुए राजा नल, युधिष्ठिर महाराज और राजा परीक्षित भी मेरी आज्ञापर चले—जूआ खेले, घोड़ेपर चढ़े, फलके बहाने माँस खाया, मुनिके गलेमें मरा सर्प डाला; और यह जापक मेरे ही राज्यमें जन्म लेकर मेरी आज्ञाके विरुद्ध चलता है! (अ० दी० च०)

नोट—६ 'कालनेमि कलि०' में पहले कालनेमि कलिको रखा तब 'हनुमान्जीको' और दोहेमें प्रथम 'नरकेशरी' को तब 'कनककशिपु कलिकाल' को अर्थात् एकमें मारनेवालेको पहले और दूसरेमें पीछे कहा गया है। शब्दोंका यह हेर-फेर भी भावसे खाली नहीं है। (१)—'कालनेमि' में यह दिखाया है कि नाम-महाराज अपनी रक्षामें इतने निश्चिन्त वा असावधान (लापरवाह) हैं कि कालनेमि कलियुगको देख रहे हैं फिर भी उसकी उपेक्षा कर रहे हैं, उसकी परवा नहीं करते और दोहेमें यह बताते हैं कि अपने 'जापक-जनकी रक्षामें' प्रथमसे ही तैयार रहते हैं। पुनः, (२) चौपाईमें बताया कि श्रीहनुमान्जीने यह जानकर भी कि यह राक्षस है, साधु बनकर ठगना चाहता था तो भी उन्होंने उसपर रोप नहीं किया। वैसे ही श्रीरामनाम-महाराज अपने ऊपर अपराध करनेपर भी रोप नहीं करते। और दोहेमें बताते हैं कि यदि कोई जापकजनका अपराध करे तो वे उसे नहीं सह सकते, उसके लिये नृसिंहरूपसे सदा तैयार रहते हैं। यथा—'सुनु सुरेस रघुनाथ सुभाऊ। निज अपराध रिसाहि न काऊ॥ जो अपराध भगत कर कई। राम रोष पावक सो जरई॥ लोकहु बेद बिदित इतिहासा। यह महिमा जानहि दुरवासा॥' (२। २१८)

भाय कुभाय अनख आलसहूँ। नाम जपत मंगल दिसि दसहूँ॥ १॥

अर्थ—भाव, कुभाय (छोटे भाव, अप्रीति), क्रोध या आलस्य (किसी भी प्रकार) से नाम जपनेसे दसों दिशाओंमें मङ्गल ही होता है॥ १॥

नोट—१ 'भाय कुभाय अनख' इति। (क) वैजनाथजीका मत है कि—'भाय-भाव। जैसे कि शेष-शेषी, पिता-पुत्र, भार्या-स्वामी, शरीर-शरीरी, धर्म-धर्मी, रक्ष्य-रक्षक इत्यादि भाव। यह मित्रपक्ष है। कुभाय=कुत्सित-भाव। जैसे कि अनरस जिसमें स्वाभाविक विरोध है, ईर्ष्या-भाव (जो बढ़ती न सह सके), असूया-भाव (जो गुणमें दोष आरोप करे), वैरभाव—इत्यादि जो शत्रुपक्षके भाव हैं। 'अनख' अर्थात् जो प्रीति—विरोधरहित है पर किसी कारणसे रुठ हो गया। 'आलस' जैसे शोकमें या श्रमित होनेपर सुध आ जाना, नाम निकल पड़ना—ये उदासीनपक्षमें हैं।'

(ख) मिलान कीजिये—'साङ्केत्यं पारिहास्यं वा स्तोभं हेलनमेव वा। त्रैकुण्डनामग्रहणमशेषावहर् विदुः॥' (भा० ६। २। १४) अर्थात् सङ्केतसे, हैसीसे, गानके आलापको पूर्ण करनेके लिये अथवा अवहेलनासे भी लिया हुआ भगवन्नाम मनुष्यके समस्त पापोंको नष्ट करनेवाला है, इसे महात्मालोग जानते हैं। इसमें 'हेलनम्' का भाव 'कुभाव' से समझा जा सकता है।

(ग) विजय दोहावलीमें इनके उदाहरण ये दिये हैं—'भाव सहित शंकर जप्यो कहि कुभाव मुनि बाल। कुम्भकरण आलस जपेउ अनख जपेउ दशभाल॥' मानसमें इसके प्रमाण, यथा—'सादर जपहु अनख आराती।' (१। १०८) 'भएउ सुख करि उलटा जापू।' (१। १९) 'राम रूप गुन सुमिरत मगन भयउ छन एक।' (६। ६२) और 'कहाँ रामु रन हतौ पचारी॥' (६। १०२)

(घ) 'कु' शब्दके—पापबोधक, कुत्सा (बुरा), ईपदर्थ (थोड़ा) और निवारण—ये चार अर्थ, हैमकोशमें मिलते हैं। यथा—'कुपापीयसि कुत्सायामीपदर्थं निवारणे।' 'कुभाव' में इन चारोंका ग्रहण हो सकता है। कुभाव=पापभावसे, बुरे भावसे, किञ्चित् भावसे तथा 'अभाव' से।

इस तरह हम 'भाव कुभाव' के तात्पर्य यह निकाल सकते हैं कि—'भाव (भाव)' से शुद्ध निष्काम प्रेम और श्रद्धा-विश्वासदि सात्त्विक-भावका ग्रहण होगा। इस व्याख्यासे आर्त, अर्थार्थी, जिज्ञासु, ज्ञानी और प्रेमी सभी भक्तोंका समावेश 'भाव' में आ जाता है। 'कुभाव' से पूर्वोक्त शुद्ध निष्काम या सात्त्विक तथा तामसी भावोंके अतिरिक्त जितने भी भाव हैं उन सबोंका ग्रहण होगा। इसमें सत्कार, पूजा, प्रतिष्ठा आदिके लिये होनेवाले राजस तपको ले सकते हैं। यथा—'सत्कारमानपूजार्थं तपो दम्भेन चैव यत्। क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमधुवम्॥' (गीता १७। १८) विनोद, नामाभास, अनुवाद आदि भी 'कुभाव' में ही लिये जायेंगे। अनख और आलस्य तामस वृत्तियाँ हैं, अतएव क्रोध, ईर्ष्या, आलस्य, निद्रा आदि सब इनमें आयेंगे।

नव दोहोंमें नामका माहात्म्य कहकर अब सबका सारांश यहाँ अन्तमें लिखते हैं। चाहे कोई प्रेमपूर्वक मन और वचनकी एकतासे एवं उसके अर्थ और महत्त्वको समझते हुए नामका जप करे अथवा, अनादर और असूयापूर्वक निन्दाके मिष उसका उच्चारण करे किंवा आलस्यवश अँगड़ाई लेते हुए विश्रामभावविशिष्ट नामका जप करे, वह कल्याण—लाभ अवश्य करेगा, प्रत्येक देश-कालमें वह मङ्गल फल प्राप्त करेगा। इसमें सन्देह नहीं।

नोट—२ श्रीसुदर्शनसिंहजी लिखते हैं कि 'कुभाव' का अर्थ है—निन्दाके लिये, हेय बतानेके लिये, घृणा प्रदर्शनके लिये, दम्भसे किसीको ठगनेके लिये लिया गया नाम। 'क्या राम-राम बकते हो, क्या रखा है इसमें ? राम एक आदर्श राजा अवश्य थे, पर उनका नाम रटना व्यर्थ है!' इस प्रकार हेय बतानेके लिये भी नाम लिया जाता है। 'राम-राम कहनेवाले सब धूर्त या मूर्ख होते हैं!' इस प्रकार निन्दाके लिये भी नाम लिया जाता है। 'राम! राम! छिः!'—घृणाप्रदर्शन भी नामद्वारा होता है। दूसरोंको पुकारनेमें यदि उनका नाम राम हो तथा परस्पर अभिवादनमें जो 'जय रामजी' या 'राम-राम' किया जाता है उसमें कुभाव तो नहीं है; किन्तु भावनाम-बुद्धि नहीं है। इस प्रकार प्रत्येक रीतिसे भावहीन या दुर्भावपूर्वक नामोच्चारण भी मङ्गलप्रद है। छौंकेते, खाँसते, गिरते, चौंकेते, डरकर चोट लगनेपर नाम लेना भी 'आलस्य' में ही है, क्योंकि जान-बूझकर सावधानीसे नाम नहीं लिया गया।

'दिसि दसहूँ' इति। इसका एक अर्थ तो यह है ही कि नाम सभी स्थानोंमें सर्वत्र मङ्गलप्रद है। दूसरा भाव यह है कि दूसरे सभी साधन एवं पुण्य कार्य केवल मर्त्यलोकमें मनुष्ययोनिमें किये जानेपर मङ्गलप्रद होते हैं। दूसरी योनियोंमें तथा दूसरे लोकोंमें किये गये कर्म मङ्गलप्रद नहीं होते। क्योंकि मनुष्येतर सभी योनियाँ भोगयोनि हैं और मर्त्यलोकको छोड़ सभी लोक भोगलोक हैं। भोगयोनियों तथा भोगलोकोंके कर्म फलोत्पादक नहीं होते। परन्तु नामोच्चारण सभी योनियों और सभी लोकोंमें कल्याणकारी होगा, व्यर्थ नहीं जायगा, वहाँके नियम उसे बाधित नहीं करते।

भाव, कुभाव आदिसे नाम जपनेवालेका मङ्गल होगा, यह बात कठिनतासे समझमें आनेकी है। बात यह है कि कर्ममात्र अपना फल भावके आधारपर ही देते हैं। भावके द्वारा ही कर्मसंस्कार बनते हैं और वहीं संस्कार फल उत्पन्न करते हैं। यह नियम है। केवल मनुष्य ही स्वतन्त्र भाव कर सकता है। दूसरे सभी देव, राक्षस, पशु, पक्षी, कीट—प्रकृतिसे नैसर्गिक स्वभावसे सञ्चालित होते हैं। अतः उनके कर्मोंमें भाव स्वातन्त्र्य न होनेसे कर्मसंस्कार नहीं बनते। ऐसी दशामें नामोच्चारणका फल सर्वत्र कैसे हो सकता है? वह केवल मनुष्ययोनिमें और भावके अनुसार होना चाहिये। दुर्भाव आदिसे लिया गया नाम मङ्गलप्रद कैसे हो सकेगा?

ये तर्क इसलिये उठते हैं कि नामको 'भावरूप कर्म' समझ लिया गया है। वस्तुतः नाम भावरूप कर्म न होकर पदार्थरूप है। सत्य, अहिंसा, दान, चोरी इत्यादि भावरूप कर्म हैं। अतएव इनके करनेमें भावानुसार पाप-पुण्य होता है। बच्चे, पागल, निद्रितके द्वारा ये कर्म हों तो उनका कोई फल नहीं होता। इसी प्रकार भोगयोनियोंके जीव सिंहदि हिंसा करनेपर भी उसके पापके भागी नहीं होते।

अग्रिका स्पर्श—यह वस्तुरूप पदार्थात्मक कर्म है। इसके परिणामके प्रकट होनेमें भावकी अपेक्षा नहीं है। अग्रिका स्पर्श श्रद्धा, अश्रद्धा, घृणा, द्वेष या आलस्यसे, जानकर या अनजानमें करें, परिणाम एक ही है। चाहे बच्चा हो, पागल हो तो भी अग्रि उसे जलावेगा ही। वहाँ स्पर्शरूप कर्मका एक ही फल सभी भाववालोंको होगा। भगवन्नाम अपने नामीका स्वरूप है, वह भाव नहीं है, सत्य है। वह सच्चिदानन्द-स्वरूप है, परमतत्त्व है। अतएव उसका संसर्ग 'भावरूप कर्म' न होकर वस्तुरूप कर्म है। वस्तुरूप कर्म भावकी अपेक्षा नहीं करता, अतः वह कर्ममात्रसे फल प्रकट करता है। इसीसे नाम 'जपत्' जपकी क्रिया होते ही मङ्गल होता है। क्योंकि भगवान् सर्वव्यापी हैं अतः उनका स्वरूप नाम भी सर्वव्यापी है। वह उच्चारणमात्रसे कल्याणकारी है। जैसे अग्रिका स्वाभाविक गुण दाह है वैसे ही नामका स्वाभाविक गुण मङ्गल करना है।

नाम-वन्दनाका उपसंहार करते हुए गोस्वामीजीने यहाँ जपके अधिकारीकी सूचना दी है कि ब्रह्मलोकसे लेकर पातालपर्यन्त सभी प्राणी जपके अधिकारी हैं। भावकी यहाँ अपेक्षा नहीं। अभ्यासके द्वारा नामको स्वभाव बना लेना चाहिये जिसमें सभी स्थितियोंमें नाम ही निकले।

नोट—३ 'दिसि दसहूँ' का भाव यह है कि नाम-जापक सबसे निर्भय रहता है। प्रह्लादजी इसके जीते-जागते उदाहरण हैं। सुश्रुतसंहितामें भी ऐसा ही कहा है—'तदेव लग्नं सुदिनं तदेव ताराबलं चन्द्रबलं तदेव। विद्याबलं दैवबलं तदेव नृपापतेर्नाम यदा स्मरामि॥'

इसका भाव यह भी निश्चित है कि श्रीअयोध्या, मथुरा इत्यादि पुरियों और प्रयागराज आदि तीर्थों तथा पर्वत आदि सप्त स्थानोंका कोई भेद यहाँ नहीं है; किन्तु सर्वत्र ही, जहाँ रहे तहाँ ही मङ्गल होगा।

बैजनाथजी लिखते हैं कि 'दसों दिशाओं' को कहनेका भाव यह है कि मन्त्र-जापके सम्बन्धमें तन्त्रोंमें दसों दिशाओंका संशोधन करके तब बैठकर जप करना कहा है, अन्यथा सिद्धि नहीं होती। अतः 'मंगल दिसि दसहूँ' कहकर जनाया कि श्रीरामनाममें बिना संशोधन ही फलकी प्राप्ति होती है।

दसों दिशाएँ ये हैं—पूर्व, आग्नेयी (पूर्व-दक्षिणके बीच), दक्षिण, नैऋती (दक्षिण-पश्चिमके बीच), पश्चिम, वायवी (पश्चिम-उत्तरका मध्य), उत्तर, ऐशानी (उत्तर-पूर्वका मध्य), उर्ध्व (ऊपर), अधर (नीचे)।

वराहपुराणमें इनकी उत्पत्ति इस प्रकार लिखी है—'ब्रह्माणस्सृजतस्सृष्टिमादिसर्गे समुत्थिते । प्रादुर्बभूवुः श्रोत्रेभ्यो दशकन्या महाप्रभाः॥ पूर्वा च दक्षिणा चैव प्रतीची चोत्तरा तथा। ऊर्ध्वाधरा च घणमुख्याः कन्या ह्यसंस्तदा नृप॥ तासां मध्ये चतस्रस्तु कन्याः परमशोभनाः॥' (अ० २१। ३-४)

नोट—४ श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि—'नवों दोहोंके लिखनेपर यह चौपाई लिखनेका भाव यह है कि गोस्वामीजीने वैद्यवत् जीवरूपी भवरोगग्रस्तिको नामरूपी भेषज खानेको बतलाया। नवों दोहोंके अन्दर नाम जपनेकी रीति, संयम आदि विस्तारपूर्वक वर्णन किये। उसके अनुकूल नामस्मरण करनेसे सारे भवरोगोंका नाश हो जायगा और वह भगवत्-प्राप्तिरूपी आनन्दमें मग्न रहेगा। पर जो रोगी मरणासन्न हो रहा है, संयम करता ही नहीं, अपना हठ नहीं छोड़ता, उसकी दशा देखकर परम कृपालु वैद्य उसको भी यही दवा देकर कहता है कि यह अपूर्व गुणदायक है, इसको खाते रहना, मुखमें जानेसे रोगका नाश अवश्य करेगा। हाँ, भेद इतना है कि मेरे वचनोंपर विश्वास करके भाव (=विधि) के साथ खाते तो शीघ्र नीरोग हो जाते। अच्छा कुभावसे ही सही, खाते जाना, मङ्गल ही होगा।' (मा० मा०)

नोट—५ नामवन्दना सबकी वन्दनासे विशेष की गयी, नौ दोहोंमें यह प्रकरण लिखा गया, यह क्यों? उत्तर—(१) अङ्कका प्रमाण '९' ही तक है, उसके पश्चात् शून्य (०) है। नवों दोहोंमें इस प्रकरणको समाप्त करके सूचित किया है कि श्रीरामनाम साधन ही सम्पूर्ण कल्याणोंकी सीमा है, इसे छोड़ अन्य साधनोंसे कल्याणकी आशा रखनी व्यर्थ है। यथा—'तुलसी अपने रामको भजन काहु निःशंक। आदि अंत निरबाहि हैं जैसे नवको अंक॥' (सतसई) 'राम नामको अंक है, सब साधन हैं सुन। अंक गए कछु हाथ नहीं अंक रहे दसगून', 'रामनाम छोड़ि जो भरोसो करे और रे। तुलसी परोसो त्यागि माँगि कूर कौर रे॥' (वि० ६६)

(२) लोक-परलोक दोनोंके लिये कलिमें दूसरा उपाय नहीं है, अतएव सबके कल्याणार्थ विस्तारसे कहा।
 (३) श्रीमद्गोस्वामीजी श्रीरामनामहीके उपासक हैं, अपना मत भी उन्होंने इसी प्रकरणमें दरसाया है, यथा—‘मोरे मत बड़ नाम दुहूँ ते।’ (२३) अपना मुख्य सिद्धान्त एवं इष्ट ‘नाम’ ही होनेके कारण अपने उपास्यको इतने दोहोंमें वर्णन किया है। उपास्यके प्रमाण, यथा—‘रामनाम मातु पितु स्वामी समरत्थ हित, आस राम नामकी भरोसो रामनाम को। प्रेम रामनाम ही सों नेम रामनामहीको जानउँ न मरम पद दाहिनो न बापको। स्वारथ सकल परमारथ को रामनाम, रामनामहीन तुलसी न काहू कामको। राम की सपथ सरबस मेंरें रामनाम, कामधेनु कामतरु मोसे छीन छामको॥’ (क० उ० १७८), ‘रावरी सपथ रामनाम ही की गति मेंरें, यहाँ झूठो झूठो सो तिलोक तिहूँ काल है।’ (क० उ० ६५), ‘मेरे माय बाप दोउ आखर हौं शिशु अरनि अखों। संकरसाखि जो राखि कहउँ कछु तो जरि जीह गरो। अपनो भलो रामनामनि नुलसिहि समुझि परो।’ (वि० २२६), ‘नाम-अवलंबु अंडु-मीन दीन राउ सो। प्रभुसों बनाइ कह, जीह जरि जाउ सो।’ (वि० १८२), ‘रामनाम ही की गति जैसे जल मीनको।’ (वि० ६८), ‘और ठौर न और गति अवलंब नामु बिहाइ’, ‘मोको गति दूसरी न बिधि निर्मई’ इत्यादि।

नोट—६ श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि नामवन्दना-स्थूल-प्रकरणके अवान्तर सूक्ष्म सप्त प्रकरण हैं, यथा—‘नाम वंदना सात बिहार। प्रथम स्वरूप अंग अरु फल कहि, दूजे जुग अक्षर निस्तार। तीजे नाम नाम सरिस कहि, चौथे भक्तनको आधार। पाँचव अगुन सगुन ते बड़ कहि; छठवें फल उद्धार। सतयें चारिउ जुग नामहि को जानकीदास निहार।’ (मा० प्र०)

श्रीरामनाम-वन्दना प्रकरण समाप्त हुआ।

निज कार्पण्य तथा श्रीरामगुणवर्णन-प्रकरण

सुमिरि सो नाम रामगुन गाथा। करैं नाइ रघुनाथहि माथा ॥ २ ॥

अर्थ—उस श्रीरामनामको सुमिरकर और श्रीरघुनाथजीको माथा नवाकर मैं उन श्रीरामजीके गुणोंकी कथा रचता हूँ ॥ २ ॥

नोट—१ (क) 'भाय कुभाय अनख आलसहूँ। नाम जपत मंगल दिसि दसहूँ ॥' (२८। १) तक नामकी बढ़ाई की। अब यहाँसे दो दोहोंमें रूपकी बढ़ाई करते हैं। यहाँसे लेकर—'एहि विधि निज गुन दोष कहि' (२९) तक ग्रन्थकार अपना कार्पण्य और स्वामीके गुण वर्णन करते हैं। (ख) नामका स्मरण किया जाता है और रूपके सामने मस्तक नवाया जाता ही है, अतः 'सुमिरि नाम' और 'नाइ रघुनाथहि माथा' लिखा।

टिप्पणी—पहले श्रीरामनामकी वन्दना की। वन्दनासे नमस्कार-स्तुति हो चुकी, यथा—'वदि अभिवादन स्तुत्योः' (सि० कौमुदी ११)। अब स्मरण करते हैं। ये गुणगाथा श्रीरघुनाथजीके हैं और श्रीरामनामसे अङ्कित हैं, यथा—'एहि महँ रघुपति नाम उदारा', 'राम नाम जस अंकित जानी।' (१। १०) इसलिये श्रीरामनामको सुमिरके श्रीरघुनाथजीको माथा नवाके उनकी गुणगाथा रचते हैं।

नोट—२ (क) अब ग्रन्थकार दिखलाते हैं कि पूर्वोक्त नामके स्मरणके ही प्रभावसे मैं श्रीरामचरित्र लिखता हूँ और कोई दूसरा भरोसा मुझे नहीं है। इससे सूचित हुआ कि ग्रन्थकार श्रीरामनामके अनन्य भक्त थे। (मा० प०) (ख) यहाँ गोस्वामीजी अपनी अनन्यता दिखाते हैं कि जिस नामसे सर्वदेश-कालमें मङ्गल होता है। अब तो मैं उसी नामको स्मरणकर उसके नामी (श्रीरामजी) हीके गुणोंकी गाथा अनन्य भावसे उन्हें प्रणाम करके करता हूँ। (प० शुकदेवलाल) (ग) यहाँ नामको साधन और चरित्रको सिद्ध फल जनाया। (रा० प्र०) (घ) वैजनाथजी लिखते हैं—यहाँ दिखाते हैं कि मन, कर्म और वचनसे मुझे प्रभुहीकी गति है। प्रभुने जो कहा है कि—'बचन करम मन मोरि गति भजनु कराहि निःकाम। तिन्हके हृदय कमल महुँ करउँ सदा विश्राम ॥' (३। १६) इसी रीतिको कवि यहाँ दृढ़ कर रहे हैं। पञ्च ज्ञानेन्द्रियोंके विषयोंको वशमें करके मनद्वारा नाम-स्मरण करते हैं, पञ्चकर्मेन्द्रियोंके विषयोंको रोककर शीशद्वारा वन्दन करते हैं और वचनद्वारा गुणगाथा वर्णन करते हैं।

नोट—३ 'सुमिरि सो नाम' इति। गौड़जीकी टिप्पणी 'बन्दउँ नाम राम रघुबर को।' (१९। १) में देखिये। 'बन्दउँ नाम राम रघुबर को' में 'रघुबर' के रामनामकी वन्दना करते हुए परात्परके रामनामसे उसकी एकता दिखायी है और रामावतारसे उसकी महिमाकी तुलना की है। 'सुमिरि सो नाम'—'सो' कौन? वही 'रघुबर को' नाम। फिर 'रामगुनगाथा' करता हूँ, उन्हीं 'रघुनाथ' की वन्दना करके। 'रघुनाथ' और 'रघुबर' शब्दोंपर काफी जोर दिया है। लोग शिकायत करते हैं कि तुलसीदास मौके-बेमौके हर जगह पाठकोंको याद दिलाते रहते हैं कि राम वही ब्रह्म हैं। वे (आलोचक) यह नहीं जानते कि सारे मानसका यही उद्देश्य है कि यह दिखावें कि अवधेशकुमार राम और परात्पर ब्रह्म एक ही हैं और पाठकका ध्यान सदा इस उद्देश्यकी ओर केन्द्रित रहे। (गौड़जी)

नोट—४ यदि कोई कहे कि तुम्हारी मति मलिन है तुम प्रभुके गुण क्योंकर वर्णन करोगे तो उसपर आगे लिखते हैं—'मोरि सुधारिहि' (प०)

मोरि सुधारिहि सो सब भांती। जासु कृपा नहिँ कृपा अघाती ॥ ३ ॥

शब्दार्थ—अधाना=किसी चीजसे जी (मन) का भर जाना।—सन्तुष्ट होना।

अर्थ—वे मेरी (बिगड़ीको) सब तरहसे सुधार लेंगे, जिनकी कृपा कृपा करनेसे नहीं अघाती ॥ ३ ॥

टिप्पणी—'मोरि सुधारिहि' इति। 'सुधारिहि' कहनेसे बिगड़ा होना पाया गया। गोस्वामीजी कहते हैं कि मेरी सब तरहसे बिगड़ी है—(१) मन और मति दोनों बिगड़े हैं, यथा—'सृज न एकउ अंग उपाज।

मन मति रंक मनोरथ राऊ॥' (१।८।६) (२) कविता सव गुणरहित है, यथा—'आखर अरथ अलंकृति नाना। छंद प्रबंध अनेक विधाना॥ भावभेद रसभेद अपारा। कवित दोष गुन विविध प्रकारा॥ कवित बिबेक एक नहीं मोरें—' (१।९।९-१०) (३) भणिति सर्वगुणरहित है, यथा—'भनिति मोरि सव गुन रहित।' (९) (४) भाग्य विगड़ा है, यथा—'भाग छोट अधिलापु बड़।' (१।८) 'सब भाँती' अर्थात् इन सब विगड़ियोंको सब प्रकार सुधारकर बना देंगे।

नोट—१ 'जासु कृपा' इति। 'कृपा' गुणकी व्याख्या भगवद्गुणदर्पणमें इस प्रकार है—'रक्षणे सर्वभूतानामहमेव परो विभुः। इति सामर्थ्यसन्धानं कृपा सा पारमेश्वरी॥', 'स्वसामर्थ्यानुसन्धानाधीनकालुष्यनाशनः। हादों भावविशेषो यः कृपा सा जगदीश्वरी॥' अर्थात् मैं ही समस्त जीवोंकी रक्षाके लिये समर्थ हूँ ऐसे सामर्थ्यका अनुसन्धान करना 'कृपा' गुण है। अपने सामर्थ्यके अनुसन्धानसे शरणागतोंके पापोंका नाश करनेवाला जो जगदीश्वरका हार्दिक भाव है उसी विशेष भावको 'कृपा' गुण कहते हैं। इस प्रकार भगवान्की कृपाके तीन रूप हैं—जीवोंकी रक्षा, पापका नाश और मित्रभाव।

नोट—२ 'जासु कृपा नहीं कृपा अघाती' के भाव ये हैं—(१) जिनपर एक बार कृपा हो गयी; फिर उनपर बराबर कृपा होती ही रहती है तो भी वे सहज कृपालु भगवान् यही समझते हैं कि जितनी कृपा चाहिये उतनी नहीं हो सकी। गोस्वामीजीका आशय यह है कि जो मुझपर कृपा हुई है तो अब वह बराबर बढ़ती ही जायगी और प्रभु मेरी सब तरहसे सुधारेंगे। (२) आपकी जो मूर्तिमती कृपा है वह अपने तीनों रूपोंसे लोकोंके जीवोंका हित करते हुए भी कभी अघाती नहीं। (वै०) (३) मूर्तिमती कृपा भी आपकी कृपाकी सदैव अभिलाषिणी रहती है कि मुझे भलीभाँति काममें लावें। (४) जिसपर कृपा की, उससे फिर चूक भी हो तो उस चूकपर दृष्टि भी नहीं देते। प्रभु यही सोचते हैं कि हमने इसपर कम कृपा की, इसीसे चूक हुई, नहीं तो न होती। उसकी चूक अपने मत्थे ले लेते हैं। ऐसे कृपालु हैं। (मा० प्र०) (५) करुणासिन्धुजी एक भाव यह देते हैं कि जिनकी कृपा बिना अपर-देव-कृपासे अघका हनन नहीं होता। रा० प्र०में भी यह भाव दिया है। इस प्रकार 'अघाती' = अघ हाती। (६) जिनकी कृपासे आजतक कृपाधिकार देवी भी सन्तुष्ट नहीं, ज्यों-की-त्यों बनी ही रहती है। (७) कृपा-देवी सदा चाहती है कि रघुनाथजी मुझपर कृपा बनाये रहें जिससे मुझमें कृपात्व सामर्थ्य बना रहे। (मानस-पत्रिका) (८) श्रीपाण्डेजी 'सो' और 'जासु' को ऊपरकी अर्थालोके 'सो नाम' का सर्वनाम मानकर अर्थ करते हैं कि—'सो (वही) नाम मेरी सब भाँति सुधारेंगा जिसकी कृपा दीनोंपर कृपा करनेसे नहीं अघाती।' (९) मानसमयङ्ककार 'जासु कृपा' से 'नामकृपा' और 'कृपा अघाती' से 'रूपकृपा अघाती' का अर्थ करते हैं। यथा—'रूपकृपा चाहति सदा नाम कृपाकी कोर। दंती लसे सकार तहाँ पूर्व अर्थ बरजोर॥' श्रीजानकीशरणजीका मत है कि 'ऊपर नामका महत्त्व वर्णन हुआ, अब यहाँ वन्दनाका फल लिखते हैं कि सर्वप्रकार सुधारेंगे, अतः यह भाव उत्तम जैचता है कि जिस नामकी महिमाका वर्णन हो चुका उसकी कृपासे कृपा अघाती नहीं।'

आगे अपने ऊपर कृपा होनेका स्वरूप दिखाते हैं।

राम सुस्वामि कुसेवकु मोसो। निज दिसि देखि दयानिधि पोसो॥ ४॥

शब्दार्थ—'दया'—बिना स्वार्थ जीवोंका भला करना 'दया' गुण है, यथा—'दया दयावतां ज्ञेया स्वायत्तस्र न कारणम्।' (भ० गु० द०) 'निधि'—निधान, राशि, धन, समुद्र, पात्र इत्यादि। यथा—'निधिर्निधाने राशौ च निधिर्वित्तसमुद्रयोः। शङ्खपद्मादिभेदे च निधिः पात्रे च कथ्यते॥' (अभिधानचिन्तामणि नामक कोश) पोसो=पोषण किया; पालन किया।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजी-सा अच्छा स्वामी और कहाँ मुझ-सा बुरा सेवक! तो भी दयासागरने अपनी ओर देखकर मेरा पालन किया॥ ४॥

नोट—१ 'सुस्वामि', 'कुसेवकु' और 'दयानिधि' पद देकर सूचित किया कि अन्य स्यामी कुसेवकको

नहीं रखते और सेवाके अनुसार ही पारिश्रमिक देते हैं। श्रीरामचन्द्रजी सुस्वामी हैं बिना सेवा ही कृपा करते हैं। ऐसा दयालु और नहीं।

यथा—(१) 'भूमिपाल ब्यालपाल नाकपाल लोकपाल, कारनकपाल में सबै के जी की थाह ली। कादर को आदर काहू के नाहि देखियत, सबनि सोहात है सेवा सुजान टाहली॥ तुलसी सुभाष कहै नाहीं कहु पछपात, कौनै ईस किए कीस भालु खास माहली। राम ही के द्वारे पै बोलाइ सनमानियत, मोसे दीन दूबरे कुपूत कूर काहली॥' (क० उ० २३)

(२) 'सेवा अनुरूप फल देत भूप कूप ज्यों, बिहीन गुन पथिक पियासे जात पत्थ के। लेखे जोखे चोखे चित तुलसी स्वारथ हित, नीके देखे देवता दिवैया घने कत्थ के॥ गीथ मानो गुरु कपि भालु मानो मीत कै, पुनीत गीत साके सब साहिब समरत्थ के। और भूप परखि सुलाखि तौलि ताइ लेत, लसम के खसम तुही पै दसरत्थ के॥' (क० उ० २४)

(३) 'बिनु सेवा जो ब्रह्म दीन पर राम सरिस कोउ नाहीं।' (वि० १६२), 'सब स्वारथी असुर सुर नर मुनि कोउ न देत बिनु पाए। कोसलपालु कृपालु कलपतरु द्रवत सकत सिर नाए॥' (वि० १६३)

(४) 'ब्योम रसातल भूमि भरे नृप कूर कुसाहिब सेतिहुँ खारे।' 'स्वामी सुसील समर्थ सुजान सो तोसों तुहीं दसरत्थ दुलारे॥' (क० उ० १२)

(५) 'एक सनेही साचिलो केवल कोसलपाल। प्रेम-कनोड़ो रामसो नहिँ दूसरो दयालु॥ तन-साथी सब स्वारथी, सुर व्यवहार-सुजान। आरत-अधम-अनाथ हित को रघुबीर समान॥ नाद निटुर, समचर सिखी, सलिल सनेह न सूर। ससि सरोग, दिनकर बड़े, पयद प्रेम-पथ कूर॥' 'सुनि सेवा सहीको कदै, परिहै को दुषन देखि। केहि दिवान दिन दीन को आदर-अनुराग विशेषि॥' (वि० १९१), 'साहिब समत्थ दसरत्थके दयालु देव, दूसरो न तोसों तूही आपने की लाज को।' (क० उ० १३), 'आपने निवाजे की ती लाज महाराज को।' (क० उ० १४), 'बेवै छोटी दामु न मिलैं न राखैं कामु रे। सोउ तुलसी निवाज्यो ऐसे राजा रामु रे।' (वि० ७१)

नोट—२ 'निज दिसि देखि' इति। भाव यह कि कुछ मेरी सेवा देखकर मेरा पालन नहीं किया, क्योंकि मैं तो कुसेवक हूँ, मुझसे क्या सेवा हो सकती, वरन् अपनी दया, अनुकम्पा इत्यादि गुणोंके कारण मेरा पालन किया है। यथा—'मेरो भलो कियो राम आपनी भलाई। हौं तो साईं ब्रोही पै सेवकहित साईं॥' (वि० ७२)

पं० रामकुमारजी—ऊपर कहा था कि 'मोरी सुधारिहि सो सब भाँती', अब यहाँसे बताते हैं कि यह भरोसा हमें क्यों है।

लोकहूँ बेद सुसाहिब रीती। बिनय सुनत पहिचानत प्रीती॥ ५॥

शब्दार्थ—सुसाहिब=सुस्वामी=अच्छा स्वामी।

अर्थ—वेदोंमें और लोकमें भी अच्छे स्वामीकी यह रीति (प्रसिद्ध) है कि वे बिनय (सुनते हैं और) सुनते ही हृदयकी प्रीतिको पहिचान लेते हैं॥ ५॥

नोट—१ पं० रामकुमारजी यों अर्थ करते हैं कि 'लोकमें देखनेमें आता है और वेदमें लिखा है कि सुन्दर साहेबकी यह रीति है कि विनती सुनता है और प्रीति पहिचानता है।' अब इसीका विस्तार आगे करते हैं। २—अर्धाली ४, ५ की टीका आगेके दोनों मूल दोहे हैं। (मानस-पत्रिका)

गनी गरीब ग्रामनर नागर। पंडित मूढ़ मलीन उजागर॥ ६॥

सुकवि कुकवि निज मति अनुहारी। नृपहि सराहत सब नर नारी॥ ७॥

शब्दार्थ—'गनी' अरबी भाषाका शब्द है। इसका अर्थ 'धनवान्' 'अमीर' है, जिसको किसी वस्तुकी परवा या चिन्ता न रह जाय। मलीन (मलिन)=अपयशी=मल-दूषित=जिनके कर्म, स्वभाव या कुल बुरे

हों, मैली वृत्तिवाले, मैले। गरीब-निर्धन। नागर-नगरका रहनेवाला, चतुर, सभ्य, शिष्ट और निपुण व्यक्ति। मूढ़-मूर्ख। ग्रामनर-देहाती, गँवार। उजागर-स्वच्छ, भले, प्रसिद्ध, दीप्तिमान्। स्वच्छवृत्तिवाले यशस्वी। अनुहारी-के अनुसार।

अर्थ—धनी, गरीब, गँवार, चतुर, पण्डित, मूर्ख, मलिनवृत्तिवाले और स्वच्छवृत्तिवाले (पवित्र, यशस्वी) तथा अच्छे और बुरे कवि, ये सब स्त्री क्या पुरुष अपनी-अपनी बुद्धिके अनुसार राजाकी प्रशंसा करते हैं॥ ६-७॥

नोट—१ ये दसों क्यों सराहना करते हैं, यह आगे बताया है कि वह 'नृपाल' है और 'ईश-अंश' से उत्पन्न है। इस कारण उसकी सराहना करते हैं।

नोट—२ मा० म० कार 'ग्राम' का अर्थ 'समूह' और 'वृन्द' करते हैं और उनको 'गनी, गरीब, नागरनर, इत्यादि सबके साथ लगाते हैं। इस तरह नौ प्रकारके लोगोंके नाम यहाँ होते हैं। ये शब्दोंके अर्थ यह लिखते हैं—पण्डित-क्षर ब्रह्म और अक्षर ब्रह्मके वेत्ता। मूढ़-क्षर और अक्षर दोनों ब्रह्मके ज्ञानसे रहित। मलीन-वेदोक्त कर्म और दिव्य तीर्थाटन इन दोनों कर्मोंसे रहित। उजागर-वेदोक्त कर्मों और दिव्य तीर्थाटन करके बाह्याभ्यन्तरमें विमल। पं० रामकुमारजीके मतानुसार, पण्डित-मान और अपमानमें समान रहनेवाला तथा अक्षोभ। यथा—'न इष्यत्यात्मसम्माने नावमानेन तप्यते। गाङ्गे हृद इवाक्षोभ्यो यः स पण्डित उच्यते॥' पुनः, पण्डित-प्राणितत्त्व, योगतत्त्व, कर्मतत्त्व और मनुष्यहितकारी सम्पूर्ण उपायोंका ज्ञाता, निष्कपट, रोचक वक्ता, सतर्क एवं प्रतिभाशील, ग्रन्थोंका शीघ्र तथा स्पष्ट वक्ता। यथा—'तत्त्वज्ञः सर्वभूतानां योगज्ञः सर्वकर्मणाम्। उपायज्ञो मनुष्याणां नरः पण्डित उच्यते॥ प्रवृत्तवाक् चित्रकथ ऊहवान् प्रतिभानवान्। आशु ग्रन्थस्य वक्ता च यः स पण्डित उच्यते॥' मूढ़-बिना बुलाये भीतर जानेवाला, बिना पूछे बहुत बोलनेवाला, प्रमत्तोंमें विश्वास रखनेवाला 'मूढ़' कहलाता है, यथा —'अनाहूतः प्रविशति अपृष्टो बहु भाषते। अविश्वस्ते विश्वसिति मूढचेता नराधमः॥' (महाभारत उ० प्र० ३३। २६, २७, २८, ३६)

नोट—३ पं० शिवलालपाठकजी इन चौपाइयों, 'गनी गरीब'—रिझत राम सनेह निसोते' का भाव यह कहते हैं—'गनी आदि पाँचो बहुरि, धनय आदि लखि पंच। हौं गरीब आदिक निगय, रटना मोर न रंच॥' इसका भावार्थ बाबू इन्द्रदेवनायण सिंहजीने यह लिखा है कि 'मयङ्गकार सन्दर्भ कहते हैं कि जिसके यशको (गनी) कुबेर, (नागर) सनकादि, (पण्डित) बृहस्पति, (उजागर) नारद, (सुकवि) शुक्राचार्यादिक साहसकर कुछ कथन करते हैं, उसके यशको मैं गरीब, ग्रामनर, मूढ़, मलिन और कुकवि होकर क्या कह सकता हूँ; परन्तु आशा है कि मेरी किञ्चित् रटनाको प्रेमसंयुक्त विचार श्रीगमचन्द्रजी रीझेंगे, जो शुद्ध प्रेमके रसिक हैं।' [तात्पर्य यह है कि प्राकृत महिपालके राज्यके 'गनी, नागर, पण्डित, उजागर और सुकवि' ये पाँचों अप्राकृत महिपाल कोसलराज श्रीरघुनाथजीके दरबारमेंके क्रमसे कुबेर (धनद), सनकादि, बृहस्पति, नारद और शुक्राचार्य इत्यादि हैं, जो अपनी भक्ति, नति और भणितसे सम्मान पाते हैं। और मैं गरीब आदि 'निगम' (=वेद-चार) हूँ। मेरे पास न तो धन ही है न बुद्धि, न नम्रता है न सुन्दर याणी ही। मेरी तो गति ही देखकर सम्मान करेंगे कि इस बेचारेकी इतनी ही गति है।]

साधु सुजान सुसील नृपाला। ईश-अंश-भव परम कृपाला॥८॥

सुनि सनमानहि सबहि सुबानी। भनिति भगति नति * गति पहिचानी॥९॥

शब्दार्थ—नृपाला-नर अर्थात् मनुष्योंका पालन करनेवाला- राजा। भव-उत्पन्न, पैदा। साधु-समीचीन मार्गमें चलनेवाला (पाण्डेजी)। पवित्र, सीधा। सुजान-मतिकी गति जाननेवाला (पाण्डेजी)। जानकार। सुसील-सुन्दर स्वभाववाला। दोन, हीन, मलिनको भी अपनानेवाला।

* मति—रा० प०, कर०, वै०, पं०।

अर्थ—साधु, सुजान, सुशील, ईश्वरके अंशसे उत्पन्न और परम कृपालु राजा सबकी सुनकर उनको वाणी, भक्ति, नम्रता और गति पहिचानकर सुन्दर कोमल वचनोंसे उन सबोंका आदर-सत्कार करता है ॥ ८-९ ॥

नोट—१ गोस्वामीजीने राजाकी स्तुति करनेवाले दस प्रकारके लोग गिनाये, राजामें साधुता, सुजानता, इत्यादि पाँच गुण बताये और फिर यह बताया कि राजा प्रशंसा करनेवालोंकी 'भणिति, भक्ति नति, गति' पहिचानकर उनका आदर-सत्कार करते हैं।

नोट—२ पं० रामकुमारजी और श्रीकरुणासिन्धुजी राजामें पाँच गुण मानते हैं और बाबा हरिहरप्रसादजी 'नृपाला' को भी विशेषण मानकर छः गुण मानते हैं। बाबा जानकीदासजी 'साधु, सुजान, सुशील और परम कृपाला' ये चार गुण मानते हैं। पं० रामकुमारजी अर्धाली ७में आये हुए 'प्रीति' शब्दको भी 'भणिति, भक्ति, नति और गतिके साथ गिनकर पाँच बातोंका पहिचानना मानते हैं।'

नोट—३ 'ईश अंस भव' इति। राजा ईश्वरका अंशावतार माना जाता है यथा—'नराणां च नराधिपम्।' (गीता १०। २७) मनुस्मृतिमें कहा है कि राजाको चन्द्रमा, सूर्य, अग्नि, पवन, इन्द्र, कुबेर, वरुण और यम—इन अष्टलोकपालोंका शरीर समझो, क्योंकि इन अष्टलोकपालोंके सारभूत अंशोंको खींचकर (परमात्माने राजाको बनाया) इन्द्रादि लोकपालोंके अंशसे राजाकी शक्ति निर्माण की गयी है, इसीलिये राजाका पराक्रम और तेज सब प्राणियोंसे अधिक होता है। यथा—'सोमाग्न्यकानिलेन्द्राणां वित्तापत्योर्यमस्य च। अष्टानां लोकपालानां वपुर्धारयते नृपः॥' (मनु० ५। १६), 'इन्द्रानिलयमाकाणामग्रेष्ठ वरुणस्य च। चन्द्रवित्तेशयोश्चैव मात्रा निर्हृत्य शाश्वतीः॥ यस्मादेषां सुरेन्द्राणां मात्राभ्यो निर्मितो नृपः। तस्मादभिभवत्येषु सर्वभूतानि तेजसा॥' (मनुस्मृति ७। ४-५) इस तरह यहाँ 'ईश' का अर्थ लोकपाल है।

नोट—४ श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि—'चन्द्रांशसे साम हो, कुबेरांशसे दाम हो, यमांशसे दण्ड हो, इन्द्रांशसे विभेद हो, यह चारों अंशसंयुक्त उत्पत्ति राजाकी हो और कृपालु हो, यह प्राकृत उत्तम राजाओंका लक्षण है।' (मा० मा०)

नोट—५ अब प्रश्न यह है कि—(१) 'दसों सराहनेवालोंमेंसे किसमें क्या बात पहिचानकर राजा उसका सम्मान करते हैं?' (२) 'अपने किस गुणसे किसकी पहिचान करते हैं?'

इसपर पं० रामकुमारजी, श्रीकरुणासिन्धुजी, श्रीजानकीदासजी तथा महाराज हरिहरप्रसादजीने जो विचार प्रकट किये हैं वे निम्नलिखित हैं—

पं० रामकुमारजी—राजाकी स्तुति करनेवाले पाँच प्रकारके हैं—(१) गनी, गरीब; (२) ग्रामनर, नागर; (३) पण्डित, मूढ़; (४) मलिन, उजागर। और (५) सुकवि, कुकवि। राजा—(१) साधु, (२) सुजान, (३) सुशील, (४) ईश-अंश-भव और (५) परमकृपालु हैं। अर्थात् पाँच गुणोंसे युक्त हैं। राजा अपने इन गुणोंसे प्रजाकी—(१) प्रीति, (२) भणिति, (३) भक्ति, (४) नति और (५) गति क्रमसे पहिचानते हैं। पहिचाननेमें भी पाँच ही बातें कही हैं, यथा—'विनय सुनत पहिचानत 'प्रीती', 'भनिति', 'भगति', 'नति', 'गति', 'पहिचानी'।

(इनमें क्रमालङ्कार हुआ)।—सुकवि और कुकविकी भणित, मलिन एवं उजागरकी भक्ति, पण्डित तथा मूढ़की नति, ग्रामनर और नागरकी गति और गनी—गरीबकी प्रीति पहिचानते हैं। यह क्रम उल्टा है जैसा 'कृतयुग व्रता द्वापर पूजा मख अरु जोग।' (७। १०२) में भी है।

प्रशंसकोंके नाम	क्या बात देखकर आदर करते हैं	अपने किस गुणसे प्रीति इत्यादि पहिचानते हैं
१ गनी, गरीब	प्रीति	साधुतागुणसे प्रीति पहिचानते हैं, यथा—'कहहिं सनेह मग्न मृदुबानी। मानत साधु प्रेम पहिचानी॥' (२। २५०)
२ ग्रामनर, नागर	गति	कृपालुतासे गति।
३ पण्डित, मूढ़	नति	ईशअंशत्व गुणसे 'नति' पहिचानते हैं। क्योंकि ईश्वर एक

		ही बार प्रणाम करनेसे अपना लेते हैं—'सकृत प्रणामु किहें अपनाए॥' (२। २९९) भलो मानिहैं रघुनाथ जोरि जो हाथ माथो नाइहैं। ततकाल तुलसीदास जीवन जनम को फल पाइहैं॥' (वि० १३५)
४ मलिन, उजागर	भक्ति	सुशीलतासे भक्ति पहिचानते हैं।
५ सुकवि, कुकवि	भनिति	सुजानतागुणसे भणिति।

यह पं० रामकुमारजीका मत हुआ। अब औरोंके मत दिये जाते हैं।

प्रशंसकोंके नाम	क्या बात देखकर आदर करते हैं	अपने किस गुणसे प्रीति इत्यादि पहिचानते हैं
१ सुकवि, पण्डित —(ना० प्र० मा० पत्रिका, रा० प्र०, करू० मा० मा०)	भणिति। भणितिके कहनेवाले यह दोनों हैं। सुकविकी काव्य-रचना देखकर, पण्डितोंका वेद, शास्त्र आदिके भाव और अर्थका ज्ञान देखकर जो उनकी वाणीमें प्रकट होता है।	सुजानता गुण से। सुजान ही भणितकी पहचान कर सकता है। यहाँ चौदहों विद्याओंमें निपुण होनेसे 'सुजान' कहा है।
२ गनी, नागर (करू०), गनी (मा० मा०)	भक्ति। गनी धनसे राजाकी सेवा करते हैं, यह राजभक्ति है। नागर कुल और क्रियामें श्रेष्ठ हैं। वे राजासे धर्म कर्म कराकर (करू०), या नागर चतुर हैं अपनी चतुराईसे देश-कोपका काम करके, सेवा करते हैं—(मा० प्र०)	साधुता गुणसे।

(क) रा० प्र०में सुकवि और मूढ़की भक्ति पहिचानकर आदर करना सूचित किया है; क्योंकि इनके भीतर किसी प्रकारका अभिमान नहीं रहता है, ये जब कुछ कहेंगे तो भक्तिहीसे। इसकी पहिचान 'साधु' का काम है। सुकवि और पण्डितके विपर्ययमें ये दो हैं। (ख) वैजनाथजी गनी और उजागरकी भक्ति साधुतागुणसे पहचानना कहते हैं।

३ उजागर (करू०, मा० प्र०)	मति। उजागर=सभाचातुरीमें निपुण—(करू०)। या अच्छी क्रियावाले (मा० प्र०)। ये राजाको सुन्दर मति देते हैं।	सुशीलता गुणसे।
--------------------------	--	----------------

करू०, मा० प्र० में 'मति' पाठ है उसके अनुसार भाव कहा गया है।

रा० प्र० कार गनी और उजागरकी नति (-नप्रता) देखकर राजाका अपनी सुशीलतासे आदर करना लिखते हैं। मा० मा० कार 'नागर, उजागर' की गति देखना लिखते हैं। जब वे अपनी चतुराई और अभिमान छोड़कर दीन होकर रहेंगे तभी राजा प्रसन्न होगा। और वैजनाथजी गरीब और मलिनकी नप्रता देखना कहते हैं।

४ गरीब, गँवार मलिन, मूढ़, कुकवि (करू०, मा० प्र०)	गति। ये लोग किसी लायक नहीं हैं, हम न पूछेंगे तो इन्हें कौन पूछेगा? इनकी गति हम ही तक है, ऐसा विचाकर आदर करते हैं।	परमकृपालुता गुणसे।
--	---	--------------------

वैजनाथजी मूढ़, कुकवि और ग्रामनर इन तीनोंको यहाँ लेते हैं।

यह प्राकृत महिपाल सुभाऊ। जान-सिरोमनि कोसल-राऊ॥ १०॥

शब्दार्थ—प्राकृत-साधारण, मायिक। महिपाल-पृथ्वीका पालन करनेवाला-राजा। जान-ज्ञानी, सुजान। कोसल-अयोध्याजी। राऊ-राजा।

अर्थ—यह स्वभाव तो प्राकृत राजाओंका है। कोशलनाथ श्रीरामचन्द्रजी तो सुजानशिरोमणि हैं॥ १०॥

नोट—१ औरोंको प्राकृत कहकर श्रीरामजीको अप्राकृत बतलाया और राजा सुजान हैं, ये सुजानशिरोमणि हैं। यथा—‘नीति प्रीति परमार्थ स्वारथु। कोउ न राम सम जान जधारथु॥’ (२। २५४) ‘सबके उ अंतर बसहु जानहु भाउ कुभाउ।’ (२। २५७); ‘राम सुजान जान जन जी की।’ (२। ३०४)

पं० रामकुमारजी—ग्रन्थकार यहाँ राजाओंकी रीति लिख रहे हैं। इसीलिये श्रीरामजीको भी ‘कोसल राऊ’ लिखा।

नोट—२ श्रीकरुणासिंधुजी लिखते हैं कि ‘ऊपरकी चौपाइयोंमें तो केवल दृष्टान्त है। इन दृष्टान्तोंके दार्ष्टान्त क्या हैं?’ अर्थात् श्रीरामराज्यमें गनी गरीब आदिक कौन हैं?’

ग्राम	गनी	नागर	पण्डित	सुकवि	उजागर	गरीब, कुकवि मूढ मलिन, ग्राम-नर
समस्त ब्रह्माण्ड	दिग्पाल	पुत्रों-सहित ब्रह्मा- जी (करु०)। शारदा गणेश (मा० प्र०)	मुनीश, बृहस्पति, शेष, इत्यादि	वाल्मीकि आदि	शारदा इत्यादि (करु०)। दसों पुत्रों-सहित ब्रह्मा- जी (मा० प्र०)	इनमें गोस्वामीजी अपनेको रखते हैं कि हमें कुछ नहीं आता, आप ही की गति है।
मा० म०	कुवेर	सनकादि	बृहस्पति	शुक्राचार्य	नारद	गोस्वामीजी

विशेष दोहा (२८। ६-७) में मा० म० का मत देखिये।

नोट—३ यह ध्वन्यात्मक अर्थ है।

रीझत राम सनेह निसोते। को जग मंद मलिन मति* मोते॥ ११॥

शब्दार्थ—निसोत=नि+स्रोत=जिसकी धार न टूटे; तैलधारावत्। जिसमें और किसी चीजका मेल न हो; शुद्ध, निरा, यथा—‘तौ कस त्रिविध सूल निसि बासर सहते बिपति निसोते’, ‘कृपा-सुधाजलदादि मानिबो कहीं सो सौँच निसोते।’ रीझत=प्रसन्न होते हैं, द्रवीभूत होते हैं—(श० सा०)

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजी शुद्ध प्रेमसे रीझते हैं, (परन्तु) जगत्में मुझसे बढ़कर मन्द और मलिन बुद्धिवाला कौन है ? अर्थात् कोई नहीं॥ ११॥

पं० रामकुमारजी—भाव यह है कि ‘मुझमें स्नेह नहीं है, इसीसे मलिन हूँ। स्नेह जल है, यथा—‘माली सुमन सनेह जल सौँचत लोचन चारु।’ (१। ३७) स्नेहसे मलिनता नहीं रहती, यथा—‘रामचरन अनुराग-नीर बिनु मल अति नास न पावै।’ (वि० ८२) प्राकृत राजा गुणसे रीझते हैं और स्नेहसे, परन्तु श्रीरामजी केवल स्नेहसे रीझते हैं।’

नोट—१ ‘निसोते’ अर्थात् ‘जैसे शुद्ध तैलकी धारा टूटती नहीं चाहे एक बूँद भी रहे, जब उसको गिराओगे तो वह एक बूँदकी भी धारा न टूटेगी। भाव यह कि जिनका निरवच्छिन्न प्रेम रामचरणमें है उन्होंने पर रीझेंगे तो मेरे ऊपर कैसे रीझेंगे, मैं तो मैं ही हूँ।’

२ सुधाकर द्विवेदीजी—निपाद, शबरी आदिकी कथासे स्पष्ट है कि अविच्छिन्न स्नेहकी धाराहीसे रीझते हैं; इसीलिये मुझे भी आशा है कि मुझपर राम रीझेंगे, नहीं तो मेरे-ऐसा संसारमें कौन मन्द मलिन मति है, यह ग्रन्थकारका अभिप्राय है।

* मन—१७२१, १७६२, छ०, को० रा०। मति—१६६१, १७०४।

मा० प्र०—यदि कोई कहे कि श्रीरामजी तो शुद्ध प्रेमसे रीझते हैं तो उसपर कहते हैं कि यद्यपि ऐसा है और यद्यपि मैं अत्यन्त मंद मलिन मति हूँ तथापि 'सठ सेवक-'/

दोहा—सठ सेवक की प्रीति रुचि, रखिहहि राम कृपालु।

उपल किये जलजान जेहि, सचिव सुमति कपि भालु॥ २८ (ख)॥

शब्दार्थ—उपल=पत्थर। जलजान=जल+यान=जलपर चलनेवाला रथ या सवारी=नाव, जहाज। सचिव=मन्त्री। सुमति=सुन्दर बुद्धिवाला।

अर्थ—(मुझ) शठ सेवककी प्रीति और रुचिको कृपालु श्रीरामचन्द्रजी (अवश्य) रखेंगे कि जिन्होंने पत्थरोंको जलयान (जलपर तैरने व स्थिर रहनेवाला) बना दिया और बानर-भालुओंको सुन्दर बुद्धिवाला मन्त्री बना लिया॥ २८॥

टिप्पणी—१ (क) यहाँ काव्यलिङ्ग अलंकार है। 'राम कृपालु' कहनेका भाव यह है कि प्राकृत राजा अपने कृपालुता-गुणके कारण सबका सम्मान करते हैं तो मुझे विश्वास है कि शठ सेवककी प्रीति, रुचि रामचन्द्रजी रखेंगे क्योंकि वे कृपालु हैं। इसीको उदाहरण देकर और पुष्ट करते हैं। (ख) 'पत्थरको नाव बना देना', और कपि-भालुको 'सुमति मन्त्री बनाना' कहना साभिप्राय है। श्रीरामकथा रचनेका प्रेम और रुचि है, बिना सुमतिके उसे कर नहीं सकते और अपनी 'मति अति नीच' है, जैसा कहा है—'करन चहउँ रघुपति गुनगाहा। लघु मति योरि चरित अवगाहा॥' (१। ८) 'सो न होइ विनु बिसल मति मोहि मति बल अति थोरि।' (१। १४) श्रीरघुनाथजीने कपि-भालुको सुन्दर मति देकर मन्त्री बनाया तो मुझे भी सुमति देंगे। (ग) पुनः भाव यह कि उन्होंने पत्थरको पानीपर तैराया जिसपर कपि-भालु चढ़कर समुद्र पार हुए, इसी तरह कथा अपार है, वे मुझे भी पार लगायेंगे। (घ) पत्थरको 'जलजान' करना, कपि-भालुको सुमति देना यह अयोग्यको योग्य करना है।

नोट—१ 'प्रीति रुचि' क्या है ? पण्डित रामकुमारजीका मत ऊपर आ चुका। सन्त श्रीगुरुसहायलालजीके मतानुसार 'सुमिरि सो नाम रामगुनगाथा। करउँ नाइ रघुनाथहि माथा॥' (२८। २) यह प्रीति है। और 'मोरि सुधारिहि सो सब भौंती। जासु कृपा नहि कृपा अघाती॥' यह रुचि है।

सन्त उम्मनीटीका—(क) नल-नीलको शाप था कि जो पत्थर वे जलमें डालेंगे वह डूबेगा नहीं, इससे जलपर इनके स्पर्श किये हुए पत्थर तैरते थे। परन्तु एक साथ ही उठरना असम्भव था, सो भी आपने कर दिखाया, यथा—'बूझहि आनहि बोरहि जेई। भये उपल बोहित सम तेई॥ श्रीरघुवीर प्रताप तैं सिंधु ते पाखान।' (लं० ३) आप तो डूबते ही हैं, दूसरोंको भी ले डूबते हैं, सो दूसरोंको पार करनेवाले हुए। लं० ३ में भी देखिये। (ख) 'उपल किये जलजान' का भाव यह भी है कि पत्थर आप डूबे सो तैरने लगा और कपि-भालु जो केवल नटोंके नचावेयोग्य थे वे सुन्दर सम्पति देनेवाले मन्त्री बन गये। जिनकी ऐसी अद्भुत करनी है कि गुस्तर पत्थर काष्ठवत् लघु हो गया और पशुयोनिवाले नरके काम करने लगे तो वे मेरा मनोरथ क्यों न पूरा करेंगे, मैं तो नर-शरीरमें हूँ, यद्यपि शठ सेवक हूँ ?

नोट—२ 'सचिव सुमति कपि भालु' इति। यह कहकर जनाते हैं कि उत्तम कुलमें जन्म, सौन्दर्य, वाक्-चातुरी, बुद्धि और सुन्दर आकृति—ये कोई भी गुण प्रभु श्रीरामजीकी प्रसन्नताका कारण नहीं हो सकते। यह बात दिखानेके लिये ही आपने उपर्युक्त सब गुणोंसे रहित होनेपर भी वानरोंसे मित्रता की। यह हनुमान्जी अपने नित्य स्तोत्रके पाठमें कहा करते हैं। यथा—'न जन्म नूनं महतो न सौभगं न वाङ् न बुद्धिर्नक्तिस्तोषहेतुः। तैर्यद्विसृष्टानपि नो वनीकसङ्गकार सख्ये बत लक्ष्मणाग्रजः॥' (भा० ५। १९। ७) आपकी यह कृपालुता कहाँतक वर्णन की जाय ? गोस्वामीजी कहते हैं कि मैं वाक्-चातुरी और बुद्धि आदिसे रहित हूँ, मुझे भी अवश्य अपनाकर सुन्दर बुद्धि आदि देंगे। अत्यन्त अयोग्य होनेपर भी उनकी

इस कृपालुतासे विश्वास होता है कि वे मेरी प्रीति और रुचि रखेंगे, जैसे बानर-भालुओंकी प्रीति और रुचि रखी थी। —विशेष दोहा २९ (४) 'कहत नसाइ' पर गौड़जीकी टिप्पणी देखिये। पूर्वार्धमें सामान्य बात कहकर उत्तरार्धमें विशेष सिद्धान्त कहकर उसका समर्थन करनेसे 'अर्थान्तरन्यास अलंकार' हुआ।

नोट—३ श्रीकरुणासिन्धुजी महाराज लिखते हैं कि ऊपरकी चौपाई 'रीझत राम सनेह निसोते'—'से लेकर राम निकाई रावरी है सबही को नीक०' दोहा २९ तक श्रीगोस्वामीजीने पटशरणागति कही है। इसलिये यह जानना परमावश्यक है कि पटशरणागति क्या है। पटशरणागति यथा—'आनुकूल्यस्य सङ्कल्पः प्रातिकूल्यस्य वर्जनम्। रक्षिष्यतीति विश्वासो गोमूत्ववर्णनं तथा॥ आत्मनिक्षेपकार्पण्यं षड्विधा शरणागतिः॥' (करु०) इसका भावार्थ यह है कि जो उपासनाके अनुकूल हो उसका सङ्कल्प करना 'प्रथम शरणागति' है। जो भक्तिका बाधक हो जिससे उपासनामें विक्षेप हो उसका त्याग, यह 'दूसरी शरणागति' है। मेरी रक्षा प्रभु अवश्य करेंगे यह विश्वास दृढ़ रखना, 'तीसरी शरणागति' है। यथा—'यद्यपि जनमु कुमातु तें मैं सटु सदा सदोष। आपन जानि न त्यागिहहि मोहि रघुबीर भरोस॥' (२। १८३) 'यद्यपि मैं अनभल अपराधी। तदपि सरन सनमुख मोहि देखी। छमि सब करिहहि कृपा बिसेयी॥' (२। १८३) कोल, भील, कपि, भालु, गोध, निशाचर आदि जो चौरासी भोगने योग्य थे उनकी प्रणाममात्रसे रक्षा की, उनके अवगुणोंका विचार न किया इत्यादि रीतिसे स्तुति करना, यह 'गोमूत्ववर्णन' 'चौथी शरणागति' है। प्रभुके लिये अपनी आत्मातक समर्पण कर देना यह 'आत्मनिवेदन' है। गुधराज जटायुने यही किया। मुझसे कुछ नहीं बनता, मैं तो किसी कामका नहीं, सब प्रकार अपराधी, पतित इत्यादि हैं, यह 'कार्पण्य शरणागति' है। ये छः प्रकारकी शरणागतियाँ हैं। (करु०)

पटशरणागतिके उपर्युक्त श्लोकोंका पाठ ऐसा ही 'आनन्दलहरीटीका' में दिया है और उसी पाठके अनुकूल अर्थ भी दिया गया है जो ऊपर लिखा गया। परन्तु वाल्मीकीय युद्धकाण्ड सर्ग १७के आरम्भमें प्रसिद्ध भूपणटीकामें श्लोक इस प्रकार है—'आनुकूल्यस्य संकल्पः प्रातिकूल्यस्य वर्जनम्। रक्षिष्यतीति विश्वासो गोमूत्ववर्णनं तथा। आत्मनिक्षेपकार्पण्ये षड्विधा शरणागतिः॥' इस श्लोकके पाठमें 'गोमूत्ववरणम्' है और श्रीकरुणासिन्धुजीके पुस्तकमें 'गोमूत्ववर्णनम्' है। गोमूत्ववर्णनका अर्थ ऊपर दिया गया है और 'गोमूत्ववरणम्' का अर्थ है—'रक्षकरूपसे भगवान्को वरण करना। अर्थात् आप ही एकमात्र मेरे रक्षक हैं इस भावसे आपको स्वीकार कर लेना।'

'सकृदेव प्रपन्नाय तवास्मीति च याचते। अभयं सर्वभूतेभ्यो ददाय्येतद्व्रतं मम॥' (३३) मित्रभावेन सम्प्राप्तं न त्यजेयं कथञ्चन। दोषो यद्यपि तस्य स्यात्सतामेतद्विगर्हितम्॥ (वाल्मी० सु० सर्ग १८। ३) ये श्रीवाल्मीकीय रामायणमें श्रीरामचन्द्रजीके श्रीमुखवचन हैं, इनपर विश्वास करना 'रक्षिष्यतीति विश्वासः', तीसरी शरणागति है। 'रीझत राम सनेह निसोते' में 'आनुकूल्यस्य सङ्कल्पः' और 'प्रातिकूल्यस्य वर्जनम्' पहली दो शरणागतियाँ दिखायी। 'को जग मंद मलिन मति मोते' में कार्पण्यशरणागति है। 'सठ सेवक' में कार्पण्य और 'गोमूत्ववरणम्' दोनों शरणागतियाँ मिश्रित हैं।

नोट—४ श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि 'राजाओंके चार गुण ग्रन्थकारने दिखाये थे, अब उन गुणोंके 'कोसलराऊ' श्रीरामचन्द्रजीमें दिखा रहे हैं। ऊपर चौपाइमें 'जानिसिरोमनि' गुण कहा और यहाँ 'कृपालुता' गुण। (मा० प्र०)

दोहा—होंहु कहावत सबु कहत राम सहत उपहास।

साहिब सीतानाथ सो सेवक तुलसीदास॥ २८ (ख)॥

अर्थ— मैं भी कहलवाता हूँ और सब लोग कहते हैं और श्रीरामचन्द्रजी इस उपहासको सहते हैं कि कहाँ तो श्रीसीतानाथ ऐसे स्वामी और कहाँ तुलसीदास-सा उनका सेवक॥ २८॥

नोट—१ अब अपने विश्वासका प्रत्यक्ष प्रमाण देते हैं कि हमारी प्रीति-रुचि अवश्य रखेंगे।

नोट—२ (क) 'सीतानाथ' पद देकर श्रीरामचन्द्रजीका बड़प्पन दिखाते हैं। श्रीसीतानाथ कैसी हैं कि

‘लोकप होहिं बिलोकत जाके॥’ (२। १०३) सो वे श्रीरामचन्द्रजीकी सेवा करती हैं, यथा—‘जासु कृपा कटाच्छ सुर चाहत चितव न सोइ। राम पदार्थिंद रति करति सुभावहिं खोइ॥’ (३० २४) जहाँ श्रीरामचन्द्रजीका ऐश्वर्य या बड़प्पन दिखाना अभिप्रेत होता है वहाँ ग्रन्थकारने प्रायः ‘सीतानाथ’, ‘सीतापति’ ऐसे पद दिये हैं, यथा—‘जेहि लखि लखनहु ते अधिक मिले मुदित मुनिराउ। सो सीतापति भजन को प्रगट प्रताप प्रभाउ॥’ (२। २४३) ‘तुलसी रामहि आपु तें सेवक की रुचि मीठि। सीतापतिसे साहिबहि कैसे दीजै पीठि॥’ (दोहावली ४८) (ख) करुणासिन्धुजी ‘सीतानाथ’—पद देनेका भाव यह लिखते हैं कि शक्तियाँ तीन हैं—श्री-शक्ति, भू-शक्ति, लीला-शक्ति। ये श्रीसीताजीसे उत्पन्न हुई हैं, प्रमाण यथा—‘जानक्यंशसमुद्भूता श्रीभूलीलादिभेदतः। प्रकाशं श्रीश्च भूधारं लीलालयभवस्थितिम्॥’

नोट—३ ‘राम सहत उपहास’ इति। (क) यहाँ क्या उपहास है जो श्रीरामजी सहते हैं ? उत्तर—हैंसी लोग यह उड़ाते हैं कि देखो तो कहाँ तो श्रीरामचन्द्रजी कि ब्रह्मा, विष्णु, महेश जिनके सेवक हैं, यथा—‘सिव बिचि हरि जाके सेवक।’ (लं० ६२) ‘देखे सिव बिधि बिष्णु अनेका। अमित प्रभाउ एक तें एका॥ बंदत चरन करत प्रभु सेवा।’ (१। ५४) पुनश्च, ऐश्वर्यमयी ब्रह्मस्वरूपिणी श्रीसीताजीके जो स्वामी हैं उनका सेवक ‘तुलसीदास’ बनता है, भला यह ऐसे बड़े स्वामीका सेवक होनेयोग्य है? कदापि नहीं। अथवा, हैंसी यह कि ऐसे पुरुषोत्तम भगवान्को भी कोई और सेवक न जुड़ा जो ऐसे शठको सेवक बनाया। (मा० तं० वि०) ॥ उत्तम सेवक (जैसे हनुमान्जी, अंगदजी इत्यादि) से स्वामीकी कीर्ति उन्नत होती है और कुसेवकसे स्वामीकी चुराई व हैंसी होती है। यथा—‘बिगरे सेवक धानके साहिब सिर गारी’ (विनय०) (ख) ‘सहत’ पद देकर यहाँ प्रभुकी सुशीलता दर्शाते हैं। गोस्वामीजी कहते हैं कि मुझे यह अभिमान है कि मैं श्रीरामजीका दास हूँ, जो मुझसे कोई पूछता है तो मैं कहता हूँ कि मैं रामदास हूँ। इससे दूसरे भी कहते हैं, श्रीरामचन्द्रजी शीलके कारण कुछ कहते नहीं, हैंसी सह लेते हैं। पुनः,

नोट—४ ‘सहस नाम मुनि भनित सुनि तुलसी-बल्लभ नाम। सकुचत हिय हैंसि निरखि सिय धरम धुरंधर राम॥’ (दोहावली १८८) तथा तुलसीदासजीके इस दोहेके आधारपर श्रीवैजानाथजी उपहासका कारण यह कहते हैं कि श्रीरामचन्द्रजी एकनारीव्रत-धारी हैं। सहस्रनाममें ‘तुलसीवल्लभ’ भी आपका एक नाम दिया है, इस नामको सुनकर श्रीसीताजी आपकी ओर देखकर मुसुकुराती हैं कि एकपत्नीव्रत हैं तो ‘तुलसी’ के वल्लभ कैसे कहलाये ? एकपत्नीव्रत आपका कहाँ रहा ? जिस तुलसीके आप वल्लभ हैं, उसके सम्यन्धसे गोस्वामीजी अपनेको श्रीसीतानाथका सेवक प्रसिद्ध करते हैं। स्वयं कहते हैं, दूसरोंसे कहलाते हैं। इस तरह अभीतक जो बात सहस्रनामहीमें गुप्त थी उसको मैं जगन्मात्रमें फैला रहा हूँ। जिसमें प्रभुका उपहास हो, जो बात सेवकको छुपानी चाहिये, मैं उसको प्रकट करता हूँ। श्रीसीताजी हँसी करती हैं कि यदि आपका एकपत्नीव्रत सच होता तो ‘तुलसी’ का दास आपसे क्योंकिर नाता जोड़ता; ‘सीता’ या ‘जानकी’ दास ही आपका सेवक हो सकता था?

श्रीसुधाकर द्विवेदीजीका भी मत यही है। वे लिखते हैं कि ‘मेरे ऐसे नालायकको अपना दास बना लेनेसे रामजी उपहास सहते हैं कि श्रीसीतानाथ ऐसे प्रभु और तुलसीदास ऐसा सेवक! प्रभु राम जगज्जननी सीताके नाथ और मैं राक्षसपत्नी तुलसीका दास; इन दोनोंमें प्रभुदासका सम्यन्ध होना असम्भव है—यह ग्रन्थकारका आन्तरिक अभिप्राय है। इस ढिठाईपर आगे लिखेंगे और कहेंगे भी कि खेहके नातेसे रघुनाथजीने स्वप्नमें भी इस ढिठाईपर ध्यान न दिया।’—गौड़जीकी टिप्पणी भी २९ (४) में देखिये। उत्तरार्धमें ‘प्रथम विषम अलंकार’ है।

अति बड़ि मोरि ढिठाई खोरी। सुनि अघ नरकहुं नाक सकोरी॥ १॥

शब्दार्थ—खोरी (खोरि) = खोटाई, दोप, ऐब; यथा—‘कहउँ पुकारि खोरि मोहिं नाहीं’। ढिठाई खोरी = ढिठाई और दोप = ढिठाईकी खोरि = ढीठतारूपी दोप। (पं० रा० कृ०)

अर्थ—‘इतने बड़े स्वामीका अपनेको सेवक कहना’, तुलसीके दासका अपनेको सीतापतिका सेवक कहना—‘यह मेरी बहुत बड़ी ढिठाई और दोष है। इस पापको सुनकर नरक भी नाक सिकोड़ता है॥ १॥

टिप्पणी—इसी दोषको सज्जनोंसे क्षमा कराया है, यथा—‘छमिहहिं सज्जन मोरि ढिठाई।’ स्वामीको कष्ट हुआ, उन्होंने उपहास सहा; यह पाप है, यथा—‘मोहि समान को साँझ दुहाई।’ अत्यन्त बड़ी खोरी है। ढिठाई यह है कि जिनकी सेवकाई ब्रह्मादिक चाहते हैं तो भी उनको नहीं मिलती, यथा—‘सिख बिरंचि सूर मुनि समुदाई। चाहत जासु चरन सेवकाई॥’ उनका मैं सेवक बनता हूँ। (आगेकी चौपाईकी टिप्पणी भी देखिये।) [संत-उम्मीनी-टीकाकार लिखते हैं कि ‘ढिठाई’ पद देकर सूचित किया कि जान-बूझकर अवगुणमें तत्पर हैं।]

नोट—‘सुनि अघ नरकहुँ नाक सकोरी’ के भाव। (१) यह मुहावरा (लोकोक्ति) है। जब कोई घृणाकी बात देखता है तो नाक सिकोड़ता है। इस प्रकार वह यह सूचित करता है कि यह बात हमको घुरी लगी। (२) यह सुनकर मूर्तिमान् अघको भी मुझसे घृणा होती है और नरक भी नाक सिकोड़ता है कि हमारे यहाँ ऐसे पापीकी समायी नहीं। पाप और नरकके अभिमानी देवता नाक सिकोड़ते हैं। भाव यह है कि पाप ऐसा है कि नरकमें भी हमें ठौर-ठिकाना नहीं। (३) पाप कारण और नरक कार्य है; इसलिये पापका फल नरक है। कार्य-कारण दोनों ही मुझसे घृणा करते हैं। (४) करुणासिन्धुजी लिखते हैं कि पाप सोचता है कि यह हमारा सम्बन्धी है और नरक अपने योग्य समझता है। ऐसा होते हुए भी मैं अपनेको रामसेवक कहता हूँ इस ढीठताको देखकर वे नाक सिकोड़ते हैं। (५) गोस्वामीजीके विनयका १५८ पद यहाँ देखनेयोग्य है। यथा—‘कैसे देवें नाथहिं खोरि। कामलोलुप भ्रमत यन हरि भक्ति परिहरि तोरि॥ बहुत प्रीति पुजाइये पर पूजिबे पर थोरि। देत सिख सिखयो न मानत मूढ़ता असि मोरि॥ किए सहित सनेह जे अघ हृदय राखे चोरि। संग बस किय सुभ सुनाये सकल लोक निहोरि॥ करउँ जो कछु धरउँ सचि पचि सुकृत सिला बटोरि। पैठि उर बरबस दयानिधि दंभ लेत अँजोरि॥ लोभ मनहिं नचाव कपि ज्यों गरे आसा डोरि। बात कहउँ बनाइ बुध ज्यों बर विराग निचोरि॥ एतेहुँ पर तुम्हरो कहावत लाज अँचई घोरि। निलजता पर रीझि रघुबर देहु तुलसिहि छोरि॥’ पुनश्च, ‘बड़ो साई-ब्रोही न बराबरी मेरी को कोउ, नाथ की सपथ किये कहत करोरि हों। इस भावपर सूरदासजीका भी पद है, यथा—‘बिनती करत मरत हों लाज॥ यह काया नख शिख लों मेरी पापन्ह भरी जहाज। आगे भयो न पाछे कबहुँ सब पतितन सिरताज॥ भागत नरक नाम सुनि मेरो पीठ देत यमराज। गोंध अजामिल गणिका तारी मेरे कौने काज। सूर अथम को जबहिं तारिहीं तब यदिहों ब्रजराज॥’

समुझि सहम मोहि अपडर अपने। सो सुधि राम कीन्हि नहि सपने॥ २॥

शब्दार्थ—सहम = डर। अपडर—(१) झूठा डर अर्थात् जहाँ डरकी कोई बात न हो वहाँ डरना इसीको ‘अपडर’ कहते हैं, यथा—‘अपडर डरेउँ न सोच समूले। रविहिं न दोष देव दिसि भूले—’ (अ० २६७), ‘सब विधि सानुकूल लिख सीता। भे निसोच उर अपडर बीता॥’ (२। २४२) पुनः, (२) ‘अपडर’ का अर्थ ‘अपने-आपसे डर होना’, ‘अपनी ही तरफसे डर मानना’ भी लेते हैं। पुनः, अपडर (सं० अपदर) = अपभय, दुःखद भय। (मा० प०)। सुधि = स्मरण, खयाल, ध्यान। सपने = सोतेमें। = स्वप्नमें अर्थात् भूलकर भी।

अर्थ—अपनी ढीठता और दोषको समझकर मुझे अपने अपडरके कारण आप डर हो रहा है। (परन्तु) श्रीरामचन्द्रजीने स्वप्नमें भी उसका खयाल नहीं किया॥ २॥

नोट—१ ‘समुझि सहम मोहि अपडर अपने’ से लेकर ‘ते भरतहिं भेंटत सनमाने। राजसभा रघुनाथ बखाने॥’ तक ‘आत्मसमर्पण’ शरणागतिके लक्षण मिलते हैं। (क००)

नोट—२ पण्डित रामकुमारजी इस चौपाईका भाव यों लिखते हैं कि—(क) ‘पापी पापको नहीं डरता परन्तु मेरा पाप ऐसा भारी है कि उसे समझकर मुझे डर लगता है। इस कथनसे पापकी बड़ई दिखायी।’ (ख) ‘अपडर यह कि रामजीकी ओरसे डर नहीं है, समझनेसे मुझे अपनी ओरसे डर मानकर भय हुआ

है। मेरे ढिठाईरूपी पापकी सुधि स्वप्न में भी नहीं की कि यह मेरी सेवकाईके योग्य नहीं' (ग) श्रीरामचन्द्रजीने ढिठाईको भक्ति मानकर मेरी प्रशंसा की, जैसा श्रीभरतजीने कहा है—'तो मैं सब बिधि कीन्हि ढिठाई। प्रभु मानी सनेह सेवकाई॥' (२। २९८) सब धर्म छोड़कर श्रीभरतजी श्रीरामजीकी शरण आये—इसीको अपनी ढिठाई कहा, श्रीरामचन्द्रजीने उसीको स्नेह और सेवकाई मान लिया। वैसे ही अपनेको प्रभुका सेवक बनाने और कहनेको श्रीमद्गोस्वामीजी ढिठाई मानते हैं—सेवकका धर्म यही है। उसीको रामजीने भक्ति मानकर सराहा—स्वामीका धर्म यही है।—'लोक कहैं राम को गुलाम हों कहावतैं। एतौ बड़ो अपराध भो न मन बावों' (वि०) 'ऐसेहु कुमति कुसेवक पर रघुपति न कियो मन बावों।' (विनय० १७१) (घ) 'सपने'—ईश्वर तो तीनों अवस्थाओंसे परे है, उसमें स्वप्न कहाँ ? उत्तर—'स्वप्नमें भी' यह लोकोक्ति (मुहावरा) है अर्थात् भूलकर भी स्वप्नमें भी कभी ऐसा नहीं हुआ, जागनेकी कौन कहे। अथवा, स्वप्न होना माधुर्यमें कहा गया है, जैसे उनका जागना और सोना बराबर कहा गया है वैसे ही स्वप्न भी कहा जा सकता है।

नोट—३ स्वप्नमें भी इसपर ध्यान न दिया, यह कैसे जाना ? करुणासिन्धुजी इसका उत्तर लिखते हैं कि यदि ध्यान देते तो हृदयमें उद्वेग उठता। सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि 'इस कथनका भाव यह हुआ कि रघुनाथजी मुझे छोड़े होते और मेरे दोषोंकी ओर उनकी दृष्टि होती तो मेरा मन उनके गुणानुवादकी ओर न लगता और मेरे मनमें अधिक उद्वेग होने लगता सो मैं व्यर्थ अपने दोषोंको समझकर डरा हूँ।' पं० सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि—कहाँ सीतानाथ प्रभु और कहाँ मैं अधम तुलसीदास सेवक, इस मेरी बड़ी भारी बुरी ढिठाईको सुनकर अबसे भरा नरक भी नाक सिकोड़ेगा, यह समझकर सङ्कोचसे ग्रन्थकार कहते हैं कि मुझे स्वयं महाभय है। भय होते ही ग्रन्थकारके हृदयमें रामकृपाका प्रादुर्भाव हुआ, जिससे स्पष्ट हो गया कि दासकी अधमतापर रामजीने स्वप्नमें भी नहीं ध्यान दिया।

सुनि अवलोकित सुचित चख चाही। भगति मोरि* मति स्वामि सराही॥ ३॥

शब्दार्थ—अवलोकित=देखकर। सुचित=सुन्दर चित्त। =स्वस्थचित्त—(मा० पत्रिका)। चख (चखु)=आँख, नेत्र। सुचित चख=दिव्य दृष्टि। चाही=देखी, यथा 'सीय चकित चित रामहिं चाहा' (१। २४८)—विचार किया। सुचित चख चाही=मनसे विचारकर। (पं० रा० कु०)

अर्थ—१ दूसरोंसे सुनकर और स्वयं सुन्दर चित्तरूपी नेत्रसे (भी) देखकर, स्वामीने मेरी भक्ति और बुद्धिको सराहा॥ ३॥ †(पं० रामकुमार, रा० प्र०, पौ०)

* भोरि—१७२१, १७६२, छ०, मा० म०। मोरि—१६६१, १७०४। भोरि—रा० प्र०। 'भोरि' पाठके अर्थ ये हैं—(१) भोरी (भोली-भाली) मतिकी भक्ति स्वामीने सराही है। (रा० प्र०) (२) संसारकी ओरसे जिनकी मति भोली है उनकी प्रीति स्वामीने सराही है। (पं०) (३) मेरी भुलनी भक्ति और भुलनी मति। (मा० मा०) (४) मेरी भोरी भक्ति और स्वामीकी दीनपालिनी मति। (मा० मा०) (५) भक्ति करते हुए जो मति भूल जाय अर्थात् विधानपूर्वक भक्तिको जो मति नहीं जानती वह भक्ति 'भोरी मति' कहलाती है। (मा० मा०) (६) मेरी भक्ति और भोली बुद्धिकी सराहना की। (नं० पं०) (७) मेरी भक्तिमें उसकी मति विभोर हो गयी है, यह सराहना की। (गौड़जी)

† पंजाबीजी इस अर्थमें यह दोष निकालते हैं कि—'श्रीरघुनाथजीका तो निरावरण ज्ञान है, उनका एक बार साधारण देखना और फिर चित्तसे देखना कैसे बने ?' दूसरा दोष यह बताते हैं कि यह वाक्य निज-प्रशंसा है इससे 'पुण्यनाश' होते हैं; इन दोषोंके सम्बन्धमें सूर्यप्रसाद मिश्रजी कहते हैं कि 'ग्रन्थकार इस बातको किसी दूसरेसे तो कहते नहीं हैं, पर अपने मनके सन्तोषके लिये अपनेहीको आप समझाते हैं। दोष तब होता जब दूसरेसे कहते। दूसरा दोष भी ठीक नहीं, कारण कि प्रेमदृष्टिसे सब ठीक है, क्योंकि प्रभु प्रेमहीके अधीन हैं। यहाँतक कि मुदामाके तन्दुल और शबरीके जूटे फल खाये। विदुरका शाक भी खाया है, इत्यादि अनेक प्रमाण पुराणोंमें हैं, तब गोसाईंजीने जो इतना कहा तो इनमें क्या दोष है ?' पंजाबीजी अर्धालीका यह अर्थ करते हैं कि 'मैंने यह बात गुरु, शास्त्रोंसे सुनी और अवलोकित है। धन्य हैं मीराबाई आदिका प्रभु हृदयके सुष्ठु नेत्र चाहनेवाले हैं। अर्थात् भक्तोंके ध्यान-परायणताको ग्रहण करते हैं और मेरी मतिमें भी ऐसा ही आता है कि स्वामी हृदयकी प्रीतिवाले भक्तोंहीको सराहते हैं।'।

टिप्पणी—'भक्तिके सराहनेमें सुनना, देखना और विचारना लिखा। भाव यह है कि चूककी खबर नहीं रखते, हृदयकी भक्तिका बारम्बार स्मरण करते हैं, क्योंकि उनको भक्ति प्रिय है। इसी बातको आगे पुष्ट करते हैं, यथा—'कहत नसाइ होइ हिय नीकी०' से 'प्रभु तरु तर०' तक। इसीसे मेरी भक्तिको सुना, देखा, विचारा। विनयमें इनकी भक्ति लिखी है। उसीको देख विचार हृदयमें डाल लिया।'

नोट—१ सुनने, देखने और सराहनेके प्रमाण विनयपत्रिकाके अन्तिम पदमें हैं। यथा—'मारुति मन रुचि भरत की लखि लखन कही है। कलिकालहु नाथ नाम सों प्रतीति प्रीति एक किंकरकी निबही है॥ सकल सभा सुनि लै उठी जानी रीति रही है। कृपा गरीब निवाज की देखत गरीब को साहिब बाँह गही है॥ बिहँसि राम कह्यो सत्य है सुधि मैं हूँ लही है। मुदित माथ नावत बनी तुलसी अनाथ की परी रघुनाथ सही है॥' (विनय० २७९)

श्रीलक्ष्मणजीसे सुना, पुनः श्रीसीताजीसे सुना, क्योंकि पूर्व प्रार्थना कर आये हैं कि 'कबहुँक अंब अवसर पाइ। मेरियो सुधि छाड़बी कछु करुन कथा चलाई'; 'कबहुँ समय सुधि छाड़बी मेरी मातु जानकी।' (वि० ४१-४२) 'देखत' में 'अवलोकित' का ग्रहण हो गया और, 'बिहँसि राम कहेउ०' से सराहना पाया जाता है।

अर्थ—२ जब 'मैंने (गुरु वा सन्तोंसे) सुनकर, हृदयके नेत्रोंसे सुचित होकर* अवलोकन किया तब देख पड़ा कि मेरी मतिके अनुसार जो भक्ति मुझमें है सो रघुनाथजीकी सराही हुई है।' (कर०)

अर्थ—३ 'सन्त-महात्माओंसे सुनकर, शास्त्रोंका अवलोकन करके फिर सुन्दर चित्तरूपी नेत्रोंसे देखा (विचारा) तो देख पड़ा कि मति-अनुकूल जो मुझमें भक्ति है सो स्वामीकी सराही हुई है।' (मा० प्र०)

अर्थ—४ संसारमें मैंने सुना (क्योंकि संसारभर मेरा यश गाता है), देखा (कि सब मेरा आदर श्रीरामजीके समान करते हैं) और सुन्दर चित्तके नेत्रोंसे देखा अर्थात् विचारा (कि बिना श्रीरामजीके आदर किये कोई न आदर करता, श्रीरामजी ही सूत्रधर हैं)। [बाबा हरीदासजी]

अर्थ—५ 'जो मेरी ढिठाई—खोराईको सुनें, जो-जो देखते हैं और ज्ञानवैराग्यरूपी नेत्रोंसे देखेंगे वे मेरी भोरी भक्ति और स्वामीकी दीनपालिनी मतिकी सराहना करेंगे।' 'सुचित= (नेत्रको) अव्यग्र करके' [मा० मा०]। [मा० मा० मयंककारकी परम्पराके हैं। उनका पाठ 'भोरि' है।]

अर्थ—६ 'गुरु अरु वेदसे श्रवण करके तथा ध्यानद्वारा हृदयके नेत्रोंसे देखकर मुझे यही निर्णय हुआ कि पराभक्तिवश, भूल भी हो जाय तो श्रीरामचन्द्रजी रूठते नहीं, प्रसन्न होकर हृदयसे लगाते हैं और यदि जानकर भक्ति बिसारे तो दुःख होता है।' (मा० मा०) 'सब अर्थोंपर विचार करनेसे प्रायः दो ही अर्थ प्रधान जान पड़ते हैं। एक तो श्रीरामजीका सुनना, देखना आदि, दूसरा कविका स्वयं सुनना आदि। अब प्रश्न यह है कि क्या सुना, देखा, प्रभु श्रीरामचन्द्रजीके सुनने-देखनेके भाव प्रथम ही टिप्पणी और नोट १ में लिखे गये हैं। कविके सुनने-देखने-आदिका भाव यह है कि—अपनी धृष्टता समझकर सन्तोंसे अथवा गुरुजीसे घबड़ाकर पूछा तो उन्होंने ढाढस दिया कि श्रीरघुनाथजी झूठे भक्तसे कैसा ही अपराध क्यों न बन पड़े कभी क्रोध नहीं करते। अथवा, जहाँ-तहाँ सन्तोंसे अपनी बड़ाई सुनी, सन्त और भगवन्तमें अन्तर नहीं है, अतः उनकी बड़ाई करनेसे जाना गया कि भगवान् प्रसन्न हैं। (पा०)

* सुनि अवलोकित, यथा—'राउरि रीति सुयानि बड़ाई। जगत बिदित निगमागम गाई॥ कूर कुटिल खल कुमति कलंकी। नीच निसील निरीस निसंकी॥ तेउ सुनि सरन सामुहें आए। सकृत प्रनाम किहें अपनाए॥ देखि दोष कबहुँ न उर आने। सुनि गुन साधु समाज बखाने॥' (अयो० २९९) पुनश्च—'देव देवतर सरिस सुभाऊ। सनमुख बिमुख न काहुहि काऊ॥ जाइ निकट पहिचानि तरु छाँह समन सब सोच।' (अयो० २६७) 'मिटेउ छोपु नहिं मन संदेह।' 'मम प्रन सरनागत भयहारी कोटि विप्र बध लागहिं जाहू। आए सरन तजउँ नहिं ताहू॥ रखिहउँ ताहि प्रान को नाई।' (सुं० ४४) इत्यादि। पुनश्च, यथा—'कलि कुटिल जीव निस्तार हित वाल्मीकि तुलसी भयो' (यह संत श्रीनाभाजीकी वाणी है। संतवाणी प्रभुकी प्रेरणासे होती है।)

वेदशास्त्रोंमें भी यही सिद्धान्त देखा। (प्रमाण दोहा २९ (५) में देखिये) और अपने सुन्दर चित्तरूपी अथवा ज्ञानवैराग्यरूपी नेत्रोंसे यही अनुभव भी किया।

मा० मा० कारका मत है कि 'ज्ञानवैराग्यरूपी नेत्रोंसे देखनेका तात्पर्य है—'ध्यानावस्थित होकर देखना' इससे क्योंकर जाना कि 'प्रभु कोप नहीं करते, कृपा ही करते हैं ?' उत्तर यह है कि जब किसीपर किञ्चित् भी प्रभुका कोप होता है, तब उसकी बुद्धि भ्रष्ट हो जाती है और विधानपूर्वक समाधि नहीं बनती। मेरी समाधि विधानपूर्वक समाधिद्वारा ध्यानरसको प्राप्त हुई, इससे मैं जानता हूँ कि कृपा है, कोप नहीं।' गौड़जीकी टिप्पणी दोहा २९ (४) में देखिये।

नोट—२ कौन भक्ति सराही है ? 'हाँहुँ कहावत'—वह भक्ति यह है। क्योंकि श्रीमुखवचन है कि 'सकृदेव प्रपन्नाय तवास्मीति च याचते। अभयं सर्वभूतेभ्यो ददायैतद् व्रतं मम॥' और यह बात शास्त्रमें देखी और सुनी भी है।

नोट—३ यहाँसे यह बताते हैं कि हमने क्योंकर जाना कि प्रभुने हमारे अघोंपर किञ्चित् ध्यान नहीं दिया है—(मा० प्र०)।

कहत नसाइ होइ हिअ' नीकी। रीझत राम जानि जन जी की ॥ ४॥

शब्दार्थ—नसाइ=नष्ट हो, बिगड़ जाय। नष्ट हो जाती है, बिगड़ जाती है।

अर्थ—१ कहनेमें चाहे बुरी जान पड़े (कहते न बने) मगर हृदयकी अच्छी हो। श्रीरामचन्द्रजी दासके हृदयकी जानकर रीझते हैं ॥ ४॥

अर्थ—२ श्रीरामजी अपने जनके जीकी बात जानकर रीझते हैं यह बात कहनेकी नहीं है, कहनेसे उसका रस जाता रहता है (मन-ही-मन समझ रखनेकी है, उसके आनन्दमें डूबे रहनेकी है)। हृदय-हीमें उसका रहना अच्छा है। [पं०, गौड़जी, मा० प०]

टिप्पणी— अर्थात् मूझसे कहनेमें नशानी है जो मैं अपनेको सेवक कहता हूँ, यथा—'राम सुस्वामि कुसेवक मोसे।' 'सठ सेवक की प्रीति रुचि'। रही यह कि मेरे हृदयमें प्रीति है, यहाँ हियकी नीकी है।

नोट—१ (क) बाबा जानकीदासजी 'हिय नीकी' का भाव यह कहते हैं कि 'हम श्रीरामजीके हैं' यह हृदयमें दृढ़ हो। यथा—'हाँ अनाथ प्रभु तुम अनाथहित चित यह सुरति कबहुँ नहि जाई।' (विनय० २४२)

(ख) अर्थ २ के भाव आगे गौड़जीके लेखमें देखिये। पंजाबीजी कहते हैं कि—सन्त यह कभी नहीं कहते कि स्वामी हमारी सराहना करता है, अतएव वे नहीं कहते। उस सुखको हृदयहीमें रखना उत्तम है। इससे गम्भीरता सिद्ध होती है। हृदयकी अनन्यता और गम्भीरताको जानकर प्रभु प्रसन्न होते हैं। (पं०)

नोट—२ इस चौपाईके भाव नारदपाञ्चरात्रके प्रथम रात्रके अ० १२ के श्लोक ३९से स्पष्ट हो जाते हैं—'मूर्खो वदति विष्णाय बुधो वदति विष्णवे। नम इत्येवमर्थं च द्वयोरेव समं फलम्॥' अर्थात् मूर्ख 'विष्णाय नमः' कहता है और पण्डित 'विष्णवे नमः' कहते हैं। दोनोंका तात्पर्य (नमन) और फल एक ही है। आशय यह है कि मूर्ख समझता है कि जैसे 'राम' से 'रामाय' होता है वैसे ही 'विष्णु' से 'विष्णाय' होगा, यह समझकर वह भगवान्को प्रणाम करते हुए 'विष्णाय नमः' कहता है जो व्याकरण-दृष्टिसे अशुद्ध है। वस्तुतः 'विष्णवे नमः' कहना चाहिये। और पण्डित शुद्ध शब्द—'विष्णवे नमः' कहकर प्रणाम करता है। भगवान् मूर्खके हृदयके शुद्ध भावको लेकर उसे वही फल देते हैं जो पण्डितको।—यही 'कहत नसाइ होइ हिय नीकी' का भाव है।

नोट—३ 'जानि जन जी की' इति। जीकी जानकर रीझते हैं। भाव यह है कि हृदय अच्छा न हो और वचनहीसे रिझाना चाहो तो नहीं रीझते।—(पं० रा० कु०) यह अर्थ और भाव विनयके १७८वें

पदके 'कहत नसानी है है हिये नाथ नीकी है। जानत कृपानिधान तुलसीके जीकी है॥' इन चरणोंसे भी सिद्ध होता है। सुधाकर द्विवेदीजी दूसरे प्रकारसे अर्थ करते हैं। वे लिखते हैं कि—'यह मन्त्ररूप हृदयगत प्रभुकी प्रसन्नता हृदयमें रखनेहीमें भला है, कह देनेसे, बाहर चली जानेसे, उसका प्रभाव नष्ट हो जाता है। ग्रन्थकारका यह भाव है कि मुझे तो रामजीको प्रसन्न करना है और प्राकृतजनोंसे क्या काम और रामजी तो भक्तजनके जीवकी प्रीति जानकर रीझते हैं।' श्रीमान् गौड़जी भी लगभग ऐसा ही अर्थ करते हैं। सूर्यप्रसाद मिश्रजी ऊपर दिये हुए अर्थका खण्डन करते हैं। वे कहते हैं कि 'कहत नसाइ' का यह अर्थ अत्यन्त अशुद्ध है, यह अर्थ कथमपि नहीं निकल सकता है। वे लिखते हैं कि 'ऊपरके कथनसे यह बात सिद्ध हो गयी कि जीवमात्रका बाह्य व्यवहार संसारकी दृष्टिमें निहायत बुरा (नसाइ) हो वा भला हो पर जगदीश्वर तो हृदयके प्रेमको जानकर प्रसन्न होता है, वह बाह्य व्यवहारको कदापि नहीं देखता है।'

गौड़जी—गोस्वामीजी पहले तो कहते हैं कि अपनी प्रशंसा सुनकर तो प्राकृत राजा भी रीझ जाता है, फिर सरकार तो जानकारोंमें शिरोमणि हैं, हृदयके अन्तरतमकी बात जानते हैं। वह तो विशुद्ध प्रेमसे रीझते हैं सो यहाँ मेरी क्या स्थिति है सो सुनिये कि जगतीतलमें मेरे—जैसा 'मन्द' और 'मलिनमति' खोजे नहीं मिलेगा। इतनी अयोग्यतापर भी मुझे आशा होती है कि वह मेरे—जैसे शठ सेवककी प्रीति और रुचि रखेंगे, क्योंकि आपने बन्दर-भालुओंकी प्रीति और रुचि रखकर पत्थरको जहाज-सरीखा बना डाला था। [नल-नीलके स्पर्श किये पत्थर तैर भले ही जायँ पर वह बोझ भी सँभाल लें और बँधें तथा स्थिर भी रहें और अपने स्वभावको त्याग दें यह होना आवश्यक नहीं था। स्वभावसे ही उनका पुल बनना सम्भव न था। सरकारने उनकी प्रीतिको सम्मान दिया और असम्भवको सम्भव करनेकी उनकी रुचि उन्होंने रख ली। मेरी भी वह सब तरहसे सुधार ही लेंगे।] ऐसी आशा भी कठिन ही है क्योंकि वे पशु हैं, पशुता स्वाभाविक है, फिर भी वे अपराधी नहीं हैं। परन्तु मैं तो मनुष्य होते हुए भी पशुसे गया-बीता हूँ। मैं भारी ढीठ और अपराधी हूँ। मालिक तो 'सीतानाथ' हैं, एकपत्नीव्रती और उसकी भी कठिन अग्रिपरीक्षा लेनेवाले और उनका सेवक मैं क्या हूँ 'तुलसीदास', जापत्नीका दास, अपने प्रभुके बदनाम करनेवाले नामको धारण करनेवाला! मैं स्वयं अपनेको 'तुलसी'-दास कहता हूँ और सबसे यही कहलवाता भी हूँ। सरकारके हजारों नामोंमें 'तुलसी बल्लभ' ही नामको चुनकर बारम्बार उनको इस बदनामीकी याद ही नहीं दिलाता हूँ, बल्कि उपहास कराता रहता हूँ। [तुलना कीजिये दोहावलीके १८८वाँ दोहासे—'सहसनाम मुनि भनित सुनि 'तुलसी बल्लभ' नाम। सकुचित हियँ हँसि निरखि सिय, धरम धुरंधर राम॥' जिसका भाव यह है कि सरकार सीताजीकी ओर देखकर सकुचते हैं कि देखो हमारी करनी कि हमने जलन्धरकी स्त्रीका सतीत्व विगाड़ा और सीताजीके हरणके कारण हम ही हुए फिर हमारी यह जबरदस्ती कि फिर उनकी ही अग्रिपरीक्षा ली।] 'तुलसी' का नाम लेते ही हर तरहपर प्रभुके मनमें तो सङ्कोच और लज्जा होती है और दूसरोंको याद दिलाकर मर्यादापुरुषोत्तमकी घोर बदनामी और हँसी होती है; परन्तु मैं ऐसा शठ और ढीठ सेवक हूँ कि यह अपराध सदा करता रहता हूँ। मेरी यह छिटाई और शठता बहुत बड़ी है और इतनी घृणित है कि सुनकर नरकने भी नाक सिकोड़ी कि ऐसा पातकी है कि हमको भी इसकी गन्दगी घिनौनी लगती है। इस दशाको समझकर मुझे अपने भीतर-ही-भीतर हृदयके अन्तःस्थलमें भारी भय है, अपने ही कसूरसे जी काँपता रहता है। परन्तु सरकारको देखिये कि सपनेमें भी इस महापातककी ओर कभी ध्यान न दिया। (जब कुटिल मनवाले कर्मचारियों और यम, चित्रगुप्तादि नरकके परमाधिकारियोंने देखा कि सरकार उधर ध्यान नहीं देते तो उन्होंने हमारी निन्दा की) तो सरकारने निन्दा (अवलोक=अपलोक) सुनकर बड़े खेहभरे चित्तसे और वात्सल्यभरी निगाहोंसे मेरी ओर देखा (और मैं निहाल हो गया) और (क्रोध या दण्डके बदले)

सरकारने उलटे सराहना की कि '(मेरी) भक्तिमें (ऐसा झूठा है कि अपनेको और मेरी बदनामीको) उसकी मति बिलकुल भूल गयी है। (यह कोई दोष नहीं है, बल्कि भक्तिमें ऐसा विभोर हो जाना मेरे सच्चे दासका एक भारी गुण है, ऐसा ही आदर्श दास होना भी चाहिये।)' प्रभुकी ऐसी कृपा, 'जासु कृपा नहिं कृपा अघाती', ऐसी ममता एक रहस्यकी बात है, अपने जीमें समझकर प्रभुकी इस प्रभुता और ममतापर लोट-पोट हो जाने और बलि-बलि जानेकी बात है, मुँहसे कहनेकी बात नहीं है। यह बात कि सरकार अपने भक्तके जीकी बात जानकर रीझ जाते हैं, ऊपरकी बातें कैसी ही बुरी हों उनकी परवा नहीं करते, कहनेकी नहीं है, मन-ही-मन समझकर उसके आनन्दमें डूबे रहनेकी है, कहनेसे तो उसका स्वाद घट जाता है। दुष्टात्मा विषयोंके भक्त कहनेसे उलटा समझने लगेंगे कि—'सरकार शायद अपनी निन्दासे ही रीझते हैं, उनको अपना उपहास ही प्रिय है। देखो न, तुलसी-जैसे निन्दके अपराधीको दण्ड देना तो दूर रहा उलटे सराहना करते हैं।' इसलिये इसके कहनेमें हानि है, बात बिगड़ जाती है। [वह यह नहीं समझेंगे कि प्रभुकी अपने दासोंपर विशेष ममता है।] प्रभुके ध्यानमें दासकी की हुई चूककी बात तो आती ही नहीं। हाँ; उसके हृदयमें एक बार भी अच्छा भाव आता है तो सरकार उसे सौ-सौ बार याद करते हैं। देखो तो, बालिको जिस पापपर मार डाला वही पाप सुग्रीव और विभीषणने किया पर सरकारने उसका खयाल तो सपनेमें भी नहीं किया और भरतजी आदिके सामने उनकी प्रशंसा करते नहीं अघाये, उनका आदर-सत्कार इतना किया कि अपना सखा कहा और कहा कि ये न होते तो हम रावणसे युद्धमें न जीतते, इत्यादि।

रहति न प्रभु चित चूक किये की। करत सुरति सय बार हिए की ॥ ५ ॥

शब्दार्थ—किये की=की हुई, हो गयी हुई। चूक=भूल-चूक, खता, अपराध। सुरति=याद, स्मरण। सय=शत=सौ। सय बार=सैकड़ों बार, अनेक बार। 'चूक किये की'=चूककी बात, की हुई चूककी बात=चूक करनेकी बात (मा० प०)=भूलसे की हुई भक्तिकी कुकृति—(द्विवेदीजी)।

अर्थ—प्रभुके चितमें (अपने जनकी) भूल-चूक नहीं रहती। वे उनके हृदयकी ('नीकी' को) बारम्बार याद करते रहते हैं ॥ ५ ॥

टिप्पणी—चूक करना यह कर्म है। भाव यह है कि वचन और कर्मसे बिगड़े, पर मनसे अच्छा हो तो श्रीरामजी रीझते हैं, यथा—'बचन बेष तें जो बनइ सो बिगड़ परिनाम। तुलसी मन तें जो बनइ बनी बनाई राम॥' (दोहावली १५४) अब इसीका उदाहरण देते हैं।

नोट—१ वाल्मीकीयमें भी कहा है कि—'कदाचिदुपकारेण कृतेनैकेन तुष्यति। न स्मृत्यपकाराणां शतमप्यात्मवत्तया॥' (२। १। ११) अर्थात् (वाल्मीकिजी कहते हैं—) कदाचित् किसी प्रसंगसे कोई किञ्चित् भी श्रीरामजीका उपकार करे तो वे संतुष्ट हो जाते हैं। और यदि सैकड़ों अपराध भी कर डाले तो उसको अपना समझकर उनका खयाल नहीं करते। पुनः श्रीमद्भगवद्गीतामें भी कहा है कि यदि कोई दुराचारी भी अनन्यभावसे मेरा भजन करता है तो उसे साधु ही मानना चाहिये, क्योंकि वह यथार्थ निश्चयवाला है। यथा—'अपि चेत्सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक्। साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः॥' (९। ३०) तात्पर्य यह है कि जिसने यह भली प्रकार निश्चय कर लिया है कि भजनके समान और कुछ नहीं है और जिसके मनमें केवल अनन्य भजनका निश्चय है, परन्तु काल-स्वभाव-कर्म आदिके वश वचन और कर्मसे व्यभिचार होते रहते हैं, इसमें उसका क्या वश ? ऐसा समझकर प्रभु उसके हृदयहीकी सचाईको देखते रहते हैं और चूककी ओर देखते भी नहीं। यथा—'जन गुन अल्प गनत सुमेरु करि अवगुन कोटि बिलोकि बिसारन।' (विनय० २०६) 'अपने देखे दोष सपनेहुँ

१—शेषदत्तजी एवं कोदोरामजीकी पुस्तकमें 'बार दिए की' पाठ है। नंगे परमहंसजी उसे शुद्ध मानते हैं परन्तु मा० मा० कार उसको लेखप्रमाद बताते हैं। कहीं अन्य किसी पोथीमें यह पाठ नहीं मिलता।

राम न उर धरेड।' (दोहावली ४७) 'अपराध अगाध भए जन ते अपने उर आनत नहिंन जू। गनिका गज गीध अजामिल के गनि पातक-पुंज सिराहिं न जू॥' (क० उ० ७)

जेहि अघ बधेउ ब्याध जिमि बाली। फिरि सुकंठ सोइ कीन्ह कुचाली॥ ६॥

सोइ करतूति बिभीषन केरी। सपनेहु सो न राम हिय हेरी॥ ७॥

अर्थ—जिस पाप और अपराधसे बालिको (श्रीरामचन्द्रजीनें) बहेलियेकी तरह मारा था फिर वही कुचाल सुग्रीवने की॥ ६॥ और वही करनी विभीषणकी थी। (परन्तु) श्रीरामचन्द्रजी स्वप्नमें भी उस दोषको हृदयमें न लाये॥ ७॥

नोट—१ 'जेहि अघ', 'सोइ कीन्ह कुचाली', 'सोइ करतूति'—'सोइ' पद देकर 'अघ', 'कुचाली' और 'करतूति' तीनोंको एक ही बताया।

नोट—२ बालिका क्या 'अघ' था? भाईकी पत्नीपर बुरी दृष्टिसे देखना तथा अपनी पत्नी बनाना। बालिने सुग्रीवकी स्त्रीको छीन लिया और उसको अपनी स्त्री बनाया। यही अपराध बालिका था, यथा—'हृति लीन्हेसि सर्बस अरु नारी।' (४। ५। ११), 'अनुजबधू भगिनी सुतनारी। सुनु सठ कन्या सम ए चारी॥ इन्हहि कुदृष्टि बिलोकहि जोई। ताहि बधैं कछु पाप न होई॥' (४। ९)—यह उत्तर बालिके इस प्रश्नका रघुनाथजीने दिया था कि 'अवगुन कौन नाथ मोहि मारा।'—(कि० ९) पुनः यथा—'बंधु बधूरत कहि कियो, बचन निरुत्तर बालि।' (दोहावली १५७)

सुग्रीवने भी बालिके मारे जानेपर उसकी स्त्री ताराको अपनी स्त्री बनाया। धर्मशास्त्रकी रीतिसे दोनों पाप एक-से हैं, क्योंकि दोनों अगम्य हैं। छोटी भावज (छोटे भाईकी स्त्री) कन्या सम है, बड़ी भावज माताके समान है। देखिये श्रीसुमित्रा अम्बाने श्रीलक्ष्मणजीसे क्या कहा है—'तात तुम्हारि मातु बँदेही। पिता रामु सब भाँति सनेही॥' (२। ७४) परन्तु सुग्रीवने प्रथम यह प्रतिज्ञा की थी कि—'सुख संपति परिवार बड़ाई। सब परिहरि करिहवैं सेवकाई॥' (४। ७) यदि ऐसी प्रतिज्ञा है तो वह परम भक्त है। परम भक्त होकर भी उसने जान-बूझकर कुचाल की। इसी तरह विभीषणजीने भी मन्दोदरीको अपनी स्त्री बनाया था। यथा—'सज्जन सीव बिभीषन भो अजहूँ बिलसैं बर-बंधु-बधू जो।' (क० उ० ५) तो भी प्रभुने उनके अवगुणोंपर ध्यान न दिया, क्योंकि श्रीमुख-वचन है कि 'मित्रभावेन सम्प्राप्तं न त्यजेयं कथञ्चन। दोषो यद्यपि तस्य स्यात् सतामेतदगर्हितम्॥' (वाल्मी० ६। १८। ३)

देखिये विभीषणजी जब शरणमें आये तब कुछ हृदयमें वासना लेकर आये थे, पर प्रभुके सामने आते ही उन्होंने उस वासनाका भी त्याग कर दिया और केवल भक्तिकी प्रार्थना की, जैसा उनके 'उर कछु प्रथम बासना रही। प्रभुपद प्रीति सरित सो बही॥ अब कृपाल निज भगति पावनी। देहु सदा सिव मन भावनी॥' (५। ४९) इन वचनोंसे स्पष्ट है। प्रभु श्रीसुग्रीवजी एवं श्रीविभीषणजी दोनोंकी इस भक्तिपर प्रसन्न हुए। इसी गुणको लेकर उनके चूकोंका कभी भूलसे भी स्मरण न किया, क्योंकि भक्तिगुण विशेष है। चूक सामान्य है। देखिये सुग्रीवने पोछे बालिका वध करानेसे इनकार कर दिया और विभीषणने राज्य न चाहा तो भी श्रीरामजीने यह कहकर कि—'जो कछु कहेहु सत्य सब सोई। सखा वचन मम मुषा न होई॥' (४। ७) 'जदपि सखा तव इच्छा नहीं। मोर दरसु अमोघ जग माहीं॥' (५। ४९) बालि और रावणका वधकर दोनोंको राज्य दिया। विभीषणजीके शरण आते ही पहले उनका तिलक किया और 'लंकेस' सम्बोधित किया। राज्यपद पानेपर दोनोंसे 'चूक' हुई। श्रीरामजीने केवल उनके हृदयकी 'नीकी' पर ही ध्यान दिया चूकपर नहीं। (नंगे परमहंसजी)

स्मरण रहे कि बालि शरणागत न था किन्तु भक्तका शत्रु था, इसीसे उसको नीतिके अनुसार कर्म-दण्ड दिया गया। जब वह शरणमें आया तब प्रभुने उसकी वह चूक माफ (क्षमा) कर दी और कहा कि 'अचल करवैं तनु राखहु प्राना।' (४। १०) और उसके सिरपर अपना करकमल स्पर्श किया। यथा—'बालि सीस परसेउ निज पानी।' (४। १०)

नोट—३ 'व्याध जिमि' इति। वहेलिये छिपकर पक्षीपर घात करते हैं, वही यहाँ सूचित किया। भाव यह है कि अपने जनके लिये यह अपयशतक लेना अङ्गीकार किया कि व्याधकी तरह बालिको मारा। ('बालि-वधके औचित्य' पर किष्किन्धाकाण्ड देखिये।) अपयश होना विनयके 'सहि न सके जनके दारुन दुख हत्यो बालि सहि गारी' (१६६) से स्पष्ट है।

नोट—४ 'सपनेहु सो न राम हिय हेरी' इति। यथा—'कहा विभीषन लै मिलेउ कहा विगारी बालि। तुलसी प्रभु सरनागतहिं सब दिन आयो पालि॥' 'तुलसी प्रभु सुग्रीवकी चितइ न कछु कुचालि'—[दोहावली १५९, १५७]।

नोट—५ गोस्वामीजीके कथनका आशय यह है कि सुग्रीव आदिकी कुचालि नहीं देखी, वैसे ही मेरी भी 'छिटाई' नहीं देखी।

ते भरतहि भेंटत सनमानें। राजसभा रघुबीर बखानें॥ ८॥

अर्थ—प्रभुने श्रीभरतजीसे मिलते समय भी उनका सम्मान किया और राजसभामें भी उनकी बड़ाई की॥ ८॥

नोट—१ भरत-मिलाप-समय सम्मान यह किया कि उनको भरतजीसे भी अधिक कहा, यथा—'ये सब सखा सुनुहु मुनि मरे। भये समर सागर कहैं बरे॥ मम हित लागि जनम इन्ह हारे। भरतहुँ तें मोहि अधिक पियारे॥' (उ०। ८) पुनः, 'राम सराहे भरत उठि, मिले रामसम जानि।' (दोहावली २०८) (पं० रा० कु०)

नोट—२ पं० रोशनलालजी लिखते हैं कि श्रीरामचन्द्रजी भरतजीसे १४ वर्षके वियोगपर मिले तो सम्भव था कि भरत-मिलाप-समय इनको भूल जाते, क्योंकि प्रायः विछुड़े-हुओंसे मिलनेपर लोग उस समय उन्हींपर ध्यान रखते हैं। परन्तु आपने उस समय भी इन दोनोंके सम्मानपर भी दृष्टि रखी।

श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि—'सुग्रीव विभीषणादि प्रभुकी रणक्रोडा देखकर उनके ऐश्वर्यमें पगे हुए हैं। ऐश्वर्योपासक एक प्रभुको छोड़कर किसको प्रणाम करें? प्रणाम न करनेसे वसिष्ठजीने उनको नीचबुद्धि समझ प्रभुसे पूछा कि ये कौन हैं? प्रभु आत्मसमर्पण करनेवाले भक्तोंकी न्यूनता कैसे सहन कर सकते? इससे वे उसी समय उनकी बड़ाई करने लगे।' "भला कहाँ भक्त-शिरमणि श्रीभरतजी और कहाँ वानर और राक्षस! उनकी न्यूनताके कारण ऐसा कहकर उन्होंने उनकी मर्यादा तीनों लोकोंमें विख्यात कर दी"—[वसिष्ठजीके सम्बन्धमें जो ऊपर कहा है कि उन्होंने सबको नीच बुद्धि समझा, इत्यादि किसी प्रामाणिक आधारपर हैं इसका कोई उल्लेख उन्होंने नहीं किया है। ध्वनिसे ऐसा भाव सम्भवतः लिखा गया हो।]

नोट—३ 'राजसभा रघुबीर बखाने', यथा—'तब रघुपति सब सखा बुलाये। आइ सबहि सादर सिख नाये॥ परम प्रीति समीप बैठाये। भगत सुखद मुदु बचन उचारे॥ तुम्ह अति कीन्हि मोरि सेवकाई। मुख पर केहि विधि करउँ बड़ाई॥ तातें मोहि तुम्ह अति प्रिय लागे। मम हित लागि भवन सुख त्यागे॥ अनुज राज संपति बँदेही। देह गेह परिवार सनेही॥ सब मम प्रिय नहिं तुम्हहिं समाना। मृषा न कहउँ मोर यह वाना॥ सबके प्रिय सेवक यह नीती। मोरे अधिक दास पर प्रीती॥' (उ० १६) ॥ ३३ राजसभामें प्रशंसा करनेका यह भाव है कि जो घात सभाके सामने कही जाती है वह अत्यन्त प्रामाणिक होती है।

टिप्पणी—सुग्रीव और विभीषणके अपराध कहकर अब वानरोंके अपराध कहते हैं। क्योंकि इन्होंने खास रामजीका अपराध किया।

दोहा—प्रभु तरु तर कपि डार पर ते किय आपु समान।

तुलसी कहूँ न राम से साहिब सील-निधान॥ २९ (क)॥

शब्दार्थ—प्रभु=स्वामी। तरु=वृक्ष, पेड़, दरख्त। तर=तले, नीचे। डार=डाल, शाखा। आपु=अपने। शील—नोट ४ में देखिये।

अर्थ—स्वामी श्रीरामचन्द्रजी तो पेड़के नीचे और बन्दर डालपर! (अर्थात् कहाँ शाखामृग वानर और कहाँ सदाचारपालक पुरुषोत्तम भगवान् आर्यकुल-गौरव श्रीरामचन्द्रजी! आकाश-पातालका अन्तर! सो उन विजातीय विषमयोनि पशुतकको अपना लिया) उनको भी अपने समान (सुसभ्य) बना लिया। श्रीतुलसीदासजी कहते हैं कि श्रीरामचन्द्रजी-सरीखा शीलनिधान स्वामी कहीं भी नहीं है ॥ २९ (क) ॥

नोट—१ अब रक्षामें विश्वास 'रक्षिष्यतीति विश्वासः'—यह शरणागति दिखाते हैं। (क००)

नोट—२ (क) 'प्रभु तर तर कपि डार पर' इति। पूर्व जो कह आये कि 'रीझत राम जानि जन जी की' और 'रहति न प्रभु चित चूक किये की' उसीके और उदाहरण देते हैं कि देखिये, प्रभु तो वृक्षके नीचे बैठे हैं और वानर उनके सिरपर उसी वृक्षके ऊपर बैठे हैं, उनको इतनी भी तमीज (विवेक) नहीं कि हम ऊँचेपर और फिर स्वामीके सिरपर ही बैठते हैं यह अनुचित है। ऐसे अशिष्ट वानरोंके भी इस अशिष्ट व्यवहारपर प्रभुने किञ्चित् ध्यान न दिया, किन्तु उनके हृदयकी 'निकाई' ही पर दृष्टि रखी कि ये सब हमारे कार्यमें तन-मनसे लगे हुए हैं। यथा—'चले सकल बन खोजत सरिता सर गिरि खोह। रामकाज लयलीन मन बिसरा तन कर छोह ॥' (४। २३) इससे जनाया कि श्रीरामकार्यमें, श्रीरामसेवामें, श्रीरामप्रेममें मनको लवलीन कर शरीरकी सुध भुला देनेसे प्रभु प्रसन्न होते हैं। उस समय जो शरीरसे दोष या अपराध हो भी जाय तो प्रभु उसे स्वप्नमें भी नहीं देखते। (ख)—इस दोहेभरमें गोस्वामीजीने यहाँ कहा है कि सेवकका अपराध प्रभु कभी नहीं देखते, केवल उसके हृदयकी प्रीति देखते हैं। प्रथम अपना हाल कहा फिर सुग्रीव और विभीषणजीका। अब वानर-भालु-सेनाका हाल कहते हैं कि उनके भी अशिष्ट व्यवहारको कभी मनमें न लाये, किन्तु उनके हृदयकी 'निकाई' ही पर रीझे हैं।

नोट—३ 'ते किय आपु समान' इति। उनको भी अपने समान बना लिया। 'समान' बनाना कई प्रकारसे है—(क) विभीषणजीसे श्रीरामचन्द्रजीने कहा है कि 'पिता बचन में नगर न आवउँ। आपु सरिस कपि अनुज पठावउँ ॥' (लं० १०५) यहाँ वचन और मनसे समान होना जनाया। (ख) उनको अपना रूप भी दिया, यथा—'हनुमदादि सब वानर बीरा। धरे मनोहर मनुज सरिरा ॥' (७। ८। २) (ग) उनकी कीर्ति भी अपनी कीर्तिके सदृश कर दी। यथा—'मोहि सहित सुभ कीरति तुम्हारी परम प्रीति जो गाइहैं। संसार-सिंधु अपार पार प्रयास बिनु नर याइहैं ॥' (लं० १०५) (घ) सखा बनाया। यथा—'ये सब सखा सुनुहु सुनि मेरे। भए सम सागर कहैं बरे ॥' (७। ८) (ङ) वन्दन पाठकजी कहते हैं कि—'भरतजी श्रीरामजीके अंश हैं; इसलिये उनसे अधिक कहनेसे सिद्ध हुआ कि मेरे समान हैं, इसीपर सभाके सब लोग सुखमें मग्न हो गये। 'सुनि प्रभु बचन मगन सब भये। निमिष निमिष उपजत सुख नये ॥' (७। ८)

नोट—४ 'शील निधान' इति।—ऐसे बन्दरोंको भी कुछ न कहा, इसीसे जान पड़ा कि बड़े ही शीलवान् हैं। हीन, दीन, मलिन, कुत्सित, बीभत्स आदिके भी छिद्रोंको न देख उनका आदर करना 'शील' है। यथा—'हीनैर्दीनैर्मलीनैश्च बीभत्सैः कुत्सितैरपि। महतोऽच्छिद्रसंश्लेषं सीशील्यं विदुरीश्वराः ॥' (भ० गु० द०; वै०)

ऊपर कहा है, 'रीझत राम जानि जन जी की' यहाँ बन्दरोंके हृदयमें क्या अच्छी बात देखी? कर्ण-सिन्धुजी लिखते हैं कि वे सब रामकाजमें तत्पर हैं, उन्हें ऊपर-नीचेकी सुधि नहीं। 'मम हित लागि जनम इन्ह हारे' (७। ८) यह श्रीमुखवचन है। प्रभुके प्रेममें वे घर भी भूल गये, यथा—'प्रेम मगन नहीं गृह कै ईच्छा।' (६। ११७) 'बिसरे गृह सपनेहुँ सुधि नाहीं।' (७। १६) इत्यादि।

नोट—५ गोस्वामीजीने पहले अपना हाल कहकर उदाहरणमें श्रीसुग्रीव और श्रीविभीषणजीको दिया। दोनोंका मिलान इस प्रकार है—

गोस्वामीजी

१'अति बड़ि मोरि, बिठाई खोरी'

सुग्रीव-विभीषणजी

'जेहि अघ बधेठ व्याध जिमि वाली।
फिरि सुकंठ सोइ कीन्हि कुचाली॥
सोइ करतूति विभीषन केरी।'

२ 'सो सुधि राम कीन्हि नहिं सपने'
 ३ कहनेमें नशानी, यथा—'कहत नसाइ'
 ४ 'मेरी भक्ति भरतजी इत्यादिके बीच
 सभामें बखानी (साकेतमें), यथा—
 'सकल सभा लै उठी.....'

'सपनेहु सो न राम हिय हेरी॥'
 इनकी करनी 'नशानी'
 'ते भरतहिं भेंटत सनमाने।
 राजसभा रघुवीर बखाने॥'

॥३॥ भक्तोंको इस दोहेमें उपदेश है कि हृदयकी निकाईसे श्रीरामजी रीझते हैं।

दोहा—राम निकाई रावरी, है सबही को नीक।

जौ यह साची है सदा तौ नीकौ तुलसीक॥ २९ (ख)॥

शब्दार्थ—निकाई=भलाई। रावरी=आपकी। सदा=सदैव, हमेशा। =आधाज, बात—यह अर्थ फारसी शब्द 'सदा' का है। तुलसीक=तुलसीको।

अर्थ—हे श्रीरामचन्द्रजी! आपकी (यह, उपर्युक्त) भलाई सभीको अच्छी है; यदि यह सदा 'सच' है तो मुझ तुलसीदासको भी भली ही होगी॥ २९ (ख)॥

करुणासिन्धुजी—तो तुलसीको भी भली ही होगी। यह 'अचल विश्वास' है। यहाँतक गोस्वामाजीने परधारणा-संयुक्त पदशरणागत वर्णन की।

नोट—१ 'निकाई' नीक'। आपकी भलाईसे सबका भला है, यथा—'रावरी भलाई सबही की भली भई।' (वि० २५२), 'तुलसी राम जो आदयो खोटो खरो खरोइ। दीपक काजर सिर धरो धरो मधरो धरोइ॥', 'तनु बिचित्र कायर वचन अहि अहार मन घोर। तुलसी हरि भए पक्षधर ताते कह सब मोर॥' (दोहावली १०६, १०७) अतएव मेरा भी भला होगा, यथा—'लहड़ न फूटी कौड़िहु को चाहै केहि काज। सो तुलसी मैहगो कियो राम गरीबनिवाज॥', 'घर घर माँगे दूक पुनि भूपनि पूजे पाय। जे तुलसी तब राम बिनु ते अब राम सहाय॥' (दोहावली १०८, १०९), 'मेरो भलो कियो राम आपनी भलाई। हौं तो साईदोही पै सेवकहितु साई॥' (विनय० ७२)

पं० रामकुमारजी—सेवकका अपराध न देखना यह 'निकाई' है, जैसा ऊपरसे दिखाते चले आये हैं। पुनः, यथा—'जन अवगुन प्रभु मान न काऊ। दीनबंधु अति मृदुल सुभाऊ॥' इसीसे सबको नीक है।

नोट—२ 'सबही को नीक' कहकर जनाया कि सुग्रीव, विभीषण और वानरसेना ही-मात्रके साथ 'निकाई' चरती हो सो नहीं, सभीके साथ वे अपनी 'निकाई' से भलाई करते आये और करते हैं। उत्तम, मध्यम, नीच, लघु कोई भी क्यों न हो।

दोहा—एहि बिधि निज गुन दोष कहि सबहि बहुरि सिरु नाइ।

बरनउँ रघुवर बिसद जसु सुनि कलि कलुष नसाइ॥ २९ (ग)॥

अर्थ—इस तरह अपने गुण-दोष कहकर और सबको फिर माथा नवाकर (प्रणाम करके) श्रीरघुनाथजीके निर्मल यशको वर्णन करता हूँ—जिसके सुननेसे कलियुगके पाप नाश होते हैं॥ २९(ग)॥

नोट—१ (क) 'एहि बिधि'—इस प्रकार, जैसा ऊपर कह आये हैं। (ख) 'निज गुन दोष' इति। अपने गुण-दोष। गुण यह कि मैं श्रीरामचन्द्रजीका सेवक हूँ, मुझे उनकी कृपालुताका बल-भरोसा है, यथा—'हैंहु कहावत सबु कहत राम सहत उपहास। साहिव सीतानाथ सो सेवक तुलसीदास॥' (२८ ख), 'मोरि सुधारिहि सो सब भाँती। जासु कृपा नहिं कृपाँ अघाती॥', 'सठ सेवक की प्रीति रुचि रीखहिहि राम कृपालु।' (२८ क) 'राम निकाई रावरी है सबही को नीक। जौ यह साची है सदा तौ नीकौ तुलसीक॥' (२९ ख)—यह अनन्य मा० पी० खण्ड-एक १६—

शरणागति, रक्षाका दृढ़ विश्वास ही गुण है, जो आपने कहे हैं। 'निज दोष', यथा— 'को जग मंद मलिन मति मोते', 'अति बड़ि मोरि बिठाई खोरी', 'राम सुखामि कुसेवक मोसो', 'तिन्ह महीं प्रथम रेख जग मोरी। धींग धरमध्वज धंधक धोरी॥' (१। १२) पुनः 'निज गुन दोष', यथा— 'है तुलसी केँ एक गुन अवगुन निधि कहैं लोग। भलो भरोसो रावरो राम रीझिबे जोग॥' (दोहावली ८५) मा० प्र० में 'निज' पद-गुन और दोष, दोनोंमें अलग-अलग लगाकर 'निज गुन' का अर्थ यों भी किया है कि 'निज' अर्थात् अपने स्वामी श्रीरामचन्द्रजीके गुण और 'निज दोष' अर्थात् अपने दोष। ऐसा जान पड़ता है कि यह भाव दोहावलीके ७७वें दोहे— 'निज दूषन गुन राम के समुझैं तुलसीदास। होइ भलो कलिकालहूँ उभय लोक अनयास॥' के आधारपर लिखा गया है। परन्तु दोहावलीहीमें दोहा ९६ है जो यहाँके दोहेसे मिलता है। यथा— 'तुलसी राम कृपालु सों कहि सुनाउ गुन दोष। होय दूबरी दीनता परम पीन संतोष॥' दोहा ७७में उपदेश है कि अपने दोषोंको समझे और श्रीरामजीके गुणोंको समझा करे, अपनेमें कभी गुण न समझे। और दोहा ९६में उपदेश है कि प्रभुसे जब कहे तब अपने गुण-दोष सब कह दे। ॥ इति इसीपर गोस्वामीजीने विनयमें अपने गुण भी कहे हैं; यथा— 'निलजता पर रीझि रघुबर देहु तुलसिहिं छोरि।' (पद १५८) 'तुलसी जदपि पोच तउ तुम्हरो और न काहू करे।' (पद १४५) 'सकल अंग पद-बिमुख नाथ मुख नामकी ओट लई है। है तुलसिहिं परतीति एक प्रभु-मूर्ति कृपायई है।' (पद १७०) 'खीझिबे लायक करतब कोटि कोटि कहु, रीझिबे लायक तुलसीकी निलजई॥' (पद २५२) 'तुलसिदास कासों कहैं तुमही सब मेरे प्रभु गुरु-मातु-पितै हो।' (पद २७०) इत्यादि। दोहावलीमें भी कहा है— 'है तुलसी केँ एक गुन अवगुन निधि कहैं लोग' जैसा ऊपर कह आये हैं।

बैजनाथजीने 'गुणदोष' के ये अर्थ कहे हैं— (१) दोषरूपी गुण। (२) शरणागतिरूपी गुण और सब दोष। (३) शरणागति करके अपने दोष ठीक-ठीक कहनेसे स्वामी प्रसन्न होकर गुण मान लेते हैं, दोष भी प्रभुकी कृपासे गुण हो जाते हैं, अतः 'गुणदोष' कहा।

नोट—२ अपने गुण-दोष क्यों कहे ? इस प्रकरणमें एक चौपाईका सम्बन्ध दूसरीसे ऊपर कहते आये हैं।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'निज गुण श्रीरामजीके रीझने योग्य है, इसलिये गुण कहे। दोष कहनेका कारण दोहावलीके दोहा ९६में है, यथा— 'तुलसी राम कृपालु सों कहि सुनाउ गुन दोष। होय दूबरी दीनता परम पीन संतोष॥' विनायकीटीकाकार लिखते हैं कि कोई-कोई शङ्का कर बैठते हैं कि 'गोस्वामीजीने अपने ही मुँहसे अपने गुणका कथन क्यों किया ?' और फिर उसका समाधान यों करते हैं कि उन्होंने लोगोंकी कथनप्रणालीके अनुसार ऐसा कहा है। लोग प्रायः प्रत्येक वस्तुके बारेमें प्रश्न करते समय उसके गुण-दोष पूछते हैं। क्योंकि गुण-दोष प्रायः सभीमें पाये जाते हैं। जैसा कह आये हैं कि 'जइ चेतन गुन दोष मय बिस्व कीन्ह करतार' आदि। इसके सिवा तुलसीदासजीने भी अपनी कविताके बारेमें यों कहा है कि 'भगति मोरि सब गुन रहित बिस्व बिदित गुन एक' आदि। और वह गुण यह है कि 'एहि महैं रघुपति नाम उदारा'। यस, इन्हीं आधारोंसे कविजी अपनेको श्रीरामचन्द्रजीका सेवक समझ इस बातपर विश्वासकर लिखते हैं कि 'राम निकाई'—। भाव यह है कि श्रीरामचन्द्रजीने मुझे अपना लिया है; नहीं तो मैं इस ग्रन्थके लिखनेमें सामर्थ्यवान् न हो सकता। यदि वे मेरे चित्तमें ऐसे विचार उत्पन्न कर देते कि मैं रामचरित्रोंको लिख ही नहीं सकता।

पं० रामकुमारजी— 'बहुिर सिर नाइ' इति। फिरसे सबको माथा नवानेका भाव यह है कि सबकी वन्दना कर चुके तब नामकी बड़ाई की; श्रीरामजीको माथा नवाकर रूपकी बड़ाई की। यथा— 'करिहउँ नाइ राम पद माथा।' सबको सिर नवाकर लीलाकी बड़ाई की है; यथा— 'बरनउँ रघुबर बिसद जस।' इसी तरह फिर सबको सिर नवाकर आगे धामकी बड़ाई की है, यथा— 'पुनि सबही बिनवउँ कर जोरी।' (१। ४)

नोट—३ 'सुनि कलिकलुष नसाइ' इति। रघुवरयश निर्मल है, विशद है, इसलिये उससे कलिकलुषका

नाश होता है, यथा—‘सोड़ स्वच्छता करइ मल हानी’, ‘रघुवंस भूपन चरित यह नर कहहिं सुनिहिं जे गावहीं। कलिमल मनोमल थोड़ बिनु श्रम रामधाम सिधावहीं॥’ (उ० १३०) ‘बिमल कथा कर कीन्ह अरंभा। सुनत नसाहिं काम मद दंभा॥’ (१। ३५) इत्यादि।

निज कार्पण्य वा षट्शरणागति तथा श्रीरामगुणवर्णन-प्रकरण समाप्त हुआ।

जागबलिक जो कथा सुहाई। भरद्वाज मुनिबरहि सुनाई॥ १॥

कहिहीं सोड़ संवाद बखानी। सुनहु सकल सज्जन सुखु मानी॥ २॥

❧ किसी-किसी महानुभावका मत है कि श्रीमद्रामचन्द्रजी श्रीरामचरितमानसके आचार्योंकी परम्परा यहाँसे कहते हैं और बताते हैं कि किस तरह उनको रामचरित प्राप्त हुआ। पर दासकी समझमें इसे परम्परा तभी कह सकते जब श्रीशिवजीसे श्रीशिवा-(पार्वती-) जीने और श्रीपार्वतीजीसे श्रीभृगुशुण्डिजीने पाया होता। यह भले ही कह सकते हैं कि गोस्वामीजीने श्रीमद्भागवतादि पुराणोंकी कथाकी जो शैली है, जो क्रम व्यासजीका है, उसीका अनुसरण करते हुए यह दिखाया है कि जो कथा हम कहते हैं इसकी उत्पत्ति कहाँसे हुई, इसके वक्ता-श्रोता कौन थे और हमको कैसे प्राप्ति हुई। भा० स्कन्ध १ अध्याय ४ में ऋषियोंके ऐसे ही प्रश्न हैं—‘कस्मिन् युगे प्रवृत्तये स्थाने वा केन हेतुना। ततः सञ्जोदितः कृष्णः (व्यासः) कृतवान् संहितां मुनिः॥’ (३) अर्थात् यह कथा किस युगमें, किस कारणसे, किस स्थानपर हुई थी और व्यासजीने किसकी प्रेरणासे इस संहिताको रचा था ? विशेष दोहा ३० ‘मैं पुनि निज गुत्’ में देखिये।

अर्थ—श्रीयाज्ञवल्क्य मुनिने जो सुहावनी कथा मुनिश्रेष्ठ भरद्वाजजीको सुनायी, यही संवाद मैं यखानकर (विस्तारपूर्वक) कहूँगा। आप सब सज्जन सुख मानकर सुनें॥ १-२॥

टिप्पणी—१ गोस्वामीजीने पहिले चारों संवादोंका बीज बोया है, तब चारों संवाद कहे हैं। पहिले अपने संवादका बीज बोते हैं, यथा—‘तेहि बल मैं रघुपति गुन गाथा। कहिहउँ नाइ रामपद गाथा॥’ (१। १३) ‘सुनिहिं सुजन सराहि सुबानी॥’ (९) और कथा आगे कहते हैं, यथा—‘कहीं कथा सोड़ सुखद सुहाई। सादर सुनहु सुजन मन लाई॥’ (३५) फिर ‘जागबलिक जो कथा सुहाई। भरद्वाज’ (१। ३५) में भरद्वाज-याज्ञवल्क्यके संवादका बीज बोया। कथा आगे कहते हैं, यथा—‘अब रघुपति पद पंकरुह हिय धरि पाइ प्रसाद। कहउँ जुगल मुनिबर्ज कर मिलन सुभग संवाद॥’ (४३) तत्पश्चात्, ‘कीन्ह प्रश्न जेहि भौति भवानी। जेहि विधि संकर कहा बखानी॥’ (३३। १) में शिव-पार्वती-संवादका बीज है; आगे कथा कहते हैं, यथा—‘कहउँ सो मति अनुहारि अब उमा संभु संवाद॥’ (१। ४७) और ‘सुनु सुभ कथा भवानि रामचरितमानस बिमल। कहा भुसुडि बखानि सुना बिहगनायक गरुड॥’ (१। १२०) में भृगुशुण्डि-गर्ग-संवादका बीज बोया और कथा उत्तरकाण्डमें कही है। यथा—‘भयउ तासु मन परम उछाहा। लाग कहइ रघुपति गुन गाहा॥’ (७। ६४। ६)

मा० म०—‘गोस्वामीजीके कहनेका यह तात्पर्य है कि इस रामचरितमानसमें चार घाट हैं जो आगे कथन करेंगे। उन चारोंमें दक्षिण घाट कर्मकाण्डमय याज्ञवल्क्यजीका है। अतः ग्रन्थकारका यह अभिप्राय है कि मैं सुलभ दक्षिण घाटसे रामचरितमानससमें सज्जनोंके सहित प्रवेश करता हूँ। इसकी अगम तरङ्गोंमें विधिपूर्वक ‘क्रोड़ा-विनोद करूँगा। अर्थात् इसमें कोई गोपनीय तत्त्व मैं कथन किये बिना नहीं छोड़ूँगा। जो अनुभवगम्य है, अनिर्वाच्य है, उसे तो सज्जनोंको स्वयं अनुभव करना होगा। जो कथन किया जा सकता है उसे कहता हूँ। सब सज्जन उसे सुखपूर्वक सुनें।’

नोट—१ याज्ञवल्क्यजी ब्रह्माजीके अवतार हैं। इनकी कथा स्कन्दपुराणके हाटकेधरक्षेत्रमाहात्म्यके प्रसंगमें इस प्रकार है—किसी समयकी बात है कि ब्रह्माजी एक यज्ञ कर रहे थे। ब्रह्माजीकी पत्नी सावित्रीजीको

आनेमें देर हुई और शुभ मुहूर्त बीता जा रहा था। तब इन्द्रने एक गोपकन्या (अहीरिन) को लाकर कहा कि इसका पाणिग्रहणकर यज्ञ आरम्भ कीजिये। पर ब्राह्मणी न होनेसे उसको ब्रह्माने गौके मुखमें प्रविष्टकर योनिद्वारा निकालकर ब्राह्मणी बना लिया; क्योंकि ब्राह्मण और गौका कुल शास्त्रमें एक माना गया है। फिर विधिवत् उसका पाणिग्रहणकर उन्होंने यज्ञारम्भ किया। यही गायत्री है। कुछ देरमें सावित्रीजी वहाँ पहुँचीं और ब्रह्माके साथ यज्ञमें दूसरी स्त्रीको बैठे देख उन्होंने ब्रह्माजीको शाप दिया कि तुम मनुष्यलोकमें जन्म लो और कामी हो जाओ। अपना सम्बन्ध ब्रह्मासे तोड़कर वह तपस्या करने चली गयी। कालान्तरमें ब्रह्माजीने चारणश्रपिके यहाँ जन्म लिया। वहाँ याज्ञवल्क्य नाम हुआ। तरुण होनेपर वे शापवशात् अत्यन्त कामी हुए जिससे पिताने उनको निकाल दिया। पागल-सरीखा भटकते हुए वे चमत्कारपुरमें शाकल्य ऋषिके यहाँ पहुँचे और वहाँ उन्होंने वेदाध्ययन किया। एक समय आनर्तदेशका राजा चातुर्मास्यव्रत करनेको वहाँ प्राप्त हुआ और उसने अपने पूजा-पाठके लिये शाकल्यको पुरोहित बनाया। शाकल्य नित्यप्रति अपने यहाँका एक विद्यार्थी पूजा-पाठ करनेको भेज देते थे, जो पूजा-पाठ करके राजाको आशीर्वाद देकर दक्षिणा लेकर आता था और गुरुको दे देता था। एक बार याज्ञवल्क्यजीकी बारी आयी। यह पूजा आदि करके जब मन्त्राक्षत लेकर आशीर्वाद देने गये तब वह राजा विषयमें आसक्त था, अतः उसने कहा कि यह लकड़ी जो पास ही पड़ी है इसपर अक्षत डाल दो। याज्ञवल्क्यजी अपमान समझकर क्रोधमें आ आशीर्वादके मन्त्राक्षत काष्ठपर छोड़कर चले गये, दक्षिणा भी नहीं ली। मन्त्राक्षत पड़ते ही काष्ठमें शाखापल्लव आदि हो आये। यह देख राजाको बहुत पश्चात्ताप हुआ कि यदि यह अक्षत मेरे सिरपर पड़ते तो मैं अजर-अमर हो जाता। राजाने शाकल्यजीको कहला भेजा कि उसी शिष्यको भेजिये। परन्तु इन्होंने कहा कि उसने हमारा अपमान किया इससे हम न जायेंगे। तब शाकल्यने कुछ दिन और विद्यार्थियोंको भेजा। राजा विद्यार्थियोंसे दूसरे काष्ठपर आशीर्वाद छुड़वा देता। परन्तु किसीके मन्त्राक्षतसे काष्ठ हरा-भरा न हुआ। यह देख राजाने स्वयं जाकर आग्रह किया कि याज्ञवल्क्यजीको भेजें, परन्तु इन्होंने साफ जवाब दे दिया। शाकल्यको इसपर क्रोध आ गया और उन्होंने कहा कि—‘एकमप्यक्षरं यस्तु गुरुः शिष्ये निवेदयेत्। पृथिव्यां नास्ति तदद्वयं यद्वत्वा चानुणी भवेत्॥’ (८५) अर्थात् गुरु जो शिष्यको एक भी अक्षर देता है पृथ्वीमें कोई ऐसा द्रव्य नहीं है जो शिष्य देकर उससे उन्नत हो जाय। उत्तरमें याज्ञवल्क्यजीने कहा—‘गुरोरप्यवलिप्तस्य कार्याकार्यमजानतः। उत्पद्ये वर्तमानस्य परित्यागो विधीयते॥’ (८६) अर्थात् जो गुरु अभिमानी हो, कार्य-अकार्य (क्या करना उचित है, क्या नहीं) को नहीं जानता हो ऐसे दुराचारीका चाहे वह गुरु ही क्यों न हो परित्याग कर देना चाहिये। तुम हमारे गुरु नहीं, हम तुम्हें छोड़कर चल देते हैं। यह सुनकर शाकल्यने अपनी दी हुई विद्या लौटा देनेको कहा और अभिमन्त्रित जल दिया कि इसे पीकर वमन कर दो। याज्ञवल्क्यजीने वैसा ही किया। अन्नके साथ वह सब विद्या उगल दी। विद्या निकल जानेसे वे मूढ़बुद्धि हो गये। तब उन्होंने हाटकेधरमें जाकर सूर्यकी वारह मूर्तियाँ स्थापित करके सूर्यकी उपासना की। बहुत काल बीतनेपर सूर्यदेव प्रकट हो गये और वर माँगेको कहा। याज्ञवल्क्यजीने प्रार्थना की कि मुझे चारों वेद साङ्गोपाङ्ग पढ़ा दीजिये। सूर्यने कृपा करके उन्हें मन्त्र बतलाया जिससे वे सूक्ष्म रूप धारण कर सकें और कहा कि तुम सूक्ष्म शरीरसे हमारे रथके घोड़ेके कानमें घँट जाओ, हमारी कृपासे तुम्हें ताप न लगेगी। मैं वेद पढ़ाऊँगा, तुम बैठे सुनना। इस तरह चारों वेद साङ्गोपाङ्ग पढ़कर सूर्यदेवसे आज्ञा लेकर वे शाकल्यके पास आये और कहा कि हमने आपको दक्षिणा नहीं दी थी, जो माँगिये वह हम दें। उन्होंने सूर्यसे पढ़ी हुई विद्या माँगी। याज्ञवल्क्यजीने वह विद्या उनको दे दी। (नागरखण्ड अ० २७८) इनकी दो स्त्रियाँ थीं—मैत्रेयी और कात्यायनी। कात्यायनीके पुत्र कात्यायन हुए। (अ० १३०) लगभग यही कथा अ० १२९ व १३० में भी है। विशेष दोहा (४५। ४ व ८) में देखिये।

सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि—(१) छान्दोग्य-उपनिषद्में इनकी बड़ी महिमा लिखी है। इन्होंने जनकमहाराजकी सभामें छः मासतक शास्त्रार्थ किया है। ये धर्मशास्त्रादिके प्रधान विद्वान् हैं। भगवान्के

ध्यानमें समाधि लगानेमें अद्वितीय योगी हैं, इसीलिये इन्हें 'योगियाज्ञवल्क्य' कहते हैं। भगवद्भक्तोंमें प्रधान होनेसे पहले याज्ञवल्क्यका नाम लिया। प्रयागमें ऋषिसभाके बीच प्रथम रामचरित्रके लिये भरद्वाजजीने प्रश्न किया, इसलिये प्रधान श्रोता भरद्वाजका प्रथम नामोच्चारण किया। (२) 'सुख मानी' इति। सुख माननेका भाव यह है कि वह कथा संस्कृतके गद्य-पद्यमें होनेसे दुःखसाध्य थी और मेरी रचना तो देशभाषामें होनेसे सबको अनायास सुखसे समझमें आवेगी।

सूर्यप्रसाद मिश्र—भरद्वाजजीको मुनिवर कहनेका आशय यह है कि इन्होंने रामकथा सुनी, इसीसे मुनिवर हुए।

संभु कीन्ह यह चरित सुहावा । बहुरि कृपा करि उमहि सुनावा ॥ ३ ॥

सोइ सिव कागभुसुंडिहि दीन्हा । राम भगत अधिकारी चीन्हा ॥ ४ ॥

तेहि सन जागबलिक पुनि पावा । तिन्ह पुनि भरद्वाज प्रति गावा ॥ ५ ॥

अर्थ—श्रीशिवजीने यह सुन्दर चरित रचा। फिर कृपा करके श्रीपार्वतीजीको सुनाया। ३ ॥ वही चरित शिवजीने काकभुशुण्डिजीको श्रीरामभक्त और अधिकारी (पात्र) जानकर दिया ॥ ४ ॥ उनसे फिर श्रीयाज्ञवल्क्यजीने पाया और इन्होंने (उसे) भरद्वाजजीसे कह सुनाया ॥ ५ ॥

टिप्पणी—१(क) 'कथाको 'सुहाई' और चरितको 'सुहावा' स्त्रीलिङ्ग-पुँल्लिङ्गभेदसे कहा है। कथा और चरित दोनोंका बीज बोते हैं क्योंकि आगे दोनोंका माहात्म्य कहना चाहते हैं। पहिले कथा कही, पीछे चरित कहा। इसी क्रमसे ग्रन्थकी परम्परा कहकर फिर माहात्म्य कहेंगे। यहाँसे दोहेतक परम्परा है।' (ख) 'सुहावा' अर्थात् औदार्यादि गुणसहित और अनर्थक आदि दोषरहित है। (यैजनाथजी लिखते हैं कि जैसे शिवजीने लोक-सुखके लिये शावरमन्त्र सिद्धरूप बनाये, वैसे ही लोक-परलोक दोनों सुखके लिये मानस रचा, यथा—'सुहृदुर्लभ सुख करि जग माहीं। अंत काल रघुपति पुर जाहीं।' (७। १५) सुखदायक होनेसे सब जगको प्रिय है। अतः 'सुहावा' कहा।)

टिप्पणी २—'सोइ सिव कागभुसुंडिहि दीन्हा।' इति। बालकाण्डमें तीन ही संवाद हैं; इसलिये तीनका नाम दिया। भुशुण्डि-गरुड़-संवाद उत्तरकाण्डमें है, इसलिये भुशुण्डिजीका गरुड़जीसे कहना यहाँ नहीं लिखा।

नोट—१ शिवजीने पार्वतीजी और काकभुशुण्डिजीको यह रामचरित दिया। पार्वतीजीको 'कृपा करि' देना लिखते हैं और भुशुण्डिजीको 'राम भगत अधिकारी' जानकर देना कहा है। याज्ञवल्क्यजी और भरद्वाजजीको देनेका कारण नहीं लिखते। पं० रामकुमारजी इस भेदका भाव यह लिखते हैं कि 'पार्वतीजीके अधिकारी होनेमें सन्देह था—'स्त्रीशूद्रौ माधीयाताम्' इति श्रुतिः। पुनः पार्वतीजीका वचन है कि 'जदपि जोषिता नहि अधिकारी। दासी मन क्रम बचन तुम्हारी ॥ गूढ तत्त्व न साधु दुरावहि। आरत अधिकारी जहाँ पावहि ॥ अति आरति पूछउँ सुराया। रघुपति कथा कहहु करि दाया ॥' (वा० ११०) इसलिये कृपा करके सुनाना लिखा 'कृपा' पद देकर यह भी जनाया कि ईश्वरके कृपापात्र अधिकारी हैं। भुशुण्डिजीके अधिकारमें सन्देह था, यथा—'देखु गरुड़ निज हृदय बिचारी। मैं रघुबीर भजन अधिकारी ॥' 'सकुनाथम सब भाँति अपावन।' (उ० १२३) इसलिये रामभक्त-अधिकारी लिखा। रामभक्तको अधिकार है, चाहे जिस योनिमें हो, चाहे जिस जातिका हो, जैसा कहा है कि 'ता कहैं यह बिसेष सुखदाई। जाहि ग्रान प्रिय श्रीरघुदाई ॥' (७। १२८) भरद्वाज-याज्ञवल्क्यजी पूर्ण अधिकारी हैं इसलिये उनके अधिकारका हेतु नहीं कहा।

नोट—२ यहाँ गोस्वामीजी लिखते हैं कि 'सो सिव कागभुसुंडिहि दीन्हा' और उत्तरकाण्डमें भुशुण्डिजी लोमश ऋषिसे पाना कहते हैं, यथा—'मेरु सिखर बटछाया मुनि लोमस आसीन।' 'मुनि मोहि कछुक काल तहैं राखा। रामचरितमानस तब भाषा ॥' (उ० ११०, ११३) यह परस्पर विरोध-सा दोखता है, परन्तु ध्यान देनेसे समझमें आ जायगा कि कोई विरोध इन दो चौपाइयोंमें नहीं है। इस चौपाईका 'दीन्हा' पद गूढ़ता और अभिप्रायसे भरा है। गोस्वामीजीने यह शब्द रखकर अपनी सावधानी दिखायी है।

श्रीशिवजीने भुशुण्डिजीको आशीर्वाद दिया था कि—'पुरी प्रभाव अनुग्रह मोरें। राम भगति उपजिति उर तोरें॥' (उ० १०९) जब इनमें रामभक्तिके चिह्न पूरे आ गये, यथा—'राम भगति जल मम मन मीना। किमि बिलगाइ मुनीस प्रबीना॥ सो उपदेस कहहु कर दाया। निज नयनहि देखउँ रघुराया॥' 'पुनि पुनि सगुन पच्छ में रोया। तब मुनि बोले बचन सकोया॥' 'सठ स्वपच्छ तब हृदय बिसाला। सपदि होहि पच्छी घंडाला॥ लीन्ह श्राप मैं सीस चढ़ाई। नहिं कछु भय न दीनता आई॥ तुरत भयउ मैं काग तब पुनि मुनिपद सिरु नाइ। सुमिरि राम रघुवंसमनि हारयित चलेउँ उड़ाइ॥ उमा जे रामचरन रत विगत काम मद क्रोध। निज प्रभुमय देखहि जगत केहि सन करहि विरोध॥ सुनु खगेस नहिं कछु रिपि दूषन। उर प्रेरक रघुवंसबिभूषन॥ कृपासिंधु मुनि मति करि भोरी। लीन्ह प्रेम परिच्छा मोरी॥' 'रिपि मम सहनसीलता देखी। रामचरन बिस्वास बिसेखी॥' (उ० ११२, ११३) इस तरह जब पूरी परीक्षा इनकी मिल गयी तब शिवजीने रामचरितमानस इनको दिया। कोई चीज किसीको देना हो तो उसके दो तरीके हैं—एक तो स्वयं देना, दूसरे किसी औरके द्वारा भेजना। जिसके द्वारा चीज दी जाती है वह मुख्य देनेवाला नहीं है। वही रीति यहाँ जानिये। देखिये लोमशजीने भुशुण्डिजीसे यह कहा भी है कि—'रामचरित सर गुप्त सुहावा। संभु प्रसाद तात में पावा॥ तोहि निज भगत राम कर जानी। ताते में सब कहैउँ बखानी॥' (उ० ११३) और यहाँ भी गोस्वामीजीने 'राम भगत अधिकारी चीन्हा' लिखा है।

'दीन्हा' शब्दका प्रयोजन भी स्पष्ट हो गया। सुनाना या कहना इत्यादि पद न दिया। क्योंकि कहना, सुनाना कहने और सुननेवालेका समीप ही होना सूचित करता है। उमाजीको 'सुनावा' और भरद्वाजप्रति 'गावा' लिखा है।

पं० शिवलाल पाठकजी इस शङ्काका समाधान इस प्रकार करते हैं—'मुनि लोमश गुरु ते बहुरि, शिव सद्गुरु विग जाय। लहे सबिधि सह ग्रंथ तब यह मत लखे लखाय॥' (अ० दीपक ४४) श्रीजानकौशरणजी इस दोहेका भाव यह लिखते हैं कि उत्तरकाण्डमें 'रामचरितमानस तब भाषा' कहा है और यहाँ 'दीन्हा' पद दिया है। इसमें भाव यह है कि लोमशजीने कथामात्र सुनायी और शिवजीने मानसग्रन्थका प्रयोग, मन्त्र, यन्त्र-विधिसहित दिया। भाव यह कि लोमशजी भुशुण्डिजीके मन्त्रदाता गुरु थे और शिवजी सद्गुरु थे। 'श्रीरामतत्त्वादिका उपदेशपूर्वक भक्ति तथा ज्ञानमार्गका यताना सद्गुरुका काम है।' श्रीकवीरजीने भी कहा है—'गुरु मिले फल एक है, संत मिले फल चारि। सद्गुरु मिले अनेक फल कहे कबीर बिचारि॥' बाबा हरिहरप्रसादजीका मत है कि परम्परासे शिवजीका देना सिद्ध है; अथवा लोमशजीसे सुननेके पीछे शिवजीसे भी सुना हो।

नोट—३ कहा जाता है कि शिवजीहीसे भुशुण्डिजीको रामचरितमानस मिला, भुशुण्डिरामायण (आदिरामायण) से भी सिद्ध होती है। उसमें कहा जाता है कि भुशुण्डिजीने स्वयं यह बात कही है। पुनः देखिये जब श्रीअवधपुरीमें वालक रामललाजीके दर्शनोंकी अभिलाषासे श्रीशिवजी और श्रीभुशुण्डिजी आये तो गुरु-शिष्यरूपसे आये थे, जैसा गीतावलीसे सिद्ध है। यथा—'अवध आज आगमी एक आवड। बूढ़े बड़ो प्रमानिक ब्राह्मन संकर नाम सुहायो। संग सुसिध्य सुनत कौसल्या भीतर भवन बुलायो॥' (वा० पद १४) पुनः, यथा—'कागभुसुंदि संग हम दोऊ। मनुज रूप जानइ नहिं कोऊ॥' (१। १९६) सम्भव है कि पं० शिवलाल पाठकजीने भुशुण्डिरामायणके आधारपर शिवजीका देना लिखा हो, परन्तु गोस्वामीजीने रामचरितमानसमें यह बात किस तरहसे दिया उत्तरकाण्डहीमें दर्शाया है।

हमको यहाँपर इस प्रश्न या शङ्काके उठानेकी कोई आवश्यकता ही नहीं जान पड़ती कि 'जो क्रम यहाँ गोस्वामीजीने दिया है वह ठीक ऐसा ही है या इसमें उलट-फेर है।' क्योंकि यहाँ ग्रन्थकारके लेखका केवल यह तात्पर्य है कि हमको शिवकृतमानस क्योंकर मिला। श्रीपार्वतीजी परम्पराके बाहर हैं क्योंकि श्रीपार्वतीजीसे किसीको पाना नहीं कहा गया। परम्परामें पूर्वापर क्रम जरूरी है। यहाँ केवल इतना दिखाना है कि शिवजीसे भुशुण्डिजीने पाया, उनसे श्रीयाज्ञवल्क्यजीने और याज्ञवल्क्यजीसे श्रीभरद्वाजजीने

पाया, हमको अपने गुरुदेवजीसे मिला। अन्यत्र इस प्रश्नपर विचार किया गया है, परन्तु लोगोंने यहाँ यह शङ्का की है अतः उसपर कुछ लिखा जाता है।

पं० शिवलाल पाठकके मतानुसार 'शिवजीने काकभुशुण्डिजीको दिया, फिर काकभुशुण्डिजीसे स्वयं सुनकर तब पार्वतीजीको सुनाया। इस बातके प्रमाणमें वे यह कहते हैं कि कथा कहनेमें शिवजीने बारम्बार काकभुशुण्डिजीको साक्षी दिया है और भुशुण्डिजीने शिवजीको साक्षी नहीं दिया। इसी तरह याज्ञवल्क्यजीने शिवजीसे पाया, अतएव इन्होंने शिवजी और भुशुण्डिजी दोनोंको साक्षी दिया है। यथा—'शंकर साखी देत हैं काक काक ना शंभु। लहे यागवलि शंभु ते साखी दे हैं कंभु॥' इसका निष्कर्ष यह है कि यदि याज्ञवल्क्यजी भुशुण्डिजीसे पाते तो केवल उन्हींकी साक्षी देते, शिवपार्वती-संवादकी न देते। मुं० रोशनलालजीने भी याज्ञवल्क्यजीका श्रीशिवजीसे पाना लिखा है।—प्रायः अन्य सभी प्रसिद्ध टीकाकारोंका मत यह नहीं है, 'तेहि' शब्द शिवजीके लिये नहीं है, किन्तु काकभुशुण्डिजीके लिये ।

ते श्रोता बकता समसीला । सबैदरसी* जानहि हरिलीला ॥ ६ ॥

जानहि तीन काल निज ज्ञाना । करतलगत आमलक समाना ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—श्रोता=सुननेवाले। बकता=वक्ता, कथा कहनेवाले। सबैदरसी= सर्वदर्शी=सर्वज्ञ। आमलक=आंवलाके। दर्पणके। समसीला=समशील, तुल्यस्वभाव। गत=प्राप्त=रखा हुआ।

अर्थ—ये कहने-सुननेवाले एक-से शीलवान् हैं, सर्वज्ञ हैं और हरिलीलाको जानते हैं ॥ ६ ॥ अपने ज्ञानसे तीनों कालों—(भूत, भविष्य, वर्तमान-) का हाल हथेलीमें प्राप्त आमलकके समान जानते हैं ॥ ७ ॥

नोट—१ (क) 'सबैदरसी' अर्थात् सर्वज्ञ हैं, इसीसे हरिलीला जानते हैं। सन्त श्रीगुरुसहायलाल 'सबैदरसी' का भाव यह लिखते हैं कि जो लीला केवल अनुभवात्मक है उसको भी जानते हैं। (ख) 'जानहि तीन काल' अर्थात् त्रिकालज्ञ हैं, इसलिये उनको कथामें सन्देह नहीं होता। आगे कहते हैं कि श्रोता-वक्ता ज्ञाननिधि होने चाहिये। इनको त्रिकालज्ञ कहकर इनका 'ग्यान निधि' होना सूचित किया। (ग) सुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि परम्परासे यह कथा रामभक्तोंके द्वारा याज्ञवल्क्य और भरद्वाजको प्राप्त हुई, इसलिये बराबर निर्मल जनोंके बीचमें रहनेसे इस कथामें अशुभ वस्तुकी एक बुँद भी न पड़ी। कदाचित् याज्ञवल्क्य और भरद्वाजके बीचमें कुछ कलङ्क होनेसे (क्योंकि याज्ञवल्क्यने अपने गुरुसे द्रोह किया था और भरद्वाज दो पुरुषोंके वीर्यसे उत्पन्न हुए हैं।) यह कथा कल्पित हो गयी हो, इसपर कहते हैं कि वे वक्ता और श्रोता समशील इत्यादि हैं, इन कारणोंसे वे निष्कलङ्क हो गये हैं।

टिप्पणी—१ (क) ग्रन्थकारने वक्ता-श्रोता दोनोंको समशील कहा ही, नहीं बल्कि अपने अक्षरोंसे भी उनकी समशीलता दिखा दी है। इस तरहसे कि पहिले तीन चौपाइयोंमें वक्ताओंके नाम प्रथम देकर तब श्रोताओंके नाम दिये हैं, यथा—'संभु कीन्ह यह चरित सुहावा। बहुरि कृपा करि उमहि सुनावा॥', 'सोइ सिव कागभुसुंदिहि', 'तेहि सन जागबलिक', 'तिन्ह पुनि भरद्वाज प्रति गावा।' और तत्पश्चात् दूसरी बार 'श्रोता' पद पहिले दिया और 'बकता' पीछे। यथा 'ते श्रोता बकता सम'। इस तरह दोनोंको बराबर जनाया। ['समसील' अर्थात् एक-से-एक शीलवान्। वा, श्रोता श्रवणमें परस्पर तत्पर, वक्ता परस्पर कथनमें कुशल। अथवा जैसे शङ्करजी ज्ञानी, याज्ञवल्क्यजी भगवत्सम्यन्धी कर्मकाण्डी और भुशुण्डिजी उपासनाकाण्डवाले वक्ताओंमें शिरोमणि, वैसे ही पार्वतीजी ज्ञानी, भरद्वाजजी कर्मकाण्डी और गरुडजी उपासक श्रोताओंमें शिरोमणि। (मा०मा०)] (ख) 'निज ग्याना' अर्थात् किसीके अवलम्बसे नहीं जानते, अपने ज्ञानसे जानते हैं।

नोट—२ (क) 'आमलक समाना' अर्थात् जैसे आमला हाथकी हथेलीपर रखनेसे वह पूर्ण रीतसे रेशा-रेशा दिखलायी देता है, इसी प्रकार तीनों काल उनके नेत्रके सममुख हैं, सब हाल इनको प्रत्यक्ष-

* 'सभदरसी' इसका पाठान्तर है जो प्राचीन पुस्तकोंमें भी मिलता है। आधुनिक प्रतियोंमें कहीं-कहीं 'समदरसी' पाठ मिलता है। १७०४ में भी 'समदरसी' है। (शं० चौ०) परन्तु रा० प्र० में 'सबदरसी' ही है।

सा देख पड़ता है। तीनों कालके पदार्थोंके सब अवयव देख पड़ते हैं। (ख) रा० प्र० में आमलकका अर्थ 'जल' भी किया है और यह भाव दिया है कि जैसे जल हाथमें प्राप्त हो तो उसका ज्ञान निरावरण होता है वैसे ही इनको तीनों कालोंका ज्ञान है। अथवा जैसे हथेलीपर स्वच्छ जल रखनेसे साफ-साफ हथेलीकी रेखाएँ कुछ मोटी-मोटी ऊपरसे झलकती हैं, उसी प्रकार उनको त्रिकालके पदार्थ साफ-साफ दीखते हैं। यहाँ वे 'आमलक' = 'स्वच्छ जल-सरीखा' ऐसा अर्थ करते हैं। (ग) मानसतत्त्वविवरणमें 'आमलक' का अर्थ 'दर्पण' भी दिया है और प्रमाणमें शेषदत्तजीकी व्याख्या जो 'करामलकवद्विधं भूतं भव्यं भविष्यवत्' श्रीमद्भागवतवाक्यपर है, देते हैं।

॥३॥ आमलकका अर्थ 'आँवला' लेनेपर 'तीन काल' उपमेय और 'करतलगत आमलक' उपमान है। 'ज्ञानना' निरावरण देख पड़ना है। तथा 'निज ज्ञान' अपने 'नेत्र' हैं। और, उसका अर्थ 'दर्पण' लेनेपर 'तीन काल' उपमेयका उपमान 'मुख' होगा और 'निज ज्ञान' का उपमान 'करतलगत आमलक' होगा। इसका भावार्थ यों होगा कि वे तीनों कालोंकी बातें अपने ज्ञानसे इस प्रकार देख लेते हैं जैसे अपने हाथमें लिये हुए दर्पणसे मनुष्य अपना मुख देख लेता है। श्रीज्ञानकीशरणजी लिखते हैं कि 'शिवादिका ज्ञान दर्पण है और श्रीरघुनन्दन-ज्ञानकीजीका यश मुखवत् है। जैसे दर्पण हाथमें लेनेसे अपना मुख यथार्थ मालूम होता है, ऐसे ही जब ये ज्ञानानन्दमें स्थित होते हैं तब परमानन्दसंयुक्त श्रीज्ञानकी-रघुवरका यश विधानपूर्वक जिह्वाग्रपर आ जाता है।' इस तरह आपके मतानुसार 'श्रीरघुवर-ज्ञानकीयश' अपना मुख है (और अर्धालीमें 'तीन काल' का जानना लिखा है)। आप लिखते हैं कि 'निज-ज्ञानके विषय जो श्रीरघुनन्दनज्ञानकी रहस्य कर आये हैं और कर रहे हैं तथा करेंगे, उसको अच्छी प्रकार जानते हैं।' ॥३॥

॥३॥ श्रीमद्भागवत स्कन्ध २ अ० ५ में भी यह प्रयोग आया है। नारदजी ब्रह्माजीसे कहते हैं—'सर्व ह्येतद्भवाच्चेद भूतभव्यभवत्प्रभुः। करामलकवद्विधं विज्ञानावसितं तव॥३॥' अर्थात् आप यह सब जानते हैं, क्योंकि भूत, भविष्यत्, वर्तमान सबके स्वामी होनेसे यह सम्पूर्ण विश्व हाथपर रखे हुए आँवलेके समान आपके ज्ञानका विषय है।—यही भाव यहाँ इस अर्धालीका है।

टिप्पणी—२ यहाँ 'करतलगत आमलक समाना।' कहा और अयोध्याकाण्डमें कहा है कि 'जिह्वहिं बिस्व कर बंदर समाना।' (२। १८२) त्रिकालका जानना पथ्य है और 'आमला' भी पथ्य है, यथा—'धार्त्री फलं सदा पथ्यं कुपथ्यं बदरीफलम्।' इसलिये पथ्यफलकी उपमा दी। 'वेर' कुपथ्य है और संसार भी कुपथ्य है; इससे वहाँ विश्वको वेरकी उपमा दी। विशेष अ० १८२ (१) में देखिये।

औरौ जे हरि भगत सुजाना। कहहिं सुनिहिं समुझाहिं विधि नाना॥ ८॥

अर्थ—और भी जो सुजान हरिभक्त हैं वे अनेक प्रकारसे कहते, सुनते, समझते हैं॥ ८॥

नोट—१ 'औरौ' पद देकर सूचित किया कि भरद्वाजजीसे और मुनियोंने प्रयागराजमें सुना, क्योंकि वहाँ तो हर साल (प्रतिवर्ष) मुनियोंका समाज उनके आश्रमपर आता ही था। इनसे फिर औरौने सुना और उनसे दूसरोंने।

टिप्पणी—१ (क) 'उत्तम कोटिके वक्ताओं—श्रोताओंके नाम कहकर अथ मध्यम कोटिके कहते हैं। क्योंकि ये नाना विधिसे सब शङ्कणें समझते हैं तब समझ पड़ती हैं। इससे ग्रन्थकी गम्भीरता दिखायी कि यह ईश्वरका बनाया हुआ है, अत्यन्त गम्भीर है।' (ख) 'यहाँतक श्रोता-वक्ताकी समशीलता कही, आगे अपने गुरुसे अपनेको न्यून कहते हैं, क्योंकि गुरुसे न्यून होना उचित है।' (ग) —'कहहिं' इति। अर्थात् श्रोतासे कहते, वक्तासे सुनते हैं और श्रोता-वक्ताके अभावमें समझते हैं, यथा—'हरि अनंत हरि कथा अनंता।'।

नोट—२ 'कहहिं' इति। कथन अर्थात् व्याख्या छः प्रकारसे की जाती है। यथा—'पदच्छेदः पदार्थोक्तिर्विग्रहो वाक्ययोजना। आक्षेपश्च समाधानं यद्वा व्याख्यानमुच्यते॥' अर्थात् पदच्छेद (वाक्यके पदोंको अलग-अलग करना, शब्दार्थ, विग्रह (समासार्थवबोधक वाक्य विग्रहः। अर्थात् समासयुक्त

पदोंका बोधक वाक्य), अन्वय, आक्षेप (जो शङ्काएँ उस विषयपर किसीने की हों अथवा जो शङ्काएँ हो सकती हैं उनका उल्लेख) और समाधान—व्याख्याके ये छः भेद हैं। 'कहहि' शब्दसे इस प्रकार व्याख्या करना जानाया।

टिप्पणी २—'सुनिहि समुझहि विधि नाना' इति। कथा कही-सुनी जाती है और अर्थ एवं भाव समझा जाता है। कहना-सुनना तो 'नाना विधि' से होता ही है, पर 'समुझहि विधि नाना' का क्या भाव है? उत्तर—अर्थका समझना भी आठ प्रकारसे होता है। यथा—'ध्वनिशब्दाक्षरव्यञ्ज्यभाववर्तपदोक्तिभिः। अर्था वैयासकिप्रोक्ता बोध्यास्तेषु मनीषिभिः॥' (भागवत पञ्चाध्यायी, सरसोटीका) अर्थात् ध्वनि, शब्दोंकी योजना, अक्षरोंकी योजना, व्यंग्य, भाव, आवर्त, पद और उक्ति—इन आठ भेदोंसे कथाका रहस्य बुद्धिमानोंको समझना चाहिये। ऐसा व्यासपुत्र श्रीशुकदेवजीने कहा है। आठोंकी व्याख्या इस प्रकार है—'वक्ता स्वार्थं समुद्दिश्य यत्र तदगुणरूपकम्। स्वच्छमुत्तिष्ठ्यमानं च ध्वन्यर्थः स उदाहृतः॥ रुढ्यर्थं सम्परित्यज्य धातुप्रत्यययोर्वलात्। युज्यते स्वप्रकरणे शब्दार्थः स उदाहृतः॥ प्रसिद्धार्थं परित्यज्य स्वार्थं व्युत्पत्तियोजना। परभेदो न यत्र स्यादक्षरार्थः स उच्यते॥ शब्दरूपपदार्थेभ्यो यत्रार्थो नान्यथा भवेत्। विरुद्धः स्यात्प्रकरणे व्यंग्यार्थः स निगद्यते॥ बह्वर्थेनापि सम्पूर्णं वर्णितं स्वादसंयुतम्। तद्योजनं भवेद्येन भावार्थः प्रोच्यते बुधैः॥ धात्वक्षरनियोगेन स्वार्थो यत्र न लभ्यते। तत्पर्यायेण संसिद्धेदावर्तार्थः स गद्यते॥ पदेकेन समादिष्टः कोशधात्वर्थयोर्वलात्। पदभेदो भवेद्यत्र पदार्थः सोऽभिधीयते॥ विरुद्धं यत्प्रकरणादुक्तिभेदेन योजनम्। वाक्यार्थपदपर्याय उक्तिः सा कथिता बुधैः॥'(१-८) अर्थात् प्राकणिक भावको उद्देश्य करके तदनुकूल जो सुन्दर रहस्यमें अर्थ कहा जाता है वह 'ध्वनि' है। रुढ्यर्थको छोड़कर धातु और प्रत्ययके बलसे प्रकरणके अनुकूल जो अर्थ किया जाय उसे 'शब्दार्थ' कहते हैं। प्रसिद्ध अर्थको छोड़कर स्वार्थमें व्युत्पत्तिकी योजना जिसमें हो, पर साथ ही प्रसिद्ध अर्थका भेद भी न हो उसे 'अक्षरार्थ' कहते हैं। जहाँ शब्दरूप और पदार्थोंसे भिन्न अर्थ न हो, पर प्रकरणके विरुद्ध हो वहाँ 'व्यंग्य' होता है। बहुत-से अर्थोंको लेकर सम्पूर्ण वर्णित पदार्थको जिसके द्वारा स्वादयुक्त बनाया जाय उसे 'भावार्थ' कहते हैं। धातुके अक्षरोंके बलसे जहाँ स्वार्थ न सिद्ध होनेपर उसके पर्यायसे उस अर्थको सिद्ध किया जाय उसे 'आयत्तार्थ' कहते हैं। एक पदसे कहा हुआ पदार्थ कोश और धातुके बलसे जहाँपर दो पद होने लगे वहाँ 'पदार्थ' कहेंगे। प्रकरणके जो विरुद्ध हो, पर जिसे शब्दके भेदसे संगत किया जाय उसे वाक्यार्थ, पदपर्याय वा उक्ति कहते हैं। (१-८) ये ही आठ भेद हैं।

दोहा—मैं पुनि निज गुर सन सुनी कथा सो सूकर-खेत।

समुझी नहि तसि बालपन तब अति रहेउँ अचेत॥ ३० (क)॥

शब्दार्थ—सूकर-खेत-वाराहक्षेत्र। यह श्रीअयोध्याजीके पश्चिम चारह कोशपर श्रीसरपूजीके तटपर है। (करुं) सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'मेरे मतमें यह सूकरक्षेत्र नेपालराज्यमें है जिसे लोग वाराहक्षेत्र कहते हैं।' 'इ' यहाँ घाघरा-सरयू-सङ्गम है। यहाँ वाराहक्षेत्रपर पाँच महानेमें कल्पवास किया जाता है। सन्मत यही है परन्तु कोई-कोई टीकाकार इसे सोरोंपर एटा जिलेमें बताते हैं। विशेष नोट २ में देखिये। तसि=जैसी औरोंने समझी कि जिनको ऊपर कह आये हैं।=जैसी ठीक-ठीक कथा है वैसी नहीं समझी—(पाण्डेजी)।

अर्थ—मैंने उस कथाको वाराहक्षेत्रमें अपने गुरुजीसे सुनी। उस समय चालपन था। मैं अत्यन्त अचेत (अज्ञान, अज्ञान) था (मुझे कुछ भी ज्ञान न था), इसलिये वैसी समझमें न आयी॥ ३०॥

टिप्पणी—(१) उत्तम, मध्यम कहकर अब निकृष्ट कोटिको कहते हैं। क्योंकि ये लोग सुजान थे उन्हें समझ पड़ी, मुझे नहीं समझ पड़ी, क्योंकि तब मैं अति 'अचेत' था। 'अति अचेत' अर्थात् अचेत तो अब भी हूँ, कलिमलप्रसिद्ध हूँ, विमृष्ट हूँ। उस समय 'अत्यन्त' अचेत था। (२) 'मैं पुनि' यह

बोली है; दोनोंका मिलकर 'मैं' अर्थ है। यथा—'सब चुपचाप चले मग जाहीं।' (अ०) में चुपचापका अर्थ चुप है—'मैं पुनि पुत्र बधू प्रिय पाई', 'मैं पुनि करि प्रमान पितु बानी', 'मैं पुनि गयउँ बंधु संग लाग्या' इत्यादि अनेक प्रमाण हैं। (३) अपने गुरुका किसीसे मानस पढ़ना न कहा। क्योंकि गुरु साक्षात् भगवान् हैं। इसीलिये किसीका शिष्य होना न कहा। शिष्यका धर्म है कि अपने गुरुको किसीसे लघु न माने, यथा—'तुम्ह ते अधिक गुरुहि जिय जानी।' (२। १२९) (४) गुरुका पढ़ना साक्षात् न कहा, आशयसे जना दिया है।

नोट—१ 'मैं पुनि निज गुर सन सुनी' इति। गोस्वामी तुलसीदासजीके गुरु (मन्त्र-उपदेष्टा) श्रीस्वामी नरहर्यानन्दजी महाराज थे, यह पूर्व लिखा जा चुका है। रामचरितमानस इन्हीं गुरुके द्वारा गोस्वामीजीको प्राप्त हुआ। गुरुको कहाँसे मिला, यह इस ग्रन्थमें महाकविने नहीं स्पष्ट लिखा, बिना इसके जाने इनकी मानस-परम्परा नहीं बतायी जा सकती। (न लिखनेका कारण यह जान पड़ता है कि वे गुरुको 'हर' और 'हरि'-रूप कह चुके हैं। हरिरूप कहकर जनाया कि श्रीराममन्त्र इनसे मिला और हररूप कहकर गुरुरूपसे यह कह दिया कि 'हर'-रूपसे इन्होंने 'मानस' दिया।) वस्तुतः भगवान् शङ्करने ही रामचरितमानस इनको गुरुके द्वारा दिया (जैसे भुशुण्डिजीको लोमशजीद्वारा दिया था)। 'मूल गुसाईचरित' में भी कहा है—'प्रिय सिष्य अनन्तानंद हुते। नरहर्यानंद सुनाम छते॥तिन कहैं भव दरसन आपु दिये।'.....प्रिय मानस रामचरित्र कहे। पठये तहैं जहैं द्विजपुत्र रहे॥ दोहा—लै बालक गवनहु अवध विधिवत मंत्र सुनाय। मम भाषित रघुपति कथा ताहि प्रबोधहु जाय॥**

श्रीशङ्करजीके आज्ञासार तुलसीदासजीको गुरु श्रीअवध लाये, वैष्णवपञ्चसंस्कार यहीं इनका हुआ और राममन्त्र मिला। लगभग साढ़े सात वर्षकी अवस्था उस समय थी। १० मास श्रीहनुमान्गढ़ीपर रहकर पाणिनिसूत्र आदि पढ़ा। फिर शूकरक्षेत्रमें, हेमन्त ऋतुमें, सम्भवतः मार्गशीर्ष मासमें गये। तब ८ वर्ष ४ मासकी अवस्था थी। शूकरक्षेत्रमें ५ वर्ष रहे, यहीं गोसाईजीने गुरुजीसे पाणिनिसूत्र अर्थात् अष्टाध्यायीका अध्ययन किया। सुबोध होनेपर रामचरित्रमानस गुरुने इनको सुनाया और वारम्बार सुनाते-समझाते रहे। इस प्रकार गोस्वामीजीने गुरुसे जब रामचरितमानस सुना तब उनकी अवस्था तेह-चौदह वर्षसे अधिक न थी, इसीको कविने 'बालपन-' 'अति अबेत' (अवस्था) कहा है। यह अपरिपक्व अतः अबोध-अवस्था है ही। इस तरह मानसकी गुरुरम्परा आपकी यह हुई, १ भगवान् शङ्करजी। २ स्वामी श्रीनरहर्यानन्दजी। ३ गोसाईजी। रामचरितमानसके मूल स्रोत भगवान् शङ्कर ही हैं, इन्हींसे अनेक धाराएँ निकलीं।

नोट—२ मानसतत्त्वविवरणकार लिखते हैं कि 'बृहद्रामायणमाहात्म्यमें कहा है कि ममता नाग्री स्वस्त्रीकी शिक्षा होनेपर गोस्वामीजी श्रीअयोध्याजीमें आकर गुसारघाटपर सो रहे। स्वप्नमें देखा कि पिताजी उनसे कहते हैं कि आँख खुलनेपर जिस सन्तका प्रथम दर्शन हो उन्हींसे शिष्य हो जाना। जागनेपर श्रीनरहरिदासजीके दर्शन हुए। प्रार्थना करनेपर उन्होंने उपदेश दिया। तत्पश्चात् नैमिषारण्यके वाराहक्षेत्रको साथ-ही-साथ गये। वहाँ कुछ दिन रहकर रामायणश्रवण किया।

नोट—३ गोस्वामीजीद्वारा मानसमें निर्दिष्ट 'सूकरखेत' कौन है जहाँ उन्होंने अपने गुरुदेवसे प्रथम-प्रथम मानसकी कथा सुनी?

श्रीअयोध्याजीके निकटवर्ती भू-भागमें 'सूकरखेत' के नामसे प्रसिद्ध प्राचीन शूकरक्षेत्र गोंडा जिलेमें

* 'मूल गुसाईचरित' के सम्बन्धमें मतभेद है। उसमें तिथियोंकी अशुद्धियाँ पायी जाती हैं। इससे कुछ विशेष साहित्यज्ञोंने उसको प्रमाण माननेमें सन्देह प्रकट किया है। श्रीरामदास गौड़जीने उसको प्रामाणिक माननेके कारण अपने एक लेखमें (जो कल्याणमें छपा था) कहे हैं। कुछ लोगोंने यह मत प्रकट किया है कि तिथियोंकी अशुद्धियाँ होनेपर भी यह सर्वथा अग्राह्य नहीं है। उसकी प्रतिलिपि जो बाबा रामदासकी लिखी हुई है उसके कागज और मसिसे वह प्राचीन लिखी हुई ही सिद्ध होती है, सन्तमण्डलोंमें उसका मान है। अतः हम उसके उद्धरण भी कहीं-कहीं दे रहे हैं।

अयोध्याजीसे लगभग तीस मायका दूरीपर उत्तर-पश्चिमकोणपर स्थित है। अवध-तिरहुत रेलवेकी 'कटिहार' से 'लखनऊ' जानेवाली प्रधान लाइनपर कर्नैलगंज स्टेशनसे यह बारह मील उत्तर पड़ता है। यहाँ प्रतिवर्ष पीपकी पूर्णिमाको यड़ा भारी मेला लगता है और श्रीअयोध्या, काशी, प्रयाग, चित्रकूट, नैमिषारण्य एवं हरिद्वार आदिसे साधुओंके अखाड़े भी पीपभर कल्पवास करनेके लिये आते हैं। यह क्षेत्र पसका-राण्यके अन्तर्गत है। मेला पसकासे एक फलांगकी दूरीपर लगता है। यहाँ एक मन्दिर वाराहभगवान्का और वाराही-देवीका भी है। बाघराके बहावकी दिशा निरन्तर बदलती रहने तथा प्रतिवर्ष बाढ़के प्रकोपके कारण प्राचीन मूर्ति और मन्दिर प्रायः लुप्त हो चुके थे। सौ वर्षसे अधिक हुआ कि राजा नैपालसिंहजीने नये मन्दिरकी स्थापना की। देवीभागवतमें भी वाराहभगवान् और वाराहीदेवीका उल्लेख आया है। यथा—'वाराहे चैव वाराही सर्वेः सर्वांश्रया सती'। 'पूर्वरूपं वराहं च दधार स च लीलया। पूजां चकार तां देवीं ध्यात्वा च धरणीं सतीम्॥' (स्कन्ध ९, अ० १। २५, ३३) शूकरखेतमें दोनोंकी मूर्तियाँ स्थापित हैं। वाराहीदेवी या उत्तरी भवानीका मन्दिर पसकाके उत्तर-पूर्व-दिशामें स्थित है।

गोस्वामीजीका सम्बन्ध इसी शूकरक्षेत्रसे था, इसका एक प्रमाण यह भी मिलता है कि शूकरक्षेत्रके मन्दिरसे मिली हुई एक बहुत प्राचीन कुटी है जो अपने आस-पासकी भूमिसे बीस फुटकी ऊँचाईपर स्थित है। कुटीके द्वारपर बरगदका एक विशाल वृक्ष है और पीछे एक उतना ही पुराना पीपलका। ये दोनों बाबा नरहरिदास (नरहर्यानन्द) के लगाये कहे जाते हैं और यह कुटी भी उन्हींकी है, यह वहाँके वर्तमान अधिकारी बाबा रामअवधदासने बताया और संतसमाजमें भी यही ख्याति है।

बाबा रामअवधदास नरहरिदासजीकी शिष्यपरम्पराकी दसवीं पीढ़ीमें हैं। इनका कथन है कि इस गद्दीके संस्थापक श्रीनरहरिदासजीकी साधुतापर मुग्ध होकर उनके समकालीन पसकाके राजा धीकतसिंहने कुछ वृत्ति दी थी जो अबतक वैसे ही उनकी शिष्यपरम्पराके अधिकारमें चली आती है। मेरे विचारमें तो गोस्वामीजीके गुरुदेवकी स्मृति भी अबतक उसी भूमि (वृत्ति)के कारण सुरक्षित रह सकी है, नहीं तो दो-एक पीढ़ियोंके बाद ही उसका भी चिह्न मिट जाता। उस भूमिपर आज भी लगान नहीं लिया जाता। पसका-राण्यके पदाधिकारी उपर्युक्त कथनकी पुष्टि करते हैं। वृत्तिदाता तथा भोक्ता दोनोंकी परम्परा अबतक अविच्छिन्नरूपसे चली आती है।

गोस्वामीजीके पसका वा शूकरखेत आनेकी बात इस प्रकार भी सिद्ध होती है कि बाबा वेणीमाधवदास, जो 'गोसाईचरित' के परम्परासे प्रसिद्ध रचयिता हैं, पसकाके ही निवासी थे। 'शिवसिंह सरोज' तथा यू० पी० डिस्ट्रिक्ट गजेटियर, गोंडा डिस्ट्रिक्ट, दोनों इसकी पुष्टि करते हैं। 'सेगर' ने स्वयं गोसाईचरित देखा था तभी तो वे लिखते हैं कि 'इनके (तुलसीके) जीवन-चरित्रकी पुस्तक श्रीवेणीमाधवदास कवि पसका-ग्रामवासीने, जो इनके साथ रहे, बहुत विस्तारपूर्वक लिखा है। उसके देखनेसे इन महाराजके सब चरित्र प्रकट होते हैं। इस पुस्तकमें की ऐसी विस्तृत कथाको हम कहाँतक वर्णन करें?' तुलसी या उनके परिचित किसी अन्य महानुभावके जीवनमें सम्बद्ध आजतक किसी अन्य पसका गाँवका उल्लेख साहित्यके इतिहासोंमें नहीं मिलता। डिस्ट्रिक्ट गजेटियर लिखता है—

"One or two Gonda worthies have attained some measure of literary fame Beni Madho Das of Paska was a disciple and Companion of Tulsi Das whose life he wrote in the form of Poem entitled "The Goswami-Charita."

(Vol. XLV) District Gazetteer of Gonda

By W.C. Benett

उपर्युक्त दोनों ग्रन्थ 'शिवसिंह सरोज' और 'डिस्ट्रिक्ट गजेटियर' उन्नीसवीं शताब्दीके अन्तिम चरणमें उस समय लिखे गये थे जब 'शूकरखेत' की स्थिति एक प्रकारसे सर्वमान्य होकर वर्तमान वर्गोंके दुराग्रहसे

एक समस्या नहीं बना दी गयी थी और न उनके लेखकों—विद्वानोंपर, जिनमें एक अँग्रेज महाशय भी थे, किसी प्रकारका साम्प्रदायिक अथवा वैयक्तिक स्वार्थोका दोष ही लगाया जा सकता है।

इसके अतिरिक्त मानसकी भाषा ही इसका प्रत्यक्ष प्रमाण है कि अवश्य ही तुलसीने अयोध्याके निकटमें अपने प्रारम्भिक जीवनका अधिकांश भाग व्यतीत किया था, क्योंकि किसी स्थानकी भाषा उसी अवस्थामें पूर्णरूपेण ग्रहण की जा सकती है।

गोंडा जिलेका शूकरक्षेत्र आज भी 'शूकरखेत' के नामसे ही जिस रूपमें उसका उल्लेख रामचरितमानसमें हुआ है, प्रसिद्ध है।—यह बात महत्त्वपूर्ण है। 'सोरों' शूकरका अपभ्रंश हो सकता है और वाराहावतारका किसी कल्पमें स्थान भी, किन्तु उसे तुलसीका 'शूकरखेत' कहना एक बहुत बड़ी साहित्यिक तथा ऐतिहासिक भूल है।

यह भी बता देना आवश्यक है कि उकारकी मात्राका प्रयोग आज भी पसकाके रहनेवाले बोलनेमें बहुत करते हैं जैसा कि मानसमें भी है, जैसे कि रामु, भरतु इत्यादि।

शूकरखेतको वाराहावतारका स्थान सिद्ध करनेवाले मुख्य प्रमाणोंमें 'शूकरक्षेत्र' नामके अतिरिक्त 'पसका' तथा 'घाघरा' नदीके नाम विशेष सहायक हैं। पसका=पशुका=वह स्थान जहाँ पशु रहते हैं=वह स्थान जहाँ भगवान्ने पशुरूप धारण किया था=शूकरक्षेत्र। अथवा, पसका=पशुकः=पशु एव इति। (पशुप्रधान स्थान)=कुत्सितः पशुः (कुत्सित पशु अर्थात् शूकर)। अथवा, भगवान् जब अधिक समयतक रसातलसे न लौटे तब अनिष्टकी शङ्कासे ऋषियोंने यहाँ उपवास किया था जिससे इस स्थानका नाम 'उपवासकाः' पड़ा जो धीरे-धीरे पवासका, पासका, पसका हो गया। घाघरा 'घुरघुर' शब्दका अपभ्रंश माना जाता है। क्रोधावेशमें हिरण्याक्षके वधके समय वाराहभगवान् बड़े ऊँचे स्वरसे 'घुरघुर' शब्द करते हुए निकले थे, इससे नदीका नाम घाघरा पड़ा। (श्रीभगवतीप्रसाद सिंहजी)

नोट—४ श्रीनगे परमहंसजीका मत है कि—'ग्रन्थकार अपनेको बालपनकी तरह अचेत सूचित करते हैं, किन्तु उनका बालपन था नहीं। क्योंकि बालपन तो अति अचेत अवस्था है। उस अवस्थामें कोई रामचरितकी कथा क्या सुनेगा? अतः गोस्वामीजीको गुरुसे कथा श्रवण करते समय बालक-अवस्थाका अर्थ करना असंगत है।' (गोस्वामीजी संस्कारी पुरुष थे। वाल्मीकिजीके अवतार तो सभी मानते हैं—उनके समयसे ही। संस्कारी बालकोंके अनेक उदाहरण अब भी मिलते हैं।)

वे उत्तरार्धका अर्थ यह करते हैं—'जसि बालपन अति अचेत है तस में अचेत रहेउँ।' वे लिखते हैं कि 'विना 'जस' शब्दको लिये 'तस' शब्दका अर्थ हो ही नहीं सकता।' 'ग्रन्थकारकी अवस्था समझनेकी थी पर अचेत होनेके कारण नहीं समझे। एक तो रामकी कथा गूढ़, दूसरे में जीव जड़, तीसरे कलिमलग्रस्त। अतः नहीं समझ सका और बालपन तो समझनेकी अवस्था ही नहीं है। उसमें जीवकी जड़ता, कथाकी गूढ़ता, कलिका प्रसना, कहनेका क्या प्रयोजन है?'

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि 'ज्ञानमें तुलसीदासजी बालक थे। अर्थात् उस समय विशेष हरिचरित्रका ज्ञान न था। थोड़े ही दिनोंमें साधु हुए थे। इसीलिये वे आगे लिखते हैं कि मेरा जीव जड़ कलिके मलसे प्रसा हुआ उस गूढ़ रामकथाको कैसे समझे। पूर्व नोट २ भी देखिये।

दोहा—श्रोता बकता ज्ञान-निधि कथा राम कै* गूढ़।

किमि समुझौं मैं जीव जड़ कलिमल-ग्रसित बिमूढ़ ॥ ३० (ख) ॥

अर्थ—श्रीरामजीकी कथा गूढ़ है। इसके श्रोता-वक्ता दोनों ज्ञाननिधि होने चाहिये। मैं जड़ कलिमलसे प्रसा हुआ और अत्यन्त मूर्ख जीव कैसे समझ सकता? ॥ ३० (ख) ॥

* की।

† समुझै—यह पाठान्तर किसी छपी पुस्तकमें है।

नोट—१ (क) 'श्रोता वक्ता ज्ञान निधि' का एक अर्थ ऊपर दिया गया। मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि 'यद्यपि श्रोता-वक्ता दोनों ज्ञाननिधि हों तो भी कथा गूढ़ है।' तात्पर्य यह कि ज्ञाननिधि वक्ता-श्रोता होनेपर भी कथाका समझना कठिन है और मैं तो 'जीव जड' हूँ। (ख) किसी-किसीका मत है कि आशय यह है कि 'गुरुदेव तो ज्ञाननिधि थे ही और श्रोता भी जो वहाँ थे वे भी ज्ञाननिधि थे, इस कारण वक्ताका भाषण संस्कृतमें ही होता था। वे सब कथामें वर्णित गुप्त रहस्यको खूब समझते थे। मुझे वैसी समझमें नहीं आती थी, जैसी उन्हें।' और 'मूल गुसाईचरित' के अनुसार शङ्करजीकी आज्ञा केवल गोस्वामीजीको यह कथा पढ़ाने-समझानेकी थी और उन्होंने गुरुजीने पढ़ाया-समझाया भी; क्योंकि इन्हींके द्वारा भगवान् शङ्करको उसका प्रचार जगत्में करना अभिप्रेत था। यथा—'मम भाषितं रघुपति कथा ताहि प्रबोधहु जाय॥ ७॥ जब उधरहि अंतर दृगनि तब सो कहिहि बनाय। पुनि पुनि मुनि ताहि सुनावत भे। अति गूढ़ कथा समझावत भे॥' (ग) 'कथा राम कै गूढ़' इति। कथासे तात्पर्य श्रीरामजीके चरित्र, उनके गुण-प्राप्त, उनकी लीला जो उन्होंने की इत्यादिसे है न कि केवल काव्य-रचना या पदार्थहीसे। किस चरितका क्या अभिप्राय है यह जानना कठिन है। कथाका विषय एवं गुप्त रहस्य जानना कठिन है। गूढ़=कठिन; अभिप्रायगर्भित, गम्भीर; जिसका आशय शीघ्र न समझमें आवे; गुप्त। यथा—'उया राम गुन गूढ़ पंडित मुनि पावहिं बिरति। पावहिं मोह बिमूढ़ जे हरि बिमुख न धर्म रति।' (आ० मं० सो०)

तदपि कही गुर बारहिं बारा। समुझि परी कछु मति अनुसार॥ १॥

भाषाबद्ध* करवि मैं सोई। मेरे मन प्रबोध जेहि होई॥ २॥

शब्दार्थ—चन्द्र=बँधा हुआ, प्रबन्ध बना हुआ। भाषाबद्ध=साधारण देश, भाषामें बना या रचा हुआ। प्रबोध=पूर्ण बोध; सन्तोष।

अर्थ—(यद्यपि मैं बालक था, अति अचेत था, कलिमलप्रसित और विमूढ़ था) तो भी श्रीगुरुदेवजीने बारम्बार कथा कही। तब बुद्धिके अनुकूल कुछ समझमें आयी॥ १॥ उसीको मैं भाषा (काव्य) में रचूँगा, जिससे मेरे मनको पूरा बोध होवे॥ २॥

नोट—१ 'तदपि कही' का भाव कि जड जानकर भी गुरुजीने मेरा त्याग न किया, मेरे समझनेके लिये बारम्बार कहा। इसमें यह अभिप्राय गर्भित है कि यदि गुरु तत्त्ववेत्ता और दयालु हों तो शिष्यको, चाहे कैसा ही वह मूढ़ हो, बारम्बार उपदेश देकर बोध करा ही देते हैं। इस तरह अपने गुरु महाराजको ज्ञाननिधि और परम दयालु सूचित किया। (मा० पं०)

नोट—२ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि यहाँ गोस्वामीजीने 'बारहिं बारा' पद देकर यह भी जना दिया कि कितने बार गुरुजीने आपसे कथा कही। बारह-बारह अर्थात् चौबीस बार पढ़ाया। पुनः, इसमें यह सूचित किया कि रामकथा एक बार सुनकर न छोड़ देनी चाहिये वरन् बारम्बार सुनते रहना चाहिये। वायुपुराणमें लिखा है कि सारे कामोंसे सङ्कोच करके कथा सुननी चाहिये। यथा—'स्नानसन्ध्यादिकर्मणि परित्यज्य हेतुः कथाम्। शृणोति भक्तिसम्पन्नः कर्मपाशाद्विमुच्यते॥ कथानिमित्तं यदि कर्मलोपो स कर्मलोपो न भवेन्मदीयः।' (मानस-पत्रिका)

पं० शिवलाल पाठकजी 'राम भगत अधिकारी चीन्हा' के 'अधिकारी' शब्दका अर्थ यह करते हैं कि 'जिसके उरमें पूर्वहीसे भक्तिका वास हो रहा है, तत्पश्चात् जिसने मानसविज्ञ गुरुको पाकर उनमें पञ्चावृत्ति मन लगाकर मानस पढ़ा हो, वह अधिकारी है।' इस प्रमाणसे कुछ लोगोंका मत है कि 'बारहिं बारा' से केवल पाँच बार पढ़ानेका तात्पर्य है।

॥ गोस्वामीजी 'पाँच बार' स्वयं कह सकते थे पर ऐसा न कहकर उन्होंने 'बारहिं बारा' लिखा। इससे निश्चय नहीं कहा जा सकता कि कितने बार कही। मूल गुसाईचरितमें भी 'पुनि पुनि मुनि ताहि

* बंध—१७२१, १७६२, छ०, को० रा०। बद्ध—१६६१, १७०४। सुधाकर द्विवेदीजी 'बंध' को उत्तम मानते हैं।

सुनावत भे' कहा है, जिसका अर्थ 'बारम्बार' ही है। जब प्रबोध हो गया तब वहाँसे चले। यथा—'एहि भाँति प्रबोधि मुनीस चले।' अपने-अपने मति-अनुसार जो अर्थ चाहें लोग लगा सकते हैं। हाँ, समयका खयाल अवश्य रहे कि जितनी बारका अर्थ लगाया जाय उतनी आवृत्तियाँ उतने समयमें सम्भव हों। यह भी प्रश्न यहाँ उठता है कि क्या यहाँ कोई ग्रन्थ पढ़ानेकी बात है या केवल शङ्कराद्वारा कही हुई कथा? ग्रन्थ पढ़ने-पढ़ानेमें समय अधिक लगेगा, केवल चरित कहने और समझनेमें समय कम लगेगा। यहाँ ग्रन्थका पढ़ना नहीं है। यह इस दीनका विचार है, आगे जो सन्तों, मानस विज्ञोंका विचार हो, वही ठीक है।

श्रीशङ्करजीने 'अधिकारी' का अर्थ (७। १२८) में स्वयं कहा है। यथा—'राम कथा के तेइ अधिकारी। जिन्ह के सतसंगति अति प्यारी॥ गुरुपद प्रीति नीतिरत जेई। द्विजसेवक अधिकारी तेई॥'

टिप्पणी—१ 'कछु मति अनुसारा' इति। 'मति लघु थी इससे कुछ समझ पड़ा, जो मति भारी होती तो बहुत समझ पड़ता। कुछ समझनेमें तो जगत्भरका उपकार हुआ, जो बहुत समझ पड़ता तो न जाने क्या होता?'

नोट—३ 'भाषाबद्ध करवि' से सूचित किया कि आपने गुरुजीसे संस्कृतहीमें पढ़ा-सुना था।

नोट—४ चौपाईके उत्तरार्द्धमें भाषामें रचनेका कारण यह बताया कि पूरा बोध हो जावे। श्रीकरुणासिन्धुजी यहाँ शङ्का उठाते हैं कि—'क्या गुरुके कहनेसे आपको बोध न हुआ और स्वयं अपना ग्रन्थ बनानेसे बोध हो जावेगा? ऐसा कहनेसे आपकी आत्मश्लाघा सूचित होती है, अपने यशकी चाह प्रतीत होती है—यह दोष आता है' और फिर इसका समाधान भी करते हैं कि भाषाबद्ध करनेमें यह कोई प्रयोजन नहीं है। आप यह नहीं कहते कि हमने गुरुके कहनेसे नहीं समझा। बल्कि यह कहते हैं कि जो कुछ हम गुरुसे पढ़कर समझे हैं उसीको भाषामें लिखते हैं।

नोट—५ भाषाबद्ध करनेसे अपने जीको सन्तोष हो सकेगा कि (क) हमने जो गुरुजीसे सुना है यह ठीक-ठीक स्मरण है, भूल तो नहीं गया। यह बात लिखनेहीसे ठीक निश्चय होती है। लिखनेसे कोई सन्देह नहीं रह जाता, सब कमी भी पूरी हो जाती है। (ख) आगे भूल जानेका डर न रहेगा। लिखनेसे फिर भ्रम न रहेगा क्योंकि बहुत गूढ़ विषय है—(पं० रा० कु०) पुनः, (ग) भाव कि साधारण बुद्धिवाले जब इसे पढ़ें, सुनैं और समझें तब हमें पूरा बोध हो कि गुरुजीने जो कहा वह हमें फलीभूत हुआ, हमारा कल्याण हुआ, औरोंका भी कल्याण होगा। इससे हमारे गुरुको परमानन्द होगा। (मा० प्र०) [नोट—यथार्थ समझना तभी है जब दूसरेको समझा सकें।]

टिप्पणी—२ गोस्वामीजीने इस ग्रन्थके लिखनेका कारण आदिमें 'स्वान्तःसुखाय' कहा—(पं० श्लोक० ७), ग्रन्थके अन्तमें 'स्वान्तस्तमःशान्तये' कहा और यहाँ 'मोरे मन प्रबोध जेहि होई' कहा। ये तीनों बातें एक ही हैं। अन्तस् मनका वाचक है। मनको प्रबोध होता है तभी सुख और शान्ति आती है।

जस कछु बुधि विवेक बल में। तस कहिहौं हिय हरि कें प्रेरें॥ ३॥

अर्थ—जैसा कुछ मुझमें बुद्धि-विवेकका बल है वैसा ही मैं हृदयमें 'हरि' की प्रेरणासे कहूँगा॥ ३॥ पं० रामकुमारजी—यहाँ गोस्वामीजी अपनी दीनता कहते हैं। इनको बुद्धि-विवेकका बड़ा बल (परमेश्वरका दिया हुआ) है। क्योंकि बुद्धि श्रीजानकीजीसे पायी है, यथा—'जनकसुता जगजननि जानकी।—जासु कृपा निर्मल मति पावउँ।' (१। १८। ८) पुनः समस्त ब्रह्माण्डके प्रसादसे आपको मति मिली, यथा—'आका चारि लाख चौरासी।' से निज बुधि बल भरोस मोहि नाहीं। ताते विनय करउँ सब पाहीं॥' (१। ८। १-४) और शम्भुप्रसादसे सुमति मिली है; यथा—'संभुप्रसाद सुमति हिय हलसी। रामचरितमानस कवि तुलसी॥' (१। ३६। १) इसी तरह इनको विवेकका बड़ा बल है। प्रथम गुरु-पद-रज-सेवनसे विवेक मिला, यथा—'गुरुपद रज मृदु मंजुल अंजन। नयन अमिय दृग दोष विभंजन॥ वेति करि विमल विवेक

विलोचन। बरनउँ रामचरित भवमोचन॥' (दो०२) उसपर भी हरि-प्रेरणाका बड़ा बल है। उसके प्रेरक भगवान् हैं, यथा—'सुनु खगेस नहिं कह्यु रिपि दूषन। उर प्रेरक रघुवंस विभूषन॥' (७। ११३) 'सारद दारु नारि सम स्वामी। राम सूत्रधर अंतरजामी॥' (१। १०५। ५) हरि-प्रेरणासे ही सरस्वतीजी कविके हृदयमें विराजकर कहलाती हैं।

सूर्यप्रसाद मिश्र—यह बात सच है कि मानस अति गम्भीर है, उसके पूरा-पूरा कथनका अधिकार किसीको नहीं है, मैं क्या कह सकता हूँ, उसी हृदयप्रेरक भगवान्की प्रेरणासे कहूँगा। इस कथनसे यह बात साफ हो गयी कि मैं कुछ नहीं कह सकता।

नोट—'हरि' से कोई-कोई क्षीरशायी भगवान्का अर्थ लेते हैं क्योंकि प्रथम इनको हृदयमें बसाया है, यथा—'करउ सो मम उर धाम सदा छीरसागर सयन।' काष्ठजिह्वास्वामीजी 'हरि' से मङ्गलमूर्ति श्रीहनुमान्जीका अर्थ करते हैं। हरि 'यानर' को भी कहते हैं। सुधाकर द्विवेदीजीका भी यही मत है। ये लिखते हैं कि 'हनुमान्जीकी रचनापर जब रामजीने सही नहीं की, क्योंकि वे वाल्मीकीयपर सही कर चुके थे, तब हनुमान्जीने निश्चय किया कि मैं कलिमें तुलसीकी जिह्वापर बैठकर सरल भाषामें ऐसा रामायणका प्रचार करूँगा कि वाल्मीकीकी महिमा बहुत थोड़ी रह जायगी।'

'हरि' का अर्थ ग्रन्थकारने प्रथम ही मङ्गलाचरणमें लिख दिया है। यथा—'वन्देऽहं तमशेषकारणपरं रामाख्यमीशं हरिम्।' अर्थात् जिसका 'राम' यह नाम है वे हरि। फिर यहाँ कहा है कि 'कहिहौं हिय हरि के प्रेरे'। और आगे श्रीरामजीका सूत्रधररूपसे हृदयमें सरस्वतीका नवाना कहा है। यथा—'सारद दारुनारि सम स्वामी। राम सूत्रधर अंतरजामी॥ जेहि पर कृपा करहिं जन जानी। कवि उर अजिर नचावहिं बानी॥' (१। १०५) इस प्रकार भी 'हरि' से श्रीरामजी ही अभिप्रेत हैं। भागवतमें भी कहा है—'प्रचोदितो येन पुरा सरस्वती वितन्वता यस्य सती स्मृतिं हृदि।' (भा० २। ४। २२) 'मूल गुसाईचरित' का मत है कि श्रीहनुमान्जीने गोस्वामीजीको श्रीअवध भेजा और चैत्र शु० ९ को दर्शन देकर हनुमान्जीने उनको आशीर्वाद दिया।—'नवमी मंगलवार सुभ प्रात समय हनुमान। प्रगटि प्रथम अभिवेक किय करन जगत कल्याण॥' इससे श्रीहनुमान्जीका भी ग्रहण 'हरि' शब्दसे हो सकता है।

=====

श्रीरामचरितमानसमाहात्म्यवर्णन-प्रकरण

निज संदेह मोह भ्रम हरनी। करौं कथा भव-सरिता तरनी॥ ४॥

अर्थ—मैं अपने सन्देह, मोह और भ्रमकी हरनेवाली और संसारनदीके लिये नावरूप कथा रचता हूँ॥ ४॥

नोट—१ (क) यहाँसे गोस्वामीजी श्रीराम-कथाका माहात्म्य एवं ग्रन्थका प्रयोजन विशेषणोंद्वारा कहते हैं। पचीस विशेषण स्त्रीलिङ्गके और अट्ठाईस पुल्लिङ्गके हैं। यहाँ अपना तथा संसारभरका भला करना प्रयोजन बताया (ख) सन्देह, मोह, भ्रमके रहते हुए भवका नाश नहीं होता। इसीसे पहिले तीनोंका नाश कह-कर तब 'भव सरिता तरनी' कहा। (पं० रा० कु०)

'संदेह मोह भ्रम' इति।

वैजनाथजीका मत है कि मन विषय-सुख-भोगमें जब आसक्त हो जाता है तब भगवत्-रूपमें आवरण पड़ जानेसे चित्तमें सन्देह उत्पन्न हो जाता है, जिससे मन मोहवश होकर बुद्धिको हर लेता है, यथा—'इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते। तदस्य हरति प्रज्ञां चायुर्नाविमिवाभसि॥' (गीता २। ६७) किसीका मत है कि सन्देह चित्तमें होता है, मोह मनमें और भ्रम बुद्धिमें। रा० प्र० कार लिखते हैं कि आत्माके ज्ञानमें द्विविधा होना—यह बोध न होना कि मैं कौन हूँ 'सन्देह' है। अपनेको देह मानना 'भ्रम' है। सू० प्र० मिश्र लिखते हैं कि 'यह ठीक है या नहीं, यही सन्देह है—'इदमेव भवति न वा इति संदेहः'। काम और बेकाम, इनका विचार न होना मोह है—'कार्याकार्यविवेकाभावरूपो मोहः।' श्रुतेमें सच्चेकी प्रतीति

होना भ्रम है—'भ्रमयतीति भ्रमः।' श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं कि 'सन्देह अर्थात् संशय किसी वस्तुके ज्ञानमें द्विविधा होना, जैसे श्रीरामजीको परब्रह्म मानकर श्रीशिवजीने प्रणाम किया और पार्वतीजीको चरितकी दृष्टिसे रामजी मनुष्य जान पड़े। अतः सन्देह हो गया कि शिवजी ईश हैं इनका निश्चय अन्यथा कैसे हो? पर मुझे तो रामजी मनुष्य ही दीखते हैं। अतः 'सन्देह' का अर्थ ईश्वरके स्वरूप-ज्ञानमें द्विविधा है। 'मोह' का अर्थ 'अपने (जीव) स्वरूपमें अज्ञान होना है' जिससे अपनेको देह ही मानना और इन्द्रियाभिमानी होकर दसों इन्द्रियोंके भोक्ता होनेमें दशमुखरूप होना है। '.....भ्रमका अर्थ अचित् (माया) तत्त्वमें अनिश्चय होना अर्थात् ब्रह्मके शरीररूप जगत्में नानात्व-सत्ताका भ्रम होना है।'.....अतः यहाँ सन्देह, मोह और भ्रम क्रमशः ब्रह्म, जीव और मायाके विषयमें कहे गये हैं।"

परन्तु सतीजी, गरुड़जी और भुशुण्डिजीके मोह-प्रसङ्गोंके पढ़नेसे स्पष्ट है कि ब्रह्मके सम्बन्धहीमें तीनोंको मोह, भ्रम और सन्देह होना कहा गया है। ग्रन्थमें 'सन्देह, मोह और भ्रम'—ये तीनों शब्द प्रायः पर्यायकी तरह एक ही अर्थमें प्रयुक्त हुए हैं। पर यहाँ तीनों शब्द एक साथ ही आये हैं, इसलिये इनमें कुछ-न-कुछ भेद भी होना पाया जाता है। साधारणतया तो ऐसा जान पड़ता है कि ये तीनों अज्ञानके कार्य हैं। जब किसी पदार्थके विषयमें मनुष्यको अज्ञान होता है तब उसको उस विषयका किसी प्रकारका ज्ञान नहीं होता, अज्ञानकी इस प्रथम अवस्था (कार्य) को 'मोह' कहते हैं—'मुह वैचिन्ते' 'वैचित्यमविवेकः।' 'मोह' वह अवस्था है जिसमें निश्चयात्मक या सन्देहात्मक किसी प्रकारका विचार नहीं होता। इस अवस्थाका अनुभव प्रायः देखनेमें कम आता है, बहुधा इसके स्थूलरूप (सन्देह या भ्रम) ही विशेष अनुभवमें आते हैं। जब मोह स्थूलरूप धारण करता है तब उसीको 'भ्रम' कहते हैं। किसी पदार्थके विपरीत-ज्ञान (अयथार्थ अनुभव) को 'भ्रम' कहते हैं। इस अवस्थामें मनुष्यको पदार्थका ठीक-ठीक ज्ञान नहीं होता, किन्तु वह कुछ-को-कुछ समझता है। इसके दृष्टान्त—'रज्जौ यथाऽहेर्भ्रमः', 'रजत सीय महं भास जिमि जथा भानुकर बारि। जदपि मृषा तिहुँ काल सोइ भ्रम न सकै कोउ टारि॥' (१। ११७) इत्यादि हैं। जब 'भ्रम' अनिश्चित रहता है तब उसको 'सन्देह' भी कहते हैं। एक विषयमें भिन्न-भिन्न प्रकारके ज्ञानको 'सन्देह' कहते हैं। अर्थात् ऐसा है अथवा ऐसा, मनकी इस द्विविधा वृत्तिको 'सन्देह' (संशय) कहते हैं। संशयात्मा यह निर्णय नहीं कर सकता कि ठीक क्या है। यह दोनों प्रकारसे होता है। प्रथम यथार्थ ज्ञान होनेपर जब कोई कारण होता है तब उसमें सन्देह होता है। जैसे गरुड़जी और भुशुण्डिजी आदिको प्रथम यथार्थ ज्ञान था कि श्रीरामजी ब्रह्म हैं। पश्चात् लीला देखनेसे उनको सन्देह हो गया। कहीं प्रथम अयथार्थ ज्ञान रहता है तब कारणवशात् उसमें सन्देह होता है। जैसे सतीजीको प्रथम निश्चय था कि श्रीरामजी मनुष्य हैं परन्तु शिवजीके प्रणाम करनेपर उनको सन्देह हो गया। यथा—'सतीं सो दसा संभु कै देखी। उर उपजा संदेह बिसेयी॥ संकर जगतबंदा जगदीसा। सुर नर मुनि सब नावत सीसा॥ तिन्ह नृपसुतहि कीन्ह परनामा। कहि सच्चिदानंद परधामा॥ ब्रह्म जो ब्यापक विरज अज अकल अनीह अभेद। सो कि देह धरि होइ नर जाहि न जानत बेद॥' (१। ५०) 'बिनु जो सुरहित नर तनु धारी। सोउ सर्वग्य जथा त्रिपुरारी॥ खोजै सो कि अग्य इव नारी। ग्यानधाम श्रीपति असुरारी॥ संभुगिरा पुनि मृषा न होई। सिव सर्वग्य जान सब कोई॥ अस संसय मन भयउ अपारा। होइ न हृदय प्रबोध प्रचारा॥' इस प्रकार सन्देह, मोह, भ्रम और इनके मूल कारण अज्ञानमें यद्यपि सूक्ष्म भेद है तथापि कार्य-कारण, स्थूल-सूक्ष्म भावमें अभेद मानकर एक प्रसङ्गमें भी समानरूपसे इनका प्रयोग प्रायः देखनेमें आता है। इनमेंसे 'सन्देह' में एक अंशमें विपरीत ज्ञान भी होता है, इसलिये 'सन्देह' (अनिश्चित ज्ञान) के स्थलमें 'भ्रम' शब्दका प्रयोग भी कतिपय स्थानोंमें हुआ है, परन्तु जहाँ निश्चयपूर्वक विपरीत ज्ञान है उस स्थलमें 'सन्देह' शब्दका प्रयोग नहीं होता, क्योंकि वहाँ उसका लक्षण नहीं आता। उस स्थलमें 'भ्रम' शब्दका ही प्रयोग होगा। अज्ञान तथा मोह ये सन्देह तथा भ्रमके कारण हैं। अतः उनका प्रयोग निश्चित और अनिश्चित दोनों स्थलोंमें होता है। अतएव सतीमोह और गरुड़मोहप्रसङ्गोंमें इन चारों शब्दोंका प्रयोग एक ही अवस्थामें किया गया है। गरुड़प्रसंगमें अज्ञानके बदले माया शब्दका प्रयोग हुआ है।

अज्ञानकी स्थूल या सूक्ष्म कोई भी अवस्था क्यों न हो उसको निवृत्ति कथासे होती है, यह बतानेके लिये ही यहाँपर 'संदेह मोह भ्रम' इन तीनों शब्दोंका ग्रहण किया गया है। इसी भावको लेकर ही अन्यत्र भी एक साथ इन शब्दोंका प्रयोग किया है। यथा—'देखि परम पावन तव आश्रम। गयउ मोह संसय नाना भ्रम॥' (७। ६४) 'तुम्हहि न संसय मोह न माया।' (७। ७०)

नोट—२ 'संदेह' को आदिमें रखनेका कारण यह है कि यह तीनोंमें सबसे भयंकर है मोह और भ्रम होनेपर कदाचित् सुख हो भी जाय परन्तु सन्देहके रहते सुख नहीं हो सकता। जैसे सतीजीको जब-तक यह निश्चयात्मक अयथार्थ ज्ञान (अर्थात् भ्रम) रहा कि श्रीरामजी मनुष्य हैं तबतक उनको कोई दुःख न था; परन्तु जब शिवजीको प्रणाम करते देख उन्हें सन्देह उत्पन्न हुआ तभीसे उनके दुःखका प्रारम्भ हुआ। गीताके—'अज्ञाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति। नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः॥' (४। ४०) इस श्लोकपर स्वामी श्रीशङ्कराचार्यजी भी भाष्यमें कहते हैं कि अज्ञानी और अश्रद्धालु यद्यपि नष्ट होते हैं पर वैसे नहीं कि जैसे संशयात्मा नष्ट होता है। क्योंकि उसको न यह लोक, न परलोक और न सुख प्राप्त होता है।

नोट—३ कथा भवसागरके लिये तरणोपाय है। यथा—'एतद्ध्यातुरचित्तानां मात्रास्पृशेच्छया मुहुः। भवसिन्धुप्लवो दृष्टो हरिचयानुवर्णनम्॥' (भा० १। ६। ३५) अर्थात् (नारदजीने व्यासजीसे कहा है कि) जिन लोगोंका चित्त विषय-भोगोंकी इच्छासे बारम्बार व्याकुल होता है, उनके लिये भगवान्‌के चरित्रोंकी कथा ही संसार-सागरसे पार उतारनेवाला प्लव निश्चित किया गया है।

पं० रामकुमारजी—'निज संदेह' का भाव यह है कि गुरु-वचन, रवि-किरण-सम है, उससे मोह-अन्धकार दूर होता है, कथा हमने गुरु-मुखसे सुनी, इससे सन्देह-मोह-भ्रम अथ न रहेगा। (इससे जनाया कि कथासे श्रीराम-स्वरूपका बोध हो जाता है।)

रा० प्र०—भवसागर न कहकर यहाँ भवसरिता कहनेका भाव यह है कि रामकथाके आगे भवसागर कुछ नहीं रह जाता, एक साधारण नदीके समान जान पड़ता है जिसके लिये नाव बहुत है। इससे भव या संसारजन्य दुःखकी तुच्छता दिखायी।

बुध विश्राम सकल-जन-रंजनि। रामकथा कलि-कलुष-बिभंजनि॥ ५ ॥

अर्थ—रामकथा पण्डितोंको विश्राम देनेवाली, सब प्राणियोंको आनन्द देनेवाली और कलिके पापोंका नाश करनेवाली है॥ ५ ॥

टिप्पणी—१ (क) पहिले कह आये हैं कि 'सब गुन रहित कुकबि कृत बानी। रामनाम जस अंकित जानी॥ सादर कहहिं सुनिहिं बुध ताही। मधुकर सरिस संत गुन ग्राही॥' (१। १०) अर्थात् यह कथा श्रीरामनाम और श्रीरामयशसे अंकित है, इसीसे 'बुधजन' को विश्रामदात्री है। अथवा आपने जो कवियोंसे प्रार्थना की थी कि—'होहु प्रसन्न देहु बरदानू। साधुसमाज भनिति सनमानू॥' (१। १४) वह प्रसाद आपको मिला, इसलिये बुध-विश्राम कहा।

यह कथा केवल 'बुध' हीको विश्रामदात्री नहीं है, सकल-जन-रञ्जनी है। यह शक्ति इसी कथामें है; क्योंकि प्रायः जहाँ बुध-विश्राम है वहाँ सकल जन-रञ्जन नहीं और जहाँ सकल-जन-रञ्जन होता है वहाँ बुधको विश्राम नहीं। परन्तु यह दोनोंको विश्राम देती है। 'सकल' से श्रोता, वक्ता, पृच्छकादि सभीका ग्रहण है। [पुनः, (ख) बुध-विश्रामका भाव यह है कि जो बुद्धिमान् अनेक शास्त्र पढ़कर श्रमित हो गये हैं उनको विश्रामरूपी है—'विश्रामस्थानमेकं कविवरवचसाम्।' (रा० प्र०) पृष्ठपरिश्रमके उपरान्त विश्रामहीसे प्रयोजन रहता है और उसका वास्तविक अनुभव भी परिश्रम करनेवाला ही कर सकता है। यथा—'जो अति आतप व्याकुल होई। तरुछाया सुख जाँन सोई॥' (७। ६९) पुनः, (ग)—'विश्राम' पद 'पूर्व' थका हुआ का सूचक है। पण्डितलोग वेद-शास्त्र-पुराणादि अध्ययन करते-करते थक गये पर उनको यथार्थ तत्त्वका निश्चय न हुआ। उनको भी मानसमें विश्राम मिलेगा। क्योंकि इसमें सब 'श्रुति सिद्धांत

निचोरि' कहा गया है।] ('मानसमयङ्क' ॥ अध्यात्मरामायणके माहात्म्यमें भी कहा है 'तावत्सर्वाणि शास्त्राणि विवदन्ते परस्परम्॥' (२५) अर्थात् समस्त शास्त्रोंमें परस्पर विवाद तभीतक रहेगा जबतक श्रीरामायण-को नहीं पढ़ते। तात्पर्य कि इस कथाको पढ़नेपर वाद-विवाद सब छूट जाते हैं।

टिप्पणी—२ 'कलि कलुष विभंजनि' इति। (क) कलि-कलुषको विशेष नाश करती है। 'वि'-विशेष, पूर्ण रीतिसे। 'विशेष भंजनि' कहा क्योंकि सुकर्मसे भी पाप नाश होते हैं पर विशेष रीतिसे नहीं, यथा—'कतनु सुकृत न पाप सिराहीं। रक्तबीज जिमि बाढ़त जाहीं॥' (वि० १२८) (ख) कलि-कलुषका नाश कहकर आगे कलिका नाश कहते हैं। कलि कारण है, कलुष कार्य है। यदि कारण बना रहेगा तो फिर कार्य हो सकता है। इसीसे कार्यका नाश कहकर कारणका नाश कहते हैं जो केवल कलिका नाश कहते तो कलिसे जो कार्य 'कलि-कलुष' हो चुका है वह बना रहता। इसलिये दोनोंका नाश कहा। [सूर्यप्रसाद मिश्र—नाश करनेका क्रम यह है कि भगवत्कथा सुननेवाले प्राणीके कर्णद्वारा हृदयमें प्रवेश करके भगवान् उसके अकल्याणोंको दूर कर देते हैं। जैसे शरद्-ऋतुके आते ही नदीमात्रका गँदलापन दूर हो जाता है।]

टिप्पणी—३ तीन प्रकारके जीव संसारमें हैं। मुक्त, मुमुक्षु और विपयी। चौपाई ४ और ५ में यह जनाया कि यह कथा इन तीनोंका कल्याण करनेवाली है।—'सुनहिं बिमुक्त विरत अरु विपई।' (७। १५) 'बुध-विश्राम' से मुक्तकोटिका हित, 'संदेह मोह भ्रम हरनी' और 'भवसरिता तरनी' से मुमुक्षुका हित सूचित किया। इनके सन्देह-मोह-भ्रम दूर करके भव पार करेगी। और 'सकल जन रंजनि' से विपयीका हित दिखाया। इनके पापका नाश करके इनको आनन्द देगी।

॥ अध्यात्मरामायण-माहात्म्यमें भी कहा है—'तावद्विजुम्भते पापं ब्रह्महत्यापुनःसमम्। यावज्जगति नाध्यात्मरामायणमुदेव्यति॥' (२२) तावत्कलिमहोत्साहो निःशङ्कं सम्प्रवर्तते।' अर्थात् संसारमें ब्रह्महत्यादि पाप तभीतक रहेंगे, जबतक अध्यात्मरामायणका प्रादुर्भाव नहीं होगा और कलियुगका महान् उत्साह भी तभी-तक निःशङ्क रहेगा।

नोट—यहाँ सबको आनन्द देना और पापका नाश करना काव्यका प्रयोजन बताया।

रामकथा कलि-पन्नग भरनी। पुनि बिबेक-पावक कहूँ अरनी॥ ६ ॥

शब्दार्थ—पन्नग=सर्प, साँप। 'भरनी'—भरणीके अनेक अर्थ किये गये हैं—(१) व्रजदेशमें एक सर्पनाशक जीवविशेष होता है जो मूसेका-सा होता है। यह पक्षी सर्पको देखकर सिकुड़कर बैठ जाता है। साँप उसे मेढक (दादुर) जानकर निगल जाता है तब वह अपनी काँटदार देहको फैला देता है जिससे सर्पका पेट फट जाता है और साँप मर जाता है। यथा—'तुलसी छमा गरीब की पर घर घालनिहारि। ज्यों पन्नग भरनी ग्रसेउ निकसत उदर बिदारि॥', 'तुलसी गई गरीब की दई ताहि पर डारि। ज्यों पन्नग भरनी भवे निकरै उदर बिदारि॥' (२) 'भरनी' नक्षत्र भी होता है जिसमें जलकी वर्षासे सर्पका नाश होता है—'अश्विनी अश्वनाशाय भरणी सर्पनाशिनी। कृत्तिका षड्विनाशाय यदि वर्षति रोहिणी॥' (३) भरणीको मेदिनीकोशमें 'मयूरी' भी लिखा है—'भरणी मयूरपत्नी स्याद् वरदा हंसवोषिति' इति मेदिनी। (४) गारुडी मन्त्रको भी भरणी कहते हैं। जिससे सर्पके काटनेपर झाड़ते हैं तो साँपका विष उतर जाता है। (५) 'वह मन्त्र जिसे सुनकर सर्प हटे तो बचे नहीं और न हटे तो जल-भुन जावे।' यथा —'कौलो सर्प तेरे बापी' इत्यादि। (मानसतत्त्वविवरण) बाबा हरीदासजी कहते हैं कि झाड़नेका मन्त्र पढ़कर कानमें 'भरणी' शब्द कहकर फूँक डालते हैं और पाँड़ेंजी कहते हैं कि भरणी झाड़नेका मन्त्र है। (६) राजपूतानेकी ओर सर्पविष झाड़नेके लिये भरणीगान प्रसिद्ध है। फूलकी थालीपर सरफुलईसे तरह-तरहकी गति बजाकर यह गान गाया जाता है। (सुधाकर द्विवेदीजी) अरनी=एक काटका बना हुआ यन्त्र जो यज्ञोंमें आग निकालनेके काम आता है।

अर्थ—रामकथा कलिरूपी साँपके लिये भरणी (के समान) है और विवेकरूपी अग्नि (उत्पन्न करनेकी) अरणी है ॥ ६ ॥

नोट—१ (क) भरणीका अर्थ जब 'भरणी पक्षी' या 'गारुडी मन्त्र' लेंगे तब यह भाव निकलता है कि कलिसे ग्रसित हो जानेपर भी कलिका नाश करके जीवको उससे सदाके लिये बचा देती है। कलिका कुछ भी प्रभाव सुनने-पढ़नेवालेपर नहीं पड़ता। पुनः (ख)—'कलिं कलुषं विभजनि' कहकर 'कलिं यन्नगं भरणी' कहनेका भाव यह है कि कथाके आश्रित श्रोता-वक्ताओंके पापोंका नाश करती है और यदि कलि इस वैसे स्वयं कथाका ही नाश किया चाहे तो कथा उसका भी नाश करनेको समर्थ है। अन्य सब ग्रन्थ मेंढकके समान हैं जिनको खा-खाकर वह परक गया है। यथा—'कलिमलं ग्रसे धर्मं सबं लुप्तं भयं सद्यन्धम्।' (७। १७) पर यहाँ वह बात नहीं है; क्योंकि श्रीरामकथा 'भरणी पक्षी' के समान है जिसको खाकर वह पचा नहीं सकता। इस तरह कथाको अपना रक्षक भी बनाया। [३३] कलिके नाशका भाव यह है कि कलिके धर्मका नाश करती है, कलियुग तो बना ही रहता है पर उसके धर्म नहीं व्यापते। (पं० रा० कु०)] (ग) उसका अर्थ 'भरणी नक्षत्र' या 'मयूरी' करें तो यह भाव निकलता है कि कलिको पाते ही वह उसका नाश कर देती है। उसको डसनेका अवसर ही नहीं देती। ऐसी यह रामकथा है। यह भी जानाया कि कलिसे श्रीरामकथाका स्वाभाविक वीर है, वह सदा उसके नाशमें तत्पर रहती है चाहे वह कुछ भी बाधा करे या न करे। वह कामादि विकारोंको नष्ट ही करती है, रहने नहीं देती। (घ) इस तरह 'भरणी' शब्द देकर सूचित किया है कि श्रीराम-कथा दोनोंका कल्याण करती है—जिन्हें कलिने ग्रास कर लिया है और जिनको अभी कलि नहीं व्यापा है उनकी भी रक्षा करती है।

नोट—२ 'अरणी' इति। इसके दो भाग होते हैं, अरणि वा अधरारणि और उत्तरारणि। यह शमीगर्भ अश्वत्थसे बनाया जाता है। अधरारणि नीचे होती है और उसमें एक छेद होता है। इस छेदपर उत्तरारणि खड़ी करके रस्सीसे मथानीके समान मथी जाती है। छेदके नीचे कुश या कपास रख देते हैं जिसमें आग लग जाती है। इसके मथनेके समय वैदिक मन्त्र पढ़ते हैं और ऋत्विक् लोग ही इसके मथने आदिके कामोंको करते हैं। यज्ञमें प्रायः अरणीसे निकाली हुई अग्नि ही काममें लायी जाती है। (श० सा०)

सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि 'अरणीसे सूर्यका भी बोध होता है। सूर्यपक्षमें ऐसा अर्थ करना चाहिये कि सूर्यके उदय होनेसे अन्धकार नष्ट हो जाता है एवं रामकथारूपी सूर्यके उदय होनेसे हृदयस्थ अविवेकरूप अन्धकार नष्ट होकर परम पवित्र विवेक उत्पन्न होता है।' (स्कन्दपुराण काशीखण्ड अ० ९में सूर्यभगवान्के सत्तर नाम गिनाकर उनके द्वारा उनको अर्घ्य देनेकी विशेष विधि बतायी है, उन नामोंमेंसे एक नाम 'अरणि' भी है। यथा—'गभस्तिहस्तस्तीव्रांशुस्तरणिः सुमहोऽरणिः।' (८०) इस प्रकार 'अरणि' का अर्थ 'सूर्य' भी हुआ।)

श्रीजानकीशरणजीने 'अरणी' का अर्थ 'लोहारकी धौंकनी' भी दिया है, पर कोई प्रमाण नहीं दिया है। इस अर्थमें यह रूपक भी ठीक नहीं जमता, क्योंकि जहाँ किञ्चित् अग्नि होगी वहाँ धौंकनी काम देगी और जहाँ अग्नि है ही नहीं वहाँ उससे कुछ काम न चलेगा।

टिप्पणी—१(क) कलि और कलुषके रहते विवेक नहीं होता। इसीसे कलि और कलुष दोनोंका नाश कहकर तब विवेककी उत्पत्ति कही। (ख) 'अरणी' कहनेका भाव यह है कि यह कथा प्रत्यक्षमें तो उपासना है परन्तु इसके अभ्यन्तर ज्ञान भरा है, जैसे अरणीके भीतर अग्नि है यद्यपि प्रकटरूपमें वह लकड़ी ही है। (ग) यहाँ 'परम्परित रूपक' है।

नोट—३ यहाँ काव्यका प्रयोजन पापनाशन और विवेकोत्पत्ति बताया।

नोट—४ गोस्वामीजीने ३१वें दोहेमें 'कथा' पद और ३२वेंमें 'चरित' पद दिया है। पं० शिवलालजी पाठक इस भेदको यों समझाते हैं कि 'अठारहवें दोहेमें ग्रन्थकारने यह लिखा है कि (गिरा अर्थ जल बीच सम) श्रीजानकीजीने गिरा और श्रीरामचन्द्रजीने अर्थ प्रदान किया सो गिराको ३१वें और अर्थको ३२वें दोहेमें कथा और चरित करके लिखा है। 'निज संदेह मोह भ्रम हरनी' से 'तुलसी सुभग सनेह बन

सिय रघुबीर बिहारु ॥' तक जो महत्त्व इस मानसका कहा वह श्रीजानकीजीकी प्रदान की हुई गिराके प्रभावसे कहा। पुनः, 'रामचरित चिंतामनि चारु' से 'सज्जन कुमुद चकोर चित हित बिसेपि बड़ लाहुँ।' तक जो महत्त्व कहा, वह 'श्रीरामचन्द्रजीके प्रदान किये हुए अर्थके प्रभावसे कहा। ध्वनि यह है कि श्रीरामजानकीजीके प्रभावसे पूरित यह महत्त्वका भण्डार मानस में कथन करता है।'

रामकथा कलि कामद गाई। सुजन सजीवनि-मूरि सुहाई॥ ७॥

शब्दार्थ—कामद=कामनाओं अर्थात् अभीष्ट मनोरथको देनेवाली। सजीवनि=जिलानेवाली। कामद गाई=कामधेनु।

अर्थ—रामकथा कलियुगमें कामधेनु है और सज्जनोंके लिये सुन्दर सजीवनी जड़ी है॥ ७॥

नोट-१ 'कलि कामद गाई' इति। कलियुगमें कामधेनु है, ऐसा कहनेका भाव यह है कि (क) कलियुगमें जब कामधेनुके समान है तब और युगोंमें इस कथाका जो महत्त्व है वह कौन कह सकता है? (रा० प्र०) (ख) कलिमें प्रधान धर्म रामकथा है—'कलौ तद्धरिकीर्तनात्।' अथवा, ऐसे भी कलिकालकालमें कामधेनुके समान फल देती है। (पं० रा० कु०) (ग) कामधेनु सर्वत्र पूज्य है और सब कामनाओंकी देनेवाली है। इसी तरह रामकथा सर्वत्र पूज्य है और अर्थ, धर्म, काम और मोक्षकी देनेवाली है।

सूर्यप्रसाद मिश्र—'कामधेनु' शब्दसे यह व्यञ्जित होता है कि कामधेनु सर्वत्र नहीं होती और बड़ी कठिनतासे मिलती है एवं रामकथा कलियुगमें बड़ी कठिनतासे सुननेमें आती है। सत्ययुग, त्रेतामें घर-घर गायी जाती थी, द्वापरमें केवल सज्जनोंके घरमें पर कलियुगमें तो कहीं-कहीं। स्कन्दपुराणमें भी रामकथाको कामधेनु कहा है—'कलौ रामायणकथा कामधेनुपमा स्मृता।'

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि जैसे देवता कामधेनुकी पूजा करते हैं वैसे ही सबको श्रीरामकथाकी पूजा करनी चाहिये। यह उपदेश इस चौपाईमें है।

नोट-२ 'सजीवनि मूरि सुहाई।' सज्जीवनीसे मरे हुए लोग भी जी उठते हैं। 'सजीवनि मूरि' कहकर सूचित किया कि (क) सज्जन इसीसे जीते हैं। भाव यह है कि सज्जनोंको यह जीवनस्वरूप है अर्थात् उनको अत्यन्त प्रिय है, इसीको वे जुगवते रहते हैं। यथा—'जिवन मूरि जिमि जोगवत रहजै।' (२। ५९) (पं० रा० कु०) अस्तु। जीवनमूल अतिशय प्रियत्वका बोधक है। (ख) अविनाशी कर देती है—(कर०, रा० प्र०)। (ग) इससे सज्जनलोग संसारसर्पसंदष्ट मृतक जीवोंको जिला देते हैं। चौदह प्राणी जीते हुए भी मरे ही माने गये हैं। यथा—'कलौ कामबस कृपिन बिमुद्धा। अति दरिद्र अजसी अति बूढ़ा॥ सदा रोगबस संतत क्रोधी। बिष्णु बिमुख श्रुति संत बिरोधी॥ तनु पोषक निंदक अथ खानी। जीवत सब सम चौदह प्राणी॥' (६। ३०) इनको भी कथारूपिणी सज्जीवनी देकर भक्त बना श्रीरामसम्मुख कर सज्जनलोग भवपार कर देते हैं।

नोट-३ सकामियोंके लिये कामधेनु-सम कहा और सज्जनों अर्थात् निष्कामियोंको सजीवनि-मूरि-सम कहा। (पं० रा० कु०) यहाँ काव्यका प्रयोजन 'सम्पत्ति' है। (वै०)

सोइ बसुधा तल सुधा तरंगिनि। भय* भंजनि भ्रम भेक भुअंगिनि॥ ८॥

शब्दार्थ—बसुधा तल=पृथ्वीतल। तरंगिनि=लहरोंवाली, बड़ी नदी। तरङ्गें भारी नदियोंमें होती हैं।

अर्थ—पृथ्वीपर वही (रामकथा) अमृत-नदी है। भयकी नाशक और भ्रमरूपी मेंढकके लिये सर्पिणी है॥ ८॥

नोट-१ 'बसुधा तल सुधा तरंगिनि' कहनेका भाव यह है कि (क) पृथ्वीपर तो अमृतका एक बूँद

* 'भय' पाठान्तर है। पं० रामकुमारजी 'भय' पाठ देकर यह भाव लिखते हैं कि ऊपर चौपाई ४में रामकथाको 'भवतरी' कहा। इससे भवका बना रहना निश्चय हुआ। इसलिये अब 'भय' का नाश यहाँ भवभंजनि पद देकर कहते हैं। 'भय'—वै०। भ्रम भावका मूल है। 'तव भवमूल भेद भ्रम नासा'।

भी प्राप्त नहीं है सो इस पृथ्वीपर इसे अमृतकी नदी समझना चाहिये, पृथ्वीभरका जरा-मरण इससे छूटेगा। (पं० रा० कु०) (ख) यह नदी पृथ्वीभरमें है। इसके लिये किसी खास स्थान (स्थानविशेष) पर जानेकी आवश्यकता नहीं है। यह सर्वत्र प्राप्त है, घर बैठे ही यह अमृत-नदी प्राप्त है। अपना ही आलस्य वा दोष है यदि हम उसका दर्शन, स्पर्श, पान और स्नान नहीं करते—'सुरसरी तीर बिनु नीर दुख पाइहै।' (ग) 'सोइ बसुधा तल' का भाव यह भी है कि प्रथम यह श्रीरामकथामृत-सरिता देवलोक—कैलासमें भगवान् शङ्करके निकट रही, परन्तु श्रीयाज्ञवल्क्यजीके सम्बन्धसे वही भूलोकमें आयी।

नोट—२ श्रीरामकथाको कामदगाई, सजीवनमूरि और सुधातरंगिनि कहना 'द्वितीय उल्लेख अलंकार' है।

नोट—३ 'भय भंजनि भ्रम भेक भुअंगिनि' इति। (क) यहाँ 'भय' से जन्म-मरण आदिका भय अर्थात् भव-भय समझना चाहिये। (रा० प्र०) (ख) श्रीरामकथाको अमृत-नदी कहा। नदीके दो तट होते हैं। यहाँ कथाका कीर्तन और श्रवण उसके दोनों तट हैं। नदी तटके वृक्षोंको उखाड़ती है, श्रीरामकथा-नदी भव-भयरूपी वृक्षोंको उखाड़ती है। (ग) 'भ्रम भेक भुअंगिनि' इति। गोस्वामीजीने पहिले इससे अपने भ्रमका नाश होना कहा, यथा—'निज संदेह योह भ्रम हरनी' और अब दूसरेके भ्रमका नाश कहते हैं; इसलिये पुनरुक्ति नहीं है। नदीके तीर मेंढक रहते हैं, इस तरह कथाके निकट जितने भ्रम हैं उनको यहाँ कथा सर्पिणीरूपा होकर खाती है। सर्पिणी बिना श्रम मेंढकको निगल जाती है, वैसे ही रामकथा भ्रमको खा जाती है, उसका पता भी नहीं रह जाता। (घ) यहाँ, 'परम्परित रूपक' है। (ङ) बाबा हरिहरप्रसादजी कहते हैं कि स्वस्वरूप, परस्वरूपमें अन्यथाज्ञान भ्रम है। कथारूपसर्पिणी शङ्कर-हृदय-बाँवोंमें बैठी थी, उमाके भ्रम दादुरको देख प्रकट हो निगल गयी।

असुरसेन सम नरक निकंदिनि। साधु-बिबुध कुल हित गिरि-नंदिनि ॥ १ ॥

शब्दार्थ—नरक*=पाप कर्मोंके फल भोगनेके स्थान। निकंदिनि (निकन्दिनी)—खांद डालनेवाली, नाश करनेवाली। विबुध=देवता, पण्डित। कुल=वंश, समूह, समाज। हित=लिये। निमित्त=हित करनेवाली।

अर्थ—'असुरसेन' के समान नरककी नाश करनेवाली है और साधुरूपी देव-समाजके लिये श्रीपार्वतीजीके समान है ॥ १ ॥

नोट—१ श्रीश्यामसुन्दरदासजीने—'असुरोंकी सेनाके समान नरककी नाश करनेवाली है और साधु तथा पण्डित जनोंके समूहके लिये पर्वतनन्दिनी गङ्गाजीके समान है' ऐसा अर्थ किया है। विनायकीटीकाने भी गिरिनन्दिनीका 'गङ्गा' अर्थ किया है।

नोट—२ 'असुरसेन' के दो अर्थ टीकाओं और कोशमें मिलते हैं। (क) असुर-सेन='दैत्योंकी सेना। साधारणतया तो 'असुरसेन' का अर्थ यही हुआ। सूर्यप्रसादजी कहते हैं कि नरककी सब बातें असुरोंमें पायी जाती हैं इसीसे नरकको 'असुरसेन' कहा। (ख) दूसरा अर्थ हिन्दी शब्दसागरमें याँ दिया है—'असुर-सेन'—इसकी संज्ञा पुँल्लिङ्ग है। संस्कृत शब्द है। यह एक राक्षस है, कहते हैं कि इसके शरीरपर गया

* शब्दसागरमें लिखते हैं कि 'मनुस्मृतिमें नरकोंकी संख्या २१ बतलायी गयी है जिनके नाम ये हैं—तामिस्र, अन्धतामिस्र, रौरव, महारौरव, नरक, महानरक, कालसूत्र, सङ्गीवन, महावीच, तपन, प्रतापन, संहति, काकोल, कुङ्गल, प्रतिमूर्त्तिक, लोहशंकु, ऋजीप, शाल्मली, वैतरणी, असिपत्रवन और लोहदारक। इसी प्रकार भागवतमें भी २१ नरकोंका वर्णन है जिनके नाम इस प्रकार हैं—तामिस्र, अन्धतामिस्र, रौरव, महारौरव, कुम्भीपाक, कालसूत्र, घोर, असिपत्रवन, शूकरमुख, अन्धकूप, कृमिभोजन, सन्दंश, तप्तसूर्मि, वज्र-कण्टक-शाल्मली, वैतरणी, पृथोद, प्राणरोध, विशसन, लालाभक्ष, सारमेयादन, अर्वाचि और अयःपान। और इनके अतिरिक्त क्षारमर्दन, रक्षोगणभोजन, शूलप्रोत, दन्दशूक, अवटनिरोधन, पर्यावर्तन और सूचीमुख—ये सात नरक और भी माने गये हैं। इसके अतिरिक्त कुछ पुराणोंमें और भी अनेक नरककुण्ड माने गये हैं, जैसे—वसाकुण्ड, तप्तकुण्ड, सर्पकुण्ड, चक्रकुण्ड। कहते हैं कि भिन्न-भिन्न पाप करनेके कारण मनुष्यकी आत्माको भिन्न-भिन्न नरकोंमें सहस्रों वर्षोंतक रहना पड़ता है जहाँ उन्हें बहुत अधिक पीड़ा दी जाती है।'

नामक नगर बसा है। महात्मा हरिहरप्रसादजी, श्रीवैजनाथजी और सन्त श्रीगुरुसहायलालने भी इसका अर्थ 'गयासुर' किया है। गयातीर्थ इसीका शरीर है।

वायुपुराणान्तर्गत गया-माहात्म्यमें इसकी कथा इस प्रकार है—यह असुर महापराक्रमी था। सवा सौ योजन ऊँचा था और साठ योजन उसकी मोटाई थी। उसने घोर तपस्या की जिससे त्रिदेवादि सब देवताओंने उसके पास आकर उससे वर माँगनेको कहा। उसने यह वर माँगा कि 'देव, द्विज, तीर्थ, यज्ञ आदि सबसे अधिक मैं पवित्र हो जाऊँ। जो कोई मेरा दर्शन वा स्पर्श करे वह तुरन्त पवित्र हो जाय।' एवमस्तु कहकर सब देवता चले गये। सवा सौ योजन ऊँचा होनेसे उसका दर्शन बहुत दूरतकके प्राणियोंको होनेसे वे अनायास पवित्र हो गये जिससे यमलोकमें हाहाकार मच गया। तब भगवान्ने ब्रह्मासे कहा कि तुम यज्ञके लिये उसका शरीर माँगो। (जब वह लेट जायगा तब दूरसे लोगोंको दर्शन न हो सकेगा, जो उसके निकट जायेंगे वे ही पवित्र होंगे।) ब्रह्माजीने आकर उससे कहा कि संसारमें हमें कहीं पवित्र भूमि नहीं मिली जहाँ यज्ञ करें, तुम लेट जाओ तो हम तुम्हारे शरीरपर यज्ञ करें। उसने सहर्ष स्वीकार किया। अवभृथस्नानके पश्चात् वह कुछ हिला तब ब्रह्मा-विष्णु आदि सभी देवता उसके शरीरपर बैठ गये और उससे वर माँगनेको कहा। उसने वर माँगा कि जबतक संसार स्थित रहे तबतक आप समस्त देवगण यहाँ निवास करें, यदि कोई भी देवता आपमेंसे चला जायगा तो मैं निश्चल न रहूँगा और यह क्षेत्र मेरे नाम (अर्थात् गया नाम) से प्रसिद्ध हो तथा यहाँ पिण्डदान देनेसे लोगोंका पितरोंसहित उद्धार हो जाय। देवताओंने यह वर उसे दे दिया। (अ० १,२)

नोट—३ (क) 'असुरसेन' का अर्थ असुरोंकी सेना लेनेसे इस चौपाईका भाव यह होता है कि जैसे पार्वतीजीने दुर्गारूपसे असुरोंकी सेनाका नाश देवताओंके लिये किया, वैसे ही रामकथा नरकका नाश साधुओंके लिये करती है। (मा० प०) यहाँ 'असुरसेन' से शुम्भ, निशुम्भ, चण्ड, मुण्ड, महिपासुर आदिका ग्रहण होगा।

(ख) 'असुरसेन' का अर्थ गयासुर लेनेसे यह भाव निकलता है कि 'रामकथा' गयासुर वा गयातीर्थ-के समान नरकका नाश करनेवाली है। पुनः साधुरूप देवताओंका हित करनेको दुर्गारूप है।

कोई-कोई महानुभाव इस अर्थको 'क्लिष्ट एवं असंगत कल्पना' कहते हैं। परन्तु एक प्रामाणिक कोशमें 'असुरसेन' का अर्थ ऐसा मिलता है। रामकथाका माहात्म्य 'निज संदेह मोह भ्रम हरनी। करी कथा भव सरिता तरनी' से प्रारम्भ हुआ है। प्रत्येक चौपाईमें यहाँतक दो-दो विशेषण पाये जाते हैं, यथा—(१) संदेह मोह भ्रम हरनी। (२) भव सरिता तरनी। (३) बुध विश्राम सकल जन रंजनि। (४) कलि कलुष विभ्रंजनि। इत्यादि जान पड़ता है कि इसी रीतिका निर्वाह करनेके लिये 'गयासुर' अर्थ किया गया। इस तरह अर्थ और प्रसङ्गमें सङ्गति भी है। हाँ! एक असङ्गति पड़ती है कि रामकथाके और सब विशेषण स्त्रीलिङ्गके हैं और 'गयासुर' पुल्लिङ्ग है, जो कि काव्यदोष माना गया है। वे० भू० दो-दो की संगति लगानेके लिये 'गिरि नदिनि' के दो अर्थ करते हैं—एक तो 'पार्वतीजी' जो अर्थ प्रसिद्ध ही है; दूसरा गङ्गाजी। गङ्गाजीको हिमालयकी कन्या कहा है, यथा—'शैलेन्द्रो हिमवान् राम धातूनामाकरो महान्। तस्य कन्याद्वयं राम रूपेणाप्रतिमं भुवि॥ या मेरुदहिता राम तयोर्माता सुमध्यमा। नाम्ना मेना मनोज्ञा वै पत्नी हिमवतः प्रिया॥ तस्यां गङ्गेयमभवज्येष्ठा हिमवतः सुता। उमा नाम द्वितीयाभूत् कन्या तस्यैव राघव॥ एते ते शैलराजस्य सुते लोकनमस्कृते। गङ्गा च सरिता श्रेष्ठा उमादेवी च राघव॥'(वाल्मीकी० १। ३५। १४—१६, २२) अर्थात् धातुओंकी खानि पर्वतराज हिमाचलके मेरुपुत्री मेनासे दो कन्याएँ हुई, प्रथम गङ्गा हुई, दूसरी उमा। ये दोनों पूजनीया हैं। गङ्गा नदियोंमें और उमा देवियोंमें श्रेष्ठ हैं। इस तरह यहाँ भी दो विशेषण हो जाते हैं। 'गिरिनदिनि' कहकर दोनों अर्थ सूचित किये हैं। पाराशर्य उपपुराणमें भी कहा है कि 'वाल्मीकीगिरिसम्भूता रामसागरगामिनी। पुनातु

भुवनं पुण्या रामायणमहानदी॥' अर्थात् वाल्मीकिरूपी पर्वतसे उत्पन्न श्रीरामरूपी सागरको जानेवाली यह पवित्र रामायणरूपी महानदी लोकोंको पवित्र करे। (वाल्मीकीय माहात्म्य अध्याय १ श्लोक ३८)

नोट—४ 'साधु विबुध कुल हित गिरि नंदिनि' इति। पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि (क) 'गिरि नंदिनि' पार्वतीजी हैं क्योंकि हिमाचलके यहाँ इनका जन्म हुआ था। रामकथाको गिरिनन्दिनकी उपमा बहुत ही सार्थक है। क्योंकि रामकथाको भी 'पुरातंगिरिसम्भूता' कहा गया है। (ख) पार्वतीजीने ही दुर्गारूप होकर शुम्भ-निशुम्भ, कुम्भेश आदि असुरोंको मारकर देवताओंको सुख दिया, यथा—'चंड भुजदंड खंडनि बिहंडनि मुंड महिष मद भंग करि अंग तोरे। सुंभि निःसुंभि कुंभेस रन केसरिनि क्रोध बारिधि बैरि वृंद बोरे॥' (वि० १५) इसी प्रकार कथा भक्तके लिये नरकोंका नाश करती है। (ग) 'पार्वतीजीने दुर्गारूप होकर देवताओंके लिये असुरोंको मारा, उससे और सबका भी हित हुआ। इसी तरह रामकथा साधुओंके लिये नरकका नाश करती है, इसीसे और सबका भी हित होता है।' (एक भाव यह भी हो सकता है कि जैसे दुर्गासप्तशती है वैसे ही रामकथा 'सप्त सोपान' है।)

टिप्पणी—१ 'रामकथा साधु लोगोंके बाँटे पड़ी है, इसीसे बार-बार साधुओंका हित होना लिखते हैं। यथा—(१) बुधविश्राम सकल जन रंजनि, (२) सुजन सजीवनि मूरि सुहाई, (३) साधु विबुध कुल हित गिरि नंदिनि, (४) संत समाज पयोधि रमा सी, (५) तुलसिदास हित हिय हुलसी सी, (६) सिव प्रिय मेकल सैलसुता सी। २—छः बार स्त्रीलिङ्गमें कहा। इसी तरह छः प्रकारसे हित पुल्लिङ्गमें कहा है, यथा—(क) संत सुमति तिय सुभग सिंगारू। (ख) काम कोह कलिमल करिगन के। केहरि सावक जन मन बन के॥ (ग) सेवकसालिपाल जलधर से। (घ) राम भगत जन जीवनधन से। (ङ) सेवक मन मानस मराल से। (च) रामकथा राकेस कर सरिस सुखद सब काहु। सजन कुमुद चकोर॥ (पं० रा० कु०)

संत समाज पयोधि रमा सी। बिस्व* भार भर अचल छमा सी॥ १०॥

शब्दार्थ—पयोधि=समुद्र, क्षीरसागर। रमा=लक्ष्मीजी। भार=बोझ। भर=धारण करनेके लिये।=धारण करनेवाले। छमा (क्षमा)=पृथिवी।

अर्थ—संत-समाजरूपी क्षीर समुद्रके लिये रामकथा लक्ष्मीजीके समान है। जगन्का भार धारण करनेको अचल पृथ्वीके सदृश है॥ १०॥

नोट—१ 'संत समाज पयोधि रमा सी' इति। सन्त-समाजको क्षीरसमुद्रका और रामकथाको लक्ष्मीजीका उपमा देनेके भाव ये हैं—

(क) लक्ष्मीजी क्षीरसमुद्रसे निकलीं और उसीमें रहती हैं। इसी तरह श्रीरामकथा संत-समाजमें प्रकट हुई और इसीमें रहती है। इसीसे कहा है कि 'बिनु सतसंग न हरि कथा'—(कर०, रा० प्र०, पं० रा० कु०) (ख) जैसे लक्ष्मीजी क्षीरसागरमें रहकर अपने पितृकुलको आनन्द देती हैं और उनके सम्यन्धसे भगवान् भी वहीं रहते हैं; वैसे ही श्रीरामकथाके सम्यन्धसे श्रीरामचन्द्रजी भी सन्तोंके हृदयमें वास करते हैं। अर्थात् श्रीरामचन्द्रजीसहित रामकथा संत-समाजमें सदा वास करती है। (ग) लक्ष्मीजी दुर्वासा ऋषिके शापसे क्षीरसागरमें लुप्त हो गयी थीं जो क्षीरसमुद्र मधुनेपर प्रकट हुई, इसी तरह कलिप्रभावसे रामकथा संत-समाजमें लुप्त हो गयी थी, सो श्रीगोस्वामीजीद्वारा प्रकट हुई। विश्वमें जीव, पर्वत, नदी आदि हैं। यहाँ विवेकादि जीव हैं, संहिता आदि सागर, पुराणादि नदी, वेदादि पर्वत हैं। कथा सबका आधार है। (वै०) (घ) लक्ष्मीजी क्षीरसागरकी सर्वस्व, इसी तरह रामकथा संत-समाजकी सर्वस्व। (रा० प्र०) (ङ) क्षीरसागर श्वेतवर्ण है, वैसे ही संत-समाज सत्त्वगुणमय है।

* बिस्वाभार—१६६१।

नोट—२ पं० पु० उ० में लिखा है कि शुद्ध एकादशी तिथिको समुद्रका मन्थन प्रारम्भ हुआ। इन्द्रको दुर्वासने शाप दिया था कि 'तुम त्रिभुवनकी राज्यलक्ष्मीसे सम्पन्न होनेके कारण मेरा अपमान करते हो। (मैंने जो पारिजात पुष्पकी माला तुमको यात्राके समय भेंट की वह तुमने हाथीके मस्तकपर रखकर उसे रौंदा डाला) अतः तीनों लोकोंकी लक्ष्मी शीघ्र ही नष्ट हो जायगी 'निःश्रीकाञ्चाभवन्।' इससे लक्ष्मीजी अन्तर्धान हो गयी थीं। उनको प्रकट करनेके लिये समुद्रका मन्थन हुआ। श्रीसूक्त और विष्णुसहस्रनामका पाठ प्रारम्भ हुआ और भी पूजन होने लगा। मन्थनसे क्रमशः ये चौदह रत्न निकले। १ कालकूट जिसे शङ्करजी भगवान्‌के तीन नामोंका जप करते हुए पी गये। यथा—'अच्युतानन्त गोविन्द इति नामत्रयं हरेः।' (२६०। १७—२१) २ दरिद्रादेवी। ३ वारुणीदेवी जिसे नागराज अनन्तने ग्रहण किया। ४ स्त्री, जिसे गरुड़ने अपनी स्त्री बनाया। ५ दिव्य अप्सराएँ। ६ अत्यन्त रूपवान्, सूर्य, चन्द्र और अग्निके समान तेजस्वी गन्धर्व। ७ ऐरावत हाथी। ८ उच्चैःश्रवा अश्व। ९ धन्वन्तरि वैद्य। १० पारिजात वृक्ष। ११ सुरभि गौ। ७, ८, ९, १०, ११ को इन्द्रने ग्रहण किया। फिर १२ द्वादशीको महालक्ष्मी प्रकट हुई। १३ चन्द्रमा। १४ श्रीहरिकी पत्नी तुलसीदेवी। इनका प्रादुर्भाव श्रीहरिकी पूजाके लिये हुआ—तत्पश्चात् देवताओंने लक्ष्मीकी स्तुति की कि आप भगवान् विष्णुके वक्षःस्थलमें सदा निवास करें। लक्ष्मीजीने इसे स्वीकार किया।

अमृतके लिये जब समुद्र मथा गया तब उसमेंसे जो रत्न निकले उनमेंसे उपर्युक्त १, ३, ५, ७, ८, ९, ११, १२, १३, १४ और कल्पवृक्षके नाम पं० पु० सृष्टिखण्डमें आये हैं।

नोट—३ श्रीरामप्रसादशरणजी लिखते हैं कि—उत्तरकाण्डमें संतोंके लक्षण बतलाते हुए श्रीमुखवाक्य है कि 'ए सब लच्छन बसहि जासु उर। जानेहु तात संत संतत फुर॥' (७। ३८) इसके अनुसार द्वीपान्तरमें भी जिस किसी व्यक्तिमें वे लक्षण पाये जायें, तो उसे भी 'संत' कहना ही होगा और संतमात्र चाहे किसी देश व वेपमें हों उन्हें 'पयोधिसमान' कहना भी सार्थक है। परंतु जैसे क्षीरसिन्धुमें सर्वत्र लक्ष्मीजीका वास नहीं है, किन्तु उस महोदधिके किसी विशेष स्थानमें है, उसी तरह संतमात्रमें इस कथाका निवास नहीं है, बरञ्च श्रीसम्प्रदायवाले महानुभावोंके अन्तःकरणमें यह कथा रमावत् रमी हुई है। जहाँ रमा है, वहाँ रमापति हैं। पुनः, आगे कहा है—'जो नहाइ चह एहि सर भाई। सो सतसंग करौ मन लाई॥—संतसभा अनुपम अवध सकल सुमंगल मूल।' (१। ३९) एवं 'संत सभा चहुँ दिसि अँवराई' (१। ३७) अतएव संतसभामें जानेसे कथारूपिणी रमाकी प्राप्ति प्रयोजन है। (तु० पं० ३। ६)

नोट—४ 'बिस्व भार भर अचल छमा सी' इति। (क) हिन्दू-मतानुसार पृथिवी स्थिर है। इसीसे अचलताके लिये पृथिवीकी उपमा दी। पृथिवी प्रलय आदि कारणोंसे चलायमान हो जाती है, पर श्रीरामकथा शिव-सनकादिके हृदयमें वास होनेसे सदा अचल है। यह विशेषता है। हिन्दू-ज्योतिषमतपर अन्यत्र लिखा जायगा। (ख) जैसे पृथिवीमें सब विश्व है वैसे ही कथामें सब विश्व है।—(पं० रा० कु०) (ग) विश्वका भार धारण करनेमें पृथिवीसम अचल है वा अचल पृथिवीके समान है। भाव यह है कि रामकथा संसारकी आधारभूता है। (रा० प्र०)

टिप्पणी—'श्रीरामकथाको गिरि-नन्दिनी पार्वतीजीके समान कहा, फिर यहाँ 'रमा' सम कहा, परन्तु सरस्वतीसम न कहा। यद्यपि उमा, रमा, ब्रह्माणिका त्रयी चलती है जैसे त्रिदेवकी ?' समाधान यह है कि कथा तो सरस्वतीसम है ही; इससे उसकी उपमा देनेकी आवश्यकता नहीं—'सारद दारुनारि सम स्वामी। राम सुत्रधर अंतरजामी॥'

जमगन मुहँ मसि जग जमुना सी। जीवन मुकुति हेतु जनु कासी॥ ११॥

अर्थ—श्रीरामकथा यमदूतोंके मुखमें स्याही लगानेकी जगत्‌में जमुनाजीके समान है। जीवोंको मुक्ति देनेके लिये मानो काशी है॥ ११॥

नोट—१ (क) 'जीवन मुक्ति हेतु' का दूसरा अर्थ यह भी निकलता है कि काशीमें मरनेसे मुक्ति होती है और श्रीरामकथा जीते-जी ही काशीके समान मुक्ति देती है। अर्थात् जीवन्मुक्त कर देती है। (ख) जीवन्मुक्ति जीवकी वह अवस्था है जिसमें कर्म, भोग, दुःख, सुख आदि जो चित्तके धर्म हैं उनसे शरीर रहते जीव रहित हो जाता है। यथा—'पुरुषस्य कर्तृत्वभोक्तृत्वमुखदुःखादिलक्षणाश्रितधर्मः क्लेशरूपत्वाद्बन्धु भवति तन्निरोधनं जीवन्मुक्तिः।' (मुक्तिको० २) जीवन्मुक्तके लक्षण महाभारत शान्तिपर्वमें अरिष्टनेमिने सगरमहाराजसे ये कहे हैं—जिसने क्षुधा, पिपासा, क्रोध, लोभ और मोहपर विजय पा ली है, जो सदा योगयुक्त होकर स्त्रीमें भी आत्मदृष्टि रखता है, जो प्राणियोंके जन्म, मृत्यु और कर्मोंके तत्त्वको यथार्थ जानता है, जो करोड़ों गाड़ियों अन्नमेंसे सेरभरको ही पेट भरनेके लिये पर्याप्त समझता है, तथा बड़े-बड़े महलोंमें भी लेटनेभरकी जगहको ही अपने लिये पर्याप्त मानता है, थोड़े-से लाभमें संतुष्ट रहता है, जिसे मायाके अद्भुत भाव छू नहीं सकते, जो पलंग और भूमिकी शय्याको समान समझता है, जो रेशमी, ऊनी, कुशके बने अथवा वल्कल वस्त्रमें भेद नहीं समझता, जिसके लिये सुख-दुःख, हानि-लाभ, जय-पराजय, इच्छा-द्वेष और भय-उद्वेग बराबर हैं, जो इस देहको रक्त, मल-मूत्र तथा बहुत-से दोषोंका खजाना समझता है और आनेवाली वृद्धावस्थाजन्य परिस्थितियोंको नहीं भूलता। यथा—'क्षुत्पिपासादयो भावा जिता यस्येह देहिनः। क्रोधो लोभस्तथा मोहः सत्त्ववान्मुक्त एव सः॥ आत्मभावं तथा स्वीयं मुक्तमेव पुनः पुनः। यः पश्यति सदा युक्तो यथावन्मुक्त एव सः॥ सम्भवं च विनाशं च भूतानां चेष्टितं तथा। यस्तत्त्वतो विजानाति लोकेऽस्मिन्मुक्त एव सः॥ प्रस्थं वाहसहस्रेषु यात्रार्थं चैव कोटिषु। प्रासादे मञ्चकं स्थानं यः पश्यति स मुच्यते' यश्चाप्यल्पेन संतुष्टो लोकेऽस्मिन्मुक्त एव सः' न च संस्पृश्यते भावैर्दुर्लभैर्मुक्त एव सः॥ पर्यङ्कशय्या भूमिश्च समाने यस्य देहिनः। शालयश्च कदम्बं च यस्य स्यान्मुक्त एव सः॥ क्षीमं च कुशचीरं च कौशेयं वल्कलानि च। आविकं चर्म च समं यस्य स्यान्मुक्त एव सः॥ सुखदुःखे समे यस्य लाभालाभौ जयाजयौ। इच्छाद्वेषौ भयोद्वेगौ सर्वथा मुक्त एव सः॥ रक्तमूत्रपुरीषाणां दोषाणां संघर्षास्तथा। शरीरं दोषबहुलं दृष्ट्वा चैव विमुच्यते॥ वलीपलितसंयोगे कार्यं वैयर्थ्यमेव च। कुब्जभावं च जरया यः पश्यति स मुच्यते॥' (अ० २८८। २५, २८-२९, ३१-३५, ३७-३९)

आश्चर्यमधिकपर्व सिद्ध-कार्यपसंवादमें कहा है कि जो सबका मित्र, सब कुछ सहनेवाला, चित्त-निग्रहमें अनुरक्त, जितेन्द्रिय, निर्भय, क्रोधरहित, सबके प्रति आत्मभाव रखनेवाला, पवित्र, निर्भयमान, अमानी, जीवन-मरण-दुःख-सुख, प्रिय-द्वेष, लाभालाभ इत्यादिमें समबुद्धिवाला, निःस्पृही, किसीका अपमान न करनेवाला, निर्द्वन्द्व, वीतरागी, मित्र-पुत्र-बन्धु-आदिसे रहित, अर्थ-धर्म-कामादि आकांक्षासे रहित, वैराग्यवान्, आत्मदोष देखते रहनेवाला इत्यादि है, वह 'मुक्त' है। यथा—'सर्वमित्रः सर्वसहः शमे रक्तो जितेन्द्रियः। व्यपेतं भयमन्युश्च आत्मवान्मुच्यते नरः॥ आत्मवत्सर्वभूतेषु यश्चेन्नियतः शुचिः। अमानी निर्भयमानः सर्वतो मुक्त एव सः॥ जीवितं मरणं चोभे सुखदुःखे तथैव च। लाभालाभे प्रियद्वेष्ये यः समः स च मुच्यते॥ न कस्यचित्सुहृदयते-नाज्वजानाति किञ्चन। निर्द्वन्द्वो वीतरागात्मा सर्वथा मुक्त एव सः॥ अनमित्रश्च निर्वन्धुरनपत्यश्च यः क्वचित्। त्यक्तधर्मार्थकामश्च निराकांक्षी च मुच्यते॥' इत्यादि। (अनुगीतापर्वप्रकरण अ० ११। १-६)

(ग)—कथासे मुक्ति होती है। यथा—भागवत—'यदनुध्यामिना युक्ताः कर्मग्रन्थिनिबन्धनम्। छिन्दन्ति कोविदास्तस्य को न कुर्यात्कथारतिम्॥' (भा० १।२।१५) अर्थात् जिनके चिन्तनरूपी खड्गसे युक्त पण्डित कर्मजन्य ग्रन्थिरूपी बन्धनको काट देते हैं उनकी कथामें प्रेम कौन न करेगा?

नोट—२ पद्मपुराणमें ऐसी कथा है कि 'कार्तिक शुक्ल द्वितीयाको जो कोई यमुनानीमें स्नान करके भर्मराजकी पूजा करे उन्हें यमदूत नरकमें नहीं ले जाते।' ऐसा वरदान यमराजने यमुनाजीको दिया था। यमुनाजी सूर्यकी पुत्री और यम पुत्र हैं। यह लोकरीति है कि इस द्वितीयाको भाई अपनी बहिनके यहाँ

जाता है, भोजन करता है और फिर यथाशक्ति वहनको कुछ देता है। इसी द्वितीयाको धर्मराजने वरदान दिया था। [(१। २। ९) 'करम कथा रविनिदिनो' देखिये]

अथ परन्तु गोस्वामीजीके मतानुसार यमुनामें यह गुण सदैव है। यथा—'जमुना ज्यों ज्यों लागी बाढ़न। त्यों त्यों सुकृत-सुभट कलि-भूपति, निदरि लगे बहु काढ़न॥ ज्यों ज्यों जल मलीन त्यों त्यों जमगन मुख मलीन लहैं आढ़न। तुलसिदास जगदध जवास ज्यों अनघमेघ लागे डाढ़न॥' (वि० २१) इसीसे यमुनाजीकी उपमा दी।

नोट—३ 'जमगन मुँह मसि जग जमुना सी'। (क) मुखमें स्याही लगानेका भाव यह है कि यमदूत पापीको जब लेने आते हैं तब उस समय यदि उसके या और किसीके मुखसे श्रीरामकथाकी एक भी चौपाई निकले तो उसके पास वैष्णव-पार्षद पहुँच जाते हैं, यमदूत उस पापी प्राणीको नहीं लेने पाते। अपना-सा मुँह लेकर चले जाते हैं। पुनः, रामकथाके पढ़ने-सुननेवाले नरक-भोग नहीं करते—यह भी भाव है।

(ख)—यमुनाजी यमदूतोंको लज्जित कर देती हैं। इसका प्रमाण पद्मपुराणमें यह है—'ऊर्जे शुक्लद्वितीयायां योऽपराह्णेऽर्चयेद्यमम्। स्नानं कृत्वा भानुजायाम् यमलोकं न पश्यति॥' इस प्रकार रामकथाके वक्ता-श्रोताके समीप यमदूत अपना मुख नहीं दिखाते। अर्थात् उनसे भागते-फिरते हैं। (मा० प०)

टिप्पणी—यमपुर निवारण होनेपर जीवकी मुक्ति हो सकती है। इसीसे प्रथम यमुनासम कहकर तब काशीसम कहा।

रामहि प्रिय पावनि तुलसी सी। तुलसिदास हित हिय हुलसी सी॥ १२॥

शब्दार्थ—हित=लिये=भलाई। हुलसी सी=हुल्लासरूप, आनन्दरूप, आनन्दकी लहर-सदृश। यथा—'सुख मूल दूलह देखि दंपति पुलक तन हुलसेउ हियो।' (१।३२४)।=हुलसी माताके समान।

अर्थ—श्रीरामजीको यह कथा पवित्र तुलसीके समान प्रिय है। मुझ तुलसीदासके हितके लिये हुलसी माताके एवं हृदयके आनन्दके समान है॥ १२॥

नोट—१ 'रामहि प्रिय पावनि तुलसी सी' इति। (क) 'तुलसी' पवित्र है और श्रीरामजीको प्रिय है। तुलसीका पत्ता, फूल, फल, मूल, शाखा, छाल, तना और मिट्टी आदि सभी पावन हैं। यथा—'पत्रं पुष्पं फलं मूलं शाखा त्वक् स्कन्धसंज्ञितम्। तुलसीसम्भवं सर्वं पावनं मृत्तिकादिकम्॥' (प० पु० उत्तरखण्ड २४। २) वह इतनी पवित्र है कि यदि मृतकके दाहमें उसकी एक भी लकड़ी पहुँच जाय तो उसकी मुक्ति हो जाती है। यथा—'यद्येकं तुलसीकाष्ठं मध्ये काष्ठस्य तस्य हि। दाहकाले भवेन्मुक्तिः कोटिपापयुतस्य च॥' (उत्तरखण्ड १४। ७) तुलसीकी जड़में ब्रह्मा, मध्यभागमें भगवान् जनार्दन और मञ्जरीमें भगवान् रुद्रका निवास है। इसीसे वह पावन मानी गयी है। दर्शनसे सारे पापोंका नाश करती है, स्पर्शसे शरीरको पवित्र करती, प्रणामसे रोगोंका निवारण करती, जलसे सींचनेपर यमराजको भी भय पहुँचाती है और भगवान्के चरणोंपर चढ़ानेपर मोक्ष प्रदान करती है। यथा—'या दृष्टा निखिलाघसंघशमनी स्मृष्टा वपुष्वावनी रोगाणामभिवन्दिता निरसनी सिक्तान्तकत्रासिनी। प्रत्यासत्ति विधायिनी भगवतः कृपास्य संरोपिता न्यस्ता तच्चरणे विमुक्तिफलदा तस्यै तुलस्यै नमः॥' (प० पु० उत्तर, ५६। २२। पाताल० ७९। ६६) प्रियत्व यथा—'तुलस्यमृतजन्मासि सदा त्वं केशवप्रिया।' (प० पु० सृष्टि० ५९। ११) (ख) भगवान्को तुलसी कैसी प्रिय है, यह बात स्वयं भगवान्ने अर्जुनसे कही है। तुलसीसे बढ़कर कोई पुष्प, मणि, सुवर्ण आदि उनको प्रिय नहीं है। लाल, मणि, मोती, माणिक्य, वैदूर्य और मूँगा आदिसे भी पूजित होकर भगवान् वैसे संतुष्ट नहीं होते, जैसे तुलसीदल, तुलसीमञ्जरी, तुलसीकी लकड़ी और इनके अभावमें तुलसीवृक्षके जड़की मिट्टीसे पूजित होनेपर होते हैं। (प० पु० उ० अ० ५६) अथ भगवान् तुलसी-काष्ठकी धूप, चन्दन आदिसे प्रसन्न होते हैं तब तुलसी-मञ्जरीकी तो बात ही क्या?

'तुलसी' इतनी प्रिय क्यों है, इसका कारण यह भी है कि ये लक्ष्मी ही हैं, कथा यह है कि सरस्वतीने लक्ष्मीजीको शाप दिया था कि तुम वृक्ष और नदीरूप हो जाओ। यथा—'शशाप वाणी तां पद्मां महाकोपवतीं सती। वृक्षरूपा सरिद्रूपा भविष्यसि न संशयः॥' पद्माजी अपने अंशसे भारतमें आकर पद्मावती नदी और तुलसी हुई। यथा—'पद्मा जगाम कलया सा च पद्मावती नदी। भारतं भारतीशापात्तव्यं तस्थी हरेः पदम्॥' 'ततोऽन्यथा सा कलया चालभजन्म भारते। धर्मध्वजमुता लक्ष्मीर्विख्याता तुलसीति च॥' (ब्रह्मवैवर्तपुराण प्रकृतिखण्ड ६। ३२; ७। ७-८)

(ग)—पुनः, तुलसीके समान प्रिय इससे भी कहा कि श्रीरामचन्द्रजी जो माला हृदयपर धारण करते हैं, उसमें तुलसी भी अवश्य होती है। गोस्वामीजीने ठौर-ठौरपर इसका उल्लेख किया है। यथा—'उ श्रीवत्स रुचिर वनमाला।' (१। १४७) 'कुंजरमणि कंठा कलित उरुहि तुलसिका माला॥' (१। २४३) 'सरसिज लोचन बाहु विसाला। जटा मुकुट सिर उर वनमाला॥' (३। ३६) वनमालामें प्रथम तुलसी है, यथा—'सुंदर पट पीत विसद भ्राजत वनमाल उरसि तुलसिका प्रसून रञ्जित त्रिविध विधि बनाई॥' (गी० ७। ३) पुनः,

(घ)—'तुलसी-सम प्रिय' कहकर सूचित किया कि श्रीजी भी इस कथाको हृदयमें धारण करती हैं। (पं० रामकुमार) पुनः, (ङ) तुलसीकी तुलनाका भाव यह है कि जो कुछ कर्म-धर्म तुलसीके विना किया जाता है वह सब निष्फल हो जाता है। इसी प्रकार भगवत्कथाके विना जीवन व्यर्थ हो जाता है।

नोट—२ 'हिय हुलसी सी' इति। (क) करुणासिन्धुजी उसका अर्थ यों करते हैं कि 'मेरे हृदयको श्रीरामचन्द्र-विषय हुल्लासरूप हो है।' (ख)—पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'हृदयमें निरन्तर कथाका उल्लास (आनन्द) बना रहना ही बड़ा हित है।' (ग)—सन्त-उन्मनी-टीकाकार लिखते हैं कि बृहद्रामायणमहाात्म्यमें गोस्वामीजीकी माताका नाम 'हुलसी' और पिताका नाम अम्बादत्त दिया है। पुनः—'सुरतिय, नरतिय, नागतिय, सब चाहत अस होय। गोद लिये हुलसी फिरें तुलसी सो सुत होय॥'

इस दोहेके आधारपर भी कुछ लोग 'हुलसी' आपको माताका नाम कहते हैं। यह दोहा खानखानाका कहा जाता है। माताका 'हुलसी' नाम होना विवादास्पद रहा है। वेणीमाधवदासकृत 'मूल गुसाईचरित' में भी माताका नाम हुलसी लिखा है। यथा—'उदये हुलसी उदपाटिहि ते। मुर संत सरोरुह से बिकसे', हुलसी-सुत तीरथराज गये॥' 'हुलसी' माताका नाम होनेसे अर्थ पिछले चरणका यह होता है कि 'मूल तुलसीदासका हृदयसे हित करनेवाली 'हुलसी' माताके समान है।' भाव यह है कि जैसे माताके हृदयमें हर समय बालकके हितका विचार बना रहता है वैसे ही यह कथा सदैव मेरा हित करती है। तुलसीदास अपने हितके लिये रामकथाको माता हुलसीके समान कहकर जनाते हैं कि पुत्र कपूत भी हो तो भी माताका स्नेह उसपर सदा एकरस बना रहता है। 'कुपुत्रों जायेत छविदपि कुमाता न भवति।' और 'हुलसी' माताने हित किया भी। पिताने तो त्याग ही दिया। यथा—'हम का करिये अस बालक लैं। जेहि पालैं जो तासु करैं सोइ छैं॥ जननेउ सुत मोर अभागो महीं। सो जिये वा मों मोहिं सोच नहीं॥' (मूल गुसाईचरित)। माताने सोचा कि यह मूलमें पैदा हुआ है और माता-पिताका धातक है—यह समझकर इसका पिता इसको कहीं फेंकवा न दे, अतएव उसने बालक दाम्नीको साँपकर उसको घर भेज दिया और बालकके कल्याणके लिये देवताओंमें प्रार्थना की। यथा—'अबहीं मिसु लैं गवनहु हरिपुर। नहिं तो धुव जानहु मोरे मुये। मिसु फेकि पवारहिंने भक्ये॥ सखि जानि न पावैं कोउ बतियाँ। चलि जायहु भग रतियाँ रतियाँ॥ तेहि गोद दियो मिसु डारस दें। निज भूषन दें दियो ताहि पटैं॥ चुपचाप चली सो गई मिसु लैं। हुलसी उर सुनु बियोग फवैं॥ गोहराउ रमेस महेस बिधी। विनती करि राखिय मोर निधी॥' ५॥ (मूल गुसाईचरित) इस उद्धरणमें माताके हृदयके भाव झलक रहे हैं। ३—वैजनाथजी लिखते हैं कि 'जैसे हुलसीने अपने उरमें उत्पन्नकर स्थूलरूपका पालन किया वैसे ही रामायण अपने उरमें उत्पन्न करके आत्मरूपका पालन करेगी। यहाँ रामदश होना प्रयोजन है।

सिव प्रिय मेकल-सैल-सुता सी। सकल सिद्धि सुख संपतिरासी ॥ १३ ॥

शब्दार्थ—‘मेकल-सैल-सुता’—मेकल-शैल अमरकण्टक पहाड़ है। यहाँसे नर्मदा नदी निकली है। इसीसे नर्मदाजीको ‘मेकल-शैल-सुता’ कहा। ‘रेवती तु नर्मदा सोमोद्भवा मेकलकन्यका।’ इति (अमरकोष १। १०। ३२)

अर्थ—श्रीशिवजीको यह कथा नर्मदाके समान प्रिय है। सब सिद्धियों, सुख और सम्पत्तिकी राशि है ॥ १३ ॥

नोट—१सूर्यप्रसाद मिश्र—नर्मदाके समान कहनेका भाव यह है कि नर्मदाके स्मरणसे सर्पजन्य विष-नाश हो जाता है। प्रमाण—‘नर्मदायै नमः प्रातर्नर्मदायै नमो निशि। नमस्ते नर्मदे तुभ्यं ब्राहि मां विषसर्पतः।’ (विष्णुपुराण); वैसे ही रामकथाके स्मरणसे संसारजन्य विष दूर हो जाता है।

नोट—२ ‘सिव प्रिय मेकल सैल सुता सी’ इति। नर्मदा नदीसे प्रायः स्फटिकके या लाल वा काले रंगके पत्थरके अण्डाकार टुकड़े निकलते हैं जिन्हें नर्मदेश्वर कहते हैं। ये पुराणानुसार शिवजीके स्वरूप माने जाते हैं और इनके पूजनका बहुत माहात्म्य कहा गया है। शिवजीको नर्मदा इतनी प्रिय है कि नर्मदेश्वररूपसे उसमें सदा पड़े रहते हैं या यों कहिये कि शिवजी अति प्रियत्वके कारण सदा अहर्निश इसी द्वारा प्रकट होते हैं। रामकथा भी शिवजीको ऐसी ही प्रिय है अर्थात् आप निरन्तर इसीमें निमग्न रहते हैं।

सन्त उनमनी-टीकाकार लिखते हैं कि ‘शिवजीका प्रियत्व इतना है कि अनेक रूप धारण करके नर्मदामें नाना क्रीड़ा करते हैं, तद्वत् इसके अक्षर-अक्षर प्रति तत्त्वोंके नाना भावार्थरूप कर उसीमें निमग्न रहते हैं। अतः मानसरामायणपर नाना अर्थोंका धाराप्रवाह है।’

कोई-कोई ‘मेकल सैल सुता’ को द्वन्द्वसमास मानकर यह अर्थ करते हैं कि ‘मेकलसुता नर्मदा और शैलसुता श्रीगिरिजा (पार्वतीजी) के सदृश प्रिय है।’ पर इस अर्थमें एक अड़चन यह पड़ती है कि पूर्व एक बार ‘गिरिनन्दिनी’ की उपमा दे आये हैं। दूसरे, नर्मदाके साथ पार्वतीजीको रखनेमें [श्रीजानकीशरणजीके मतानुसार] एकदम भावविरोध होता है—‘कहाँ नर्मदा अर्थात् माताके समान कहकर उसी जगह पार्वतीजी अर्थात् पत्नीके समान कहना कितना असङ्गत होता है। रामकथाको भला परमभक्त शिवजी पत्नी-समान मानेंगे।’ (मा० मा०) नर्मदा शिवजीको प्रिय हैं। प्रमाण यथा—‘एषा पवित्रविपुला नदी त्रैलोक्यविश्रुता। नर्मदा सरितां श्रेष्ठा महादेवस्य वल्लभा ॥’ (सं० खर्ग) अर्थात् (वायुपुराणमें कहा है कि) यह पवित्र, बड़ी और त्रैलोक्यमें प्रसिद्ध नदियोंमें श्रेष्ठ नर्मदा महादेवजीको प्रिय है। पद्मपुराण स्वर्गखण्डमें नर्मदाकी उत्पत्ति श्रीशिवजीके शरीरसे कही गयी है। यथा—‘नमोऽस्तु ते ऋषिगणैः शङ्करदेहनिःसृते।’ (१८। १७) और यह भी कहा है कि शिवजी नर्मदा नदीका नित्य सेवन करते हैं। अतः ‘सिव प्रिय.....’ कहा। पुनः, स्कन्दपुराणमें कथा है कि नर्मदाजीने काशीमें आकर भगवान् शङ्करकी आराधना की जिससे उन्होंने प्रसन्न होकर वर दिया कि तुम्हारी निर्द्वन्द्व भक्ति हममें बनी रहे और यह भी कहा कि तुम्हारे तटपर जितने भी प्रस्तरखण्ड हैं वे सब मेरे वरसे शिवलिङ्गस्वरूप हो जायेंगे। (काशीखण्ड उत्तरार्ध)

नोट—३ ‘सुख संपति रासी’ से नव निधियोंका अर्थ भी लिया जाता है। निधियाँ ये हैं—‘महा-पद्मश्च पद्मश्च शङ्खो मकरकच्छपी। मुकुन्दकुन्दनीलश्च खर्वश्च निधयो नव।’ मार्कण्डेयपुराणमें निधियोंको संख्या आठ कही है, यथा—‘यत्र पद्ममहापद्मी तथा मकरकच्छपी। मुकुन्दो नन्दकश्चैव नीलः शङ्खोऽष्टमो निधिः ॥’ (६५। ५) ‘पद्म’ निधि सत्त्वगुणका आधार है, महापद्म भी सात्त्विक है, मकर तमोगुणी होता है, कच्छपनिधिकी दृष्टिसे भी मनुष्यमें तमोगुणकी प्रधानता होती है, यह भी तामसी है, मुकुन्दनिधि रजोगुण है और नन्दनिधि रजोगुण और तमोगुण दोनोंसे संयुक्त है। नीलनिधि सत्त्वगुण और रजोगुण दोनोंको धारण करती है और शङ्खनिधि रजोगुण-तमोगुण-युक्त है। विशेष (२। १२५। १) ‘हरये जनु नव निधि घर आई’ तथा (१। २२०। २) ‘मनु हैं रंक निधि लूटन लागी’ में देखिये।

सद-गुन-सुर-गन अंब अदिति सी। रघुपति भगति प्रेम परमिति सी ॥ १४ ॥

शब्दार्थ—अंब=माता। अदिति—ये दक्षप्रजापतिकी कन्या और कश्यप ऋषिकी पत्नी हैं। इनसे सूर्य, इन्द्र इत्यादि तैंतीस देवता उत्पन्न हुए और ये देवताओंकी माता कहलाती हैं (श० सा०)। परमिति=सीमा, हद। सदगुन (सद्गुण)=शुभगुण।

अर्थ—(यह कथा) सद्गुणरूपी देवताओं (के उत्पन्न करने) को अदिति माताके समान है वा अदितिके समान माता है। रघुनाथजीकी भक्ति और प्रेमकी सीमाके समान है* ॥ १४ ॥

नोट—१ 'सद्गुण' जैसे कि सत्य, शौच, दया, क्षमा, त्याग, संतोष, कोमलता, शम, दम, तप, समता, तितिक्षा, उपरति, शास्त्रविचार, ज्ञान, वैराग्य, ऐश्वर्य, शूरवीरता, तेज, बल, स्मृति, स्वतन्त्रता, कुशलता, कान्ति, धैर्य, मुदुलता, निर्भीकता, विनय, शील, साहस, उत्साह, बल, सौभाग्य, गम्भीरता, स्थिरता, आस्तिकता, कीर्ति, मान और निरहङ्कारता आदि। यथा—'सत्त्वं शौचं दया क्षान्तिस्त्यागः संतोष आर्जवम्। शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम्॥ ज्ञानं विरक्तिरैश्वर्यं शौर्यं तेजो बलं स्मृतिः। स्वातन्त्र्यं कौशलं कान्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च॥ प्रागल्भ्यं प्रश्रयः शीलं सह ओजो बलं भगः। गाम्भीर्यं स्वैर्यमास्तिक्यं कीर्तिमानोऽनहङ्कृतिः॥' (भा० १। १६। २६-२८)

नोट—२ 'अदिति सी' कहनेका भाव यह है कि जैसे—(क) अदितिसे देवताओंकी वैसे ही श्रीरामकथामे शुभ गुणोंकी उत्पत्ति है। पुनः, जैसे (ख) अदितिके पुत्र दिव्य और अमर हैं; वैसे ही कथासे उत्पन्न सद्गुण भी दिव्य और नाशरहित हैं (पं० रा० कु०)। (ग) अदिति देवताओंको उत्पन्न करके बराबर उनके हितमें रत रहती है और जिस तरह हो उनका भोग-विलास-ऐश्वर्य सदा स्थित रखती है—देखिये कि देवहितके लिये इन्होंने भगवान्को अपने यहाँ वामनरूपसे अवतीर्ण कराया था। इसी तरह रामकथारूपी माता सद्गुणोंको उत्पन्न करके उनको अपने भक्तोंमें (कलिलमलसे रक्षा करती हुई) स्थिर रखती है।

टिप्पणी—यहाँ प्रथम सद्गुणोंकी उत्पत्ति कहकर तब प्रेम-भक्ति कहा। क्योंकि सद्गुणोंका फल प्रेमभक्ति है, जिसका फल श्रीसीतारामजीकी प्राप्ति और उनका हृदयमें बसना है, यथा—'तव पद पंकज प्रीति निरन्तर। सब साधन कर फल यह सुंदर॥' (७। ४९) 'सब साधन कर एक फल जेहि जाने सो जान।' (दोहावली) यह आगे कहते हैं।

नोट—३ श्रीजानकीदासजी 'रघुवर भगति प्रेम परमिति सी' का भाव यह लिखते हैं कि 'रामकथाने आगे अपर प्रेमाभक्ति नहीं है।' संतसिंहजी लिखते हैं कि इससे परे प्रेमभक्तिका प्रतिपादक ग्रन्थ और नहीं है। इस दोनकी समझमें भक्ति और प्रेमकी सीमा कहनेका आशय यह है कि श्रीरामकथामें, श्रीरामगुणानुवादमें, श्रीरामचर्यामें दिन-रात बीतना भक्तके लिये भक्ति और प्रेमकी सीमा है—प्राणपतिकी ही कीर्तिमें निरन्तर लगे रहनेसे बढ़कर क्या है ? श्रीसनकादितक कथा सुननेके लिये ध्यानको तिलाञ्जलि दे देते हैं और ब्रह्मा आदि नारदजीसे बारम्बार श्रीरामचरित सुनते हैं।—'बार बार नारद मुनि आरवहिं। चरित पुनीत रामके गावहिं॥ सुनि विरंचि अतिसय सुख मानहिं। पुनि पुनि तात करहु गुन गानहिं॥ सनकादिक नारदहिं सरावहिं। जद्यपि ब्रह्मनिरत मुनि आवहिं॥ सुनि गुनगान समाधि बिसारी। सादर सुनिहिं परम अधिकारी॥ जीवनमुक्त ब्रह्मपर चरित सुनिहिं तजि ध्यान.....॥' (७। ४२) यदि कथा प्रेम और भक्तकी सीमा न होती तो ब्रह्मनिरत मुनि ध्यान छोड़कर उसे क्यों सुनते तथा श्रीभृगुण्डिजी भी नित्य कथा क्यों कहते ?

नोट—४ वैजनाथजी कहते हैं कि 'श्रीरामभक्तिके मूल प्रेमकी मर्यादा है। अर्थात् रामायणके श्रवण-कीर्तनसे परिपूर्ण प्रेम उत्पन्न होनेसे जीव भक्तिको धारण करता है। इसमें चातुर्यता प्रयोजन है।' पुनः,

* अर्थान्तर—(१) भगति प्रेम=प्रेमा-पराभक्ति। (कर०) (२)—'भगति प्रेम' =भक्तिकें प्रेमकी अवधिसे समान है। (रा० पं०) 'भक्ति और प्रेम' ऐसा अर्थ करनेमें 'भक्ति' से सेवाका भाव लेंगे, क्योंकि यह शब्द 'भज सेवायाम्' धातुसे बना है।

'सीमा' का भाव यह है कि जैसे जलकी कांक्षा होनेपर तालाब, कुआँ या नदीके तटपर जानेसे उसका ग्रहण होता है वैसे ही कथाके निकट जानेसे भक्ति और प्रेम प्राप्त होते हैं। अथवा जैसे सीमा अपनेमें जलको रोके रखती है वैसे ही यह भक्ति और प्रेमको अपनेमें रोके हुए हैं।

दोहा—रामकथा मंदाकिनी चित्रकूट चित चारु।

तुलसी सुभग सनेह बन सिय-रघुबीर-बिहार ॥ ३१ ॥

अर्थ—श्रीरामकथा मन्दाकिनी नदी है। सुन्दर निर्मल चित्त चित्रकूट है। तुलसीदासजी कहते हैं कि (भक्तोंका) सुन्दर स्नेह (ही) वन है, जहाँ श्रीसिय-रघुबीर विहार करते हैं ॥ ३१ ॥

नोट—१ 'मंदाकिनी'—यह नदी अनसूया पर्वतसे निकली है जो चित्रकूटसे कोई पाँच कोसपर है। पौराणिक कथाके अनुसार यह नदी श्रीअनसूया महादेवी अपने तपोबलसे लायीं। इसकी महिमा अयोध्याकाण्डमें दी है—'अत्रिप्रिया निज तपबल आनी।' (२। १३२। ५-६) देखिये। 'बन' के दो अर्थ हैं— जंगल और जल। विहार दोनोंमें होता है। स्नेहको वनकी उपमा दी। दोनोंमें समानता है। स्नेहमें लोग सुध-बुध भूल जाते हैं। देखिये निपादराज भरतजीके साथ जब चित्रकूट पहुँचे और भरतजीको वृक्ष दिखाये, जहाँ श्रीरामचन्द्रजी विराजमान थे। उस समय भरतजीका प्रेम देख 'सखहिं सनेह बिबस मग भूला'। जंगलमें भी लोग भटक जाते हैं। पुनः, स्नेह जल है, यथा—'माली सुमन सनेह जल सींचत लोचन चारु।'।

'सिय रघुबीर बिहार' इति।

'बिहार'— मं० श्लो० ४ देखिये। श्रीसीतारामजी विहार करते हैं। श्रीकरुणसिन्धुजी और काष्ठजिज्ञास्वामी 'रघुबीर' से श्रीरामलक्ष्मण दोनोंका भाव लेते हैं। क्योंकि चित्रकूटमें दोनों साथ-साथ थे। यथा—'रघु लखन सीता सहित सोहत परन निकेत। जिमि वासव बस अमरपुर सची जयंत समेत ॥' (२। १४१) इस दोहेमें भी विहारगर्भित उदाहरण है। श्रीगोस्वामीजीके मतानुसार श्रीसीतारामजीका चित्रकूटमें नित्य निवास रहता है। यह बात दोहावलीमें स्पष्ट लिखी है। यथा—'चित्रकूट सब दिन बसत प्रभु सिय लखन समेत। रामनाथ जय जायकहिं तुलसी अभिमत देत ॥' (दोहा ४) 'रघुबीर' पद यहाँ सार्थक है। स्त्रीसहित वनमें विचरना यह वीरका ही काम है।

वैजनाथजी लिखते हैं कि 'चित्तमें प्रणय, प्रेम, आसक्ति, लगन, लाग, अनुराग आदि श्रीरामस्नेह सुभग वनके वृक्ष हैं। अर्थात् नेहकी ललित दृष्टि ललितार्थ शोभा है, उसीमें श्रीसिय-रघुबीरका नित्य विहार है। भाव यह है कि जो श्रीरामस्नेहमें सुन्दर चित्त लगाकर रामायण धारण करे उसीको प्रभुका विहार प्राप्त हो। यहाँ रामवश होना काव्यका प्रयोजन है।'

सब दिन श्रीसीतारामजीका यहाँ निवास एवं विहार—यह प्रभुका नित्य वा ऐश्वर्यचरित है, जो प्रभुकी कृपासे ही जानने और समझनेमें आता है। माधुर्य वा नैमित्तिक लीलाओं तो वे कुछ ही दिन चित्रकूटमें रहे। 'बिहार' का किञ्चित् दर्शन अरण्यकाण्ड 'एक बार जुनि कुसुम सुहाए।' (३। १) में कविने करा दिया है। प्रेमी वहाँ देख लें। (गीतावली २। ४७) में भी यहाँ नित्य-विहार कहा है। यथा—'चित्रकूट कानन छवि को कवि बनै पार। जहाँ सिय लखन सहित नित रघुवर करहिं बिहार ॥ २१ ॥ तुलसिदास जाँचि मिस कहे राम गुन ग्राम।'—'बिहार' शब्दमें गूढ़ भाव भरे हैं।

इस दोहेका भाव यह है कि (क) जैसे चित्रकूटमें मन्दाकिनीके तटपर वनमें श्रीसीतारामजी सदा विहार करते हैं, वैसे ही जिनके निर्मल चित्तमें रामकथाका सुन्दर प्रेम है उनके हृदयमें श्रीसीतारामजी सदा विहार करते हैं। (ख) मन्दाकिनीका प्रवाह सब ऋतुओंमें जारी रहता है। इसी तरह शुद्ध अन्तःकरणके सन्तानोंमें रामकथाका प्रवाह जानिये। पुनः, जैसे जल न रहनेसे जल-विहार नहीं हो सकता और जंगलका विहार

निर्जन वनमें मनको नहीं भाता, वैसे ही कथामें प्रेम न हुआ और चित उधरसे हटा तो सियरामविहार न होगा। अर्थात् न तो कथा ही समझनेमें आवेगी और न प्रभुकी प्राप्ति होगी। (ग) जैसे श्रीरघुनाथजीके चित्रकूटमें रहनेसे दुष्ट डरते थे, वैसे ही यहाँ कामादि खल चितमें बाधा न कर सकेंगे।

राम-चरित चिंतामनि चारू। संत सुमति तित सुभग सिंगारू॥ १॥

अर्थ—श्रीरामचरित सुन्दर चिन्तामणि है, सन्तोंकी सुमतिरूपिणी स्त्रीका सुन्दर भूङ्गार है॥ १॥^०

नोट—१ (क) 'चिन्तामणि सब मणियोंमें श्रेष्ठ है, यथा—'चिन्तामणि पुनि उपल दसानन।' (६।२६) इसी तरह रामचरित सब धर्मोंसे श्रेष्ठ है। सन्तकी मतिकी शोभा रामचरित्र धारण करनेसे है; अन्य ग्रन्थसे शोभा नहीं है। 'सुभग सिंगारू' कहकर सूचित किया कि और सब भूङ्गारोंसे यह अधिक है। यथा—'तुलसी चित चिन्ता न मिटै बिनु चिन्तामनि पहिचाने।' (विनय० २३५) बिना रामचरित जाने चित्तकी चिन्ता नहीं मिटती। प्राकृत भूङ्गार नाशवान् है और यह नाशरहित सदा एकरस है। (पं० रा० कु०) (ख) जैसे चिन्तामणि जिस पदार्थका चिन्तन करो सोई देता है वैसे ही रामचरित्र सब पदार्थोंका देनेवाला है। (कर०) (ग) 'सुभग सिंगारू' का भाव यह है कि यह 'नित्य, नाशरहित, एकरस और अनित्य प्राकृत भूङ्गारसे विलक्षण है।' (रा० प्र०)

नोट—२ उत्तरकाण्डमें सुन्दर चिन्तामणिके लक्षण यों दिये हैं—'राम भगति) चिन्तामनि सुंदर। बसइ गरुड़ जाके उर अंतर॥ परम प्रकास रूप दिन राती। नहिं तहें चहिअ दिया घृत बार्ता॥ मोह दरिद्र निकट नहिं आवा। लोभ बात नहिं ताहि बुझावा॥ प्रबल अविद्या तम मिटि जाई। हारहिं सकल सलभ समुदाई॥ खल कामादि निकट नहिं जाहीं। (बसइ भगति जाके उर माहीं॥) गरल सुधासम अरि हित होई। तेहि मनि बिनु सुख पाव न कोई॥ व्यापहिं मानस रोग न भारी। जिन्ह के बस सब जीव दुखारी॥ (राम भगति-मनि उर बस जाके)। दुख लवलेस न सपनेहुं ताके॥' (११९) यहाँ रामचरितको 'सुन्दर चिन्तामणि' कहकर इन सब लक्षणोंका श्रीरामचरित्रसे प्राप्त हो जाना सूचित किया है।

इष्ट 'चिन्तामणि' के गुण स्कन्दपुराण ब्रह्मखण्डान्तर्गत ब्रह्मोत्तरखण्ड अध्याय पाँचमें ये कहे हैं—श्रीह कौस्तुभमणिके समान कान्तिमान् और सूर्यके सदृश है। इसके दर्शन, श्रवण, ध्यानसे चिन्तित पदार्थ प्राप्त हो जाता है। उसकी कान्तिके किञ्चित् स्पर्शसे तौबा, लोहा, सीसा, पत्थर आदि वस्तु भी सुवर्ण हो जाते हैं। यथा—'चिन्तामणिं ददौ दिव्यं मणिभद्रे महामतिः॥ स मणिः कौस्तुभ इव द्योतमानोऽर्क संनिभः। दृष्टः श्रुतो वा ध्यातो वा नृणां यच्छति चिन्तितम्॥ तस्य कान्तिलवस्पृष्टं कांस्यं ताम्रमयस्त्रपु। पाषाणादिकमन्यद्वा सद्यो भवति काञ्चनम्॥' (१५—१७)

नोट—३ वैजनाथजी लिखते हैं कि चिन्तामणिमें चार गुण हैं—'तम नासत दारिद्र हरत, रुज हरि विघ्न निवारि' वैसे ही श्रीरामचरित्रमें अविद्या-तमनाश, मोह-दारिद्र्य-हरण, मानस-रोग-शमन, कामादि-विघ्न-निवारण ये गुण हैं। सन्तोंकी सुन्दर बुद्धिरूपिणी स्त्रीके अङ्गोंके सोलहों भूङ्गाररूप यह रामचरित है। यथा—'उबटि सुकृति प्रेम मजन सुधर्म पट नेह नेह माँग शम दमसे दुरारी है। नूपुर सुवैजगुण यावक सुबुद्धि औजि चूति सज्जनाई सेव मेंहदी सँवारी है॥ दया कर्णफूल नथ शांति हरिगुण माल शुद्धता सुगंधपान ज्ञान त्याग कारी है। घूँघट सध्यान सेज तुरियामें वैजनाथ रामपति पास तिय सुमति भृंगारी है॥' इति श्रवणमात्रसे प्राप्त होता है।

नोट—४ 'चारू' विशेषण देकर जनाया कि जो चिन्तामणि इन्द्रके पास है वह अर्थ, धर्म, काम ही दे सकती है और यह चिन्तामणि भक्ति एवं मुक्ति भी देती है। वह चिन्तित पदार्थ छोड़ और कुछ नहीं दे सकती और रामचरित्र अचिन्तितको भी देनेवाला है।

जग मंगल गुन-ग्राम राम के। दानि मुक्ति धन धरम धाम के॥ २॥

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीके गुणग्राम जगत्का कल्याण करनेवाले हैं। मुक्ति, धन, धर्म, और धामके देनेवाले हैं ॥ २ ॥

नोट—१ 'जग मंगल' से जनाया कि जगत्के अन्य सब व्यवहार अमङ्गलरूप हैं।

नोट—२ (क) धामसे 'काम' का भाव लेनेसे चारों फलोंकी प्राप्ति सूचित की। चार फलोंमेंसे तीन धन (अर्थ), धर्म और मुक्ति तो स्पष्ट हैं। रहा 'काम' उसकी जगह यहाँ 'धाम' है। (ख) श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं कि 'यहाँ चारों फलोंका देना सूचित किया। धाम अर्थात् गृहसे गृहिणीसमेतका तात्पर्य है, क्योंकि गृहिणी ही गृह है, यथा—'न गृहं गृहमित्याहुर्गृहिणी गृहमुच्यते। वृक्षमूलेऽपि दधिता यस्य तिष्ठति तद्गृहम्॥ प्रासादोऽपि तथा हीनं कान्तारमिति निश्चितम्।' (महाभारत) अतः काम भी आ गया।' इस कथनसे यहाँके 'धाम' शब्दसे लक्षणाद्वारा कामदेवका ग्रहण उनका अभिप्रेत जान पड़ता है। परन्तु मेरी समझमें चारों पुरुषार्थोंवाले 'काम' शब्दसे केवल कामदेवका ही ग्रहण नहीं है किन्तु समस्त कामनाओंका ग्रहण होगा। ऐसा जान पड़ता है कि 'धन धर्म धाम' पाठमें (लगातार तीन धकारादि शब्द आनेसे) शब्दालङ्कार भी होता है इससे कामके बदले धाम शब्द ही दिया गया। (ग) मा० प्र० कार 'मुक्तिरूपी धन और धर्मरूपी धाम देते हैं' ऐसा अर्थ करते हैं। जैसे धनकी रक्षाके लिये धाम होना जरूरी है, वैसे ही मुक्तिके लिये धर्मका होना जरूरी है। रामचरित दोनों पदार्थोंके देनेवाले हैं। (घ) पं० रामकुमारजीका मत है कि 'मुक्ति धन धर्म धाम।' इसमें धर्म, धन (अर्थ) और मुक्ति—ये तीन तो स्पष्ट ही हैं; परन्तु काम अस्पष्ट है, वह अर्थमें गतार्थ है। क्योंकि अर्थहीसे कामकी प्राप्ति शास्त्र-सम्मत है। (ङ) ब्रह्मचारी श्रीविन्दुजीका मत है कि 'धर्म धाम' तत्पुरुष समास है। 'उसका है धर्मका स्थान; जो धर्महीका विशिष्ट पद है।'

नोट—३ मानसपत्रिकाकार अर्थ करते हैं कि 'रामका गुणसमूह जगत्के लिये मङ्गल है, मुक्तिका देनेवाला है और धन धर्मका गृह है।'

सदगुर ज्ञान विराग जोग के। बिबुध बैद भव-भीम-रोग के ॥ ३ ॥

अर्थ—ज्ञान, वैराग्य और योगके सदगुरु हैं और संसाररूपी भयङ्कर रोगके लिये देवताओंके वैद्य अधिनीकुमारके समान हैं ॥ ३ ॥

नोट—१ 'सदगुर' कहनेका भाव यह है कि (क) जैसे सदगुरुके मिलनेसे सब भ्रम दूर होते हैं और यथार्थ बोध होता है, यथा—'सदगुर मिलें जाहिं जिमि संसय भ्रम समुदाइ।' (४। १७) वैसे ही इनका सम्यक् बोध श्रीरामगुणग्रामसे हो जाता है। (ख) 'ज्ञान, वैराग्य और योगसिद्धिप्राप्ति करानेमें सदगुरुके समान रामचरित्र है अर्थात् सिद्धिजन्य फल इससे अनायास प्राप्त हो सकता है।' (सू० मिश्र) ['योग' से यहाँ 'भक्ति' को भी ले सकते हैं; क्योंकि ज्ञान, वैराग्य और भक्ति प्रायः साथ रहते हैं—ऐसा भी मत कुछ लोगोंका है।]

नोट—२(क) 'बिबुध बैद' इति। त्वष्टाकी पुत्री प्रभा नामकी स्त्रीसे सूर्यभगवान्के दो पुत्र हुए जिनका नाम अधिनीकुमार है। एक बार सूर्यके तेजको सहन करनेमें असमर्थ होकर प्रभा अपनी दो सन्तति यम और यमुना तथा अपनी छायाको छोड़कर चुपकेसे भाग गयी और घोड़ी बनकर तप करने लगी। इस छायासे भी सूर्यके दो सन्तति हुईं, शनि और तासी। शनिने अपने भाई धर्मराजपर लात चलायी, तब धर्मराजने सूर्य-(पिता-) से कहा कि यह हमारा भाई नहीं हो सकता। सूर्यने ध्यान किया तो सब बात खुल गयी। तब सूर्य घोड़ा बनकर प्रभाके पास गये जहाँ वह घोड़ीरूपमें थी। इस संयोगसे दोनों कुमारोंकी उत्पत्ति हुई। इसलिये अधिनीकुमार नाम पड़ा। ये देवताओंके वैद्य हैं। इन्होंने एक कुण्डमें जड़ी-बूटियाँ डालकर च्यवन ऋषिको उसमें स्नान कराया तो उनका सुन्दर रूप सोलह वर्षकी अवस्थाका हो गया। ऐसे बड़े वैद्य हैं। (ख) 'भव-भीम-रोग के' इति। छोटे रोगके लिये छोटे वैद्य ही बस हैं। पर यह भीम रोग है, इसलिये इसके लिये भारी वैद्य भी कहा। (ग) श्रीकरुणासिन्धुजी 'बिबुध बैद' का अर्थ धन्वन्तरि

भी करते हैं। (घ) भाव यह है कि भवरोगके वश सब जीव रोगी हो रहे हैं। जिस जीवको रामचरित प्राप्त हुआ उसके संसार-रोग (जन्म-मरण) नष्ट हो जाते हैं।

जननि जनक सिराराम प्रेम के। बीज सकल ब्रत धरम नेम के॥ ४॥

अर्थ—श्रीसीतारामजीके प्रेमके माता-पिता अर्थात् उत्पन्न, पालन और रक्षा करनेवाले हैं। सम्पूर्ण ब्रत, धर्म और नियमोंके बीज हैं॥ ४॥

नोट—१ 'जननि जनक' अर्थात् श्रीरामपदमें प्रीति उत्पन्न करके उसको स्थिर रखते हैं। जननि-जनकके सम्बन्धसे 'सिख' और 'राम' दोनों नामोंका दिया जाना यहाँ बहुत ही उत्कृष्ट हुआ है। 'जननि-प्रेमके' हैं, इससे जनाया कि यदि चरित्रके पठन-श्रवणसे प्रेम उत्पन्न न हुआ तो निश्चय समझ लेना चाहिये कि हमारा चित्त चरित्रमें नहीं लगा। वस्तुतः हमने पढ़ा-सुना नहीं।

नोट—२ 'बीज' इति। (क) जैसे वृक्ष बिना बीजके नहीं हो सकता, वैसे ही कोई भी ब्रत, धर्म, नियम बिना इनके नहीं हो सकता। (ख) श्रीरघुनाथजीके प्रतिकूल जितने नियम-धर्म हैं वे सब निर्मूल हैं, निष्फल हैं। (ग) जैसे बिना बीजका मन्त्र या यन्त्र सफल नहीं होता, वैसे ही रामचरितके बिना सम्पूर्ण ब्रत, धर्म और नियम सफल नहीं होते। पुनः, (घ) श्रीरामजीने अपने चरितद्वारा समस्त ब्रतों, धर्मों और नियमोंका पालन करके एक आदर्श स्थापित कर दिया है जिसके अनुसार सब लोग चलें, इसीसे 'चरित' को ब्रतादिका 'बीज' कहा। यथा—'धर्ममार्गं चरित्रेण' (रा० पू० ता० १। ४)।

समन पाप संताप सोक के। प्रिय पालक परलोक लोक के॥ ५॥

अर्थ—पाप, संताप और शोकके नाश करनेवाले हैं। इस लोक और परलोकके प्रिय पालक हैं॥ ५॥

नोट—१ (क) पाप जैसे कि परनिन्दा, परद्रोह, परदारामें प्रेम इत्यादि। संताप—दैहिक, दैविक, भौतिक ताप। शोक—जैसे कि प्रिय-वियोग, इष्टहानि इत्यादि। पाप कारण है, शोक-संताप उसके कार्य हैं। यथा—'करहि पाप पावहि दुख भय रुज सोक बियोग।' (७। १००) कारण और कार्य दोनोंके नाशक श्रीराम-गुणग्रामको बताया। (ख) पं० सू० प्र० मिश्र अर्थ करते हैं कि 'पापजन्य संताप ही शोक है, उसके नाशक हैं।' (ग) 'प्रिय पालक' कहनेका भाव कि श्रीरामगुणग्राम बड़े प्रेमपूर्वक दोनों लोक बना देते हैं, इस लोकमें सब प्रकारके सुख देते हैं और अन्तमें सद्गति देते हैं, प्रभुकी प्राप्ति करा देते हैं।

सचिव सुभट भूपति-विचार के। कुंभज लोभ-उदधि-अपार के॥ ६॥

अर्थ—विचाररूपी राजाके मन्त्री और अच्छे योद्धा हैं। लोभरूपी अपार समुद्रके सोखनेको अगस्त्यजी हैं॥ ६॥

नोट—१ 'सचिव सुभट भूपति-विचार के' इति। (क) राजाके आठ अङ्ग कहे गये हैं—१ स्वामी (राजा), २ अमात्य (मन्त्री), ३ सुहृद् (मित्र), ४ कोश, ५ राष्ट्र (देश-भूमि), ६ दुर्ग, ७ बल (सैन्य), और ८ राज्याङ्ग (प्रजाकी श्रेणियाँ, विभिन्न गुण-कर्मके पुरजन)। इनमेंसे मन्त्री और सेना ये दो अङ्ग प्रधान हैं। इनसे राज्य स्थिर रहता है। यदि राजाके सब अङ्ग छूट गये हों पर ये दो अङ्ग साथ हों तो फिर और सब भी सहज ही प्राप्त हो सकते हैं। इस ग्रन्थमें भी जहाँ-जहाँ राजाका वर्णन है वहाँ-वहाँ इन दोनों अङ्गोंको भी साथ ही कहा गया है। यथा—'संग सचिव सुचि भूति भट।' (बा० २१४) 'नृप हितकारक सचिव सयाना...। अमित सुभट सब समर जुझारा॥' (बा० १५४) इसी तरह सद्बिचारोंके स्थित रखनेके लिये रामचरित्र मन्त्री और सुभटका काम देते हैं। मन्त्री राजाको मन्त्र (अच्छी सलाह) देते हैं, सुभट उसकी रक्षा करते हैं। मोह, अविवेक आदि राजाओंको जीतनेमें ये सुभट सहायक होते हैं। यथा—'जीति मोह महिपाल दल' (२। २३५) (ख) 'विचारको यहाँ भूपति कहनेका भाव यह है कि रामचरित्रमें विचार मुख्य है, रामकथापर विचार करनेसे लोभका नाश होता है। सद्बिचारोंकी वृद्धि होती है।' (पं० रा० कुं०) (ग) रामचरित-मा० पी० खण्ड-एक १७—

विवेक राजाके मन्त्री इस तरह हैं कि 'श्रीराममन्त्रीकी दृढ़ता करते हैं और सुभट इस कारण हैं कि पापोंका क्षय करते हैं।' रामचरित्रसे पापका नाश होकर राम और रामचरित्रकी दृढ़ता होती है। (पं०)

नोट—२ 'कुंभज लोभ-उदधि-अपार के' इति। समुद्रशोषणकी कथा स्कन्दपुराण नागरखण्ड अध्याय ३५ में इस प्रकार है कि कालेय दैत्यगण जब समुद्रमें छिप गये और नित्य रात्रिमें बाहर निकलकर ऋषियों-मुनियों आदिको खा डाला करते थे, देवता समुद्रके भीतर जाकर युद्ध न कर सकते थे। तब ब्रह्मादि देवताओंने यह सम्मतकर कि अगस्त्यजी ही समुद्रशोषणको समर्थ हैं, सब उनके पास चमत्कारपुर नामक क्षेत्रमें गये और उनसे समुद्रशोषणकी प्रार्थना की। उन्होंने कहा कि एक वर्षकी अवधि हमें दी जाय, इसमें योगिनियोंके विद्या-बलके आश्रित होकर हम समुद्रका शोषण कर सकेंगे। यथा—'अहं संवत्सरस्यान्ते शोषयिष्यामि सागरम्। विद्याबलं समाश्रित्य योगिनीनां सुरोत्तमाः॥' (२७) आप सब एक वर्ष बीतनेपर यहाँ आवें तब मैं आपका कार्य करूँगा। तब देवता चले गये और महर्षि अगस्त्यजीने यथोक्त विधिसे विशोषिणी नामक विद्याका आराधन प्रारम्भ किया। एक वर्षमें वह प्रसन्न हो गयी और वरदान देनेको उपस्थित हुई। अगस्त्यजीने माँगा कि 'आप मेरे मुखमें प्रवेश करें जिससे मैं समुद्रका शोषण कर सकूँ।' यथा—'यदि देवि प्रसन्ना मे तदास्यं विश सत्वरम्। येन संशोषयाम्याशु समुद्रं देवि वाग्यतः॥' (३३) तत्पश्चात् देवता भी आये और अगस्त्यजीने साथ जाकर समुद्रको सहजहीमें पी लिया। [पूर्वका प्रसङ्ग दोहा (३। ३) में देखिये।]

समुद्र-शोषणकी कथा महाभारत वनपर्व अ० १०३-१०५ तथा पद्मपुराण सृष्टिखण्डमें भी है, परन्तु इनमें महर्षि अगस्त्यजीका देवताओंकी प्रार्थना सुनकर तुरन्त समुद्रतटपर उनके साथ जाना और समुद्रको देखते-देखते चुड़ू लगाकर पी जाना लिखा है। कल्पभेदसे ऐसा सम्भव है।

ऐसा भी सुना जाता है कि अगस्त्यजीने 'रामाय रामचन्द्राय रामभद्राय' ऐसा कहकर समुद्रको तीन आचमनमें पी लिया। इसीसे इनका नाम समुद्रचुलुक और पीताम्बि आदि भी है। विनयपत्रिकामें भी श्रीरामनामके प्रतापसे सोखना कहा है।

समुद्र-शोषणकी कथा ऐसी भी सुनी जाती है कि एक बार समुद्र किसी चिड़ियाके अण्डेको बहा ले गया तब वह पक्षी समुद्रतटपर आ अपनी चोंचमें समुद्रका जल भर-भरकर बाहर उलचने लगा कि मैं इसे सुखा दूँगा। दैवयोगसे महर्षि अगस्त्यजी वहाँ पहुँच गये। सब वृत्तान्त जाननेपर उन्हें दया आ गयी और उन्होंने 'रामाय रामचन्द्राय रामभद्राय' कहकर जल सोख लिया।

ऐसा भी सुना जाता है कि एक बार आप समुद्रतटपर पूजन कर रहे थे। समुद्र आपकी पूजन-सामग्री बहा ले गया तब आपने कुपित हो उसे पी लिया। और फिर देवताओंकी प्रार्थनापर उसे भर भी दिया। यथा—'रोक्यो बिन्ध्य सोख्यो सिंधु घटजहूँ नाम बल, हाख्यो ह्रिय खारो भयो भूसुर डराने॥' (विनय० २४७) आनन्दरामायणमें लिखा है कि—'पीतोऽयं जलधिः पूर्वं श्रुतं क्रोधादगस्तिना। मूत्रद्वाराद्वहिस्त्यक्तो यस्मात्क्षारव-मागतः॥' (विलासकाण्ड सर्ग ९। २१) अर्थात् सुना है कि क्रोधसे कुम्भजजीने इसे पी लिया था और फिर मूत्रद्वारसे इसे भर दिया, इसीसे वह खारा हो गया।

नोट—३ 'लोभ उदधि' इति। (क) लोभको अपार समुद्र कहा; क्योंकि जैसे-जैसे लाभ होता जाता है तैसे-तैसे लोभ भी अधिक होता जाता है। इच्छाकी पूर्ति होनेपर भी यह नहीं जाता—'जिमि प्रति लाभ लोभ अधिकाई।' (६। १०२) (ख) रामचरितको अगस्त्यजीकी उपमा देनेका भाव यह है कि रामचरितसे सन्तोष उपजता है जिससे लोभ दूर हो जाता है, यथा—'जिमि लोभहि सोखइ संतोषा।' (४। १६) (ग) पंजाबीजी यह शङ्का उठाते हैं कि 'कुम्भज ऋषिने समुद्र पी लिया, पर वह अब भी प्रकट है तो इसी तरह लोभ भी रामनामसे निवृत्त होनेपर भी रहा तो अविद्या बनी रही?' और उसका समाधान यों करते हैं कि यहाँ दृष्टान्तका एक अङ्ग लिया है। अथवा, जैसे समुद्र देखनेमें आता है परन्तु पीनेके कामका नहीं, क्योंकि उसका जल खारा हो गया है वैसे ही विवेकियोंमें व्यवहारमात्र

लोभका आभास होता है। वह जन्मान्तरोंका साधक नहीं अर्थात् जन्मान्तरोंपर उसका प्रभाव न पड़ेगा। [इस कथनका आशय यह है कि वस्तुतः लोभका तो नाश ही हो गया, परन्तु प्रारब्धानुसार कुछ व्यवहार ऐसा होता है कि जिससे अज्ञानी लोग उनमें लोभादिकी कल्पना कर लेते हैं। वह प्रारब्धकर्म केवल भोगका निमित्त हो सकता है, पुनर्जन्मका नहीं, जैसा भर्जित बीज। भुना हुआ अन्न केवल उदरपूर्ति आदिके काममें आ सकता है पर वह बीजके काममें नहीं आ सकता। गीतामें स्थिरबुद्धि पुरुषोंके विषयमें भी जो ऐसा ही कहा गया है, यथा—‘आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्वत्। तद्वत् कामा यं प्रविशन्ति सर्वे’ (२। ७०)। (अर्थात् जैसे नाना नदियोंका जल समुद्रमें जाकर समा जाता है, उनसे समुद्र चलायमान नहीं होता वैसे ही स्थिरबुद्धि पुरुषके प्रति सम्पूर्ण भोग समाकर भी कोई विकार नहीं उत्पन्न करते;) वह दशा मानसके उपासकमात्रको सहज प्राप्त हो जाती है।

काम कोह कलिमल करिगन के। केहरि सावक जन मन बन के ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—करिगन=हाथियोंका समूह। केहरि=सिंह। सावक=बच्चा। जन=भक्त, दास।

अर्थ—भक्तजनोंके मनरूपी वनमें बसनेवाले कलियुगके विकाररूप काम, क्रोध हाथियोंके झुण्डके (नाश करनेके) लिये सिंहके बच्चेके समान हैं ॥ ७ ॥

पं० रामकुमारजी—१ लोभ, काम और क्रोधको एकत्र कहा। क्योंकि ये तीनों नरकके द्वार हैं। यथा—‘काम क्रोध मद लोभ सब नाथ नरक के पंथ’। (५। ३८) ‘त्रिविधं नरकस्येदं द्वारं नाशनमात्मनः। कामः क्रोधस्तथा लोभस्तस्मादेतत्त्रयं त्यजेत् ॥’ (गीता १६। ३१) इन्हींके वश पाप होते हैं। इसीसे तीनोंके अन्तमें कलिमल कहा। कामादिसे पाप होते हैं और पापसे नरक होता है। इसलिये कार्य और कारण दोनोंका नाश कहा।

२—जिस वनमें सिंह रहता है वहाँ हाथी नहीं जाते। इसी तरह जिस जनके मनमें रामचरित्र रहते हैं, वहाँ कामादि विकार नहीं रहते और यदि वहाँ गये तो रामचरित्र उनका नाश कर देते हैं। सावक=किशोर सिंह, यथा—‘मनहु मत्त गजगन निरखि सिंह किसोरहिं चोप’। (१। २६७)

नोट—१ ‘केहरि सावक’ इति। सिंहके बच्चेको हाथीके झुण्डको भगानेमें विशेष उत्साह होता है। अतः श्रीरामचरितको ‘सावक’ बनाया। (सु० द्विवेदीजी) पुनः ‘सावक’ कहनेका भाव यह है कि बच्चा दिनोंदिन बढ़ता जाता है और काम-क्रोधादि कलिमल तो क्षीण होते जाते हैं। अतएव रामचरित्रपर इनका प्राबल्य नहीं होगा। सिंह और हाथीका स्वाभाविक वैर है, इसी तरह कामादिका रामचरित्रसे स्वाभाविक वैर है। (पा०) पुनः, चरितको सावक कहकर श्रीरामजीको सिंह जनाया।

नोट—२ काम-क्रोधका क्रम यों है कि पहले मनमें कामना उठती है, उसकी पूर्ति न होनेसे क्रोध होता है और ‘क्रोध पापकर मूल’ है, यही कलिमल है।

अतिथि पूज्य प्रियतम पुरारि के। कामद घन दारिद दवारि के ॥ ८ ॥

शब्दार्थ—अतिथि=वह अभ्यागत या मेहमान जिसके आनेका समय निश्चित न हो या जो कभी न आया हो; यथा—‘दूरागतं परिश्रान्तं वैश्वदेव उपस्थितम्। अतिथिं तं विजानीयात्रातिथिः पूर्वमागतः ॥’ अर्थात् जो दूरसे आया हो, थका हो और बलिवैश्वदेव कर्मके समय आ पहुँचे, वह ‘अतिथि’ कहा जाता है। परन्तु ऐसा होनेपर भी जो कभी पहले आ चुका हो वह ‘अतिथि’ नहीं है। दवारि=दावाग्रि। वह आग जो वनमें आप-ही-आप लग जाती है। =दावानल। कामद=मनमौगा देनेवाला।

अर्थ—१ श्रीरामचरित्र त्रिपुर दैत्यके शत्रु शिवजीको अतिथिसम पूज्य और अतिप्रिय (एवं प्रियतम पूज्य अतिथिसम) हैं। दरिद्रतारूपी दावानल (को बुझाने) के लिये कामना पूर्ण करनेवाले मेघके समान हैं ॥ ८ ॥

नोट—१ ‘पूज्य प्रियतम’ इति। (क) ‘पूज्यका भाव यह है कि अतिथिका किसी अवस्थामें त्याग नहीं होता है, वह सदा वन्द्य है, उसकी पूजा न करनेसे दोष होता है। यथा—‘अतिथिर्यस्य भग्राशो

गेहान्तरितनिवर्तते। स दत्त्वा दुष्कृतं तस्मै पुण्यमादाय गच्छति॥ सत्यं तथा तपोऽधीतं दत्तमिष्टं शतं समाः। तस्य सर्वमिदं नष्टमतिथिं यो न पूजयेत्॥ दूरादतिथयो यस्य गृहमायान्ति निर्वृताः। स गृहस्थ इति प्रोक्तः शेषाश्च गृहरक्षणः॥' (स्कन्दपुराण १०० उ० १७६। ४-६) अर्थात् जिसके घरसे अतिथि निराश होकर लौट जाता है, उसे वह अपना पाप देकर और उसका पुण्य लेकर चला जाता है। जो अतिथिका आदर नहीं करता उसके सौ वर्षोंके सत्य, तप, स्वाध्याय, दान और यज्ञ आदि सभी सत्कर्म नष्ट हो जाते हैं। जिसके घरपर दूसरे प्रसन्नतापूर्वक अतिथि आते हैं, वही गृहस्थ कहा गया है। शेष सब लोग तो गृहके रक्षकमात्र हैं। (ख) अतिथिलक्षण मनुजीने यह कहा है—'एकरात्रं तु निवसन्नतिथिर्ब्राह्मणः स्मृतः। अनित्यं हि स्थितो यस्मात्तस्मादतिथिरुच्यते॥' (३। १०२) अर्थात् ब्राह्मण यदि एक रात्रि दूसरेके घरपर रहे तो वह अतिथि कहलायेगा। उसका रहना नियत नहीं है, इसीसे उसको अतिथि कहते हैं। इससे स्पष्ट है कि सम्मान्य पुरुषको भी अतिथि पूजनीय है तब मर्यादापुरुष श्रीशङ्करजीको 'प्रियतम' क्यों न होगा ? (सू० प्र० मिश्र) (ग) 'प्रतिक्षण श्रीरामजीके नये-नये चरित्रोंको हृदयमें अति प्रेमसे स्मरण करनेसे गुणग्राम श्रीमहादेवजीका प्रियतम पूज्य हुआ।' (सु० द्विवेदी) पुनः, (घ)—सभी अतिथि पूज्य होते हैं। उनमें जो ज्ञान-वयोवृद्ध होते हैं वे तो परम पूज्य हैं। प्रियतम (अतिशय प्रिय) कहकर जीवनधन होना जनाया। (ङ) वैजनाथजी कहते हैं कि रूप अतिथि है, नाम पूज्य है और लीला प्रियतम है। (परन्तु यहाँ तीनों विशेषण चरितर्होंके लिये आये हैं।)

अर्थ—२ श्रीत्रिपुरारिजीको श्रीरामचरित अतिथि, पूज्य और प्रियतम हैं। भाव यह कि मनसे प्रियतम है, कर्मसे पूज्य है और वचनसे अतिथिरूप है। (वै०)

नोट—२ 'कामद घन दारिद्र्य' इति। (क) 'कामद' कहनेका भाव कि श्रीरामचरित्रसे फिर कोई इच्छा शेष नहीं रह जाती। दरिद्री सब सम्पत्तिका आगार हो जाता है। (ख) —'कामद घन' का भाव कि जिस समय जो सुख दरिद्र चाहता है वह उसी समय देते हैं। यथा—'मागें बारिद देहिं जल रामधर के रज।' (७। २३)

पं० रामकुमारजी—सामान्य जनोंको कहकर अब विशेष जनोंको कहते हैं। 'शिवजी रामचरितकी पूजा करते हैं और उसे प्राण-प्रिय मानते हैं। उससे कुछ कामना नहीं करते। इसलिये शिवजीके प्रति कुछ देना नहीं लिखा, औरोंको देते हैं सो आगे कहते हैं कि दारिद्र्य-दवारिके कामद घन हैं, सुकृतमेयरूप होकर सुखरूपी जल बरसाते हैं जिससे दारिद्र्य बुझता है।'

मंत्र महामनि विषय ब्याल के। मेटत कठिन कुअंक भाल के॥ ९॥

अर्थ—श्रीरामचरित विषयरूपी सर्प (का विष उतारने) के लिये मन्त्र और महामणि हैं। ललाटपर लिखे हुए कठिन बुरे अङ्कों अर्थात् दुर्भाग्यके मिटा देनेवाले हैं॥ ९॥

नोट—१ 'मंत्र महामनि' इति। (क) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'यहाँ मन्त्र और महामणि दो की उपमा दीं। क्योंकि मन्त्रके सुननेसे या मणिके ग्रहण करनेसे विष दूर होता है। इसी तरह रामचरित दूसरेसे सुने अथवा आप धारण करे तो विषय-विष दूर हो जाता है। दो भाव दिखानेके लिये दो उपमाएँ दीं।'

मा० मा० कारका मत है कि 'शायरमन्त्रका धर्म है कि गारुड़ी-मन्त्र जाननेवाला दूसरेको झाड़कर अच्छा कर सकता है, पर स्वयं अपनेको उस मन्त्रसे नहीं अच्छा कर सकता और महामणिका धर्म है कि जिसके पास हो उसको प्रथम तो सर्प डसता ही नहीं और डस भी ले तो उसे धोकर पीनेसे विष उतर जाता है, पर उस मणिसे वह दूसरेको अच्छा नहीं कर सकता। यहाँ दो उपमाएँ देकर जानाया कि वक्ताके लिये मणिवत् है और श्रोताओंके लिये मन्त्रवत् है। चरित्र सुनाना मन्त्रसे झाड़ना है और उसका 'आराधन, नेमयुक्त पाठ, नवाह, सम्पुट नवाह प्रायोगिक पाठ' करना मणिको स्वयं धोकर पीना है।' वे० भूषणजी इसपर कहते हैं कि 'परन्तु शास्त्रोंका कहना है कि मणि सबको अच्छा कर देती

है, यह नहीं कि जिसके पास हो उसीको प्रत्युत जिस किसी विषयव्याप्य शरीरसे उसका स्पर्श हो जाय उसीका विष वह हरण कर ले। मानसमें भी कहा है—'हरइ गरल दुख दारिद दहई।' (२। १८४)

(ख) 'महा' पद दीपदेहलीन्यासे मन्त्र और मणि दोनोंके साथ है। (पं०)

(ग) रामायण-परिचर्याकार लिखते हैं कि 'विष हरनेवाले तीन हैं—मन्त्र, महौषधि और मणि। मन्त्रसे झाड़नेसे या मन्त्र-जपसे, महौषधिके लगाने या सेवनसे और मणिके स्पर्शसे सर्पका विष दूर होता है। यहाँ ये तीनों सूचित किये हैं।' (यहाँ 'महा' से वे महौषधिका ग्रहण समझते हैं।) इसी प्रकार रामचरित्र विषयसर्पका विष उतारनेके लिये तीनों प्रकारसे उत्तम है। (यह भाव वैजनाथजीके आधारपर लिया हुआ जान पड़ता है।)

(घ) 'मणि'—यह जहर-मुहरा कहलाता है, इसको घायपर औषधिरूपसे लगानेसे विष दूर होता है। सर्पमणिसे विष दूर होता है। यथा—'अहि अय अवयुन नहि मनि गहई। हरइ गरल दुख दारिद दहई॥' (२। १८४)

(ङ)—दूसरा भाव महामणिका यह है कि सर्पका विष तो मणिहीसे उतर जाता है और रामचरित्र तो महामणि है। इनके ग्रहणसे विष चढ़ने ही नहीं पाता। और पहिलेका चढ़ा हुआ हो तो वह भी उतर जाता है।

नोट—२ वैजनाथजी विषय-सर्पका रूपक यों देते हैं कि 'विषयमें-मनका लगना सर्पका डसना है, कामना विष है, काममें हानि होनेसे क्रोध होता है। यही विष चढ़नेकी गर्मी है। क्रोधसे मोह होता है। यह मूर्छा (लहर) है, मोहमें आत्मस्वरूप भूल जाता है। यही मृत्यु है। श्रीरामगुणग्राम मन्त्र है, महौषधि है और मणि है। मन्त्रके प्रभावसे सर्प नहीं काट सकता और जिसको सर्पने डसा हो उसे मन्त्रसे झाड़कर फूँक डालनेसे विष उतर जाता है। श्रीरामनाम महामन्त्र है। इसके स्मरणसे विषय लगता ही नहीं और जो पूर्वका लगा है वह छूट जाता है। पुनः, घृत, मधु, मक्खन, पीपल छोटी, अदरक, मिर्च, संधानमक इन सबको मिलाकर औषधि बनाकर खानेसे भी विष उतर जाता है। यहाँ प्रभुकी लीला औषधि है जिसके श्रवणमात्रसे विषका नाश हो जाता है। पुनः, मणि, हीरा आदिके स्पर्शसे भी विष नहीं व्यापता। यहाँ श्रीरामरूप-मणि है। श्रीरामरूपके प्रभावसे विषय व्यापता ही नहीं।'

नोट—३ (क) 'विषय-सेवनसे भालमें कुअङ्क पड़ते हैं। इसलिये प्रथम विषयका नाश कहा तब भालके कुअङ्क मेटना'। (ख) 'कठिन कुअंक' अर्थात् जो मिट न सकें। कठिन कहा, क्योंकि विधिके लिखे अङ्क कोई नहीं मिटा सकता। यथा—'कह मुनीस हिमवंत सुनु जो विधि लिखा लिलार। देव दनुज नर नाग मुनि कोउ न मेटनिहार॥' (१। ६८) 'विधि कर लिखा को मेटनिहारा', 'तुम्ह ते मिटिहि कि विधि के अंक' इत्यादि। श्रीरामचरित ऐसे कठिन कर्मबन्धनको भी मिटा देता है। शुकदेवजीने भी यही कहा है; यथा—'पुरुषो रामचरितं श्रवणरूपधारयन्। आनुशंस्यपरो राजन्कर्मबन्धविमुच्यते॥' (भा० ९। ११। २३) पुनः, 'कठिन कुअंक' = पूर्व जन्मोंके बुरे कर्मोंकी फलस्वरूप ललाटेखाएँ। इन अङ्कोंके मिटानेका भाव विनय-पत्रिकाके—'भाग है अभागैहूको' (पद ६९) और 'बाम विधि भाल हू न करमदाग दागिहै॥' (७०) से मिलता है। पुनः, देखिये चरवारिके ठाकुरकी कन्याको रामचरितमानससे ही पुत्र बनाया गया था, मृतकको जिलाया गया था। गोस्वामीजीकी जीवनीसे स्पष्ट है।

हरन मोह तम दिनकर-कर से। सेवक-सालि-पाल जलधर से॥ १०॥

अर्थ—मोह-अन्धकारके हरनेको सूर्य-किरणके समान हैं। सेवकरूपी धानके पालन करनेको मेघ-समान हैं॥ १०॥

टिप्पणी—मोहके नाशमें बड़ा परिश्रम करे तो भी वह नहीं छूटता, यथा—'माधव! मोह-फाँस क्यों टूटै।' (वि० ११५) रामचरित सुननेसे बिना परिश्रम ही अज्ञानका नाश होता है, यथा—'अउ भानु बिनु श्रम तम नासा।' (१। २३९) सूर्य-किरणमें जल है; यथा—'आदित्याजायते वृष्टिः'। सेवक-शालिको मेघकी

नाई पालते हैं, शालि मेघके जलसे पलता है, नहीं तो सुख जाता है। यह स्थावर है। इसी तरह संवक रामचरितसे जीते हैं, रामचरितके भरोसे हैं। पुनः, जैसे मेघ और भी अनोंको लाभकारी है पर 'शालि' का तो यही जीवन है (भाव यह कि और अन्य तो अन्य जलसे भी हो जाते हैं) वैसे ही जो सेवक नहीं हैं रामचरित उनका भी कल्याण करता है पर सेवकका तो जीवन ही है। ('सेवक' को शालि कहनेके भाव 'तुलसी शालि सुदास' दोहा ११में देखिये।)

अभिमत दानि देव तरु बर से। सेवत सुलभ सुखद हरिहर से ॥ ११ ॥

शब्दार्थ—अभिमत=मनमौगा, मनमें चाही हुई वस्तु, वाञ्छित पदार्थ। देवतरु=कल्पवृक्ष। यह वृक्ष क्षीरसागर मथनेपर निकला था, चौदह रत्नोंमेंसे एक यह भी है। यह वृक्ष देवताओंके राजा इन्द्रको दिया गया था। इस वृक्षके नीचे जानेसे जो मनमें इच्छा उठती है वह तत्काल पूरी होती है। यथा—'देव देवतरु सरिस सुभाऊ। सनमुख बिमुख न काहुहि काऊ ॥ जाइ निकट पहिचानि तरु छाँह समन सब सोच। माँगत अभिमत पाव जग राउ रंकु भल पोच ॥' (अ० २६७) 'रामनाम कामतरु जोड़ जोड़ माँगिहै। तुलसिदास स्वारथ परमारथ न छाँगिहै ॥' (विनय० ७०) यह अर्थ, धर्म और कामका देनेवाला है। इसका नाश कल्पान्तकत नहीं होता। इसी प्रकारका एक पेड़ मुसलमानोंके स्वर्गमें भी है जिसे 'तृया' कहते हैं। कल्पवृक्षके फूल सफेद होते हैं।

अर्थ—(श्रीरामचरित) वाञ्छित फल देनेमें श्रेष्ठ कल्पवृक्षके समान हैं। और सेवा करनेसे हरिहरके समान सुलभ और सुखद हैं ॥ ११ ॥

नोट—१ रामचरितको श्रेष्ठ कल्पवृक्ष सम कहा। क्योंकि कल्पवृक्षके नीचे यदि बुरी वस्तुकी चाह हो तो बुरी ही मिलेगी। एक कथा है कि एक मनुष्यने जाकर सोचा कि यहाँ पलंग होता, बिछौना आदि होता तो लेटते, भोजन करते, भोग-विलास करते। यह सब इच्छा करते ही उसको मिला। इतने-हीमें उसके विचारमें आया कि कहीं यहाँ सिंह न आ जाय और हमें खा न डाले। विचारके उठते ही सिंह वहाँ पहुँचा और उसे निगल गया। रामचरितमें वह अवगुण नहीं है, इसीलिये यहाँ 'बर' पद दिया है। पुनः कल्पवृक्ष अर्थ, धर्म और काम तीन ही फल दे सकता है, मोक्ष नहीं। और रामचरित चारों फल देते हैं; अतएव इन्हें 'देव तरु बर' कहा।

टिप्पणी—१ ऊपर चौपाईमें सेवकको शालिकी उपमा दी। धान स्थावर है। इससे रामचरितको मेघकी उपमा दी कि सेवकके पास जाकर उसको सुख दें। अब रामचरितको वृक्षकी उपमा दी, वृक्ष स्थावर है। इसलिये सेवकका वहाँ जाकर सेवन करना कहा। दोनों तरहकी उपमा देकर सूचित किया है कि श्रीरामचरित दोनों तरहसे सेवकको सुख देते हैं।

नोट—२ 'सुलभ सुखद हरिहर से' इति। भगवान् स्मरण करते ही दुःख हरते हैं। द्रौपदी, गजेंद्र आदि इसके उदाहरण हैं। 'हरि' पद भी यही सूचित करता है। पुनः, सुलभता देखिये कि सम्मुख होते ही, प्रणाम करते ही, अपना लेते हैं। यथा—'सनमुख होइ जीव मोहि जवहीं। जय कोटि अघ नासहि तबहीं ॥' (सुं० ४४) 'उठे राम सुनि प्रेम अधीरा। कहूँ पट कहूँ निपंग धनु तीरा ॥' (अ० २४०) ऐसे सुलभ। पुनः, हरिहरसे सुखद हैं अर्थात् मुक्ति-भुक्तिके देनेवाले हैं। ऐसे ही सुलभ भगवान् शङ्कर हैं। यथा—'सेवा, सुमिरन, पूजिबी, पात आखत थोरे।'—(वि० ८), 'औबर-दानि ब्रवत पुनि थोरें। सकत न देखि दीन करजोरे ॥' (वि० ६) ॥ श्रीरामचरितमें सुलभता यह है कि चौपाई-दोहा पढ़नेमें परिश्रम नहीं। (ख) 'हरिहर' की ही उपमा दी और किसी देवताओंकी नहीं। इसका भाव वैजनाथजी यह लिखते हैं कि अन्य देवताओंकी सेवामें विघ्न और बाधाएँ होती हैं और वे विशेष सुख भी नहीं दे सकते। हरिहर लोक-परलोक दोनोंका सुख देते हैं। यहाँ 'सपत्ति' प्रयोजन है। 'सुखद हरिहर से'—हरि और हर दोनों शब्दोंका अर्थ एक है सम्पूर्ण क्लेशों वा पापोंको हरनेवाला। 'हरति अशेषक्लेशानि दुरितानि वृत्ति हरिहरो

वा।' 'जबतक पाप व क्लेश रहते हैं तबतक सुख नहीं मिल सकता। अतः कहा कि 'सेवत सुलभ सुखद हरिहर से।'

मा० पत्रिका—'जो वस्तु सुगमतासे मिलती है उसका आदर थोड़ा होता है; पर रामचरितमें यह विशेषता है कि इसकी प्राप्ति सत्संगतिद्वारा सुगमतासे होती है। यह फल देनेमें शिव और विष्णुसम है।'

सुधाकर द्विवेदीजी—हरिहर थोड़ी ही सेवामें शीघ्र मिल जाते हैं, वैसे ही गुणग्राम भी शीघ्र सन्तजनोंकी कृपासे प्राप्त होकर सुख देने लगता है।

सुकवि सरद नभ मन उडगन से। राम भगत जन जीवन धन से॥ १२॥

अर्थ—(श्रीरामचरित) सुकविरूपी शरद्-ऋतुके मनरूपी आकाश (को सुशोभित करने) के लिये तारागण-समान हैं। रामभक्तोंके तो जीवन-धन (अथवा जीवन और धनके) सदृश ही हैं॥ १२॥

नोट—१ (क) 'सरद नभ मन' इति। शरद्-ऋतुकी रातमें आकाश निर्मल रहता है, इसलिये उस समय छोटे-बड़े सभी तारागण देख पड़ते हैं, उनके उदय होनेसे आकाशकी बड़ी शोभा हो जाती है। इसी तरह जिन कवियोंके मन स्वच्छ हैं उनके मनमें छोटे-बड़े सभी निर्मल रामचरित उदय होकर उनकी शोभा बढ़ाते हैं। (ख)—'तारागणकी उपमा देकर रामचरितका अनन्त और अनादि होना जनाया। पुनः, यह भी सूचित किया है कि रामचरित कवियोंके बनाये नहीं हैं, उनके हृदयमें आते हैं, जैसे तारागण आकाशके बनाये नहीं होते, केवल वहाँ उदय होते हैं।' यथा—'हर हिय रामचरित सब आए।' (१। १११) (ग)—'सुकवि' से परमेश्वरके चरित्र गानेवाले कवि यहाँ समझिये। (पं० रा० कु०) वा, भगवान्के यशके कथनमें प्रेम होनेसे इनको 'सुकवि' कहा और परमभक्त न होनेसे इन्हें तारागणकी उपमा दी, नहीं तो पूर्णचन्द्रकी उपमा देते। (मा० मा०)

सकल सुकृत फल भूरि भोग से। जग हित निरुपधि साधु लोग से॥ १३॥

अर्थ—(श्रीरामचरित) सारे पुण्योंके फलके भोगसमूहके समान हैं। जगत्का एकरस हित करनेमें सन्तोंके समान हैं॥ १३॥

टिप्पणी—'सकल सुकृत' का फल भी भारी ही होना चाहिये। इसीसे कहते हैं कि फल बड़ा है। उसी फलके भोग-सम हैं। [ये 'भूरि' को फलका विशेषण मानते हैं। करुणासिन्धुजी भी ऐसा ही अर्थ करते हैं।]

नोट—१ 'भूरि' पद 'फल' और 'भोग' के बीचमें है, इससे वह दीपदेहलीन्यायसे दोनोंमें लगाया जा सकता है। भाव यह है कि जो फल समस्त पुण्योंके एकत्र होनेसे भोगनेको मिल सकता है वह केवल रामचरितसे प्राप्त हो जाता है। समस्त सुकृतोंका फल श्रीरामप्रेम है, यथा—'सकल सुकृत फल रामसनेहू।' (१। २७) अतः यह भी भाव निकलता है कि इससे भरपूर श्रीरामस्नेह होता है। (ख)—ऊपर चौपाइयोंमें अपने जनको हितकर होना कहा, अब कहते हैं कि इससे जगन्मात्रका हित है। (ग) 'निरुपधि' (निरुपाधि)=निर्बाध, एकरस।' (१। १५। ४) देखिये।

मा० पत्रिका—जितने अच्छे काम हैं उनका सबसे अधिक फलभोग स्वर्गसुखभोग है, उससे भी अधिक फल रामचरित्र-श्रवण-मनन है। अधिक इससे है कि पुण्य क्षीण होनेपर स्वर्गसुखका नाश होकर पुनः मर्त्यलोकमें आना पड़ता है और रामचरित्रके श्रवण-मननसे अक्षयलोककी प्राप्ति होती है 'जहाँ ते नहि फिरे।'

वैजनाथजी लिखते हैं कि 'निरुपधि' इससे कहा कि रामचरित पढ़नेका अधिकार सबको है।

नोट—२ 'साधु लोग से' इति। अर्थात् निस्स्वार्थ कृपा करते हैं, यथा—'हेतु रहित जग जुग उपकारी। तुम्ह तुम्हारा सेवक अमुरारी॥' चाहे लोग उनकी सेवा-पूजा करें वा न करें, एक बार भी उनका सङ्ग, स्पर्श, दर्शन आदि होनेमें उनका कल्याण हो जाता है।

सेवक मन मानस मराल से। पावन गंग तरंग माल से॥ १४॥

अर्थ—(श्रीरामचरित) सेवकके मनरूपी मानस-सरोवरके लिये हंसके समान हैं। पवित्र करनेमें गङ्गाजीकी लहरोंके समूहके समान हैं॥ १४॥

छन्द मिलान कीजिये—‘कबि कोबिद रघुबर चरित मानस मंजु मराल।’ (१। १४) से। हंस मानसमें रहते हैं, विहार करते हैं, यथा—‘जहाँ तहाँ काक उलूक बक मानस सकत मराल।’ (अ० २८१) ‘सुरसर सुभग बनज बनचारी। डार जोगु कि हंसकुमारी॥’ (अ० ६०) मरालकी उपमा देकर सेवकका रामचरित्रसे नित्य सम्बन्ध दिखाया। दोनोंकी एक-दूसरेसे शोभा है। चरित इनके मनको छोड़कर अन्यत्र नहीं जाते।

नोट—१ पंजाबीजी लिखते हैं कि गङ्गाजीकी सब तरङ्गें पावन हैं, वैसे ही श्रीरामचन्द्रजीके सब चरित्र पावन हैं। २—पं० रामकुमारजी कहते हैं कि जैसे गङ्गाकी तरङ्गें अमित हैं वैसे ही रामचरित अनन्त हैं। पुनः, जैसे गङ्गासे तरङ्ग वैसे ही श्रीरामचन्द्रजीसे रामचरित और जैसे ‘गंग तरंग’ अभेद वैसे ही राम और रामचरितमें अभेद सूचित किया।

दोहा—कुपथ कुतरक कुचालि कलि कपट दंभ पाखंड।

दहन रामगुनग्राम जिमि इंधन अनल प्रचंड॥ ३२ (क)॥

शब्दार्थ—कुपथ=कुमार्ग-वेदोंने जो मार्ग बतलाये हैं उनको छोड़ अन्य मार्ग, यथा—‘चलत कुपंथ बेदमग छाँड़े॥’ (१। १२) कुचालि=बुरा चाल-चलन जैसे जुआ खेलना, चोरी करना।=छोटे कर्म करना। कुतरक (कुतर्क)=व्यर्थ या बेढंगी दलीलें करना, जैसे ‘राम’ परमेश्वर होते तो घर बैठे ही रावणको मार डालते, अवतारकी क्या जरूरत थी। परलोक किसने देखा है, इत्यादि। तर्क—‘आगमस्याविरोधेन ऊहन् तर्क उच्यते।’ (अमृतनादोपनिषद् १७) अर्थात् वेदसे अविरुद्ध (शास्त्रानुकूल) जो ऊहापोह (शङ्का-समाधान) किया जाता है उसे ‘तर्क’ कहते हैं। पुनः, तर्क=अपूर्व उत्प्रेक्षा। यथा—‘अपूर्वोत्प्रेक्षणं तर्कः’ (अमर०, विवेक-टीका १। ५। ३) अर्थात् अपूर्व रीतिसे और वस्तुमें और कहना। कुतर्क—पवित्र पदार्थमें पाप निकालना, उत्तमको निकृष्ट करके दिखाना, युक्तिके बड़ोंकी निन्दा करना, सत्कर्म करनेसे रोकना, इत्यादि सब कुतर्क है। (वै०) कलि=कलियुग। मानस-परिचारिकाकार और पंजाबीजी इसका अर्थ यहाँ ‘कलह’ करते हैं।

अर्थ—कुमार्ग, बुरे तर्क, कुचाल और कलिके (वा, कलह एवं) कपट-दम्भ-पाखण्डरूपी ईंधनको जलानेके लिये श्रीरामचन्द्रजीके गुणसमूह प्रचण्ड अग्निके समान हैं॥ ३२ (क)॥

नोट—‘कपट’ ‘दंभ’ ‘पाखंड’ में थोड़ा-थोड़ा अन्तर है। (क) कपटमें ऊपरसे कुछ और भीतरसे कुछ और होता है। अपना कार्य साधनेके लिये हृदयकी बातको छिपाये रहना, ऊपरसे मीठा बोलना, भीतरसे छुरी चलानेकी सोचना इत्यादि कपट है। यथा—‘कपट सनेह बड़ाइ बहोरी। बोली बिहौंस नयन मुँह मोरी॥’ (अ० २७) ‘लखहि न भूप कपट चतुराई॥’ (२। २७) ‘जौं कछु कहौं कपट करि तोही। भामिनि राम सपथ सत मोही॥’ (२। २६) कपट हृदयसे होता है। (ख) औरोंके दिखानेके लिये झूठा आडम्बर धारण करना जिससे लोगोंमें आदर हो। इस ऊपरके दिखावके बनानेको ‘दम्भ’ कहते हैं। जैसे साधु हैं नहीं, पर ऊपरसे कण्ठी-माला-तिलक धारण कर लिया या मूँड़ मुड़ाय गेरुआ वस्त्र पहिन लिया जिससे लोग वैरागी या संन्यासी समझकर पूजें, यथा—‘नाना बेय बनाइ दिवस निसि पर बित जेहि तेहि जुगुति हवौं।’ (वि० १४१) धार्मिक कार्योंमें अपनी प्रसिद्धि करना भी दम्भ है। ‘दम्भ्यते अनेन दम्भः।’ (ग)—‘पाखण्डी’=दुष्ट तर्कों और युक्तियोंके बलसे विपरीत अथवा वेद-विरुद्ध मतके स्थापन करनेवाले। नास्तिकादि। यथा—‘हरित भूमि तुन संकुल समुझि परहि नहि पंथ। जिमि पाखंड बाद ते गुप्त होहि सदग्रंथ॥’ (कि० १४) (घ)—अथवा कपट मनसे, दम्भ कर्मसे और पाखण्ड वचनसे होता है, यह भेद है। प्रचंड=प्रज्वलित, जिससे खूब ज्वालाएँ निकलें।

दोहा—रामचरित राकेसकर, सरिस सुखद सब काहु।

सज्जन कुमुद चकोर चित, हित बिसेषि बड़ लाहु ॥ ३२ (ख) ॥

शब्दार्थ—‘कुमुद’=कुमुदिनी, कुँई, कोई, कोकावेली। ‘चकोर’=एक प्रकारका बड़ा पहाड़ी तीतर जो नेपाल, नैनीताल आदि स्थानों तथा पंजाबके पहाड़ी जङ्गलोंमें बहुत मिलता है। इसके ऊपरका रंग काला होता है, इसकी चोंच और आँखें लाल होती हैं। यह पक्षी झुण्डोंमें रहता है और वैशाख-ज्येष्ठमें बारह-बारह अण्डे देता है। भारतवर्षमें बहुत कालसे प्रसिद्ध है कि यह चन्द्रमाका बड़ा भारी प्रेमी है और उसकी ओर एकटक देखा करता है, यहाँतक कि वह आगकी चिंगारियोंको चन्द्रमाकी किरणें समझकर खा जाता है। कवि लोगोंने इस प्रेमका उल्लेख अपनी उक्तियोंमें बराबर किया है। (श० सा०)

अर्थ—श्रीरामचरित पूर्णमाके चन्द्रमाकी किरणोंके समान सब किसीको एक-सा सुख देनेवाले हैं। (परन्तु) सज्जनरूपी कोकावेली और चकोरके चित्तको तो विशेष हितकारी और बड़े लाभदायक हैं ॥ ३२ (ख) ॥

नोट—१ ‘सरिस’ पद दीपदेहली है। ‘चन्द्रकिरण सरिस’ और ‘सरिस सुखद’ हैं। सबको सरिस सुखद है और सज्जन-कुमुद-चकोरको विशेष सुखद। चन्द्रमासे जगत्का हित है, यथा—‘जग हित हेतु बिमल बिधु पूषन’ पर कुमुद और चकोरका विशेष हित है, वैसे ही यह चरित सबको सुखदाता है, पर सज्जनोंको उससे विशेष सुख प्राप्त होता है।

टिप्पणी—१ सज्जनको कुमुद और चकोर दोनोंकी उपमा देकर सूचित करते हैं कि—(क) सज्जन दो प्रकारके हैं—एक कुमुदकी तरह स्थावर हैं अर्थात् प्रवृत्तिमार्गमें हैं, दूसरे चकोरकी तरह जङ्गम हैं अर्थात् निवृत्तिमार्गमें हैं अथवा (ख) बड़ा हित और बड़ा लाभ दो बातें दिखानेके लिये दो दृष्टान्त दिये। चन्द्रमासे सब ओपधियाँ सुखी होती हैं, रहा कुमुद सो उसको विशेष सुख है, उसमें उसका अत्यन्त विकास होता है, यह कुमुदका बड़ा हित है। चकोरको अमृतकी प्राप्तिका बड़ा लाभ है, चन्द्रमासे अमृतका लाभ सबको है, परन्तु इसे विशेषरूपसे है जैसा कहा है—‘रामकथा सरिस किरन समाना । संत चकोर कारहिं जेहि पाना ॥’ (१। ४७) सन्त इसे सदा अमृतकी तरह पान करते हैं, यथा—‘नाथ तवानन सरिस श्रवत कथा सुधा रबुबीर। श्रवन पुटन्हि मन पान करि नहिं अघात मति धीर ॥’ (३० ५२) इससे बड़ा लाभ यह है कि त्रिताप दूर होते हैं तथा मोह दूर होता है जिससे सुख प्राप्त होता है, यथा—‘ससिकर सम सुनि गिरा तुम्हारी। मिटा मोह सरदातप भारी ॥’ रामसरूप जानि मोहिं परेऊ ॥ नाथकृपा अब गयउ बिषादा। सुखी भयउँ प्रभु चरन प्रसादा ॥’ (बा० १२०)।

नोट—२ वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘नवधा भक्तिवाले सज्जन कुमुद हैं। इनका विशेष हित यह है कि देखते ही मन प्रफुल्लित हो जाता है और प्रेमा-परा भक्तिवाले सज्जन चकोर हैं जो टकटकी लगाये देखते ही रह जाते हैं—‘निमेष, न लावहिं’ अथवा अन्तरङ्ग और बहिरङ्ग दो प्रकारके सज्जन सूचित किये।’

नोट—३ पंजाबीजी लिखते हैं कि ‘चकोरको बड़ा लाभ यह है कि वह अग्नि भक्षण कर लेता है, उसमें भी सुखी रहता है। इसी तरह ज्ञानवानोंको माया-अग्नि-अज्ञीकृत भी नहीं मोहती’ यह महान् लाभ है।

टिप्पणी—२ रामकथा-माहात्म्यद्वारा ग्रन्थकार उपदेश दे रहे हैं कि कथामें मन, बुद्धि और चित्त लगाये अर्थात् (क) कथासे मनको प्रबोध करे, यथा—‘मोरे मन प्रबोध जेहि होई।’ (ख) बुद्धिके अनुसार कथा कहे। यथा—‘जस कछु बुधि बिबेक बल मोरे। तस कहिहउँ हिय हरि के प्रेरे ॥’ (ग) कथामें चित्त लगावे, यथा—‘राम कथा मंदाकिनी चित्रकूट चित चारु।’

इसी तरह रामचरित-माहात्म्यमें श्रीगोस्वामीजीने दिखाया है कि यह भक्तके मन, बुद्धि और चित्तका उपकार करते हैं—(क) मनमें बसते हैं, यथा—‘सेवक मन मानस मराल से।’ (ख) बुद्धिको शांभित करते

हैं, यथा—‘संत सुमति तिय सुभग सिंगारू।’ (ग) चित्तको सुख देते हैं, यथा—‘सज्जन कुमुद चकोर चित हित बिसेधि बड़ लाहु।’

टिप्पणी—३ यहाँ बताया है कि—(क) कथामें मन, चित और बुद्धि तीनों लगते हैं, यथा—‘थोरेहि महँ सब कहउँ बुझाई। सुनहु तात मति मन चित लाई॥’ (अ० १५) दार्शनिक दृष्टिसे ये तीनों भिन्न-भिन्न हैं। संकल्प-विकल्प करना मनका धर्म, निश्चय करना बुद्धिका और चिन्तन करना चित्तका धर्म है। (ख)—सज्जन ही इन तीनोंको कथामें लगाते हैं, इसीसे इन तीनोंके प्रसङ्गमें सज्जनहीको लिखा है, यथा—‘सेवक मन मानस’। ‘संत सुमति’ और ‘सज्जन कुमुद चकोर चित’ और, (ग)—रामकथा-माहात्म्य तथा रामचरित-माहात्म्य दोनोंको चित्तहीके प्रसङ्गसे समाप्त किया है, यथा—‘राम कथा मंदाकिनी चित्रकूट चित’ और ‘सज्जन कुमुद चकोर चित’ क्योंकि कथा चित्तहीतक है।

नोट—४ कोई-कोई महानुभाव (मा० प०, गा० मा०, नंगेपरमहंसजी, पाँ०) ‘चकोर’को ‘चित्त’की और ‘कुमुद’को सन्तकी उपमा मानते हैं। इस प्रकार उत्तरार्धका अर्थ यह है—

अर्थ—२ सज्जनरूपी कुमुद और उनके चित्तरूपी चकोरको विशेष हितकर और बड़ा लाभदायक है।

नोट—इस अर्थके अनुसार भाव यह है कि (क) जैसे चन्द्रदर्शनके बिना चकोरको शान्ति नहीं होती एवं रामचरितके बिना ‘जियकी जरनि’ नहीं जाती है। जैसे चन्द्रदर्शनसे कुमुद प्रफुल्लित होता है वैसे ही रामचरित्रद्वारा सन्तहृदय विकसित होता है। (मा० प०) (ख)—‘चन्द्रकिरणसे कुमुद प्रफुल्लित और वृद्धिको प्राप्त होता है वैसे ही रामचरित सज्जनोंको प्रफुल्लित और रामप्रेमकी वृद्धि करता है। चन्द्रकिरणें चकोरको नेत्रद्वारा पान करनेसे अन्तर्मुखमें शीतलता पहुँचाकर आनन्द देती हैं, उसी तरह सज्जनोंके चित्तको श्रीरामचरित-श्रवणद्वारा पान करनेसे शीतलतारूप श्रीरामभक्ति प्रदान कर उनके उष्णरूप त्रितापको दूर करता है, उसी आनन्दमें सज्जनोंका चित्त चकोरकी तरह एकाग्र हो जाता है।’ (नंगे परमहंसजी)

श्रीनंगेपरमहंसजीने चित्त-चकोरका प्रमाण—‘स्वाति सनेह सलिल सुख चाहत चित चातक सो पोतो’ (विनय०), यह दिया है और सज्जन-कुमुदका ‘रघुबरकिंकर कुमुद चकोर’ यह प्रमाण दिया है। परन्तु चातकका अर्थ ‘चकोर’ नहीं है और दूसरा प्रमाण पं० रामकुमारजीके अर्थका ही पोषक है। सन्तकी उपमा चकोरसे अन्यत्र भी दी गयी है, यथा—‘रामकथा ससि किरन समाना। संत चकोर कहहि जेहि पाना॥’ (१। ४६)

अर्थ—३ सज्जनोंके चित्तरूपी कुमुद और चकोरके लिये विशेष हित। (रा० प्र०)

श्रीरामनाम और श्रीरामचरितकी एकता

श्रीरामचरित

- ३१ (४) निज संदेह मोह भ्रम हरनी।
 ३१ (५) बुधबिस्त्राम सकल जन रंजनि।
 रामकथा कलि कलुष विभंजनि॥
 ३१ (६) रामकथा कलि पन्नग भरनी।
 पुनि पावक विवेक कहँ अरनी॥
 ३१ (७) रामकथा कलि कामद गाई।
 सुजन सजीवन मूरि सुहाई॥
 ३१ (८) सोइ बसुधातल सुधातरंगिनि।

श्रीरामनाम

- बिनु भ्रम प्रबल मोह दल जीती ॥२५॥ (७)
 फिरत सनेह मगन सुख अपने ॥२५॥ (८)
 नाम सकल कलि कलुष निकंदन ॥२४॥ (८)
 कालनेमि कलि कपट निधानू।
 नाम सुमति समरथ हनुमानू ॥२७॥ (८)
 हेतु कृसानु भानु हिमकर को ॥१९॥ (१)
 रामनाम कलि अभिमत दाता ॥२७॥ (६)
 कालकूट फल दीन्ह अमी को ॥१९॥ (८)
 स्वाद तोष सम सुगति सुधा के ॥२०॥ (७)
 नाम सुप्रेम पियूषहृद ॥२२, धन्यास्ते
 कृतिनः पिबन्ति सततं श्रीरामनामाप्तम्॥ (कि० मं० २)

- ३१ (९) भवभंजनि भ्रम भेक भुअंगिनि।
 ३१ (९) साधु विबुध कुल हित गिरिनिदिनि॥
- ३१ (१०) विष्णुभार भर अचल छमा सी।
 ३१ (११) जीवनमुक्ति हेतु जनु कासी।
 ३१ (१२) तुलसिदास हित हिय हुलसी सी।
 ३१ (१३) सिवप्रिय मेकल सैल सुता सी।
 ३१ (१३) सकल सिद्धि सुख संपति रासी।
- ३१ (१४) रघुपति भगति प्रेम परमिति सी।
- ३२ (१) रामचरित चिन्तामनि चारू।
 संत सुमति तिय सुभग सिंगारू॥
- ३२ (२) जग मंगल गुन ग्राम राम के।
 दानि मुकुति धन धरम धाम के॥
- ३२ (३) विबुध बैद भव भीम रोग के।
 ३२ (४) जननि जनक सियराम प्रेम के।
 बीज सकल व्रत धरम नेम के॥
- ३२ (५) समन पाप संताप सोक के।
 प्रिय पालक परलोक लोक के॥
- ३२ (७) कामकोह कलिकल करिगन के।
 केहरि सावक जन मन बन के॥
- ३२ (८) अतिथि पूज्य प्रियतम पुरारि के।
- ३२ (९) मंत्र महामनि विषय ब्याल के।
 ३२ (१०) हरन मोहतम दिनकर कर से।
 सेवक सालिपाल जलधर से॥
- ३२ (११) अभिमत दानि देवतरुवर से॥
- " सेवत सुलभ सुखद हरिहर से॥
- ३२ (१२) सुकवि सरदनभ मन उडगन से।
- ३२ (१३) सकल सुकृत फल भूरि भोग से।
 " जगहित निरुपधि साधु लोग से॥
- ३२ (१४) पावन गंग तरंग माल से।

- भवभय भंजन नाम प्रतापू ॥ २४ ॥ (६)
 सुक सनकादि सिद्ध मुनि जोगी।
 नाम प्रसाद ॥ २६ ॥ (२)
 कमठ सेष सम धर वसुधा के ॥ २० ॥ (७)
 कासी मुकुति हेतु उपदेश ॥ १९ ॥ (३)
 राम लखन सम प्रिय तुलसीके ॥ २० ॥ (३)
 नाम प्रभाउ जान सिव नीको ॥ १९ ॥ (८)
 होहि सिद्ध अनिमादिक पाये ॥ २२ ॥ (४)
 भगत होहि मुद मंगल वासा ॥ २४ ॥ (२)
 सकल कामना हीन जे, रामभगति रस लीन।
 नाम सुप्रेम पियूष हृद तिन्हुँ किए मन मीन ॥ २२ ॥
 राम नाम मनि दीप धरू ॥ २१ ॥
 भगति सुतिय कल करन बिभूषन ॥ २० ॥ (६)
 मंगल भवन अमंगल हारी।
 नाम जपत मंगल दिसि दसहु ॥ २८ ॥ (१)
 भए मुकृत हरिनाम प्रभाऊ ॥ २६ ॥ (७)
 जासु नाम भव भेषज हरन घोर त्रयसूल ॥ (३० १२४)
 सुमिरिय नाम। आवत हृदय सनेह बिसेये ॥ २१ ॥ (६)
 सकल सुकृत फल राम सनेहु ॥ २७ ॥ (२)
 नाम प्रसाद सोच नहि सपने ॥ २५ ॥ (८)
 हित परलोक लोक पितु माता ॥ २७ ॥ (६)
 लोक लाहु परलोक निबाहु ॥ २० ॥ (२)
 रामनाम नारकेसरी, कनककसिपु कलिकाल। जापक
 जन प्रह्लाद जिमि पालिहि दलि सुरसाल ॥ ७ ॥
 रामचरित सतकोटि महेँ लिए महेस
 जिय जानि ॥ २५ ॥
 महामंत्र जोड़ जपत महेसू ॥ १९ ॥
 जासु नाम भ्रम तिभिर पतंगा ॥ ११६ ॥ (४)
 बरपाति रघुपतिभगति, तुलसी सालि मुदास।
 रामनाम बर बरन जुग सावन भादैं मास ॥ १९ ॥
 रामनाम कलि अभिमत दाता ॥ २७ ॥ (६)
 नाम राम को कल्पतरु ॥ २६ ॥
- सुमिरत सुलभ सुखद सब काहु ॥ २० ॥ (२)
 अपर नाम उडगन विमल वसहु भगत उर व्योम ॥
 (आ० ४२)
 सकल सुकृत फल राम सनेहु ॥ २७ ॥ (२)
 जगहित हेतु विमल विधु पूवन ॥ २० ॥ (६)
 जनमन अमित नाम किए पावन ॥ २४ ॥ (७)

कुमथ कुतर्क कुन्वालि कलि कपट दंभ पापंड।
दहन रामगुनग्राम जिमि इंधन अनल प्रचंड॥ ३२॥
रामचरित राकेसकर॥ ३२॥

“सरिस सुखद सब काहु। सज्जन
कुमुद चकोर चित, हित बिसेषि बड़ लाहु॥ ३२॥

१०५ (३) रामचरित अति अमित मुनीसा।
कहि न सकाहि सत कोटि अहीसा॥
७ (१०३) कलिजुग केवल हरिगुनगाहा।

गावत नर पावहिं भव थाहा॥ (७। १०३)
भवसागर चह पार जो पावा।
राम कथा ताकहैं दूढ़ नावा॥ (७। ५३)
ते भवनिधि गोपद इव तरहिं। (३० १२९)

तीरथ अमित कोटि सम पावन॥ (३० १२। २)
जासु नाम पावक अघ तूला॥
जनम अनेक रचित अघ दहही (६। ११९)
नाम अखिल अघ पूग नसावन (३० १। २२)
'राका रजनी भगति तब राम नाम सोइ सोम।'
(अं० ४२)
जगपालक विसेषि जन त्राता॥ २०॥ (५)

रामु न सकाहि नाम गुन गाई॥ २६॥ (८)

नहिं कलि कर्म न भगति बिबेक।
रामनामअवलंबन एकू॥ २७॥ (७)
नाम लेत भव सिंधु सुखाहीं॥ २५॥ (४)
नाथ नाम तव सेतु नर चढ़ि भवसागर तरहिं।
भव बारिधि गोपद इव तरहिं।

श्रीमद्रामचरित-माहात्म्य-वर्णन समाप्त हुआ।



“मानसका अवतार, कथाप्रबन्धका अर्थ”—प्रकरण

कीन्ह प्रश्न जेहि भाँति भवानी। जेहि बिधि संकर कहा बखानी॥ १॥

सो सब हेतु कहब मैं गाई। कथा प्रबंध बिचित्र बनाई॥ २॥

अर्थ—जिस तरहसे श्रीपार्वतीजीने प्रश्न किया और जिस रीतिसे श्रीशङ्करजीने विस्तारसे कहा, वह सब कारण मैं कथाकी विचित्र रचना करके (अर्थात् छन्दोंमें) गाकर (=विस्तारसे) कहूँगा॥ १-२॥

नोट—१ (क) 'कीन्ह प्रश्न जेहि भाँति भवानी' यह प्रसङ्ग दोहा (१०७। ७) 'बिस्वनाथ मम नाथ पुरारी' से (१११। ६) 'प्रस्न उमा कै सहज सुहाई। छल बिहीन सुनि सिव मन भाई॥' तक है और फिर उत्तरकाण्ड दोहा (५३। ७) 'हरिचरित्र मानस तुम्ह गावा। सुनि मैं नाथ अमित सुख पावा॥ तुम्ह जो कही यह कथा सुहाई। कागभसुंडि गरुड़ प्रति गाई॥' से दोहा (५५। ५) 'कहहु कवन बिधि भा संबादा।' तक है। (ख) जेहि बिधि संकर कहा बखानी' यह प्रसंग दोहा (१११। ६) 'प्रस्न उमा कै' ॥ हर हिय रामचरित सब आए।' रघुपति चरित महेस तब हरपित बरनै लीन्ह।' (१११) से चला है और 'उमा कहिउँ सब कथा सुहाई।' (७। ५२। ६) तक है और फिर (७। ५५। ६) 'गौरि गिरा सुनि सरल सुहाई। बोले सिव सादर सुख पाई॥' से 'सुनि सब कथा हृदय अति भाई। गिरिजा बोली।' (७। १२९। ७) तक है। (ग) 'सो सब हेतु कहब मैं' इति। यह प्रसंग दोहा (४७। ८) 'ऐसेइ संसय कीन्ह भवानी। महादेव तब कहा बखानी॥ कहौं सो मति अनुहारि अब उमा संभु संबाद। भएउ समय जेहि हेतु जेहि'।' (४७) से दोहा (१०७। २-६) 'पारबती भल अवसर जानी। गई संभु पहिं मातु भवानी॥ कथा जो सकल लोक हितकारी। सोइ पूछन चह सैलकुमारी॥' 'हरहु नाथ मम मति भ्रम भारी।' (१०८। ४) तक है।

नोट—२ गोस्वामीजी कहते हैं कि जिस कारणसे भवानीने शिवजीसे पूछा और उन्होंने कहा वह कारण मैं गाकर कहूँगा। 'गाई' का प्रयोग जहाँ-तहाँ इस अर्थमें किया गया है कि विस्तारसे कहूँगा, यथा—'आपन चरित कहा मैं गाई।' इसका तात्पर्य यह है कि प्रश्नके हेतुकी कथा शिवजीके मानसमें नहीं है, याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवादमें इसकी कथा है, इसलिये उनका संवाद कहूँगा और महादेव-पार्वतीके संवादका हेतु उसीमें कहूँगा। याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद गुसाईजीको गुरुसे नहीं मिला; किन्तु अलौकिक घटनाद्वारा श्रीहनुमत्कृपासे मालूम हुआ जिसका प्रमाण आगे दिया गया है। ३५ (११) देखो।

नोट—३ मानसतत्त्वविवरणमें 'हेतु' का एक अर्थ यहाँ 'लिये' भी किया है अर्थात् सबके लिये कहूँगा। पुनः 'सब हेतु' का वे यह भाव देते हैं कि शिव-पार्वती-संवादका जो कारण है पूरा-पूरा दूँगे, संक्षेपसे नहीं।

सूर्यप्रसाद मिश्रजी—गानके दो भेद हैं। यन्त्र और गात्र। सितारा, वीणा, वंशी, शहनाई, फोनोग्राफ आदिकी गणना यन्त्रमें है। मुखसे जो गाया जाता है उनका नाम गात्र है। प्रमाण—'गीतं च द्विविधं प्रोक्तं यन्त्रगात्रविभागतः। यन्त्रं स्याद्वेणुवीणादि गात्रं तु मुखजं मतम्॥' चारों वेदोंसे गानका पूर्णरूप होता है। गानमाहात्म्य वेदतुल्य है। अतएव ग्रन्थकारने इस कथाको 'गाई' करके उल्लेखन किया।

नोट—४ 'कथा प्रबंध विचित्र बनाई' इति। (क) प्रबंध—एक-दूसरेसे सम्बद्ध वाक्यरचनाका सविस्तार लेख या अनेक सम्बद्ध पद्योंमें पूरा होनेवाला काव्य। (ख) कोई-कोई महानुभाव 'विचित्र' को कथाका विशेषण मानते हैं। कथा विचित्र है, यथा—'सुनतेउँ किमि हरि कथा सुहाई। अति विचित्र बहु विधि तुम्ह गाई॥' (उ० ६९) और कोई उसे 'बनाई' के साथ लगाते हैं।

मानसतत्त्वविवरणकार 'विचित्र बनाई' का भाव यह लिखते हैं कि—(१) 'बहुत अद्भुत रीतिसे कहूँगे अर्थात् जिस भावनाके जो भावुकजन होंगे उनको उनके भावके अनुकूल ही अक्षरोंसे सिद्ध होगा। (२) नानाकल्पका चरित सूचित हो, पर अघटितघटनापटीयसी योगमायाकर्तृ एक ही कालकी लीला प्रकटाप्रकटा है। क्योंकि परिपूर्णावतारमें लीलाके उद्योतनकी यही व्यवस्था है।'

सुधाकर द्विवेदीजीका मत है कि 'विचित्र' 'विभ्या' पक्षिभ्यां भुशुण्डिगरुडाभ्यां चित्रमिति विचित्रम्' इस विग्रहसे भुशुण्डि और गरुडसे चित्र जो कथाप्रबन्ध उसे बनाकर और गानकर मैं सब कारणोंको कहूँगा, ऐसे अर्थमें बड़ी रोचकता है।

सूर्यप्रसाद मिश्रजी—विचित्र शब्दसे अर्थ—विचित्र, शब्द-विचित्र और वर्ण-विचित्र तीनोंका ग्रहण है। इसमें मन न ऊबेगा, यह सूचित किया। वैजनाथकृत मानसभूषणटीकामें जो यह लिखा है कि 'विचित्र तो वाको कही जो अर्थ के अन्तर अर्थ ताके अन्तर अर्थ जो काहूकी समझियें न आवे।' मेरी समझसे यह ग्रन्थकारका अभिप्रेत नहीं हो सकता।

वैजनाथजी कहते हैं कि चित्रकाव्य वह है कि जिसके अक्षरोंको विशेष क्रमसे लिखनेसे मनुष्य, पशु, वृक्षादि कोई विशेष चित्र बन जाता है। अथवा, 'जिसमें अन्तर्लापिका बहिरालापिका गतागतादि अनेक हैं।' और विचित्र वह है जिसमें अर्थके अन्दर अर्थ हो और फिर उस अर्थके अन्दर अर्थ हो जो किसीकी समझमें न आवे। श्रीजानकीशरणजी कहते हैं कि कथाके प्रबन्धको विचित्र बनाकर कहनेका भाव यह है कि किसी प्रबन्धमें किसी प्रबन्धकी कथा आ मिली है जैसे कि पृथ्वीके करुण-क्रन्दनके पश्चात् देवताओंका परस्पर कथनोपकथन परब्रह्मस्तुति 'जय जय सुरनायक' से 'यह सब रुचिर चरित मैं भाषा।' तकके बीचमें नारदशापावतारकी कथा आ मिली है।

श्रीकान्तशरणजी कहते हैं कि 'इसमें विचित्रता यह है कि प्रथम मानससरोवरका रूपक स्वयं रचेंगे। वह बड़ा ही विचित्र है, जिसमें चार घाटों, चार प्रकारके श्रोता-वक्ताओंके सम्बन्ध और उनके द्वारा काण्डत्रय एवं प्रपत्ति (शरणागति) की संभाल रखते हुए, मुख्य उपासनारूपी ही कथा चलेगी। तब आगे हेतु कहेंगे।

नोट-५ 'विचित्र' के ये अर्थ होते हैं—(१) जिसके द्वारा मनमें किसी प्रकारका आश्रय हो। (२) जिसमें कई प्रकारके रंग हों। (३) जिसमें किसी प्रकारकी विलक्षणता हो। यहाँ मेरी समझमें ये सब अर्थ लगते हैं। कथा-प्रसङ्ग जो इसमें आये हैं उनमेंसे बहुतेरी कथाएँ अलौकिक हैं, उनके प्रमाण बहुत खोजनेपर भी कठिनतासे मिलते हैं, अतः आश्रय होता है। जो आगे 'अलौकिक' कहा है वह भी 'विचित्र' शब्दसे जना दिया है। फिर इसमें नवों रसोंयुक्त वर्णन ठीर-ठीरपर आया ही है, यही अनेक रंगोंका होना है। इस कथाके रूपक आदि तो सर्वथा विलक्षण हैं। कई कल्पोंकी कथाओंका एकहीमें सम्मिश्रण भी विलक्षण है जिसमें टीकाकारलोग मत्था-पच्ची किया करते हैं। इसके छन्द भी विलक्षण हैं, भाषाके होते हुए भी संस्कृतके जान पड़ते हैं।

मेरी समझमें गोस्वामीजीने मं० श्लो०७ में 'रघुनाथगाथाभाषानिवन्धमतिमञ्जुलमातनोति' यह जो प्रतीति की है, वह भी 'विचित्र' शब्दसे यहाँ पुनः की है। इस तरह, विचित्र=अति मञ्जुल। आगे जो 'कह्य मनोहर मति अनुहारी।' (३६। २) कहा है, वह भी 'विचित्र' का ही अर्थ स्पष्ट किया गया है।

जैहिं यह कथा सुनी नहिं होई । जनि आचरज करै सुनि सोई ॥ ३ ॥

कथा अलौकिक सुनिहिं जे ज्ञानी । नहिं आचरजु* करहिं अस जानी ॥ ४ ॥

रामकथा कै मिति जग नाहीं । अस प्रतीति तिन्ह के मन माहीं ॥ ५ ॥

शब्दार्थ—अलौकिक=जो लोकमें पढ़ने-सुननेमें न आयी हो। अपूर्व, असाधारण, अद्भुत, विचित्र। मिति=संख्या, सीमा, इति, अन्त, हद्द, मान, नाप। आचरज (आश्रय)=अचम्भा।

अर्थ—जिन्होंने यह कथा और कहीं सुनी न हो, वे इसे सुनकर आश्रय न करें। (भाव यह कि यह कथा वाल्मीकीय, अध्यात्म आदि रामायणोंकी कथासे विलक्षण है) ॥ ३ ॥ जो ज्ञानी विचित्र कथाको सुनते हैं वे ऐसा जानकर आश्रय नहीं करते ॥ ४ ॥ (कि) रामकथाकी हद्द संसारमें नहीं है। ऐसा विश्वास उनके मनमें है ॥ ५ ॥

नोट-१ (क) चौपाई (३) में कहा कि आश्रय न करो। फिर (४-५) में ज्ञानियोंका प्रमाण देकर आश्रय न करनेका कारण बताते हैं। पुनः, (ख)—'ज्ञानी' शब्दमें यह भी ध्वनि है कि जो अज्ञानी हैं वे तो सन्देह करेंगे ही, इसमें हमारा क्या यश है ? [मा० प्र०]

नोट-२ यह 'कथा' कौन है जिसे सुनकर आश्रय न करनेको कहते हैं? सतीमोह-प्रकरण, भानुप्रतापका प्रसङ्ग, मनु-शतरूपा, कश्यप-अदिति, नारदशापादि-सम्बन्धी लीलाएँ एक ही बारके अवतारमें सिद्ध हो जान, इत्यादि 'अलौकिक' कथाएँ हैं।

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'पशु हनुमान् आदिकी नर राम-लक्ष्मण-सीतासे बातचीत होना, पक्षी जटायुसे मनुष्य रामसे बातचीत करना इत्यादि साधारण मनुष्यके सामने असम्भव है। इसलिये दृढ़ाई कहते हैं कि सुनकर आश्रय न करें क्योंकि परमेश्वरकी लीलामें कोई बात असम्भव नहीं है।'

सन्त श्रीगुरुसहायलालजी कहते हैं कि 'भगवत्की नित्यलीला प्रकटा-अप्रकटा रीतिसे अनेक है। हर एकके परिकर भिन्न-भिन्न हैं। जब जिस लीलाका अवसर आ पड़ता है तब उस लीलाके परिकर प्रकट होकर उस लीलाको करते हैं, पर एककी दूसरेको खबर नहीं जैसा भागवतामृतकर्णिकामें कहा है—'स्वैः स्वैर्लीलापरिकरैर्जनैर्दृश्यमि नापरैः। तत्तल्लीलाद्यवसरे प्रादुर्भावोचितानि हि। आश्रयमेकश्चेकचवर्तमानान्यपि भुवम्। परस्परमसम्पुक्तं स्वरूपत्येव सर्वथा॥' ऐसी लीलाकी कथा अलौकिक है।'

वे० भू०—आश्रयका कारण कथाकी अलौकिकता है। कारण एक जगह है और कार्य दूसरी जगह। 'और करै अपराध कोउ और पाव फल भोग।' जैसे कि नारद-शाप क्षीरशायीको इस लोक (एकपाद्विभूति) में और शापकी सफलता दिखायी राम अलौकिक (त्रिपाद्विभूति स्वामी) ने, वृन्दाका शाप एवं सनकादिक

* आचरज—१६६१। यह लेखकका प्रमाद है। अन्यत्र सर्वत्र 'आचरजु' है।

शाप रमावैकुण्ठाधीश विष्णुसे सम्बन्ध रखता है और इसकी पूर्तिकी श्रीरामजीने जो त्रिपाद्भिर्भूतस्थ हैं। सारांश यह कि दूसरे-दूसरे कारणोंसे भी श्रीरामजीका अवतीर्ण होकर चरित्र करना कहा गया है—यही अलौकिकता है।

नाना भाँति राम-अवतारा। रामायन सत-कोटि अपारा॥६॥

कल्पभेद हरिचरित सुहाए। भाँति अनेक मुनीसन्द्हा गाए॥७॥

शब्दार्थ—कल्प—कालका एक विभाग है जिसे ब्रह्माका एक दिन कहते हैं। इसमें चौदह मन्वन्तर और चौदह इन्द्र हो जाते हैं। यह हमारे वर्षके अनुसार चार अरब चत्तीस करोड़ वर्षोंके बराबर होता है। इस एक दिनमें एक-एक हजार बार चारों युग बीत जाते हैं। यथा—‘चतुर्दश सहस्राणि दिनमेकं पितामहः।’ चारों युग जब इकट्ठर बारसे कुछ अधिक हो जाते हैं तब एक मन्वन्तर होता है।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीके अवतार अनेक तरहसे हुए हैं, रामायण सौ करोड़ (श्लोकोंकी) किन्तु अपार है॥ ६॥ कल्पभेदसे सुन्दर हरिचरित मुनीशोंने अनेक तरहसे गाये हैं* ॥ ७॥

सूर्यप्रसाद मिश्रजी—‘नाना भाँति’ इसमें क्रिया पद नहीं है उसका अध्याहार करना चाहिये। अध्याहार इस प्रकार होगा कि ‘रामके अवतार कितने हो गये, कितने हैं और कितने होंगे’ इसीलिये ‘नाना भाँति’ लिखा और शतकोटि रामायण भी लिखा भेदका कारण सातवाँ चौपाईमें देते हैं।

नोट—१-‘सत कोटि अपारा’ यथा—‘रामचरित सत कोटि अपारा। श्रुति सारदा न वरनइ पारा॥’ (उ० ५२) पुनः यथा—‘चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्। एकैकमक्षरं पुंसां महापातकनाशनम्॥’

२-‘रामायन सत-कोटि’—दोहा २५ ‘रामचरित सत कोटि यहँ लिय म्हेस’ में देखिये। लोगोंने इसका अर्थ ‘सौ करोड़ रामायणों’ लिखा है, पर वस्तुतः यह अर्थ उसका नहीं है। ‘शतकोटि रामायण’ नाम है उस रामायणका जो वाल्मीकिजीने अथवा कल्पभेदसे ब्रह्माजीने सौ करोड़ श्लोकोंमें बनाया था और जिसका सारभूत वर्तमान चतुर्विंशति वाल्मीकीय है। ‘शतकोटि’ उसी तरह शतकोटिश्लोकबद्ध रामायणका नाम है जैसे अष्टाध्यायी, सप्तशती, उपदेश-साहस्री इत्यादि तदन्तर्गत अध्याय या श्लोकों आदिकी संख्याको लक्षित करके नाम हुए हैं।

‘रामायन सत-कोटि अपारा’ कहनेका भाव यह है कि रामचरित तो अपार है, अनन्त है, तथापि अपने ज्ञानके लिये शतकोटि श्लोकोंमें कुछ रामचरितकी रचना की गयी। और अन्य उपलब्ध रामायणों तो इसी शतकोटिके कुछ-कुछ अंश लेकर ही बनायी गयी हैं। यथा—‘अनन्तत्वेऽपि कोटीनां शतेनास्य प्रपञ्चनम्। रामायणस्य बुध्यर्थं कृतं तेन विज्ञानता॥’ (शिवसं० ७। १० हनु० प्रे० अयोध्या०)

नोट—३-श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि इन चौपाइयोंमें ज्ञानियोंके विधासका कारण बताया है। और पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि आश्चर्य न करनेका एक कारण ऊपर लिखा, अब दूसरा कारण लिखते हैं कि अनेक प्रकारसे या कारणोंसे रामावतार हुए हैं, प्रत्येक कल्पमें कुछ-न-कुछ भेद कथामें पड़ गया है। जिसकी जहाँतक बुद्धि दौड़ी वहाँतक उसने कहा। यथा—‘चरितं रघुनाथस्य शतकोटिप्रविस्तरम्। येषां वै यादृशी बुद्धिस्तै वदन्त्येव तादृशम्॥’ (पद्मपु०), ‘क्वचित् क्वचित्पुराणेषु विरोधो यदि दृश्यते। कल्पभेद-विधिस्तत्र व्यवस्था सद्भिर्बुध्यते।’

करिअ न संसय अस उर आनी। सुनिअ कथा सादर रति मानी॥ ८॥

* यथा—‘एहि बिधि जनम करम हरि केरे। सुन्दर सुखद विचित्र घनेरे॥ कल्प कल्प प्रति प्रभु अवतरहीं। चारु चरित नाना बिधि करहीं॥ तब तब कथा मुनीसन्द्हा गई। परम पुनीत प्रबंध बनाई॥ बिबिध प्रसंग अनूप बखाने। करहिं न सुनि आचरज सयाने॥ हरि अनंत हरि कथा अनंता। कहहिं सुनिहिं बहु बिधि सब संता॥ रामचंद्रके चरित सुहाए। कल्प कोटि लीगि जाहिं न गाए॥’ (१४०। १-६) कल्प-कल्पमें अवतार होनेसे ब्रह्माकी आयुभरमें ही छत्तीस हजार बार अवतार हो जाता है।

अर्थ—ऐसा जीमें विचारकर सन्देह न कीजिये और कथाको आदरपूर्वक प्रेमसे सुनिये ॥ ८ ॥

नोट—१ 'अस'—जैसा ऊपर समझा आये हैं कि कथाकी सीमा नहीं है, कल्पभेदसे तरह-तरहके चरित्र हुए हैं और चरित्र अपार हैं। संसय—संशय, सन्देह। सन्देह यह कि यहाँ ऐसा कहा, वहाँ ऐसा कहते हैं, अमुक ग्रन्थमें तो यहाँ ऐसी कथा है और यहाँ गोस्वामीजीने ऐसा कैसे लिख दिया ? इत्यादि।

'सादर' अर्थात् एकाग्र भावसे प्रेमसे मन, चित्त और बुद्धि को कथामें लगाकर तथा श्रद्धापूर्वक, यथा—'सुखं तात मति मन चित लाई।' (३। १५। १); 'भाव सहित सो यह कथा करउ भ्रवनपुट पान।' (७। १२८) निरादरसे सुननेका निषेध किया गया है, यथा—'यह न कहिअ सठही हठसीलहि। जो मन लाइ न सुन हरि लीलहि॥' (७। १२८। ३) मन न लगाना, कुतर्क आदि करना 'निरादर' से सुनना है। पूर्व दोहा (३२ ख) भी देखिये।

सूर्यप्रसाद मिश्रजी—'वैजनाथकृत मानस-भूषणमें जो अर्थ लिखा है कि 'प्रीतिसे आदरसहित सुनिये मनतें प्रीति वचन कर्मतें आदरसहित चन्दनाक्षत चढ़ाई वचनमें जय उच्चरिये' यह अर्थ प्रकरणसे विरुद्ध है क्योंकि इस चौपाईमें केवल कथा शब्दका उल्लेख है और 'सुनिय' भी लिखा है। कर्म वचनका तो नाम भी नहीं।'

दोहा—राम अनंत अनंत गुण अमित कथा-विस्तार।

सुनि आचरजु न मानिहहि जिन्ह के बिमल बिचार॥ ३३ ॥

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजी अनन्त हैं, उनके गुण भी अनन्त हैं और उनकी कथाका विस्तार भी अमित है। जिनके विचार निर्मल हैं वे सुनकर आश्चर्य न करेंगे ॥ ३३ ॥

टिप्पणी—१ (क) अब ग्रन्थकार तीसरी प्रकार समझाते हैं कि क्यों आश्चर्य न करें। पुनः, यह भी यहाँ बताते हैं कि किस-किस विषयमें सन्देह न करना चाहिये। वह यह कि राम अनन्त हैं इसलिये श्रीरामजीके विषयमें आश्चर्य न करें। प्रभुके गुण अनन्त हैं, यथा—'विष्णु कोटि सम पालन कर्त्ता।' (७। ९२) उनकी कथा भी अगणित प्रकारसे है इसलिये इनमें सन्देह न करें। (ख)—'रामकथा कै मिति जंग नहीं' कहकर प्रथम कथाका सन्देह निवृत्त किया और अब कथाके विस्तारका सन्देह दूर करते हैं कि अमुक कथा अमुक पुराणमें तो इतनी ही है, यहाँ अधिक कहाँसे लिखी। (ग) —कौन आश्चर्य न करेंगे ? इस विषयमें दो गिनाये—ज्ञानी और जिनके विवेक है। जो विचारहीन और अज्ञानी हैं, उनके मनमें आश्चर्य होता ही है। (घ) 'जिन्ह के बिमल बिचार'—ऐसा ही दूसरी ठौर भी कहा है, यथा—'सो बिचारि सुनिहहि सुमति जिन्ह के बिमल बिबेक।' (१। ९)

येहि बिधि सब संसय करि दूरी। सिर धरि गुर-पद-पंकज धूरी॥ १ ॥

पुनि सब ही बिनवौं कर जोरी। करत कथा जेहि लाग न खोरी॥ २ ॥

अर्थ—इस प्रकार सब सन्देहोंको दूर करके और श्रीगुरुपदकमलकी रज सिरपर धारण करके फिरसे सबकी विनती हाथ जोड़कर करता हूँ जिससे कथा करनेमें दोष न लगे ॥ १-२ ॥

टिप्पणी—१ (क) 'सब संसय'—ये ऊपर कह आये हैं। अर्थात् कथा और कथाके विस्तारमें संशय; श्रीरामजी और उनके गुणोंमें संशय। और अब उन सबको यहाँ एकत्र करते हैं। (ख) 'सिर धरि'—अर्थात् माथेपर लगाकर, तिलक करके। ग्रन्थमें तीन चार रज-सेवन करना कहा है। आदिमें गुरुपदरजको नेत्रमें लगाकर 'विवेक-विलोचन' निर्मल किये, यथा—'गुरु पद रज मुदु मंजुल अंजन। नयन अमिय दृग दोष बिभंजन॥ तेहि करि बिमल बिबेक बिलोचन। वरनउँ रामचरित भव मोचन॥' (१। २) फिर यहाँ सरपर धारण करना लिखा, क्योंकि ऐसा करनेसे सब वैभव वशमें हो जाते हैं, यथा—'जे गुर चरन रेनु सिर धरहीं। ते जनु सकल बिभव बस करहीं॥' (अ० ३) आगे अयोध्याकाण्डमें रज-सेवनसे मन निर्मल करेंगे, यथा—'श्रीगुरु चरन सरोज रज निज मन मुकुर सुधारि। वरनउँ रघुबर बिमल जसु' (मं० दो०) तीनों जगह प्रयोजन भिन्न-भिन्न है।

टिप्पणी—२ 'पुनि सबही बिनबौं' इति। दुबारा विनती क्यों की ? इसका कारण भी यहाँ बताया है कि कथा रचनेमें कोई दोष उसमें न आ जावे अर्थात् कथा निर्दोष बने। पहिले जो विनती की थी वह इस अभिप्रायसे थी कि कोई दोष न दे, यथा—'समुझि बिबिधि विधि विनती मोरी। कोउ न कथा सुनि देखहि खोरी॥' (१। १२। ७) यहाँ यद्यपि दोनों जगह दोष न लगना कहा तथापि पुनरुक्ति नहीं है। क्योंकि पहले कथा सुनकर सुननेवालोंका दोष न लगाना कहा था और यहाँ कहते हैं कि कथा रचनेमें कोई दोष न आ पड़े। अथवा, कथा बनानेमें दोष न दें और न सुनकर दें, ये दो बातें कहीं।
सुधाकर द्विवेदीजी—संशय दूर होनेमें गुरुको प्रधान समझकर फिर उनके पदरजको सिरपर रखा। भाषामें कथा करनेमें पहले कारण 'भाषाबद्ध कारव मैं सोई।' लिख आये हैं, उसे स्मरण करानेके लिये फिर सबसे विनय किया।

नोट—श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि 'अब गोस्वामीजी वन्दनाकी तीसरी आवृत्ति करके वन्दनाको समाप्त करते हैं।

सादर सिवहि नाइ अब माथा। बरनौं बिसद रामगुनगाथा॥ ३॥

अर्थ—अब आदरपूर्वक श्रीशिवजीको प्रणाम करके श्रीरामचन्द्रजीके गुणोंकी निर्मल कथा कहता हूँ॥ ३॥

टिप्पणी—गोस्वामीजीने 'नाम, रूप, लीला और धाम' चारोंकी बड़ाई क्रमसे की है। (१) सबको माथा नवाकर नामकी बड़ाई की, यथा—'प्रनवौं सबहि धरनि धरि सीसा। करहु कृपा जन जानि पुनीसा॥' (१। १८। ६) (२) श्रीरामचन्द्रजीको माथा नवाकर रूपकी बड़ाई की, यथा—'सुमिरि सो नाम रामगुन गाथा। करउँ नाइ रघुनाथहि माथा॥' 'राम सुस्वामि' (१। २८। २) से 'तुलसी कहूँ न राम से साहिब सील निधान।' (१। २९) तक। (३) फिर सबको माथा नवाकर लीलाकी बड़ाई की, यथा—'एहि बिधि निज गुनदोष कहि सबहि बहुति सिरु नाइ। बरनउँ रघुवर बिसद जस सुनि कलिकलुष नसाइ॥' (१। २९) से लेकर 'रामचरित राकेस कर सरिस सुखद सब बाहु।' (१। ३२) तक। और, (४) अब शिवजीको प्रणाम करके धामकी बड़ाई करते हैं।

नोट—श्रीशिवजीकी तीसरी बार वन्दना है। ये मानसके आचार्य हैं। इसलिये कथा प्रारम्भ करके फिर आचार्यको प्रथम प्रणाम करते हैं। गोस्वामीजीके 'मानस' गुरु भी यही हैं। इन्होंने रामचरितमानस उनको स्वामी श्रीनरहर्यानन्दजीके द्वारा दिया।—'गुरु पितु मातु महेस भवानी'।

संवत सोरह सै एकतीसा। करउँ कथा हरि पद धरि सीसा॥ ४॥

नौमी भौम बार मधुमासा। अवधपुरी यह चरित प्रकासा॥ ५॥

शब्दार्थ—भौम बार=मंगलवार। मधुमासा=चैत्र, —'स्याच्चैत्रे चैत्रिको मधुः।' (अमरकोश १। ४। १५)

अर्थ—भगवान्के चरणोंपर सिर रखकर संवत् १६३१में कथा प्रारम्भ करता हूँ॥ ४॥ नवमी तिथि, मंगलवार, चैत्रके महीनेमें, श्रीअयोध्याजीमें यह चरित प्रकाशित हुआ॥ ५॥

नोट—१ यहाँसे गोस्वामीजी अब अपने हिन्दी-भाषा-निबन्ध श्रीरामचरितमानसका जन्म, संवत्, महीना, दिन, पक्ष, तिथि, मुहूर्त, जन्मभूमि, नामकरण और नामका अर्थ और फल कह रहे हैं।

नोट—२ संवत् १६३१ में श्रीरामचरितमानस लिखना प्रारम्भ करनेका कारण यह कहा जाता है कि उस संवत्में श्रीरामजन्मके संव योग, लग्न आदि एकत्र थे। इस तरह श्रीरामजन्म और श्रीरामकथाजन्ममें समानता हुई। मानसमयङ्कके तिलककार लिखते हैं कि 'स्वयं श्रीरामचन्द्रजी लोक-कल्याण-निमित्त काव्यरूप हो प्रकट हुए। दोनों सनातन और शुद्धपञ्चाङ्गमय हैं। इससे दोनोंको एक जानो।'

महात्माओंसे एक भाव इस प्रकार सुना है कि श्रीरामचन्द्रजी १६ कलाके अवतार थे—'बालचरितमय चन्द्रमा यह सोरह-कला-निधान।' (गी० १। २२)। तो भी जब उन्होंने ३१ बाण जोड़कर रावणपर आघात किया तब उसका वध हुआ, यथा—'सुर सभय जानि कृपाल रघुपति चाप सर जोरत भए॥ खींचि सरासन

श्रवण लागि छाड़े सर इकतीस। रघुनायक सायक चले मानहुँ काल फनीस।' (लं० १०२) इसी विचारसे ग्रन्थकारने १६वें इकतीस लगानेसे जो संवत् बना उसमें रामचरितमानसका आरम्भ किया जिसमें मोहरूपी रावण इसके आघातसे न बच सके।

नोट—३ इन दो चौपाइयोंमें जन्मका संवत्, महीना, तिथि, दिन और (भूमि) स्थल बताये। 'मधुमास' पद देनेका भाव यह है कि भगवान्ने गीतामें श्रीमुखसे बताया है कि 'ऋतूनां कुसुमाकरः' अर्थात् ऋतुओंमें इसे अपना रूप कहा है।

* 'नौमी भौम बार यह चरित प्रकासा' *

(१) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'प्रकासा' पद देकर सूचित किया कि जैसे श्रीरामचन्द्रजी सनातन हैं वैसे ही उनका यह चरित्र भी सनातन है, परन्तु उसका प्रकाश अब हुआ। दूसरे यह भी सूचित किया कि जैसे रामचन्द्रजी पूर्णचन्द्ररूप प्रकट हुए थे, यथा—'ग्रगटेउ जहँ रघुपति ससि चारू।' (१। १६) वैसे ही उनके चरित्र पूर्ण-चन्द्ररूपसे प्रकट हुए, यथा—'रामचरित राकेस कर सरिस सुखद सब काहु।' (१। ३२) इस प्रकार श्रीरामजन्मकुण्डली और श्रीरामचरितमानसजन्म-कुण्डलीका पूरा मिलान ग्रन्थकार यहाँसे करते हैं। जो आगे एकत्र करके दोहा (३५। ९) में दिया गया है।

(२) श्रीकरुणासिन्धुजी लिखते हैं कि श्रीहनुमान्जीकी आज्ञासे श्रीअवधमें श्रीरामचरितमानस प्रारम्भ किया गया। श्रीवेणीमाधवदासजी 'मूल-गोसाईचरितमें लिखते हैं कि संवत् १६२८में गीतोंको एकत्रकर उसका नाम रामगीतावली रखा और फिर कृष्णगीतावली रची। दोनों हनुमान्जीको सुनाये तब उन्होंने प्रसन्न होकर आज्ञा दी कि तुम अवधपुर जाकर रहो। इष्टकी आज्ञा पाकर वे श्रीअवधको चले, बीचमें प्रयागराजमें मकर-स्नानके लिये ठहर गये, वहाँ भरद्वाज-याज्ञवल्क्य-दर्शन और संवादकी अलौकिक घटना हुई; तब हरिप्रति आप काशीको चल दिये। जब कुछ दूर निकल गये तब श्रीहनुमान्जीकी आज्ञा स्मरण हो आयी, अब क्या करें? मनमें यह दृढ़ किया कि हरदर्शन करके तब श्रीअवधपुर जायेंगे। का. पहुँचकर संस्कृतभाषामें रामचरित रचने लगे, पर जो दिनमें रचते वह रात्रिमें लुप्त हो जाता। सात दिनतक बराबर यह लोपक्रिया चलती रही, जिसने इन्हें बड़ा चिन्तित कर दिया। तब आठवें दिन भगवान् शङ्करने इनको स्वप्न दिया और फिर प्रकट होकर इनको वही आज्ञा दी कि भाषामें काव्य रचो। 'सुखानिके पीछे न तात पबो॥ सबकर हित होइ सोई करिये॥ अरु पूर्व प्रथा मत आचरिये। तुम जाइ अवधपुर बास करो॥ तहँई निज काव्य प्रकास करो। मम पुन्य प्रसाद सों काव्य कला॥ होइहँ सम सामरिचा सफला॥ कहि अस संभु भवानि अंतरधान भये तुरत॥ आपन भाग्य बयानि चले गोसाई अवधपुर॥' (सोरठा ९)

श्रीशिवाज्ञा पाकर आप श्रीअवध आये और बरगदिहा बागमें, जहाँ उस समय भी वटवृक्षोंकी पौत-की-पौत लगी थी, ठहरे, जिसे आज 'तुलसीचौरा' कहते हैं यहाँ आप दृढ़ संयमसे रहने लगे। केवल दूध पीते और वह भी एक ही समय—'पय पान करैं सोउ एक समय। रघुबीर भरोस न काहुक भव॥ 'दुइ बत्सर बीते न वृत्ति डगो। इकतीसको संवत आइ लगे॥'

इस तरह श्रीहनुमान्जीकी और पुनः भगवान् शङ्करकी भी आज्ञासे आप रामचरितमानसकी रचनाके लिये श्रीअवध आये और दो वर्षके बाद संवत् १६३१में श्रीरामनवमीको रामचरितमानसका आरम्भ हुआ। इस शुभ मुहूर्तके लिये दो वर्षसे अधिक यहाँ उन्हें रहना पड़ा तब—'रामजन्म तिथि बार सब जस त्रेता महँ भास। तस इकतीसा महँ जुरो जोग लग्य ग्रह रास॥' (३८) 'नवमी मंगलवार सुभ प्रात समय हनुमान। प्रगटि प्रथम अभिवेक किय करन जगत कल्याण॥' (३९)

सम्भवतः इसीके आधारपर टीकाकार सन्तोंने लिखा है कि उस दिन श्रीरामजन्मके सब योग थे। उस दिन ग्रन्थका आरम्भ हुआ और दो वर्ष सात मास छद्मीस दिनमें अर्थात् संवत् १६३३ अगहन सुदी ५ श्रीरामविवाहके दिन यह पूरा हुआ।—'एहि बिधि भा आरंभ रामचरितमानस बिमल। सुनत मिटत मद दंभ कामादिक

संसय सकल ॥' (सो० ११) 'दुष्ट वस्तर सातेक मास परे। दिन छविस मांझ सो पूर करे॥ तैतीसको संबत औ मगसर। सुभ छोस सुराम बिबाहहि पर॥ सुठि सम जहाज तयार भयो। भवसागर पार उतारनको॥'

'जब इतने दिनों में तैयार हुआ तब श्रीरामनवमी सं० १६३१को प्रकाशित होना कैसे कहा? प्रकाशित तो तैयार होनेपर कहा जाता है?' इस शङ्काका उत्तर भी हमें इसी 'मूल-गोसाईचरित' में ही मिलता है, अन्यत्र इसका समाधान कोई ठीक नहीं मिला। वस्तुतः यह ग्रन्थ उसी दिन पूरा भी हो गया था पर मनुष्य-लेखनी उसको एक ही दिनमें लिखनेको समर्थ न थी; अतएव लिखनेमें इतना समय लगा।—'जेहि छिन यह आरंभ भो तेहि छिन पूरेत पूर। निरबल मानव लेखनी खींचि लियो अति दूर॥' (४२) 'पाँच पात गनयति लिखे दिव्य लेखनी चाल। सत सिव नाग अरु झू दिसप लोक गये ततकाल॥' (४३) 'सबके मानसमें बसेउ मानस-राम-चरित्र। बंदन रिषि कवि पद कमल मनक्रम बचन पवित्र॥' (४४)

इस अलौकिक गुप्त घटनाका परिचय 'यह चरित प्रकासा' का 'प्रकासा' शब्द दे रहा है। यहाँ 'प्रकासा' का अर्थ 'आरम्भ किया' मात्र नहीं है।

(३) 'नौमी भीमवार' इति। सन्तसिंहजी पंजाबी तथा विनायकी टीकाकारने यहाँ यह शङ्का उठाकर कि—'नौमी तो रिक्ता तिथि है', पुनः मंगलवारको कोई-कोई दूषित समझते हैं तो ऐसी तिथि और वारमें 'ग्रन्थका' आरम्भ क्यों किया गया ? उसका उत्तर भी यों दिया है कि 'ईश्वरने उस दिन जन्म धारण किया, इसलिये वह तो सर्वश्रेष्ठ है।' और भी समाधान ये हैं—

(१) 'मंगल परमभक्त हनुमान्जीका जन्मदिन है। (२) दिनके समय ग्रन्थ आरम्भ हुआ सो शुभ ही है' यथा—'न चारदोषाः प्रभवन्ति रात्री देवेन्द्रदेव्यन्त्रदिवाकराणाम्। दिवा शशाङ्काकंजभूसानां सर्वत्र निन्द्यो बुधवारदोषः॥' (बृहद्देववज्रज्जन वारप्रकरण श्लोक १९) अर्थात् शुक्र, गुरु और रविवारके दोष रात्रिमें नहीं लगते। चन्द्र, शनि और मंगलवारका दोष दिनमें नहीं लगता। बुधवार-दोष सर्वत्र निन्द्य है। (३) (पौंडेजी कहते हैं कि) 'नवमी तिथिसे शक्तिका आलम्ब, मंगलवारसे हनुमान्जीका आलम्ब और चैत्रमाससे श्रीरघुनाथजीका आलम्ब है। गोस्वामीजी इन तीनोंके उपासक हैं और श्रीरामजन्म नवमीको हुआ है। अतः उसी दिन ग्रन्थ प्रकाशित किया गया।' ॐ स्मरण रहे कि कवि पूर्व ही प्रतिज्ञापूर्वक श्रीरामचरित्रके माहात्म्यमें कह चुके हैं कि कैसा ही कठिन कुयोग क्यों न उपस्थित हो श्रीरामचरित-नामगुणसे वह सुयोग हो जाता है—'येत कठिन कुअंक भाल के।' उस दिनका लिखा हुआ ग्रन्थ कैसा प्रसिद्ध हो रहा है!!!

सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि ज्योतिषफलग्रन्थोंमें लिखा है कि 'शनिभीमगता रिक्ता सर्वसिद्धि-प्रदायिनी।' इसीलिये उत्तम मूहूर्त होनेमें चैत्र शु० ९ भीमवारको ग्रन्थ आरम्भ किया। फलितके ज्योतिषी चतुर्थी, नवमी और चतुर्दशीको रिक्ता कहते हैं।

जेहि दिन रामजनम श्रुति गावहि। तीरथ सकल तहां चलि आवहि॥ ६ ॥

अर्थ—जिस दिन श्रीरामजन्म होता है, वेद कहते हैं कि उस दिन सारे तीर्थ वहाँ (श्रीआयुध्याजीमें) चलकर आते हैं॥ ६ ॥

नोट—१ 'जेहि दिन' इति। नवमी, भीमवार और मधुमास ऊपर बताया, इनसे पक्षका निर्णय न हुआ; अतः 'जेहि दिन' कहकर शुक्ला नवमी बतायी।

नोट—२ 'सकल' अर्थात् पृथ्वीभरके। 'चलि आवहि' का भाव यह है कि रूप धारण करके अपने पैरों-पैरों आते हैं। 'तीर्थ' के चलनेका भाव यह है कि इनके अधिष्ठाता देवता जो इनमें वास करते हैं वे आते हैं। ये सब इच्छारूप धारण कर लेते हैं। इसका प्रमाण इस ग्रन्थमें भी मिलता है, यथा—'बन सागर सब नदी तलावा। हिमगिरि सब कहैं नेवत पठावा॥' 'कामरूप सुंदर तनु धारी। सहित समाज सोह वर नारी॥' 'आए सकल हिमाचल गेहा। गावहि मंगल सहित सनेहा।' (१। ९३) ॐ भारतवर्षमें रीति है कि जब कोई ग्राम, नगर इत्यादि प्रथम प्रथम यसाये जाते हैं तो उनके कोई-न-कोई अधिष्ठाता देवता

भी स्थापित किये जाते हैं। 'सकल' और 'चलि आवहि' पद देकर श्रीरामनवमी और श्रीअवधपुरीका माहात्म्य दर्शित किया।

प्रयागराज तीर्थराज हैं, ये और कहीं नहीं जाते। दधीचि ऋषिके यज्ञके लिये नैमिषारण्यमें इनका भी आवाहन हुआ परन्तु ये न गये, तब ऋषियोंने वहाँ 'पञ्च-प्रयाग' स्थापित किया। सो वे तीर्थराज भी श्रीअवधमें उस दिन आते हैं। कहा जाता है कि विक्रमादित्यजीको प्रयागराजहीने श्रीअवधपुरीकी चारों दिशाओंकी सीमा बताया थी। निर्मलीकुण्ड प्रयागराजकी सम्बन्धी कथाका परिचय देता है।

नोट—३ 'जेहि दिन' इति। श्रीरामजन्म-दिन विवादास्पद है। इसमें मतभेद है। कोई सोमवार, कोई रविवार और कोई बुधवार कहते हैं। इसी कारण जन्म-समय गोस्वामीजीने किसी दिनका नाम नहीं दिया। केवल इतना लिखा है कि—'नौमी तिथि मधुमास पुनीता। सुकुलपञ्च अभिजित हरिप्रीता॥' 'मध्यदिवस अति सीत न घामा। पावन काल लोक विश्रामा॥' (१। १९१) 'जोग लगन ग्रह बार तिथि सकल भए अनुकूल।' (१। १९०) यहाँ रामचरितमानस-जन्मकुण्डलीके द्वारा राम-जन्म-दिन और जन्मभूमिको निश्चय करा दिया। हमारे महाकवि पूज्यपाद श्रीमद्गोस्वामीजीकी प्रायः यह शैली है कि जिस वस्तुको दो या अधिक बार वर्णन करना पड़ेगा उसका कुछ वर्णन एक ठौर, कुछ दूसरी ठौर देकर उसे पूरा करते हैं। वैसे ही यहाँ जानिये। यहाँ तिथि, वार, मास, जन्मभूमि कह दिया और यह भी कह दिया कि 'जेहि दिन राम जनम' हुआ। और, श्रीरामजन्मपर 'नौमी तिथि मधुमास पुनीता' काल लोक विश्रामा' ऐसा लिखा, जिसमें वार और भूमि नहीं दिये। अर्थ करनेमें शुक्लपक्ष अभिजित नक्षत्र ३४ (५) में जोड़ लेना होगा और भौमवार तथा अवधपुरी दोहा १९०में जोड़ लेना होगा।

श्रीराम-जन्मका वार गीतावलीमें 'मंगल मोद निधान' की आड़में कह जनाया है। इस तरह गीतावलीसे श्रीरामजन्मदिन मंगल पाया जाता है, यथा—'चैत चार नौमी तिथि सितपख, मध्य-गगन-गत भानु। नखत जोग ग्रह लगन भले दिन मंगल-मोद-निधान॥' (गी० बा० २) कविने इस युक्तिसे मंगलको जन्म होना लिखा जिसमें किसीके मतका प्रकटरूपसे खण्डन न हो।

नोट—४ अब दूसरी शङ्का लोग यह करते हैं कि वे ही सब योग-लग्न थे तो रामावतार होना चाहिये था। इसका उत्तर महात्मा यह देते हैं कि—'रामस्य नामरूपं च लीलाधाम परात्परम्। एवं चतुष्टयं नित्यं सच्चिदानन्दविग्रहम्॥' (वसिष्ठसं०) अतः रूपसे अवतीर्ण न हुए, लीलाहीका प्रादुर्भाव हुआ।

* 'नौमी भौमवार', 'गोस्वामीजीका मत' *

नागरीप्रचारिणीसभाके सभापति अपनी टीकामें प्रस्तावनाके पृष्ठ ६७में लिखते हैं कि 'गोसाईजी स्मार्त-वैष्णव थे। जिस दिन उन्होंने रामायण आरम्भ की, उस दिन मंगलवारको उदयकालमें रामनवमी नहीं थी किन्तु मध्याह्नव्यापिनी थी, इसलिये स्मार्तवैष्णवोंहीके मतसे उस दिन रामनवमी होती है। स्मार्तवैष्णव सब देवताओंका पूजन-जप करते हैं, किसीसे विरोध नहीं करते। यही रीति तुलसीदासजीकी भी थी जो कि उनके प्रत्येक ग्रन्थसे स्पष्ट है।'*

हम उनकी इस सम्मतिसे सहमत नहीं हैं। गोस्वामीजी अनन्य वैष्णव रामोपासक थे, यह बात

* जान पड़ता है कि यह बात उन्होंने सुधाकर द्विवेदीजीकी गणना और मतके अनुसार लिखी है जो विस्तारपूर्वक डा० ग्रियर्सनने १८९३ ई०के इण्डियन ऐन्सिक्लेरीमें Notes on Tulsidas लेखमें प्रकाशित किया है। सम्भव है कि किसी औरकी गणनामें कुछ और निकले।

† ईसु न, गेनुसु न, दिनेसु न, धनेसु न, सुरेसु सु, गौरि गिरापति नहि जपने। तुम्हरेई नामको भरोसो भव तरिवेको, बैठे-उठे, जागत-बागत सोए सपने॥ तुलसी है बाबरो सो रावरोई रावरी साँ, रावरेक जानि जिय कीजिए जु अपने। जानकीरामन मेरे! रावरे बन्दु फेरे ठाउँ न समाउँ कहाँ, सकल निरपने॥' (क० उ० ७८) पुनश्च, 'रामकी सपथ सखस मेरे रामनाम, कामधेनु-कामतर मोसे छीन छाम को॥' (क० उ० १७८) पुनश्च 'संकर साखि जो राखि कहीं कछु ती जरी जोह गरो। मेरे माय-बाप दोउ आखर हीं सिसुअरनि अरखो' (विनय०) इत्यादि।

शपथ खाकर उन्होंने कही है। पाद-टिप्पणीमें दिये हुए पद इसके प्रमाण हैं। देवताओंकी वन्दनासे उनकी अनन्यतामें कोई बाधा नहीं पड़ सकती। यह भी याद रहे कि उन्होंने छः ग्रन्थोंमें किसी देवताका मङ्गल नहीं किया। इस विषयमें कुछ विचार मं० श्लो० १ मं० और सो० १में दिये जा चुके हैं। वहीं देखिये। मानसमें उन्होंने स्मृति-प्रतिपादित धर्म एवं पञ्चदेवोपासनाको ही प्रश्रय दिया है क्योंकि यह ग्रन्थ सबके लिये है।

‘नवमी’ उस दिन थी और दूसरे दिन भी। पर दूसरे दिन उनके इष्ट हनुमान्जीका दिन न मिलता, नवमी तो जरूर मिलती। और उन्हें अपने तीनों इष्टोंका जन्मदिन मङ्गलवार होनेसे वह दिन उन्हें अतिप्रिय अवश्य होना ही चाहिये, उसे वे क्यों हाथसे जाने देते ? अतएव ग्रन्थ रचनेके लिये मङ्गलवारको मध्याह्नकालमें नवमी पाकर ग्रन्थ रचा। भेद केवल व्रतमें होता है। व्रत उस दिन करने या न करनेसे स्मार्त या वैष्णवमत सिद्ध हो सकता है, सो इसका तो कोई पता नहीं है। (एकादशीव्रतका उदाहरण लीजिये। वैष्णवोंमें ही मतभेद है। जो अर्द्धरात्रिसे दिनका प्रवेश मानते हैं वे रातको बारह बजकर एक पलपर एकादशी लगनेसे उस दिन सबेरे व्रत नहीं करेंगे, पर सबेरे जो तिथि होगी वह एकादशी ही कहलायेगी, व्रत अवश्य दूसरे दिन द्वादशीको होगा तो भी वे द्वादशीको भी व्रतके लिये एकादशी ही कहेंगे। पर तिथि लिखेंगे द्वादशी ही) और यह भी स्मरण रहे कि वे तो दो वर्ष पूर्वसे ही बराबर केवल एक समय दूध पीकर ही रहते रहे। जब नित्य फलाहार ही करते थे तब व्रत उसी दिन कैसे होना कहा जाय, दूसरे ही दिन क्यों न माना जाय ? दूसरे, यह भी विचारणीय है कि उनके समयमें श्रीरामानन्दीय वैष्णवोंमें उत्सव उदया तिथिहीको मनाया जाता था या जिस दिन मध्याह्नकालमें नवमी या कोई नक्षत्रविशेष होता था। जबतक यह निश्चय न हो तबतक यह कैसे मान लें कि वे स्मार्त-वैष्णव थे ?

असुर नाग खग नर मुनि देवा। आइ करहिं रघुनायक सेवा ॥ ७ ॥

जन्म महोत्सव रचहिं सुजाना। करहिं राम कल-कीरति गाना ॥ ८ ॥

अर्थ—असुर, नाग, पक्षी, मनुष्य, मुनि और देवता आकर श्रीरघुनाथजीकी सेवा करते हैं ॥ ७ ॥ सुजान लोग जन्मके महान् उत्सवकी रचना करते हैं और श्रीरामचन्द्रजीकी सुन्दर कीर्ति गाते हैं ॥ ८ ॥

टिप्पणी—१ (क) यहाँ ‘असुर नाग खग’ से इनमें जो रामोपासक हैं उन्हींको यहाँ समझना चाहिये। ‘असुर’ में प्रह्लाद, विभीषण आदि, नागसे अनन्त, वासुकी आदि और खगसे कागभुशुण्डि, गरुड़, जटायु आदि जानिये। नरसे ध्रुव, मनु, अम्बरौपादि, मुनिसे शुक-सनकादि, नारदादि और देवसे ब्रह्मादि, इन्द्रादि जानिये। यथा—‘विमानैरागता ब्रह्मयौध्यायां महोत्सवम्। ब्रह्मेन्द्रप्रमुखा देवा रुद्रादित्यमरुद्गणाः॥ वसवो लोकपालाश्च गन्धर्वाप्सरसोरगाः। अश्विनी चारणाः सिद्धाः साध्याः किन्नरगुह्यकाः। ग्रहनेक्षत्रयक्षाश्च विद्याधरमहोरगाः। सनकाद्याश्च योगीन्द्रा नारदाद्या महर्षयः॥’ (संस्कृत खरंसे) पुनः, (ख) ‘असुर और नाग’ पातालवासी हैं, ‘नर खग मुनि’ मृत्युलोकवासी हैं, और देवता स्वर्गवासी हैं। इन सबको कहकर यह जनाया कि तीनों लोकोंके हरिभक्त उस दिन आते हैं। पुनः, (ग) ऊपर कह आये हैं कि ‘तीर्थ’ आते हैं, तीर्थ स्थावर हैं। और, यहाँ असुर आदिका आना कहा जो जङ्गम हैं। इस तरह चराचरमात्रके हरिभक्तोंका आना सूचित किया।

टिप्पणी—२ ‘आइ करहिं’ इति। (क) साक्षात् राम-जन्ममें देवता अयोध्याजी नहीं आये थे, उन्होंने आकाशहीसे सेवा की थी। यथा—‘गगन विमल संकुल सुरजूथा। गावहिं गुन गंधर्व यरूथा ॥’, ‘वर्षहिं सुमन सुअंजुलि साजी। गहगह गगन दुंदुभी बाजी ॥’ ‘अस्तुति करहिं नाग मुनि देवा। बहु विधि लावहिं निज निज सेवा ॥’ महोत्सवकी रचना साक्षात् रामजन्म-समय पुरवासियों ही की थी, देवता महोत्सव देखकर अपने भाग्यको सराहते हुए चले गये थे, यथा—‘देखि महोत्सव सुर मुनि नागा। चले भवन वरनत निज भागा ॥’ (१। १९६) और अब जब-जब जन्ममहोत्सव होता है तब-तब सब आकर महोत्सव रचनेमें सम्मिलित होते हैं। इस भेदका कारण यह है कि जन्म-समय उनके आनेसे ऐश्वर्य खुलनेका भय था,

उस समय आनेका योग न था, जैसा भगवान् शिवके विचारमें भी साफ स्पष्ट है—‘गुपुत रूप अवतरेड प्रभु गएँ जान सबु कोइ’ और अब ऐश्वर्य खुलनेका भय नहीं है। इसीसे अब स्वयं आकर रचते हैं और यश गाते हैं। पहिले अवधवासियोंने गाये और उन्होंने सुने, इन्होंने महोत्सव रचा, उन्होंने देखा और सराहा। देवताओंका गाना गीतावलीमें पाया जाता है, यथा—‘उद्यटहि छंद-प्रबंध, गीत-पद-राग-तान-बंधान। सुनि किन्नर गंधर्व सराहत, बिथके हैं, बिबुध-बिमान॥’ (गी० बा० २) (ख) श्रीरामजन्मसमय महोत्सवका वर्णन है, इसीसे रामचरितमानसके जन्ममें जन्मोत्सवका वर्णन किया है। (ग)—‘सुजाना’ अर्थात् जो रचनेमें प्रवीण है। पुनः जो चतुर हैं, सज्जन हैं। [नोट—महोत्सव-रचना १९४वें/१९५वें दोहेमें है।]

दोहा—मजहि सज्जन बृंद बहु पावन सरजू नीर।

जपहि राम धरि ध्यान उर सुंदर स्याम सरीर॥ ३४॥

अर्थ—सज्जनोंके झुण्ड-के-झुण्ड पवित्र श्रीसरयूजलमें स्नान करते हैं और हृदयमें सुन्दर श्यामशरीरवाले रघुनाथजीका ध्यान धारण करके उनके राम-नामको जपते हैं॥ ३४॥

नोट—१ यहाँ बतलाते हैं कि उस दिन क्या करना चाहिये, श्रीरामोपासकोंको यह जानना जरूरी है। श्रीसरयूस्नान करके श्रीरामचन्द्रजीके श्यामशरीरका, जैसा ग्रन्थमें वर्णन किया गया है, ध्यान करते हुए उनके नामको जपना चाहिये।

टिप्पणी—१ ‘(क) महोत्सवके पीछे स्नानको लिखा है जिसका भाव यह है कि अवभृथस्नान करते हैं [यज्ञमें दीक्षाके अन्तमें जो विधिपूर्वक स्नान होता है उसे ‘अवभृथस्नान’ कहते हैं—‘दीक्षान्तोऽवभृथो यज्ञः।’ (अमरकोष २। ७। २७)] अथवा दधिकौदव करके स्नान करते हैं। (ख)—‘जपहि राम धरि ध्यान उर’ इति। “सुंदर स्याम सरीर” का ध्यान करना लिखकर जनाया है कि योगियोंकी तरह ज्योति नहीं देखते। ध्यान धरकर नाम इसलिये जपा जाता है कि मूर्तिके संयोगसे ‘नाम’ अत्यन्त शीघ्र सिद्ध होता है, नहीं तो यदि रामनाम जपते समय प्रपञ्चमें मन लगा तो प्रपञ्चका सम्बन्ध होगा। इसीसे मन्त्र जल्द सिद्ध नहीं होता। भानुपीठका उदाहरण इस विषयमें उपयोगी है। भानुपीठ (सूर्यमुखी, आतशी शोशा) और भानुका जबतक ठीक मिलान नहीं होता तबतक आग नहीं निकलती, अच्छी तरह मिलान होनेहीपर आग प्रकट होती है। इसी तरह जब मूर्तिका अनुसन्धान करके मन्त्र जपा गया तब मन्त्र बहुत शीघ्र सिद्ध होता है। ऐसा करनेसे श्रीरामजीकी प्राप्ति होती है, श्रीरामजी हृदयमें आ जाते हैं। नाम-महाराज रूपको हृदयमें प्रकट कर देते हैं, यथा—‘सुमिरिय नाम रूप बिनु देखें। आवत हृदयें सनेह बिसेखें॥’

नोट—२ ‘जपहि राम’ कहकर ‘राम-राम’ अर्थात् रामनाम जपना कहा। रामनाम मन्त्र है; यथा—‘महामन्त्र जोइ जपत महेसु।’ मन्त्र शब्दका अर्थ है ‘जो मनन करनेसे जापकको तारता है।’—‘मननात्प्राप्तानाम्मन्त्रः’ (रा० पू० ता० १। १२)। मनन मन्त्रके अर्थका (अर्थात् मन्त्रके देवताके रूप, गुण, ऐश्वर्य आदिका) होता है, क्योंकि मन्त्र वाचक होता है और अर्थ वाच्य है। यहाँ राम मन्त्र है, अतः श्रीरामजी उसके वाच्य हैं। जब मुखसे वाचक (रामनाम) का उच्चारण होगा और साथ ही वाच्य श्रीरामजीका ध्यान हृदयमें होगा तब वह शीघ्र फलप्रद होता है। यथा—‘मन्त्रोऽयं वाचको रामो वाच्यस्याद्योग एतयोः। फलदक्षैव सर्वेषां साधकानां न संशयः॥’ (रा० पू० ता० ४। २) योगसूत्रमें भी जप करते समय उसके अर्थकी भावना करनेका भी उपदेश है, यथा—‘तज्जपस्तदर्थभावनम्’ (योगसूत्र १। १। २८)।

नोट—३ (क) यह जन्मका समय है, अतः यहाँ ‘ध्यान’ से बालरूपका ही ध्यान करना सूचित करते हैं (करुणासिन्धुजी)। (ख) गोस्वामीजीने प्रायः नील कमल, नील मणि, जलभरे हुए श्याममेघ, केकिकण्ठ, तमाल और यमुनाके श्याम जलकी उपमा श्रीरामजीके शरीरके वर्णके सम्बन्धमें ग्रन्थभरमें दी है; परन्तु यहाँ ‘स्याम सरीर’ ही कहकर छोड़ दिया, कोई उपमा श्यामताकी यहाँ नहीं दी। कारण स्पष्ट है। भक्तोंके भाव, भक्तोंकी रुचि भिन्न-भिन्न होती है, अपनी-अपनी इष्टसिद्धिके लिये लोग भिन्न-भिन्न प्रकारका

ध्यान करते हैं। यहाँ त्रैलोक्यके भक्त एकत्र हैं। जो श्यामता जिसके रुचिके, इष्टके, भावके अनुकूल हो वह वैसा ही ध्यान करता है, इसीसे पूज्य कविने श्यामताकी कोई उपमा देकर उसको सीमित नहीं किया। सबके मतका, सबकी भावनाओंका परिपोषण किया है और साथ ही यह भी नहीं कहा है कि किस अवस्थाके रूपका ध्यान करते हैं।

दरस परस मज्जन अरु पाना। हरै पाप कह बेद पुराना॥ १॥

अर्थ—वेद-पुण्य कहते हैं कि (श्रीसरयूजीका) दर्शन, स्पर्श, स्नान और जलपान पापको हरता है॥ १॥

नोट—१ ग्रन्थकारने 'दरस, परस, मज्जन और पान' ये क्रमानुसार कहे हैं। पहले दूसरे दर्शन होते हैं, निकट पहुँचनेपर जलका स्पर्श होता है, भक्तजन उसे शीशपर चढ़ाते हैं, जलमें प्रवेश करके फिर स्नान किया जाता है, तत्पश्चात् जल पीते हैं—यह रीति है। यह सब क्रम स्नानके अन्तर है क्योंकि बिना दर्शन-स्पर्शके स्नान हो ही नहीं सकता। स्नानारम्भहीमें आचमनद्वारा पान भी हो जाता है। इसलिये प्रधान मज्जन ठहरा। इसी कारण उत्तरकाण्डमें श्रीमुखसे कहा गया कि 'जा मज्जन ते बिनहि प्रयासा।'

नोट—२—यहाँसे श्रीसरयू-माहात्म्य कहना प्रारम्भ किया। ३—उपर्युक्त चार (दरस, परस, मज्जन, पान) कर्मोंमेंसे किसी भी एक कर्मके होनेसे पापका क्षय होता है। ४—वैजनाथजी 'दरस' से श्रीस्वरूप वा श्रीसरयू-दर्शन, 'परस' से जन्मभूमिकी भूलिका स्पर्श और 'पान' से श्रीचरणामृत अथवा श्रीसरयूजलका पान—ऐसा अर्थ करते हैं, परन्तु मेरी समझमें यहाँ श्रीसरयूजीके ही दर्शन आदिका प्रसंग है।

नदी पुनीत अमित महिमा अति। कहि न सकै सारदा विमल मति॥ २॥

शब्दार्थ—पुनीत=पवित्र। अमित=जिसकी सीमा नहीं, अतोला। महिमा=माहात्म्य, प्रभाव।

अर्थ—यह नदी अमित पवित्र है, इसकी महिमा अनन्त है, (कि जिसे) निर्मल बुद्धिवाली सरग्व्यतीजी भी नहीं कह सकती॥ २॥

नोट—१ 'कहि न सकै सारदा' का भाव यह है कि शारदा सबकी जिह्वापर चैतकर, जो कुछ कहना होता है कहलाती हैं, परन्तु जिस बातको वह स्वयं ही नहीं कह सकती, उसे दूसरा क्योंकि कह सकेगा? सरस्वती महिमा नहीं कह सकती, इसमें प्रमाण सत्योपाख्यानका है। ब्रह्माजीका वचन सरग्व्यतीजीसे है—'सरस्व्या महिमान को वेत्ति लोके च पण्डितः' इत्यादि (पृ० १८। १०) इसकी महिमा और स्थूल-सूक्ष्मभेदसे अयोध्याके दो स्वरूप सत्योपाख्यानमें लिखे हैं (सू० मिश्र)।

नोट—२ 'नदी पुनीत अमित महिमा अति' इति। अयोध्याकाण्डमें इस बातके उदाहरण बहुत मिलते हैं कि श्रीरामचन्द्रजीके थोड़ी देरके संगसे सर-सरिता आदिकी महिमा इतनी हुई कि देवता और देवनादियों इत्यादि भी उनको सराहती थीं। यथा—'जे सर सरित राम अवगाहहि। तिन्हहि देव सर-सरित सराहहि॥' (२। १२३), 'सरसरि सरसइ दिनकर कन्या। येकलसुता गोदावरि धन्या॥', 'सब सर सिंधु नदी नद नाना। मंदाकिनि कर करहि बयाना॥' (२। १३८), 'महिमा कहिय कवन बिधि ताम्। सुखसागर जहँ कोन्ह निवाम्॥' (२। १३९) और श्रीसरयूजीमें तो आपका (श्रीरामचन्द्रजीका) नित्य स्नान होता था, तब फिर उसकी पुनीतता और महिमाकी मिति कैसे हो सकती है? काशीमें हजार मन्वन्तरतक, प्रयागमें चारह माघोंपर और मथुरामें एक कल्प वाम करनेका जो फल है उससे अधिक फल श्रीसरयूके दर्शनमात्रसे प्राप्त होता है। यथा—'मन्वन्तरसहस्रेषु काशीवामेन तत्फलम्। तत्फलं समवाप्नोति सरयूदर्शने कृते॥' 'प्रयागे यो नरो गत्वा माघानां द्वादशं वसेत्। तत्फलादधिकं प्रोक्तं सरयूदर्शने कृते॥' 'मथुरायाम् कल्पमेकं वसते मानवो यदि। तत्फलादधिकं प्रोक्तं सरयूदर्शने कृते॥' इत्यादि अर्थ प्रमाणमें 'अमित महिमा अति' विशेषण दिया गया।

रामधामदा पुरी सुहावनि। लोक समस्त विदित अति पावनि॥ ३॥

१-अति—१६६१, १७०४, १७२१, १७६२, ७०। परन्तु १० प० में 'जग' पाठ है। जगपवनी—जगन्को पवित्र करनेवाली।

शब्दार्थ—रामधामदा=रामधामकी देनेवाली। रामधाम-परधाम-साकेत।

अर्थ—यह सुन्दर पुरी रामधामको देनेवाली है। सब लोकोंमें प्रसिद्ध है। अत्यन्त पवित्र है॥३॥

टिप्पणी—१ 'पापीको रामधाम नहीं प्राप्त होता, इसलिये प्रथम पापका नाश होना कहा, यथा—'हरे पाप कह बेद पुराना', पीछे रामधामकी प्राप्ति कही है।'

* 'रामधामदा पुरी०' इति *

मानसपरिचारिकके कर्ता यहाँ यह शङ्का करते हैं कि 'रामधाम तो अयोध्याजी ही हैं, वह रामधाम कौन है जिसको अयोध्याजी देती हैं?' और इसका समाधान यों करते हैं कि अयोध्याजीके दो स्वरूप हैं, एक नित्य दूसरा लीला। लीलास्वरूपसे प्रकृतिमण्डलमें रहती हैं, परन्तु उनको प्रकृतिका विकार नहीं लगता वरञ्च वे औरोंके प्रकृति-विकारको हरकर अपने नित्यस्वरूपको देती हैं। श्रीकरुणासिन्धुजी लिखते हैं कि 'श्रीअयोध्याजी दो हैं; एक भूतलपर, दूसरी ब्रह्माण्डसे परे। दोनों एक ही हैं, अखण्ड हैं, एकरस हैं। तत्त्व, स्वरूप, नाम और नित्यतामें अभेद हैं। भेद केवल माधुर्य और ऐश्वर्यलीलाका है, यथा—'भोगस्थानं परायोध्या लीलास्थानं प्रियं भुवि। भोगलीलापती रामो निरङ्कुशविभूतिकः॥' (शिवसंहिता २।१८) ब्रह्माण्डमें सात लोकावरण हैं और सात तत्त्वावरण—यह जान लेना जरूरी है।'

वे प्रकृतिपर श्रीअयोध्याका वर्णन यों करते हैं कि 'भूलोक, भुवर्लोक, स्वर्लोक, महर्लोक, जनलोक, तपलोक और सत्यलोक—ये सात लोक हैं। क्रमशः एकसे दूसरा दुगुना है और एकके ऊपर दूसरा है, दूसरेपर तीसरा इत्यादि।'

'पुनः, सदाशिवसंहिताके मतानुसार सत्यलोकके ऊपर क्रमसे कौमारलोक, उमालोक, शिवलोक हैं। भूलोक, भुवर्लोक, स्वर्लोकको पृथ्वी मानकर शिवलोकतक सप्तावरण कहे जाते हैं, जिसकी देवलोक संज्ञा है।' 'सत्यलोकके उत्तर ऊर्ध्व प्रमाणरहित रमा-वैकुण्ठलोक है।' 'गोलोक अनन्त योजन विस्तारका है, यह श्रीरामचन्द्रजीका देश है। जैसे नगरके मध्यमें राजाका महत् महल होता है, वैसे ही गोलोकके मध्यमें श्रीअयोध्याजी हैं। यह स्थिति निम्न नकशेसे समझमें आ जायगी—



ब्रह्माण्डके तत्त्व-आवरण

(७) महत्तत्त्व

(६) अहङ्कारतत्त्व (तीन प्रकारका है—
तामस, राजस और सात्त्विक)

(५) आकाश

(४) पवनतत्त्व

अनन्त योजन विस्तारका;
इसके मध्यमें साकेत

वासुदेवलोक (चतुर्व्यूह
भगवान् रहते हैं यह
श्रीरामजीका घनीभूत तेज है।)

महारांभुलोक
(ज्योतिस्वरूप)
(श्रीरामजीके तनके तेजका स्वरूप
है जिसे योगी ध्यान करते हैं।)

महाविष्णुलोक (विराट्)
(श्रीरामजीके अनन्त दिव्य
गुणोंकी मूर्ति हैं।)

(३) अग्नितत्त्व	रमार्वकुण्डलोक शिवलोक उमालोक कौमारलोक (सनकादिक) सत्यलोक (ब्रह्मलोक) (८ करोड़ योजन) तपलोक (४ करोड़ योजन) जनलोक (२ करोड़ योजन) महलोक (१ करोड़ योजन) स्वलोक (५० लक्ष योजन ऊँचा) भुवलोक (२५ लक्ष योजन ऊँचा) भूलोक-मृत्युलोक	शिवलोक	
(२) जलतत्त्व		उमालोक	
(१) पृथ्वीतत्त्व (शिवलोकके ऊपर ५० कोटि योजनपर ५० करोड़ योजन मुटाईका है और ऊपरके तत्त्वावरण क्रमशः दस-दस गुणा अधिक मोटे हैं।)		कौमारलोक (सनकादिक)	
		सत्यलोक (ब्रह्मलोक) (८ करोड़ योजन)	
		तपलोक (४ करोड़ योजन)	
		जनलोक (२ करोड़ योजन)	
		महलोक (१ करोड़ योजन)	
		स्वलोक (५० लक्ष योजन ऊँचा)	
		भुवलोक (२५ लक्ष योजन ऊँचा)	
		भूलोक-मृत्युलोक	
	पृथ्वी	सत्त्वावरण देवलोक	

'इसमें दस आवरण हैं जिनके बाहर चारों दिशाओंमें चार दरवाजे हैं, दरवाजोंके अग्रभागमें परम दिव्य चार वन हैं। श्रीअयोध्याजीके उत्तर श्रीसरयूजी हैं, दक्षिणमें विरजा गङ्गाके नामसे सरयूजी शोभित हैं। दक्षिण द्वारपर श्रीहनुमान्जी पार्यदोंसहित विराजमान हैं। इसी तरह पश्चिममें विभीषणजी, उत्तरमें अङ्गदजी और पूर्व द्वारपर सुग्रीवजी विराजमान हैं।' 'नी आवरणोंमें दासों और सखाओंके मन्दिर हैं और दसवें (भीतरके) आवरणमें सखियोंके मन्दिर हैं। इस दसवें आवरणके मध्यमें परम दिव्य ब्रह्मस्वरूप कल्पतरु है जो छत्राकार है। यह वृक्ष और इसके स्कन्ध, शाखा, पत्तियाँ, फूल, फल, सम्पूर्ण परम दिव्य श्रीरामरूपारूप हैं। इस छत्राकार तरुके नीचे ब्रह्ममय मण्डप है जिसके नीचे परम दिव्य रत्नमय वेदिका है जिसपर परम प्रकाशमान सिंहासन विराजमान है। सिंहासनपर रत्नमय सहस्रदल कमल है जिसमें दो या तीन मुद्राएँ हैं (अग्नि, चन्द्र वा सूर्य भी)। इनके मध्यमें श्रीसीतारामजी विराजमान हैं। श्रीभरत, लक्ष्मण, शत्रुघ्न और श्रीहनुमान्जी इत्यादि षोडश पार्यद छत्र, चमर, व्यजन इत्यादि लिये हैं।'

'परमानन्ध उपायशून्य प्रपत्तिवाले सातों लोकों और सातों तत्त्वावरणोंको भेदकर महाविष्णु, महाशम्भु, वासुदेव, गोलोक होते हुए विरजा पार होकर श्रीहनुमान्जीके पास प्राप्त होते हैं। वे पार्यदोंसहित उनको श्रीसीतारामजीके पास ले जाते हैं।'—(करुणासिन्धुजी) 'रामधाम' पर उत्तरकाण्ड (दोहा ३५ से दोहा ४ तकमें) विशेष लिखा गया है। प्रेमी पाठक वहाँ देख लें।

नोट—उत्तरकाण्डमें श्रीमुखवचन है—'मम धामदा पुरी सुखरासी', 'मम समीप नर पावहिं बासा'॥ ये वाक्य श्रीरामजीके हैं? यह धाम कहाँ है? यदि कहनेवाले (श्रीरामजी) का कोई अपना धाम विशेष है तब तो दूसरे रूपका धाम कहनेवालेका धाम (अर्थात् रामधाम वा मम धाम) नहीं हो सकता। और यदि वक्ताको कोई अपना धाम नहीं है, तब देखना होगा कि कहनेवालेका इस 'मम धाम'से क्या तात्पर्य हो सकता है।

श्रुतियों, पुराणों, संहिताओंसे श्रीरामजीका धाम 'अयोध्या' प्रमाणसिद्ध है। ब्रह्मचारी श्रीभगवदाचार्य वेदरत्नजी 'अथर्ववेदमें श्रीअयोध्या' शीर्षक लेखमें लिखते हैं कि—'अथर्ववेद (संहिताभाग) दशमकाण्ड, प्रथम अनुवाक, द्वितीय सूक्तके २८वें मन्त्रके उत्तरार्धसे श्रीअयोध्याजीका प्रकरण आरम्भ होता है'।—

'पुरं यो ब्रह्मणो वेद यस्याः पुरुष उच्यते॥ यो वै तां ब्रह्मणो वेदामृते नावृतां पुरम्। तस्मै ब्रह्माश्च चक्षुः प्राणं प्रजां ददुः॥ न वै तं चक्षुर्जहाति न प्राणोजरसः पुरा। पुरं यो ब्रह्मणो वेद यस्याः पुरुष उच्यते॥ अष्टचक्रा नवद्वारा देवानां पूरयोध्या। तस्यां हिरण्यमयः कोशः स्वर्गो ज्योतिषावृतः॥ तस्मिन् हिरण्यमये कोशेऽग्रे त्रिप्रतिष्ठिते। तस्मिन्महामात्मन्वत्तद्वै ब्रह्मविदो विदुः॥ प्रभ्राजमानां हरिणीं यशसा सम्परीवृताम्। पुरं हिरण्यवीं ब्रह्मविवेशापराजिताम्॥'(२८—३३) 'इन मन्त्रोंका अर्थ देकर अन्तमें वे लिखते हैं कि—अथर्ववेदका प्रथम अनुवाक यहाँ ही पूर्ण हो जाता है। इस अनुवाकके अन्तमें इन साढ़े पाँच मन्त्रोंमें अत्यन्त स्पष्ट रूपमें श्रीअयोध्याजीका वर्णन किया गया है। इन मन्त्रोंके शब्दोंमें व्याख्याताओंको अपनी ओरसे कुछ मिलानेकी आवश्यकता ही नहीं है। श्रीअयोध्याजीके अतिरिक्त अन्य किसी भी पुरीका इतना स्पष्ट और सुन्दर साम्प्रदायिक वर्णन मन्त्रसंहिताओंमें होनेका मुझे ध्यान नहीं है।'—(श्रीमद्रामप्रसादग्रन्थमालामणि ५से संक्षेपसे उद्धृत)

विशेष उत्तरकाण्ड ४ (४) 'अवधपुरी सम ग्रिय नहीं सोऊ', १४ (४) 'अंतकाल रघुपतिपुर जाहीं' में देखिये।

श्रीअयोध्याजी त्रिपाद्भिभूति और लीलाविभूति दोनोंमें हैं। 'अयोध्या' नित्य है। नारदपाञ्चरात्रान्तर्गत बृहद्ब्रह्मसंहिता द्वितीय पाद सप्तमाध्याय श्लोक २ तथा तृतीय पाद प्रथमाध्यायके अनेक श्लोक इसके प्रमाण हैं। दोहा १६ (१) भी देखिये। पांडेजी 'धाम' के दो अर्थ देते हैं—'शरीर' और 'घर'। रामधामदा—'रामका धाम अर्थात् शरीर देनेवाली है, जहाँ सदैव श्रीरामजी अवतार लेते हैं। अथवा धाम अर्थात् घर देनेवाली है।' सम्भवतः उनका आशय है कि सारूप्य और सालोक्य मुक्ति देनेवाली है। अथवा यह भाव हो कि श्रीरामजीको शरीर देनेवाली है अर्थात् उनका यहाँ अवतार या जन्म होता है। परन्तु इस भावमें विशेष महत्त्व नहीं है। 'धाम' का अर्थ तेज भी है—'तेजो गृहं धाम' (अमरकोश)। रामधाम देती है अर्थात् श्रीरामजीके तेजमें मिला देती है, सायुज्य मुक्ति प्राप्त कर देती है।

चारि खानि जग जीव अपारा। अवध तजें तनु नहीं संसारा॥४॥

अर्थ—जगत्के अगणित जीवोंकी चार खानें (उत्पत्ति-स्थान) हैं, श्रीअयोध्याजीमें शरीर छूटनेसे फिर संसार नहीं रहता (अर्थात् इनमेंसे जिन जीवोंका शरीर श्रीअयोध्याजीमें छूटता है उनका जन्म फिर संसारमें नहीं होता, वे आवागमनके चक्रसे छूट जाते हैं। भवसागर उनके लिये अगम्य नहीं रह जाता।)॥४॥

'अवध तजें तनु नहीं संसारा'

ऊपरकी चौपाईमें जो कहा कि यह पुरी 'अति पावनि' है; उसीको यहाँ दृढ़ करते हैं कि कैसा भी जीव हो वह यहाँ नरनेसे भवसागर पार हो जाता है और रामधामको प्राप्त होता है। यथा—'अस्यां मृताश्च वैकुण्ठमूर्द्ध्व गच्छन्ति मानवाः। कृमिकीटपतङ्गाश्च म्लेच्छाः संकीर्णजातयः॥ कौमोदकीकराः सर्वे प्रयान्ति गरुडासनाः। लोकं सान्त्वानिकं नाम दिव्यभोगसमन्वितम्॥ यदगत्वा न पतन्त्यस्मिन्ल्लोके मृत्युमुखे नराः। माहात्म्यं चाधिकं स्वर्गात् साकेतं नगरं शुभम्॥'(सत्योपाख्यान पू० सर्ग १९। ३६—३८) अर्थात् कृमि, कीड़े, पतंग, म्लेच्छ आदि सब संकीर्ण जातिके प्राणी यहाँ मरनेपर गदाधारी हो गरुड़पर बैठकर ऊपर वैकुण्ठको जाते हैं। (वहाँसे) दिव्य भोगोंसे युक्त जो सान्त्वानिक लोक है उसमें प्राप्त होते हैं कि जहाँ जानेपर फिर मृत्युलोकमें मनुष्य नहीं आता। अतः इस शुभ नगर साकेतका माहात्म्य स्वर्गसे अधिक है।

श्रीकरुणासिन्धुजीके मतानुसार जो भजनानन्दी या सुकृती जीव हैं वे मुक्त हो जाते हैं और जो मनुष्य अयोध्याजीमें रहकर पाप करते हैं उनका शरीर छूटनेपर वे फिर यहाँ कीट, पतङ्ग आदि चर्यायोंमें पैदा

होते हैं और यहाँ फिर शरीर छूटनेपर सालोक्य मुक्ति उनको मिलती है। आपका मत है कि यह अयोध्या प्रकृतिसे परे होनेके कारण यहाँ पुनर्जन्म होना भी संसारमें जन्म न होना ही है।

अस्तु जो हो। परन्तु इस अर्थको संगति चौपाईसे नहीं लगती और न इसका कोई प्रमाण कहाँ मिलता है। श्रीअयोध्याजीमें मृत्यु होनेसे रामधाम प्राप्त हुआ, यह सालोक्य मुक्ति हुई। यदि सरयू-स्नान भी जीवने किया है तो धाममें पहुँचनेपर समीपता भी प्राप्त होती है; यह सामीप्य मुक्ति है। उत्तरकाण्डमें श्रीमुखवचन है कि 'जा मज्जन ते विनहि प्रयासा। मम समीप नर पावहिं वासा॥'

करुणासिन्धुजी महाराजने जो लिखा है वह दासकी समझमें भयदर्शनार्थ है, जिससे लोग पाप कर्ममें प्रवृत्त न हो जायें। यह विचार लोकशिक्षार्थ बहुत ही उत्तम है। पर यह विचार श्रीअयोध्याजीके महत्त्वको छुपा देता है। दासकी समझमें तो जो यहाँ निवास कर रहे हैं उनमेंसे किसी-किसीमें जो पाप हमारी दृष्टिमें देख पड़ते हैं वह केवल पूर्वजन्मके अन्तिम समयकी भक्तके हृदयमें उठी हुई वासनाका भोगमात्र है, उस वासनाकी पूर्ति कराकर श्रीसीतारामजी उसे अपना नित्यधाम देते हैं। भक्तमालमें दी हुई 'अल्ह-कोल्ह' दोनों भाइयोंकी कथा प्रमाणमें ले सकते हैं—विशेष लङ्काकाण्डके 'जिमि तीरधके पाप।' (९६) में भी देखिये।

श्रीरंगे परमहंसजी—जैसे काशी-प्रयागका ऐश्वर्य है कि वहाँ शरीर छोड़नेसे पुनः संसारमें नहीं आता है वैसे ही श्रीअवधधामका ऐश्वर्य है। जब अण्डज, ऊष्मज, स्थावरके लिये मुक्ति लिखी गयी है तब मनुष्यके लिये क्यों संशय करना चाहिये, चाहे वह पापी ही क्यों न हो। 'यदि कोई शङ्का करे कि बिना ज्ञानके मुक्ति नहीं (यथा) 'ऋते ज्ञानात्र मुक्तिः' यह विरोध होता है तो इसका समाधान इस प्रकार है कि 'ऋते ज्ञानात्र मुक्तिः' यह श्रुति सर्वदेशी है और काशी, प्रयाग, अयोध्यामें मुक्ति यह श्रुति एकदेशी है, तो सर्वदेशी और एकदेशीमें विरोध कैसे हो सकता है, क्योंकि सर्वदेशिके लिये वह सत्य है और एकदेशमें वह भी सत्य है। विरोध उसमें होता है जो एकदेशमें श्रुति भिन्न-भिन्न बातोंको सूचित करती हों। अथवा, सर्वदेशकी दो श्रुतियाँ दो तरहकी बातें कहती हों। किन्तु सर्वदेशी वचन और एकदेशी वचनमें विरोध नहीं हो सकता है, जैसे दो बजे दिनको लालटेनकी जरूरत नहीं और दो बजे रातको उसकी जरूरत है। अब दोनों दो बजेके वचन हैं पर रात्रि और दिनके होनेकी वजहसे लालटेनका विरोध नहीं हो सकता है। अतः सर्वदेशकी और एकदेशकी श्रुतियोंका मेल करके शङ्का करना वृथा है। 'पुनः, यदि आप कहिये कि काशी, प्रयाग, अयोध्या इन तीनोंमें जब केवल शरीरके त्याग करनेसे मुक्ति हो जाती है तब कर्म, उपासना और ज्ञानको करना वृथा है, तो इसका समाधान यह है कि इसमें दो भेद हैं। एक तो इन तीर्थोंके भरोसे रहनेसे इन तीर्थोंमें शरीर छूटे कि कहीं अन्यत्र छूटे' (यह निश्चय नहीं)। यदि अन्यत्र छूटा तो फिर चौरासीमें गया, यह भेद है। दूसरा भेद यह है कि ज्ञानादि वियोगोंसे मनुष्य शरीरके रहते ही जीवन्मुक्तसुखका भोक्ता हो जाता है और शरीरान्तर्गत मुक्त होनेका निश्चय रहता है और ज्ञानादि तीनों योगोंसे रहित मनुष्य शरीरपर्यन्त नाना प्रकारके दुःखोंसे दुःखी और भयभीत रहता है अतः इन दो भेदों करके काशी, प्रयाग और अयोध्या इन तीर्थोंमें रहते हुए भी ज्ञानादिकी जरूरत है।'

कोई श्रीरंगे परमहंसजीके ही भाव अपने शब्दोंमें इस प्रकार कहते हैं कि धामसे भी मुक्ति होनेकी श्रुतियाँ हैं, यथा—'काश्यां मरणांमुक्तिः' इत्यादि। 'ऋते ज्ञानात्र मुक्तिः' यह सामान्य रीतिसे सब जीवोंके प्रति है, अतः सर्वदेशीय एवं सामान्य है और 'काश्यां मरणांमुक्तिः' यह एक काशीके लिये है, अतः विशेष है। विशेष (अपवाद) सामान्य (उत्सर्ग) की अपेक्षा बलवान् होता है, यथा—'अपवाद इवोत्सर्गम्' (रघुवंश १५। ७)

इस कथनसे स्पष्ट है कि विशेषवचन (काश्यां) ने सामान्यवचन (ऋते) का याध किया अर्थात् काशीमें मरनेसे बिना ज्ञान हुए ही मुक्ति होती है। परन्तु पं० अखिलेश्वरदासजी, पं० जानकीदासजी (श्रीहनुमान्गढ़ी) आदि विद्वान् महात्माओंका कथन है कि उपर्युक्त समाधानमें बाध्य-बाधक भावका स्वीकार

करना पड़ता है जिसका ग्रहण विशिष्टाद्वैतसिद्धान्तमें अनुचित माना जाता है। इस मतमें श्रुतियोंका समन्वय ही किया जाता है और इसीसे इस सिद्धान्तका नाम समन्वयसिद्धान्त भी है।

यहाँ इस शङ्काका समाधान इस प्रकार होगा कि उपर्युक्त दोनों वाक्योंमें हेतुत्व पञ्चमी है अर्थात् ज्ञान भी मुक्तिका कारण है और काशीमरण भी, परन्तु ज्ञान साक्षात् कारण है और काशीमरण परम्परया अर्थात् प्रयोजक कारण है। श्रीरामतापिनीयोपनिषद्के कथनानुसार काशीमें मृत्युसमय शिवजी तारक-मन्त्रका जीवोंको उपदेश करते हैं। उस उपदेशसे ज्ञान प्राप्त होता है और तब मुक्ति होती है। इस संगतिमें बाध्य-बाधक-भावको स्वीकार न करते हुए भी दोनों वाक्योंका समन्वय उचित ढंगसे हो जाता है।

यदि केवल काशीमरणसे मुक्ति होना स्वीकार करते हैं तो श्रीरामतापिनीयोपनिषद्के काशीवासी जीवोंको मुक्तिके लिये शिवजीका वरदान मँगाना और भगवान्का वरदान देना इत्यादि प्रसङ्गको सङ्गति कैसे होगी? [यह प्रसङ्ग पूर्व दोहा १९ (३) 'कासी मुक्ति हेतु उपदेसू।' में उद्धृत किया गया है। वहाँ देखिये।]

नोट—१ कुछ महात्माओंसे ऐसा सुना है कि नाम, रूप, लीला और धाममेंसे किसीका भी अवलम्ब ले लेनेसे अन्तसमय जिस ज्ञानकी, अन्तमें मुक्तिके लिये, जरूरत है वह उसी साधनद्वारा उस समय बिना परिश्रम स्वतः प्राप्त हो जाता है। हमारे प्राचीन ऋषियोंका सम्मत है कि नामजापक यदि अन्तसमय वात, पित्त, कफकी प्रबलताके कारण मुखसे नाम-उच्चारण न कर सके तो प्रभु स्वयं उसकी ओरसे नामजप करते हैं, यथा—'यदि वातादिदोषेण मद्भक्तो मां च न स्मरेत्। अहं स्मरामि तं भक्तं नयामि परमां गतिम्॥' (वसिष्ठरामायण। सी० रा० प्र० प्र०) और अन्तमें उसके जीवको गोदमें लेकर जिस द्वारसे, जिस नाड़ीसे, प्राण निकलनेसे मुक्ति होती है उसी द्वारसे उसको निकाल ले जाते हैं। उत्तरकाण्डके 'जा मज्जन ते विनहिं प्रयासा' के 'जा मज्जन' का भाव स्पष्ट है कि कोई भी क्यों न हो, दुष्कृती या सुकृतीका भेद नहीं है। 'चारि खानि'—बा० ८ (१) में देखिये।

नोट—२ नाम, रूप, लीला और धाम चारों सच्चिदानन्दरूप हैं। गोस्वामीजीने इन चारोंको क्रमसे लिखा है। सबका ऐश्वर्य, सबका माहात्म्य एक-सा दिखाया है—

नामवर्णन, यथा—'बंदउँ नाम राम रघुवर को' से 'नाम जपत मंगल दिसि दसहूँ' तक। 'जाकर नाम मरत मुख आवा। अथमउ मुकुत होइ श्रुति गावा॥'

रूपवर्णन, यथा—'करउँ नाइ रघुनाथहिं माथा' से 'तुलसी कहूँ न राम से साहिब सीलनिधान' तक। 'राम सरिस को दीन हितकारी। कीन्हें मुकुत निसाचर झारी॥'

लीलावर्णन, यथा—'निज संदेह मोह भ्रम हरनी' से 'रामचरित राकेसकर सरिस सुखद सब काहु' तक। 'मंत्र महामनि विषय ब्यालके। मेटत कठिन कुअंक भाल के॥'

धामवर्णन, यथा—'अवधपुरी यह चरित प्रकासा' से 'सब बिधि पुरी मनोहर जानी' तक।—(रा० प्र०) श्रीअयोध्याजीकी विशेष महिमा होनेका कारण यह है कि सातों पुरियोंमें यह आदिपुरी है। दूसरी बात यह है कि और सब पुरियाँ भगवान्के अङ्ग-प्रत्यङ्ग हैं और यह तो शिरोभाग है, यथा—'विष्णोः पाद अवन्तिका गुणवती मध्ये च काञ्चीपुरी नाभी द्वारवती तथा च हृदये मायापुरी पुण्यदा। ग्रीवामूलमुदाहरन्ति मथुरां नासाग्रवाराणसीमेतद् ब्रह्मपदं वदन्ति मुनयोऽयोध्यापुरीं मस्तके॥'(पद्मपुराण)

सब बिधि पुरी मनोहर जानी। सकलसिद्धि-प्रद मंगल-खानी॥ ५॥

बिमल कथा कर कीन्ह अरंभा। सुनत नसाहिं काम मद दंभा॥ ६॥

अर्थ—अयोध्यापुरीको सब तरहसे मनोहर और सब सिद्धियोंकी देनेवाली तथा समस्त मङ्गलोंकी खान समझकर इस निर्मल कथाको मैंने (यहाँ) प्रारम्भ किया, जिसके सुननेसे काम, मद और दम्भका नाश हो जाता है॥ ५-६॥

नोट—१ (क) 'सब बिधि' इति। सब प्रकारसे, जैसा ऊपर कह आये हैं कि यहाँ ब्रह्मका अवतार

हुआ, सब तीर्थ यहाँ आते हैं, यहाँ रामजन्म-महोत्सव होता है जिसमें देवता आदि सब सम्मिलित होते हैं, यह रामधामकी देनेवाली है, 'अति पावन' है, सब सिद्धियाँ और मङ्गलोंकी देनेवाली है, यहाँ श्रीसरयूजी हैं जो सब पापोंका क्षय करके सामीप्य-मुक्तिकी देनेवाली हैं, यहाँ श्रीरामजन्मके सब योग हैं और यह रामचरित है, इत्यादि भौतसे मनोहर है। (ख) ग्रन्थकारने उपर्युक्त कथनसे स्थानशुद्धि दिखलायी। इससे व्यञ्जित होता है कि उत्तम कामोंकी सिद्धिके लिये स्थानशुद्धिकी आवश्यकता है अर्थात् बिना स्थानशुद्धिके कोई कार्य कदापि सिद्ध नहीं हो सकता। इसीलिये ऐसे शुभ अवसर और उत्तम स्थलमें कथाका आरम्भ किया। आधी-आधी चौपाईमें दोनों (स्थल और कथा) का फल-माहात्म्य दिखलाया (सू० मिश्र)।

टिप्पणी—१ ऊपरतक इस पुरीके प्रभावसे पापका क्षय होना और रामधामका प्राप्त होना कहा; अर्थात् परलोक बनना कहा और अब ('सकल सिद्धिप्रद मंगलस्थानी' कहकर) इस लोकका सुख भी देना बताया।

टिप्पणी—२ 'बिमल' पद देकर यह सूचित किया कि कथा निर्मल है, इसलिये इसके अवतारके लिये 'बिमल' स्थान भी होना चाहिये था। अस्तु! यह पुरी मानसके अवतारके योग्य है। ३—काम, मद और दम्भ ये तीनों कथाके विरोधी हैं। इनमेंसे काम मुख्य है, यथा—'क्रोधहि सम कामिहि हरि कथा। ऊसर बीज बये फल जथा॥' (सू० ५८) इसलिये कामको पहिले कहा। श्रीरामचन्द्रजीने अवतार लेकर रावणको मारा और मानसका अवतार काम, मद, दम्भके नाशके लिये हुआ।

नोट—२ पौंड्रजी कहते हैं कि श्रीरघुनाथजीका अवतार रावण, कुम्भकर्ण और मेघनाद तीनोंके वधहेतु हुआ, वैसे ही कथाका भी आरम्भ तीनहीके वधार्थ हुआ। दम्भ रावण, मद कुम्भकर्ण और काम मेघनादका वध कथा करती है।

नोट—३ यहाँ रामचरितमानसका अवतार कहा, आगे नामकरण इत्यादि कहेंगे।

रामचरित-मानस एहि नामा। सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा॥७॥

अर्थ—इसका नाम रामचरितमानस है। इसको कानोंसे सुनते ही विश्राम (शान्ति) मिलता है॥७॥

नोट—१ ग्रन्थका आविर्भाव कहकर अब नाम कहते हैं। श्रीरामचन्द्रजीका नामकरण-संस्कार श्रीवसिष्ठजी-द्वारा हुआ और मानसका शिवजीने नाम रखा, यथा—'धरेउ नाम हिय हेरि हरषि हर।' (चौ० १२)

नोट—२ 'सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा' इति। (क) अर्थात् सुनते ही कानोंको सुख मिलता है। वा, कानोंसे सुनते ही मनको विश्राम मिलता है, फिर मन कहीं नहीं भटकता। (ख) मानससरका स्नान कथाका श्रवण है, सर-स्नानसे मल छूटता है, कथा-श्रवणसे पाप मिटते हैं। स्नानसे श्रम दूर होता है, कथासे अनेक योनियोंमें भ्रमण करनेके कारण जीवको जो श्रम हुआ वह दूर होता है, विश्राम मिलता है। स्नानसे घामकी तपन दूर हुई, कथासे त्रिताप गये (वै०)। (ग) श्रीरामचरितमानसमें ही श्रीगोस्वामीजीने अपना, गरुड़जी और पार्वतीजीका इससे विश्राम पाना कहा है; यथा क्रमशः 'पायो परम विश्राम राम समान प्रभु नहीं कहूँ।' (७। १३०), 'सुनेउँ पुनीत रामगुन ग्रामा। तुम्हरी कृपा लहेउँ विश्रामा॥' (७। ११५), 'हरि चरित्र मानस तुम्ह गावा। सुनि मैं नाथ अमित सुख पावा॥' (७। ५३) इसी तरह और लोग भी जो सुनंगे उनको विश्राम मिलेगा।

नोट—३ गोस्वामीजीने अपने भाषा-प्रबन्धकी जो भूमिका की है वह ३२ वें दोहेपर ही समाप्त हो गयी है—'कौन प्रश्न' से लेकर 'नसाहि काम मद दंभा' तक इस कथा-प्रबन्धका 'अर्थ' है। रामचरितमानसके नामसे इस कथाका आरम्भ है। जैसे कोई कहे 'अथ श्रीरामचरितमानसं लिख्यते' उसी तरह 'रामचरितमानस एहि नामा' यह कहा है।—[विशेष विस्तार 'रामचरित सर कहसि बखानी।' (उ० ६४। ७—९) में देखिये] (गौड़जी)।

मन-करि बिषय-अनल-बन जरई। होइ सुखी जौं येहि सर परई॥८॥

अर्थ—मनरूपी हाथी विषयरूपी अग्निके जंगलमें (वा, विषयरूपी वनाग्रिमें) जल रहा है। यदि वह इस तालाबमें आ पड़े तो सुखी हो जावे ॥८॥

नोट—१ (क) भाव यह है कि यदि चरित्रमें मन लगे तो मनका ताप दूर हो जावे और यदि इस मानससरमें आकर पड़ ही जावे तो फिर इतना सुख मिले कि जो ब्रह्मसुखसे भी अधिक है, फिर तो सरसे बाहर निकलनेकी इच्छा ही न करेगा। यथा—‘ब्रह्मलोक सब कथा कहाहीं ॥ सुनि विरंचि अतिसय सुख मानहिं। पुनि पुनि तात कराहु गुन गानहिं ॥ सनकादिक नारदहिं सराहहिं। जद्यपि ब्रह्म निरत मुनि आहहिं ॥ सुनि गुनगान समाधि बिसारी। सादर सुनिहिं परम अधिकारी ॥ जीवनमुक्त ब्रह्मपर चरित सुनिहिं तजि ध्यान।’ (७। ४२) पुनः, यथा—‘हर हियें रामचरित सब आए। प्रेम पुलक लोचन जल छाए ॥ मगन ध्यान रस दंड जुग पुनि मन बाहर कीन्ह। रघुपति चरित महेस तब हर्षित बरनइ लीन्ह ॥’ (वा० १११) ‘मम गुनग्राम नाम रत गत ममता मद मोह। ताकर सुख सोइ जानइ परानंद संदोह ॥’ (७। ४६) इत्यादि। (ख) ‘परई’ शब्द कैसा सार्थक है! इसे देकर बताते हैं कि हाथीकी तरह इसमें पड़ा ही रहे, बाहर न निकले, तब सुख प्राप्त होगा। (ग) मन विषयाग्निमें जल रहा है, इसीसे सरमें सुख पाना कहा। क्योंकि ‘जो अति आतप ब्याकुल होई। तर छाया सुख जानइ सोई ॥’ (७। ६९) भामिनीविलासमें इसी भावका यह श्लोक विनायकी टीकामें दिया है ‘विशालविषयावलीवलयलग्नदावानलप्रसुत्वरशिखावलीकवलितं मदीयं मनः। अमन्दमिलदिन्दिरे निखिलमाधुरीमन्दिरे मुकुन्दमुखचन्दिरे चिरमिदं चकोरायताम् ॥’ अर्थात् विशाल विषयपंक्तिरूपी दावानलकी अत्यन्त लपटोंसे व्याप्त मेरा मन, जिसमें लक्ष्मीजी संश्लिष्ट हैं ऐसे निखिल माधुर्ययुक्त मुकुन्दभगवान्‌के मुखचन्द्रका, चिरकाल चकोर बने। पुनश्च यथा—‘अयं त्वत्कथामृष्टपीयूषनद्यां मनोवारणः क्लेशदावाग्निदग्धः। तृषार्तोऽवगाढो न सस्मार दावं न निष्कामति ब्रह्मसम्पन्नवन्नः ॥’ (भा० ४। ७। ३५) अर्थात् नाना प्रकारके क्लेशरूप दावानलसे दग्ध हुआ हमारा मनरूपी हाथी अति तृपित होकर आपकी कथारूपी निर्मल अमृतनदीमें घुसकर उसमें गोता लगाये बैठा है। वहाँ ब्रह्मानन्दमें लीन—सा हो जानेके कारण उसे न तो संसाररूप दावानलका ही स्मरण रहा है और न वह उस नदीसे बाहर ही निकलता है।

नोट—२ ‘एहि’ (अर्थात् इसी सरमें) कहकर अन्य उपायोंको सामान्य जनाया। भाव यह कि अन्य उपायोंसे काम नहीं चलनेका। (पां०)

नोट—३ श्रीकृष्णासिन्धुजां लिखते हैं कि ‘तीनों तापोंसे संयुक्त जो अनेक चिन्ताएँ हैं वही दावानल लग रहा है।’ सूर्यप्रसाद मिश्रजीका मत है कि यहाँ संसारको वन, विषयको अग्नि कहा और अग्नि लगानेवाले कामादि किरात हैं। जैसे अग्नि लगा देनेसे उसमें रहनेवाले हाथी जल मरते हैं, क्योंकि भारी शरीर होनेके कारण बाहर निकल भी नहीं सकते, वैसे ही मन अनेक वासनारूप होनेके कारण स्थूलकायरूप इन्द्रियोंसे प्रेरित निषयसे मर रहा है।

पं० रामकुमारजीः—ऊपर चौपाई (७) ‘सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा’ से ‘रामचरितमानस मुनि भावन’ तक दिखाया है कि यह मानस विषयी, मुमुक्षु और मुक्त तीनों प्रकारके जीवोंका हितकारी है। ‘मन करि विषय अनल बन जरई। होइ सुखी जीं एहिं सर परई।’ से विषयी जीवोंका हित दर्शित किया, क्योंकि वे दिन-रात शब्द-स्पर्श-रूप-रस-गन्ध आदि विषयोंमें आसक्त रहते हैं। विषयी जीवोंको क्या सुख मिलता है, यह उत्तरकाण्डमें दिखाया है। यथा—‘विषइन्ह कहैं पुनि हरिगुनग्रामा। श्रवन सुखद अरु मन अभिरामा ॥’ (५३। ४) इनको दोनों सुख प्राप्त होते हैं—कानोंका सुख और मनको विश्राम वा आनन्द। इसीसे ऊपर पहले ही कह दिया कि ‘सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा।’ मुमुक्षु इसे सुनकर, पढ़कर प्रसन्न होते हैं क्योंकि ‘सुनत नसाहिं काम मद दंभा’ और ‘सुनत श्रवन पाइअ विश्रामा।’ तथा आगे ‘मुनि भावन’ कहकर मुक्त जीवोंका हित बताया है। ‘जीवन्मुक्त कुछ नहीं चाहते, वे इस ग्रन्थकी उपासना करते हैं’।

नोट—४ 'मानससर हिमालयपर है और हिमजलसे अग्निसे जले हुका ताप नहीं रहता। इसीसे विषयाग्निसे जलते हुए मनको मानससरमें पड़े रहनेको कहा।' (मा० त० वि०)

रामचरितमानस मुनि-भावन। बिरचेउ संभु सुहावन पावन ॥१॥

शब्दार्थ—भावन=भावेवाला, रुचिकर। बिरचेउ=अच्छी तरहसे रचा, निर्माण किया।

अर्थ—(इस) मुनियों (के मन) को भावेवाले सुहावने और पवित्र 'रामचरितमानस' की रचना श्रीशिवजीने की ॥१॥

नोट—१ दोहा ३४की चौपाई ४ 'संबत सोरह सैं एकतीसा' से लेकर दोहा ३५ की चौपाई १२ 'धरेउ नाम हिय हेरि हरधि हर' तक श्रीरामचरितमानस और श्रीरामचन्द्रजी दोनोंमें समता वा एकता दिखायी है।

नोट—२ 'मुनि भावन' कहकर सूचित किया कि यह शान्तिरससे परिपूर्ण है। 'बिरचेउ संभु' से ईश्वर-कोटिवालोंका रचा हुआ, 'सुहावन' से काव्यालङ्कार आदि गुणोंसे परिपूर्ण तथा दोषरहित और 'पावन' से इसमें पवित्र राम-यश-वर्णन होना जनाया है। पुनः 'सुहावन पावन' अपने स्वरूपसे है और सेवकके त्रिविध दोष एवं दुःखको नाश करता है।—देखिये ३५ (८)भी। पुनः, ३—'सुहावन' से मुमुक्षुको ज्ञानभक्तिसाधक और 'पावन' से 'विषयी' अधम जीवोंको भगवत्में लगा देनेवाला जनाया। (सू० मिश्र) अथवा, 'सुहावन पावन' से शान्त और शृङ्गारयुक्त तथा 'मुनि भावन' से 'मुनियोंकी भावनासे शिवजीका इसे विशेष करके रचना जनाया। (पा०)

श्रीरामचन्द्रजी और श्रीरामचरितमानसका ऐक्य

श्रीरामचन्द्रजी

श्रीरामचरितमानस

१ षोडशकलाका पूर्णावतार। पुनः, ३१ सर जोड़कर रावणका मरना।

संवत् १६३१ में कथाका प्रारम्भ करना ही १६कलामें ३१ का जोड़ समझिये। इससे महामोहका नाश हुआ और होता रहेगा।

२ दोनोंका जन्म नवमी, मङ्गलवार, चैत्र शुक्लपक्ष।

अभिजितनक्षत्र, मध्याह्नकाल श्रीअयोध्याजीमें हुआ। मानसका अवतार मोह, काम, मद, दम्भके नाशके

३ रामावतार रावण, मेघनाद, कुम्भकर्ण और उनकी सेनाके वध करनेके लिये हुआ।

लिये हुआ। ३५ (६)

४ दैवसर्गके आदर्श श्रीरामजी, आसुरसर्गका आदर्श रावण।

दैवी सम्पत्तिका आदर्श श्रीरामचरित, आसुर सम्पत्तिके आदर्श मोह-मद आदि।

५ रावण आदिके नाशसे देवता और मुनि सभी सुखी हुए।

यहाँ विषयी, साधक, सिद्ध तीनोंको सुख मिलता है। ३५ (६-८)

६ श्रीरामचन्द्रजीका नामकरण-संस्कार श्रीवसिष्ठजीने किया। वसिष्ठजी ब्रह्माजीके पुत्र हैं।

'रामचरितमानस' नाम शिवजीने रखा। श्रीमद्भगवत्में एक रुद्रका अवतार ब्रह्माजीसे होना कहा है। तथा—'वन्दे ब्रह्मकुलं कलङ्कशमनम्।'

त्रिविध दोष दुख दारिद्र्य दावन। कलि कुचालि कुलि* कलुष नसावन ॥ १० ॥

शब्दार्थ—त्रिविध=तीन प्रकारका। दारिद्र्य=दरिद्रता। कुलि=सय। दावन=दमन वा नास करनेवाला, यथा—'त्रिविध ताप भवदाप दावनी' (उ०), 'जातुथान दावन परावन को दुर्ग भयो' (हनुमानवाहुक)=दावानलके समान जला डालनेवाला।

*'कुलि' का पाठान्तर 'कलि' भी है। पर प्रमाणिक सभी पौंथियोंमें 'कुलि' ही पाठ है।

अर्थ—तीनों प्रकारके दोषों, दुःखों और दखितताका दमन तथा कलिके सब कुचालों और पापोंका नाश करनेवाला है ॥ १० ॥

नोट—१ 'त्रिविध दोष दुःख' इति। पापका फल दुःख है, यथा—'करहि पाप पावहि दुख'। यह तीन प्रकारका है, यथा—'जे नाथ करि करुना बिलोकहु त्रिविध दुख ते निबहि।' जन्म, जरा, मरण—ये तीन दुःख हैं, यथा—'जराजन्मदुःखौघतातप्यमानम्'। मन-कर्म-वचनसे किये हुए तीन प्रकारके दोष हैं। काशीखण्डके 'अदत्तानामुपादानं हिंसा चैवाविधानतः। परदारोपसेवी च कायिकं त्रिविधं स्मृतम्॥' 'पारुष्यमनृतं चैव पैशुन्यं चैव सर्वशः। असम्बद्धप्रलापश्च वाचिकं स्याच्चतुर्विधम्॥' 'परद्रव्येष्वभिध्यानं मनसानिष्टचिन्तनम्। वितथाभिनिवेशश्च मानसं त्रिविधं स्मृतम्॥' के अनुसार—जो किसीने हमको दिया नहीं है उसका ले लेना अर्थात् चोरी, अविहित हिंसा और परस्त्रीसेवन—ये तीन कायिक पाप (दोष) हैं। कठोर, झूठे, चुगली और परस्पर भेदनशीलतावाले, आपसमें फूट डालनेवाले और अव्यवस्थित—ये चार प्रकारके वचन, वाचिक पाप हैं। परद्रव्यका चिन्तन अर्थात् उसके प्राप्ति की इच्छा करना, मनसे किसीका अनिष्ट सोचना, झूठा अभिमान (मिथ्याका आग्रह)—ये तीन मानसिक पाप हैं। विनायकी टीकाकार तन, जन और धनसम्बन्धी तीन प्रकारके दरिद्र और दैहिक, दैविक, भौतिक तीन प्रकारके दुःख लिखते हैं। और मानसपत्रिकाकार आध्यात्मिक, आधिदैविक और आधिभौतिक, वा कर्मणा, मनसा और वाचा ये तीन प्रकारके दुःख मानते हैं।

नोट—२ ग्रन्थके अन्तमें जो माहात्म्य कहा है—'श्रीमद्भगवत्पदाब्जभक्तिमनिशं प्राप्त्यै तु रामायणम्' 'पुण्यं पापहरं सदा शिवकरं विज्ञानभक्तिप्रदं मायामोहमलापहं सुविमलं प्रेमान्बुधं शुभम्। श्रीमद्भगवच्चरित्रमानसमिदं भक्त्यावगाहनं ये ते संसारपतंगघोरकिरणैर्दहन्ति नो मानवाः॥' वही यहाँ मुनिभावन, सुहावन, पावन, त्रिविध दोष दुःख दादि दावन' और 'कलि कुचालि कुलि कलुष नसावन' से कहा है। भक्तिको प्राप्त कर देने, कल्याण करने, विज्ञान और भक्तिको देनेवाला होनेसे 'मुनिभावन' है। अत्यन्त विमल, प्रेमान्बुसे पूर्ण और पुण्य एवं शुभ होनेसे 'सुहावन' कहा और 'माया-मोह-मलापह' और 'पापहर' इत्यादि होनेसे 'त्रिविध' कहा।

रचि महेस निज मानस राखा। पाइ सुसमउ सिवा सन भाषा ॥ ११ ॥

अर्थ—श्रीमहादेवजीने (इसे) रचकर अपने हृदयमें रखा और अच्छा मौका (अवसर) पाकर श्रीपार्वतीजीसे कहा ॥ ११ ॥

नोट—१ अब ग्रन्थके नामका हेतु कहते हैं।

नोट—२ श्रीगोस्वामीजी श्रीशिवजीका श्रीपार्वतीजीसे मानस-कथन करना पूर्व ही कह आये हैं, यथा—'बहुरि कृपा करि उमहि सुनावा।' (३०। ३); 'जेहि विधि संकर कहा बखानी।' (३३। १) अब यहाँ तीसरी बार फिर कह रहे हैं कि 'पाइ सुसमउ सिवा सन भाषा' इसमें पुनरुक्ति नहीं है। तीन बार लिखना साभिप्राय है। प्रथम जो 'सुनावा' कहा वह संवादके साथ है, यथा—'जागबलिक जो कथा सुहाई। भरद्वाज मुनिवहि सुनाई॥ कहिहउँ सोइ संवाद बखानी। सुनुहुँ सकल सज्जन सुख मानी॥ संभु कीन्ह यह चरित सुहावा। बहुरि कृपा करि उमहि सुनावा॥' (३०। १—३) अर्थात् मैं उस कथाका संवाद जैसा याज्ञवल्क्य-भरद्वाजमें हुआ, कहूँगा। जिस कारणसे प्रश्नोत्तर हुआ वह 'कीन्ह प्रन जेहि भौति भवानी। जेहि विधि संकर कहा बखानी॥ सो सब हेतु कहब मैं गाई।' (३३। १—२) से सूचित किया और तीसरी बार यहाँ जो कहा है उसमें समय और वर्णन करना सूचित किया। इन तीनोंको दोहा ४७ 'कहउँ सो मति अनुहारि अब उमा संभु संवाद। भयउ समय जेहि हेतु जेहि सुनु मुनि मिटिहि बियाद॥' में एकत्र करेंगे।

चार संवादोंकी रचना

आपाङ्कण १० संवत् १५८९ को श्रीमद्गोस्वामी तुलसीदासजीको स्त्रीका उपदेश हुआ। बस घरसे चलकर तीर्थराजमें आपने गृहवेपका विसर्जन किया और वहाँसे श्रीअवधपुरी आकर चौमासेतक रहे। यहाँसे तीर्थयात्रा प्रारम्भ

की। इस तीर्थयात्रामें ही भावी ग्रन्थकी रचनाकी बहुत सामग्री इन्हें प्राप्त हुई। मानसरोवर गये। यहाँसे दिव्य साहाय्य पाकर सुमेरु पहुँचे। वहाँ नीलाचलपर भृशुण्डिजीके दर्शन हुए। मानस-रचनाकी तैयारीके लिये ईश्वरीय प्रेरणासे ये सब अलौकिक संघटन हुए—‘होनेवाला कोई होता है जो कार। गैबसे होते हैं सभी आशकार॥’

श्रीरामगीतावली और श्रीकृष्णगीतावली रचनेके उपरान्त जब श्रीहनुमान्जीकी आज्ञासे आप श्रीअवधको चले तब कुछ दिन प्रयागराजमें ठहरे। उस समय भगवदीय प्रेरणासे आपको भरद्वाज, याज्ञवल्क्य इन दोनों महर्षियोंका दर्शन हुआ और दोनोंका संवाद सुननेको मिला। इन दोनों यात्राओंमें जो कुछ देखा-सुना था, उसीको अपने शब्दोंमें उन्होंने निबद्ध किया।

जो जिस कोटिकी आत्माएँ होती हैं उनके चरित्र भी उसी कोटिके होते हैं। आर्यप्रमाणोंसे यह सिद्ध है कि गोस्वामीजी आदिकवि वाल्मीकिजीके अवतार हैं, अतः वे एक विशिष्ट भगवदीय विभूति थे। उनके जीवनमें इस प्रकारकी अलौकिक घटनाओंका होना स्वाभाविक है।—और प्रायः सभी महात्मा और सिद्ध सन्तोंके चरित्रोंमें कुछ-न-कुछ लोकोत्तर चमत्कार पाये जाते हैं।—जिस उद्देश्यसे उनका आविर्भाव हुआ था, उसकी पूर्तिके लिये उन्हें दिव्य सूत्रोंसे अलौकिक साहाय्य मिलना कोई विचित्र बात नहीं।

नोट—३(क) ३५ (९-१०-११) मानो तीन सूत्र हैं जिनकी व्याख्या दोहा ४७ से प्रारम्भ हुई है। (ख)—‘निज मानस रखा’ से कुछ महानुभाव यह भी ध्वनि निकालते हैं कि शिवजीने इसका मानसी अष्टयाम करते थे। मानसमयङ्ककार लिखते हैं कि शिवजीने ‘रामचरितमानस’ नाम रखनेके बारह हजार कल्प पहिले ही इस ग्रन्थको रचकर हृदयमें लालित किया।

गौड़जी—भगवान् शङ्करने उसकी रचना करके अपने मनमें रखा और जब अच्छा अवसर मिला तब पार्वतीजीसे कहा। भगवान् शङ्करने रचना कब की? पार्वतीजीसे कहनेका वह सुअवसर कब आया? यह दो प्रश्न इस चौपाईके साथ ही उठते हैं। भगवान् शङ्करने रामचरितमानसकी रचना बहुत पहले कर रखी थी। कभी लोमश ऋषिसे कहा था। लोमशजीने कागभृशुण्डिसे तब कहा जब उनके ही शापसे वह कौआ हुए। कौआ हो जानेपर कथा सुनकर वह उत्तराखण्डमें रहने लगे। सत्ताईस कल्प बीतनेपर गरुड़जीको उन्होंने वही कथा सुनायी; यथा ‘इहाँ बसत मोहिं सुनु खग ईसा। बीते कल्प सात अरु बीसा॥’

इस तरह मानसकी रचनाके सत्ताईस कल्पसे बहुत अधिक समय बीतनेपर गरुड़-भृशुण्डि-संवाद हुआ। इस संवादके पीछे किसी कल्पमें स्वायंभुव मनु और शतरूपाकी तपस्याके कारण रामावतार हुआ होगा; क्योंकि गरुड़-भृशुण्डि-संवादमें नारदमोहकी ही चर्चा है और नारदमोहवाली घटना मानसकी रचनासे भी पहलेकी है, क्योंकि भृशुण्डि इसी कथाकी चर्चा मानसकी कथा सुनानेमें करते हैं। मनुसंहितामें ‘जो भृशुण्डि मनमानस हंसा’ कहकर भृशुण्डिके बादकी घटना सूचित होती है। प्रतापभानुवाली कथा भी सम्भवतः उसी स्वायंभुव मनुकी तपस्यावाले कल्पकी है, यद्यपि इस बातका स्पष्ट निर्देश नहीं है और पं० धनराज शास्त्रीका मत इसके अनुकूल नहीं है। परन्तु इसमें तो सन्देह नहीं कि मनुवाले हेतुसे जो रामावतार हुआ था, पार्वतीको मोहित करनेवाला था और उसीपर उनकी शङ्का हुई थी। अतः, पार्वतीजीने भगवान् शङ्करसे जो रामायणकी कथा सुनी वह रचनाके कम-से-कम अट्ठाईसकल्प बीत जानेपर सुनी थी। याज्ञवल्क्यजीकी कही कथा तो उसका अन्तिम संस्करण है।

नोट—४ अधिकांशका मत यही है कि प्रथम कागभृशुण्डिजीको मानस प्राप्त हुआ और कम-से-कम २७ कल्प बाद श्रीपार्वतीजीको वही सुनाया गया। किसी एक या दोका ही मत इसके विरुद्ध है पर उस मतको वे सिद्ध नहीं कर सके हैं। हाँ, ‘मूल-गुसाईचरित’ से चाहे कोई सहायता उनको मिल सके क्योंकि उसमें ‘पुनि दीन्ह भृशुण्डिहि तत्त गोई’ कहा है।

तातें रामचरितमानस बर। धरेउ नाम हिअं हेरि हरपि हर॥१२॥

मा० पी० खण्ड-एक १८—

अर्थ—इसलिये श्रीशिवजीने हृदयमें खूब सोच-विचारकर हर्षपूर्वक इसका सुन्दर 'रामचरितमानस' नाम रखा ॥ १२ ॥

नोट—१ 'ताते' अर्थात् रचकर अपने मानस (मन) में रखा था इससे, तथा जैसे वह (मानस) सर ब्रह्माने मनसे रचा और उसमें भगवान्‌के नेत्रोंसे निकला हुआ दिव्य जल रखा तबसे उसका नाम मानससर हुआ जो सुहावन, पावन आदि है, वैसे ही शिवजीने दिव्य श्रीरामचरित रचकर अपने मनमें रखा जो सुहावन, पावन, इत्यादि है, इससे बर-श्रेष्ठ, उत्तम, सुन्दर। 'हेरि'—यह शब्द कैसा सार्थक है। हेरना ढूँढ़नेको कहते हैं। हृदयमें हेरकर नाम रखा अर्थात् बहुत विचार किया तो और कोई नाम इससे बढ़कर न मिला।

टिप्पणी—'गोस्वामीजीने प्रथम इस ग्रन्थका जन्म कहा, यथा—'बिमल कथा कर कीन्ह अरंभा।' फिर नामकरण कहा। इससे यह सन्देह होता है कि ग्रन्थका नाम भी उन्होंने रखा होगा। इस भ्रमके निवारणार्थ आप कहते हैं कि 'ग्रन्थका नाम शिवजीने रखा है, हमने नहीं'। रामचरितमानस जिस तरह ग्रन्थकारके हृदयमें आया उसे कुछ पूर्व कह आये—'निज गुर सन सुनी'। और कुछ मानस-प्रकरणमें कहेंगे।

कहाँ कथा सोइ सुखद सुहाई। सादर सुनहु सुजन मन लाई ॥ १३ ॥

अर्थ—मैं उसी सुख देनेवाली और सुहावनी (रामचरितमानस) कथाको कहता हूँ। हे सज्जनों आदरपूर्वक मन लगाकर सुनिये ॥ १३ ॥

नोट—१ 'गोस्वामीजीने यहाँ तीन संवादोंका बीज बोया है। वही अब क्रमसे कहते हैं। पहिले श्रोता-वक्ताओंके नाम कहे, फिर उनके संवादके स्थान कहे'। इस चौपाईमें गोस्वामीजीके श्रोता और उनका संवादस्थान सूचित किया गया है। इस तरह चार संवाद इस ग्रन्थमें हैं।

नोट—२ 'सादर', यथा—'हेतुवादरतो मूर्खः स्त्रीजितः कृपणः शठः। अहंयुक्क्रोधनोऽसाधुः श्रोता न स्याद्भारानने ॥' (गौरीसम्मोहनतन्त्र) —(पं० रा० कु०) अर्थात् हे वरानने! जो भौतिक सुखोपायमें लगे रहते हैं, मूर्ख हैं, स्त्रीवश रहते हैं, सूम हैं, शठ हैं, अभिमानी हैं, क्रोधी हैं और असाधु हैं, वे श्रोता नहीं हैं।

नोट—३ 'मन लाई'; यथा—'लोकचिन्तां धनागारपुत्रचिन्तां व्युदस्य च। कथाचित्त शुद्धमतिः स लभेत्फलमुत्तमम् ॥' (पद्मपुराण) (पं० रा० कु०) अर्थात् जो लोक (मानापमान), धन, घर, स्त्री, पुत्रादिकी चिन्ता त्यागकर दत्त-चित्त हो और शुद्ध बुद्धिसे (तर्क-वितर्क छोड़कर) श्रद्धा-भक्तिसे कथा सुनता है वही यथार्थ रीतिसे उत्तम फलको पाता है।

श्रीमद्गोस्वामी तुलसीदासजी विरचित चारों संवादोंके वक्ता-

श्रोता और उनके संवाद-स्थान

वक्ता-श्रोता

संवाद-स्थान

१—श्रीशिवजी,

कैलाश। यथा—'परम रम्य गिरिबर कैलासु।

श्रीपार्वतीजी,

सदा जहाँ सिव उमा निवासु ॥' (१। १०५-१०६)

२—श्रीकागभुशुण्डिजी,

नीलगिरि। यथा—'उत्तर दिशि सुंदर गिरि नीला।'

श्रीगरुड़जी,

तहाँ रह कागभुसुंडि सुसीला ॥' गयउ गरुड़ जहाँ बस्य
भुसुंडी।' (७। ६२-६३)

३—श्रीयाज्ञवल्क्यमुनि,
श्रीभरद्वाजजी,

प्रयाग। यथा—'भरद्वाज मुनि बसहिं प्रयागा।
जिन्हहिं रामपद अति अनुगया॥'.....माघ मकरगत रबि जब
होई। तीरथपतिहि आव सब कोई॥'.....जागबलिक मुनि
परम बिबेकी। भरद्वाज राखे पद टेकी॥'(बा० ४४-४५)

४—श्रीगोस्वामीजी, सज्जन। यथा—'होहु प्रसन्न श्रीअयोध्याजी। यथा—'सब बिधि पूरी मनोहर जानी।'.....
देहु बरदानू। साथु समाज भनिति सनमानू॥' बिलक कथा कर कीन्ह अरंभा.....'कहाँ कथा सोइ सुखद
'सुनहु सकल सज्जन सुषु मानी'(३०) सुहाई। सादर सुनहु सुजन मन लाई॥'

सुजन समाज सर्वत्र है—'संत समाज प्रयाग', 'जिमि जग जंगम तीरथराजू।' इसलिये दासकी समझमें
इस संवादका स्थान सर्वत्र है, जहाँ भी इसे सज्जन पढ़ें-सुनें। श्रीमहाराज हरिहरप्रसादजीके मतानुसार गोस्वामीजीका
संवाद अपने मनसे है, क्योंकि जहाँ-तहाँ ग्रन्थमें मनको उपदेश देना पाया जाता है।

नोट—४ 'सुखद' शब्द देकर सूचित करते हैं कि जो इसको सुननेमें सुख मानेंगे वे इसके अधिकारी हैं।

कथाका 'अथ' अर्थात् तदन्तर्गत श्रीअयोध्याधामका स्वरूप तथा श्रीरामचरितमानसका
अवतार-जन्म-तिथि इत्यादि और फलवर्णन यहाँ समाप्त हुआ।

(मानस-प्रकरण)



दोहा—जस मानस जेहि बिधि भएउ जग प्रचार जेहि हेतु।

अब सोइ कहाँ प्रसंग सब सुमिरि उमा बृषकेतु॥ ३५॥

शब्दार्थ—बृषकेतु-बृष=वैल, नादिया, साँड़। केतु=ध्वजा, पताका। बृषकेतु=नादिया है ध्वजा जिनका=महादेवजी। 'वृष' का अर्थ 'चारों चरणसे पूर्ण धर्म' भी किया जाता है, इस तरह 'बृषकेतु'=जो धर्मकी ध्वजा ही हैं। वा, जिनके केतुपर चतुःपाद धर्म विराजमान है, ऐसे सकल धर्मोंके उपदेश करनेवाले श्रीशिवजी (रा० प्र०)

अर्थ—१ मानस (का) जैसा (स्वरूप) है, जिस तरह मानस बना और जिस कारणसे जगत्में इसका प्रचार हुआ, वही सब प्रसङ्ग अब श्रीपार्वती-महादेवजीका स्मरण करके कहता हूँ॥ ३५॥

अर्थ—२ 'जैसा मानसका स्वरूप है, जिस प्रकार और जिस लिये जगमें उसका प्रचार हुआ।' (मा० त० वि०)

अर्थ—३ 'जिस प्रकार मानस-यश प्रकट हुआ और जिस कारण जगमें उसका प्रचार हुआ सो सब प्रसङ्ग अब मैं कहता हूँ।' (अर्थात् 'जैसे श्रीमन्नारायणने करुणाजल ब्रह्माको दिया, जो मानससरमें स्थित हुआ, वैसे ही शिवजीने यशरूपी जल पार्वतीजीको दिया जो इस मानसमें पूरित है।' इस अर्थमें 'जस' का अर्थ 'यश' किया गया है।) (मा० म०)

श्रीमन्नारायणसे रूपक मेरी समझमें यों घटेगा कि—श्रीमन्नारायण भगवान् शिव हैं। वहाँ भगवान्के नेत्रमें जल, यहाँ शिवजीके मानसमें रामयश। वहाँ करुणाद्वारा नेत्रसे जल निकला, यहाँ शिवजीकी कृपाद्वारा मुखसे रामयशजल प्रकट हुआ, यथा—'बहुति कृपा करि उमहिं सुनावा।' वहाँ ब्रह्माजीने अञ्जलिमें लिया, यहाँ पार्वतीजीने श्रवणपुटद्वारा (रामयशको) पान किया। वहाँ ब्रह्माजीने जलको मानसी सरोवरमें रखा, यहाँ उमा-महेश्वरकी कृपासे रामयश-जल तुलसी-मानसमें स्थित हुआ। —[मा० मा० का मत है कि नेत्रोंसे निकला हुआ करुणाजल ब्रह्माजीके करकमलोंपर होकर कैलासपर सुशोभित हुआ और यहाँ पार्वतीजीके कर्णमें प्राप्त होकर और वेदवेदान्तद्वारा गोस्वामीजीके हृदयमानसमें आया] वहाँ मानससे वसिष्ठजी लाये, यहाँ 'संभु प्रसाद सुमति हिय हुलसी। रामचरितमानस कवि तुलसी॥ —भएउ हृदय आनंद उछाहू। उमगेउ प्रेम प्रमोद प्रबाहू॥ चली सुभग कविता सरिता सी।' अर्थात् गोस्वामीजीकी विमल बुद्धिद्वारा काव्यरूपमें रामचरितमानस प्रकट हुआ। वहाँ श्रीसरयूजी अयोध्याजीके लिये आयीं, यहाँ कीर्ति-सरयू सन्तसमाजरूपी अनुपम अवधके लिये आयीं।

नोट—१ (क) दोहेमें 'जस मानस' अर्थात् मानसके स्वरूपके कथनकी प्रतिज्ञा प्रथम की, तब 'जेहि बिधि भएउ' की—परन्तु वर्णनमें 'जेहि बिधि भएउ' अर्थात् बननेकी विधि प्रथम कही गयी, स्वरूप पीछे कहा गया। कारण कि 'स्वरूपप्रदान ही बनना है, बनना समाप्त होते ही स्वरूप पूरा हो जाता है, अतः बननेकी विधि पहले कही। बन चुकनेके पश्चात् स्वरूपपर ही दृष्टि प्रथम जाती है, उसके बाद बननेकी विधिपर ध्यान जाता है, अतः प्रतिज्ञामें स्वरूपवर्णन प्रथम कहा, तत्पश्चात् 'जेहि बिधि भएउ' का उल्लेख किया।' (मानसप्रसंग)

(ख) गोस्वामीजीने मानसके आदिमें तीन प्रतिज्ञाएँ कीं—'जस मानस', 'जेहि बिधि भयेउ' और 'जग प्रचार जेहि हेतु।' ये बातें छन्दहेतु क्रम तोड़कर कही गयीं। कथनका क्रम यह है—प्रथम 'जेहि बिधि भएउ' यह 'सुमति भूमि थल हृदय अगाध।' (३६। ३) से 'सुखद सीत रुचि चारु चिराना।' (३६। ८) तक कहा। इसके पश्चात् 'जस मानस' अर्थात् मानसका स्वरूप 'अस मानस मानस चख चाहौ।' (३९। ९) तक कहा। आगे 'भयउ हृदय आनंद उछाहू।' (३९। १०) से जग प्रचारका हेतु कहते हैं। (खर्चा)

(ग) आरोग्यमाण मानसकी विधि पूर्व कह आये। पर आरोग्य विषयभूत सभी मानसोंके बननेकी

विधि पृथक्-पृथक् है। भगवान् शंकर वेदस्वरूप हैं, यथा—'विभुं व्यापकं ब्रह्म वेदस्वरूपम्।' अतः उन्होंने स्वयं रचा। भुशुण्डिजीको शिवजीने लोमशद्वारा दिया, याज्ञवल्क्यको भुशुण्डिजीसे मिला और तुलसीदासजीको गुरुद्वारा मिला। (मा० प्रसंग)

(घ) 'जग प्रचार जेहि हेतु' इति। आरोप्यमाण मानसका प्रचार देशमें श्रीसरयूद्वारा हुआ जो उसीसे निकली हैं। उमा-शम्भु-संवाद एकान्तमें कैलासपर देववाणीमें हुआ, भुशुण्डि-गरुड़-संवाद नीलगिरिपर (जो इस वर्षखण्डमें नहीं है) पक्षी-भाषामें हुआ और याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद यद्यपि प्रयागराजमें हुआ पर माघ बीतनेपर फाल्गुनमें हुआ जब सब मुनि चले गये थे, यथा—'एक बार भरि माघ नहाए। सब मुनीस आश्रमन्ह सिधाए॥' अतएव उनका प्रचार अति विरल हुआ। 'श्रीरामचरितमानस' (भाषाकाव्य) का प्रकाश श्रीरामनवमीके शुभ अवसरपर श्रीअयोध्याजीमें सन्तसमाजके बीचमें हिन्दीभाषामें हुआ। अतः इसका प्रचार साक्षात्-रूपसे हिन्दी-संसारमें हुआ और परम्परासे समुद्रतक चला गया। (वि० त्रि०) जिस प्रकार जगत्में उसका प्रचार हुआ, यह बात 'भयेउ हृदय आनंद उछाहू। उमगेउ प्रेम प्रमोद प्रयाहू॥' (१३९। १०) से लेकर 'सुमिरि भवानी संकरहि कह कवि कथा सुहाइ।' (१। ४३) तक कही गयी हैं।

(ङ) 'जेहि हेतु' अर्थात् जिस कारणसे प्रचार हुआ, यह प्रसंग काशिराजकी पोथी एवं रा० पं० के अनुसार 'भरद्वाज जिमि प्रस्न किय जागबलिक मुनि पाइ। प्रथम मुख्य संवाद सोइ कहिहउँ हेतु बुझाइ।' (१। ४३) इत्यादिमें दर्साया है। परंतु अन्य प्राचीन पोथियोंमें यह दोहा नहीं है। अतः हमारे पाठानुसार यह प्रसङ्ग 'अब रघुपति पद पंकरह हियँ धरि पाइ प्रसाद। कहउँ जुगल मुनिवर्य कर मिलन सुभग संवाद॥' (१। ४३) से प्रारम्भ होकर 'कीन्हिहु प्रस्न जगत हित लागी।' (१। ११२) वा 'तदपि असंका कीन्हिहु सोई। कहत सुनत सब कर हित होई॥' (१। ११३। १) तक है।

नोट—२ (क) 'अब' अर्थात् श्रीशिवजीकी रचनाका नामकरण, माहात्म्य और परम्परा कहकर अब। 'सोइ' अर्थात् जिसकी पूर्वार्द्धमें प्रतिज्ञा कर चुके हैं वही सब। (ख) 'सुमिरि उमा वृषकेतु' इति। —यहाँ श्रीशिव-पार्वती दोनोंका स्मरण किया। महानुभाव ऐसा करनेके अनेक भाव कहते हैं। एक यह कि दोनोंकी प्रसन्नता पा चुके हैं, यथा—'सुमिरि सिवा सिव पाइ पसाऊ।' (१। १५) दूसरे शिवजी रामतत्त्वके मुख्य वेत्ता हैं और श्रीपार्वतीजी आपकी अर्द्धाङ्गिनी हैं। तीसरे उमा पद शब्दग्राही है और शिव-पद अर्थग्राही है ऐसा वाराहपुराणमें कहा गया है। जैसे शब्द-अर्थ मिले हैं वैसे ही उमा-शिव एक ही हैं। यथा—'शब्दजातमशेषं तु धत्ते शर्वस्य वल्लभा। अर्थरूपं यदखिलं धत्ते मुग्धेन्दुशेखरः।' (पं० रा० कु०) अर्थात् शिवजीकी वल्लभा पार्वतीजी अशेष शब्दसमूहको धारण करती हैं और सुन्दर बालेन्दुको धारण करनेवाले शिवजी सकल अर्थको। चौथे, शिवजीने मानसकी रचना की और पार्वतीजीने उसे लोकहितके लिये प्रकट कराया। जैसा कहा है—'तुम्ह समान नहीं कोउ उपकारी॥', 'पूँछेहु रघुपति कथा प्रसंगा। सकल लोक जग पावनि गंगा॥', 'तुम्ह रघुबीर चरन अनुरागी। कीन्हिहु प्रस्न जगत हित लागी॥' (बा० ११२) पाँचवें यह कि ये मुख्य वक्ता-श्रोता हैं (शुकदेवलाल) (ग) 'वृषकेतु' शब्द देकर जनाते हैं कि इनकी कृपासे यह ग्रन्थ भी धर्मका पोषक होगा। शिवजीका स्मरण करके जनाते हैं कि आप मानसके आचार्य हैं, अतः आप मानसके कथनमें तत्पर होकर मुझे पार लगावें और वक्ताओंको विश्वास और कथन तथा समझनेकी बुद्धि दें। श्रीउमाजीसे माँगते हैं कि श्रोताओंपर कृपा करके उनको कथा-श्रवणमें श्रद्धा और समझनेकी बुद्धि दें। श्रीशिवजीको विश्वासरूप और श्रीपार्वतीजीको श्रद्धारूपिणी प्रारम्भमें कह ही आये हैं। (मा० मा०) (घ)—उमाके प्रसादसे वृषकेतुकी कृपा हुई, अतः पहले उमाका स्मरण किया और वृषकेतुकी कृपासे सुमतिका उल्लास हुआ। अथवा, उमा सुमतिरूपा हैं, यथा—'या देवी सर्वभूतेषु बुद्धिरूपेण संस्थिता' और शिवजी बुद्धिके प्रेरक हैं, यथा—'तुम्ह प्रेरक सबके हृदय सो मति रामहि देहु।' (२। ४४) और सुमति-भूमिकामें ही रामचरितमानसकी रचना हुई। अतः उमावृषकेतुका स्मरण प्रसङ्गकथनके प्रारम्भमें करते हैं। अथवा अभेद-दृष्टिसे शक्ति-शक्तिमान्का साथ ही स्मरण करते हैं जिसमें यथार्थ वर्णनकी शक्ति हो, यथा—'तुम्ह

माया भगवान् सिव सकल जगत पितु मातु' (वि० त्रि०)। ॥३३॥ यहाँसे लेकर दोहा ४३ तक आठ दोहोंमें 'मानस-प्रसङ्ग' है।

संभु प्रसाद सुमति हिअं हुलसी। राम-चरित-मानस कवि तुलसी ॥ १ ॥

अर्थ—श्रीशिवजीकी प्रसन्नतासे हृदयमें सुमतिका उदय हुआ। जिससे मैं तुलसीदास रामचरितमानसका कवि हुआ ॥ १ ॥

नोट—१ श्रीशुकदेवलालजी उत्तरार्द्धका अर्थ यों करते हैं कि 'नहीं तो कहाँ रामचरितमानस और कहाँ मैं तुलसीदास लघुमतिवाला उसका कवि!'

टिप्पणी—१ 'संभु प्रसाद सुमति हिअं हुलसी' इति। (क)—संस्कृत रामचरितके कवि शिवजी हैं, उनके प्रसादसे भापा रामचरितमानसके कवि 'तुलसी' हैं। (ख)—आपने पूर्व चराचरमात्रसे 'मति' माँगी है; यथा—'आकर चारि लाख चौरासी। जाति जीव जल थल नभ बासी ॥'..... 'जानि कृपाकर किंकर मोहू। निज बुधि बल भरोस मोहिं नाहीं। ताते विनय करउँ सब पाहीं।' (१।८) पुनः, कवियोंसे और श्रीजानकीजीसे भी इसीकी प्रार्थना की है। यथा—'करहु अनुग्रह अस जिय जानी ॥'....., 'ताके जुग पद कमल मनावउँ। जासु कृपा निर्मल मति पावउँ ॥' (१।१८) इन सबोंकी कृपा शिवजीके द्वारा प्रकट हुई, उसीका यहाँ वर्णन है। शम्भुप्रसादके प्रमाणमें 'सुमिर सिवा सिव पाइ पसाऊ।' (१।१५) यह चौपाई है। (ग)—पूर्व कह चुके हैं कि 'लघु मति मोरि चरित अवगाहा ॥'....., 'मन मति रंक मनोरथ राऊ ॥', 'मति अति नीचि ऊँचि रुचि आछी।' (१।८) वही लघु रंक और अति नीच मति अब उनके प्रसादसे 'सुमति' (सुन्दर मति) होकर हुलसी। (शम्भुके प्रसादसे अव्याहत गति होती है, यथा—'अव्याहत गति संभु प्रसादा।') (घ) 'सुमति हिअं हुलसी' इति। यथा—'प्रज्ञा नवनवोन्मेषशालिनीं प्रतिभां विदुः। प्रतिभा कारणं तस्य व्युत्पत्तिस्तु विभूषणम्। भूशोत्पत्तिकृदभ्यास इत्यादि।' (वाग्भट्टालङ्कार) 'शुश्रूषा श्रवणं चैव ग्रहणं चैव धारणम्। ऊहापोहार्थविज्ञानं तत्त्वज्ञानं च धीगुणाः।' (कामन्दक) अर्थात् उत्तरोत्तर वृद्धि पानेवाली प्रतिभाका नाम प्रज्ञा है। अतः प्रज्ञाका कारण प्रतिभा है और व्युत्पत्ति उसका भूषण है। अभ्यास करनेसे उसका वारम्बार उदय होता है। सुननेकी इच्छा, सुननेकी शक्ति, ग्रहणकी इच्छा, धारणकी शक्ति, ऊह (तर्क), अपोह (मीमांसा वा विचार), अर्थज्ञान और तत्त्व (तात्पर्य) ज्ञान—ये आठ बुद्धिके गुण हैं।—(और भी किसीका वाक्य है कि—'प्रज्ञा नवनवोन्मेषा बुद्धिस्तात्कालिकी मता। मतिरागमिनी ज्ञेया प्रतिभा संस्कृता तु या।' अर्थात् उत्तरोत्तर नये-नये रूपसे वृद्धि पानेवाली विचारशक्ति 'प्रज्ञा' कही जाती है। समय पड़नेपर तुरन्त प्रस्फुटित होनेवाली विचारशक्तिकी 'बुद्धि' संज्ञा है। भविष्यके हिताहित सोचनेवाली विचारशक्तिका नाम 'मति' है और तानोंके सुमार्जित रूपको प्रतिभा कहा गया है।)—[मेरी समझमें इन श्लोकोंके देनेका भाव यह है कि यहाँ 'सुमति' से 'प्रतिभा' का अर्थ समझना चाहिये।]

वि० त्रि०—१ मति दो प्रकारकी है। एक सुमति दूसरी कुमति। यथा—'सुमति कुमति सब के उ रहई। नाथ पुरान निगम अस कहई ॥', 'जहाँ सुमति तहाँ संपति नाचा।' सुमतिकी अव्याहत गति होती है। वह प्रवृत्ति, निवृत्ति, कार्य, अकार्य, भय, अभय, बन्ध, मोक्षको यथावत् जानती है, यथा—'प्रवृत्ति च निवृत्ति च कार्याकार्ये भयाभये। बन्ध मोक्षं च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ सात्त्विकी ॥' (गीता १८।३०) इसका उदाहरण यही मानस-प्रसङ्ग है कुमतिके दो भेद हैं, राजसी और तामसी, राजसीमें कार्याकार्य और धर्माधर्मका यथाथ ज्ञान नहीं रहता और तामसीमें विपरीत ज्ञान होता है। तामस बुद्धिवाला अधर्मको ही धर्म मान बैठता है। कुमतिका उदाहरण अयोध्याकाण्डमें है। शम्भुके प्रसादसे रजोगुण और तमोगुणको पराभूत करके सात्त्विकी बुद्धि उल्लसित हुई। ['हुलसी' शब्द इस बातको जनाता है कि पहले 'मति' नीची थी। पूर्व ग्रन्थकार अपनी मतिका कदराना-सकुचाना भी कह आये हैं, यथा—'मति अति नीचि ऊँचि रुचि आछी।' (१।८), 'करत कथा मन अति कदराई।' (१।१२)]

टिप्पणी—२ 'रामचरितमानस' का भाव कि यह अपार है, इसको कहनेमें शारदा, शम्भु, ग्रन्था और

वेदादि भी असमर्थ हैं, भगवान् शङ्कर इसके आदि कवि हैं। सो उन्होंने भी मति-अनुसार कहा है, यथा—‘मैं सब कहीं मोरि मति जथा।’ ऐसे रामचरितमानसका कवि शम्भुप्रसादसे मैं हो गया; निर्मल मति होनेसे ही ऐसी कविता होती है।

नोट—२ सूर्यप्रसादजी लिखते हैं कि ‘शम्भुकी प्रसन्नता न होती तो इनके हृदयमें सुमतिका हुस्बस याने उमङ्ग न आता।’ ग्रन्थकारका आशय यह है कि वास्तवमें मैं कुछ भी नहीं हूँ, मुझे ‘कवि’ कहना ही झूट है। ग्रन्थकारने सर्वथा अपने अहङ्कारका त्याग ही किया।’ मा० त० वि० का मत है कि यहाँ कवि-पद अपनी ओर हास्ययुक्त ही नीचानुसन्धानसे है। देखिये, इस प्रसादके पहले गोस्वामीजीने अपनेको कवि नहीं कहा, यथा—‘कवि न होउँ नहिं।’ (१। ९) और अब यहाँसे प्रसन्नता हो जानेपर वे अपनेको कवि कहते हैं। यथा—‘राम-चरित-मानस कवि तुलसी।’ (१। ३६), ‘सुमिरि भवानी संकरहि कह कवि कथा सुहाइ॥’ (१। ४३), ‘सुकवि लखन मन की गति भई।’ (२। २४०), ‘कविकुल कानि मानि सकुचानी।’ (२। ३०३), ‘सुनि कठोर कवि जानिहि लोगू।’ (२। ३१८), ‘कुकवि कहाइ अजसु को लेई॥’ (२। २४८)

नोट—३ ‘कवि तुलसी’ इति। पूर्व ९ (८) और १२ (९) में कहा है कि ‘कवि न होउँ’ तथा यहाँ और आगे भी अपनेको कवि कहते हैं। इसीसे चौपाईके पूर्वार्द्धमें ‘संभु प्रसाद’ पद देकर पहिले ही इस विरोधका निवारण कर दिया है। वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘जैसे धनी पुरुषकी प्रसन्नतासे निर्धन भी धनी कहलाता है, वैसे ही शिवजी श्रीरामचरितके धनी हैं, उनकी प्रसन्नतासे मैं जो काव्यधनहीन हूँ वह भी कवि हो गया।’

विनायकी टीकाकार इस विरोधका समाधान यों करते हैं कि ‘यहाँ और आगे ‘कह कवि कथा सुहाइ’ में ‘कवि’ शब्दका यथार्थ अभिप्राय ग्रन्थ बनानेवालेसे है, कविके सम्पूर्ण गुणोंसे परिपूर्ण होनेका दावा करनेका नहीं है। इसके सिवा दोनों अन्तिम स्थानोंमें महादेव-पार्वतीजीके प्रसादसे अपनेको कवि अर्थात् रचयिता कहा है। जबतक उनकी कृपाका विश्वास उनके चित्तमें नहीं आया था तबतक अपनेको कवि कहनेके योग्य उन्होंने नहीं समझा। जैसा अरण्यकाण्डमें सुतीक्ष्ण मुनिने श्रीरामचन्द्रजीसे कहा था कि ‘मैं बर कबहुँ न जाँवा।’ परन्तु जब श्रीरामचन्द्रजीके प्रसादसे उन्हें ज्ञान प्राप्त हुआ तब कहने लगे कि ‘प्रभु जो दीन्ह सो बर मैं पावा। अब सो देहु मोहि जो भावा।’

मानसतत्त्वविवरणकार लिखते हैं कि ‘संभु प्रसाद’ पदसे उस घटनाको ग्रन्थकार सूचित करते हैं कि जिसमें शिवजीने परमहंसस्वरूपमें प्रकट होकर गोस्वामीजीका संस्कृतभाषामें रचा हुआ रामचरितमानस देखनेके बहाने ले जाकर लुप्त कर दिया था और फिर स्वप्नमें इन्हें आज्ञा दी थी कि हिन्दीभाषामें इस ग्रन्थको रचो। यह प्रसाद पाकर हृदयमें आह्लाद बढ़ा, तब आप ग्रन्थारम्भमें प्रवृत्त हुए।—(इस घटनाका उल्लेख मं० श्लोक ७ तथा दोहा १५ में और अन्यत्र भी किया जा चुका है।)

करइ मनोहर मति अनुहारी। सुजन सुचित सुनि लेहु सुधारी॥ २॥

शब्दार्थ—सुचित=ध्यान देकर, सावधान होकर। सुन्दर शुद्ध चित्तसे।

अर्थ—अपनी बुद्धिके अनुसार (तुलसी) इसे मनोहर ही बनाता है। सज्जन! सुन्दर चित्तसे सुनकर आप इसे सुधार लें॥ २॥

नोट—१ मानसमयङ्गकार और करुणासिन्धुजी इसका एक भाव यह लिखते हैं कि ‘सुन्दर चित्तमें धारण कर लीजिये।’ अर्थात् ‘लेहु सुधारी’=अच्छी तरहसे धारण कर लो।

नोट—२ ‘मनोहर मति अनुहारी’ इति। (क) शिव-कृपासे मति सुन्दर हो गयी है। इसलिये इस सुमतिके अनुहरित कथाप्रबन्ध रचनेसे वह ‘मनोहर’ अवश्य होगा। (पं० रा० कु०) पुनः, ‘मनोहर’ अर्थात् काव्यालङ्कारयुक्त वा जिस रस और भावके जो भक्त हैं उनको वहाँ भाव इसमें झलकेगा। (मा० त० वि०) (ख)—श्रीकरुणासिन्धुजी, श्रीजानकीदासजी, श्रीवैजनाथजी और श्रीमहाराज हरिहरप्रसादजी ‘मनोहर’ को रामचरितमानसका विशेषण मानते हैं इस भावसे कि वह तो स्वयं मनोहर है किसीके रचनेसे मनोहर नहीं

हो सकता। (ग) 'मति अनुहारी' इति। सुमति पानेपर भी 'मति अनुहारी' ही बनाना कहते हैं, क्योंकि मनुष्य कितना ही बुद्धिमान् क्यों न हो, चूकना उसका स्वभाव है—'To err is human', अचूक तो एक परमेश्वर ही हैं। (घ) वि० त्रिपाठीजी लिखते हैं कि 'शब्द और अर्थको कविता-सरस्वतीका देह माना गया है, रीतिको अवयवसंस्थान, माधुर्यादिको गुण और दुःश्रवादिको दोष माना गया है। उपमादिको अलङ्कार कहा गया है और रस आत्मारूपसे वर्णित है। श्रीगोस्वामीजीका मत है कि इतना होनेपर भी कविता-सरस्वतीको साड़ी चाहिये जिसके बिना सब सुन्दरता, अलङ्कार तथा स्वयं जीवन भी मिट्टी है। यथा—'भनित विचित्र सुकविकृत जोऊ। राम नाम बिनु सोह न सोऊ॥' से 'मधुकर सरिस संत गुन ग्राही' तक। बिना भगवन्नामकी साड़ी पहनाये सरस्वती दर्शनीया नहीं होती। गोस्वामीजीका अभिप्राय है कि मैं अपनी कविताका यथेष्ट शृङ्गार तो न कर सका पर मैंने उसे साड़ी तो पहना रखा है। अतः मेरी कविता-सरस्वती दर्शनीया है। 'मति अनुहारी' में भाव यह है कि साहित्यिक ग्रन्थोंमें कहीं साड़ी पहनानेकी आवश्यकता नहीं समझी गयी और न कहीं उसका उल्लेख है और मेरी समझमें साड़ीकी अनिवार्य आवश्यकता है। अन्य साहित्यसेवियोंके साथ ऐकमत्य न होनेसे 'मति अनुहारी' कहा।'

नोट—३ 'सुजन सुचित' इति। (क)—सु० द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'कहींसे टूटने न पावे और नीचा-ऊँचा भी न हो, क्योंकि ऐसा होनेसे भक्त-लोगोंको खान करनेमें कठिनता पड़ेगी, इसलिये ग्रन्थकार सज्जनोंसे प्रार्थना करता है कि आपलोग सुचित (सुन्दर 'चिति' चउतरे इत्यादिके मूल) अर्थात् कारीगर हैं इसे सुधार लेना।'—(परन्तु यह अर्थ क्लिष्ट कल्पना है।) (ख)—यह गोस्वामीजीका कार्पण्य है। जो बड़े होते हैं वे सदा औरोंको बड़ा मानते हैं और अपनेको छोटा, यह शिष्टाचार है। (पा० प्र०) (ग)—इसके श्रोता सज्जन ही हैं; अतः उन्हींसे सुनने और सुधारनेको कहते हैं। सुन्दर चित्तसे अर्थात् प्रेमसे सुख मानकर। दुर्जनसे सुनने-सुधारनेको नहीं कहते, क्योंकि वे सुनेंगे ही कब? वे तो परिहास करेंगे, यथा—'खल करिहिहँ उपहास।' उपहास करनेवाले सुधारनेमें असमर्थ होते हैं। (वि० त्रि०) (घ)—सुधारनेका अर्थ यह नहीं है कि पाठ बदल दें, श्लेषक मिला दें, अपना मत पोषण करनेके लिये प्रसंगोंको श्लेषक कहकर निकाल दें, इत्यादि। ये सब बिगाड़नेवाले हैं। यहाँ 'सुधारने' का तात्पर्य है कि दुःख-दोष दूर करके निर्मल यश दें। यथा—'काल सुभाउ करम बरिआई। भलेउ प्रकृति बस चुकइ भलाई॥ सो सुधारि हरि जन जिमि लेहीं। दलि दुख दोष विमल जसु देहीं॥' (वि० त्रि०) (ङ) मिलान कीजिये, यथा—'यन्मदीयमुख-निर्गतमेतद्दर्शनं पदपदार्थविहीनं क्वापि चेद् भवति तदबुधवृन्दैः शोधनीयमिदमत्र न दोषः।' (कीर्त्तिसंलापकाव्य) अर्थात् मेरे मुखसे जो वर्णन निकलता है वह यदि पदपदार्थरहित भी होगा तो भी कुछ हानि नहीं; क्योंकि पण्डितलोग तो परिशोधन कर ही लेंगे।

नोट—४ रामायणपरिचर्याकार लिखते हैं कि 'गोस्वामीजीने प्रथम शङ्कर-प्रसादका आलम्बन किया, अब यहाँ सुजन जनोंका आलम्बन करते हैं।' सूर्यप्रसाद मिश्रजी भी लिखते हैं कि 'यहाँ दो बातोंका निरूपण किया है। वह यह कि सुजन सावधान होकर सुनें फिर जो भूलचूक उसमें रह गयी हो उसे सुधार लें। इस प्रकार ग्रन्थकारने भीतर-बाहर दोनोंका अवलम्बन किया। भीतर शम्भु-प्रसाद, बाहर सुजन-प्रसाद। सुजन ही सावधान होकर सुनते हैं, दुर्जन नहीं। इसलिये सुजनोंसे ही सुधारनेकी प्रार्थना की है।'

सुमति भूमि थल हृदय अगाधू। वेद पुरान उदधि घन साधू॥ ३॥

शब्दार्थ—'भूमि'—पृथ्वी। तालाबके चारों ओर ऊँची धरती होती है जिसपरसे बरसाती जल बहकर तालाबमें जाता है, भूमिसे यहाँ उसीका तात्पर्य है। 'थल-थाल्हा=तालाबके भीतर गहराईमें जो जमीन होती है, जिसपर पानी पहुँचकर उठरता है। यथा—'जिमि थल बिनु जल रहि न सकाई। कोटि भौति कोउ करइ उपाई॥' (उ० ११९)।—कुण्ड—(कर०)। उदधि=समुद्र।

अर्थ—सुमति भूमि है, अगाध हृदय ही गहरा थल है। वेदपुराण समुद्र हैं और साधु मेघ हैं॥ ३॥

नोट—१ कुछ महानुभाव 'भूमि धल' को एक मानकर यों अर्थ करते हैं कि 'सुमति भूमितल है और हृदय गहराई है'।

नोट—२ जिस प्रकार यह मानस ग्रन्थकारके हृदयमें उत्पन्न हुआ सो कहते हैं। (मा० प्र०)

इस यहाँसे रामचरितमानसका रूपक मानससरसे बाँधकर तुल्यसावयव रूपकालङ्कारमें मानसका स्वरूप कहना प्रारम्भ करते हैं।

इस 'रूपक' क्या है, यह जान लेना यहाँ आवश्यक है। पूर्णोपमालङ्कारमेंसे वाचक और धर्मको मिटाकर उपमेयपर ही उपमानका आरोप करे अर्थात् उपमेय और उपमानको एक ही मान लें, यही 'रूपक' अलङ्कार है। इसके प्रथम दो भेद—'तद्रूप' और 'अभेद' हैं। फिर प्रत्येकके तीन-तीन प्रकार 'अधिक', 'तीन' और 'सम' होते हैं। अर्थ-निर्णय, न्यायशास्त्र और व्याकरणके अनुसार तो रूपकके यही छः भेद हैं। परन्तु वर्णन-प्रणालीके अनुसार इन्हीं सब रूपकोंके केवल तीन प्रकार कहे जा सकते हैं। अर्थात् १ साङ्ग, २ निरङ्ग और ३ परम्परित। इनमेंसे 'साङ्गरूपक' वह कहलाता है, जिसमें कवि उपमानके समस्त अङ्गोंका आरोप उपमेयमें करता है।—यहाँ साङ्गरूपक है। इसी तरह लङ्कारूपकमें 'विजय-रथ' का रूपक, उत्तरकाण्डमें 'ज्ञान-दीपक' और 'मानसरोग' का साङ्गरूपक है। 'समस्त' का आशय यह नहीं है कि जितने भी अङ्ग होते हैं वे सब दिये जायें। तात्पर्य केवल इतना है कि उपमेयके जिस अङ्गका उल्लेख किया हो, उसके साथ उसके उपमानका भी उल्लेख किया गया हो। यदि किसी एकका उपमान देनेसे रह जाय तो वह साङ्गरूपक 'समस्त वस्तुविषयक' न होकर 'एकदेशविवर्ती रूपक' कहा जायगा। जैसे कि—'नाम पाहरू रात दिन ध्यान तुम्हार कपाट। लोचन निज पद जँजित जाहिँ प्रान केहि बाट॥' (५। ३०) में नाम, ध्यान और लोचनका रूपक पहरू, कपाट और यन्त्रसे किया गया, परन्तु प्राणका रूपक जो कैदीसे होना चाहिये था वह नहीं किया गया। अतः यह 'एकदेशविवर्ती साङ्गरूपक' हुआ। यदि प्राणका रूपक कैदीका भी उल्लेख इसमें होता तो यह भी 'समस्त वस्तुविषयक साङ्गरूपक' हो जाता। प्रमाण यथा—'रूपकं रूपितारोपो विषये निरपह्नवे। तत्परम्परितं साङ्गं निरङ्गमिति च त्रिधा।', 'अङ्गिनो यदि साङ्गस्य रूपणं साङ्गमेव तत्॥ समस्तवस्तुविषयमेकदेशविवर्ति च। आरोप्याणामशेषाणां शब्दत्वे प्रथमं मतम्।' 'यत्र कस्यचिदर्थत्वमेकदेशविवर्ति तत्।' (साहित्यदर्पण परिच्छेद १०। २८, ३०—३२)

नोट—३ 'सुमति भूमि' इति। जिस प्रकार भूमि चराचरकी योनि (उत्पत्तिस्थान) है, उसी भाँति सुमति भी गुणगणकी योनि है; इसीलिये सुमतिमें भूमिका आरोप किया। यथा—'सोक कनकलोचन मति छेनी। हरी बिमल गुनगन जगजोनी॥', 'भरत बिबेक बराह बिसाला। अनायास उथरी तेहि काला॥' (२। २९७) अतः सुमति ही श्रीरामसुयशवर-वारिकी धारणोपयोगी है; यथा—'रामचरित चिंतामनि चारू। संत सुमति तिय सुभग सिंगारू॥' (१। ३२) (वि० त्रि०) पुनः, 'सुमति भूमि' का भाव कि कुमति-भूमिपर श्रीरामयशकथन (रूपी वर्षाजल) बिगड़ जाता है, जैसे गढ़े आदिमें जल पड़नेसे बिगड़ जाता है। (खरा) 'सुमति भूमि' का विशेष रूपक इस प्रकार है—भूमिका उद्धार वराहभगवान्द्वारा हुआ, सुमतिकी उद्धार शम्भुप्रसादद्वारा हुआ। भूमिको हिरण्यक्षने हरण किया। सुमतिको संसारने हरा। यथा—'कहँ मति मोरि निरत संसारा।' (वि० त्रि०) (ख)—'धल हृदय अगाधू' इति। मानससरकी भूमिको सुमति कहकर सज्जनोंके गम्भीर हृदयको धल अर्थात् जलका आधार कहा। सुमति-भूमिवाला हृदय गम्भीर होता ही है, यथा—'कहि न सकत कछु अति गंभीरा। प्रभु प्रभाउ जानत मति धीरा॥' (१। ५३) हृदयको आगे मानस कहा है, यथा—'भरउ सुमानस सुथल धिराना।' (चौ० ९) साधु वेद-पुराणोंका सार लेकर इस मानसरूपी हृदयको भर देते हैं। (मा० प०) अथवा, 'रामयशकी इच्छा करनेवाली जो मेरी मति है वह मानसकी भूमि है, उसको धारण करनेवाले जो सज्जनोंके हृदय हैं वही अगाध सर हैं। गाम्भीर्य हृदयका लक्षण, यथा—'गूढाभिप्रायरूपत्वं कर्तव्येषु च कर्मसु। गाम्भीर्यं राम ते व्यक्तं व्यक्ताव्यक्तनिरूपकैः।' (भगवद्गुणदर्पण, मा० प०, वं०)

शङ्का—'हृदय अन्तःकरणको कहते हैं। अन्तःकरण चार हैं—मन, बुद्धि, चित्त और अहङ्कार। इस

तरह हृदय और बुद्धि तो एक ही हैं और भूमि और थल दो हुए। भूमिके रूपकमें बुद्धिको कह आये तब थलके रूपकमें बुद्धिको फिर कैसे कहा?' (मा० प्र०)

समाधान—१ 'बुद्धि' आठ प्रकारकी है। समुद्रतटपर श्रीहनुमान्जीने कहा है कि अङ्गद आठों बुद्धियोंसे युक्त हैं। वाल्मी० कि० सर्ग ५४ श्लोक २ की रामाभिरामी तथा शिरोमणि-टीकामें इनके नाम इस प्रकार हैं—'शुश्रूषा श्रवणं चैव ग्रहणं धारणं तथा। ऊहापोहार्थविज्ञानं तत्त्वज्ञानं च धीगुणाः॥' (इसका अर्थ ३६ (१) में आ चुका है)। इनमेंसे ग्रहणबुद्धि वह है जो सुनी हुई बातको कुछ कालतक याद रखती है, फिर भूल जाती है और धारणाबुद्धि वह है जो सुनी हुई बातको ग्रहण करके धारण कर लेती है कि फिर भूल न जाय। यहाँ ग्रहण-बुद्धि भूमि है और धारण-बुद्धि गहरा थल है। (मा० प्र०)

२—यहाँ 'हृदय' शब्द शुद्ध मनका उपलक्षण है, क्योंकि जिस हृदयको ऊपर सुमतिके आधार कह आये, उसीको 'सुमति' का आधेय या सुमतिका एकदेश नहीं कह सकते और आगे इसके लिये मन-शब्दका प्रयोग हुआ भी है—'भरेठ सुमानस'.....'। कुमति-भूमिकावाले मनमें रामयशके लिये गहराई नहीं रहती। यथा—'रामचरित जे सुनत अघाहीं। रस विशेष जाना तिन्ह नाहीं॥'

नोट—४ 'वेद पुरान उदधि' इति। (क) वेद चार हैं, अठारह पुराण हैं, उतने ही उपपुराण। इनकी उपमा समुद्रसे दी गयी है। सो समुद्र भी चार ही हैं, छोटे समुद्र, खाड़ियाँ पचासों होंगी। समुद्र ही जलराशि है। इसीका पानी नदी, नद, झील, तालाब, झरना, कुआँरूपसे संसारको मिलता है। उस पानीका एक बूँद भी नष्ट नहीं हो सकता और संसारभरका पानी समुद्रमें गिरता है। विचित्र व्यापार चल रहा है। तौलकर पानी इस भूमण्डलको मिला है। वह सदा उतना ही बना रहता है। तमाम संसारका काम उसीसे चलता है, फिर भी उसमेंसे न एक बूँद अधिक हो सके न कम। पृथ्वीके भीतर-बाहर मीठा, खारा, निर्मल, मलीन जितना जल है, सो सब समुद्रका ही जल है। इस भाँति जो कुछ ज्ञान इस संसारमें है। उसका खजाना वेद-पुराण है। वेद-पुराणसे ही ज्ञान संसारमें फैला है। चाहे जिस रूपसे, जिस देशमें, जिस प्रकार ज्ञान है, सबका मूल वेद-पुराण है। वेद-पुराणके ज्ञानमेंसे न एक बिन्दु घट सकता है, न बढ़ सकता है। चाहे रासायनिक, चाहे वैद्युत चाहे इस लोकका, चाहे परलोकका, सबका मूल वेद-पुराण है। समुद्रसे जल लेकर संसारभरमें पहुँचाना मेघका काम है। जो जल नद-नदीमें बह रहा है, जो तालाब, झील और कुआँमें एकत्रित है, वह सब इन्हींका जूठा है। इसी भाँति वेद-पुराणके ज्ञानको, जहाँ-तहाँ सारे संसारमें फैलानेवाले साधु हैं। जो कुछ ज्ञान-विज्ञान संसारमें दिखायी पड़ता है, सो सब साधुओंका दिया हुआ है और सब वेद-पुराणोंसे निकला है। आकाशसे गिरता हुआ जल, पातालसे खोदकर निकाला हुआ जल समुद्रसे ही लाया गया है, यह बात आपाततः समझमें नहीं आती, इसी भाँति यूरोप-अमेरिकाका आविष्कृत ज्ञान भी परम्परया वेदसे ही निकाला गया है, यह बात भी एकाएक मनमें नहीं आती पर वस्तुस्थिति ऐसी ही है। (वि० त्रि०)

(ख) वेदादिको समुद्र और मेघको साधु कहनेका भाव यह है कि समुद्र एक ठौर स्थित है और उसमें अगाध जल भरा है, सबको नहीं मिल सकता, मेघ उसके जलको शुद्ध स्वरूपमें सर्वत्र पहुँचा देते हैं। इसी तरह वेद-पुराणमें सबका गम्य नहीं। साधुओंके द्वारा उसका निचोड़ (सार पदार्थ) सबको मिल जाता है, क्योंकि सन्त विचरते रहते हैं और परोपकारी होते हैं। मेघ समस्त परोपकारियोंमें सार्वभौम सम्राट् माने जाते हैं। यथा—'शैलेषु शिलातलेषु च गिरेः शृङ्गेषु गर्तेषु च श्रीखण्डेषु विभीतकेषु च तथा पूर्णेषु रिक्तेषु च। स्निग्धेन ध्वनिनाऽखिलेऽपि जगती चक्रे समं वर्पते वन्दे चारिद सार्वभौम भवतो विश्वोपकारिन्नतम्॥' (सु० २० भा० ५। ५९) अर्थात् सैन्धव और शिलाखण्डमें, पर्वतके शिखरों और गड्ढोंमें, चन्दनमें और भिलावेमें, परिपूर्णमें और खाली (जलरहित जगह) में इत्यादि सारे भूमण्डलमें गम्भीर मधुर ध्वनिके साथ समान रूपसे वर्षा करनेवाले हे सार्वभौम (चक्रवर्ती राजा) मेघ! तुम्हारे इस विश्वोपकारी व्रतकी मैं वन्दना करता हूँ।—साधुको घन कहा, क्योंकि दोनों परोपकारके साधनेवाले हैं, दोनोंकी सर्वोपर

समान दृष्टि रहती है। यथा—‘हेतु रहित जग जुग उपकारी। तुम्ह तुम्हारे सेवक असुरारी॥’ (७। ४७) और साधुका अर्थ भी यही है, इसीसे ‘साधु’ शब्द दिया। ‘साधोति पर कार्यमिति साधुः।’ (पं० रामकुमार)

(ग) वेद-पुराणकी उपमा समुद्रसे दी है, क्योंकि वे अखिल धर्मके मूल होनेसे काम्य धर्मके भी प्रतिपादक हैं, उनमें अर्थ-कामका भी यथेष्ट मात्रामें प्रतिपादन है, अतः वे सबके कामके न रह गये। साधारण श्रेणीके लोग तो काम्य-धर्मको ही मुख्य मान बैठेंगे। उनमें जो त्यागकी महिमा कही गयी है, उसे मुख्य न मानेंगे और यह अर्थ लगावेंगे कि यह त्याग कर्मके अनधिकारी पशुके लिये है। परन्तु सिद्धान्त यह है कि ‘सो सब करम धरम जरि जाऊ। जहँ न रामपद पंकज भाऊ॥’ ‘जोग कुजोग ज्ञान अज्ञानू। जहँ नहि रामप्रेम परधानू॥’ काम्य-धर्म-अर्थादि खारे जलके समान हैं। साधु इनको छोड़कर श्रीरामसुयशरूपी शुद्ध धर्म निकाल लेते हैं जो सबके कामका होता है। यथा—‘जीवनमुक्त महामुनि जेऊ। हरिगुन सुनिहि निरंतर तेऊ’ से ‘विषङ्ग कहैं पुनि हरिगुन ग्रामा। श्रवण सुखद अरु मन अभिरामा॥’ तक (वि० त्रि०)

(घ) मा० प्र० और बै० के मतानुसार रूपक इस प्रकार है—किम्पुरुषखण्डमें मानससर है, श्रीरामरूप पूज्य हैं, श्रीहनुमान्जी पुजारी हैं। मानससरमें भूमि, थल, थलकी अगाधता। मेघ समुद्रसे मोटा जल लेकर वर्षा करते हैं। वैसे ही क्रमशः यहाँ तुलसीतन किम्पुरुषखण्ड, श्रीरामरूप पूज्य, श्रीहनुमान्जी पुजारी, सुमति भूमि, हृदय थल, हृदयकी गम्भीरता थलकी अगाधता, साधु मेघ, वेद-पुराण समुद्र, उपासना या श्रीरामयश मोटा जल वेद-पुराणोंसे निकालकर साधु उसकी वर्षा करते हैं। (मा० प्र०, बै०)

शङ्का—‘गोस्वामीजी ऐसे दिव्य तालाबका रहना अपनी बुद्धिके आश्रय कहते हैं कि जिस तड़ागमें भगवत्की लीला और महिमा आदि अनेक दिव्य गुण भरे हैं, जहाँ मन और वाणी नहीं पहुँच सकते यह क्या बात है?’ (पं० रा० कु०)

समाधान—(क) गोस्वामीजी यहाँ केवल उस पदार्थका अपने उरमें आना कहते हैं जो सन्तोंके मुखसे सुना है। समस्त रघुपतिमहिमा तो वेद भी नहीं जानते। अथवा, (ख)—शङ्कर-प्रसादसे सुमति प्राप्त हुई है। ऐसी दिव्य बुद्धिमें सब आ सकता है, कुछ आश्चर्य नहीं है। (पं० रा० कु०)

शङ्का—गोस्वामीजीकी प्रतिज्ञा है कि शिवकृत रामचरितमानसको हम भाषामें करते हैं किन्तु यहाँ ‘वेद पुराण उदधि घन साधू’ कहनेसे पाया जाता है कि सन्तोंसे वेद-पुराण सुनकर रामचरित कहते हैं। और पूर्व कह आये हैं कि ‘मुनिह प्रथम हरि कीरति गाई। सोइ मगु चलत सुगम मोहि भाई॥’—यह सब कैसे बने ? (पं० रा० कु०)

समाधान—(१) ग्रन्थकार शिव-मानसकी कथामात्र कहते हैं, यथा—‘कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई।’ (बा० ३५) और सब विचित्रता और अनेक प्रसङ्ग जो कहे हैं, वे सब वेद-पुराणों और मुनियोंके ग्रन्थोंके हैं। अथवा, (२) जिस तरह वर्षा होती है उसी तरह कहते हैं। जल प्रथम सूर्यकिरणोंद्वारा सूर्यमण्डलमें जाता है, फिर क्रमसे चन्द्रमण्डल, वायुमण्डल और मेघमण्डलमें होता हुआ भूमण्डलमें आता है। (१। ७। १२) देखिये। इसी तरह रामयश प्रथम वेद-पुराणसे शिवजीके उरमें आया, यथा—‘बरनहु रघुबर बिसद जसु श्रुति सिद्धांत निचोरि।’ (१। १०९) क्रमशः भृशुण्डिजी, याज्ञवल्क्यजी, श्रीगुरुमहाराज और तत्पश्चात् अनेक सज्जनोंके उरमें आया। श्रीगुरुजीके द्वारा गोस्वामीजीकी मेधामें आया। गुरुको साधु कहा है, यथा—‘परम साधु परमार्थ विंदक। संभु उपासक नहि हरि निंदक॥’ (७। १०५) (पं० रा० कु०)

(३) ‘सुने गुरु ते बीच शर संत बीच मन जान। प्रगट सतहत्तर परे ताते कहे चिरान॥’ (मा० म०) अर्थात् पाँच वर्षके लगभग गुरुसे कई आवृत्ति पढ़ी और फिर सन्तोंसे लगभग ‘मन’ (=४०) वर्षतक सुना। सतहत्तर वर्षकी अवस्था होनेके पश्चात् मानस-कथा प्रकाशित हुई। इससे यह भाव निकला कि सन्तोंसे जो सुना वह वेद-पुराणादि समुद्रसे निकला हुआ श्रीरामयश जल है जो शिवदत्त मानस-जलमें आकर मिला। (मा० म०)

बरषहि रामसुजस वर वारी। मधुर मनोहर मंगलकारी ॥ ४ ॥

अर्थ—(साधुरूपी मेघ) राम-सुयशरूपी उत्तम मीठे, मनोहर और मङ्गलकारी जलकी वर्षा करते हैं ॥ ४ ॥

नोट—१ जैसे मेघ समुद्रसे जल खींचकर पृथ्वीपर बरसते हैं जो पृथ्वीपर बहता हुआ मानससरके गहरे थलमें जाकर जमा होता है, वैसे ही साधु वेदों-पुराणोंमेंसे राम-सुयश निकालकर सुमतिवान्को सुनाते हैं जो उसे हृदयमें धारण कर लेते हैं।

नोट—२ 'बरषहिं' इति। समुद्रका जल तटवासियोंको ही सुलभ है, सबको नहीं, कितने ही लोग ऐसे हैं जिन्हें जन्मभर समुद्रका दर्शन भी नहीं हुआ। इसी भाँति अधिकारीका ही वेद-पुराणमें प्रवेश है, शेष जगत्ने तो वेद-पुराणका नाम-मात्र सुन रखा है और मेघ तो ऐसी वर्षा करते हैं कि प्रान्त-का-प्रान्त जलमय हो जाता है, इसी तरह साधुलोग रामसुयशकी ऐसी वर्षा करते हैं कि देश-का-देश यशसे प्लावित हो उठता है, इसीसे उन्हें 'जंगम तीर्थराज' कहा गया है। ये 'सबहिं सुलभ सब दिन सब देसा' होनेसे सर्वोपकारी होते हैं। (वि० त्रि०)

टिप्पणी—'सुन्दर यश है इसीसे 'बर' वारि कहा। समुद्रमें खारा जल है, वेद-पुराणमें रामयश मधुर जल है। कर्म, उपासना और ज्ञान सब श्रीरामजीहीके यश हैं। 'मधुर मनोहर मंगलकारी' अर्थात् पीनेमें मधुर है, देखनेमें मनोहर है और इसमें मङ्गलकारी गुण हैं। जलका रोगहारी, पुष्टिकारी इत्यादि होना मङ्गलकारी गुण है। मनोहर=स्वच्छ।

मानस-पत्रिका—'जैसे मेघ जलको वर्षाकालका समय पाकर बरसता है वैसे ही सज्जन लोग राम-सुयश अर्थात् सगुण, निर्गुण दोनोंके यशको सत्सङ्ग पाकर फैलाते हैं।' यहाँ ग्रन्थकारने यह विशेष दिखाया है कि मानसरोवरका जल मेघोंके मुखसे गिरा, भूमिमें पड़ा, तदनन्तर सब गन्दी वस्तुओंसे मिला-जुला आता है, यहाँ तो यह बात नहीं है। 'मधुर स्वादु' अर्थात् पीनेमें मानसरोवरका जल मीठा एवं सुननेमें रामकथा माधुर्य आदि गुणविशिष्ट। मनोहर-सोहावन। कथापक्षमें, 'मनोहर' = श्रवणकटु आदि दोषरहित। मंगलकारी = पापनाशक, आयुवर्द्धक। कथापक्षमें 'मंगलकारी' = जीवनको सफल करनेवाली।

शुकदेवलालजी—रामसुयशका सुनना, समझना और उससे लोक-परलोक बनना यही जलका पीनेमें मधुर, देखनेमें मनोहर और रोगहारक बलप्रद इत्यादि होना है।

वि० त्रिपाठीजी—मधुर आदि कहकर समुद्रके जलको खारा, भयङ्कर और दोषयुक्त जनाया। खारा, यथा—'लीलहिं लौंघउँ जलनिधि खारा।' भयङ्कर, यथा—'संकुल मकर उरग झख जाती। अति अगाध दुस्तर सब भाँती।' दोषयुक्त, यथा—'तव रिपुनारि रुदन जल धारा। भरै बहोरि भयउ तेहि खारा॥' कुछ विशेष अवसरोंके व्यतिरिक्त समुद्रका जलस्पर्श निषिद्ध है। इसी तरह वेद-पुराणसे सद्यः प्राप्त ज्ञान भी खारा, भयानक और दोषयुक्त-सा होता है। उदाहरण, यथा—'प्रौढ भए मोहि पिता पढ़ावा। समुझौं सुनीं गुनीं नहिं भावा॥' (यह खारा-सा हुआ)—मेघनाद मख करै अपावन। '.....आहुति देत रुधिर अरु भैंसा।' (यह भयानक-सा है); और 'श्रुति पुरान बहु कहे उपाई। छूट न अधिक अधिक अरुझाई॥' (यह दोषयुक्त-सा है) पर यही वेद-पुराणका ज्ञान साधुमुखच्युत होनेसे मधुर, मनोहर, मंगलकारी हो जाता है। यथा—'श्रवणवंत अस को जग माहीं। जिन्हहिं न रघुपति कथा सुहाहीं॥' (यह मधुरता), 'सावधान मन करि पुनि संकर। लागे कहन कथा अति सुंदर॥' (यह मनोहरता) और 'मंगलकरनि कलिमलहरनि तुलसी कथा रघुनाथ की' (यह मङ्गलकारित्वगुण है।)

नोट—३ 'मधुर मनोहर मंगलकारी' गुण जो यहाँ कहे हैं, वे पृथ्वीपर पड़नेके पहिले जलमें होते हैं। भूमिपर पड़नेसे जलमें ये गुण नहीं रह जाते।

पं० रामकुमारजी—'वेद-पुराण श्रीरामजीके यश गाते हैं, यथा—'वंदउँ चारिउ बेद भवसागर बोहित सरिस। जिन्हहिं न सपनेहु खेद बरनत रघुबर बिसद जस॥' (१। १४) 'जे ब्रह्म अजमद्वैतमनुभवगम्य मनपर ध्यावहीं। ते कहहु जानहु नाथ हम तव सगुन जस नित गावहीं॥' (उ० १३) वेद सब कुछ कहते हैं।

परन्तु उनका सिद्धान्त तो रामयश ही है, यथा—‘बंदउँ पद धरि धरनि सिरु बिनय करउँ कर जोरि। बरनहु रघुवर बिसद जसु श्रुति सिद्धांत निचोरि॥’ (१। १०९)

नोट—४ मानसमयङ्ककार लिखते हैं कि इस चौपाईमें ध्वनि यह है कि ‘गुसाईजीकी अगाध बुद्धिमें पहिले ही यशरूपी जल भरा हुआ था और वेद-पुराणादि सिन्धुसे सन्तरूपी मेघद्वारा यशको पाकर परिपूर्ण हुआ जो आगे कहा है।’

श्रीकरुणासिन्धुजी लिखते हैं कि रामसुयशको ‘मधुर मनोहर मंगलकारी’ कहकर सूचित किया कि वेद-पुराणरूपी समुद्रका साधारण जल खारा है, देखनेमें अच्छा नहीं और उसके पी लेनेसे रोग पैदा हो जाते हैं।

शङ्का—समुद्रका जल तो खारा होता है, वेद-पुराणमें खारापन कहाँ है ?

समाधान—श्रीकरुणासिन्धुजी तथा श्रीजानकीदासजी इसका उत्तर यों देते हैं कि—‘वेदमें कर्मकाण्ड, ज्ञानकाण्ड और उपासनाकाण्ड तीनों मिले हुए हैं। इनमेंसे उपासनाकाण्ड मीठा जल है और कर्मकाण्ड खारा जल है।’ समुद्रका जल ऊपरसे देखनेसे खारा ही जान पड़ता है। जो भेदी हैं वे उसमेंसे भी मीठा जल भापद्वारा निकाल लेते हैं। यदि उसमें मीठा जल मिला न होता तो उसमेंसे ऐसा जल कैसे निकलता ? मेघ सूर्यकिरणोंकी सहायतासे मीठा जल खींच लेते हैं, सबमें यह शक्ति नहीं होती। वैसे ही वेदों-पुराणोंमेंसे सन्तलोग अपने शुद्ध बोधसे मनन-निदिध्यासन करके श्रीरामसुयश निकाल लेते हैं। जो ऊपरसे देखनेवाले हैं उनको केवल कर्मरूपी खारा ही जल हाथ लगता है। [जो कर्म और ज्ञान भगवत्-सम्बन्धी हैं वे उपासनाहीके अङ्ग हैं, वे खारे नहीं हैं; यथा—‘सो सुखु कर्म धर्म जरि जाऊ। जह न रामपदपंकज भाऊ॥’, ‘जोग कुजोग ग्यान अग्यानू। जहँ नहिँ रामप्रेम परधानू॥’ (अ० २९१)]

॥ श्रीजानकीशरणजी भी श्रीकरुणासिन्धुजी तथा श्रीजानकीदासजीसे सहमत नहीं हैं। वे लिखते हैं कि कर्मकाण्ड रामयशसे पृथक् किसी प्रसङ्गमें नहीं है। देखिये सन्तसभाज प्रयागमें प्रथम ही कर्मरूपी यमुना हैं। भरद्वाजजी कर्मकाण्डी हैं, उन्होंने भी सन्तसभामें कर्म वर्णन किये हैं। यथा—‘भगति निरूपन करम (?)’ ‘विधि बरनिहँ तत्व विभाग’। श्रीलखनलालजीका कथन निपादराजके प्रति, यथा—‘निज कृत करम भोग सब धाता’। पुनः संयम, नियम, जप-तप, योग-विरागादि ये सब जलचर चारु तड़ुगमें वर्णित हैं और सन्तसभारूपी अमराईमें फूलका वर्णन होगा। अतएव कर्मको खारापन कहना परम असम्भव है। उनका मत है कि ‘समुद्रजल खारा और अमङ्गल है। अर्थात् पीनेमें स्वादहीन और रोगकारक है, धान आदि कृषिमें पड़े तो नोनासे कृषि बरबाद हो जाय; तथा रङ्गतमें निकम्मा है, यही अमनोहरता है। इसी तरह वेद-पुराणोंमें प्राकृत राजाओंकी कथा और पापियोंके उद्धार होनेकी कथा रामयशके साथ मिश्रित होनेसे रामयशजलमें मधुरता नहीं रहती—यही जलका खारापन है। रामचरित्र दो प्रकारका है, एक मर्यादापूर्ण, दूसरा लीला-रसमय। वेद-पुराणादिमें लीलाचरित्र विशेष करके कथन किया गया है; वह लीलायश परत्य भी प्राकृत राजाओंके तुल्य जहाँ-तहाँ है—यह वेद-पुराणवर्ती रामयशका मटियाला रङ्ग है। यह लीला देख-सुनके सुकृतरूपी शालि सूखता है, इससे अमङ्गलकारी है। मेघजलमें सब गुण आ जाते हैं। वैसे ही वेद-पुराणके यथार्थतत्त्वको नहीं जाननेसे उससे लाभके बदले हानि होती है। जब सन्त, गुरु (रूपी मेघ) बोध कराते हैं तब उससे वास्तविक बोध-लाभ होता है।’ जब साधुरूपी मेघ श्रीरामयशरूपी जलको खींचकर अपने उदरमें रखते तब रामयशकी तीन उत्तम गतियाँ हो जाती हैं—‘मधुर मनोहर और मङ्गलकारी’।

पं० श्रीरामकुमारजीका मत है कि—पृथ्वीके योगसे वर्षाजल अपावन और मलिन हो जाता है, परन्तु यहाँ तो श्रीशङ्करजीके प्रसादसे मिली हुई ‘सुमति’ भूमि है इसलिये यहाँ वह बात नहीं है। यहाँ उपमाका एक देश लिया गया है। सु० द्विवेदी एवं सू० प्र० मिश्रका भी यही मत है। विशेष ची० ३ के नोट ४ (ग) में वि० त्रि० जीके भाव देखिये।

प्रश्न—वर्षाके पहिले गर्मी होती है, हवा रुक जाती है। यहाँ वह गर्मी क्या है ?

उत्तर—रामगुणकथनके पूर्व आह्लाद और उत्साह होता है। यही गर्मी है। प्रेममें मग्न होना वायुका

रुकना है, यथा—‘परमानन्द अमित सुख पावा ॥’, ‘मगन ध्यान रस दंड जुग पुनि मन बाहेर कीन्ह। रघुपतिचरित महेश तब हरषित बरनै लीन्ह ॥’ (१। १११), ‘हिय हरये कामारि तब’”/’ (१। १२०), ‘भयउ तासु मन परम उछाहा। लाग कहइ रघुपति गुनगाहा ॥’ (उ० ६३) इत्यादि।

शाङ्गधरके ‘गुणाद्यन्ते दोषाः सुजनवदने दुर्जनमुखे गुणा दोषाद्यन्ते तदिदमपि नो विस्मयपदम्। महामेघः क्षारं पिबति कुरुते वारि मधुरं फणी क्षीरं पीत्वा वमति गरलं दुःसहतरम् ॥’ इस श्लोकके अनुसार भाव यह होता है कि जैसे मेघ खारे जलको पीकर उसे मधुर बना देते हैं और सर्प दूध भी पीकर अत्यन्त दुःसह विष ही उगलता है, वैसे ही सज्जन दोषोंमेंसे गुण निकालकर दे देते हैं और दुर्जन गुणोंमें भी दोष ही दिखाते हैं। (संस्कृत खरी)

नोट—५ चौपाई ३ और ४ का अन्वय एक साथ यों किया जाता है—‘वेद-पुराण अगाध उदधि, साधु घन, मधुर मनोहर मंगलकारी रामचरित वर वारि, सुमति भूमि, थल हृदय बरषहिं।’

अर्थ—वेद-पुराण अगाध समुद्रसे ग्रहणकर साधुरूपी मेघ जो मधुर-मनोहर-मङ्गलकारी रामचरितरूप उत्तम जल मेघारूपिणी भूमि और हृदयरूपी आशयमें बरसाते हैं।

लीला सगुन जो कहहिं बखानी। सोइ स्वच्छता करै मलहानी ॥ ५ ॥

प्रेम भगति जो बरनि न जाई। सोइ मधुरता सुसीतलताई ॥ ६ ॥

शब्दार्थ—स्वच्छता-निर्मलता। मल=मैल। करै मलहानी=मैलको दूर करती है। प्रेम भगति=प्रेमलक्षणा भक्ति, वह भक्ति जो बड़े प्रेमसे की जाय।

अर्थ—सगुण लीला जो विस्तारसे कहते हैं वही (रामसुयश जलकी) निर्मलता है जो मलको दूर करती है ॥ ५ ॥ प्रेमाभक्ति जिसका वर्णन नहीं हो सकता वह इसका मीठापन और सुशीतलता गुण है ॥ ६ ॥

नोट—१ त्रिपाठीजी लिखते हैं कि—(क) सगुण लीला कहनेसे ही अर्थापत्ति होती है कि निर्गुण लीला भी है। वस्तुतः निर्गुण-सगुणमें कोई भेद नहीं है। शुद्ध ब्रह्मको निर्गुण और मायाशबल ब्रह्मको सगुण कहते हैं—[यह अद्वैतमत है। इस मतसे ब्रह्म गुणरहित माना जाता है और यावत् गुण हैं वे सब मायाके हैं, परन्तु माया स्वयं जड़ है, वह चेतन ब्रह्मके आश्रयसे सब कार्य करती है, अतः परमाश्रय होनेसे उस ब्रह्मपर सगुणत्वका आरोप किया जाता है। और, विशिष्टाद्वैतमतमें ब्रह्म दिव्य गुणोंसे युक्त माना जाता है, अतः उसकी लीला होना ठीक ही है। गोस्वामीजीके मतानुसार श्रीरघुवंशभूषण ‘राम’ शुद्ध सच्चिदानन्द ब्रह्म हैं, यथा—‘सुद्ध सच्चिदानन्दमय कंद भानुकुल केतु। चरित करत नर अनुहरत संसृति सागर सेतु ॥’ (२। ८७) वे मायाशबल ब्रह्म नहीं हैं, यथा—‘अविगत गोतीतं चरित पुनीतं माया रहित मुकुंदा।’ (१। १८६), ‘व्यापक ब्रह्म निरंजन निर्गुन बिगत बिनोद। सो अज प्रेमभगति बस कौसल्या के गोद ॥’ (१९८) इत्यादि। वे ही निर्गुण हैं, वे ही सगुण हैं और दोनोंसे परे अनुपम हैं, यथा—‘अगुन सगुन गुन मंदिर सुंदर।’ (६। ११४ छंद) ‘जय सगुन निर्गुन रूप रूप अनूप भूपसिरोमने।’ इत्यादि। गोस्वामीजी निर्गुण और सगुणमें किञ्चित् भी भेद नहीं मानते, यथा ‘सगुनहि अगुनहि नहिं कछु भेदा। गावहिं मुनि पुरान बुध बेदा ॥ अगुन अरूप अलख अज जोई। भगत प्रेम बस सगुन सो होई ॥’ (११६। १-२) ‘जिन्हके अगुन न सगुन बिबेका। जल्पहि कल्पित बचन अनेका ॥’ उन्होंने निर्गुण और सगुणकी व्याख्या यह की है—‘एक दारुगत देखिअ एकू। यावक सम जुग ब्रह्म बिबेकू ॥’ (१। २३४)] सगुण ब्रह्मके भी सामान्यतः दो भेद माने जाते हैं, एक विश्वरूप, दूसरा लीला-विग्रह जो इच्छामय होनेसे विश्वरूपकी अपेक्षा सूक्ष्म है। ब्रह्म सदा आसकाम है, चाहे वह निर्गुणरूप हो, चाहे सगुणरूप हो। उसे किसी प्रकारका कोई प्रयोजन नहीं है, फिर भी दोनों रूपोंकी लीलाएँ होती हैं, निर्गुण ब्रह्म निरीह-निष्क्रिय है पर उसके सन्निधानसे जड़ मायामें क्रिया उत्पन्न होती है और संसारका व्यापार चल पड़ता है, यही उसकी लीला है, सगुण ब्रह्मकी लीला दूसरे प्रकारकी है। जब-जब धर्मकी ग्लानि और अधर्मका अभ्युत्थान होता है तब-तब साधुओंकी रक्षा और दुष्टोंके विनाशके लिये प्रभु अवतीर्ण हो लीला करते हैं; यथा—‘जब जब होइ धर्म के हानी।’ इत्यादि।

जो भुगुण्डिजीने 'प्रथमहि अति अनुग भवानी॥' (७। ६४। ७) से 'पुर बनत नृपनीति अनेका।' (७। ६८। ६) तक ८४ प्रसङ्गोंमें कहा है वही सब कथा सगुण लीला है। ८४ लक्ष्योपनिषोंसे छुड़ानेवाली है। (ख) 'जो कहहि बखानी' इति। भाव यह कि निर्गुण लीला बखानकर नहीं कहते, क्योंकि उसीसे संसार फैला हुआ है। कितना भी अध्यास किया जाय पर अन्तमें उसका अपवाद ही करना है, अतः उसके विस्तारसे कोई प्रयोजन नहीं है। पर सगुण लीला विस्तारसे कही जाती है कि उसके गानसे लोग भवसागरके पार चले जायें। रामतापनीय श्रुतिमें कहा है कि श्रीरामजी अपने चरितके द्वारा धर्मनामके द्वारा ज्ञान, ध्यानद्वारा वैराग्य और पूजनद्वारा ऐश्वर्य देते हैं। लीलावर्णनमें नाम-चरित्र, ध्यान और पूजन सभी आ जाते हैं और कर्म, उपासना, ज्ञान इन तीनों काण्डोंका फल सुलभ हो जाता है। अतः सगुण लीलाका वर्णन विस्तारसे करना ही प्राप्त है। (ग) 'सोइ स्वच्छता' इति। भगवान्के जन्म, कर्म दिव्य हैं, उनका शरीर भी भौतिक नहीं, उनके कर्म भी अलौकिक हैं और उनसे वह लिस नहीं होते। वे जो कुछ करते हैं, अभिनयकी भाँति करते हैं—'जथा अनेक बेध धरि नृत्य करइ नट कोइ। जोइ जोइ भाव दिखावै आपुन होइ न सोइ।'—जिस कथामें ऐसे दिव्य कर्मका निरूपण हो उसे दिव्य न कहना ही अनुचित है और जो दिव्य है वही स्वच्छ है, मनोहर है। जीव अविद्यके वश हो कर्म-फल-भोगके लिये जन्म पाता है और जन्म लेकर फिर कर्म करता है, जो उसके अनागत जन्मका कारण होता है, इसी भाँति कर्मजालमें फँसा हुआ वह दुःख पाता है। भगवान्का कर्म, विपाक (फल) और आशय (संस्कार) से कोई सम्पर्क नहीं रहता, यथा—'कर्म सुभासुभ तुम्हहि न बाधा।' (१। १३७) भगवान् स्वतन्त्र हैं। वे जो कुछ करते हैं लोकोपकारार्थ करते हैं। रामयशजलमें सगुणलीलाका बखान है। जलकी शोभा निर्मल (स्वच्छ) होनेमें ही है, इसी भाँति रामयशकी शोभा सगुणलीलाके बखानमें है।

नोट—२ वैजनाथजी 'लीला सगुण' का अर्थ करते हैं—'गुण सहित लीला' अर्थात् कृपा, दया, उदारता, सुशीलता और माधुरी आदि जो परम दिव्य गुण हैं उनको प्रकट कर जो लीला को है वह 'सगुण लीला' है। जैसे अहल्योद्धारमें उदारता, धनुर्भङ्गमें बल, परशुरामगर्वहरणमें प्रताप, पुरवासियोंमें माधुर्य, निपादसे उदारता और सुशीलता, कोल-भीलोंसे सौलभ्य, गृध्रराज और शबरीजीसे अनुकम्पा, सुग्रीव-विधोषणसे शरणपालता और करुणा एवं राक्षसोंसे युद्धमें शौर्य, वीरता इत्यादि गुणोंसहित जो लीला विस्तारसे कहते हैं वह 'स्वच्छता' है। उज्ज्वलताके छः अङ्ग हैं। 'औज्ज्वल्य जैसे चन्द्रमामें, नैर्मल्य जैसे शरदमें आकाश, स्वच्छत्व जैसे स्फटिक, शुद्धता जैसे गङ्गाजल, सुखमा और दीप्ति जैसे सूर्य। उदारता आदि गुणों-सहित जो लीलाका वर्णन है वह उज्ज्वलताके छः अङ्गोंमेंसे स्फटिकमणिवत् स्वच्छता गुण है।'।

नोट—३(क) 'करै मलहानी' इति। स्वच्छ जल ही मलको दूर कर सकता है, नहीं तो 'छूटइ मल कि मलहि के धोएँ।' (७। ४९) जब वर्षा होती है तब संसारका मल दूर हो जाता है। पर्वत, वृक्ष, पृथ्वी सब धुल जाते हैं। इसी भाँति जब श्रीरामयशकी वर्षा होती है तब सगुणलीलाके बखानसे अभ्यन्तर मल दूर हो जाता है। इस बातको सभी श्रोताओंने स्वीकार किया है। यथा—'गएउ मोर संदेह सुनेउ सकल रघुपति चरित।' (७। ६८) (गरुडजी) तुम्हरी कृपा कृपायतन अब कृतकृत्य न मोह।' (७। ५२) (पार्वतीजी), 'जैसे मिटइ मोह भ्रम भारी। कहहु सो कथा नाथ विस्तारी॥' (१। ४७) (भरद्वाजजी) गोस्वामीजीने भी वही फल कहा है। यथा—'रघुवंसभूषन चरित यह नर कहहिं सुनिहिं जे गावहीं। कलिमल मनोमल थोइ विनु श्रम रामधाम सिधावहीं॥' (७। १३०) (वि० त्रि०) (ख) 'स्वच्छता' के साथ 'करै मल हानी' पद देकर सूचित किया कि ऊपर जो 'मनोहरता' कहा थी, वही 'स्वच्छता' है। सगुणलीलाके बखानको 'स्वच्छता' कहा, क्योंकि अवतार लेकर जो लीला प्रभुने की, उसके सुननेसे मनका विकार दूर हो जाता है, मन निर्मल हो जाता है।

मानसप्रतिका—जल और लीला दोनोंसे शुद्धि होती है, जलसे याहरको और चरितसे भीतरकी (अर्थात्

मनकी) शुद्धि होती है। दूसरा भाव यह है कि वह सगुण लीला बखान करूँगा जिसमें निर्गुण ब्रह्मके भाव प्रति लीलामें प्रत्यक्षरूपसे दिखलायी पड़ेंगे।

नोट—४ 'करी मल हानी' इति। यह मल क्या है ? जलके सम्बन्धसे मल शरीरका मैल है जो स्वच्छ जलसे दूर हो जाता है। वर्षा और भूमिके सम्बन्धसे पृथ्वीपर जल पड़ते ही भूमिकी रज आदि जो उस जलमें मिलकर जलको गंदा कर देते हैं वही जलका मल है। श्रीरामसुयश-सम्बन्धमें मोहसे उत्पन्न जो हृदयकी विस्मृति, भ्रम, संशय, विषयवासना, काम, क्रोध, लोभादि विकार हैं वे ही मल हैं। यथा—'मोहजनित मल लाग बिबिध बिधि कोहु जतन न जाई।' नयन मलिन परनारि निरखि, मन मलिन बिषय सँग लागे। हृदय मलिन वासना-मान-मद, जीव सहज सुख त्यागे॥ परनिंदा सुनि श्रवण मलिन भे, बचन दोष पर गाये। सब प्रकार मलभार लाग, निज नाथ-चरण बिसराये॥' (विनय० ८२) इस ग्रन्थमें श्रीभरद्वाजजी, श्रीपार्वतीजी और श्रीगरुड़जीके सन्देह, मोह और भ्रमकी निवृत्ति सगुण चरित-द्वारा दिखायी गयी है। श्रीरामचरित समस्त मलके हरनेवाले हैं, यथा—'निज संदेह मोह भ्रम हरनी। करउँ कथा' (१। ३१) 'काम कोह कलिमल करिगन के। केहरि सावक जन मन बन के॥' (१। ३२) 'रघुबंसभूषण चरित यह नर कहहि सुनहिं जे गावहीं। कलिमल मनोमल धोइ बिनु श्रम रामधाम सिधावहीं॥' (७। १३०) इत्यादि।—सगुणलीलाके श्रवणसे भगवान्‌के गुणोंका प्रभाव श्रोताओंके हृदयपर पड़ता है। जिससे उनके हृदयका सूक्ष्म (अभ्यन्तर) मल नष्ट हो जाता है।

मा० प्र० कार लिखते हैं कि 'जब यह कहा गया कि श्रीरामजी बड़े उदार, शीलवान्, वाम्नी, धैर्यवान्, दीनदयालु, गरीबनिवाज, पतितपावन इत्यादि हैं, ऐसा वेद-पुराण कहते हैं', तब मनमें यह मैल रह गया कि 'कौन जाने ये गुण हैं कि नहीं?' जब उक्त गुणोंको रघुनाथजीके अवतारके साथ लीलामें दर्शाया गया तब मनका वह सन्देह (तथा जो मोहजनित मल हृदयमें लगा है वह) दूर हो जाता है और प्रभुमें प्रेम तथा दृढ़ विश्वास हो जाता है कि प्रभु हमारी रक्षा अवश्य करेंगे। यथा—'प्रभु तरुतर कपि डार पर ते किय आपु समान। तुलसी कहूँ न राम से साहिब सीलनिधान॥' (१। २९) 'रहति न प्रभु चित चूक किए की। जेहि अघ बधेउ ब्याध जिमि बाली। फिरि सुकंठ सोइ कीन्हि कुचाली॥ सोइ करतूति बिभीषन केरी। सपनेहुँ सो न राम हियँ हेरी॥' (१। २९) इत्यादि। 'गौतम नारि आपबस' से 'अस प्रभु दीनबन्धु हरि कारनरहित कृपाल' तक। (१। २११) 'रघुपति प्रजा प्रेम बस देखी। सद्य हृदय दुख भयउ बिसेयी॥' 'करुनामय रघुनाथ गुसाई। बेगि पाइअहि पीर पराई॥' 'सीलु सनेह छाँड़ि नहिं जाई।' (२। ८५) 'बेदबचन मुनिमन अगम ते प्रभु करुना ऐन। बचन किरातन्ह के सुनत जिमि पितु बालक बैन॥' 'रामहिं केवल प्रेम पियारा। जानि लेहु जो जाननिहारा॥' (२। १३६) 'कंदमूल फल सुरस अति दिये राम कहूँ आनि। प्रेम सहित प्रभु छाये बारंबार बखानि॥' 'जाति हीन अघ जनम यहि मुकुति कीन्हि असि नारि।' (अ० ३४, ३६) 'भजहिं जे मोहि तजि सकल भरोसा॥' 'करउँ सदा तिन्ह के रखवारी।' 'कहहु कवन प्रभु के असि रीती। सेवक पर ममता अरु प्रीती॥' (अ० ४३-४५) 'कीन्ह राम मोहि बिगत बिमोहा।' 'भगतबछलता प्रभु के देखी। उपजी मम उर प्रीति बिसेयी॥' (७। ८३) इत्यादि रीतिसे सगुणयशका वर्णन होनेसे हृदय निर्मल हो जाता है। श्रीरामयशमें प्रेम होता है। यही 'रामयशका' मनोहरता गुण है।

मा० मा० का मत है कि श्रीरामयशमें जो व्याख्या होती है उसका यथार्थ बोध न होना 'मल' है। सगुणलीलाका व्यवहार जगत्‌में घर-घरमें है—पुत्रजन्म, यज्ञोपवीत और विवाह आदि घर-घर होते ही रहते हैं। सबोंके हृदयोंमें इस लीला-व्यवहारका रास्ता बना हुआ है, अतएव सुनते ही वह हृदयमें प्रवेश कर जाती है। और, यह नित्य लीला है, भगवान्‌का यश है, अतः इसके श्रवणसे मलका नाश होता है। नोट—५ अब यह प्रश्न उठता है कि 'रामसुयश' और 'सगुणलीला' तो दोनों एक ही बातें जान पड़ती हैं, तब दो बार क्यों कहा ? उत्तर यह है कि रामसुयशमें सगुणलीला सम्मिलित है पर

पूरन दोउ भाई। मन बुधि चित अहमिति बिसराई॥ कहहु सुपेम प्रगट को करई।' (२। २४१) जहाँ-जहाँ प्रेमदशाके वर्णनमें कविने असमर्थता दिखायी है वहाँ प्रेम-भक्तिका आविर्भाव समझना चाहिये; जैसे कि अयोध्याकाण्डमें तापसप्रसंगमें 'सजल नयन तन पुलकि निज झट्टेद पहिचानि। परेउ दंड जिमि धरनि तल दसा न जाइ बखानि॥' (२। ११०) अरण्यकाण्डमें सुतीक्ष्ण-प्रसङ्गमें 'हे बिधि दीनबंधु रघुराया।' (३। १०। ३) से 'प्रेम मगन मुनिवर बड़भागी' तक जो प्रेमका वर्णन है उसके सम्बन्धमें शिवजी कहते हैं 'कहि न जाइ सो दसा भवानी।' इसी तरह श्रीभरतजी और श्रीहनुमान्जी आदिके प्रेमभक्तिकी दशाएँ वर्णन न की जा सकीं। पुलकावली होना, नेत्रोंसे प्रेमाश्रुका प्रवाह चलना, गद्गद होना इत्यादि प्रेम-भक्तिकी दशाएँमात्र हैं। इन दशाओंको आगे रूपकमें कहा है, यथा—'पुलक बाटिका बाग बन सुख सुबिहंग बिहार। माली सुमन सनेह जल सींचत लोचन चारु॥' (३७)

३ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'प्रेम-भक्ति'में प्रेम और भक्ति दोनों परिपूर्ण हैं। जैसे जलमें मधुरता और शीतलता रहती है वैसे ही श्रीरामजीके सब यशमें प्रेमभक्ति है। सब रामायणभरके प्रसङ्ग प्रेमभक्तिसे भरे हैं। पृथक्से कहना चाहें तो कहते नहीं बनता। इसीसे 'बरनि न जाई' पद दिया। रामायणभरके प्रसङ्ग प्रेम-भक्तिसे भरे हैं, इसको त्रिपाटीजीने विस्तारसे दिखाया है।

त्रिपाटीजी—राम-भक्तिके आनन्दमें लीन रहना और किसी प्रकारकी कामना न रखना ही 'प्रेमाभक्ति' कहलाती है। साधक-भेदसे इस भक्तिके चौदह भेद ग्रन्थकारने माने हैं। भक्ति, भक्त और भगवान्का निरपेक्ष निरूपण नहीं हो सकता। अतः भगवद्दर्शनमें भक्ति और भक्तका वर्णन ओत-प्रोत है। सो सातों काण्डोंके पूर्वार्ध और उत्तरार्धमें एक-एक प्रकारके भक्तोंका वर्णन है। इस प्रकार सम्पूर्ण ग्रन्थमें चौदह प्रकारके भक्तोंका वर्णन पाया जाता है। 'वाल्मीकी-प्रभु-मिलन'-प्रसङ्गमें इसकी कुञ्जी है।

(१) बालकाण्डके पूर्वार्धमें रामचरितके मुख्य श्रोता श्रीभरद्वाजजी और श्रीउमाजी प्रथम प्रकारके भक्त हैं। 'जाके श्रवन समुद्र समाना।' (२। १२८। ४-५) भरद्वाजजी कथामें ऐसे लीन हुए कि उन्होंने कहीं कोई प्रश्न भी नहीं पूछा और याज्ञवल्क्यजीके चारम्बार सम्बोधन करके सावधान करनेपर भी मुनिकी वृत्ति जैसी-कौ-तैसी रह गयी। इसीसे रावणजन्म कहनेके बाद याज्ञवल्क्यजीने सम्बोधन करना बन्द कर दिया। 'काल पाइ मुनि सुनु सोइ राजा। भएउ निसाचर सहित समाजा॥' (१। १७६। १) अन्तिम सम्बोधन है। उमाकी भी तृप्ति कथासे नहीं हुई। यथा—'श्रवन पुटन्ह मन पान करि नहि अघात मति धीर।' बालकाण्डके उत्तरार्धमें स्वायम्भू मनु-शतरूपा, महाराज दशरथ, महाराज जनक, विदेहराजसमाज—ये सब दूसरे प्रकारके भक्त हैं जिनके विषयमें कहा है—'लोचन चातक जिन्ह करि राखे। रहहि दरस जलधर अभिलाषे॥ निदरहि सरित सिंधु सर भारी। रूप बिंदु जल होहि सुखारी॥' (२। १२८। ६-७) मनु-शतरूपाजीने दर्शनके लिये तप किया; यथा—'देखहि हम सो रूप भरि लोचन' और विधि हरि-हररूपा सिंधु-सरादिका उन्होंने निरादर भी किया। श्रीदशरथजी महाराजके लिये विख्यात है कि 'जिअत राम बिधु बदन निहारा। राम बिरह करि मरन सँवारा॥' जनकमहाराज स्वयं कहते हैं 'इन्हहि देखि मन अति अनुरागा। बरबस ब्रह्मसुखहि मन त्यागा॥' पुरवासी भी कहते हैं कि 'जिन्ह निज रूप मोहिनी डारी। कीन्ह स्वबस नगर नर नारी॥' (१। २२९) इस प्रकार सम्पूर्ण उत्तरार्ध ऐसे ही भक्तोंकी प्रेमकथासे परिपूर्ण है।

(२) अयोध्याकाण्ड-पूर्वार्धमें अवधपुरवासी तीसरे प्रकारके भक्त हैं, जिनके सम्बन्धमें कहा—'जसु तुम्हार मानस विमल हंसिनि जीहा जासु। मुकुताहल गुनगन चुन' (२। १२८) इस भक्तिका उत्तरकाण्डमें स्पष्ट उल्लेख है। यथा—'जहँ तहँ नर रघुपति गुन गावहि। बैठि परस्पर इहँ सिखावहि॥' (७। ३०) से 'एहि बिधि नगर नारि नर करहि राम गुन गान।' (३०) तक। उत्तरार्धमें 'प्रभुप्रसाद सुचि सुभग सुबासा। सादर जासु लहइ नित नासा॥' 'तुम्हहि निवेदित भोजन कहीं। प्रभुप्रसाद पट भूषन धरिँ॥' 'सीस नवहि सुगुरु द्विज देखी। प्रीति सहित करि बिनय बिसेयी॥' 'कर नित करहि रामपद पूजा। रामभरोस हृदय नहि दूजा॥ चरन रामतीरथ चलि जाहीं।' (२। १२९। १-५) भरतजीमें ये पाँचों लक्षण घटते हैं। क्रमसे, यथा—'तेहि पुर बसहि भरत बिनु रागा।' (२। १२९। १-५)

(६) लङ्काकाण्ड-पूर्वार्धमें समुद्र ग्यारहवें प्रकारका भक्त है जिसके लक्षण हैं—‘गुन तुम्हार समुझ निज दोषा। जेहि सब भौंति तुम्हार भरोसा॥’ ‘रामभगत प्रिय लागहिं जेही।’ (२। १३१। ३-४) समुद्रमें इन लक्षणोंके उदाहरण, यथा—‘प्रभु भल कीन्ह मोहि सिख दीन्ही,’ ‘प्रभु प्रताप मैं जाब सुखाई। उत्तरहि कटकु न मोरि बड़ाई॥’ (५। ५९) ‘जलनिधि रघुपति दूत बिचारी। तैं मैनाक होहि श्रमहारी॥’ (५। १) उत्तरार्धमें बारहवें प्रकार (अर्थात् ‘जाति पाँति धनु धरमु बड़ाई। प्रिय परिवार सदन सुखदाई॥’ ‘सब तजि तुम्हहि रहइ उर लाई।’ (२। १३१। ५-६) के भक्त वानर हैं। यथा—‘मम हित लागि तजे इन्ह प्राना।’ (६। ११३) ‘मम हित लागि जन्म इन्ह हारे।’ (७। ८) ‘मम हित लागि भवन सुख त्यागे।’ (७। १६) ‘हरि मारग चितवहिं मति धीरा।’ (१। १८८)

(७) ‘सरगु नरकु अपवर्ग समाना। जहैं तहैं देख धरे धनु बाना॥’ ‘करम बचन मन राउर चेरा’ ऐसे जो तेरहवें प्रकारके भक्त हैं वे उत्तरकाण्डके पूर्वार्धमें सनकादिजी हैं। यथा—‘समदरसी मुनि बिगत बिभेदा॥’ ‘आसा बसन व्यसन यह तिन्हहीं। रघुपति चरित होइ तहैं सुनहीं॥’ (७। ३२) चौदहवें प्रकारके भक्त ‘जाहि न चाहिअ कबहुं कछु तुम्ह सन सहज सनेह।’ (२। १३१) उत्तरार्धमें श्रीभुशुण्डिजी हैं। यथा—‘मन तैं सकल बासना भागी। केवल रामचरन लय लागी॥’ (७। ११०)

नोट—६ ‘सोइ मधुरता सुसीतलताई’ इति। भक्तिको कथामृतकी मधुरता कहा गया है, यथा—‘ब्रह्म पयोनिधि मंदर ग्यान संत सुर आहिं। कथा सुधा मथि काढ़हिं भगति मधुरता जाहिं॥’ (७। १२०) वैजनाथजीका मत है कि प्रेम मधुरता है और भक्ति राम-यशकी सुशीतलता है जिससे जीवकी चाहरूपी प्यास मिट जाती है, त्रिताप दूर होते हैं। मां० प्र० का मत है कि जिसे मङ्गलकारित्व गुण कहा था वही यहाँ ‘सुशीतलता’ कहा गया क्योंकि प्रेमाभक्तिकी दशामें सुख-ही-सुख है, प्रेमाश्रु हृदयको शीतल कर देते हैं, कामक्रोधादि रोग दूर हो जाते हैं। त्रिपाठीजीका मत है कि यहाँ केवल माधुर्यगुण कहा है। मङ्गलकारित्व गुण अगली अर्धालीमें ‘सो जल सुकृत सालि हित होई’ में कहेंगे।

वि० त्रिपाठीजी लिखते हैं कि रामकथामें जो मिठास है वह प्रेमाभक्तिकी है। भक्ति-मिठासके उत्कर्ष-से ही जहाँ-तहाँ रामकथाको अमृत कहा गया है। ‘सुसीतलताई’ का भाव यह है कि जीव और संसारमें तप्य-तापक भाव-सम्बन्ध है। विचारशीलके लिये संसार दुःखरूप है, यथा—‘काम क्रोध मद लोभ त गृहासक दुखरूप।’ दुःखद होनेसे संसार तापक है, दुःख पानेसे जीव तप्य है। तापको दुःख और शीतलताको सुख माना गया है। ‘सुसीतलताई’ का अर्थ तरावट है। जल यदि अति शीतल हो तो दुःखद हो जाता है, अतः ‘सुसीतलताई’ कहा। रामयशमें मिठास और तरावट है। अर्थात् रामयश सुननेमें भी प्रिय लगता है और साथ-ही-साथ दुःखका भी नाशक है। यथा—‘सुनतहि सीता कर दुख भागा’ ‘मन-करि बिषय अनल बन जरई। होइ सुखी जौं एहि सर परई॥’

टिप्पणी—प्रथम जलको मधुर कह आये हैं, यथा—‘मधुर मनोहर मंगलकारी।’ अब यहाँ पुनः ‘मधुर’ कहते हैं, यह क्यों ? इसका समाधान यह है कि—(१) प्रथम जलको मधुर कहा, अब यह बताते हैं कि जलमें जो ‘मधुरता’ गुण है वह क्या वस्तु है, वह मधुरता प्रेमभक्तिकी है। अथवा, (२) यों कहिये कि पहले जलका मधुर होना कहा, अब कहते हैं कि जैसे जलमें मीठा घोल दें तो वह अधिक मीठा हो जाता है वैसे ही प्रेमभक्ति मिलनेसे रामयश-जल अधिक मधुर हो गया। (पं० रा० कु०)

नोट—७ ‘यहाँतक पृथ्वीपर गिरनेके पहलेके गुण कहे। आगे पृथ्वीपर गिरनेपरके गुण कहते हैं।

सो जल सुकृत-सालि हित होई। रामभगत-जन जीवन सोई॥ ७॥

अर्थ—वह राम-सुयश-जल सुकृतरूपी धानको हितकर है और रामभक्तलोगोंका जीवन भी वही है॥ ७॥

नोट—१ ‘सो जल सुकृत-सालि हित होई’ इति। (क) सुकृत—(१। २७) (२) ‘सकल सुकृत फल राम सनेह’ में देखिये। जप-तप-व्रत-पूजा आदि, विप्रसेवा, श्रवण-कीर्तन आदि सब सुकृत हैं। (व०)

मेधा महि गत सो जल पावन । सकलि श्रवन मग चलेउ सुहावन ॥ ८ ॥

शब्दार्थ—मेधा=अन्तःकरणकी वह शक्ति जिससे जानी, देखी, सुनी या पढ़ी बातें मनमें दिन-रात बनी रहती हैं, भूलती नहीं। बातको स्मरण रखनेकी मानसिक शक्ति। धारणावाली बुद्धि।—‘धीर्धारणावती मेधा।’ (अमर० १। ५। २) पुनः ‘मेधा’ कानके उस भागको कहते हैं जो श्रवणद्वारपर होता है और जो यातको सुनकर ग्रहण करता है—ग्रहण-बुद्धि जो सदा कानके समीप ही खड़ी रहती है। सकलि=बदुरक, एकत्र होकर, सिमितकर।

अर्थ—(साधुरूपी मेधोंद्वारा बरसाया हुआ) वह पावन और सुहावन (श्रीरामयश) जल ‘मेधा’ (धारणा-शक्ति वा ग्रहण-बुद्धि) रूपिणी पृथ्वी (प्रान्तभूमि) पर प्राप्त हुआ और सिमितकर श्रवणरूपी मार्गसे (भीतर हृदय थलकी ओर) चला ॥ ८ ॥

त्रिपाटीजी—धारणा-शक्ति सुमति-भूमिमें अगाध हृदय (शुद्ध मन) की प्रान्तभूमि है। श्रवणरन्ध्रमें प्रवेश करनेके पहले ही जलका मेधामहिगत होना कहा है। कारण कि वेदान्तके मतसे पञ्च ज्ञानेन्द्रियोंमेंसे दो इन्द्रियाँ चक्षु और श्रोत्र ऐसी हैं जो बाहर जाकर विषयको ग्रहण करती हैं। न्यायशास्त्र श्रोत्रेन्द्रियको बाहर जानेवाली नहीं मानता। ‘वेदान्तवेद्यं विभुम्’ आदि पदोंके प्रयोगसे श्रीगोस्वामीजीकी अधिक श्रद्धा वेदान्तमें ही ज्ञात होती है, अतः श्रोत्रेन्द्रियका बाहर जाकर विषय ग्रहण करना ही गोस्वामीजीको इष्ट है। इन्द्रियके साथ वृत्ति भी बाहर जाती है और निस्सन्देह यह वृत्ति धारणाशक्तिवाली है, नहीं तो शब्दार्थका ग्रहण न होता। अतः रामयशरूप वारिका साधुमेघ मुखच्युत होनेपर पहले मेधामहिगत होना ही प्राप्त है। (इस तरह जहाँतकका जल मानससरमें बहकर आता है, वहाँतक मानससरकी प्रान्तभूमि हुई। इसी प्रकार जहाँतककी बात सुनायी दे वहाँतक मेधाकी प्रान्तभूमि है।)

नोट—१ मा० पत्रिकाकार कहते हैं कि जहाँतककी बात सुनायी दे, वहाँतक ग्रहण-बुद्धिकी पहुँच है। ‘ग्रहण-बुद्धि ही श्रोत्रेन्द्रियद्वारा श्रीरामजीके सुयशरूप अक्षर और अर्थसमूहोंको धारणकर सुमतिको पहुँचाती है।’ इस तरह इनके मतानुसार मेधा ग्रहण-बुद्धि है।

मा० प्र० कारका मत है कि बुद्धि आठ प्रकारकी है, ‘सुमति भूमि थल।’ (१। ३६। ३) देखिये वाल्मी० ४। ५४। २ पर भूयणटीकामें वे आठ प्रकार ये बताये गये हैं—‘ग्रहणं धारणं चैव स्मरणं प्रतिपादनम्। ऊहापोहार्थविज्ञानं तत्त्वज्ञानं च धीगुणाः॥’ मा० प्र० के मतानुसार सर्वधारणत्वगुण लेकर ‘सुमति’ को ‘भूमि’ कहा गया और चतुष्टय अन्तःकरणमेंसे बुद्धिको ही हृदय कहा गया। भूमिके साथ ग्रहण-बुद्धिका और थलके साथ धारणबुद्धिका रूपक है। वे ‘मेधा महिगत’ का अर्थ यह करते हैं कि साधुरूपी मेधोंने रामयश जल बरसा। वह मेधा ग्रहण-बुद्धि (जो पूर्व कह आये हैं अर्थात् सुमतिभूमि) में प्राप्त हुआ तब सिमितकर श्रवणबुद्धिके मार्ग होकर धारणबुद्धिरूप थल (हृदय) को चला। इस मतके अनुसार सुमतिभूमि और मेधा-महि एक जान पड़ते हैं।

नोट—२ (क) ‘सो जल पावन’ इति। महिगत होनेपर भी ‘पावन’ कहते हैं, यद्यपि वह प्रान्तभूमिकी मिट्टी आदिके योगसे गँदला हो गया है। कारण यह है कि यह दोष आगन्तुक है, जल तो स्वभावसे ही मधुर और शीतल है, जहाँ वह स्थिर हुआ तहाँ वह फिर स्वच्छ और शीतल हो जाता है। जो प्रारम्भमें स्वच्छ था और अन्तमें भी स्वच्छ ही होगा, वह वर्तमानमें आगन्तुक दोष आ जानेपर भी स्वच्छ ही है, अतः ‘सो जल पावन’ कहा। जैसे वर्षाजल पृथ्वीके दोषसे गँदला हो जाता है वैसे ही मेधामहिगत श्रीरामसुयश भी श्रोताके मेधाके दोषसे लिप्त हो जाता है। (वि० त्रि०) (ख) ‘सकलि’ इति। शब्द होनेका देश विस्तृत है और श्रवण-प्रणालिका बड़ी सङ्कीर्ण है; इससे श्रीरामयशजलका सिमितकर आना कहा। सरकी प्रान्तभूमि बहुत दूरतक होती है। प्रान्तभूमिपर बरसा हुआ जल जब सिमितकर चलता है तब एक सङ्कीर्ण रास्ता-सा बन जाता है, उसी मार्गसे होकर वह तय जल बहता है और सरमें जाता है। यथा—‘सिमिटि सिमिटि जल भरहि तलावा।’ (४। १४) इसी तरह मेधामहिगत श्रीरामयशजल सिमितकर श्रवणरन्ध्रद्वारा हृदयरूपी थलमें

गया। सुननेके बाद ही बात हृदयमें आती है। हृदयत होनेका मार्ग श्रवणेन्द्रिय ही है, यथा—‘मृतक जिआवनि गिरा सुहाई। श्रवणरंघ होइ उर जब आई॥’ (१। १४५। ७) अतः उसे ‘श्रवण मग’ कहा। ‘सकिलि’ शब्द देकर सूचित किया कि जब बात समझमें आ जाती है तब वही श्रवण-बुद्धिमें आती है, नहीं तो सुना-न-सुना बराबर हो जाता है। (ग) —तालाबमें बिना प्रयत्नके दूरतकका जल आता है, वैसे ही अन्य स्थानोंमें वर्णित रामयशका समाचार परम्परासे रामयशसिकके यहाँ अनायासेन आया ही करता है। ‘सकिलि’ से यह भी जनाया कि सब चरित्र एकाग्र होकर सुना। (वि० त्रि०) (घ) रामसुयशके सुननेमें बड़ा स्वाद है, अतः सुननेमें वह सुहावन है। यथा—‘कहेउँ राम बन गवन सुहावा’ ‘उमा कहिउँ सब कथा सुहाई।’

खर्रा—इस स्थानमें बुद्धिके चार स्वरूप कहे हैं—एक जल रोपनेवाली, एक जल-कर्षण करनेवाली, एक जल-धारण करनेवाली और एक जलकी रक्षा करनेवाली।

भरेउ सुमानस सुथल धिराना। सुखद सीत रुचि चारु चिराना॥ १॥

शब्दार्थ—धिराना=स्थिर हो गया अर्थात् मैल-मिट्टी आदि नीचे बैठ गयी, जल साफ थिर हो गया। सीत (शीत)=शीतल=शीतकाल, शरद्ऋतु। (पां०) रुचि=रुचिकर, स्वादिष्ट।=मधुर (करु०, मा० प्र०)। चारु=सुन्दर, निर्मल, स्वच्छ।=पवित्र (मा० प०)। चिराना=चिरकालका हुआ, पुराना हुआ।=परिपक्व हुआ।

अर्थ १—और (वह श्रवणमार्गसे चला हुआ श्रीरामयश-जल) सुन्दर मानसमें भरा और सुन्दर थल पाकर (वहाँ) स्थिर हुआ। फिर पुराना होकर सुन्दर, रुचिकारक और शीतल तथा सुखदायी हुआ॥ १॥

अर्थ २—सुन्दर मानस भर उठा, अच्छे थलमें जल धिराया और सुखद, ठण्डा, सुन्दर, स्वादु और चिराना हुआ अर्थात् पक गया। (वि० त्रि०)

अर्थ ३—उस रामयश-जलसे सुन्दर मानसका सुन्दर थल भर गया और स्थिर हो गया तथा रुचिरूपी शरद्-ऋतु पाकर पुराना होकर सुखदायी हुआ। (पां०)

नोट—१ ‘भरेउ सुमानस’ इति। (क) ‘सुमानस’ श्लिष्ट है। वर्षाजल ‘सुन्दर मानस-सर’ में भरा और श्रीरामयशजल कविके ‘सुन्दर मन’ में भरा। (ख) मानसके भरनेपर उसका ‘सुमानस’ नाम हुआ। पहले केवल ‘मानस’ नाम था। यथा—‘जस मानस जेहि विधि भयउ।’ इसी तरह जल भर जानेपर ‘थल’ का नाम ‘सुथल’ पड़ा। —‘भरेउ सुमानस सुथल’। (पां० रामकुमारजी) पुनः, भाव कि मन दो प्रकारका होता है, शुद्ध और अशुद्ध। यथा—‘मनस्तु द्विविधं प्रोक्तं शुद्धं चाशुद्धमेव च। अशुद्धं कामसंस्कल्पं शुद्धं कामविवर्जितम्॥’ कामसङ्कल्पवाला मन अशुद्ध है और कामविवर्जित मन शुद्ध है। कामनारहित मन ‘सुमानस’ है। इसीको अगाध हृदय कह आये हैं। कामसे भरा न होनेसे इसमें गहराई है। अब वह मन रामसुयशसे भर गया। उसमें किसी दूसरी वस्तुके लिये स्थान नहीं। (वि० त्रि०) (ग) ‘सुथल’ का भाव कि जल गहरे स्थानमें ही धिराता है। जहाँ लोगोंके आने-जानेका रास्ता रहता है, थल उथला है, वहाँ जल नहीं धिराता, यथा—‘सदा मलीन पंथके जल ज्यों कबहुँ न हृदय धिरान्यो’ (विनय०)। (घ) —यहाँ श्रवण, मनन, निदिध्यासन और समाधि कहे गये। ‘सकिलि श्रवण मग चलेउ सुहावन’ में श्रवण, ‘भरेउ सुमानस’ से निदिध्यासन और समाधि कहे गये। ‘सकिलि श्रवण मग चलेउ सुहावन’ में श्रवण, ‘भरेउ सुमानस’ से निदिध्यासन कहा। मनन (क्योंकि सुनी हुई बातको मनमें बिठाना ही ‘मनन’ है) और ‘सुथल धिराना’ से निदिध्यासन कहा। मनको थिर करना समाधि है। श्रीरामयशके विषयमें मनको एकाग्र किया, यह संप्रज्ञात-समाधि है। यथा—‘हर हिय रामचरित सब आए। प्रेम पुलक लोचन जल छाए॥’ ‘श्रीरघुनाथ रूप उर आवा। परमानंद अमित सुख पावा॥’ (करु०, वि० त्रि०)

नोट—२ ‘धिराना’ ‘चिराना’ इति। (क) मा० दो० कार लिखते हैं कि ‘चावल दो सालका होनेपर पुराना और तीन सालका पुराना होनेपर ‘चिराना’ कहा जाता है, वैसे ही वर्षाजल बरसातमें नया, शरद् (कुआर-कार्तिक) में स्थिर होनेपर पुराना और हिम तथा शिशिर-ऋतुमें ‘चिराना’ हुआ।’ (बैजनाथजीके मतसे कुआरमें पुराना और कार्तिकमें ‘चिराना’ होता है।) (ख) मा० प्र०—कार कहते हैं कि पृथ्वीपर जल पड़नेसे गंदला हो जाता है। शरद्-ऋतुमें जब जलको मिट्टी बैठ जाती है, गंदलापन दूर हो जाता है, जल धिरता है, तब

ऊपर-ऊपर सुन्दर शीतल निर्मल जल प्राप्त होता है और शरद्-ऋतुके बीतने और हिम-ऋतुके आनेपर जलमें पूर्व-गुण फिर आ जाते हैं। 'शीत, रुचि और चारु' ये जो तीन गुण यहाँ कहे हैं ये ही पूर्वके 'मङ्गलकारी, मधुर और मनोहर' गुण हैं। शीतल जल नीरोग (गुणकारी) होता है इसीसे शीतसे पूर्वका मङ्गलकारित्व गुण कहा। रुचि स्वादको कहते हैं इसीसे 'रुचि' से 'मधुर गुण' का ग्रहण हुआ और 'चारु' का अर्थ है 'दीप्तिमान, सुन्दर', अतः इससे 'मनोहर गुण' लिया। (ग) — गोस्वामीजी अपनी रामायण-रचनाको 'चिरान' कहते हैं। (श्रीरूपकलाजी) (घ) मा० म० कार लिखते हैं कि 'पठ्यो गुरुते बीच शर संत बीच मन जान। गीती शिव हनुमत कृपां तब मैं रची चिरान॥' अर्थात् गोस्वामीजी जगत्के कल्याणके लिये संवत् १५५४ में प्रकट हुए। पाँच वर्षकी अवस्थामें उन्होंने गुरुजीसे रामचरित श्रवण किया। फिर ४० (चालीस) वर्षकी अवस्थामें सन्तोंसे सुनकर उन्होंने उसे सैंतीस वर्ष मनन किया, तदनन्तर अठहत्तर वर्षकी अवस्था सं० १६३१ में रामचरितमानस प्रकट हुआ। इसी कारण श्रवण-मगसे चलकर धिराना और फिर चिराना कहा। (यह बात 'मूल गुसाईचरित' से भी सिद्ध होती है। इस मतके अनुसार बालपनेमें जो सुना वह मानसमें पहलेहीसे था। फिर सन्तोंसे युवावस्थामें सुना, यही नया है। सैंतीस वर्ष मनन किया, यह 'धिराना' हुआ। ७८ वर्षकी अवस्थामें वह 'चिराना' अर्थात् परिपक्व हुआ।) (ङ) त्रिपाठीजीका मत है कि गुरुमुखसे जो रामयश बारम्बार सुना था उसीका मनन और निदिध्यासन किया तब उसके गुण प्रकट हुए, विषय अभ्रान्त हो गया, उसमें आनन्द आने लगा, दुःख दूर हो गये। यही 'सुखद' होना है।

प्रश्न— वर्षा, शरद् और हेमन्तमें जो जलका नया, पुराना और चिराना होना कहा है, वह रामसुयशमें क्या है?

उत्तर— सन्तोंके मुखसे सगुण-लीला-सहित रामसुयश-जलकी वर्षा हुई तब वह सुयश सुमति-भूमिपर पड़कर मेधा-बुद्धिसे होकर श्रवणबुद्धिद्वारा हृदयरूपी थलपर जाकर टिका। यह नयापन है। मननद्वारा हृदयमें स्थिर होना पुराना होना है और जैसे मिट्टी आदि बैठ जानेके पश्चात् हेमन्त-ऋतुमें जल पूर्ववत् निर्मल, मधुर और गुणकारी हो जाता है, वैसे ही निदिध्यासनद्वारा श्रीरामसुयशके पूर्व-गुण सगुण-लीला-रूपी स्वच्छता, प्रेम-भक्तिरूपी मधुरता और शीतलता दिखायी देने लगे। यही उसका चिराना है। (म० प्र०)

प्रश्न— वर्षाजल भूमिपर पड़नेपर गँदला हो जाता है। श्रीरामसुयश सुननेपर ग्रहण-बुद्धिमें आया तो यहाँ बुद्धिरूपी भूमिके संयोगसे इसमें क्या गँदलापन आ गया?

उत्तर— १ (क) संसारी जीवोंकी बुद्धि विषयासक्त होती है, त्रिगुणात्मिका मायामें लिप्त रहती है। उसमें राजस-तामस गुण बहुत रहता है जिससे मनमें अनेक संशय, भ्रम और कुतर्क आदि उठते रहते हैं। अतएव उसकी समझमें श्रीरामसुयश शीघ्र क्योंकर आ सकता है? जैसा कहा है— 'किमि समुझाँ मैं जीव जड़ कलिमल ग्रसित बिमूढ़।' (१। ३०) इसको समझानेके लिये प्राकृत दृष्टान्तों, उदाहरणों और उपमाओं आदिका प्रयोग किया गया (जो उसके हृदयमें पूर्वसे थीं)। हृदय-थलमें श्रीरामसुयश इनके सहित पहुँचा। बुद्धिके योगसे सब बात ग्रहण हुई। ऊपरकी सब बातें ही मलिनता व गँदलापन हैं। (मा० प्र०) (ख) 'सन्तोंने जब निर्मल यशकी वर्षा की तब श्रोता कविकी बुद्धिमें पड़नेसे बुद्धिका राजस गुण उसमें मिल गया, इसीसे यह ढाबर हो गया।' (कर०) (अर्थात् जैसे भूमिमें तो रज पूर्वसे ही थी, उसके मिल जानेसे वर्षाजल गँदला हो जाता है, वैसे ही प्राकृत बुद्धिमें जो राजस गुण है वही भूमिकी रज है, बुद्धिकी उत्पत्ति पृथिवी-तत्त्वसे है— 'बुद्धिर्जाता क्षितेरपि'। यह राजस गुण ही मलिनता है) मनन करनेपर बुद्धिका राजस गुण और सन्तोंकी दी हुई प्राकृत दृष्टान्त आदि क्रमशः हटे। फिर निदिध्यासन (अच्छी तरह अभ्यास) करनेसे रामसुयश केवल निर्मल आनन्दरूप देख पड़ा, अन्तःकरण शान्त हुआ और सबके लिये सुखदाता, शीतल और रुचिकर हो गया। (कर०)

२— वैजनाथजीका मत है कि— 'श्रीराम-सुयशरूपजलमें, मेधारूपी भूमिका स्पर्श करते ही विषयसुखवासनारूप रज मिल गया जिससे वह ढाबर हो गया। जब वह सुन्दर मनरूप मानसमें भरा तब सुथलरूपी सुबुद्धि

रामचरित मनि मानिक। गुप्त प्रगट जहँ जो जेहि खानिक॥' (१। १) सो श्रीरामकथाकी भी यहाँ चार खानिकी कही गयी हैं। जिनके ऊपर गुरूकी कृपा होती है वे ही बतला सकते हैं कि यह कथा किस खानिकी है। उनमेंसे शङ्करजीकी कथा सर्पमणि (शङ्कररूपी सर्प 'गरलकण्ठ' से निकली), याज्ञवल्क्यजीकी कथा माणिक्य और भुशुण्डीजीकी गजमुक्ता है; अतः मणि, माणिक्य, मुक्तावत् स्वभावसे ही 'सुठि सुंदर' है। इसपर ग्रन्थकारका और भी कहना है कि श्रीशङ्करजी आदि सुकवि हैं और उनकी कविता मणि है। मणि आदिकी भाँति जहाँ उत्पन्न हुई वहाँ वैसी शोभित नहीं हुई जैसी कि मेरे विरचित संवादमें पड़कर शोभित हुई। यथा—'नृप किरिट तरुनी तनु पाई। लहहि सकल सोभा अधिकाई॥' (१। ११। १-३) यहाँ ज्ञान नृप है; यथा—'सचिव विराग बिबेक जरेसू' (२। २३५) कर्म मुकुट है, यथा—'मुकुट न होहिं भूप गुन चारी॥ साम दाम अरु दंड बिभेदा। नृप उर बसहिं नाथ कह बेदा॥' (६। ३७) साम, दाम, दण्ड और बिभेद—ये चारों कर्म हैं, उसे अपहृति-अलङ्कारद्वारा मुकुट कहा। उपासना तरुणी है, यथा—'भगति सुतिय (कल करन बिभूषन)।' (१। २०) सो ये तीनों कविताएँ ग्रन्थकर्ताके ज्ञानघाट, कर्मघाट और उपासनाघाटपर आकर क्रमशः अत्यन्त शोभित हुई। अतः 'सुठि सुंदर बर' कहा। रह गया तुलसी-सन्त-संवाद, उसे ग्रन्थकर्ता सीपीका मोती कहते हैं, यथा—'हृदय सिंधु मति सीप समाना। स्वाति सारदा कहहिं सुजाना॥ जीं बरयै वरु वारि बिचारू। होहिं कबित मुकुतामनि चारू॥ जुगुति बेधि पुनि पोहिअहिं रामचरित बर ताग। पहिरहिं सज्जन विमल उर सोभा अति अनुराग॥' (१। ११) यह संवाद भी सुठि सुन्दर है। इसकी शोभा भी सज्जनका उर पाकर अत्यन्त बढ़ गयी। अतः यह संवाद भी 'सुठि सुन्दर बर' है। अर्थात् चारों घाट रत्नमय हैं।

३—ग्रन्थके अन्तमें कहा है कि 'यह सुभ संभु उमा संवादा। सुख संपादन समन बिषादा॥ भव भंजन गंजन संदेहा। जन रंजन सज्जन प्रिय एहा॥' (७। १३०) मुख्य संवाद रामचरितमानसका यही है। इसीसे समाप्तिमें 'संभु उमा संवादा' पद देकर तब उसका माहात्म्य वा फल कहा है। जो माहात्म्य यहाँ कहा, वह चारों संवादोंका माहात्म्य है; क्योंकि चारों संवाद एक-दूसरेमें गटे और गुंथे हुए हैं और सब मिलकर 'रामचरितमानस' ग्रन्थ रचा गया। इसलिये चारों संवाद सुठि, सुन्दर और बर हुए।

४—सुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि 'अब ग्रन्थकार चारों घाटोंका नामकरण दिखलाते हैं। कर्म, ज्ञान, उपासना और दैन्य। इनके बनानेवाले कारीगर बड़ोंकी बुद्धि और विचार हैं—'बिरचे बुद्धि बिचारि।' इन्हींके द्वारा इन घाटोंकी रचना है। इनकी सामग्री 'सुठि सुंदर संवाद बर' है, इसके दो अर्थ हैं—(१) अपनी उत्तम बुद्धिसे जो श्रेष्ठ संवाद है। (२) सुठि=कर्मकाण्ड। सुन्दर=ज्ञानकाण्ड। संवाद=उपासनाकाण्ड। बर=दैन्यघाट। यह अर्थ ग्रन्थकारहीके लेखसे व्यञ्जित होता है। साफ-साफ ग्रन्थकारने घाटके चार विशेषण लिखे हैं, यदि यह अर्थ अभिप्रेत न होता तो चार विशेषण क्यों लिखते?'

नोट—२ ग्रन्थकारने 'सुठि सुंदर संवाद बर' जो यहाँ कहा है उसे अन्ततक निबाहा है। भुशुण्डी-गरुड-संवादके विषयमें शिवजी कहते हैं—'सो संवाद उदार जेहि बिधि भा आगे कहबा।' (१२०) पुनः, 'गिरिजा संत समागम सम न लाभ कछु आन।' (१२५) इसमें वक्ता और श्रोता दोनोंको बड़ा आनन्द मिला था। शिव-पार्वती-संवादके विषयमें याज्ञवल्क्यजीका वचन है कि 'यह सुभ संभु उमा संवादा। सुख संपादन समन बिषादा॥ भवभंजन गंजन संदेहा। जन रंजन सज्जन प्रिय एहा॥' (१३०) श्रीशिवजी प्रश्नोंको सुनकर बहुत सुखी हुए थे। यथा—'परमानंद अमित सुख पावा।' (१११) और पार्वतीजीको तो कथा सुनकर परम विश्राम ही हुआ। गोस्वामीजीने याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवादके विषयमें भी 'सुभग' पद दिया है, यथा—'कहउँ जुगल मुनिबर्ज कर मिलन सुभग संवादा।' (१। ४३) और देखिये, दोनों मुनियोंको इस समागमसे कितना आनन्द हुआ, यथा—'सु मुनि आजु समागम तौरैं कहि न जाइ जस सुख मन मोरैं॥' (१। १०५) 'भरद्वाज मुनि अति सुख पावा।' (१। १०४) अब रहा, तुलसी-सन्त-संवाद। इसको अपने मुखसे कैसे कहें? 'सुनहु सकल सज्जन सुख मानी', 'साधु-समाज भनित सनमानू' से स्पष्ट है और नित्य देखनेमें आ ही रहा है कि आपके इस कथासे सज्जनोंके कैसा सुख मिल रहा है। उपर्युक्त कारणोंसे 'सुठि सुंदर बर' पद दिया गया।

* 'संवाद बर बिरचे बुद्धि बिचारि' *

१—'संवाद' का अर्थ बातचीत है। 'संवाद' शब्दसे श्रोता और वक्ता दोनोंका समीप होना और आपसमें बात करना, शङ्का-समाधान करना पाया जाता है। गोस्वामीजी ग्रन्थमें चार संवाद बुद्धिसे रचे हुए लिखते हैं। गोस्वामीजीका संवाद सज्जनोंसे है। आप रामचरितमानस उनको सुनाते हैं, यथा—'रामचरितमानस मुनिभावन। बिरचेउ संधु सुहावन पावन॥ कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई। सादर सुनहु सुजन मन लाई॥' (१। ३५) प्रथम भूमिका बाँधकर मानसका स्वरूप और उसके प्रचारका हेतु इत्यादि कहकर आप सज्जनोंसे कहते हैं कि यही कथा श्रीयाज्ञवल्क्य मुनिने श्रीभरद्वाज मुनिसे कही थी। हम आपको उन्हींका पूरा संवाद सुना देते हैं।

कवियों और वक्ताओंकी यह शैली है कि जब वे कोई बात कहते हैं तो प्रथम उसकी भूमिका बाँधते हैं। वैसे ही यहाँ संवादके पहले ग्रन्थकार यह बता देते हैं कि इन दोनों मुनियोंका समागम कब और क्यों हुआ और कथा कहनेका क्या कारण था। 'अब रघुपतिपदपंककह हिय धरि पाइ प्रसाद। कहउँ जुगल मुनिवर्ज कर मिलन सुभग संवाद॥' (१। ४३) यहाँसे लेकर 'करि पूजा मुनि सुजस बखानी। बोले अति पुनीत मृदु बानी॥' (१। ४५। ६) तक 'मिलन' कहा। इसके आगे 'नाथ एक संसत बड़ मोरैं। करगत बेद तत्व सब तोरैं॥' (१। ४५। ७) से भरद्वाज-याज्ञवल्क्य-संवादका आरम्भ हुआ। ये वाक्य भरद्वाज मुनिके हैं। याज्ञवल्क्य मुनिका उत्तर 'जागवलिक बोले मुसुकाई।' (१। ४७। २) से शुरू होता है। भरद्वाजजीकी प्रशंसा करके श्रीरामकथाका कुछ महत्त्व कहकर आप बोले कि श्रीपार्वतीजीने भी ऐसा ही सन्देह किया था तब महादेवजीने विस्तारसे उनको समझाया था। हम तुमसे वही संवाद कहे देते हैं, तुम्हारा सन्देह दूर हो जायगा। यथा—'ऐसेइ संसय कीन्ह भवानी। महादेव तब कहा बखानी॥ कहउँ सो मति अनुहारी अब उमा संधु संवाद॥' (४७) और उस संवादके पूर्व उस संवादका समय और कारण भरद्वाजजीको कह सुनाया। यथा—'भयउ समय जेहि हेतु जेहि सुनु मुनि मिटिहि बिषाद।' (४७) एक बार ब्रतानुग माहों। संधु गये कुंभज रिधि पाही॥' से लेकर 'बैठीं सिब समीप हरषाई। पूरुब जन्म कथा चित आई॥ पति हिय हेतु अधिक अनुमानी। विहींस उमा बोली प्रिय बानी॥ कथा जो सकल लोक हितकारी। सोइ पूछन चह सैलकुमारी॥' (१०७। ६) तक यह प्रसङ्ग है। इसके आगे श्रीपार्वतीमहेश्वर-संवाद है। श्रीपार्वतीजी पूछेंगी और शिवजी कहेंगे। 'विस्वनाथ मय नाथ पुरारी। त्रिभुवन महिमा विदित तुम्हारी॥' (१०७। ७) से यह संवाद शुरू होता है। आपके वचन सुनकर शिवजीने 'परमानंद अमित सुख' पाया और फिर 'रघुपतिचरित महेश तब हरषित बरनै लीन्ह।' (१। १११) आपने श्रीरामकथा तथा श्रीरामनाम और श्रीरामरूपका परत्व आदि कहा, जिसमें प्रथम प्रश्नका उत्तर भी आ गया और श्रीपार्वतीजीका संशय भी दूर हुआ। तब उन्होंने यह प्रश्न किया कि 'राम ब्रह्म चिनमय अविनासी। सर्वरहित सब-उर-पुरबासी॥ नाथ धरेउ नरतनु केहि हेतू' (१। १२०) इसपर शिवजीने उनको प्रशंसा की और कहा कि हम तुमको रामचरितमानसकथा सुनाते हैं जो भुशुण्डिजीने गरुडजीसे कही थी। यथा—'सुनु सुभ कथा भवानि रामचरितमानस बिमल। कहा भुसुंडि बखानि सुना बिहगनायक गरुड॥ सो संवाद उदार जेहि बिधि भा आगे कहव। सुनु राम अवतार चरित परम सुंदर अनघ॥ हरि गुन नाम अपार कथा रूप अगणित अमित। मैं निज मति अनुसार कहउँ उमा सादर सुनुहु॥' (१। १२०) शिवजीने कथा कहना शुरू किया और यह कह दिया कि भुशुण्डि-गरुड-संवाद जिस तरह हुआ यह पोछे कहेंगे। यह संवाद उत्तरकाण्डमें है—'ऐसिअ प्रसन्न बिहंगपति कीन्ह काग सन जाइ। सो सब सादर कहिहउँ सुनु उमा मन लाइ॥' (३०। ५५) 'मधुर वचन तब बोलेउ कागा॥ नाथ कृतारथ भयउँ मैं तव दरसन खगराज। आयसु देहु सो कउउँ अब प्रभु आयहु केहि काज॥' (६३) सुनुहु तात जेहि कारन आयउँ। सो सब भयउ दरस नय पायउँ॥' (७। ६४। १) से यह संवाद शुरू होता है।

ऊपरके लेखसे यह स्पष्ट हो गया कि तुलसी-सन्त-संवादके अन्तर्गत याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद है, जिसके अन्तर्गत शिव-पार्वती-संवाद है और इस संवादके अन्तर्गत भुशुण्डि-गरुड़-संवाद है।

२-~~यह~~ संवादोंका वृत्तान्त कैसे गुसाईंजीको प्राप्त हुआ, यह ३४ (११) में लिखा जा चुका है।

३-अब यह देखना है कि कौन संवाद कहाँ समाप्त किया गया है। सबके पीछे भुशुण्डि-गरुड़-संवाद है। इसलिये जरूरी है कि उसके वक्ता शिवजी उस संवादकी इति लगाकर तब अपना संवाद समाप्त करें। इसी तरह शिव-पार्वती-संवादकी इति लगानेपर उसके वक्ता याज्ञवल्क्यजी अपने संवादको समाप्त करेंगे; जिसके पीछे ग्रन्थके मुख्य वक्ता अपने कथनको समाप्त करेंगे। यही कारण है कि इति विलोमसे लगायी गयी है अर्थात् जो क्रम प्रारम्भका है उसका उलटा समाप्तिमें है।

संवाद		इति कहाँ हुई
श्रीभुशुण्डि-गरुड़-संवाद	१	'तासु चरन सिरु नाइ करि प्रेम सहित मतिधीर। गयउ गरुड़ बैकुंठ तब हृदय राखि रघुवीर॥' (७। १२५)
श्रीशिव-पार्वती-संवाद	२	'मैं कृतकृत्य भइउँ अब तव प्रसाद बिस्वैस। उपजी राम भगति दुइ बीते सकल कलेस॥' (७। १२९)
श्रीयाज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद	३	'यह सुभ संभु उमा संबादा। सुख संपादन समन बिषादा॥ भव भंजन गंजन संदेहा। जन रंजन सज्जन प्रिय एहा॥ राम उपासक जे जग माहीं। एहि सम प्रिय तिन्ह के कछु नाहीं॥' (७। १३०)
श्रीतुलसी-संत-संवाद	४	'रघुपति कृपा जथा मति गावा। मैं यह पावन चरित सुहावा॥' से 'ते संसारपतङ्गधोरकिर्णैर्दहन्ति नो मानवाः' (ग्रन्थके अन्तमें)!

प्रश्न—संवादोंमें 'विलोम इति' लगानेका क्या भाव है?

उत्तर—'विलोम इति' का भाव यह है कि गोस्वामीजी ग्रन्थकार हैं। यदि ग्रन्थकर्त्ता आदि-अन्तमें न रहे तो ग्रन्थको आरम्भ और समाप्त कौन करे? इसीसे आदि-अन्तमें आप ही रहे हैं। प्रारम्भ और इति, चारोंकी पृथक्-पृथक् कही हैं, बीचमें मुनि-संवाद और शिवपार्वती-संवाद मिलाये हैं। (पं० रामकुमारजी)

नोट—३ गोस्वामीजीने अपना संवाद याज्ञवल्क्यजीके संवादमें मिलाया। यथा—'कहाँ जुगल मुनिबर्ज का मिलन सुभग संबादा।' (१। ४३) याज्ञवल्क्यजीने अपना संवाद शिवजीके संवादमें मिलाया। यथा—'कहाँ से मति अनुहारि अब उमा संभु संबादा।' (१। ४७) शिवजीने अपना संवाद भुशुण्डिजीके संवादमें मिलाया। यथा—'तो संबाद उदार जेहि बिधि भा आये कहबा।' (१। १२०) इसी तरह तालाबके घाट मिलाये जाते हैं

नोट—४-गोस्वामीजीने अन्तमें मनहीको उपदेश देकर ग्रन्थको समाप्त किया है और आदिसे अन्ततक स्थान-स्थानपर मनहीको उपदेश दिया है। इसका कारण केवल उनका कार्पण्य है। कथा सज्जनोंसे कह रहे हैं, सज्जनोंको भला कैसे उपदेश देते? उपदेश तो कुटिल जीवोंको दिया जाता है, सन्तमें कुटिलता कहाँ? इसलिये मनकी ओटमें 'कुटिल जीव निस्तार हित' उपदेश देते आये। पर आपका संवाद सज्जनोंहीसे है। 'मन' को बारम्बार उपदेश करनेके कारण कुछ महानुभावोंने गोस्वामीजीका संवाद अपने मनहीसे होना माना है और किसी-किसीने आपका संवाद अपने गुरु एवं अपने प्रेमियोंसे माना है।

'बिरचे बुद्धि बिचारि' इति।

१-बैजनाथजी लिखते हैं कि 'मानस-सरमें पापाण-मणि-चित्रित चार घाट हैं। यहाँ प्रथम संवाद गोस्वामीजीका जो 'भाषा बद्ध करब मैं सोई' है वह दैन्यतारूप श्वेतपापाणरचित है। इस संवादमें धाम

मणिवत् चित्रित है क्योंकि यह अयोध्यापुरीमें प्रारम्भ हुआ और उसीके प्रभावसे ग्रन्थका माहात्म्य माना है। यथा—‘सब विधि पुरी मनोहर जानी। सकल सिद्धिप्रद मंगल खानी॥ विमल कथा कर कीन्ह अरंभा। सुनत नसाहिं काम मद दंभा॥’ (१। ३५) दूसरा संवाद भरद्वाज-याज्ञवल्क्यका कर्मकाण्डरूप हरित-पाषाण रचित है। इसमें ‘लीला’ मणिवत् चित्रित है। यथा—‘महामोह महिषेस बिसाला। रामकथा कालिका कराला॥ रामकथा ससि किरन समाना। संत चकोर करहिं जेहि पाना॥’ (१। ४७। ६-७) तीसरा संवाद शिव-पार्वतीजीका ज्ञानरूप स्फटिकपाषाणरचित है। इसमें ‘नाम’ मणिवत् चित्रित है। यथा—‘कासी मरत जंतु अवलोकी। जासु नाम बल करउँ बिसोकी॥’ (१। ११९। १) चौथा संवाद भुशुण्डि-गरुडका उपासनारूप लालपाषाण-रचित है। इसमें प्रभुका रूप मणिवत् चित्रित है। यथा—‘परम प्रकास रूप दिन राती। नहिं कछु चहिअ दिया घृत बाती॥’ (७। १२०)

२-त्रिपाटीजी—पहले ग्रन्थकारने कहा था कि ‘मुनिन्ह प्रथम हरि कीरति गाई। तेहिं मग चलत सुगम मोहि भाई॥’ (१। १३। १०) पर संवादकी रचनामें इन्होंने किसीका अनुकरण नहीं किया। चार-चार कल्पकी कथाओंका एक साथ कथन कहीं भी नहीं पाया जाता। सभीने किसी-न-किसी कल्पविशेषके रामावतारकी कथा कही है, यथा—‘कल्प कल्प प्रति प्रभु अवतरहीं। चारु चरित नाना विधि करहीं॥ तब तब कथा मुनीसन्ह गाई॥’ यहाँपर ग्रन्थकारने अपनी बुद्धिसे काम लिया है, किसीका अनुकरण नहीं किया, इसीलिये कहते हैं कि ‘बिरचे बुद्धि बिचारि।’ कर्मकाण्डी, ज्ञानी, उपासक और दीन सर्वसाधनहीन सब प्रकारके अधिकारियोंका काम एक ही रामचरितमानससे चल जाय, इस बातको बुद्धिसे विचारकर ग्रन्थकर्ताने चारों संवादोंकी, अपने रामचरितमानसके लिये रचना की।

३-श्रीकान्तशरणजी लिखते हैं—‘लोकमें घाटकी जब विशेष रचना होती है तब मणि-माणिक्य आदि भी लगाये जाते हैं। वैसे ही रचना इन घाटोंमें भी है। श्रीरामचरितको भी मणि-माणिक्यके समान कहा है; यथा—‘सूझाहिं रामचरित मनि मानिक। गुपुत प्रगट जहँ जो जेहि खानिक॥’ (दो० १) यहाँ चार संवादरूप खानोंके चरित्र चार प्रकारके रत्न हैं। श्रीशिवजी गरलकण्ठ हैं, अतः इनकी कविता सर्पमणि है। याज्ञवल्क्यकी कथा माणिक्य है, क्योंकि यह ‘पावन पर्वत बेद पुराना।’ (७। ११९) से निकलती है। यही बात ‘करगत बेद तत्त्व सब तोरे।’ (१। ४४) से सूचित की गयी है। भुशुण्डिजीकी कथा गजमुका है, क्योंकि जैसे हाथीके खानेके दाँत और तथा दिखानेके और होते हैं, वैसे ये देखनेमें काक हैं पर चोलते मधुर हैं; यथा—‘मधुर बचन बोलेउ तब कागा।’ (७। ६२) अतः यह कथा मणि-माणिक्य मुकारूप होनेसे ‘सुठि सुंदर’ है, क्योंकि यह सुकवियोंद्वारा निर्मित है पर इनकी कविताएँ जहाँ उत्पन्न हुई वहाँपर शोभित नहीं हुई, जैसे मेरे संवादमें पड़कर हुई; यथा—‘मनि मानिक मुकुता छवि जैसी। अहि गिरि गज सिर सोह न तैसी॥ नृप किरिट तरुनी तनु पाई। लहहिं सकल सोभा अधिकाई॥ तैसेहिं सुकवि कवित बुध कहहीं। उपजहिं अनत अनत छवि लहहीं॥’ (दो० १०) (यह पूरा लेख त्रिपाटीजीका है जो उन्होंने ‘सुठि सुंदर बर’ पर लिखा है। केवल प्रारम्भमें कुछ शब्द बढ़ाकर उसे अपने तिलकमें दिया और ग्रन्थभरमें उनका नाम कहीं भी नहीं दिया है।)

४—पं० रूपनारायण मिश्रजी कहते हैं कि श्रीपण्डितजीने इस मानस महारूपकको विशेष सुशोभित करनेका प्रयत्न किया है। दङ्ग बहुत सुन्दर है परन्तु इसमें कतिपय त्रुटियाँ जान पड़ती हैं, उनको दूर करनेसे वह और सुन्दर होगा। टीकाकार, कथावाचक आदिको सदा सावधान रहना चाहिये कि कविके भाव आदिमें विरोध हो ऐसी कोई कल्पना आदि न होने पावे। यहाँ चार संवादोंको खानें कहा है, परन्तु गोस्वामीजीने संवादोंको घाट कहा है। अपि च, चार खानोंकी यहाँ आवश्यकता भी नहीं, क्योंकि सर्पमणि और गजमुका खानोंमें नहीं होती। अब यद्यपि पूर्व प्रसङ्गमें रामचरितको मणि-माणिक्य कहा है, तथापि इस प्रसङ्गमें उसको जल कहा है; यथा—‘बराहहिं राम जुजस बर बाती।’ यद्यपि सूक्ष्मविचार करनेसे चरित्र और सुयशमें कुछ भेद हो सकता है, तथापि ‘सूझाहिं

रामचरित—।' यहाँपर रामचरितसे रामसुयश ही अभीष्ट है, जिसको इस प्रसङ्गमें जल कहा है। रामचरितशब्दसे सुयश तथा कविता अर्थात् दोहा, चौपाई आदि छन्द, अर्थ, भाव, ध्वनि, अवरव, रस आदि अङ्गोंका ग्रहण होता है। परन्तु प्रायः इन सबोंका रूपक आगे अलग-अलग बताया है। अतः रामचरितशब्दसे यहाँ क्या लिया जाय कि जिसे रत्न समझा जाय, यह सन्देह रह जाता है। 'हाथीके दाँत खानेके और तथा दिखानेके और होते हैं' यह कथन प्रायः कपटके दृष्टान्तमें कहा जाता है। इसके बदले यों कहना ठीक होगा कि जैसे हाथी रंगरूपसे बेडौल दीखता है परन्तु अन्दर मुक्ता धारण करता है, वैसे—। तथा उपर्युक्त उद्धरणमें 'कविता' शब्द आया है और उसपर कुछ विशेष भाव भी कहा गया; परन्तु यहाँ 'कविता' शब्दसे क्या अभीष्ट है यह सन्देह हो जाता है; क्योंकि यहाँकी सब कविताएँ श्रीगोस्वामीजीकी बनायी हुई हैं अन्य वक्ताओंकी नहीं। मेरी तुच्छ बुद्धिमें इस विषयमें ऐसा आता है कि श्रीगोस्वामीजी, श्रीयाज्ञवल्क्यजी, श्रीशिवजी और श्रीभृशुण्डिजीके संवादोंमें क्रमशः दैन्य, कर्म, ज्ञान और उपासनाकी प्रधानता महानुभावोंने मानी है। जैसे रत्नोंसे घाटकी शोभा होती है वैसे ही दैन्य आदिसे उन संवादोंकी शोभा है। अतः इन्हीं दैन्यादि चारोंको रत्न मानना ठीक होगा। यद्यपि आगे ज्ञानको मराल, धर्म (कर्म) को जलचर और भक्तिनिरूपणको ह्रम कहा है तथापि वहाँ यह समाधान हो सकता है कि इन महात्माओंकी निजी खास वचनोंमें जो ये विषय प्रतिपादित हैं उनको रत्न माना जाय और जो दूसरोंके भाषणमें आये हैं उनको मराल आदि कहा जाय। इस प्रकार 'बिरचे बुद्धि बिचारि' के 'वि' उपसर्गको लक्षित करके जो भाव पण्डितजीने कहे हैं वे प्रायः सव लग जाते हैं।

यह जो उन्होंने लिखा है कि 'चार-चार कल्पोंकी कथाएँ एक साथ कहीं नहीं पायी जातीं। इसीसे 'बिरचे बुद्धि बिचारि' लिखा है अर्थात् अपनी ही बुद्धिसे काम लिया है'—यह कहाँतक ठीक होगा यह विचारणीय है। चार कल्पोंकी कथाएँ तो शिवजीने कही हैं, इसमें गोस्वामीजीने कोई रहस्यबदल (फेर-फार) नहीं किया है। यदि इसको उनकी बुद्धिका विलास माना जायगा तब तो इतिहासकी सत्यता ही न रह जायगी। हाँ, संवादको जो घाटरूपकी कल्पना दी गयी वह कविकी है।

टिप्पणी—१ 'तेइ एहि पावन सुभग सर'— इति। ऊपर (१। ३६। ८) में जलको पावन और सुहावन कहा है, इसीसे यहाँ तालाबको भी पावन और सुभग कहा। कहनेका तात्पर्य यह है कि पृथ्वीके योगसे जल अपावन और मलिन हो जाता है सो बात इसमें नहीं हुई, क्योंकि शिवजीकी दी हुई सुमति है। अथवा, (ख)—संवाद अत्यन्त सुन्दर है इससे घाटको मनोहर कहा, रामयशसे पूर्ण है इससे सरको सुभग कहा—('मनोहर'का अर्थ यह भी है कि चारों ही श्रोताओंका मन हर लेते हैं, जिस घाटमें उतरे उसीमें रामयश मिलता है। अर्थात् सब घाट रामयशमय हैं।)

त्रिपाठीजी—(क) मलके दूर करनेवाली वस्तुएँ 'पावन' कहलाती हैं और मनको आकर्षण करनेवाली 'सुंदर' कहलाती हैं। मन स्वभावसे ही विषयकी ओर आकृष्ट होता है। अतः पावन और सुन्दर दोनों गुणोंका एकत्र होना दुर्लभ है परन्तु यह सर पावन भी है और सुन्दर भी। पावन इसलिये है कि वेदान्तवेद्य पुरुषका इसमें वर्णन किया गया है। यथा—'जेहि महुँ आदि मध्य अवसाना। प्रभु प्रतिपाद्य राम भगवाना॥' और सुन्दर इसलिये है कि विषयी जीवोंके चित्तको भी आकर्षित करता है। यथा—'बिषइन्ह कहँ गुनि हरिगुन ग्रामा। स्वन सुखद अरु मन अभिरामा॥' (७। ५३) (ख) संवादपक्षमें 'सुठि सुंदर' और घाटके पक्षमें 'मनोहर' कहा है, इससे सिद्ध होता है कि 'सुठि सुंदर' ही 'मनोहर' है। यद्यपि सुन्दरता और मनोहरतामें वस्तुभेद नहीं है, तथापि सुन्दरताके उत्कर्षमें मनोहरता आती है। यथा—'तब देखी मुद्रिका मनोहर। राम नाम अंकित अति सुंदर॥'

टिप्पणी—२ (क) 'मानससरमें चार घाट हैं, यहाँ चार संवाद हैं, समता केवल इतनेहीमें हैं। यदि कोई कहे कि 'घाटसे जलकी प्राप्ति होती है तो शिव-मानसमें घाट कहाँ है, और अन्य ग्रन्थोंमें घाट कहाँ है, रामयश सबको प्राप्त होता है', तो उसपर कहते हैं कि गोस्वामीजी रूपक कह रहे हैं, चार

संवाद कहकर उन्होंने अपने ग्रन्थमें चार घाट बनाये और सब रामयश आपहीने कहा है। यदि घाट न बनाते, केवल रामयश कहते तो क्या लोगोंको न प्राप्त होता? अवश्य प्राप्त होता। पुनः, (ख) घाटके द्वारा जलकी प्राप्ति होती है, यहाँ वक्तालोग रामयश कह गये हैं, इसीसे सब लोगोंको प्राप्त हुआ।

'घाट मनोहर चारि' इति।

गोस्वामीजीने संवादको घाट कहा, घाटको मनोहर कहा और यह लिखते हैं कि बुद्धिने इन्हें विचारपूर्वक रचा है। रचा ही नहीं बल्कि 'विरचे' अर्थात् विशेष रीतिसे रचा है। मानस-परिचारिकाकार लिखते हैं कि 'इन शब्दोंसे प्रतीत होता है कि इन घाटोंमें कुछ-न-कुछ विचित्रता, विलक्षणता अवश्य है। ये चारों एक समान न होंगे। तभी तो चार घाट कहे हैं, नहीं तो घाटका कौन नियम?' इसी विचारसे प्रायः सभी प्रसिद्ध टीकाकारोंने अपनी-अपनी बुद्धि घाटके रूपकको पूरा निबाह देनेमें लगायी है।

१—पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'सरमें चार घाट होते हैं। इसलिये उसको जोड़में यहाँ चार संवाद कहे। केवल इतनेहीमें समता है।' (मानसपरिचारिका, मानसतत्त्वविवरण और वैजनाथजीके तिलक इत्यादिमें घाटोंका रूपक पूरा-पूरा दिखाया गया है।)

२—प्रायः तालाबमें चार घाट हुआ करते हैं। ग्रन्थकारने पम्पासरके वर्णनमें भी यह बात कही है। यथा—'पुनि प्रभु गए सरोवर तीरा। पंपानाम सुभग गंभीरा॥ संत हृदय जस निर्मल बारी। बाँधे घाट मनोहर चारी॥' (आ० ३९) चारों घाट एक-से नहीं होते। घाटोंमेंसे एक घाट सपाट होता है, जिसमें लैंगड़े-लूले और पशु सुगमतासे जलतक पहुँचकर स्नान-पान कर सकते हैं। लौकिक तालाबोंमें प्रायः इस घाटको 'गऊघाट' कहते हैं। यह घाट आजकलके तालाबोंमें प्रायः 'पूर्व' दिशामें होता है। दूसरा घाट 'पञ्चायतीघाट' कहलाता है, जिसमें सर्वसाधारण लोग बेरोक-टोक स्नान-पान करते हैं। यह प्रायः 'दक्षिण' दिशामें होता है। तीसरा घाट 'राजघाट' कहलाता है, जिसमें केवल उत्तम वर्णके अथवा बड़े लोग स्नान-पान करते हैं। यह घाट प्रायः 'पश्चिम' दिशामें होता है। चौथा घाट 'पनघट एवं स्त्रीघाट' कहलाता है। यहाँ पुरुषोंको जानेका अधिकार नहीं, क्योंकि यहाँ सती साध्वी स्त्रियाँ पीनेको जल भरती हैं तथा स्नान करती हैं। अच्छे सरमें यह घाट झँझरोदार होता है कि बाहरसे भी कोई देख न सके। यथा—'पनिघट परम मनोहर नाना। तहाँ न पुरुष करहिं अस्नाना॥' (७। २८) यह घाट प्रायः 'उत्तर' दिशामें होता है।

३—अब यह प्रश्न होता है कि 'ग्रन्थकारने जो चार संवाद चार घाट कहे हैं तो कौन संवाद कौन घाट है और क्यों?' या यों कहिये कि 'इन घाटोंके कारीगरोंके नाम और काम क्या-क्या हैं?' और इसका उत्तर यह दिया जाता है कि—

(क) तुलसी-सन्त-संवाद 'गोघाट' के समान है। कारण यह है कि यह संवाद दोनतासे परिपूर्ण है। गोस्वामीजीने आदिके ३५ दोहोंमें विशेषकर और ग्रन्थमें स्थान-स्थानपर दोनता दर्शायी है। यथा—'सुझ न एकउ अंग उपाऊ। मन मति रंक मनोरथ राज॥' 'लघु मति मोरि चरित अवगाहा।' (१। ८) इत्यादि। अपनेको लूला-लैंगड़ा वा छोटी चौटी-सम कहा है—'अति अपार जे सरित बर जौं नृप सेतु कराहिं। चढ़ि पिपीलिकउ परम लघु बिनु श्रम पारहि जाहिं॥' (१। १३) इत्यादि जो सकल साधनरूपी अङ्गसे हीन हैं वे इस घाटमें आकर राम-सुयश-जलको प्राप्त करके भव पार होंगे। यह घाट अति सरल है, इसमें सबका निर्वाह है। (मा० प्र०)

इस दोनतासे परिपूर्ण होनेके कारण इस संवादका 'दैन्यघाट' नाम रखा गया है। गोस्वामीजीका मत दोहावलीके 'तुलसी त्रिपथ विहाइ गो राम दुआरे दीन।' इस दोहेमें स्पष्ट है। वे कर्म, ज्ञान, उपासना तीनों मार्गोंको छोड़ एकमात्र दैन्यभावको ग्रहण किये हुए हैं। पोंडजी इसे 'प्रपति' घाट कहते हैं। त्रिपाठीजी दैन्यप्रधान कहनेका कारण यह लिखते हैं कि इनसे कोई पृथ्ठा नहीं है (प्रश्न नहीं करता है), पर 'करन

पुनीत हेतु निज बानी' वे स्वयं अति उत्सुक हैं, कविसमाजमें वरदान माँगते हैं कि 'साधुसमाज भविति सनमानू' हो। जानते हैं कि मुझसे कहते न बनेगा, पर अपनी रुचिसे लाचार हैं। अतः कहते हैं—'यति अति नीचि कैचि रुचि आछी।' (१। ८। ६, ९) 'निज बुधि बल भरोस मोहि नाहीं। तातें बिनय करीं सब पाहीं॥' (१। ८। ४)

(ख) याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद 'पञ्चायतीघाट' के समान है। इसे 'कर्मकाण्डघाट' भी कहते हैं। कारण कि इस संवादमें कर्मकाण्डकी प्रधानता है।

श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि 'कर्मकाण्डका यह स्वरूप है कि प्रथम गौरी, गणेश, महेशका मङ्गल करें, याज्ञवल्क्यजीने यही किया है। देखिये, याज्ञवल्क्यजीने प्रथम कहा है कि 'तात सुनहु सादर मन लाई। कहहुँ राम कै कथा सुहाई॥' (४७) परन्तु 'रामकथा' न कहकर वे प्रथम शिव, शक्ति और गणेश आदिका चरित और महत्त्व कहने लगे। ऐसा करनेमें याज्ञवल्क्यजीका अभिप्राय यह है कि शैव, शाक्त, गाणपत्य इत्यादिको भी इस मानसमें स्नान कराना चाहिये। वे लोग अपने-अपने इष्टका महत्त्व इसमें सुनकर इस ग्रन्थको पढ़ेंगे।' तीनोंके महत्त्वका लक्ष्य; यथा—'संकर जगतबन्ध जगदीसा। सुर नर मुनि सब नावत सीसा॥' (१। ५०) 'सब सुर बिजु बिंवि समेता। गए जहाँ शिव कृपानिकेता॥ पृथक पृथक तिन्ह कीन्हि प्रसंसा। भए प्रसन्न चंद्र अवतंसा॥' (१। ८८) इत्यादि शिवमहत्त्वके वाक्य हैं। 'मयना सत्य सुगु मम बानी। जगदंबा तव सुता भवानी॥ अजा अनादि सक्ति अभिनासिनि। सदा संभु अरधंग निवासिनि॥ जग संभव पालन लय कारिनि। निज इच्छा लीला बपु धारिनि॥' (१। ९८)—इत्यादि शक्तिमहत्त्वके सूचक वाक्य हैं। और, 'मुनि अनुसासन गनपतिहि पूजेउ संभु भवानि। कोउ सुनि संसय करै जनि सुर अनादि जिय जानि॥' (१। १००) इत्यादि गणेश-महत्त्वके लक्ष्य हैं। इस प्रकार याज्ञवल्क्यजीने कर्मपूर्वक तीनोंका महत्त्व कहकर तब श्रीरामकथा कही जिसमें अन्य देवोंके उपासक भी अपने-अपने इष्टकी उपासनासहित श्रीरामचरितमानस सरमें स्नान करें।

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि प्रश्नकर्ता भरद्वाजजीका कर्मविषयक ही प्रश्न हुआ। 'एक राम अवधेस कुमारा। तिन्ह कर चरित बिदित संसारा॥ नारि बिरह दुख लहेउ अपारा। भयउ रोष रन रावन मारा॥'—ये दोनों कर्म मानों प्रश्नकर्ताको पसन्द नहीं आये। कर्मविषयक प्रश्न करनेसे ही याज्ञवल्क्यजीने 'मनहु अति मूढा' कहा है; फिर भी शील-गुणकी परीक्षा करके तब रामचरित्र कहा है।

इसके प्रवर्तक श्रीयाज्ञवल्क्यजी और श्रीभरद्वाजजी हैं। वक्ताके वचनोंमें प्रायः कर्महीका प्रतिपादन पाया जाता है। यथा—'भरद्वाज सुनु जाहि जब, होत बिधाता बाम। धुरि मेरु सम जनक जम ताहि ब्याल सम दाम॥' (१। १७५) 'यह इतिहास पुनीत अति उमहि कही बृषकेतु। भरद्वाज सुनु अपर पुनि रामजनम कर हेतु॥' (१। १५२) 'सो मैं तुम्ह सन कहउँ सब सुनु मुनीस मन लाइ। रामकथा कलिमल हरनि मंगल करनि सुहाइ॥' (१। १४१) इत्यादि।

इनके प्रसङ्गोंका उपक्रम और उपसंहार कर्महीपर जहाँ-तहाँ मिलता है। उनमेंसे कहीं-कहीं प्रसङ्गसे श्रीरामपरत्व भी कहा गया है। मकर-स्नान, गणपति, शिव और शक्तिकी पूजा एवं महत्त्व वर्णनके पीछे मुख्य देवका आराधन है। ॥३॥ कर्मपूर्वक संवाद होनेके कारण इस संवादका 'कर्मकाण्डघाट' नाम रखा गया।

(ग) उमा-शम्भु-संवाद राजघाटतुल्य है। यह संवाद ज्ञानमय है। यथा—'झूठेउ सत्य जाहि बिनु जाने। जिमि भुजंग बिनु रजु पहिचाने॥ जेहि जाने जग जाइ हेराई। जागे जथा सपन भ्रम जाई॥' (१। ११२) 'जासु सत्यता तैं जड़ माया। भास सत्य इव मोह सहाया॥' (१। ११७) 'जासु नाम भ्रम तिमिर यतंगा।' (१। ११६। ४) से 'राम सो परमात्मा भवानी।' (११९। ५) तक, इत्यादि ज्ञानप्रतिपादक वचनोंसे शिवजीका कथन प्रारम्भ हुआ है। पं० रामकुमारजीका मत है कि ज्ञानका यही स्वरूप है कि परमेश्वर सत्य है, जगत्का प्रपञ्च असत्य है। यथा—'सत हरिभजन जगत सब सपना', 'रजत सीप मई भास जिमि०' इत्यादि।

श्रीपार्वतीजीको ज्ञानविषयक सन्देश हुआ। उनके प्रथम प्रश्न ब्रह्मविषयक ही हैं। यथा—‘प्रथम सो कारन कहहु बिचारी। निर्गुन ब्रह्म सगुन वपु धारी॥’ (१। ११०। ४) ‘प्रभु जे मुनि परमार्थवादी। कहहि राम कहूँ ब्रह्म अनादी॥’ राम सो अवधनृपति सुत सोई। की अज अगुन अलखगति कोई॥ जो नृप तनय त ब्रह्म किमि नारि बिरह मति भोरि।’ (१०८) सती-तनमें भी उनको यही शङ्का हुई थी कि ‘ब्रह्म जो व्यापक बिरज अज अकल अनीह अभेद। सो कि देह धरि होइ नृप जाहि न जानत बंद॥’ (५०) इसीसे शङ्करजीने प्रथम ब्रह्मनिरूपण ही किया।

प्रथम ही वचनमें ज्ञान भरा है। ज्ञान अगम्य है। यह संवाद दुर्गम है। इसके अधिकारी ज्ञानी हैं। यह सबके समझमें जल्द नहीं आ सकता। इसीसे इसका ‘ज्ञानकाण्डघाट’ नाम रखा गया है और इसके प्रवर्तक श्रीशिव-पार्वतीजी हैं।

(घ) भृशुण्डि-गरुड़-संवाद ‘पनघट’ घाटके तुल्य है। जैसे सती स्त्री अपने पतिको छोड़ दूसरे पतिपर दृष्टि नहीं डालती, वैसे ही ये अनन्य उपासक हैं, अपने प्रभु और उनके चरित्रको छोड़ दूसरेकी बात भी नहीं करते। किसीका मङ्गलतक नहीं करते। यथा—‘प्रथमहि अति अनुराग भवानी। रामचरितसर कहैसि बखानी॥’ (७। ६४। ७) इस संवादमें उपासनाहीकी प्रधानता है, यथा—‘सेवक सेव्य भाव विनु भव न तरिय उगारि।’ (३० ११९) से ‘जासु नाम भव भेषज हरन घोर त्रय सूल। सो कृपालु मोहिं तोहि पर सदा रहउ अनुकूल॥’ (७। १२४) तक। इसीसे इसका ‘उपासनाकाण्डघाट’ नाम रखा गया है। त्रिपाटीजी लिखते हैं कि ‘इस संवादमें ऐश्वर्यविषयक सन्देश है। यथा—‘सो अवतार सुनेउँ जग माहीं। देखेउँ सो प्रभाव कछु माहीं॥ भवबंधन ते छूटहि नर जपि जाकर नाम। खर्व निसाचर बाँधेउ नागपास सोइ राम॥’ (७। ५८) भगवान्‌में समग्र ऐश्वर्य है। अनन्य उपासक अपने भगवान्‌ (इष्ट) के ऐश्वर्यका अपकर्ष सह नहीं सकता, अतः (गरुड़को) ‘उपजा हृदय प्रचंड विषादा।’ (७। ५८) गरुड़के कहनेपर कि ‘मोहि भयउ अति मोह प्रभुबंधन रन महुँ निरखि। विद्वानंद संदोह राम बिकल कारन कवन॥’ (७। ६८) ‘देखि चरित अति नर अनुहारी। भयउ हृदय मम संसय भारी॥’ श्रीभृशुण्डिजी ऐश्वर्यका वर्णन करते हैं। गरुड़-ऐसे उपासकको पाकर अत्यन्त गोप्य रहस्य कहते हैं। जैसा शिवजीके ‘पाइ उमा अति गोप्यमपि सज्जन कहि प्रकास।’ (७। ६९) से स्पष्ट है। इस संवादका सम्बन्ध रहस्य-विभागसे है, इसीसे यहाँ श्रीरामभक्ति एवं परत्वके अतिरिक्त अन्य चर्चा ही नहीं। यहाँ भक्तिरहित व्यक्तिका प्रवेश नहीं है। यहाँ तो ‘भजहिं जे मोहि तजि सकल भरोसा’ उन्हींका प्रवेश है।

त्रिपाटीजी लिखते हैं कि ‘इसका सम्बन्ध रहस्यविभागसे है, इसीलिये यहाँके श्रोता-वक्ता पक्षी रखे गये हैं। यह घाट अन्य सभी घाटोंसे पृथक् है, क्योंकि किसी घाटसे इसमें रास्ता नहीं है। यथा—‘यह रहस्य रघुनाथ कर योगि न जानै कोइ। जो जानै रघुपति कृपा सपनेहु मोह न होइ॥’ (७। ११६) अतः इसकी कथा चौरासी प्रसङ्गोंमें अलग उत्तरकाण्डमें कही गयी।’

नोट—५ (क) श्रीसुधाकर द्विवेदीजीका मत उपर्युक्त दिये हुए घाटों, संवादों और उनके प्रवर्तकोंके नामोंसे कुछ भिन्न ही है। हम उनके शब्दोंको ही यहाँ उद्धृत किये देते हैं—‘यदि चारों ओरसे ऐमा पक्का घाट बना हो जो टूटे नहीं तो बाहरके मैले सरोवरमें नहीं आ सकते। इसलिये याज्ञवल्क्य-भगद्वाज, भृशुण्डि-गरुड़, महादेव-पार्वती और नारद-वाल्मीकिके संवादरूप चारों घाट ऐसे मजबूत बने हैं जो कभी टूटनेवाले नहीं। ये घाट आप सुन्दर और साफ हीरेके हैं, सर्वदा मानसको निर्मल रखनेवाले हैं। महादेव-पार्वती-संवाद राजघाट, भृशुण्डि-गरुड़-संवाद गोघाट जहाँ पशु-पक्षी सब सुखसे स्नान-पान करें। नारद-वाल्मीकि-संवाद द्विजघाट जहाँ ऊँची-जातिके लोग स्नान कर सकते हैं और याज्ञवल्क्य-भगद्वाज-संवाद रामघाट है जहाँ सुखसे सर्वजातिके लोग स्नान करते हैं।’

(ख) मा० त० वि० कारका मत है कि—‘बुद्धिके विचारद्वारा अनुभवात्मक रचा गया है, यथा—‘समुझि परी कछु मति अनुसारा।’ (१। ३१) ‘जस कछु बुधि बिबेक बल मोरें। तस कहिहौं हिय हरिके प्रेरें॥’

मा० पी० खण्ड-एक १९—

(१। ३१) अतएव यह 'बुद्धि-विचार' नाम-घाट है। अथवा जिन-जिन रामायण आदिमें रामचरित इन चारके संवादानुसार है, उन-उनका ही भाव लेकर विरचा है; अतः उन्हीं-उन्हींके सम्बन्धसे घाटोंकी संज्ञा है। इस प्रकार महारामायण-अध्यात्मदिके तत्त्व-सम्बन्धसे शङ्करघाट, भुशुण्डि रामायणादिके तत्त्व-सम्बन्धसे भुशुण्डिघाट, श्रीरामतापिनी उत्तरार्ध इत्यादिके तत्त्व-सम्बन्धसे याज्ञवल्क्य वा भरद्वाजघाट और सत्योपाख्यान, अग्निवेश, वाल्मीकीय, बहुधा उपनिषद्-संहिता, स्मृति-श्रुति सम्पत्ति, सद्गुरु उपदेश, स्वानुभव-सम्पत्ति तथा यत्र-तत्र उल्थाके अनुसार जिसमें रचना की गयी वह 'बुद्धिविचार' घाट है। अथवा, कर्म, उपासना, ज्ञान, दैन्य। अथवा, बहिः अन्तर धन इति प्रज्ञ त्रिधा, चौथा मिश्रित ये चतुर्धा बुद्धिविचार नाम मनोहर चार घाट हैं।

नोट—६ 'पूर्व आदि दिशाओंका विचार किस प्रकार किया गया? तुलसी-संत-घाटको पूर्वदिशाका घाट क्यों कहा गया? इत्यादि शंकाएँ भी यहाँ उठ सकती हैं। इनका समाधान इस प्रकार हो सकता है कि—दिशाओंकी गिनती पूर्वसे प्रारम्भ होती है और यहाँ सर्व प्रथम संवाद श्रीतुलसीदासजी ग्रन्थकर्ता और संतका है। दूसरे, लोकमें लँगड़े-लूनों, पशु-पक्षियों आदिके जल पीनेके लिये सपाट-घाट होता है। वह भी प्रायः पूर्वदिशामें ही होता है, अतः तुलसी-संत-संवाद पूर्वघाट हुआ। परिक्रमा पूज्यस्थानों, सर, मन्दिर आदिकी दक्षिणावर्त होती है। दक्षिणावर्त प्रदक्षिणा करते चलें तो पूर्वके पश्चात् क्रमशः दक्षिण, पश्चिम और उत्तर दिशाएँ पड़ेंगी। श्रीरामचरितमानसमें क्रमशः तुलसी-सन्त-संवादके अन्तर्गत याज्ञवल्क्य-भरद्वाज, शिव-पार्वती और भुशुण्डि-गरुड़-संवाद आते हैं। अतएव इनको क्रमसे दक्षिण, पश्चिम और उत्तरके घाट कहे गये। ये ही क्रमसे दैन्य वा प्रपत्ति (गौघाट), कर्म (सर्वसाधारण स्मार्त आदि सब मतवालोंका 'पञ्चायती' घाट), ज्ञान (राजघाट) और उपासना वा पनघट घाट हैं। जैसे तुलसी-सन्तके अन्तर्गत शेष तीनों संवाद वैसे ही प्रपत्तिके अन्तर्गत कर्म, ज्ञान और उपासना सब हैं।'

त्रिपाठीजी—एक ही तालाबमें चारों घाट हैं। अतः चारों एक होनेपर भी दिशाभेद (दृष्टिकोणभेद) से पृथक् हैं। दैन्य घाटके सम्मुख पड़ता है; कर्म, उपासना बायें-दाहिने पड़ते हैं; इस भाँति ज्ञानघाट-कर्मघाटके सम्मुख उपासनाघाट पड़ता है, दैन्य और ज्ञान दाहिने-बायें हैं। भाव यह कि 'ज्ञानमार्ग तु नामतः' अर्थात् नामसे ज्ञानमार्गकी प्राप्ति होती है। दैन्यमार्गवालेको केवल नाम-बल हैं, अतः ज्ञान उसके सम्मुख पड़ता है। कर्म और उपासनाका समुच्चय विहित है;—'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदो भयं सह। अविद्यया मृत्युं तीर्त्वा विद्ययामृतमश्नुते॥' कर्म और उपासनाका जो एक साथ सेवन करता है वह कर्मसे मृत्युको तरकर उपासनासे अमृतका भोग करता है। अतः कर्मघाटको उपासनाके सम्मुख कहा। दायें-बायेंवाले। (पार्श्ववर्ती) का भी प्रभाव पड़ता ही है, पर वे साक्षात् सम्मुख नहीं हैं।

नोट—७ 'जो रामचरितमानस शिवजीने ही रचा वही तो सबने कहा, उसमें कर्म, ज्ञान, उपासना आदि कहाँसे आये? वहाँ तो जो एकका सिद्धान्त है वही सबका चाहिये?' यदि कोई यह शङ्का करे तो उसका उत्तर यह है कि सबका सिद्धान्त एक रामचरितमानस ही है। चारों वक्ता श्रीरामजीके उपासक हैं परन्तु श्रीरामचरितमानसमें चार प्रकारके घाट बँधे हैं। कारण यह है कि श्रीशिवजीने जो मानस रचा है वह अत्यन्त दुर्गम है, जैसा ग्रन्थके अन्तमें कहा गया है—'यत्पूर्वं प्रभुणा कृतं सुकविना श्रीशम्भुना दुर्गमम्' वह समस्त जीवोंको सुगमतासे प्राप्त हो जाय, यह सोचकर कविने भगवान् शङ्करकी दी हुई सुन्दर बुद्धिसे विचारकर इसमें चार प्रकारके संवादरूपी चार घाट रचे, जो ज्ञानी हैं वे ज्ञानघाट होकर श्रीरामयश-जल प्राप्त करें, उपासक उपासनाघाट होकर, कर्मकाण्डी, स्मार्त पञ्चायती, भक्त कर्मघाट होकर और सर्व-कर्म-धर्मसे पञ्चु सर्वसाधनहीन दैन्य वा प्रपत्तिघाट होकर उसी श्रीरामयशजलको प्राप्त करें। श्रीरामचरितमानस एक ही है, पर उसके आश्रित कर्म, ज्ञान, उपासना, दीनता सभी हैं।—ये सब भाव 'विरचे बुद्धि विचारि' इन शब्दोंकी ही व्याख्या है। (मा० प्र०)

वि० त्रिपाठीजी लिखते हैं कि श्रीरामचरितमानसके चारों वक्ताओंके मानसोंमें भी कुछ सूक्ष्म भेद हुए हैं, फिर भी गोस्वामीजीने अपने मानसमें चार घाट बनाकर प्रत्येक घाटके लिये वक्ता और श्रोता नियत कर दिये हैं जिसमें रास्ता अलग-अलग होनेपर भी प्रायः स्थान एक ही रहे। रूपकमें जहाँ कहीं भेद पड़ता है, उसे किसी-न-किसी जगह व्यक्त कर दिया है। यथा—‘जे पदसरोज मनोज अरि उर सर सदैव विराजहीं।’ इससे पता चलता है कि श्रीशिवजीके ‘मानससर’ में सरकारके चरण ही कमल हैं। पर गोस्वामीजी स्पष्ट कहते हैं कि ‘छन्द सोरठा सुंदर दोहा। सोइ बहु रंग कमल कुल सोहा॥’ (३७। ५) मेरे मानसमें तो छन्द-सोरठा-दोहारूपी कमल हैं, मैं सरकारके चरणोंको मानसका कमल न बना सका। ‘जो भुसुंडि मन मानस हंसा।’ (१। १४६) ‘हर हृदि मानस बाल मराली।’ (३। ११) इन पदोंसे पता चलता है कि भुशुण्डिजी तथा शङ्करजीके मानससरमें स्वयं सरकार हंसरूप थे, पर गोसाईंजी कहते हैं कि इतना सौभाग्य मेरा नहीं, मेरे मानसमें तो ‘ज्ञान विराग बिचार मराला’ हैं। रूपकके शेष अङ्ग सबके मानसोंमें समान मालूम होते हैं।

॥ संवादका रूपक घाटसे बाँधा गया। यह रूपक आगे दिये हुए नकशोंसे सुगमतासे समझमें आ जायगा।

चार मुख्य संवाद	श्रीतुलसी-सन्त	श्रीयाज्ञवल्क्य-भरद्वाज	श्रीशिव-पार्वती	श्रीभुशुण्डि-गरुड
१- संवादोंकी भूमिका	‘वर्णानामर्थसंचानां रसानां छन्द-सामपि’ मं० श्लोक १ से	‘भरद्वाज मुनि बसहिं प्रयागा।’ (१। ४४। १) से ‘करि पूजा मुनि सुजस बखानी। बोले अति पुनीत मृदु बानी॥’ (४५। ६) तक।	‘कहउँ सो पति अनुहारि अब उमा संभु-संवाद॥’ (४७) से ‘कथा जो सकल लोक हितकारी। सोइ पूछन चह सैल कुमारी॥’ (१०७। ६) तक।	‘ऐसिअ प्रश्न बिहंगपति कीन्हि काग सन जाइ। सो सब सादर कहिहउँ सुनहु उमा मन लाइ॥’ (३०। ५५) से ‘मधुर बचन तब बोलेऽकागा।’ (३०६३। ८) तक।
२- संवाद कहाँसे प्रारम्भ हुआ	‘बरनउँ रघुबर बिसद जसु सुनि कलि कलुष नगइ (२९) जागबलिक जो कथा सुहाई। भरद्वाज मुनिबराहि सुनाई॥ कहिहउँ सोइ संवाद बखानी। सुनहु सकल सज्जन सुख बानी॥’ (बा० २९। ३०) से ‘कहउँ	‘नाथ एक संसठ बड़ मोरे। करगत वेद तत्त्व सब तोरे॥’ (४५। ७) से	‘बिस्वनाथ मम नाथ पुरारी। त्रिभुवन महिमा बिदित तुम्हारी॥’ (१०७। ७) से	‘आयसु देहु सो कहउँ अब प्रभु आयहु केहि कज्ज॥’ (३० ६३) से

चार मुख्य संवाद	श्रीतुलसी-सन्त	श्रीयाज्ञवल्क्य-भरद्वाज	श्रीशिव-पार्वती	श्रीभुशुण्डि-गरुड़
	जुगल मुनिवर्ज कर मिलन सुभग संवाद।' (४३) तक। वस्तुतः सारा राम-चरितमानस तुलसी-सन्त-संवाद है। सब संवाद तुलसी-दासजीने सुनाये हैं।			
३-संवादोंकी इति कहाँ लगायी गयी*	'रघुपति कृपाँ जथा मति गावा। मैं यह पावन चरित सुखावा॥' (७। १३०। ४) (पं० रा० कु०)	'यह सुभ संभु उमा संवाद। सुख संपादन समन बिषादा॥' (उ० १३०) (पं० रा० कु०)	'रामकथा गिरिजा मैं बरनी। कलि-मल समन मनो-मल हरनी॥' (उ० १२९) (पं० रा० कु०) 'मैं कृतकृत्य भड़ूँ अब' '।' (मा० सं०)	'तासु चरन सिर नाइ करि प्रेम सहित मति धीर। गयउ गरुड़ बैकुण्ठ तब हृदय राखि रघुबीर॥' (उ० १२५)
४-घाटके रूपक-में कौन संवाद कौन घाट है	दैन्यघाट (यह संवाद दीनता और कार्पण्यसे परिपूर्ण है)	कर्मकाण्डघाट (इसमें कर्मकाण्डकी विशेषता है। मकर-स्नान, गौरी-गणेश-महेशकी पूजा, महत्त्व आदिका वर्णन करके तब मुख्य देवकी कथा है)।	ज्ञानघाट यह ज्ञान और अनुभवपूर्ण संवाद है। ज्ञानमय वचनोंसे ही इसका प्रारम्भ हुआ है।	उपासनाघाट इसमें अनन्य उपासनाकी रीति आद्योपान्त भरी है।
५-लौकिक सरके किस घाटके तुल्य ये घाट हैं।	गरुड़घाट (जहाँ जल पिअहिं बाजि गज ठाटा)	पंचायतीघाट (मज्जाहिं तहाँ बरन चारिउ नर)	राजघाट (राजघाट सब विधि सुंदर बर)	पनघट (तहाँ न पुरुष करहिं असनाना)

* मयङ्कार प्रथम तीन संवादोंकी इति यों लगाते हैं। तुलसी-सन्त—'वर्णानामर्थसंधानाम्' से 'बोले अति पुनीत मृदु बानी' तक याज्ञवल्क्य-भरद्वाज—'बिस्वनाथ मम नाथ पुरारी। त्रिभुवन महिमा बिदित तुम्हारी॥' तक शिव-पार्वती—'बहु विधि उमहिं प्रसंसि पुनि बोले कृपानिधान' तक।

* श्रीसीताराम *

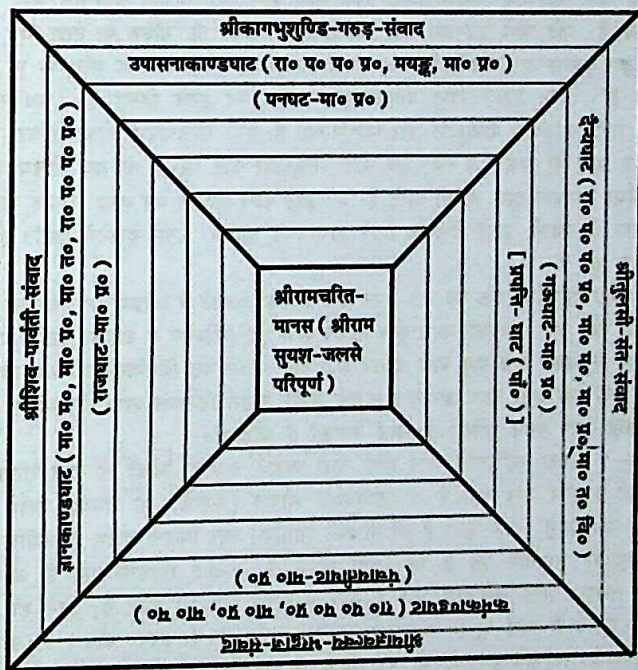
॥ श्रीरामचरितमानस-सर ॥

उत्तर-दिशा

‘नाथ कृतारथ भयउँ मैं तव दरसन खगराज।
आयसु देहु सो करउँ अब प्रभु आयहु केहि काज॥
सदा कृतारथरूप तुम्ह कह मृदु बचन खगेस।
जेहि कै अस्तुति सादर निज मुख कीन्ह महेस॥’

इत्यादि।

पश्चिम-दिशा
‘विश्वनाथ मम नाथ पुरी। त्रिभुवन महिमा विदित तुम्हारी॥’
इत्यादि। दोहा (१०७।७) से।



पूर्व-दिशा
‘कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई। सादर मुनहु मुजन मन लाई॥’
* (१३५) इत्यादि।

‘...’
‘...’
‘...’

॥ १३५-१०३५ ॥

* मयङ्ककारके मतानुसार यह संवाद ‘वर्णानामर्थसंपानां रसानां छन्दसामपि’ से प्रारम्भ हुआ है और ‘करि पूजा मुनि सुजस बखानी। बोले अति पुनीत मृदु बानी॥’ पर समाप्त हुआ। संवाद और घाटक्रम अधिक मतके अनुसार यहाँ सरमें दिखाया गया है। भिन्न-भिन्न मतोंका उल्लेख पूर्व पृष्ठोंमें किया जा चुका है।

सप्त प्रबंध सुभग सोपाना। ज्ञान नयन निरखत मन माना॥ १॥

शब्दार्थ—प्रबंध—यह शब्द 'प्रबन्धकल्पना' से लिया गया है जिसका अर्थ है—वाक्यविस्तारकी रचना, काण्ड। सोपान=सीढ़ी। निरखत=देखते ही। मन माना=मन रमता है, प्रसन्न होता है; मान लेता है अर्थात् उसको प्रतीति हो जाती है। यथा—'कौंसिक कहेउ मोर मन माना', 'मन माना कछु तुम्हहिं निहारी'।

अर्थ—सात सुन्दरकाण्ड ही इस मानसकी सुन्दर (सात) सीढ़ियाँ हैं। ज्ञानरूपी नेत्रसे देखते ही मन प्रसन्न होता है॥ १॥

नोट—१ (क) घाट बँधनेपर भी सीढ़ीके बिना जलका मिलना अति कठिन जानकर ग्रन्थकार स्वयं ही सीढ़ीका निर्माण करते हैं। घाटमें सीढ़ियाँ होती हैं। ऊपर चार संवादोंको चार घाट कहा है। अब बताते हैं कि वहाँ मानस-सरमें सीढ़ियाँ हैं, यहाँ रामचरितमानस-सरमें सप्त प्रबन्ध सात काण्ड ही सात सीढ़ियाँ हैं। ['यह शङ्का न करनी चाहिये कि लोगोंने पीछेसे वाल्मीकीय आदिके आधारपर सातों प्रबन्धोंके बाल, अयोध्या आदि नाम रख दिये, क्योंकि बिना इनके माने काम नहीं चलता। ग्रन्थभरमें कहीं किष्किन्धाका नाम नहीं आया है। यदि चौथे प्रबन्धका नाम किष्किन्धा न मानिये तो 'मंत्रिन्ह पुर देखा विनु साई' अथवा 'अर्धरात्रि पुर द्वार पुकारा' इन अर्थालियोंके 'पुर' का पता ही न चलेगा कि वह कौन-सा पुर था, जिसका हाल कह रहे हैं। (वि० त्रि०) परन्तु उत्तरकाण्डमें उन्हींका मत इसके विरुद्ध है—(मा० सं०)।] आगे कहेंगे कि इन सातों सीढ़ियोंपर रामसुयश-जल परिपूर्ण भरा है, इन्हीं सीढ़ियोंपरसे होकर कविता-सरजू बहेगी। (ख) अब यह प्रश्न हो सकता है कि 'जब सातों सीढ़ियोंपर जल भरा है तो सब सीढ़ियाँ दिखायी कैसे देती हैं?' उसीका समाधान दूसरे चरणमें करते हैं कि 'ज्ञान नयन निरखत मन माना' अर्थात् साधारण नेत्रोंसे ये नहीं दिखायी दे सकती, इनके देखनेके लिये ज्ञान-नयन चाहिये। उनसे देखनेसे प्रतीति होगी कि हम यथार्थ ही कह रहे हैं।

श्रीकाष्ठजिह्वास्वामीजीका एक पद ज्ञान-नयनपर है—'कई तरहकी ते आँखियाँ नर चितवत जिन आँखिन से। ई आँखियाँ तो इतर जननकी काम एक ताकन से॥ वेद आँखियन ते बाह्यण देखें भूप चार-वाकन से। रसिया रस अनुभवसे देखे पशु पक्षी नाकन से॥ नारी गतिसे बँद विलोकहिं जोतिषि ग्रह आँकन से। ध्यानकलासे जोगी देखे चतुर चाल डाकन से॥ बड़े अमीर अमीरी किसमत परख लेत साकन ते। देव अंश अंतरगत परखहिं बदन नयन झाँकन ते। कई तरहकी ते आँखियाँ०।'

टिप्पणी—१ 'सातों सीढ़ियोंमें जल होना कैसे कहा? ऊपरकी सीढ़ी तो जल-रहित होगी और यदि ऊपरकी सीढ़ीमें जल नहीं है तो ऊपरवाला सोपान (काण्ड) भी रामयश-जलसे रहित होना चाहिये। पुनः यदि सातों जलमें डूबी हैं तो नीचेकी सीढ़ीका जल मिलना दुर्लभ है क्योंकि जल अगाध है?'—इस शङ्काका समाधान यह है कि 'यहाँ रूपक है, साक्षात् सीढ़ियाँ नहीं हैं और न साक्षात् जल ही है। रामयश सातों काण्डोंमें भरा है और लोगोंको प्राप्त भी होता है; इतने ही देशमें उपमा है। सात जो प्रबन्ध हैं सोई सुन्दर सोपानका प्रबन्ध अर्थात् प्रकर्ष करके बाँधना है, इसीसे 'प्रबन्ध' पद यहाँ दिया है।'—[समाधान यों भी हो सकता है कि—यहाँ इन्हीं शङ्काओंके निराकरणके लिये कविने प्रथम ही 'बिरबे बुद्धि बिचारि' कहा और यहाँ 'ज्ञान नयन निरखत मन माना' कहा है। भाव यह है कि यहाँ प्रथम सीढ़ीसे लेकर अन्ततक सभी सीढ़ियोंमें जल भरा है; परन्तु जिनको ज्ञान-नयन नहीं है उनको तो अन्तिम सीढ़ीपर भी उनका अभाव ही देख पड़ेगा और ज्ञानदृष्टिसे देखनेवालेको तो प्रथम सीढ़ीपर भी अगाध जल ही मिलेगा।]

टिप्पणी—२ (क) 'सुभग' कहकर सूचित किया है कि सब सोपान रामयशसे परिपूर्ण हैं। (ख) मानसके भरनेपर उसका 'सुमानस' और 'थल' का 'सुथल' नाम पड़ा; यथा—'भरेउ सुमानस सुथल धिराना।' इसी तरह जब ग्रन्थकारके मनमें वेद-पुराणकी सब बातें आ गयीं, तब घाट-सीढ़ी इत्यादिकी रचनाका

विचार हुआ। बालकाण्डसे उत्तरकाण्डतक क्रमसे सीढ़ियाँ कहीं। इन सबोंमें रामयश भरा है और इनको उ० १२९ में 'रघुपति भगति केर पंथाना' कहा है; इन्हीं कारणोंसे सोपानको 'सुभग' कहा। घाटको 'मनोहर' कह ही आये, तब उसकी सीढ़ियाँ क्यों न सुन्दर हों? (ग) 'मन माना' कहनेका भाव यह है कि मनका स्वभाव यह है कि प्रत्यक्ष देखनेहीसे मानता है। उसपर कहते हैं कि यहाँ यह बात नहीं है, यह बाहरके नेत्रोंसे नहीं देख पड़ता, ज्ञाननेत्रसे देख पड़ता है और ज्ञाननेत्रसे देखनेपर मन प्रसन्न हो जाता है।

नोट—२ पुराने खरोंमें लिखा है कि सुभगसे जनाया कि 'वह घाट मणियोंसे रचा गया है, वैसे ही यहाँके घाट 'रामचरितं चिंतामणि चारू' मय है। भृङ्गारादि नवों रसोंमें प्रवेश किये हुए जो रामचरितमानस है वही अनेक रङ्गोंकी मणियाँ हैं।' परन्तु यहाँ रामचरितको मणि और नवों रसोंको अनेक रङ्ग माननेसे पूर्वापरविरोध होता है; क्योंकि इस रूपकमें रामयशको जल और रसोंको जलचर कहा गया है (दोहा ३६ में पं० रूपनारायणजीकी टिप्पणी देखिये)। सम्भवतः इसी कारणसे पं० रामकुमारजीने साफ खरोंमें इस भावको निकाल दिया।

सू० प्र० मिश्र—१(क) सुभग-सुन्दर-अपूर्व। भाव यह है कि सातों काण्डोंकी कथा श्रुति, स्मृति, महाभारत, पुराण आदिकोंसे अपूर्व है। इसकी अपूर्वता यह है कि ज्ञानकी परम अवधिके पहुँचे बिना भी रामचरित्रका सुननेवाला जन परमपदका भागी हो जाता है। 'भजन्नपक्वोऽथ पतेत्ततो यदि।' सीढ़ीको सुन्दर माननेका भाव यह है कि और सीढ़ियोंके समान न इनमें कोई लगती है, न ये पुरानी होकर बिगड़ जाती हैं और न इनपरसे चलनेवालेको कोई भय रह जाता है। सातों काण्डोंकी कथाको सीढ़ी माननेका भाव यह है कि सीढ़ीद्वारा लँगड़ा, लूला, अन्धा, कमजोर सभी अनायास चढ़ सकते हैं और बड़े-बड़े कठिन रास्तोंको पार कर सकते हैं, चढ़नेकी सारी कठिनाता जाती रहती है और अगम राह सुगम हो जाती है। अब यह स्पष्ट हो गया कि रामचरित्रके अधिकारी सभी हैं और हो सकते हैं; इस राहमें किसी विशेष पाण्डित्य आदिकी कोई किसीकी भी आवश्यकता नहीं है। यह राजमार्ग है। सभी इसके द्वारा मुक्तिके अधिकारी हो सकते हैं। इसीलिये ग्रन्थकारने आगे 'ग्यान नयन निरखत मन माना' कहा अर्थात् ये बातें बिना ज्ञानके समझमें नहीं आवेंगी। (ख) 'मन माना' शब्दमें यह ध्वनि है कि फिर किसी बातकी कुछ भी कमी रह ही नहीं जाती और अवश्य मनुष्य परमपदका अधिकारी हो जाता है। 'मन माना' के और भी अर्थ ये हैं—एक 'जो बातें मनमें माने उनको देख सकता है।' दूसरे, अवश्य मन मान जाय अर्थात् सुखी हो जाय। दूसरा भाव यह है कि समुद्र सात हैं, जिनमेंसे अन्तिम मधुर जलका है, बिना मधुर जलके तृप्ति नहीं होती। वैसे ही श्रीरामजीका साम्राज्य बिना देखे आनन्द नहीं प्राप्त होता।

त्रिपाठीजी—श्रीरामचरितके साथ-साथ प्रत्येक काण्डमें दो-दो प्रकारके भक्तोंकी कथाएँ हैं। इस भाँति सातों काण्डोंमें वाल्मीकिजीकी कही हुई चौदह प्रकारकी भक्तिमेंका निरूपण है—यह पूर्व कहा जा चुका है। इनमेंसे किसी प्रकारका आश्रयण करनेसे परम कल्याण है, फिर भी ये परस्पर असम्बद्ध नहीं हैं, किसीका आश्रयण करनेसे अन्यमें विचरणकी शक्ति आप-से-आप हो जाती है। अतः ये प्रबन्ध पृथक्-पृथक् होते हुए भी परस्पर सम्बद्ध हैं; क्योंकि सभी भक्तिके प्रतिपादक हैं, यथा—'एहि महँ रुचिर सप्त सोपाना। रघुपति भगति केर पंथाना॥' (७। १२९) और मुक्ति भक्तिको छोड़कर कहीं रह नहीं सकती; यथा—'राम भजत सोइ मुक्ति गोसाईं। अनइच्छित आवइ बरिआई॥' (७। १२९)

नोट—३ 'रघुपति भगति केर पंथाना' से सूचित होता है कि ये सातों सोपान श्रीरामजीकी उत्तरोत्तर भक्तिके मार्ग हैं। प्रत्येक काण्डकी जो फलश्रुति वा माहात्म्य कहा गया है उससे यह बात स्पष्ट हो जाती है।

प्रथम सोपान—'उपवीत ब्याह उछाह मंगल सुनि जे सादर गावहीं। बँदेहि राम प्रसाद ते जन सर्वदा सुख पावहीं॥ सिय रघुबीर विबाहु जे सप्रेम गावहिं सुनहिं। तिनह कहैं सदा उछाह मंगलायतन राम जसु॥'

द्वितीय सोपान—‘कलिमल समन दमन मन राम सुजस सुखमूल। सादर सुनहिं जे तिन्ह पर राम रहहि अनुकूल॥’ (३। ६)

तृतीय सोपान—‘राम भगति दृढ़ पावहि बिनु बिराग जप जोग॥’

चतुर्थ सोपान—‘भव भेषज रघुनाथ जसु सुनहिं जे नर अरु नारि। तिन्ह कर सकल मनोरथ सिद्ध करहि त्रिसारि॥’

पञ्चम सोपान—‘सुख भवन संसय समन दवन विषाद रघुपति गुन गना।’ “सकल सुमंगल दायक रघुनाथक गुन गान। सादर सुनहिं ते तरहिं भव सिंधु बिना जलजान॥’

षष्ठ सोपान—‘यह रावनारि चरित्र पावन राम पद रतिप्रद सदा। कामादिहर बिज्ञानकर सुर सिद्ध मुनि गावहि मुदा॥’

‘सपर विजय रघुबीर के चरित जे सुनहिं सुजान। विजय बिबेक बिभूति नित तिन्हहि देहि भगवान॥’

सप्तम सोपान—‘रघुवंस भूषन चरित यह नर कहहिं सुनहिं जे गावहिं। कलि मल मनोमल थोड़ विनु श्रम राम धाम सिधावहिं॥’

संवत् १६६१वाले बालकाण्डकी ‘इति’ इस प्रकार है—‘श्रीरामचरितमानसे (स) कलकलिकलुष विध्वंसने प्रथमः सोपानः समाप्तः।’ राजापुरके अयोध्याकाण्डमें ‘इति’ नहीं है। श्रीपंजाबीजी, रामायणपरिचर्याकार, श्रीवैजनाथजी, बाबा हरिदासजी, श्रीभागवतदासजी, वीरकविजी आदिने सोपानोंके नाम भी ‘इति’ में दिये हैं। इन नामोंमें भेद है। इससे सन्देह होता है कि गोस्वामीजीने नाम दिये हों। सम्भव है कि पीछे फलश्रुतिके अनुकूल ‘इति’ में महानुभावोंने नाम भी रख दिये हों। उदाहरणार्थ कुछ पुस्तकोंमें दी हुई इतियाँ लिखी जाती हैं—

	प्रथमसोपान	द्वितीयसोपान	तृतीयसोपान	चतुर्थसोपान	पञ्चम०	षष्ठम०	सप्तम०
भा० दा० छ०	सुखसम्पादनो		विमलवैराग्य	विशुद्धसंतोष	ज्ञानसम्पा-	विमल	अविरल
रा० बा० दा०	नाम प्रथमः	x	सम्पादनो नाम	सम्पादनो	दोनो नाम	विज्ञान	हरिभक्ति
रा० प०	सोपानः		तृतीयःसोपानः	नाम	"	सम्पादनो	सम्पादनो
	विमलसंतोष		" "	"		"	"
	सम्पादनो	x	" "	"		"	"
पं०	अविरलभक्ति		" "	ज्ञानवैराग्य	विमल	विमल	अविरल
	सम्पादनो		" "	सम्पादनो	विज्ञान	विज्ञान	हरिभक्ति
वीरकवि	विमलसंतोष	विमलविज्ञान		विशुद्धसंतोष	ज्ञान	विशुद्ध	अविरल
	सम्पादनो	वैराग्य	" "	सम्पादनो	सम्पादनो	संतोष	हरिभक्ति
						सम्पादनो	सम्पादनो

श्रीवैजनाथजीमें प्रथम छः काण्डोंकी इति एक ही है ‘विमलवैराग्यसम्पादनो’ सातवेंमें इति नहीं दी है। विचार करनेसे श्रीभागवतदासजीके नाम विशेष उपयुक्त जान पड़ते हैं। रा० प० मेंकी इतियाँ (केवल प्रथम सोपानको छोड़कर) सब वही हैं, जो भा० दा० में हैं। विमल सन्तोष चतुर्थमें आया है, इसलिये प्रथम सोपानमें भी वही नहीं होना चाहिये। दूसरे प्रथम सोपानमें ‘सर्वदा सुख’की प्राप्ति कही है, अतः उसका नाम ‘सुख सम्पादन’ ठीक है। दूसरे सोपानमें इति नहीं है, उसकी इति अरण्यकाण्ड दोहा ६ में है; तथापि काण्डके अन्तमें भरतचरितश्रवणका माहात्म्य कहा गया है। उसके अनुसार उस सोपानकी ‘प्रेम एवं भवसरविति’ नाम दे सकते हैं। सुखभोगके पश्चात् उससे वैराग्य और श्रीरामजीमें प्रेम होता है जिससे श्रीरामजीकी अनुकूलता होती है।

पं० रामकुमारजी (किष्किन्धाकाण्डके अन्तमें) लिखते हैं कि प्रत्येक काण्डके अन्तमें जो फलश्रुति है, वही सोपानका नाम है। जैसे कि—(१) बालकाण्डकी फलश्रुतिमें व्रतबन्ध और विवाह आदिका वर्णन है। यह सब कर्म है और कर्मका फल सुख है। इसीसे बालकाण्ड 'सुखसम्पादन' नामका सोपान है। (२) अयोध्याकाण्डकी फलश्रुतिमें 'प्रेम और विरति' का वर्णन है, अतः वह 'प्रेम-वैराग्यसम्पादन' नामका काण्ड है। (३) अरण्यकाण्डकी फलश्रुतिमें वैराग्य है, इसलिये वह 'विमल-वैराग्य-सम्पादन' नामका सोपान है। [तीसरा सोपान 'दृढभक्ति-सम्पादन' है—'रामभगति दृढ पावहि।'— पन्तु इसे 'विमल वैराग्यसम्पादन' नाम दिया गया, जिसका कारण सम्भवतः यह है कि माहात्म्यके पश्चात् इसमें कविने मनको उपदेश किया है कि 'दीप सिखा सम जुबति तन मन जनि होसि पतंग। भजहि राम तजि काम मद करहि सदा सत संग॥'] (४) चौथेको 'सकल मनोरथ' सिद्ध करनेवाला कहा है। मनोरथसिद्धिसे सन्तोष होता है, इसीसे इसका 'विशुद्ध-सन्तोष-सम्पादन' नाम है। (५) पाँचवें सोपानको 'सकल-सुमंगलदायक' कहा है। सुमङ्गल ज्ञानका नाम है। इसीसे वह 'ज्ञान-सम्पादन' नामका सोपान है। (६) छठे को 'विज्ञानकर' कहा है, अतः इसका 'विज्ञानसम्पादन' नाम है। और (७) सातवें सोपानमें 'अखिल हरिभक्ति' का वर्णन है। यथा—'कामिहि नारि पिआरि जिमि लोभिहि प्रिय जिमि दाम। तिमि रघुनाथ निरंतर प्रिय लागहु मोहि राम॥' इसीसे वह 'अखिल-हरिभक्तिसम्पादन' नामका सोपान है। षष्ठ्यंश यह है कि जैसा क्रम सातों सोपानोंकी फलश्रुतिमें है, उसी प्रकार धर्म, वैराग्य, सन्तोष, ज्ञान, विज्ञान और हरिभक्तिकी प्राप्तिका क्रम है। अर्थात् धर्मका फल वैराग्य, वैराग्यका सन्तोष, सन्तोषका ज्ञान, ज्ञानका विज्ञान और विज्ञानका फल हरिभक्ति एवं रामधामप्राप्ति है।

नोट—४ 'ज्ञान नयन निरखत' इति। 'ज्ञाननयनसे क्या देखे?' के उत्तरमें महानुभावोंने यह लिखा है—

(१) मानसदीपक तथा रा० प्र० एवं मानसपत्रिकाकार लिखते हैं कि शास्त्रजन्य ज्ञानसे इन सीढ़ियोंको देखना चाहिये। इस तरहसे कि बालकाण्ड प्रथम सोपानमें श्रीसीतारामसंयोग बना; इसलिये यह सोपान 'सांख्यशास्त्र' है। अयोध्याकाण्ड दूसरा सोपान वैशेषिक अर्थात् वैराग्यशास्त्र है, क्योंकि इससे वैराग्यका उपदेश मिलता है। अरण्यकाण्ड तीसरा सोपान मीमांसाशास्त्र है, क्योंकि इसमें क्षत्रियका परमधर्म दुष्टनिग्रह और सज्जनपालनताका वर्णन है। इसी तरह, किष्किन्धाकाण्ड चौथा सोपान योगशास्त्र है। सुन्दरकाण्ड पाँचवाँ सोपान न्यायशास्त्र है। लङ्का वेदान्त है और उत्तर साम्राज्य-शास्त्र है।—(अधिक देखना हो तो रामायण-परिचर्या और मानसपत्रिका देखिये)

(२) वैजनाथजी—ज्ञान-नयनसे क्या देखे? यह कि—बाल सांख्यशास्त्र है, अयोध्या वैशेषिक, अरण्य मीमांसा, किष्किन्धा योग, सुन्दर न्याय, लङ्का वेदान्त और उत्तर साम्राज्य है। अथवा ज्ञानकी सप्त भूमिकाएँ हैं वे ही सप्त सोपान हैं। अथवा, नवधा-भक्तिकी नौ सीढ़ियोंमेंसे श्रवण-कीर्तन ये बाहरसे चढ़नेकी दो सीढ़ियाँ हैं और शेष सात भीतरकी सात सीढ़ियाँ हैं।—(यह भाव 'एहि महँ रुचिर सप्त सोपान। रघुपति भगति केर पंथान॥' इस चौपाईके आधारपर कहा गया जान पड़ता है।) अथवा, ज्ञानसे यह विचार करना चाहिये कि यहाँ चार संवाद चार घाट हैं। शिवकृत मानससरमें चार घाट कौन हैं; विचारनेसे जान पड़ेगा कि नाम, रूप, लीला और धाम ही चार घाट थे। उन्हींके अवलम्बपर चारों संवाद हैं। इन संवादोंके अन्तर्गत धाम आदिका वर्णन सात-सात ठौर जो ग्रन्थमें है वही सातों प्रबन्ध सातों सुन्दर सीढ़ियाँ हैं। अन्तर्गत धाम आदिका वर्णन सात-सात ठौर जो ग्रन्थमें है वही सातों प्रबन्ध सातों सुन्दर सीढ़ियाँ हैं।—रामचरित जलरूप है। उसके प्रारम्भमें जो प्रथम सीढ़ी है वह देखनेमात्र खुली है, अन्य छः सीढ़ियाँ जलसे डूबी हैं। प्रारम्भ समय जो अवधप्रभाव वर्णन किया—'रामधामदा पुरी सुहावनि। लोक समस्त विदित अति पावनि॥' (१। ३५। ३) इत्यादि प्रथम सोपान है फिर श्रीरामजन्मसमय जो वर्णन किया—'अवधपुरी सोहड़ एहि भौती।' (१। १९५) इत्यादि दूसरा सोपान है। फिर विवाहसमय, वनसे लौटनेपर, राज्याभिषेक होनेपर भुशुण्डि-प्रसङ्गमें तथा शिववचनमें जो धामका वर्णन है, यथा—'जद्यपि अवध सदैव सुहावनि।' (१। २९६) 'जन्मभूमि प्रसङ्ग-प्रसङ्गमें तथा शिववचनमें जो धामका वर्णन है, यथा—'देखत पुरी अखिल अघ भागा।' (७। २९) 'अवध प्रभाव जान तब मम पुरी सुहावनि।' (७। ४) 'देखत पुरी अखिल अघ भागा।' (७। २९) 'अवध प्रभाव जान तब मम पुरी सुहावनि।' (७। १७) 'पुरी प्रभाव अनुग्रह मोरे।' (७। १०९)।—ये शेष पाँच सीढ़ियाँ धाम-सप्त-प्रबन्ध प्राणी।' (७। १७) 'पुरी प्रभाव अनुग्रह मोरे।' (७। १०९)।—ये शेष पाँच सीढ़ियाँ धाम-सप्त-प्रबन्ध

दैत्यघाटमें हैं। इसी प्रकार याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद लीला-अवलम्ब्य कर्मघाटमें सप्तप्रबन्ध लीला सोपान हैं। यथा—‘तेहि अवसर भंजन महि भारा। हरि रघुबंस लीन्ह अवतारा॥’ (१। ४८) ‘पुनि प्रभु कहहु राम अवतारा। बालचरित पुनि कहहु उदारा॥’ (१। ११०) ‘जब जब होइ धरम कै हानी। तब तब प्रभु धरि विविध सरीरा। हरहि कृपानिधि।’ (१। १२१) ‘एक बार तिन्ह के हित लागी। धरेउ सरीर भगत अनुरागी॥’ (१। १२३) ‘तहाँ जलंधर रावन भयऊ। रन हति।’ (१। १२४) ‘नारद श्राप दीन्ह एक बारा॥— एक कलप एहि हेतु प्रभु लीन्ह मनुज अवतार।’ (१। १२४—१३९) ‘प्रभु अवतार कथा पुनि गाई।’ (७। ६४) से ६८ (७)। तक। इसी तरह शिव-पार्वती-संवाद ज्ञानघाट नामावलम्ब्य नामके सात प्रबन्ध हैं, यथा—‘रामनाम कर अमित प्रभावा।’ इत्यादि ‘कासी मरत जंतु अवलोकी। जासु नाम—॥ विवसहु जासु नाम नर कहहीं। जन्म अनेक रचित अघ दहहीं॥’ (१। ११९) ‘जासु नाम सुमिरत एक बारा।’ (२। १०१) ‘राम राम कहि जे जमुहाहीं।’ (२। १९४) ‘राका रजनी भगति तब राम नाम सोइ —।’ (३। ४२) ‘रामनाम बिनु गिरा न सोहा।’ (५। २३) ‘तीरथ अमित कोटि सम पावन। नाम अखिल अघपूण नसावन॥’ (७। ९२) तथा भुशुण्डि-गरुड-संवाद उपासनाघाटरूपावलम्ब्य रूपके सात प्रबन्ध हैं, यथा—‘नील सरोरुह नील मनि नील नीरथर स्याम।’ (समग्ररूप वर्णन। १। १४६) ‘काम कोटि छबि स्याम सरीरा।—’ इत्यादि। (१। १९९) ‘पीत बसन परिकर कटि भाथा।—’ इत्यादि। (१। २१९) ‘सोभासीव सुभग दोउ बीरा।—’ (१। २३३) ‘सहज मनोहर मूरति दोऊ।—’ (१। २४३) ‘केकिंठ छुति स्यामल अंगा।—’ (१। ३१६) ‘मरकत मृदुल कलेवर स्यामा।—’ (७। ७६—७७)

(३) सूर्यप्रसाद मिश्रजी—भाव यह कि इसमें भीतर पद शास्त्रोंके तत्त्व भरे हैं। (क) सांख्यमें प्रकृति-पुरुषका विचार है, इसका काम तीनों दुःखोंसे रहित होना है। इसमें २५ तत्त्वोंकी उत्पत्ति मायासे कही है जिनके विवेकसे दुःख निवृत्त होता है। रामजीमें प्रथम कुछ इच्छा न थी, पर जब श्रीजानकीजीका फुलवारीमें संयोग हुआ तब इन्द्रियोंके कार्य उनमें होने लगे। मायाके सब कार्य बालकाण्डमें हैं। यह भी दिखता है कि प्रकृति पुरुषके अधीन है। (ख) वैशेषिकका विषय पदार्थविवेचनपूर्वक वस्तुवैराग्य है। इसमें ६ पदार्थ माने गये हैं, इनके ज्ञानसे विरक्ति होती है। अयोध्याकाण्डमें रामजीका विशेष धर्मपर आरुढ़ होना दिखाया है। (ग) मीमांसाका सिद्धान्त है कि वेदविहित कर्मके अनुष्ठानद्वारा परम पुरुषार्थ लाभ होता है। अरण्यकाण्डमें सब बातें राजधर्म अनुष्ठानहीकी हैं। धर्मसे स्वर्गकी प्राप्ति है, मोक्ष नहीं, मोक्षके लिये योगयुक्त धर्मानुष्ठान चाहिये, इसीलिये किष्किन्धाका आरम्भ है। (घ) योगका विषय चित्तवृत्तिनिरोध है, इसका काम शान्ति है। अपने निरुपाधिस्वरूपको जानना इसका सिद्धान्त है। इन बातोंका ज्ञान बिना तर्कशास्त्रके नहीं होता, अतः सुन्दरकाण्डका प्रारम्भ है। (ङ) न्यायका विषय १३ पदार्थोंका जानना है। इनमेंसे ५ इन काण्डोंमें पूर्ण रीतिसे हैं—प्रतिज्ञा समुद्रबन्धनकी, इसका ‘हेतु’ रामबाण, ‘उपनयन’ समुद्रबन्धन, ‘निगमन’ पार जाना, ‘उदाहरण’ रामबाणका ‘संधानेउ धनुः’। न्याययुक्त योगसे मोक्ष नहीं, इसलिये वेदान्तस्वरूप लङ्काकाण्डका आरम्भ है। (च) वेदान्तका स्वरूप ब्रह्म-जीवका ऐक्य है। जीवरूप विभीषण-वैराग्यने भ्रातृसुखत्यागपूर्वक, रामसे बढ़कर कुछ नहीं, इस विवेकसहित, महामोहरावणके नाशकी इच्छासे परब्रह्म राम-जानकीका दर्शन-लाभ किया। (छ) यद्यपि उपर्युक्त बातें ब्रह्मानन्दप्राप्तक हैं तथापि यह आनन्द क्षणिक है, रामजीकी साम्राज्यलक्ष्मीकी शोभा बिना और किसीमें सामर्थ्य नहीं है कि मनको स्थिर रखे, इसलिये साम्राज्यस्वरूप उत्तरकाण्डका आरम्भ है। इससे सिद्ध हुआ कि सर्वगुणसम्पन्न जीवका रामभक्ति बिना सब साधन व्यर्थ है। (परन्तु ये सब क्लृष्ट कल्पनाएँ हैं।)

(४) सूर्यप्रसाद मिश्रजी—वैजनाथजीने जो लिखा है वह ठीक नहीं है। सात प्रबन्ध सात ठिकाने वर्णन ‘रामधामदा पुरी सुहावनि’ इत्यादि, ये बातें उनको ठीक होतीं यदि ग्रन्थकार सात स्थलोंको जो मानसभूषणकारने लिखी हैं छोड़कर अयोध्याके विषयमें और कुछ कहीं न लिखते, पर ग्रन्थकारने और भी स्थलोंमें अयोध्याका माहात्म्य कहा है। इसी तरह और भी तीनों घाट जो लिखे हैं वे भी निर्मूल हैं।

(५) त्रिपाठीजी—'ग्यान नयन' माना।' भाव कि गुरुपदसे प्राप्त दिव्य ज्ञानदृष्टिद्वारा देखनेसे सातों सोपान मणि-मणिमय-मुक्ताके बने हुए दिव्य तेजोमय दिखायी पड़ते हैं। ज्ञानघाटके सोपान मणिमय, कर्मघाटके मणिमयमय, उपासनाके गजमुक्तामय और दैन्यके मुक्तामय दिखायी पड़ते हैं। भावार्थ यह है कि वेदराशिकी भाँति ये तेजोमय हैं। भरद्वाजजीको जब इन्द्रदेवने वेदराशिका दर्शन कराया, तो वे उन्हें तेजके पहाड़ोंकी भाँति दिखायी पड़े। इसी भाँति दिव्यदृष्टि पानेसे ये वेदावतार सातों सोपान तेजोमय दृष्टिगोचर होते हैं। प्रकाशावरण क्षीण करनेमें समर्थ होनेसे तेजोमय कहा।

(६) सु० द्विवेदीजी—'सातों काण्ड इस मानसकी सात सीढ़ियाँ। इनपर क्रम-क्रमसे मन चढ़ता और ज्ञानदृष्टिसे देखता जाय अर्थात् ऐसा न हो कि पहली सीढ़ी बालकी बिना पूरी किये दूसरी सीढ़ी अयोध्या-पर पैर रखे, ऐसा करनेसे पहली सीढ़ीमें कहाँ-कहाँपर कैसे-कैसे चित्र उठे हैं, यह देखनेमें न आयेगा और पहलीको छोड़कर दूसरीपर पैर रखनेमें सम्भव है कि पैर फिसल जाय। चित्रके सब अङ्ग साफ-साफ देख पड़ें इसलिये ज्ञाननयन कहा। भूः, भुवः, स्वः, महः, जनः, तपः, 'सत्यम्' इन सातों लोकरूप सीढ़ीपर चढ़ जानेसे अन्तमें सत्यलोकमें ईश्वरसे भेंट होती है, इसी तरह यहाँ भी उत्तरेके अन्त्यमें ईश्वरप्राप्ति है।'

(७) त्रिपाठीजी—ये सप्त प्रबन्ध सप्त पुरियोंकी भाँति मुक्तिके प्रापक हैं। बालकाण्ड अयोध्यापुरी है क्योंकि श्रीरामजन्मभूमि होनेसे बालचरित आदि इसीमें हुए। अयोध्याकाण्ड मथुरा है क्योंकि जैसे श्रीकृष्णजीके मथुरागमनसे गोपिकाओंको तीव्रतितोत्र विरह हुई वैसे ही श्रीरामवनवाससे अवधवासियोंकी वही गति हुई। दूसरे मथुरामें अवतार होनेका बीज इसी काण्डमें है। भगवान्ने ऋषियोंसे कहा था कि कृष्णावतारमें तुम्हारे मनोरथ पूरे करेंगे, जैसा श्रीकृष्णोपनिषद्में स्पष्ट है। अरण्यकाण्डमें तो मायाका काग, खर-दूषणादिकी माया, मायापतिकी मायासे खरादिका वध, मायाका संन्यासी, मायाका मृग, मायाकी सीता सब माया-ही-माया हैं और महामाया सतीको मोह भी इसीमें हुआ। अतः इसे 'माया' पुरी कहा। किष्किन्धाको 'काशी' कहा क्योंकि 'सो काशी सेइय कस न' प्रारम्भमें ही कहा है। काशीमें ही श्रीराममन्त्रके अनुष्ठानसे भगवान् शङ्करको श्रीरामजी मिले, वैसे ही इस काण्डमें रुद्रावतार श्रीहनुमान्से श्रीरामजीकी भेंट हुई। सुन्दरकाण्ड काशीपुरी है, क्योंकि यह पुरी साङ्गेकी है। आधी शिवकाशी है, आधी विष्णुकाञ्ची। इसी प्रकार यहाँ पूर्वार्धमें हनुमत्-चरित्र है और उत्तरार्धमें रामचरित। लङ्का अवन्तिका है, क्योंकि यहाँ महाकालका लिङ्ग है और लङ्काकाण्डमें शिवलिङ्गकी स्थापना है। उत्तरकाण्ड द्वारावती है, क्योंकि श्रीकृष्णजीने राज्यभोग किया और पुरीको ले गये, वैसे ही श्रीरामजीने 'गुनातीत अरु भोग पुरंदर' होकर राज्य किया और प्रजासहित अपने भामको गये। अतः सबको सुभग कहा, ज्ञानदृष्टिसे ही यह समझ पड़ता है।

मा० प्र०—सीढ़ी नीचेसे बँधती है। नीचे और ऊपरकी सीढ़ियाँ बड़ी होती हैं और बीचकी छोटी होती हैं। वैसे ही यहाँ श्रीरामचरितमानससरमें, बालकाण्डसे प्रारम्भ होकर उत्तरकाण्डपर समाप्ति है। नीचेकी दो सीढ़ियाँ बाल और अयोध्या हैं जो बड़ी हैं, लङ्का और उत्तरकी दो सीढ़ियाँ हैं, यह भी बड़ी हैं। अरण्य, किष्किन्धा और सुन्दर बीचकी सीढ़ियाँ हैं अतः ये छोटी हैं।

नोट—५ पं० रामकुमारजीका मत है कि सीढ़ियाँ ऊपरसे बनी हैं। हमारी समझमें इनका मत ठीक है। पहाड़ोंपर तालाबके घाटकी सीढ़ियाँ ऊपरसे काट-काटकर बनायी जाती हैं। दूसरे ऐसा माननेसे प्राकृत है। तालाबके साथ जैसा लोगोंका व्यवहार होता है इससे उसको प्रायः समता आ जाती है। जैसे तालाबकी ऊपरवाली सीढ़ी प्रथम मानी जाती है, उसका आरम्भ भी यहींसे होता है, यहाँ आकर तब दूसरी, तीसरी इत्यादि सीढ़ियोंपर जाते हैं, इत्यादि; वैसे ही यहाँ भी गोस्वामीजीने प्रथम सोपान बालकाण्ड माना है; इत्यादि सीढ़ियोंपर जाते हैं, इत्यादि; वैसे ही यहाँ भी गोस्वामीजीने प्रथम सोपान बालकाण्ड माना है; यहाँसे इसका प्रारम्भ भी है, अनुष्ठान-पाठ आदि भी प्रायः यहाँसे प्रारम्भ होता है, इत्यादि।

नोट—६ नीचेकी सीढ़ी दाबकर ऊपरकी सीढ़ी बनायी जाती है। यहाँ एक काण्डकी फलश्रुतिका दूसरे काण्डके मङ्गलाचरणसे संयोग होना ही 'दाबना' है। काण्डोंका सम्यन्ध मिलाना सीढ़ियोंका जोड़ना है। (मा० प्र०) जोड़ और दाबना निम्न नकशेसे स्पष्ट हो जायेंगे।

१-प्रथम सोपान (बालकाण्ड) के अन्तमें 'आए ब्याहि राम घर जब तैं। बसे अनंद अवध सब तब तैं॥' (१। ३६१। ५) है। इसका जोड़ द्वितीय सोपान अयोध्याकाण्डके आदिके 'जब तैं राम ब्याहि घर आए। नित नव मंगल मोद बधाए॥' (२। १। १) से है।

२-अयोध्याकाण्डके अन्तमें 'भरत चरित करि नेम तुलसी जे सादर सुनहिं।' (२। ३२६) का सम्बन्ध तृतीय सोपान (अरण्यकाण्ड) के आदिके 'पुनर भरत प्रीति मैं गाई।' (३। १। १) से है। यही जोड़ है।

३-अरण्यकाण्डके अन्तके 'सिर नाइ बारहिं बार चरनहिं ब्रह्मपुर नारद गए।' (३। ४६) (मं० प्र०) अथवा 'देखी सुंदर तरुबर छाया। बैठे अनुज सहित रघुराया॥' (३। ४१। २) इसका सम्बन्ध चतुर्थ सोपान (किष्किन्धाकाण्ड) के आदिके 'आगे चले बहुरि रघुराया।' (४। १। १) से है।

४-चतुर्थ सोपानके अन्तके 'जामवंत मैं पूछउँ तोही' (४। ३०। १०) का जोड़ पञ्चम सोपान (सुन्दर) के आदिके 'जामवंत के बचन सुहाये।' (५। १। १) से है।

५-सुन्दरकाण्डके अन्तके 'निज भवन गवनेउ सिंधु श्रीरघुपतिहिं यह मत भायऊ।' (५। ६०) का सम्बन्ध षष्ठ सोपान (लंकाकाण्ड) के आदिके 'सिंधु बचन सुनि राम' लं० मं० सोरठासे मिलाया गया।

६-लंकाकाण्डके अन्तके 'प्रभु हनुमंतहि कहा बुझाई।' तुरत पवनसुत गवनत भयऊ।' (६। १२०। १-३) का सम्बन्ध सप्तम सोपानके आदिके 'राम बिरह सागर महँ भरत मगन मन होत। बिप्र रूप धरि पवनसुत आइ गयउ जनु पोत॥' (७। १) से मिलाया गया।

नोट ७—'त्रिपाटीजी लिखते हैं कि 'अन्य वक्ताओंने सात काण्डोंकी कल्पना तो की, पर सोपान नहीं बनाया; इसलिये अल्प-पुरुषार्थ व्यक्तियोंके लिये दुर्गम था, पर ग्रन्थकारने इसमें प्रसङ्गरूप फलक (डण्डे) देकर इसे सोपान बना दिया। प्रत्येक प्रबन्धके प्रसङ्ग ही उसमेंके फलक वा डण्डे हैं। सोपानोंके बीचमें विश्रामके लिये फर्श होता है, सातों काण्डोंके विश्रामस्थान सात फर्श हैं। मा० प्र० में जो जोड़ और दाबन कहे गये हैं, वही त्रिपाटीजीके फर्श हैं।

रघुपति महिमा अगुन अबाधा। बरनब सोइ वर बारि अगाधा॥ २॥

शब्दार्थ—अगुन=निर्गुण। सत्य, रज, तम गुणोंसे रहित। गुणातीत, अव्यक्त। अबाधा=बाधा या विघ्नरहित, एकरस। बरनब=वर्णन करूँगा, कहूँगा। वा, वर्णन या कथन करना। अगाधा=अथाह होना, गहराई, गम्भीरता।

जोड़की दोनों चौपाइयों (१। ३६१। ५) और (२। १। १) के बीचके 'प्रभु बिबाह जस भयउ उछाहू।' से 'सिय रघुबीर बिबाह जे सप्रेम गावहिं सुनहिं' तक तथा फल-श्रुति और—अ० मङ्गलाचरण ('यस्याङ्गे च विभाति', 'प्रसन्नतां या', 'नीलाम्बुज' और 'श्रीगुरचरण') यह सब दाबन है।

तृतीय सोपानका मङ्गलाचरण ('मूलं धर्मतो-र्विवेकजलधेः', 'सान्द्रानन्दपयोद' और 'उमा राम गुन गूढ़') दाबन है।

अरण्यकाण्डके 'ते धन्य तुलसीदास' से अथवा 'तहँ पुनि सकल देव मुनि आए।' (३। ४१। ३) से 'भजहिं राम' सतसंग।' (३। ४६) तक तथा फल-श्रुति 'इति श्रीमद्रामचरितमानसे' और किष्किन्धा-काण्डका मङ्गलाचरण 'कुन्देन्दीवर' 'ब्रह्माभ्योधि' 'मुक्तिजन्म' से 'संकर सरिस' तक।

किष्किन्धा काण्डके 'इतना करहु तात तुम्ह जाई।' (४। ३०। १२) से अन्ततक+ फलश्रुति+सुन्दर-काण्डका मङ्गलाचरण 'शान्त', 'नान्या स्पृहा' 'अतुलित'।

सुन्दरकाण्डकी पूर्ति अर्थात् 'यह चरित कलिमल हरा' (५। ६०) से लं० मं० दोहा 'लव निवेम' तक।

लं० १२०। ३ 'तब प्रभु भग्नाज पहिं गयऊ।' से 'श्रीरघुनाथ नाम तजि नाहिं आन अधार।' (६। १२०) तक+फलश्रुति+उत्तरकाण्डका मङ्गलाचरण 'केकीकंठाभनील' 'कोसलेन्द्रपदकंज', 'कुन्दइन्दु दर गीर', दोहा 'रहा एक दिन' से 'राम बिरह सागर' तक।

(ग) सांख्यशास्त्रमें मायाके तीन गुण हैं, इससे जनाया कि रामजीकी महिमा मायिक गुणोंसे पृथक् है। मायाके गुणोंमें बाधा होती है, रामजीकी महिमामें मायाकी प्रबलता नहीं होती। अतः 'अबाधा' विशेषण दिया। (सू० प्र० मिश्र) (घ) अगुण अबाधा महिमाको अगाधता कहनेका भाव यह है कि रघुनाथजीके नाम, रूप, लीला और धाम इन चारोंका जो परात्परत्व वर्णन है वही प्रभुकी अगुण अगाध महिमा है। यथा—'महामंत्र जोड़ जपत महेसू। कासी मुक्ति हेतु उपदेसू॥' इति नाममहिमा, 'व्यापक ब्रह्म निरंजन निर्गुन बिगत विनोद। सो अज प्रेम भगति बस कोसल्या के गोद॥' इति रूपमहिमा, 'जग पेखन तुम्ह देखनिहारे। बिधि हरि संभु नचावनि हारे॥ तेठ न जानहि मरम तुम्हारा। और तुम्हहि को जाननिहारा॥' (२। १२७) इति लीलापरत्व और 'रामधामदा पुरी सुहावनि।—' इति धामपरत्व। (ङ) 'निर्गुण परब्रह्मकी महिमा जो नित्य एकरस पूर्ण है, सोई मानस-कथारूपी जलकी सजलताका मूल है अर्थात् इसके प्रभावसे जल नहीं घटता, एकरस परिपूर्ण रहता, अतएव अगाधता है। जैसे परतमके यशकी थाह नहीं, वैसे ही मानस अथाह है।' (मा० म०) (च) अद्वैत मतके अनुसार सत्ता तीन प्रकारकी है। प्रातिभासिकी, व्यवहारिकी और पारमार्थिकी। प्रातिभासिकीका बाध व्यवहारिकीसे और व्यवहारिकीका पारमार्थिकीसे होता है। पारमार्थिकी सत्ता (अर्थात् निर्गुण-ब्रह्म) का बाध नहीं होता, अतः अगुण महिमाको 'अबाध' कहा। जिस भीति एक बृहदाकार शिलामें पुतली आदिके आकार विद्यमान हैं, शिल्पी पाषाणके उन भागोंको जो कि उन आकारोंको ढके हुए हैं, छेनीसे काटकर निकाल देता है, कुछ अपने पाससे कोई आकार लाकर उस शिलामें नहीं डाल देता, इसी भीति निर्गुण निराकार ब्रह्म एक अनादि अनन्त शिला है, उसीमें सब गुण और सब आकार कल्पित हैं, अतः उसको अगाध कहा, उसकी थाह नहीं है। (वि० त्रि०)

वि० त्रि०—'बरनब सोड़' इति। वह निर्गुण ब्रह्म अपनी महिमामें ही प्रतिष्ठित है। अतः उसका साक्षात् वर्णन नहीं, उपमाद्वारा वर्णन करनेका निश्चय करते हैं। यद्यपि निरुपमकी उपमा भी नहीं दी जा सकती तथापि निपेधरूपसे प्रादेशमात्र दिखाया जा सकता है। वर्षाके जलमें गहराई इतनी थोड़ी होती है कि उसका वर्णन न करना ही पर्याप्त था। अगाध हृदयमें आकर रामसुयश भर गया तो उसमें अथाह गहराई भी आ गयी। उसी अथाह गहराईसे 'अगुन अबाधा' महिमाको उपमित किया है।

राम-सीअ-जस सलिल सुधा सम। उपमा बीचि* बिलास मनोरम॥ ३॥

शब्दार्थ—सलिल-जल। उपमा-एक वस्तुको दूसरेके समान कहनेकी क्रिया। बीचि-लहर। बिलास-आनन्द, शोभा। मनोरम-मनको रमाने खींच लेनेवाली। बीचि बिलास-तरङ्गका उठना। यथा—'सोभित लखि बिधु बढ़त जनु बारिधि बीचि बिलास।'

अर्थ—श्रीसीतारामयश अमृतके समान जल है। जो उपमाएँ इसमें दी गयी हैं वे ही मनको रमानेवाली लहरोंके विलास हैं॥ ३॥

टिप्पणी—१ 'राम सीअ जस सलिल सुधा सम' का भाव यह है कि जब श्रीरामयशमें श्रीसीताजीका यश भी मिला तब माधुर्य और भृङ्गार दोनों एकत्रित हो गये। यह युगल यश भक्तोंको विशेष आह्लाद देनेवाला है। इसीसे पुष्पवाटिका और विवाहप्रसङ्ग श्रीरामचरितमानसमें सर्वोत्तम और सारभूत माने गये हैं—[निर्मल, पावन और मधुर होनेसे यशको 'सलिल' कहा। श्रीरामसीयकी सरलताको देखकर स्वयं कैकेयीजीको बड़ा पश्चात्ताप हुआ, यथा—'लखि सिय सहित सरल दोड़ भाई। कुटिल रानि पछितानि अघाई॥' श्रीकौसल्याजी श्रीसुनयनाजीसे कहती हैं—'ईस प्रसाद असीस तुम्हारी। सुत सुतबधु देवसरिबारी॥' अतः इनके यशको भी सलिलसे उपमित किया। (वि० त्रि०)]

राम सीययशके उदाहरण—१ अरण्यमें, यथा—'एक बार चुनि कुसुम सुहाए' से 'रघुपति चित्रकूट बसि नाग। चरित किये श्रुति सुधा समान॥' तक, यह गुप्त रहस्य किया गया है इत्यादि। २-अयोध्याकाण्डमें,

* बीचि—१६६१। इस पाठका अर्थ होगा—'बीच-बीचमें जो उपमाएँ दी गयी हैं वे जलके विलास (कार्यवर्ग) अर्थात् लहर हैं।'

यथा—'चले ससीय मुदित दोठ भाई।' (२। ११२) से 'एहि बिधि रघुकुल कपल रवि मग लोगन्ह सुख देत। जाहिं—' (२। १२३) तक पुनः दोहा १३८ से दो० १४१ तक और दो० २८५-२८६, इत्यादि। ३-बालकाण्डमें यथा—(क) 'जहुँ दिसि चितइ पूछि मालीगन। लगे लेन दल पूहन मुदित मन॥' (१। २२८। १) से 'हृदय सराहत सीय लुनाई।' (२३७) तक। (ख) 'जगदंबा जानहु जिय सीता।' (२८६। २) से 'बर साँवरो जानकी जोगू' (२४९। ६) तक। (ग) 'रामसीय सोभा अवधि सुकृत अवधि दोउ राज। जहँ तहँ पुरजन कहहि अस मिलि नरनारि समाज॥' (३०९) 'हृदय बिचारहु धीर धरि सिय रघुवीर विआहु'। 'एहि बिधि संभु सुरन्ह समुझावा।' (३१४। १-३) इत्यादि।

नोट—१ श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि रामसुयश-जलमें सगुण-लीला और प्रेमभक्तिको 'मधुर मनोहर मंगलकारी' गुण कह आये हैं, अब 'रामसीय दोनोंका मिश्रित यश यहाँ जलका अमरत्व गुण कहा गया है। अमृत मधुर, पुष्ट और आह्लादकारक होता है, मधुरता गुण पहिले कह ही चुके हैं, इसलिये यहाँ 'सुधा सम' से पुष्ट और आह्लादकारक अर्थ लेना चाहिये। (मा० प्र०) यदि 'स्वाद मिष्टता' गुण अभिप्रेत होता तो पहिले मधुरता गुण क्यों लिखते? (मा० प्र०) इस भावसे रा० प्र०, भावदीपिका, मानसभूषण आदिमें दिये हुए भावोंका खण्डन हो जाता है।

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि मेघका जल एकत्रित होकर तालाबमें आनेपर उसके गुण तथा स्वादमें सूक्ष्म भेद पड़ जाता है, इसीसे ग्रन्थकारने साधुमुखच्युत रामयशका माधुर्य वर्णन करनेपर भी सरमें आनेसे फिर उसका माधुर्य वर्णन किया और उसकी अमृतसे उपमा दी। मेघके जलका रस अव्यक्त होता है, सरमें एकत्रित होनेपर शरद्व्रतमें इस जलका रस व्यक्त हो जाता है अतः माधुर्यातिशयसे सुधाकी उपमा दी गयी। 'प्रेमाभक्तिमें ही माधुर्य है' इस सिद्धान्तमें त्रुटि नहीं है। यहाँ श्रीरामजानकीमें प्रेमातिशय होनेसे ही उनके यशको सुधासम कहा। प्रेमातिशय ही सर्वत्र अभेदका कारण होता है।

पं० सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि 'उसी जलमें सुधासम गुण होते हैं जिसमें सूर्यप्रकाश और चन्द्रप्रकाश दोनों पड़ें। यही बात ग्रन्थकारने भी लिखी है कि यथा सूर्यसम रघुनाथजी और चन्द्रसम जानकीजी दोनोंके यशरूपी जल सुधासम हैं। कोषमें सुधा नाम 'मोक्ष' का है, ऐसा ही श्रीरामजानकी-यश है। पुनः, यशका अर्थ प्रेम भी है। श्रीराम-जानकीका-सा प्रेम किसीका न हुआ, न है और न होगा।'

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'सुधा सम' का भाव यह है कि अमृतसमान पुष्टकर्ता, रोगहर्ता और सन्तोषकर्ता है। दोनोंके दर्शन होनेपर फिर किसी वस्तुकी चाह नहीं रह जाती, यही सन्तोषकारक गुणका भाव है। यथा—'नाथ देखि पद कमल तुम्हारे। अब पूरे सब काम हमारे॥'

श्रीसुधाकर द्विवेदीजीका मत है कि 'महिमाको अगाध श्रेष्ठ जल अर्थात् क्षीरसागरका जल बनाया। उसमें श्रीसीतारामजीका यश अमृत जल अर्थात् चौदहों रत्नोंमें श्रेष्ठ अमृत है।'

वे० भू०—रामयशको सर्वत्र जल कह आये हैं। यथा—'बरपहि राम सुजस बर घारी।' 'राम विमल जस जल भरिता सो।' वैसे ही यहाँ भी रामयशको जल ही कहा है। यहाँ राम और सीय दोनोंके यशका एक-एक विशेषण नाम-निर्देशक्रमसे है। अर्थात् रामयश सलिल सम और सीययश सुधासम है।

नोट—२ उपमा एक अर्थालङ्कार है जिसमें दो वस्तुओंके बीच भेद रहते हुए भी उनका समानधर्म बतलाया जाता है। (श० सा०) जिस वस्तुका वर्णन किया जाता है उसे 'उपमेय' और जो समता दी जाती है उसे 'उपमान' कहते हैं। उपमा देनेमें जिमि, तिमि, सम इत्यादि पद समता देनेमें काम आते हैं, इनको 'वाचक' कहते हैं। उपमेय, उपमानमें जिस गुण-लक्षण-देशकी समानता दिखाते हैं उसे 'धर्म' कहते हैं। जब उपमामें चारों अङ्ग (उपमेय, उपमान, वाचक और धर्म) होते हैं तो उसे 'पूर्ण उपमा' कहते हैं। यदि इनमेंसे कोई अङ्ग लुप्त हुआ तो उसे लुप्तोपमा कहते हैं। यहाँ 'उपमा' रूपक आदि कहते हैं। यदि इनमेंसे कोई अङ्ग लुप्त हुआ तो उसे लुप्तोपमा कहते हैं। यहाँ 'उपमा' रूपक आदि अलङ्कारोंमात्रका उपलक्षण है अर्थात् रूपक आदि सभी अलङ्कार 'वीचि विलास मनोरम' हैं। 'अलङ्कारों'

की संख्या तथा कहीं-कहीं लक्षणोंमें मतभेद है। अलङ्कार-ग्रन्थोंमें महाराज जसवन्तसिंहकृत 'भाषाभूषण' विशेष माननीय माना जाता है। अलङ्कारोंके नाम और लक्षण-प्रसङ्ग आनेपर हमने इस टीकामें दिये हैं। 'उपमा' के कुछ उदाहरण ये हैं, यथा—'श्रीहत भये भूप धनु दूटे। जैसे दिवस दीप छवि छूटे॥ रामहिं लखन बिलोकत कैसे। ससिहिं चकोर किसोरक जैसे॥' (१। २६३) 'दामिनि दमक रह न घन माहीं।' (कि० १४। २) से 'सदगुण मिलें जाहिं जिमि संसय भ्रम समुदाइ।' (कि० १७) तक, इत्यादि।

मानसमें रूपक, प्रतीप, उल्लेख, तुल्ययोगिता, प्रतिवरूपमा, अतिशयोक्ति, उत्प्रेक्षा, अपहृति, सहोक्ति, विनोक्ति, समासोक्ति, परिकर, परिकराङ्कुर, असङ्गति, विशेषोक्ति, असम्भव, भ्रम, सन्देह, स्मरण, अनन्वय, दीपक, दृष्टान्त, उदाहरण, श्लेष, अप्रस्तुत, व्याजस्तुति, व्याजनिन्दा, विभावना, आक्षेप, विरोधाभास, विषम, सम, पर्यायोक्ति, विचित्र, अधिक, अन्योन्य, व्यतिरेक, निदर्शना, परिणाम, व्याघात, विशेष, यथासंख्य, मालादीपक, एकावली, पर्याय, समुच्चय, कारकदीपक, कारणमाला, प्रौढोक्ति, सम्भावना, अर्थान्तरन्यास, ललित, काव्यार्थापत्ति, समाधि, प्रत्यनीक, प्रहरण, अनुज्ञा, अवज्ञा, तद्गुण, अतद्गुण, विपाद, उल्लास, अनुगुण, मीलित, उन्मीलित, विशेषक, चित्र, पिहित, व्याजोक्ति, गूढोक्ति, युक्ति, लोकोक्ति, वक्रोक्ति, भाविक, स्वभावोक्ति, अत्युक्ति, निरुक्ति, प्रतिषेध, विधि, हेतु, उदात्त, विवृतोक्ति, छेकोक्ति, सूक्ष्म, मुद्रा, लेश, रत्नावली इत्यादि अलङ्कार प्रायः आये हैं। जिस प्रकार जल ही रमणीय आकारमें व्यक्त होकर लहर हो जाता है, उसी भाँति अर्थ रमणीय आकारमें व्यक्त होकर अलङ्काररूप हो जाता है।

नोट—३ पं० रामकुमारजीका पाठ 'उपमा विमल बिलास मनोरम' है। अर्थात् विमल उपमा ही शोभाका विलास है। वे कहते हैं कि जल पुरइनसे ढका है उसमें तरङ्ग कैसे होगी, दूसरी तरङ्ग निरन्तर नहीं रहती, उपमा निरन्तर है। परन्तु यह पाठ और कहीं देखनेमें नहीं आता। सूर्यप्रसाद मिश्रजी लिखते हैं कि जैसे जलमें वायुकी प्रेरणासे लहरें उठती हैं एवं इस ग्रन्थमें काव्यकी उक्तिरूपी वायुसे उपमा आदि अलङ्कार मनोहर लहरें हैं। 'बीचि' का पाठान्तर 'बीच' भी मिलता है।

पुरइनि सघन चारु चौपाई। जुगुति मंजु-मनि-सीप सुहाई॥ ४॥

शब्दार्थ—पुरइनि=कमलका पत्ता या बेल। सघन=खूब घना। मंजु=सुन्दर।

अर्थ—सुन्दर चौपाइयाँ ही घनी फैली हुई पुरइनें हैं और कविताकी युक्तियाँ उज्ज्वल मोतियोंकी सुन्दर सीपियाँ हैं॥ ४॥

मा० प्र०—'अब तीन परिखा बौंधते हैं—एक तल्लीन, एक तद्गत और एक तदाश्रय। पहले उनको कहते हैं जो 'तल्लीन' हैं अर्थात् जो मानससे क्षणभर भी बाहर नहीं होते, किन्तु उसीमें मिले रहते हैं। जैसे मानससरमें पुरइन, सीप और मोती होते हैं' वैसे यहाँ श्रीरामचरितमानसमें सुन्दर सघन चौपाइयाँ और युक्तियाँ हैं।

नोट—१ 'पुरइनि सघन चारु चौपाई' इति। इस रूपकमें समता केवल इतनी है कि जैसे जलपर पुरइन सघन, वैसे ही रामचरितमानसमें चौपाइयाँ सघन हैं। पुनः, जैसे पुरइनकी आड़में जल है, वैसे ही चौपाइयोंकी आड़में रामयश है। भाव यह है कि जैसे खूब घनी पुरइनसे जल छिपा रहता है, ऊपरसे देखनेवाले (जो इस मर्मको नहीं जानते वे) पते ही समझते हैं, जल नहीं पाते, यथा—'पुरइनि सघन ओट जल बेगि न पाइअ मर्म। मायाछन्न न देखिए जैसे निर्गुन ब्रह्म॥' (३। ३९ क) वैसे ही यहाँ सम्पूर्ण रामचरितमानस प्रायः चौपाइयोंमें कहा गया है, इसीसे इसे चौपड़या-रामायण भी कहते हैं। इन सघन चौपाइयोंकी ओटमें श्रीरामयश गुप्त है, इसके मर्मों ही इस जलको प्राप्त करके मनरूपी पान करते हैं। जो मर्म नहीं हैं वे ऊपरहीकी बातोंमें भटकते रहते हैं, काव्यगुणदोष आदिके विचारमें पड़े रहते हैं। कितने ही तो भाषा समझकर इसके पास नहीं आते कि भाषाकी चौपाई क्या पढ़ें।

नोट—२ 'चौपाई' इति। जायसीने सं० १५२७ वि० में 'पद्मावत' ग्रन्थको रचा। उसमें सात-सात चौपाईपर दोहा रखा है। यही नियम उनके 'अखरावट' और 'आखिरी कलाम' में है। प्रोफ० पं० रामचन्द्र

शुक्लजीने उन्हें चौपाई कहा है। ब्रजवासोदासजीने ब्रजविलासमें बारह-बारह चौपाइयोंपर दोहा रखा है और स्वयं ही प्रत्येक (दो चरणवाली पंक्ति) को चौपाई कहा है। बाबा रघुनाथदासजी रामसनेहीजीने विश्राम-सागरमें चौपाइयोंकी गणना प्रत्येक खण्डके अन्तमें दी है। उसके अनुसार प्रत्येक दो चरणको मिलाकर एक चौपाई माना गया है। आजकल ऐसी दो चौपाइयों अर्थात् चार चरणोंको चौपाई माना जाता है और दो चरणको अर्धाली कहा जाता है। अर्धाली नाम किसी पिंगलमें नहीं मिलता। पं० रामकुमारजी आदि प्राचीन टीकाकारोंने प्रत्येक दो चरणोंको मिलाकर 'चौपाई' माना है। आधुनिक कुछ टीकाकारोंने चार चरणोंको मिलाकर 'चौपाई' नाम दिया है। मानस-पीयूषमें प्रायः अर्धाली और चौपाई दोनों ही नाम दो चरणोंवाली पंक्तिके लिये आये हैं। वि० त्रिपाठीजीका मत है कि 'दो पादकी एक अर्धाली हुई एवं दो अर्धालियोंकी एक चौपाई हुई। जहाँ विषमसंख्यक अर्धालियोंके बाद ही दोहा, सौरठा या छन्द आ पड़ा है वहाँ अन्तिम अर्धालीको भी पूरी चौपाई माननी होगी। अर्थात् जहाँ ग्यारह अर्धालियाँ हैं वहाँ छः चौपाइयाँ मानना ही न्याय है, ग्यारह माननेसे छन्दशास्त्रका भारी विरोध होगा।' गौड़जीका मत था कि सम संख्यामें चार चरणकी चौपाई माननी चाहिये और विषम संख्यामें दो चरणकी चौपाई माननी चाहिये।

नोट—३ 'चार' कहा क्योंकि कोई चार चरणकी चौपाई रकार-मकारसे खाली नहीं है। अर्धाली तो दो-एक रकार-मकाररहित मिल भी जाती हैं। (वि० त्रि०)

नोट—४ 'जुगति मंजु मनि' इति। क्रियासे कर्मको छिपा देनेको 'युक्ति' कहते हैं। यथा—'बहुरि गौर कर ध्यान करेहू। भूपकिसोर देखि किन लेहू॥' 'पुनि आउव इह बिरियाँ काली।' (१। २३४) और उदाहरण यथा—(२) 'मम अनुरूप पुरुष जग माहीं। देखेउँ खोजि लोक तिहुँ नाहीं॥ तातें अब लगि रहिउँ कुमारी। मन माना कछु तुम्हहि निहारी॥' (आ० १७) शूर्पणखा विधवा है, अपने विधवापनको इस युक्तिसे छिपाती है। (३) 'यह सुनि मन गुनि सपथ यहि बिहँसि उठी मति मंद।' (आ० २६) 'ऐसिउ पीर बिहँसि तेहि गोई॥'—हँसकर हृदयके मर्मको छिपाया। (४) 'सुनत श्रवन बारीधि बंधाना। दसमुख बोलि उठा अकुलाना॥ बाँधेउ बननिधि नीरनिधि जलधि सिंधु बारीस। सत्य तोयनिधि कंपति उदधि पयोधि नदीस॥' (लं० ५) 'निज बिकलता बिचारि बहोरि। बिहँसि गयउ गृह करि भय भोरी॥' यहाँ डर और व्याकुलताके कारण घबड़ाकर दसों मुखोंसे बोल उठा, फिर यह सोचकर कि और सभा यह न समझ पावे कि मैं डर गया वह हँस दिया और भयके छिपानेहीके विचारसे महलको चला गया। अद्भुत-रावण-संवाद युक्तियोंसे भरा-पूरा है इत्यादि। (५) 'गए जाम जुग भूपति आवा। घर घर उत्सव बाज बधावा॥' (१। १७२) यहाँ प्रतापभानुको निशाचर रानीके पास लिटा गया था, यह कर्म है। इसको छिपानेके लिये राजा 'मुनि महिमा मन मह अनुमानी। उठेउ गवाई जेहि जान न रानी॥ कानन गयउ बाजि चढ़ि तेही। पुर नर नारि न जानेउ केही॥' और दिन चढ़नेपर घर आया जिससे रातका भेद कोई न जान पाया। (६) 'दलकि उठेउ सुनि हृदउ कठोरू। जनु छुड़ गयउ पाक बरतोरू॥ ऐसिउ पीर बिहँसि तेहि गोई। चोर नारि जिमि प्रगटि न रोई॥ लखहि न भूप कपट चतुराई।—कपट सनेहु बड़ाइ बहोरि। बोलि बिहँसि नयन मुहु मोरी॥' (२। २७) 'राजु देन कहि दीन्ह बन मोहि न सो दुख लेसु। तुम्ह विनु भरतहि भूपतिहि प्रजहि प्रचंड कलेसु॥' (२। ५५) 'कोउ नृप होउ हमहि का हानी। चेरि छाँड़ि अब होव कि रानी॥ जारि जोगु सुभाउ हमारा। अनभल देखि न जाइ तुम्हारा॥' (२। १६) 'प्रभु प्रताप बड़वानल भारी। सोखेउ प्रथम पयोनिधि बारी॥ तब रिपु नारि रुदन जलधारा। भांउ बहोरि भयउ तेहि खारा॥ सुनि अति उक्ति पवनसुत केरी।' (६। १) 'गूलरि फल समान तव लंका। बसहु मध्य तुम्ह जंतु असंका॥ मैं बानर फल खात न बारा। आयसु दीन्ह न राम उदारा॥ जुगति सुनत रावन मुसुकाई।' (६। ३३) इत्यादि। (मा० प्र०)

त्रिपाठीजी—युक्ति उपायको कहते हैं। दुःसाध्य कार्य भी युक्तिसे सुसाध्य हो जाता है। सुन्दर युक्ति वही है जिससे अल्पायासमें अर्थ मिद्ध भी हो और धर्ममें वाधा भी न पड़े। ऐसी युक्तियाँ मानसमें अनेक हैं।

(क) नारदजीने जब पार्वतीजीका हाथ देखकर बताया कि जोगी, जटिल आदि लक्षणयुक्त पति इसका होगा, तब मैना और हिमवान् घबड़ा उठे। नारदजीने कहा 'तदपि एक मैं कहौं उपाई।— जौ बिबाह संकर सन होई। दोषी गुन सम कह सबु कोई॥' (१। ६९) विधिका लिखा भी हो और अपना काम बन जाय। यह युक्ति है। (ख) भरतजी श्रीरामजीको लौटाना चाहते हैं, यदि श्रीरामजी लौटते हैं तो पिताका वचन जाता है, नहीं लौटते तो अवधवासियोंका प्राणसङ्कट है। अतः भरतजी कहते हैं 'तिलक समायु साजि सबु आना। करिअ सुफल प्रभु जौ मन माना॥ सानुज पठइअ मोहि बन' '। यह युक्ति है। आशय यह कि आप राज्य स्वीकार करें और मैं वन स्वीकार करता हूँ; इस तरह दोनों बातें बन जायेंगी। इसी तरह (ग) 'इहाँ राम जिस जुगति बनाई। सुनु उमा सो कथा सुहाई॥' (३। २३) (घ) 'का चुप साधि रहेउ बलवान्—' (४। ३०। ३-६) (यह जाम्बवान्की युक्ति हनुमान्जीको बलका स्मरण दिलानेकी है) इत्यादि।

वैजनाथजी—इस मानसमें युक्ति यह है कि जब गोस्वामीजीने ग्रन्थ प्रारम्भ किया तब उन्होंने विचार किया कि विमुख जीव श्रीरघुपतिलीलामें अनेक तर्क निकालेंगे, इसलिये उन्होंने प्रथम भरद्वाजजीहीके प्रश्नमें सन्देह रख दिया। याज्ञवल्क्यजीके वचनोंसे सतीजीमें सन्देह और उसकी सजा दिखायी। फिर शिवजीके वचनोंसे गरुड़का सन्देह और सन्देहके कारण गरुड़की व्याकुलतारूपी सजा कही। इसमें युक्ति यह है कि श्रीरघुनाथजीमें सन्देह करनेसे श्रीशिवजीकी वामाङ्गी और विष्णुवाहन गरुड़को भी सजा मिली, यह विचारकर और लोग सन्देह न करेंगे। युक्तिकी 'कहनूति' (कथन) सीप है, अन्तमें श्रीरामरूपमें विश्वास होना मुक्ता (मोती) है।

टिप्पणी—१ पुरइन कहकर कमल कहना चाहिये था, सो न कहकर बीचमें मणि-सीप कहा। इसका कारण यह है कि 'पुरइनके नीचे मणिवाली सीपियाँ आकर रहा करती हैं, इसी तरह चौपाईके भीतर अनेक युक्तियाँ हैं। सुन्दर युक्ति सुन्दर मणिसीपी है। इसलिये पुरइन और मणि-सीप कहकर तब कमल कहा है। तालाबमें सीपी रहती है, इसलिये यहाँ सीपहीका वर्णन है, मणिसे कोई प्रयोजन नहीं।'

२—युक्तिके भीतर जो बात है वही मोती है अर्थात् युक्तिके भीतरकी बात शोभित है, जैसे सीपके भीतर मोती। जैसे सीपमें मोती नहीं दिखायी पड़ता, वैसे ही ग्रन्थकारने भी मोती नहीं खोला।

मा० प्र०—युक्ति इस मानसका मोती है। युक्ति और मोतीकी तुल्यता इस प्रकार है कि जैसे मोती जलसे होता है (स्वातिवृद्ध जो सीपके मुखमें पड़ता है वही मोती हो जाता है) और सारहीन है, केवल पानीका बुल्ल है फिर भी बड़े मोलका होता है और उसकी बड़ी शोभा होती है, वैसे ही युक्ति उन्किसे होती है, इसलिये सारहीन है; परन्तु सुननेमें अच्छी लगती है, अतः सुन्दर है। पुनः, युक्ति जिससे कही जाती है वह उससे प्रसन्न होता है यही युक्तिका बड़ा मूल्य है। 'सीपि सुहाई' से यहाँ 'सुबुद्धि' का ग्रहण है। पूर्व जो अष्ट प्रकारकी बुद्धि कही गयी है (दोहा ३६ चौ० ३ देखिये) उनमेंसे यह बारम्बार कथन-श्रवणरूपी 'पोहा' (आपोह) नामक बुद्धि है उसीमें युक्ति रहती है।

नोट—५ मा० प्र०, रा० प्र० और सू० मिश्र युक्तिको सीपका मोती और बुद्धिको 'सुहाई सीपी' मानते हैं। पं० रा० कुं०, वै०, पाँ० आदि अमूल्य मोतीको उत्पन्न करनेवाली सीपीको 'युक्ति' मानते हैं। मा० प्र०—कारने जो समानता दिखायी है वह बहुत सुन्दर है, पर मेरी समझमें चौपाईका अर्थ वही ठीक है जो पं० रा० कुं० जीने किया है। युक्तिके भीतरकी बात मोती है। मोती बड़े मोलका होता है, वैसे ही यहाँ युक्तिके भीतर बुद्धिकी चतुरता भरी है, जो आशय दूसरेको उन वचनोंसे जनाना चाहते हैं यदि वह समझ ले तो उससे अच्छा विनोद भी होता है और युक्ति तथा कहनेवालीकी चतुरता भी सफल हुई, यही मोतीका बहुमूल्य है। [पोंडेजीका मत है कि युक्ति तो थोड़े दामकी सीपी है, पर वह रामयश मोती ही प्रकट करती है जो अमूल्य है और सुधाकर द्विवेदीजीका मत है कि—'भगति हृतिव कलकरन विभूषन' यह मञ्जुमणि रामनामरूप मुक्ताकी सीपी है। अर्थात् युक्तिके भीतर रामनामरूप मुक्ता

भरी है। त्रिपाठीजीका मत है कि भगवान्‌के गुण-गण ही सीपके मोती हैं, यथा—‘जस तुम्हार मानसबिमल हसिनि जीहा जासु। मुकताहल गुनगन चुनइ—॥’ (२। १२८)]

छंद सोरठा सुंदर दोहा। सोइ बहुरंग कमल कुल सोहा॥ ५॥

अर्थ—इसमें जो सुन्दर छन्द, सोरठे और दोहे हैं वे ही बहुत रङ्गके कमलसमूह इसमें शोभित हैं ॥ ५ ॥

नोट—१ छन्द—वह वाक्य जिसमें वर्ण वा मात्राकी गणनाके अनुसार विराम आदिका नियम हो। यह दो प्रकारका होता है—वर्णिक और मात्रिक। जिस छन्दके प्रतिपादमें अक्षरोंकी संख्या और लघु-गुरुका नियम होता है वह वर्णिक वा वर्णवृत्त और जिसमें अक्षरोंकी गणना और लघु गुरुके क्रमका विचार नहीं, केवल मात्राओंकी संख्याका विचार होता है वह मात्रिक छन्द कहलाता है। दोहा, चौपाई, सोरठा इत्यादि मात्रिक छन्द हैं। (श० सा०) देखिये मं० श्लो० १ और बा० (१। ९) दोहा, चौपाई, और सोरठके अतिरिक्त जो छन्द इसमें आये हैं उन्हींको यहाँ ‘छंद’ नामसे अभिहित किया है। इस ग्रन्थमें प्रायः सोलह प्रकारके छन्द पाये जाते हैं—

(१) अनुष्टुप् छन्द (वृत्त)—इसके प्रत्येक चरणमें आठ-आठ वर्ण होते हैं। चारों चरणोंमें पाँचवाँ वर्ण लघु और छठा गुरु होता है। दूसरे और चौथे चरणोंके सप्तम वर्ण भी लघु होते हैं। मानसमें इस वृत्तके सात श्लोक हैं। ‘वर्णानामर्थसंधानां’ मं० श्लो० १ से ‘उद्भवस्थितिसंहारकारिणीं क्लेशशहरिणीम्।’ (श्लो० ५) तक पाँच हैं। ‘यो ददाति सतां शम्भुः कैवल्यमपि दुर्लभम्।’ (लं० मं० श्लो० ३) और ‘रुद्राष्टकमिदं प्रोक्तं’। (७। १०८)

(२) शार्दूलविक्रीडितवृत्त—इसके प्रत्येक चरणमें उन्नीस वर्ण होते हैं जिसमेंसे अन्तिम वर्ण गुरु होता है। प्रत्येक चरणका स्वरूप यह है—मगण (५५५), सगण (॥५), जगण (।।।) सगण (॥५), तगण (।।।), तगण (।।।) । मानसमें ऐसे दस वृत्त आये हैं। ‘यन्मायावशवर्तिविधमखिलं—’ (मं० श्लो० ६), ‘यस्याङ्गे च विभाति भूभरसुता देवापगा मस्तके।’—(२. मं० श्लो० १)। ‘मूलं धर्मतरोर्विवेक-जलधेः पूर्णोन्दमानन्द—’। (३. मं० श्लो० १) ‘सान्नानन्दपयोद—’। (३. मं० श्लो० २)। ‘कुन्देन्दोवर-सुन्दरावतिबली—’। (४. मं० श्लो०, १, २) इत्यादि।

(३) वसन्ततिलका वृत्त—इसके प्रत्येक चरणमें चौदह-चौदह अक्षर होते हैं। चरणका स्वरूप यह है—तगण (।।।) भगण (।।।) जगण (।।।) जगण (।।।) । मानसमें ऐसे दो वृत्त आये हैं।—‘नानापुराणनिगमागम—’ (मं० श्लो० ७), ‘नान्या स्पृहा रघुपते—’। (५. मं० श्लो० २)

(४) हरिणीतिका छन्द—इसके प्रत्येक चरणमें अठ्ठाईस मात्राएँ होती हैं। सोलहपर यति है, अन्तमें लघु और गुरु होता है। इसकी रचनाका क्रम यह है—२,३,४,३,४,३,४। (प्रायः प्रत्येक चरणमें १६-१२ मात्रापर विश्राम रहता है, पर मानसमें कहीं-कहीं इस छन्दमें १४-१४ पर विराम है।) किसी चौकलमें जगण (।।।) न पड़ना चाहिये। मानसमें १४१ छन्द ऐसे आये हैं। ‘मंगलकरि कलिमलहरिनि तुलसी कथा रघुनाथ कैं—’ (१। १०) ‘भरे भुवन घोर कठोर त्व रवि बाजि तजि मारु चले॥’ (२। २६१) इत्यादि। श्रीसीयस्यर्यवर और श्रीसियरघुवीरविवाह एवं उमा-शिवविवाह प्रसङ्गोंमें प्रायः इसी छन्दका प्रयोग हुआ है।

(५) चवपैया छन्द—इसके प्रत्येक चरणमें तीस-तीस मात्राएँ होती हैं और दस, आठ और चारह मात्राओंपर विराम होता है। चरणान्तमें एक मगण (।।।) वा एक सगण (॥५) और एक गुरु रहता है। यह छन्द केवल बालकाण्डमें नै आये हैं।—‘जप जोग विरगा तप मख भागा भवन सुनै दससीसा’ ‘जय जय सुरनायक जन सुखदायक प्रनतपाल भगवंता’, ‘भए प्रगट कृपाला दीनदयाला कौसल्या हितकारी।’ इत्यादि।

(६) त्रिभङ्गी छन्द—इसका प्रत्येक चरण वत्तीस मात्राओंका होता है। दस, आठ, आठ और छः मात्राओंपर विश्राम होता है। चरणान्तका वर्ण गुरु होता है। इस छन्दके किसी भी विरामके भीतर जगण (।।।) न आना चाहिये। ऐसे पाँच छन्द केवल बालकाण्डमें हैं ‘ब्रह्मांड निकाया निर्मित माया रोम रोम

प्रति वेद कहै, 'परसत पद पावन सोक नसावन प्रगत भई तपपुंज सही।' 'जो अति मन भावा सो बर पावा गै पतिलोक अनंद भरी।' तक चार छन्द हैं।

(७) इन्द्रवज्रा वृत्त—इसके प्रत्येक चरणमें ग्यारह-ग्यारह वर्ण होते हैं। इसका स्वरूप यह है—'तगण (५५) तगण (५५) जगण (१५) ५५'। मानसमें ऐसा छन्द एक ही है परन्तु उसका चौथा चरण उपेन्द्रवज्राका है; क्योंकि उसके आदिमें जगण (१५) है। 'नीलाम्बुजश्यामलकोमलाङ्ग सीतासमारोपित-वामभागम्। पाणौ महासायकचारुचापं नमामि रामं रघुवंशनाथम्॥' (२. मं० श्लो० ३)

(८) वंशस्थविलम् वृत्त। इसके चारों चरणोंमें बारह-बारह वर्ण होते हैं। स्वरूप यह है—जगण (१५) तगण (५५) जगण (१५) रगण (५५)। यह वृत्त केवल अयोध्याकाण्डमें एक बार आया है। 'प्रसन्नतां या न गताभियेकतस्तथा न मम्ले वनवासदुःखतः। मुखाम्बुजश्री रघुनन्दनस्य मे सदास्तु सा मञ्जुलमङ्गलप्रदा॥' (मं० श्लो० २)

(९) नगस्वरूपिणी वृत्त—इसका प्रत्येक चरण आठ वर्णोंका होता है। स्वरूप यह है—'जगण (१५) रगण (५५) १५'। अर्थात् इसके दूसरे, चौथे, छठे और आठवें वर्ण गुरु हैं। क्रमसे लघु-गुरु वर्ण आते हैं। श्रीअत्रिजीकृत स्तुतिमें ऐसे बारह वृत्त हैं और उत्तरकाण्डमें एक है। 'नमामि भक्तवत्सलं कृपालु शील कोमलं।' 'विनिश्चितं वदामि ते न अन्यथा वचांसि मे॥'

(१०) तोमर छन्द—इसके चारों चरण बारह-बारह मात्राके होते हैं, अन्तमें गुरु-लघु वर्ण रहते हैं। अरण्यकाण्डमें खर-दूषणयुद्धमें छः (वा, ६॥) और लङ्काकाण्डमें रावणयुद्धमें सोलह ऐसे छन्द हैं। 'तब चले बान कराल। फुंकरत जनु बहु ब्याल॥' 'जब कीन्ह तेहि पाखंड। भए प्रगत जंतु प्रचंड॥' (६। १००) 'जय राम सोभाधाम। दायक प्रनत विश्राम॥' (६। ११२)

(११) मालिनी वृत्त—इसके प्रत्येक चरणमें पन्द्रह अक्षर होते हैं। स्वरूप यह है—दो नगण (॥, ॥) एक मगण (५५) दो यगण (१५, १५)। यह केवल सुन्दरकाण्डमें एक आया है। 'अतुलितबलधामं स्वर्णशीलाभदेहं दनुजवनकृशानुं ज्ञानिनामग्रगण्यम्—'।

(१२) स्वधरा वृत्त—इसके प्रत्येक चरण इक्कीस-इक्कीस अक्षरके होते हैं। चरणका स्वरूप यह है—मगण, रगण, भगण, नगण और तीन यगण। ५५, ५५, ५॥, ॥, १५, १५, १५। सात-सात अक्षरोंपर यति है। मानसमें ऐसे दो वृत्त हैं। 'रामं कामारिसेव्यं भवभयरूपं कालमत्तेभसिंह—'। (लं० मं० १) 'केकीकण्ठाभनीलं सुरवारविलसद्विप्रपादाब्जचिह्नं—' (उ० मं० १)

(१३) डिङ्ग छन्द—इसके चारों चरण सोलह मात्राके होते हैं। प्रत्येक चरणके अन्तमें भगण (५॥) का रहना आवश्यक है। लङ्काकाण्डमें श्रीशिवकृत स्तुति इस छन्दमें है। 'मामभिरक्षय रघुकुलनायक। धृत बर चाप रुचिर कर सायक॥—' (६। ११४)

(१४) तोटक वृत्त—इसका प्रत्येक चरण बारह अक्षरोंका होता है, चार सगण (॥५) प्रत्येक चरणमें होते हैं। अर्थात् तीसरा, छठा, नवाँ और बारहवाँ वर्ण गुरु होते हैं। केवल लङ्काकाण्डमें ब्रह्माकृत स्तुति और उत्तरकाण्डमें श्रीशिवकृत स्तुति इस वृत्तमें हैं। 'जय राम सदा सुखधाम हरे। रघुनायक सायक चाप धरे—' (लं० ११०) 'जय राम रमारमनं समनं—'। (७। १४)

(१५) रथोद्धता वृत्त—इसके चारों चरणोंमें ग्यारह-ग्यारह अक्षर होते हैं। स्वरूप यह है—'रगण (५५) नगण (५५) रगण (५५) १५'। इसके दो वृत्त केवल उत्तरकाण्डमें आये हैं। 'कोसलेन्द्रपदकंजमञ्जुली कोमलावजमहेशवन्दिनी—' (मं० श्लो० २) 'कुन्दइन्दुरागौरसुन्दर—'। (मं० श्लो० ३)

(१६) भुजङ्गप्रयात वृत्त—इसका प्रत्येक चरण बारह-बारह अक्षरका होता है। चरणमें चार यगण (१५) होते हैं अर्थात् पहला, चौथा, सातवाँ और दसवाँ वर्ण लघु रहता है। विप्रकृत शिवस्तुति 'नयामीशमीशान निर्वाणरूपं—' में इसके आठ वृत्त आये हैं और कहीं नहीं।

नोट—२ 'सोरठा सुंदर दोहा' इति। (क) सोरठाके पहले और तीसरे चरणोंमें ग्यारह-ग्यारह तथा

दूसरे और चौथे चरणोंमें तेरह-तेरह मात्राएँ होती हैं। इसके दूसरे और चौथे चरणोंमें जगण (151) न आना चाहिये तथा इनके आदिमें त्रिकलके पश्चात् दो गुरु नहीं आते। सोरठाके चरणोंको उलटकर पढ़नेसे दोहा बन जाता है। अर्थात् दोहेके प्रथम और तृतीय चरणोंमें तेरह-तेरह और द्वितीय और चतुर्थ चरणोंमें ग्यारह-ग्यारह मात्राएँ रहती हैं। (ख) 'सुन्दर' देहलीदीपकन्यासे सोरठा और दोहा दोनोंके साथ है। सुन्दर सोरठा वह है जिसके द्वितीय और चतुर्थ चरणमें जगण (151) नहीं आता। जगणके आनेसे छन्दकी गति बिगड़ जाती है और वह अशुभ माना जाता है। सुन्दर दोहा वह है जिसके पहले और तीसरे चरणोंके आदिमें जगण न हो, नहीं तो उस दोहेकी चण्डालिनी संज्ञा हो जाती है जो अति निन्द्य है। यदि पूरे शब्दमें जगण पड़े तभी वह निन्द्य समझा जाता है। यदि पहला और दूसरा अक्षर मिलकर एक शब्द बन जाता हो और तीसरा अक्षर किसी दूसरे शब्दका अङ्ग हो तो दोष नहीं पड़ता। यथा—'भलो भलाइहि पै लहै लहै निचाइहि नीचु।'—यहाँ दो अक्षर मिलकर 'भलो' शब्द पृथक् है और 'भलाइ' का प्रथमाक्षर भी मिलनेसे जगण हुआ। अतः इसमें दोष नहीं है। (ग) छन्दहमारे धर्मग्रन्थोंमें अठारह संख्यासे अधिक काम लिया है। पुराणोंकी संख्या अठारह है, महाभारतमें अठारह पर्व हैं, गीतामें अठारह अध्याय हैं, अठारह अश्विहिणी सेना है, अठारह दिन युद्ध होता है, श्रीगोस्वामीजीने भी श्रीरामचरितमानसमें अठारह प्रकारके छन्दोंसे ही काम लिया है। इस अठारह संख्याके रहस्यपर विद्वानोंको दृष्टिपात करना चाहिये। (वि० त्रि०) [दोहा और सोरठा भी छन्द हैं, पर गोस्वामीजीने इनको पृथक् रखा है]।

नोट—३ 'बहु रंग कमल' इति। (क) श्रीरामचरितमानसमें चार प्रकारके कमलोंका वर्णन पाया जाता है। अरुण, श्वेत, नील और पीत। प्रमाण यथा—'सुभग सोन सरसीरुह लोचन।' (१। २१९। ६) 'जहँ बिलोक मृग सावक नैनी। जनु तहँ बरिस कमल सित श्रेणी॥' (१। २३२। २) 'नील पीत जलजाभ सरीया।' (१। २३३। १) चारों रङ्गोंके कमलोंके प्रमाण 'मानिक मरकत कुलिस परोजा। चीरि कोरि पचि रवे सरोजा॥' (१। २८८। ४) इस एक ही चौपाईमें मिल जाते हैं। माणिक्य लाल, मरकत नील, कुलिस श्वेत और परोजा पीले रङ्गका होता है। हिन्दी-शब्दसागरमें भी चार रङ्गके कमलोंका उल्लेख मिलता है। रक्त कमल भारतके प्रायः सभी प्रान्तोंमें मिलता है। इसे संस्कृतमें कोकनद, रक्तोत्पल, हृदय इत्यादि कहते हैं। श्वेत कमल काशीके पास और संयुक्तप्रान्तके अन्य स्थानोंमें भी होता है। इसे शतपत्र, महापद्म, नल, सिताम्बुज इत्यादि कहते हैं। नील कमल विशेषकर काश्मीरके उत्तर तिब्बत और कहीं-कहीं चीनमें होता है। पीत कमल अमेरिका, साइबेरिया, उत्तर जर्मनी इत्यादि देशोंमें मिलता है। अधिकतर लाल, श्वेत और नील कमल देखे गये हैं। सम्भव है कि इसी विचारसे 'छन्द, सोरठा, दोहा तीन ही नाम स्पष्ट लिखे गये। दोहे सबसे अधिक हैं। अतः वे लाल हैं। सोरठे उनसे कम हैं अतः वे श्वेतकमल कहे जा सकते हैं और छन्द नील (वा, नील और पीत) कमल हैं।'।

श्रीवैजनाथजी भी चार रङ्गके कमल मानकर लिखते हैं कि 'अहल्यास्तुतिमें त्रिभङ्गी ३२ मात्राकी, जन्मसमय चवर्पैया ३० मात्राकी, ब्याहसमय हरिगीतिका २८ मात्राकी, इत्यादि बड़े छन्द श्याम कमल हैं। वैद्यकमुनि (भुशुण्डीजीके गुरु) को भुजङ्गप्रयात, राज्याभिषेकसमय शिवजीका तोटक, अत्रिमुनिकी नगस्यरूपिणी इत्यादि श्वेत कमल हैं। खर-दूषणके युद्धका तोमर १२ मात्राका पीत कमल है। सोरठा और दोहा लाल वर्णके कमल हैं। बड़े-बड़े छन्द सहस्रदलवाले कमल हैं, मध्यवाले शतदलके और सोरठा, दोहा आदि छोटे कमल हैं।

सू० प्र० मिश्रजीका मत है कि छन्द, सोरठा, दोहा तीन नामोंका उल्लेख करके कमलके तीन भेद सूचित किये। कोशोंमें श्वेत, रक्त और नील तीन ही भेद लिखे हैं। ग्रन्थकारने जो चौथे प्रकारका कमल लिखा है वह इससे कि पीतका अन्तर्भाव श्वेतमें है, इसीलिये लक्ष्मणजीकी उपमा पीतसे दी है। (परन्तु शा० सा० से इसका विरोध होता है।)

वाया जानकीदासजीका मत है कि छन्द, सोरठों और दोहोंको बहुरङ्गके कमल कहकर जनाया कि

होगा। दोनोंका पूरा पता लगाये बिना अर्थ नहीं लगेगा। यथा—'तीनि अवस्था तीन गुन तेहि कपास ते काढ़ि।' इस कमलकी पुरइनका पता लगाये बिना शङ्का बनी रहती है कि 'केहि कपास ते काढ़ि?' क्योंकि यहाँ कपासका उपमेय कहा ही नहीं गया। यह कमल तो खिला उत्तरकाण्डमें और पुरइनका पता लगा बालकाण्डमें 'साधुचरित सुभ चरित कपासू। निरस बिसद गुनमय फल जासू॥' अत्र अर्थ खुल गया कि साधुचरित ही कपासका गुनमय फल है। पुनश्च यथा—'सुनि भूपाल भरत व्यवहारू। सोन सुगंध सुधा ससि सारू॥' यह पुरइन है। यहाँ भरत-व्यवहारको सोना कह रहे हैं और उसमें सुगन्ध और स्वाद भी बतला रहे हैं, पर यह न जान पड़ा कि 'व्यवहारमें क्या सुवर्ण है और क्या सुगन्ध एवं स्वाद? इस पुरइनका सम्बन्ध किन-किन पुरइनों और कमलोंसे है यह पता लगाये बिना अर्थ नहीं खुलता। 'सोन' का सम्बन्ध 'कनकहिं बान चढ़इ जिमि दाहें। तिमि प्रियतम पद नेम निवाहें॥' तथा 'कसैं कनक मनि पारिख पाएँ।' से है। अर्थ स्पष्ट हो गया कि नेमनिवाह ही 'सोना' है। 'सुगंध' का सम्बन्ध 'भायप भलि चहुँ बंधु की जल माधुरी सुवास' इस कमलसे है। अर्थ स्पष्ट हो गया कि भरतजीका भायप ही सोनेमें सुगन्ध है। इसी तरह 'सुधा ससि सारू' का सम्बन्ध 'परम पुनीत भरत आचरनू। राम सनेह सुधाकर सारू।' (२। ३२६) से है। अर्थ स्पष्ट हो गया कि भरतजीका आचरण ही 'सुधाकर सार' अर्थात् स्वाद है। तालाबमें जो पुरइनें होती हैं उनके फैलनेका कोई नियम नहीं है, कोई किधर जाती है, कोई किधर जाती है। इसी भाँति छन्द, सोरठा, दोहा और चौपाइयोंका भी कोई नियम नहीं है।

ऐसी पुरइनें बहुत हैं जिनसे फूल नहीं निकले हैं, पर ऐसे कमल नहीं हैं जिनमें पुरइन न हो। इनके कुछ नियम जो हाथ लगे हैं वे ये हैं—(क) कहीं फूले हुए कमल हैं, यथा—'तात स्वर्ग अपवर्ग सुख —' (५। ४) यह 'तात मोर अति पुन्य बहूता —' (५। ८) पुरइनका कमल है। दूतके दर्शनमात्रके सुखकी विशद व्याख्या है। (ख) कहीं कली विकसित हो रही है, आगे उसीका विकास हो रहा है यथा—'कनककोट कर परम प्रकासा' का विकास 'कनककोट विचित्र मनिकृत' में है। (ग) कहीं एक पुरइनमें एकाधिक कमल फूले हैं। यथा—'करि मज्जन पूजहिं नर नारी। गनप गौरि निपुरारि तमारी॥ — रमारमन पद बंदि बहोरी।' (२। २७३) इन पुरइनोंसे चार कमल बालकाण्डके मं० सोरठारूपमें निकले। प्रथम चारों सोरठोंमें 'बंदी' पद नहीं आया, क्योंकि पुरइनमें आ चुका है। (घ) कहीं अनेक स्थानोंकी पुरइनें इकट्ठी होकर फूली हुई हैं, जिनसे फूलोंका गुच्छा बन गया है। तीन दोहोंके बाद तीन सोरठा और फिर एक दोहा आया है, इस भाँति कमलोंका गुच्छा बन गया है और उन सबोंकी पुरइनें सब एक जगहकी नहीं हैं। यथा—'सरल कवित कीरति —' (१। १४) इन दोनों कमलोंमें पुरइन है 'कीरति भनिति भूति भलि सोई।' और इसके आगेवाले दोहे 'कवि कोविद रघुवर चरित —।' (१। १४) की पुरइन 'कवि कोविद अस हृदय विचारी। —' (१। ११। ६) है जो कुछ दूरसे आयी है। दोहा १४ में चार दोहे और तीन सोरठे एकत्र आये हैं, इनसे सम्बद्ध चौपाई दूर-दूरसे आयी है। (ङ) कहीं जहाँ-को-तहाँ पुरइनें फूली हुई हैं। उदाहरण 'क' में आ गया है। (च)—कहीं बहुत दूर जाकर पुरइन फूल देती है, यथा—'भरि लोचन छवि सिंधु निहारी। कुसमय जानि न कीन्हि चिन्हारी॥' (१। ५०। २) यह पुरइन जाकर लङ्काकाण्डमें 'देखि मुअवसर प्रभु पहि आए संधु सुजान। —' (६। १४) में फूली। (छ)—कहीं एक पुरइन दूसरेसे सम्बद्ध है। यथा—'बार बार रघुबीर संधारी। —' (५। १। ६) का सम्बन्ध 'हनुमत जन्म सफल करि माना। चलें हृदय धरि कृपाविधान॥' (४। २३) से है। हनुमानजी 'कृपाविधान' को धारण करके चले थे, इसीलिये उन्हें सँभाल रहे हैं।

वि० त्रि०—२ 'सोहा' इति। (क) कमलोंके फूलनेसे ही सरोवरकी शोभा होती है, यथा—'फूले कमल सोह सर कैसा। निर्गुन ब्रह्म सगुन भए जैसा॥' इसी भाँति छन्द, सोरठा, सुन्दर दोहासे श्रीरामचरितमानसकी शोभा है। अतः जहाँ शोभातिशयका प्रकरण आ गया है, वहाँ छन्दोंकी भी भरमार है। श्रीशङ्करभगवान् के व्याहमें चार-चार चौपाईके बाद एक छन्द और एक सोरठा या एक दोहा है। इस भाँति ग्यारह। ग्य

संख्यक) छन्द इकट्टे आये हैं, श्रीरामजीके ब्याहमें इसी भाँति चारह (आदित्य संख्यक) छन्द इकट्टे आये हैं, श्रीराम-रावण युद्धमें इसी भाँति सत्ताईस (नक्षत्र संख्यक) छन्द इकट्टे आये हैं। ये संख्याएँ भी सप्रयोजन हैं। (ख) जिन देशोंके दृश्यसे साम्यकी शोभा है, वहाँके चरित्रमें पुरइन और कमलोंके क्रम और संख्यामें भी समता है, यथा—बालकाण्डमें प्रायेण चार चौपाइयोंके बाद दोहा आता गया है, अयोध्याकाण्डमें तो चार चौपाइयोंके बाद एक दोहा और २४ दोहोंके बाद पचीसवाँ एक छन्द और सोरठा बराबर आता है, फिर भी सरोवरके पुरइन और कमलसे उपमित होनेके कारण किसी क्रमको पूरी तरहसे निबहने नहीं दिया है। (ग) जिन देशोंमें दृश्यवैषम्यकी शोभा है, वहाँ कमल भी उसी रीतिसे फूले हैं। कहीं एक पुरइनके बाद भी कमल है और कहीं १७ पुरइनतक कमलका पता नहीं है।

अरथ अनूप सुभाव सुभासा। सोइ पराग मकरंद सुबासा॥ ६॥

अर्थ—उपमारहित अर्थ, सुन्दर भाव और सुन्दर भाषा ही पराग, मकरन्द (पुष्परस जो परागके नीचे होता है) और सुगन्ध हैं॥ ६॥

त्रिपाठीजी—ग्रन्थकारका कहना है कि इस ग्रन्थमें उपमारहित अर्थ हैं। 'यह समझनेकी बात है कि इतने बड़े विनम्र होते हुए ग्रन्थकार रघुवंश, नैपथ, किरात, माघादिके विद्यमान रहनेपर भी अपनी कविताके अर्थको अनूप कहनेका दावा क्यों करते हैं? क्या अधिधा, लक्षणा और व्यञ्जनाके अतिरिक्त कोई चौथा रास्ता है?' बात यह है कि ग्रन्थकारने मानसमें स्नानका फल 'महाघोर त्रयताप न जरई' यह बताया है। अतः यह ग्रन्थ इस दृष्टिसे रचा गया है कि इसके आधिभौतिक, आधिदैविक और आध्यात्मिक तीन प्रकारके अर्थ हों। आधिभौतिक अर्थसे भौतिक, आधिदैविकसे दैविक और आध्यात्मिक अर्थसे आध्यात्मिक ताप नष्ट होते हैं।—यही अर्थकी अनूपता अपूर्वता है।

आधिभौतिक अर्थ वह है जिसे आज-कलके ऐतिहासिक सत्य कहते हैं। वही माधुर्यलीला आधिभौतिक अर्थ है। भुशुण्डीजीके मूल रामचरितमानससे यदि पहला, दूसरा और अस्सीवाँ प्रसङ्ग हटा दिये जावें तो आधिभौतिक रामचरितमानसका एक्यासी सूत्रों (प्रसङ्गों) में पूरा वर्णन आ जाता है। यह संसारके बड़े कामका है।

आधिदैविक अर्थ—जैसे नाटकमें हरिश्चन्द्रका खेल देखकर साधारण दर्शकोंको भी आनन्द होता है और उससे शिक्षा भी मिलती है। पर नाटकके रसिकोंको उतनेहीसे तृप्ति नहीं होती, उन्हें उन पात्रोंकी भी खोज होती है जिन्होंने अभिनय किया था। इसी भाँति आधिदैविक चरित्र सम्पूर्ण जगत्के लिये हैं, पर भक्तोंका तो यह सर्वस्व है। यदि इस जगत्का कोई नियामक है तो यह भी आवश्यक है कि कभी वह इस संसारमें अवतीर्ण हो। इस संसार-नाट्यशालामें इसके सूत्रधार स्वयं रङ्गमञ्चपर आ भी जाते हैं। महर्षि वाल्मीकि, अगस्त्य, शरभंग आदि जानकार लोग उन्हें उसी समय पहचान भी लेते हैं। आधिभौतिक दोहोंमें शुद्ध आधिदैविक चरित्र ही कहा है। आधिभौतिकसे शिक्षामात्र मिलती है, पर संसार-सागर-सन्तरण तो आधिदैविक माहात्म्यके साथ यशोगानसे ही होता है।

आध्यात्मिक अर्थ भी इसमें है। जैसे ब्रह्माण्डके कल्याणके लिये श्रीरामावतार होता है वैसे ही जीवके इस पिण्डमें नामावतार होता है। दुःख, दोष, कलिमल और मोहमें पड़ा हुआ जीव अत्यन्त सन्तप्त हो रहा है, उसके उद्धारका उपाय यह है कि इस पिण्डमें श्रीरामजीके नामका अवतार हो। नामावतारसे जीवका कल्याण होता है। यह आध्यात्मिक अर्थ है। श्रीरामचरित्रका जाननेवाला स्पष्ट अपने शरीरमें देख सकता है कि इस समय कौन-सा राक्षस उत्पात कर रहा है और नामके प्रयोगसे उससे छुटकारा पा सकता है। सम्पूर्ण कथामें ये तीनों अर्थ अनवरत चले जाते हैं। यही यहाँ अर्थकी अपूर्वता है।

नोट—१ 'सुभाव' इति। चित्त द्रव्य लाखकी भाँति स्वभावसे ही कठिन होता है, तापक विषयके योगसे वह पिघल उठता है। काम, क्रोध, भय, स्नेह, हर्ष, शोक और दयादिक चित्तके लिये तापक हैं।

इन्हींके योगसे वह पिघलता है और इनके शान्त हो जानेपर फिर कठिन हो जाता है। चित्तकी पिघली हुई दशा में जिस बातका रंग उसमें चढ़ जाता है, उसी रंगको संस्कार, वासना, भावना या भाव कहते हैं। यह भाव यदि रसके अनुकूल हो तो उसे 'सुभाव' कहते हैं। (वि० त्रि०) अन्य लोगोंने 'सुन्दर भाव' अर्थ किया है।

नोट—२ 'सुभाषा' इति। संस्कृतमें सबका अधिकार नहीं है, भाषा में आ-पामर सबका जन्मसिद्ध अधिकार है। अतः रामयशवर्णनके लिये लोकोपकार-दृष्ट्या लोकभाषा ही सुभाषा है। यथा—'कीरति भनिति भूति भलि सोई। सुर सरि सम सब कहैं हित होई॥' पर लोकभाषाके अवान्तर अगणित भेद हैं। अवधनरेश भगवान् मर्यादापुरुषोत्तमके चरित्रवर्णनमें गोस्वामीजीने अवधी-भाषाका प्रयोग किया। पुनः, मानसमें श्रुति कटु, भाषाहीन, क्लिष्ट, अरलीलादि शब्ददोष, प्रतिकूलाक्षर, व्याहत, पुनरुक्ति, दुष्क्रम आदि अर्थदोष तथा अङ्गवर्णन अङ्गीविस्मरणादि रस दोषके न होनेसे 'सुभाषा' कहा। अथवा अलङ्कृत शब्द होनेसे 'सुभाषा' कहा। (वि० त्रि०)

नोट—३ ऊपर कमल बताया, कमलमें पराग, मकरन्द और सुगन्ध होती है। अब यहाँ बताया है कि इस मानसमें वे क्या हैं। 'अर्थ भाव और भाषा' को 'पराग, मकरन्द और सुवास' से क्या समता है? यह महानुभावोंने इस प्रकार दिखाया है कि (क) शब्दके भीतर अर्थ होता है, वैसे ही पराग फूलकी पाखुरी (पङ्खड़ी) से मिला हुआ भीतरकी ओर पहिले ही दिखायी देता है। मकरन्द परागके नांचे रहता है जो साधारणतः दिखायी नहीं देता, इसी तरह शब्दोंके भीतर अर्थके अभ्यन्तर सुन्दर भाव भरे होते हैं। जैसे फूलकी सुगन्धका फैलाव दूरतक होता है, वैसे ही इसमें भाषा दूर-दूरकी है और दूर-दूरके देशोंमें भी इसका प्रचार हो रहा है, इसकी प्रशंसा हो रही है। इसमें पंजाबी, बंगाली, फारसी, अरबी, अवधी, बघेलखण्डी, ब्रज, बुंदेलखण्डी, मराठी, वैसवारी, भाजपुरी इत्यादि अनेक देशोंकी भाषाओंके भी शब्द आये हैं, यद्यपि यह ग्रन्थ अवधी भाषाका ही है। (ख) जब भ्रमर कमलपर बैठता है तब कमलसे पराग उड़ता है, मकरन्द झड़ता (वा टपकता) है और सुवास फैलती है, वैसे ही जब मुकुती पुरुषोंके चित्त-भ्रमर छन्दादि कमलोंपर बैठते हैं तब अर्थ परागका विकास होता है, भाव-मकरन्दकी झड़न होती है और सुभाषासुगन्ध (सन्निकट श्रोताओंके अङ्गमें) विद्य जाती है। (मा० प्र०, रा० प्र०, खरा) 'सुभाषा' का भाव कि इसमें भाषालालित्य है।

(ग)—अभिधा, लक्षणा और व्यञ्जना शक्तियोंसे अर्थ होता है। शक्तियोंके भेदसे अर्थ भी वाच्य, लक्ष्य और व्यंग्य तीन प्रकारके होते हैं। वे तीनों प्रकार अर्थके अन्तर्गत हैं। इसी भाँति परागमें तीन गुण हैं—सौन्दर्य, सौगन्ध्य और सारस्य। यथा—'बंदई गुन पद पदुम परागा। सुकचि सुवास सरस अनुगा॥' यहाँ वाच्यको सुगन्ध कहा है, क्योंकि पृथक्-पृथक् शब्दके पृथक्-पृथक् अर्थ उसी भाँति नियत हैं जिस भाँति भिन्न-भिन्न पुष्पोंके भिन्न-भिन्न गन्ध नियत हैं। एवं लक्ष्यार्थको सौन्दर्य कहा क्योंकि वाच्यार्थसे जब अन्य या तात्पर्यकी उत्पत्ति नहीं होती, तो उसे छोड़कर सुन्दर अर्थ ग्रहण किया जाता है, जिसमें अन्य और तात्पर्य बन जायँ। व्यंग्य तो काव्यका प्राण ही है, इसीलिये उसे सारस्य कहा। सुभाव मकरन्द (पुष्परस) है, क्योंकि आनन्द तो सुन्दर भावसे ही होता है। यथा—'यानु बचन सुनि अति अनुकूला। जनु सनेह सुरतक के फूला॥ सुख मकरंद भरे श्रियमूला॥' (२। ५३) पराग स्पष्ट रहता है और मकरन्द अन्तर्गत होता है, भौंरको ही मिलता है। अतः सुभावको मकरन्द कहा। सुभाषा सुगन्ध है क्योंकि भाषाका प्रभाव सुगन्धकी भाँति दूरतक पहुँचता है। अर्थ और भाव अलग रखा रहे, सुकचिकी भाषा में ही ऐसा प्रभाव है कि उसके सुननेमात्रसे श्रोताको आनन्द आ जाता है। यथा—'सरल कवित कीरति विमल सोइ आदरहिं मुजान। सहज बयर विसराइ रिपु जो सुनि कहिं बखान॥'. 'नया कवितया किं वा किं वा वनितया नया। पादनिक्षेपमात्रेण यया न हस्ते मनः॥' (वि० त्रि०)

(घ)—मा० मा० कारका मत है कि 'यथासंख्यसे अर्थ करनेसे भाव बिगड़ जाता है, क्योंकि भावको

मकरन्द और सुभाषाको सुवास माननेसे यह अर्थ करना पड़ेगा कि भावोंके अभ्यन्तर भाषाएँ हैं (क्योंकि मकरन्दके अभ्यन्तर सुवास होता है न कि सुवासके अभ्यन्तर मकरन्द) तो भाषा ऊपर नजर आवेगी या भाषादि निकालनेपर भाषापर दृष्टि पड़ेगी। इससे यहाँ क्रम-विपर्यय-अलङ्कारसे अर्थ करनेपर सङ्गति ठीक बैठती है।'

भाषाएँ प्रथम ही दिखायी देती हैं अतः वे पराग हैं, परागके मध्य मकरन्द 'वैसे ही भाषाके मध्य अर्थ, अतः मकरन्द अर्थका रूपक है। और मकरन्दके अभ्यन्तर सुगन्ध, वैसे ही अर्थके भीतर सुन्दर भाव हैं जो मानससामायणका सार है जिसका फैलाव दूर-दूरतक है। यद्यपि अनेकों ग्रन्थ मौजूद हैं तथापि मानसके भावोंके सामने सब तुच्छ हैं।'

नोट—४ अनुपम अर्थ और सुन्दर भावके उदाहरण श्रीसुधारकर द्विवेदीजी इस प्रकार देते हैं। (क) 'भए प्रगट कृपाला दीनदयाला कौसल्या हितकारी।' इस छन्दमें कृपालासे दिखलाया कि भूमि और देवताओंपर कृपा करके प्रकट हुए। केवल माताको अपना विष्णुरूप दिखलाया। यद्यपि दशरथने इनके वियोगमें प्राण-त्याग किया तथापि पहले वैवस्वतमनुरूपके समयमें जिस रूपका दर्शन किया था उस रूपमें रामको कभी नहीं देखा, इसलिये 'कौसल्या हितकारी' कहनेका भाव बहुत ही रोचक है। (ख) 'मुक्ति जन्म मही जानि—सो कासी सेइय कस न।' में 'सो कासी' एक पद करनेसे जो सोक (जन्ममरणदुःख) के काटनेके लिये तलवार है, इसलिये इसे क्यों न सेइये' यह 'अनुपम' अर्थ होता है। (ग) 'प्रभुहि चितइ पुनि चितव मही राजत लोचन लोल'। इसमें बार-बार रामको देखकर फिर सङ्कोचसे माताको देखना, यह सब अनुपम अर्थ और भाव हैं।

वे लिखते हैं कि 'यहाँ भावसे ग्रन्थकारके अभिप्रायको लेना चाहिये। जिस भावको साहित्यदर्पणमें 'निर्विकारात्मके चित्ते भावः प्रथमविक्रिया' लिखते हैं। और जिसका उदाहरण—'स एव सुरभिः कालः स एव मलयानिलः। सैवेयमबला किन्तु मनोजन्मदिव दृश्यते ॥ यः कौमारहरः स एव हि वरस्ता एव चैत्रक्षपास्ते चोन्मीलितमालतीसुरभयः प्रोढाः कदम्बानिलाः। सा चैवास्मि तथापि तत्र सुतव्यापारलीलाविधौ रेवोरोधसि वेतसीतरुतले चेतः समुत्कण्ठते।' यह देते हैं। उस भावके हाव, हेला इत्यादि ३३ भेद हैं। तुलसीदासजीने भी भावके उदाहरण 'तासु बचन अति सियहिं सोहाने। दरस लागि लोचन अकुलाने॥', 'जासु बिलोकि अलौकिक सोभा। सहज पुनीत मोर मन छोभा॥' इत्यादि दिखाये हैं।'

सुकृत-पुंज मंजुल अलि-माला। ज्ञान विराग बिचार मराला ॥ ७ ॥

शब्दार्थ—अलि माला=अलि+माला=भौरोंका समूह वा पङ्क्ति। मराला=हंस। सुकृत पुंज=पुण्यसमूह।=सुकृती लोग जिनके पुण्योंका समूह एकत्र हो गया है। यथा—'ते पुनि पुन्य पुंज हम लेखे। जे देखहिं देखिहिं जिन्ह देखे॥' (२। ११९) चित्रकूटके विहंग मृग बेलि विटप तन जाति। पुन्य पुंज सब धन्य अस कहहिं देव दिन राति॥' (२। १३८) 'हम सम पुन्य पुंज जग थोरें। जिन्हहिं राम जानत करि मोरे॥' (अ० २७४) 'हम सब सकल सुकृत कै रासी। भए जग जनमि जनकपुर बासी॥ जिन्ह जानकी राम छबि देखी। को सुकृती हम सरिस बिसेयी॥' (२। ३१०) 'नृप रानी परिजन सुकृत मधुकर बारि विहंग।' (१। ४०) इस ग्रन्थमें विप्रपदपूजा, परोपकार इत्यादि पुण्यकर्मोंका तथा पुण्य-पुरुषोंका ठौर-ठौर वर्णन है। पुनः 'सुकृत पुंज'=सुष्ठुर्कर्म करनेवालोंका समूह।

अर्थ—सुकृतपुंज सुन्दर भ्रमरोंकी पङ्क्ति है। ज्ञान, वैराग्य और विचार हंस हैं॥ ७ ॥

नोट—१ देवतीर्थ स्वामीजी आदि कुछ महानुभाव 'ज्ञान-वैराग्यका विचार' ऐसा अर्थ करते हैं। काष्ठजिह्वा स्वामीजी कहते हैं कि 'इनका 'विचार' हंस है। दूध-पानी जुदा करनेसे हंस विचारी है।' सुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'भक्तोंके ज्ञान और वैराग्यरूप विचार इस मानसके हंस हैं। भक्तिके चाहनेवाले तो फिर-फिर संसारमें जन्म लेकर भगवद्भक्तिमें लीन रहते हैं। जो ज्ञानी और विरागी हैं वे अपने ज्ञान-वैराग्य-

विचारसे इस मानसके द्वारसे मुक्ति पाते हैं। जैसे हंस अपने नीर-क्षीर-विवेकसे मानसमें मोती पाते हैं। मुक्तिके साम्यसे ज्ञान-विरागके विचारको हंस बनाना बहुत उचित है।'

नोट—२ कमलके खेही भ्रमर हैं। यथा—'मुनिमन मधुप रहत जहाँ छाये।' अतएव कमल कहकर भ्रमरावली कही। मानसके 'छन्द-सोरठा-दोहा' रूपी कमलपुष्पोंपर सुकृतपुञ्ज छाये रहते हैं, उनके भावरूप मकरन्द रसको पान करते हैं (अर्थात् भावरूपी मकरन्दकी प्राप्ति सुकृतियोंके ही भाग्यमें है, वे इसीसे पुष्ट होते हैं; यही उनका जीवन है। जहाँ सुकृत नहीं है वहाँ भावोंकी गुणप्राप्तकता कौन करे?) और परागरूपी अर्थमें लोटते-पोटते रहते हैं। सुकृतपुञ्ज रामभक्त हैं; यथा—'राम भगत जग चारि प्रकारा। सुकृती चारिउ अनघ उदारा॥' (१। २२। ६)

टिप्पणी—कमल कहकर फिर हंस कहा क्योंकि हंस कमलका खेही है, कमलपर बैठता है; यथा—'हिय सुमिरी सारदा सुहाई। मानस तें मुख पंकज आई॥ विमल विवेक धरम नय साली। भरत भारती मंजु मराली॥' (२। २९७), 'पुनि नभसर मम कर निकर कमलहि पर करि बास। सोभत भयउ मराल इव संभु सहित कैलास॥' (६। २२)

* 'ज्ञान विराग विचार मराला' इति। *

१ विचार—यह सोचना कि शरीर और उसके सम्बन्ध एवं जगत्के सभी व्यवहार अनित्य हैं, एक आत्मा-परमात्मा ही नित्य है, यथा—'देखत ही कमनीय, कछु नाहिंन पुनि किये विचार। ज्यों कदलीतरु मध्य निहारत, कबहुं न निकर्स सार॥' (वि० १८८) विचारसे वैराग्य उत्पन्न होता है। श्रीस्वायम्भुव मनुके मनमें प्रथम विचार उठा कि 'होइ न बिषय विराग भवन वसत भा चौथपन। हृदय बहुत दुख लाग जनम गयउ हरि भगति बिनु॥' (१। १४२) तब 'नारि समेत गवन बन कीन्हा'—यह वैराग्य हुआ। विराग=वैराग्य; विषयसे मनका हट जाना, उसमें आसक्त न होना। वैराग्यसे ज्ञान होता है, यथा—'ज्ञान कि होइ विराग बिनु।' (७। ८९) किसी प्रकारका मान हृदयमें न होना ज्ञानका लक्षण है, यथा—'ज्ञान मान जहँ एकउ नाहीं।' (३। १५)

२—ज्ञान, वैराग्य, विचार तीनको हंस कहा, क्योंकि हंस भी तीन प्रकारके होते हैं—हंस, कलहंस और राजहंस। (पं० रा० कु०, मा० दी०) यथा—'संत हंस गुन गहहिं पय परिहरि जायि विकार।' (१। ६), 'बोलत जलकुङ्कुट कलहंसा॥' (३। ४०), 'सखीं संग लै कुँआरि तब चलि जनु गजमराल।' (१। १३४) पुनः, दोनोंका रंग श्वेत है। (मा० दी०) पुनः, अमरकोशमें 'राजहंस, मल्लिकाक्ष और धार्तराष्ट्र' ये तीन भेद हंसोंके कहे हैं। यथा—'राजहंसास्तु ते चञ्चुचरणौर्लोहितैः सिताः। मलिनैर्मल्लिकाक्षान्ते धार्तराष्ट्राः सितेतरैः॥' (२। ५। २४) अतः यहाँ ज्ञान, विराग और विचार तीन कहे।

३ (क) ज्ञान, वैराग्य और विचारको हंस कहनेका कारण यह है कि जैसे हंस दूध-पानी अलग करके दूध पी लेता है, वैसे ही इनसे सत्-असत्का निर्णय होकर सत्का ग्रहण और असत्का त्याग किया जाता है। पुनः, (ख) राजहंसके गतिकी भी प्रशंसा है, यथा—'चलि जनु राजमराल।' कलहंसकी बोलीकी और हंसकी क्षीरनीर विवरणकी प्रशंसा है, यथा—'बोलत जलकुङ्कुट कलहंसा।' (३। ४०। २) 'क्षीरनीर विवरन गति हंसी।' ज्ञानकी गति उत्तम (मोक्ष) है अतः यह राजहंस हुआ। विरागयुक्त चार्णकी शोभा है, यथा—'सुनि विराग संजुत कपि बानी। बोले विहँसि राम धनुपानी॥' अतः वैराग्य कलहंस है। विचार सत्-असत्का विवेक करता है, गुणदोषको अलग करता है, अतः यह हंस है। यथा—'भरत हंस रविबंस तड़ागा। जनमि कीन्ह गुन दोष विभागा॥' मानसमें जहाँ-जहाँ ज्ञान-विराग-विचारका उल्लेख मिले वहाँ-वहाँ हंसोंका विहार समझ लेना चाहिये। (वि० त्रि०)

४ 'कमलमें भ्रमर और हंस विहार करते हैं, 'छन्द-सोरठा-दोहा' में 'सुकृत' और 'ज्ञान-विराग-

विचार' विहार करते हैं। अर्थात् इनके कहने-सुननेसे सुकृत होते हैं और 'ज्ञान-वैराग्य-विचार' हृदयमें आते हैं। जहाँ कमल होता है वहाँ ये सब रहते हैं।

५ यहाँ कमलके योगसे भ्रमर और हंसको 'तल्लीन' के साथ कहा गया, नहीं तो ये 'तद्गत' में आते हैं। (मा० प्र०)

धुनि अबरेब कवित गुन जाती। मीन मनोहर ते बहु भाँती ॥ ८ ॥

अर्थ—(श्रीरामचरितमानसमें) ध्वनि, अवरैब, गुण और जाति जो कविताके भेद हैं वे ही बहुत प्रकारकी सुन्दर मछलियाँ हैं ॥ ८ ॥

नोट—१ 'धुनि अबरेब कवित गुन जाती' इति। १—'धुनि' (ध्वनि)—जब शब्दोंके नियत अर्थोंका साधारणतः कुछ और अर्थ हो और उनमेंसे प्रसङ्गानुकूल मुख्य अर्थ कुछ और ही झलकता हो तो उसे 'ध्वनि' कहते हैं। चाहे यह चमत्कार वाच्यार्थसे ही निकले, चाहे लक्षणार्थ वा व्यंग्यार्थसे। सीधे वचनोंमें टेढ़ा भाव होना यह इसका मुख्य चमत्कार है। ध्वनिके एक लाख चार हजार पचपन भेद कहे जाते हैं। काव्यप्रकाशमें ध्वनिके ४०८ भेद लिखे हैं। ध्वनि भी व्यंग्य ही है। इनमें यह भेद कहा जाता है कि जिस अर्थका चमत्कार ऐसा हो कि उससे श्रोताको वाञ्छित सिद्धिका आनन्द हो वह ध्वनि है और जिस अर्थके चमत्कारसे सुननेवालेको अप्रसन्नता या लज्जा हो, वह व्यंग्य है। विशेष आगे २ (ज) में देखिये। उदाहरण, यथा—

(क) 'पुनि आउब एहि बिरियाँ काली'—'कल फिर आवेंगी, कल फिर इनके दर्शन होंगे', इससे मन प्रसन्न होता है। यहाँ 'आना' कहकर 'चलना' जनाया। उसमें ध्वनि यह है कि अब देर हो गयी, न चलोगी तो कल फिर क्या आने पाओगी, इत्यादि। विशेष (१। २३४) (६) में देखिये। यह ध्वनि है। 'समर बालि सन करि जसु पावा' यह व्यंग्य है।

(ख) 'बिप्र बंस कै असि प्रभुताई। अभय होइ जो तुम्हहि डेराई ॥' (१। २८४) इसे सुनकर श्रोता प्रसन्न होगा, इसमें ध्वनि यह है कि हम तुमसे नहीं डरते, ब्राह्मणत्वका विचार करते हैं कि मारनेसे पाप होगा। यह ध्वनि है।

(ग) 'जेहि बिधि होइहि परमहित नारद सुनुहु तुम्हार। सोइ हम करब न आन कछु बचन न मृषा हमार॥ कुपथ माँग रुज व्याकुल रोगी। बैद न देइ सुनुहु मुनि जोगी॥ एहि बिधि हित तुम्हार मैं ठयऊ॥' (१। १३२। ३)।—यहाँ 'हित' कहकर मनोरथ-सिद्धि सूचित की और ध्वनि यह कि अपना रूप तुमको न दूँगे।

(घ) 'हंस बंस दसरथु जनकु राम लखन से भाइ। जननी तू जननी भई बिधि सन कछु न बसाइ॥' (२। १६१) यहाँ द्वितीय 'जननी, शब्दसे कैकेयीजीकी कठोरता व्यंग्य है। यह अर्थान्तर संक्रामित वाच्य भेद है। (वि० त्रि०)

(ङ) 'कुंदकली दाइमि दामिनी।—हरये सकल पाइ जनु राजू।' (३। ११। १४) यहाँ कुन्दकली आदिकोंका हरित होना असम्भव है, तब वाचकने अपना अर्थ छोड़ा और साध्यावसानासे दशनादिका ग्रहण हुआ। अब उपमेयसे उपमानका अनादर पाना गूढ़ व्यंग्य हुआ और 'तुम्हारे वैरियोंका हर्ष मुझसे नहीं सहा जाता' यह ध्वनि है। यहाँ अत्यन्त तिरस्कृत-वाच्य-भेद है। (वि० त्रि०)

(च) 'पूछेउँ गुनिह रेख तिन्ह खाँची। भरत भुआल होहि यह साँची॥' (२। २१)।—यहाँ गुणियोंके रेखा खींचनेकी सिद्धि 'भुआल' शब्दसे होती है। यहाँ पहले इसी अर्थकी प्रतीति होती है कि भरत राजा पृथ्वीमें रहेंगे, यथा—'यहि खनि कुस साँथरी सँवारी' (वि० त्रि०) इत्यादि।

नोट—२ 'अवरैब'—(संस्कृत, अय-विरुद्ध+रैब=गति)। तिरछी या टेढ़ी चाल। (क) अधिकांश टीकाकारोंका मत है कि काव्यमें इसको 'खण्डान्वय' भी कहते हैं। जहाँ सीधे शब्द जैसे रखे हैं वैसे

ही अर्थ करनेसे ठीक आशय नहीं निकलता, शब्दोंका उलट-फेर करनेहीसे ठीक अर्थ निकलता है, उस काव्यको 'अवरेव काव्य' कहते हैं। उदाहरण—'देखि रूप लोचन ललचाने। हरये जनु निज निधि पहिचाने॥' इसमें 'ललचाने लोचन' ऐसा रखकर अर्थ सिद्ध होता है अर्थात् जो लोचन ललचाये हुए थे। (मा० प्र०, कर०, मा० दी०) 'इहाँ हरी निसिचर बैदेही। विप्र फिरहिं हम खोजत तेही॥'— इसमें 'इहाँ' शब्द 'खोजत' के साथ जायगा। इत्यादि। पंजाबीजी इसे 'व्यंग्य' और रा० प्र० कार 'अन्वय' कहते हैं। (ख)— शब्दसागर इसीको 'वक्रोक्ति' 'काकूक्ति' कहता है। वक्रोक्तिके दो भेदोंमेंसे एक 'काकु' भी है जिसमें शब्दोंके अन्यार्थ या अनेकार्थसे नहीं बल्कि ध्वनिहीसे दूसरा अभिप्राय ग्रहण किया जाय। जैसे 'क्या वह इतनेपर भी न आवेगा?' अर्थात् आवेगा।—[वक्रोक्तिके उदाहरण अङ्गद-रावण-संवादमें बहुत हैं।]

(ग) श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि 'अवरेव वह है जहाँ दूषण भी किसी कारणसे भूषण हो जाता है। यथा—'श्यामतन सोनित कनी।' रक्तनी देहकी शोभा नहीं है, सो भी रणभूमिके प्रसङ्गसे शोभा है। पुनः सौभागिनीको तापसवेप अशोभित, सो श्रीकिशोरीजीमें पति-सङ्ग वनवाससे शोभित। अथवा हितमें अहित— जैसे कैकेयीका मनोरथ, हनुमान्जीकी पूँछका जलाना, चित्रकूटमें अवधवासियोंपर देवमाया इत्यादि। यह अर्थ 'अवरेव' हुआ। शब्द-अवरेव वह है जिसमें आदि-अन्तके शब्द मिलाकर अर्थ करना होता है।'

पं० सूर्यप्रसाद मिश्रने मानसपरिचारिका, करुणासिन्धुजी, रा० प्र०, पंजाबीजी, वैजनाथजी, रामेश्वर भट्ट इत्यादिके दिये हुए 'अवरेव' के अर्थोंका खण्डन किया है। वे लिखते हैं कि ये सब अर्थ निर्मूल हैं क्योंकि किसीने कुछ भी प्रमाण नहीं लिखा है। ध्वनिके साथ 'अवरेव' के लिखनेसे दूसरा अर्थ हो ही नहीं सकता, जब होगा तब काव्यभेद ही हो सकता है। वे लिखते हैं कि काव्यके तीन भेद हैं—उत्तम, मध्यम, अधम। ध्वनिकाव्य उत्तम है। ग्रन्थकारने मध्यमका उल्लेख ही नहीं किया। रह गया अधमकाव्य सो कैसे कहें क्योंकि स्वयं कह चुके हैं कि 'एहि महँ रघुपति नाम उदारा' इसलिये अधम (अवर) नहीं कहा, अवरेव (=अवर+इव) कहा अर्थात् अधमके समान। अवरेवमें दो शब्द हैं—'अवर' और 'इव'। 'अवर' का अर्थ अधम-काव्य है यथा काव्यप्रकाशमें कहा है—'शब्दचित्रं वाच्यचित्रमव्यङ्ग्यं त्वरं स्मृतम्' इसका अर्थ यह है कि गुण और अलङ्कारके रहनेपर भी ध्वनिके न होनेसे अवरकाव्य होता है। यथा—'तात जनकतनया यह सोई। धनुष जग्य जेहि कारन होई॥' इत्यादि, अनेक हैं। ऐसे अर्थका प्रमाण ग्रन्थकारहीने स्वयं लिखा है। यथा—'रामकथा' 'अवरेव सुधारी' इसका अर्थ हुआ कि इस काव्यमें जो अधमकाव्यके समान भी लक्षण आवें वह भी रामकथा होनेसे शुद्ध हो जावेगी। अवरेव अर्थात् अधमपना जाता रहा। [परन्तु शुद्ध पाठ है 'रामकृपा'। 'रामकथा' पाठ हमें कहीं नहीं मिला।]

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी लिखते हैं कि 'बहुतोंके मतसे 'अवर इव' दो पद हैं, जिनकी व्याख्या पं० सूर्यप्रसादने की है पर मेरी समझमें यह फारसी शब्द है। जिसका अर्थ टेढ़ा या फेरफार है, अर्थात् जहाँ कोई बात फेरफारसे कही जाय वही 'अवरेव' है। इसीको साहित्यमें 'पर्यायोक्ति' कहते हैं जैसे—'बहुति गौरि कर ध्यान करेहू। भूपकिसोर देखि किन लेहू॥' (२३४। २) यहाँ सोधा 'राम' के स्थानमें फेरफारसे कविने भूपकिसोर कहा इसलिये पर्यायोक्ति (अवरेव) हुआ। ऐसे ही सूरदासके 'तोयाके सुत ता सुत के सुत ता सुतभखवदनी' में सोधा चन्द्रवदनी न कहकर अवरेवसे जलके पुत्र (ब्रह्मा) के पुत्र (कश्यप) के पुत्र (राहु) के भक्षण चन्द्र कहा।'

(घ) त्रिपाठीजी लिखते हैं कि 'जहाँ व्यंग्यार्थ वाच्यार्थसे उत्तम न हो अर्थात् समान या न्यून हो उमें गुणीभूत व्यंग्य कहते हैं। यहाँ 'अवरेव' शब्द इसीके लिये आया है। टेढ़ी काटको अवरेव कहते हैं। अथवा, 'अवर इव' अवरेव हुआ। व्यंग्य-सहित बोलनेवालेको कहा भी जाता है कि 'अवरेव' के साथ बात करते हैं। 'अवरेव' शब्द टेढ़ी चालके अर्थमें आया भी है। यथा—'रामकृपा अवरेव सुधारी' टेढ़ी ही बातमें व्यंग्य होता है। यहाँ 'धुनि अवरेव कवित' कहा है, सो काव्यके दो भेद हैं—ध्वनि और गुणीभूत व्यंग्य। अतः 'अवरेव' से गुणीभूत व्यंग्य ही अभिप्रेत है।

मा० मा० कारके मतानुसार 'अवरेव व्यञ्जनाको कहते हैं। जिस शक्तिद्वारा शब्दोंका व्यंगभाव प्रकट हो उसे व्यञ्जना कहते हैं।'

(ड) श्रीरूपनारायण मिश्रजी— यहाँ 'अवरेव' शब्दार्थमें टीकाकारोंका वैमत्य है। श्रीसूर्यप्रसाद मिश्रजीने ध्वनिसे उत्तम काव्य और 'अवरेव' से 'अवर इव' ऐसा पदच्छेद करके 'अवर (अधम काव्य) के सदृश' अर्थ किया है। परन्तु सूक्ष्मेक्षिकया विचार करनेपर 'अवर+इव' से 'अवरेव' शब्द बन नहीं सकता। क्योंकि 'इवेन समासो विभक्त्यलोपश्च' इस वार्तिकसे समास होनेपर 'अवर' शब्दके आगे आयी हुई विभक्ति-लोप नहीं हो सकता और विभक्तिके रहते हुए सन्धि नहीं हो सकती, तथा केवल प्रातिपदिक असाधु है और शास्त्र साधु शब्दोंमें ही प्रवृत्त होते हैं।

कुछ लोगोंने 'अवरेव' से पर्यायोक्ति अलङ्कार लिया है, किन्तु स्थालीपुलाक न्यायसे 'उपमा बीचि विलास मनोरम' अर्थांश चौपाईमें 'उपमा' शब्दसे अर्थालङ्कारोंके बीजभूत उपमालङ्कारसे सभी अलङ्कारोंको गोस्वामीजी 'तरङ्ग' का रूपक स्वीकार कर चुके हैं। अतः एक 'पर्यायोक्ति अलङ्कार' को मीनका रूपक देना अनुचित मालूम पड़ रहा है।

रामायणरूपी काव्यका सरोवरके साथ जब रूपकका तात्पर्य है तब उत्तम काव्य और मध्यमकाव्यको मीनका रूपक मानना अत्यन्त असङ्गत है। अतः ध्वनिसे व्यञ्जनावृत्ति और फारसी शब्द 'अवरेव' (जिसका अर्थ है—तिरछा, टेढ़ा, पेचीदा) के अनुसार 'अवरेव' से 'लक्षणावृत्ति' लेना चाहिये, क्योंकि वाच्यार्थसे सम्बद्ध ही अर्थ लक्षणावृत्तिसे जाना जाता है। जैसे कि 'इनका घर गङ्गामें है'—इसमें गङ्गा वाच्यार्थका तटके साथ सामीप्य सम्बन्ध होनेसे लक्षणावृत्तिद्वारा गङ्गा पदका 'तट' ही अर्थ होगा। पर्वत (नदी) नहीं। अनन्त सम्बन्धोंमें वैपरीत्य भी एक सम्बन्ध है। जैसे महान् अपकारीसे कहा जाय कि आपने मेरा बड़ा उपकार किया। यहाँ 'उपकार' का लक्षणावृत्तिद्वारा वैपरीत्य सम्बन्धसे सम्बद्ध (विपरीत अर्थ) 'अपकार' समझा जायगा। फारसी कोशमें 'अवरेव' का अर्थ 'पेचीदा, टेढ़ा, तिरछा' है और लक्षणासे भी पेचीदा अर्थात् विपरीत अर्थ लिया जाता है, अतः अवरेव और लक्षणाका अर्थ साम्य बन जाता है। तथा ध्वनिसे व्यञ्जनावृत्तिका ग्रहण आवश्यक है, क्योंकि व्यञ्जनावृत्तिका आधार काव्य हुआ और मीनका आधार सरोवर हुआ। इसलिये ध्वनि और मीनका सादृश्य होनेसे ठीक रूपकालङ्कार भासित हुआ। यदि ध्वनिसे काव्यका ग्रहण किया जाय तो मीनके साथ रूपक हो नहीं सकता, क्योंकि काव्यका सरोवरके साथ साङ्ग-रूपक बनानेके उद्देश्यसे ही अन्य रूपकोंका चित्रण गोस्वामीजीने किया है। यदि ध्वनिकाव्यका मीनके साथ रूपकका तात्पर्य माना जाय तो सरके साथ नहीं हो सकता। जब ध्वनिसे व्यञ्जनाका ग्रहण किया तब 'अवरेव' से लक्षणावृत्तिका ग्रहण करनेपर प्रकरणकी संगति भी बन जाती है।

समस्त चौपाईका अर्थ इस प्रकार होना चाहिये—'कवित (काव्यकी), ध्वनि (व्यञ्जना), अवरेव (लक्षणा) और गुणजाती (अर्थात् माधुर्यादि गुणसमूह) मनोहर मञ्जलियाँ हैं।'

नोट—३ 'गुण'—जिससे चित्तको आनन्द होता है। यह रसका मित्र है, रसकी उत्कर्षता रचता है। 'कवित दोष गुण विविध प्रकारा॥' (१।१।१०) देखिये। काव्यगुण कई प्रकारके होते हैं। इनमेंसे 'माधुर्य', 'ओज' और 'प्रसाद' मुख्य हैं। 'माधुर्यगुण' वह है जिसके सुनते ही चित्त द्रवीभूत होता है। अत्यन्त आनन्द होता है। प्रायः शान्त, करुण और शृङ्गार रसमें यह गुण होता है। माधुर्य पद्यकी रचना रत्नाकरके 'अनुस्वारयुत वर्णमृदु सुगम रीति अति त्यच्छ। तजि टवर्ग अरु यमक-पद सो माधुर्य प्रतच्छ॥' इस दोहेके अनुसार होती है। जिसमें कटु अक्षर न हों, टवर्ग-रहित, अनुस्वारयुक्त कोमल वर्ण पड़ें। यथा—'कंकन किंकिनि नूपुर धुनि सुनि। कहत लषन सैन राम हृदय गुनि॥—' (१। २३०) 'उदित उदय गिरि मंच पर रघुवर बाल पतंग।' (१। २५४)

'ओज गुण' वह है जिसमें उद्धत शब्द और संयोगी वर्ण हों और बड़ा समास हो। पुनः, सर्वा, कवर्ग और टवर्गकी अधिकता हो। इसमें 'जो, सो, को, करि, लिये, ते, ए, में' नहीं होते। किसीने

यों कहा है कि—‘चित्त बढ़ावै तेज करि ओज वीर रस वास। बहुत रौद्र बीभत्स महि ताको बरन निवास॥ संयोगी ट ठ ड ढ ण-युत उद्धत रचना रूप। रेफ जोग स ष वढ़ै पद बरनों ओज अनूप॥’ उदाहरण यथा—‘चिकारहि मरकट भालु छलबल करहि जेहि खल छीजहीं’, ‘पुनि दसकंध कुन्द है छाँड़ी सक्ति प्रचंड’, ‘ब्रह्मांड दिग्गज कमठ अहि महि सिंधु भूधर डगमगे’ (लं० ८५), ‘धिग धरमध्वज’ (१। १२), ‘कटकटहि जंलुक भूत प्रेत पिसाच खप्पर संचहीं॥’ (३। २०), ‘धरे कुधर खंड प्रचंड मरकट भालु गढ़पर डारहीं॥ झपटहि चरन गहि पटक महि भज चलत बहोरि प्रचारहीं॥’ (६। ४०) इत्यादि।

‘प्रसाद’—जहाँ सुनते ही अर्थ जाना जाय, कोमल पद और सुस्वचि वर्ण पड़ें। किसीने ‘प्रसादगुण’ के लक्षण इस प्रकार लिखे हैं—‘सब रस सब रचनानमें सब बरनन को भूप। अरथ सुनत ही पाइये यह प्रसादको रूप॥’ ‘यह सब रसों और सब गुणोंमें पाया जाता है। यथा—‘ज्ञानी तापस सूर कवि कोविद गुन आगर। केहि कै लोभ बिडंबना कीन्हि न एहि संसार॥’ (७। ७०), ‘सतानंद पद बंदि प्रभु बैठे गुर यहि जाइ। चलहु तात मुनि कहेउ तब पठ्या जनक बोलाइ॥’ (१। २३९), ‘खंजन मंजु तिरीछे नयननि। निज पति कहेउ तिन्हहि सिय सयननि॥’ (२। ११७) ‘भव भव बिभव पराभव कारनि।’ (१। २३५), ‘बिटप बिसाल लता अरुझानी। विविध बितान दिये जनु तानी॥ कदलि ताल बर धुजा पताका। देखि न मोह धीर मन जाका॥’ (३। ३८), ‘लसत मंजु मुनि मंडली मध्य सीय रघुचंद। ज्ञान सभा जनु तनु धरे भगति सच्चिदानंद॥’ (२। २३९), ‘कुस कंटक काँकरी कुराई। कटुक कठोर कुबस्तु दुराई॥’ (२। ३११) इत्यादि।

‘माधुर्यगुण’ उपनागरिका वाणीमें होता है, प्रसादगुण कोमलामें और ओजगुण परुषा वाणीमें होता है, यथा—‘त्रिविध वृत्त्य माधुर्यगुण उपनागरिका होइ। मिलि प्रसाद पुनि कोमला परुषा ओज समोइ॥’ (तुलसीभूषण) (मा० प्र०)

नोट—४ ‘जाति’—जाति-काव्यमें पदका अर्थ स्पष्ट देख पड़ता है। जैसा जिसका स्वरूप, गुण, स्वभाव हो वैसा ही जातिकाव्यमें वर्णन किया जाता है। जातिको वृत्त या मात्रिक छन्द भी कहते हैं। इसमें आठ, दस, बारह, चौदह अक्षर होते हैं। जातिकाव्य (वृत्त) चार प्रकारका होता है—कौशिकी, भारती, आरभटी और सातिकी। यथा—‘कहिये केशोदास जहँ करुण हास भूझार। सरस बरन शुभ भाव जहँ सो कौशिकी बिचार॥’ (१) ‘बरनिये जामहँ बीररस भय अरु अद्भुत हास। कह केशव शुभ अर्थ जहँ सो भारती प्रकाश॥’ (२) ‘केशव जामहँ रौद्ररस भय बीभत्सक जान। आरभटी आरंभ यह पद-पद जमक बखान॥’ (३) ‘अद्भुत रुद्र सुबीर रस समरस बरन समान। सुनतहि समुझत भाव मन सो सातकी सुजान॥’ (४) इनके उदाहरण ये हैं; यथा—‘नखसिख देखि राम कै सोभा। सुमिरि पिता पन मन अति छोभा॥’ (१। २३४) (कौशिकी) ‘कही जनक जसि अनुचित बानी। बिद्यमान रघुकुल मनि जानी॥’ (१। २५३) (भारती)। ‘भये कुन्द जुद्ध बिरुद्ध रघुपति ज्ञानसायक कसमसे।’ इत्यादि (आरभटी) ‘देव दनुज भूपति भट नाना। सम बल अधिक होउ बलवाना॥’ (१। २८४)।—(सातिकी)। पुनः, यथा—‘खायउँ फल प्रभु लागी भूखा। कपि सुभाव तें तोरेउँ रूखा॥ सब के देह परम प्रिय स्वामी। जिन्ह मोहि मारा ते में मारे॥’ (५। २२), ‘साखामुग कै बड़ि मनुसाई। साखा ते साखा पर जाई॥’, ‘राजकुमार विनय हम करहीं। तिय सुभाय काहु पूछत डरहीं॥ स्वामिनि अभिनय छमवि हमारी। बिलगु न मानव जानि गंवारी॥ कोटि मनोज लजावनिहारें। सुमुख कहहु को आहि तुम्हारे॥’ (२। ११६-११७)

टिप्पणी—ध्वनि, अवर्ये, कवितगुण और कवितजाति—इन चारोंको मीन कहा। क्योंकि मछली चार जातिकी होती हैं, जिनमेंसे प्रत्येक जातिमें अनेक प्रकारकी मछलियाँ होती हैं। अरण्यकाण्डमें भी मीन चार प्रकारकी कही हैं, यथा—‘बुधि बल सील सत्य सब मीना।’ (३। ४४) मछली जलके भीतर रहती है; इसी तरह ध्वनि आदि सब कवितके भीतर रहते हैं। [प्रत्येक के बिना सरकी शोभा नहीं, अतः उसे लिखा। (मा० प०) मीन चार प्रकारकी हैं। १ पाठीन, २ बामी, ३ सहरी या सिधरी और ४ चेलैया। ध्वनि आदि और मीनमें समानता इस प्रकार है कि—‘पाठीन’ जिसे पढ़िना, बुराई, रोह भी कहते हैं,

यह बिना सेहरेकी मछली है, जो सर और समुद्र सभी स्थानोंमें पायी जाती है। इसका पेट लम्बा और मुख काला होता है और इसके कण्ठमें मञ्जरी होती है। यह सरमें सबसे बड़ी होती है और जलके भीतर रहती है, भेदी ही जानते हैं। ध्वनि भी शब्दोंके भीतर होती है, यह समता है। 'बामी' मीन जो मुख और पूँछ मिलाकर चलती है। वाम नामक मछली देखनेमें साँप-सी पतली, गोल और लंबी होती है। और 'अवरेव' में आगे-पीछेके शब्दोंको मिलानेसे अर्थ सिद्ध होता है। यह दोनोंमें समानता है। 'सहरी, सिधरी, सौरी या शफरी' मीन छोटी होती है और दस-बीस मिलकर चलती हैं। गुणकाव्यमें दो-दो, तीन-तीन अक्षरोंका पद होता है और पद-पदमें यमक, अनुप्रासकी आवृत्ति होती है, दो-चार पद मिलकर चलना यह समता है। 'चेल्हवा मीन' एक प्रकारकी छोटी और पतली मछली होती है जो बहुत चमकती है और पृथक् रहती है। जातिकाव्यमें अर्थ शब्दोंसे चमकता है। यह समता है। (मा० प्र०)]

नोट—५ *पुराइन सधन चारु चौपाई*। (३७। ४) में कहा था कि यहाँसे तल्लीन, तद्गत और तदाश्रय तीन परिखाओंमेंसे तल्लीनवालोंको कहते हैं जो सरसे बाहर एक क्षण भी नहीं रह सकते, उनको यहाँतक पाँच चौपाइयों (अर्धांशियों) में कहा। आगे तद्गतवालोंको कहते हैं। ये भी सरके आश्रित हैं, उसीमें रहते हैं पर कुछ देखके लिये बाहर भी आ जाते हैं। (मा० प्र०)

अरथ धरम कामादिक चारी। कहब ज्ञान विज्ञान विचारी॥९॥

नव रस जप तप जोग बिरागा। ते सब जलचर चारु तड़ागा॥१०॥

अर्थ—अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष ये चारों और ज्ञान तथा विज्ञानका विचार करके कहना* तथा नवों रसों, जप, तप, योग और वैराग्य (का कथन) ये सब इस सुन्दर तालाबके जलचर हैं॥ ९-१०॥

नोट—१ ज्ञानको तो हंस कह आये, अब उसीको जलचर कैसे कहते हैं? यह शङ्का उठाकर महानुभावोंने ये समाधान किये हैं—(क) ज्ञानके स्वरूपको हंस कहा है और ज्ञानके कथनको जलचर। ज्ञान-विज्ञानको विचारकर कहना जलचर है। (पं० रा० कु०) (ख) 'इनका वर्णन ग्रन्थमें बहुत स्थानोंमें आया है, जहाँ विस्तारसे कहा है वहाँ मरालकी उपमा दी और जहाँ सङ्क्षेपसे कहा वहाँ जलचरकी, क्योंकि जलचर गुप्त रहते हैं।' (पं०) स्वतन्त्र प्रसङ्ग विस्तारसे है, आनुपङ्गिक सङ्क्षेपसे है।

टिप्पणी—१ 'अरथ धरम' इति। यहाँ 'काम' स्त्रीभोगका वाचक है, क्योंकि चार पदार्थोंमें कामकी भी गिनती है, यथा—'गुरुसंगति गुरु होइ सो लघु संगति लघु नाम। चारि पदार्थमें गने नरकद्वारह काम॥' (दो०)

टिप्पणी—२—'ध्वनि, अवरेव, कवित-गुण-जाति ये सब काव्यमें लगते हैं और काव्यसे अर्थ, धर्मादिक होते हैं, इसीसे उनके पीछे इनको कहा। धर्मसे यश होता है, यथा—'पावन जस कि पुन्य बिनु होई' मोक्षका साधन ज्ञान है, इससे अर्थ, धर्म, काम, मोक्षके पीछे ज्ञानको कहा।'

नोट २—यहाँ अर्थ, धर्म आदि ११ (अर्थादिक ४+ज्ञान विज्ञान २+रस, ९+जप, तप, योग, विराग ४) वस्तुओंको जलचरकी उपमा दी। यह शङ्का की जाती है कि 'मीन' भी तो जलचर है सो उसको तो ऊपर 'ध्वनि अवरेव' में कह आये, अब फिरसे जलचर कहनेका क्या भाव है?

समाधान—(क) ऊपर '*पुराइन सधन चारु चौपाई*' से '*धुनि अवरेव कवित गुन जाती*'। तब जो उपमाएँ जलचरोंमेंसे दीं वह तल्लीन जलचरोंकी हैं। अर्थात् जो सरसे बाहर क्षणभर भी नहीं रह सकते। ध्वनि आदि शब्दोंमें ही रहती हैं और मीन जलहीमें। और अत्र मगर, षड्विंशाल, कछुआ इत्यादि जलचरोंकी उपमा देते हैं जो तद्गत रहते हैं, अर्थात् जिनका जलसे नित्य सम्बन्ध नहीं है, जो जलके बाहर भी आ जाते हैं। पूर्व मीन और अब जलचर कहकर दोनोंको पृथक् किया है। (मा० प्र०)

(ख) मीन आदि जाल या वंशी बिना नहीं देख पड़तीं, इसी तरह ध्वनि आदि बिना विचारके

* सूर्यप्रसाद मिश्र अर्थ करते हैं कि 'अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष इनको शास्त्र (ज्ञान) जनित अनुभव (विज्ञान) के विचारसे कहूँगा।' वे कहते हैं कि ज्ञान-विज्ञान ये दोनों पृथक्-पृथक् नहीं हैं।

जाहिं दोड भाई ॥' कहि बातें मृदु मधुर सुहाई । किए बिदा बालक बरिआई ॥' (२२५), 'मोर मनोरथ जानहु नीके ।' 'सुनु सिय सत्य असीस हमारी । पूजिहि मन कामना तुम्हारी' ॥' (२३६), 'सुकुत जाइ जौ पन परिहरै । कुअरि कुअरि रहउ का करै ॥' (२५२), 'सखिन्ह सहित हरषी अति-रानी । सूखत धान परा जनु पानी ॥ जनक लहेउ सुख सोच बिहाई । पैत धके धाह जनु पाई ॥ सीय सुखहि बरनिय केहि भाँती । जनु चातकी पाइ जलु स्वाती ॥' (२६३), 'मोहि कृतकृत्य कीन्ह दुहु भाई ॥' (२८६), 'पुरनारि सकल पसारि अंचल बिधिहि बचन सुनावहीं । ब्याहिअहु चारिउ भाइ एहि पुर हम सुमंगल गावहीं ॥' (३११), 'मुदित अवधपति सकल सुत बधुन्ह समेत निहारि । जनु पाए महिपालमनि क्रियन्ह सहित फल चारि ॥' (३२५)—इत्यादि । इसी तरह शबरीजीका प्रसङ्ग (३।३४।५) 'सबरी के आश्रम पगु धारा' से 'जाति हीन अघ जन्म महि मुक्त कीन्हि असि नारि।' (३६) तक; सुग्रीवजीका प्रसङ्ग किष्किन्धाके प्रारम्भसे 'सोइ सुग्रीव कीन्ह कपिराऊ ।' (४।१२।४) तक है; दण्डकारण्यके ऋषियोंका प्रसङ्ग अरण्यकाण्डके प्रारम्भ अत्रिऋषिसे, शरभङ्गजी, सुतीक्ष्णजी, अगस्त्यजीतक लगातार है—'सकल मुनिन्ह के आश्रमनि जाइ जाइ सुख दीन्ह ॥' (३।९) और विभीषणजीका प्रसङ्ग सुन्दरकाण्ड दोहा (४२।१) से 'सोइ संपदा बिभीषनहिं सकुचि दीन्हि रघुनाथ ॥' (८९) तक है ।

इ (३ ख) सामान्यतः वैपयिक सुखको और विशेषतः स्त्रीसुखको काम कहते हैं । साधन-सामग्रीके तारतम्यसे कामसुखकी मात्रा में भी तारतम्य होता है । यह सब होते हुए भी काम धर्म और अर्थका विरोधी न हो, नहीं तो उससे लोक-परलोक सभोका नाश होता है । यथा—'काम क्रोध मद लोभ सब नाथ नरक के पंथ ।' वस्तुतः धर्मात्मा इन्द्रियजयी पुरुष ही वैपयिक सुखभोग करने में भी समर्थ हो जाता है । यथा—'श्रुति पथ पालक धरम धुरंधर । गुणातीत अरु भोग पुरंदर ॥' इत्यादि उपदेशों तथा प्रसङ्गोंको 'धर्म' के उदाहरण समझना चाहिये । (वि० त्रि०)

(४) 'कामादिक चारी' कहकर मोक्षका भी ग्रहण किया । यहाँ कामके साथ मोक्ष कहनेका यह तात्पर्य है कि काम और मोक्ष साध्य हैं और धर्म तथा अर्थ साधन हैं । (वि० त्रि०) मोक्ष=जन्म-मरणसे छुटकारा हो जाना । गुग्गुराज जटायु, खरदूषणादि, विराध, शरभङ्गजी, शबरीजी तथा निशाचरोंकी मुक्तिके प्रसङ्ग मानसमें आये हैं । यथा—'तनु तजि तात जाहु मम धामा ।' (३।३२), 'गीध अधम खग आमिष भोगी । गति दीन्हि जो जाचत जोगी ॥' (३।३३।२) । तक, 'राम राम कहि तनु तजहिं पावहिं पद निर्वान ।' (३।२०), 'मिला असुर विराध मग जाता । आवत ही रघुवीर निपाता ॥ तुतहि रुचिर रूप तेहि पावा । देखि दुखी निज धाम पठावा ॥' (३।७) 'अस कहि जोग अगिनि तनु जारा । रामकृपा बैकुण्ठ सिधारा ॥' (३।९।१), 'जातिहीन मुक्त कीन्हि असि नारि ।' (३।३६), 'महा महा मुखिया जे पावहिं । ते पद गहि प्रभु पास चलावहिं ॥ कहइ बिभीषन तिन्ह के नामा । देहिं राम तिन्हहु निज धामा ॥' (६।४४), 'निसिबर अधम मलाकर ताहि दीन्ह निज धाम ।' (६।७०), 'राम सरिस को दीन हितकारी । कीन्हे मुकुत निसावर झारी ॥' (६।११४) कैवल्य मुक्तिका वर्णन ज्ञान-दीपक-प्रसङ्गमें है । यथा—'जो निर्विघ्न पंथ निर्वहई । सो कैवल्य परम पद लहई ॥' 'राम भजत सोइ मुकुति गोसाई । अनइच्छित आवइ बरिआई ॥' (७।११९) मोक्षके साधन जहाँ-जहाँ कहे हैं वे भी 'मोक्ष' के उदाहरण हैं ।

(५, ६) ज्ञान, विज्ञान । यथा—'ज्ञान मान जहै एकउ नाहीं । देख ब्रह्म समान सब माहीं ॥' (३।१५), 'ज्ञान बिराग जोग बिज्ञाना ।' (७।११५।१५) से ११९ तक । 'भगति ज्ञान बैराग्य जनु सोहत धरौं सरीर ॥' (२।३२) देखिये । 'वन्दे विशुद्ध विज्ञानी' मं० श्लो० ४ देखिये । तथा 'तब विज्ञान रूपिनी बुद्धि' ॥ एहि बिधि लेसैं दीप तेज रासि विज्ञान मय ।' (११७), 'सोहमरिय इति वृत्ति अखंडा । दीप सिखा सोइ परम प्रचंडा ॥' तबहि दीप बिज्ञान बुझाई ।' (७।११८) तक इत्यादि । मं० श्लोक ४ 'वन्दे विशुद्ध विज्ञानी' देखिये । त्रिपाटीजी लिखते हैं कि यहाँ 'ज्ञान' से अपरोक्ष ज्ञान अभिप्रेत है, जिसका साधन दीपकके रूपकमें उत्तरकाण्डमें कहा गया है, और जड-चेतनकी जो ग्रन्थि हृदयमें पड़ी हुई है, उसका दूरना 'विज्ञान' है ।

(७) नव रस—देखिये मं० श्लो० १ । इसपर शृङ्गाररसमालामें यह श्लोक कहा जाता है । 'शृङ्गारो

जनकालये रघुवराब्दासः कृतो वैवशात्। कारुण्योऽनुजरोदने खरयधे गैत्रोऽद्भुतः काकके॥ वैभक्त्यं हरिबंधने भयकरः सेतौ रणे वीरहा। शान्तः श्रीभुवनेश्वरो भवहराद्रामाद्रसोऽभूत्प्रव॥'

(क) शृङ्गार—'नारि बिलोकाहिं हरषि हिय निज निज रुचि अनुरूप। जनु सोहत सिंगार धरि मूरति परम अनूप॥' (१। २४१), 'छवि सिंगारु मनहुं एक ठोरी।' (१। २६५। ७), 'जनु प्रेम अरु सिंगार तनु धरि मिले बर सुखमा लही।' (७। ५) भी देखिये। श्रीजनकपुरमें श्रीरामजीके रहनेपर कई प्रसङ्गोंमें इस रसका वर्णन है। शृङ्गार-रस दो प्रकारका होता है—एक वियोग, दूसरा संयोग। 'एक बार चुनि कुसुम सुहाए। निज कर भूषन राम बनाए॥ सीतहि पहरिए प्रभु सादर। बैठे फटिक सिला पर सुंदर॥' (३। १) संयोग शृङ्गारका उदाहरण है। वियोग शृङ्गारका उत्तम उदाहरण गोपियोंके प्रेममें देखा जाता है।

(ख) हास्य—'नाना जिनस देखि सब कीसा। पुनि पुनि हैंसत कोसलाधीसा॥' (६। ११७) पुनः शूर्पणखाका प्रसङ्ग, इत्यादि।

(ग) रौद्र—'जौ सत संकर करहिं सहाई। तदपि हतौं रघुबीर दोहाई॥' (७। ७४) खरदूषणका प्रसङ्ग, लक्ष्मणक्रोध इत्यादि इसके उदाहरण हैं।

(घ) वीर—'उठि कर जोरि रजायसु माँगा। मनहु बीररस सोवत जागा॥ बाँधें जटा सिर कसि कटि थाथा। साजि सरासनु सायकु हाथा॥' (२। २३०। १-२), 'सुनि सेवक दुख दीनदयाला। फरकि उठौं दोउ भुजा बिसाला॥' (४। ६)

(ङ) भयानक—'हाहाकार करत सुर भागे', 'बाँधें वननिधि नीरनिधि जलधि सिंधु बारीस। सत्य तोय निधि कंपति उदधि पयोधि नदीस॥' (६। ५), 'डरं कुटिल नृप प्रभुहि निहारी। मनहुं भयानक मूरति भारी॥' (१। २४१। ६)

(च) बीभत्स—'ब्यालपास बस भए खारी।' (६। ७३) 'झुष्टि होइ रुधिरपल छा।' (६। ७५। ११)

(छ) अद्भुत—'सती दीख कौतुक मग जाता।' से 'नयन मूँद बैठौं' तक (१। ५४। ४-५५। ५), 'जो नहीं देखा नहीं सुना जो मनहुं न समाइ। सो सब अद्भुत देखें वरनि कवनि बिधि जाइ॥' (७। ८०) श्रीकौसल्याजी और श्रीभृशुण्डीजीको विराट्दर्शन (१। २०१-२०२, ७। ७९-८१)।

(ज) शान्त—'कुंद इंदु दर गौर सरीरा। भुज प्रलंब परिधन मुनि चीरा॥' 'बैठे सोह कामरिपु कैसे। धरें सरीर सांतरस जैसे॥' (१। १०६। ६-१०७। १) [मा० प्र० का मत है कि जिसमें मोक्षका अधिकार हो वहाँ शान्तरस जानो, रामराज्यमें सब मोक्षके अधिकारी हुए, यथा—'रामराज नभगेस सुनु सचराचर जग याहिं। काल कर्म सुभाव गुन कृत दुख काहुहि नाहिं॥' (७। २१) 'राम भगति रत नर अरु नारी। सकल परम गतिके अधिकारी॥' (७। २१। ४) इत्यादि। अतः रामराज्य शान्तरसका उदाहरण है।]

(झ) करुण—'नगर व्यापि गइ बात सुनीछी।' 'जो जहैं सुनइ धुनइ सिरु सोई। बड़ बियादु नहिं धीरज होई॥' मुख सुखाहिं लोचन खर्वहिं सोकु न हृदय समाइ। मनहु करुनरस कटकई उतरी अवध बजाइ॥' (२। ४६), 'अवगाहिं सोक समुद्र सोचहिं नारि नर व्याकुल महा।' (२। २७५-२७६) लक्ष्मणजीको शक्ति लानेपर श्रीरामजीका विलाप, यथा—'राम उठाइ अनुज उर लायउ॥' (६। ६०। २) से 'प्रभु प्रलाप सुनि कान बिकल भए बानर निकर। आइ गयउ हनुमान जिमि करुना मई बीर रस॥' (६०) तक। इत्यादि।

(८) 'जप' इति। जप अनेक प्रकारके हैं। यथा—'मनः संहृत्य विषयान् मन्त्रार्थगतमानसाः। जिह्वोष्ठ-चेष्टारहितो मानसो जप उच्यते॥ जिह्वोष्ठी चालयेत्किञ्चिदेवतागत मानसः। किञ्चिद् भ्रवणयोग्यः स्यादुपांशुः स जपः स्मृतः॥ मंत्रमुच्चारयेद्वाचा स जपो वाचिकः स्मृतः। उपांशुर्वाचिकाच्चेयांस्तस्मादपि च मानसः॥' (१२-१४) (दुर्गाकल्पद्रुमशास्त्रार्थपरिच्छेदान्तर्गत जपविषयक विचार पृष्ठ २३)। अर्थात् विषयोंसे मनको हटाकर, मन्त्रार्थचिन्तनपूर्वक जिह्वा और ओष्ठके हिले बिना जो जप किया जाता है उसे मानस-जप कहते हैं। जिह्वा और ओष्ठ जिसमें किञ्चित् चले, जिससे किञ्चित् श्रवण हो सके और देवताके ध्यानपूर्वक जो जप हो वह 'उपांशु जप' है। बैखरीसे जिसका स्पष्ट उच्चारण हो वह 'वाचिक-जप' है। वाचिकसे उपांशु

श्रेष्ठ है और उपांशुसे मानस। (१२-१४-१। ८४। ७-८) भी देखिये। (ख) 'जप' के लक्ष्य, यथा—'अस कहि लगे जपन हरिनामा।' (१। ५२। ८), 'जपहिं सदा रघुनायक नामा।' (१। ७५। ८), 'जपहु जाइ संकर सत नामा।' (१। १३८। ५), 'द्वादस अच्छर मंत्र पुनि जपहिं सहित अनुराग।' (१। १४३) 'जीह नाम जप लोचन नीरू।' (२। ३२६। १), 'राम राम रघुपति जपत स्रवत नयन जलजात।' (७। १), 'जपैं मंत्र सिव मंदिर जाई।' (७। १०५। ८) इत्यादि। (मा० प्र०)

(९) 'तप' इति। तपस्याके अनेकों स्वरूप हैं पर उनमेंसे निराहार रहनेसे बढ़कर कोई 'तप' नहीं है। तपको जगत्का मूल कारण भी कहा गया है। विशेष 'तापस सम दय दया निधाना।' (१। ४४। २) में देखिये। तपके उदाहरण, यथा—'उर धरि उमा प्रानपति चरना। जाइ बिपिन लागी तपु करना॥ अति सुकुमार न तनु तप जोगू। पतिपद सुमिरि तजेउ सब भोगू॥ नित नव चलन उपज अनुगुणा। विसरी देह तपहिं मनु लागा॥ संबत सहस मूल फल खाए। सागु खाइ सत बरष गवौए॥ कछु दिन भोजन बारि बतासा। किए कठिन कछु दिन उपवासा॥ बेलपाती महि पड़ सुखाई। तीनि सहस संबत सोइ खाई॥ पुनि परिहरेउ सुखानेउ परना। उमहि नामु तब भयउ अपरना॥ देखि उमहि तप खीन सरीरा।' (१। ७४) 'पुनि हरि हेतु करन तप लागे। बारि आधार मूल फल त्यागे॥' 'एहि बिधि बीते बरष षट सहस बारि आहार। संबत सम सहस पुनि रहे समीर आधार॥' (१। १४४) 'बरस सहस दस त्यागेउ सोऊ। ठाढ़े रहे एक पद दोऊ॥ बिधि-हरि हर तप देखि अपारा। मनु समीप आए बहु बारा॥' 'अस्थिमात्र होइ रहे सरीरा।' इत्यादि। रावण आदिका तप।

(१०) 'योग' इति। योग=अष्टाङ्ग योग। योगकी क्रियाओंके आठ भेद ये हैं—यम, नियम, आसन, प्राणायाम, प्रत्याहार, धारणा, ध्यान और समाधि। श्रीशिवजीकी ध्यानसमाधि और श्रीनारदजीकी समाधिकी कथा बालकाण्डमें है।

(११) 'विराग' इति। (क) विराग=विगत राग। उदाहरण, यथा—'जानिअ तबहिं जीव जग जागा। जब सब बिषय बिलास विरागा॥' (२। ९३। ४) 'कहिअ तात सो परम विरागी। तन सम सिद्धि तीनि गुन त्यागी॥' (३। १५। ८) (ख) वैराग्य क्रमसे चार प्रकारका होता है। विषयोंमें प्रवृत्ति न हो इसलिये प्रयत्नका प्रारम्भ करना "यतमान वैराग्य" है। यथा—'अब प्रभु कृपा करहु एहि भाँती। सब तजि भजन करौं दिन राती॥' दूसरे, प्रयत्न प्रारम्भ करनेपर संतुष्ट होकर पके हुए दोषोंको त्याग करनेको 'व्यतिरेक वैराग्य' कहते हैं। यथा—'बरबस राज सुतहिं तब दीन्हा। नारि समेत गवन बन कीन्हा॥' दोषोंके परिपक्व होनेसे इन्द्रिय प्रवृत्ति होनेमें असमर्थ हैं पर मनमें उत्सुकतामात्र होनेको 'एकेन्द्रिय-संज्ञा वैराग्य' कहते हैं। यथा—'उर कछु प्रथम बासना रही।' उत्सुकतामात्रकी भी निवृत्ति हो जानेपर उपर्युक्त तीनों अवस्थाओंसे परे दिव्यादिव्य विषयोंमें उपेक्षा 'बुद्धि-वशीकारसंज्ञा-वैराग्य' है। यथा—'मन ते सकल बासना भागी।' ये तीनों 'अपर वैराग्य' कहलाते हैं। अपर वैराग्य पर-वैराग्यका कारण है।—'कहिअ तात सो परम विरागी। तन सम सिद्धि तीनि गुन त्यागी॥', 'अर्थ न धर्म न काम रुचि गति न चहौं निरवान।' (वि० त्रि०)

सुकृती साधु नाम गुन गाना। ते बिचित्र जल-बिहंग समाना॥ ११॥

अर्थ—सुकृती लोगों, साधुओं और रामनामके गुणोंका गान ये विचित्र जल पक्षियोंके समान हैं।* (जो मानसके सीयरामयशजलमें विहार करते हैं) ॥ ११॥

नोट १—यहाँ 'गुनगाना' सुकृती, साधु और नाम तीनोंके साथ है। पूर्व 'सुकृतपुंज' को भ्रमरकी उपमा दे आये हैं। अब 'सुकृतीके गुण-गान' को जल-पक्षीकी उपमा देते हैं। मानसमें श्रीरामयशके साथ

* कोई-कोई महानुभाव यह अर्थ करते हैं कि—(१) सुकृती साधुओंके द्वारा नामका गुण-गान होना रंग-विरंगके जलपक्षी हैं। (२) सुकृती साधु जो नाम-गुण-गान करते हैं वा सुतोषणादि सुकृती साधुओंके नाम और गुणोंका गान, विचित्र जल-विहंगके समान है। (रा० प्र०, पंजाबी) (३) 'धर्मात्माओं और साधुओंके नाम-गुण-गान'—[मानस पत्रिका] और पांडेजीका मत है कि 'जो सुकृती कर्मकाण्डी साधु हैं, उनके नाम-गुणका कथन अनेक रंग-व्यूटवाले जलपक्षी हैं'।

सुकृतियोंका भी गुन-गान किया गया है।

पं० रामकुमारजी—१ सुकृतसे साधु मिलते हैं, यथा—‘पुन्य पुंज बिनु मिलहि न संता।’ (७। ४५) इसलिये सुकृतीको प्रथम कहा। साधु बिना नाम-गुण-गान कौन करे? इससे साधुके पश्चात् ‘नाम गुन गाना’ कहा। गुणगानके उदाहरण—(क) सुकृती-गुण-गान, यथा—‘सुनि बोले गुर अति सुख पाई। पुन्य पुरुष कहुँ महि सुख छाई॥’ ‘तुम्ह गुर बिप्र धेनु सुर सेवी। तसि पुनीत कौसल्या देवी॥ सुकृती तुम्ह समान जग माहीं। भयउ न है कोउ होनेउ नाहीं॥ तुम्ह तें अधिक पुन्य बड़ काकैं। राजन राम सरिस सुत जाकैं॥’ ‘तुम्ह कहैं सर्वकाल कल्याणा॥’ (१। २९४), ‘राम सीय सोभा अवधि सुकृत अवधि दोउ राज। जहैं तहैं पुरजन कहहि अस मिलि नर नारि समाज॥’ (१। ३०९), ‘जनक सुकृत मूरति बैदेही। दसरथ सुकृत राम धरैं देही॥ इन्ह सम काहुँ न सिव अवराधे। काहुँ न इन्ह समान फल लाधे॥ इन्ह सम कोउ न भयउ जग माहीं। है नहि कतहुँ होनेउ नाहीं॥ हम सब सकल सुकृत कै रासी। भए जग जनमि जनकपुर बासी॥ जिन्ह जानकी राम छवि देखी। को सुकृती हम सरिस बिसेयी॥’ (१। ३१०), ‘जे पुर गाँव बसहि मग माहीं। तिन्हहि नाग सुर नगर सिहाहीं॥ केहि सुकृती केहि घरी बसाए। धन्य पुन्यमय परम सुहाए॥ पुन्य पुंज मग निकट निवासी। तिन्हहि सराहहि सुर पुर बासी॥’ (२। ११३) इत्यादि। (ख) ‘साधु-गुण-गान’, यथा—‘सुजन समाज सकल गुन खानी। करौ प्रनाम सप्रेम सुबानी॥’ (१। २। ४) से ‘अंजलिगत सुभ सुमन जिमि सम सुगंध कर दोइ॥’ (१। ३) तक, ‘सुनु मुनि संतह के गुन कहकैं। जिन्ह ते में उह के बस रहकैं॥’ (३। ४५। ६) से ‘मुनि सुनु साधुह के गुन जेतो। कहि न सकहि सादर श्रुति तेतो॥’ (४६। ८) तक। ‘संतह के लच्छन सुनु भ्रता।’ (७। ३७। ६) से ‘ते सज्जन मम प्रानप्रिय गुनमंदिर सुखपुंज॥’ (७। ३८) तक, तथा—‘संत मिलन सम सुख जग नाहीं॥ संत सहहि दुख परहित लागी॥’ ‘भुजंतरु सम संत कृपाला। पर हित नित सह बिपति बिसाला॥’, ‘संत उदय संतत सुखकारी। बिस्व सुखद जिमि इंदु तमारी॥’ (७। १२१) इत्यादि। [स्मरण रहे कि गोस्वामीजीने वेपको साधुका लक्षण नहीं माना है, क्योंकि कपटी, पापी, दुष्ट भी साधुवेपका आश्रयण कर लेते हैं और साधु भी पूजासे बचनेके लिये कहीं-कहीं तामसिकोंका वेप धारण किये हुए मिलते हैं। दुष्ट लोग साधुकी सब नकल उतार लेते हैं, पर एक नकल उनकी उतारी नहीं उतरती। वह है—‘यंद करत जो करै भलाई।’ यह लक्षण सिवाय संतके और किसीमें नहीं आ सकता। उपकार ही साधुका अव्यभिचारी लक्षण है। (वि० त्रि०) (ग) नाम-गुन-गान; यथा—‘बंदौ नाम राम सुबुर को।’ (१। १९। १) से ‘भाय कुभाय अनख आलसहूँ। नाम जयत मंगल दिसि दसहूँ॥’ (१। २८। १) तक। अयोध्याकाण्डमें जगह-जगहपर नाम-गुण-गान है जैसे कि भरत-निषाद-भेंटपर, वसिष्ठ-निषाद-भेंटपर चित्रकूटमें, इत्यादि। अरण्यकाण्डमें ‘जद्यपि प्रभुके नाम अनेका। श्रुति कह अधिक एक ते एका॥ राम सकल नामह ते अधिका। होउ नाथ अघ खग गन बधिका॥ राका रजनी भगति तब राम नाम सोइ सोम। अपर नाम उडगन बिमल बसहु भगत उर व्योम॥’ (४२)—इसी तरह सभी काण्डोंमें जहाँ-तहाँ है। पूर्व भी कुछ उद्धरण दिये गये हैं।

नोट २—यहाँतक जलमें जलचर, थलचर और नभचर तीनों कहे हैं, यथा—(क) ‘पुरइनि सघन चारु चौपाई’—पुरइन थलचर है, क्योंकि यह बिना थलके नहीं रह सकती। तीन चौपाइयोंमें थलचरकी व्याख्या है। (ख)—‘सुकृतपुंज मंजुल अलिमाला। ज्ञान विराग बिचार मराला॥ सुकृती साधु नाम गुनगाना। ते बिचित्र जल बिहंग समाना॥’ ये नभचर हुए। और (ग)—‘धुनि अबरेब कवित गुन जाती।’ तीन चौपाइयोंमें जलचर कहे।

त्रिपाठीजी—(क) ‘गुनगाना’—श्रीरामचरितमानसमें राम-गुण-गान है, तथा सुकृती, साधु और नामका गुणगान है। रामगुणगानरूपी जलसे तो रामचरितमानस भरा पड़ा है पर सुकृतीगुणगान, साधु-गुणगान और नाम-गुणगानकी भी मात्रा अल्प नहीं है। (ख) ‘ते बिचित्र’—यहाँ ‘विचित्र’ शब्द देहली-दीपक न्यायसे ‘ते’ के साथ भी अन्वित होगा, और जलबिहंगके साथ भी अन्वित होगा। सुकृती, साधु और नामके गुणगान विचित्र हैं क्योंकि इनका विषय विचित्र है कहीं नरनारीका गुणगान है, तो कहीं बेल-विटपका

गुणगान है। कहीं देवताका गुणगान है तो कहीं राक्षसका भी गुणगान है। कहीं मुनियोंका गुणगान है तो कहीं कोल-किरातका गुणगान है। कहीं विहग-मृगका गुणगान है तो कहीं बन्दर-भालुका गुणगान है। इसी भाँति कहीं राम, रघुवीर, हरि, दीनदयालादि नामोंका गुणगान है तो कहीं गई बहोरि, गरोबनेवाज, साहिब आदि नामोंका गुणगान है। (ग) 'जल-बिहंग' और जलका साथ हैं, ये जलसे बहुत दूर नहीं रहते। इसी तरह सुकृती साधु-नाम-गुणगानका और रामयशका साथ हैं। ये गान रामयशसे दूर नहीं जाते, रामयश ही इनका निवासस्थल है।

सन्तसभा चहुँ दिसि अँवराई। श्रद्धा रितु बसंत सम गाई ॥ १२ ॥

शब्दार्थ—अँवराई=आमके बाग। श्रद्धा—मं० श्लो० २ देखिये।

अर्थ—सन्तसभा (ही सरके) चारों दिशाओंकी अँवराई है। (सन्तोंकी) श्रद्धा वसन्त-ऋतुके समान कही गयी है ॥ १२ ॥

नोट १—सन्तसभा और अँवराई दोनों ही परोपकारी हैं। यह समता है। जैसे वसन्तसे अँवराईकी शोभा वैसे ही श्रद्धासे सन्तसभाकी। श्रद्धा स्त्रीलिङ्ग है। ग्रन्थकारने 'वसन्तरितु' को भी स्त्रीलिङ्ग माना है, यथा—'जहँ बसन्तरितु रही लुभाई' इसीसे स्त्रीकी स्त्रीसे उपमा दी। जहाँ-जहाँ ग्रन्थकारने यागका वर्णन किया है वहाँ-वहाँ प्रायः वसन्तका भी वर्णन किया है। जैसे कि जनकपुष्पवाटिका तथा अवधकी वाटिकाओं और उपवनों (उ० २८), इत्यादिमें। अतः अँवराई कहकर वसन्तऋतु कहा।

टिप्पणी—सन्तगुणगानको विहङ्ग कहा, अब सन्तसभाको अँवराई कहते हैं। यहाँ 'चहुँ दिसि' क्या है? (उत्तर) चारों संवाद चार घाट हैं। चारों संवादोंमें जो सन्तसभा है (जो कथा सुननेके लिये बैठे हैं) वही चहुँ दिशिकी अँवराई है। अब चारों संवादोंमें जो सन्तसभा है उसको सुनिये—

(१) 'कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई। सादर सुनहु सुजन मन लाई ॥' यह गोस्वामीजी और सुजन-संवादमें सुजनकी सभा है। यह पूर्वदिशामें है।

(२) 'भट्टाज आश्रम अति पावन। परम रम्य मुनिवर मन भावन ॥ तहाँ होइ मुनि रिय समजा। जाहि जे मज्जन तीरथ राजा ॥' (१। ४४। ६-७) यह याज्ञवल्क्य-भट्टाज-संवादमें सन्तसभा है जो दक्षिण दिशामें है।

(३) 'सिद्ध तपोधन जोगिजन सुर किन्नर मुनिबुंद। बसहिं तहाँ सुकृती सकल सेवहिं सिव सुखकंद ॥' (१। १०५) शिवकथामें इनकी सभा थी और मुख्य श्रोता तो श्रीपावन्तीजी ही हैं। यह पश्चिम दिशामें है।

(४) 'बुद्ध बुद्ध बिहंग तहाँ आए। सुनइ राम के चरित सुहाए ॥' (७। ६३। ४) यह भुशुण्डिजीकी कथामें सभा है जो उत्तर दिशामें है।

नोट—२ 'चहुँ दिसि' कहकर सूचित किया कि चारों घाटोंकी चार सभाएँ ही चारों दिशाकी अँवराई हैं, जैसे चारों वक्ताओंके पास सन्तसभा, वैसे ही चारों घाटोंके पास अमराई है।

नोट—३ चारों दिशाओंमें इस मानसकी सन्तसभा है। कौन दिशामें कौन सन्त हैं? मंत उन्मनी टीकाकारका मत है कि—(क) 'सन्त चार प्रकारके हैं। आतं, जिज्ञासु, अर्थार्थी और ज्ञानी। इन्हींकी सभा चारों ओर है। (ख) पिपीलिकामार्गके सन्त पश्चिम दिशाकी अमराई हैं क्योंकि मेरुकी ओर होकर रामतत्व और चरित्रका अनुभव करते हैं। विहङ्गमार्गवाले सन्त पूर्व-दिशाकी अमराई हैं, क्योंकि 'नासाग्रपूर्वतो दिशि' उत्तर गीता। सोई आधार अनुभवके प्रारम्भका है। कपिमार्गवाले सन्त दक्षिण दिशाकी अमराई हैं क्योंकि दक्षिण दिशाके नाड़ोंके अनुसार प्राणायामका इनके प्रारम्भ है। मोनमार्गवाले सन्त उत्तर अमराई हैं क्योंकि वाम स्वरमें प्रारम्भकी उत्तम रीति है।' मा० मा० कारका मत है कि—उपासना काण्डवाले सन्तोंकी सभा उत्तरघाटमें है, ज्ञानकी पश्चिममें, कर्मकाण्डकी दक्षिणमें और शरणागति भाववाले केवल नामावलम्बियोंकी सभा पूर्वघाटमें है।

नोट—४ मा० प्र० कार कहते हैं कि—'तल्लीन, तद्गत और तदाश्रयमेंसे 'मीन मनोहर ते बहु भाँती' तक 'तल्लीन' का वर्णन हुआ, फिर 'ते बिचित्र जल विहग समाना' तक तद्गतस्वरूपका उल्लेख हुआ, अब यहाँसे 'तदाश्रय' कहते हैं अर्थात् जो सरके बाहर हैं पर उसके आश्रित हैं। 'यहाँसे सरके बाहरका वर्णन

हो रहा, इसीसे इनके उदाहरण ग्रन्थसे नहीं दिये जाते, कहीं-कहीं प्रसङ्ग पाकर प्रमाण देंगे।

श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि—‘चारों संवादोंके मध्यमें जहाँ-जहाँ संतसभाओंका वर्णन है, उनमें विश्राम करनेसे मानससरमञ्जनका आनन्द आता है। अभिप्राय यह है कि श्रोता-वक्ताके सिवा संतसभा जो वर्णित है वही अवैराई है।’

वैजनाथजी लिखते हैं कि ‘संतोंकी सभा जहाँ श्रीरामचरितका श्रवण-कीर्तन सदा होता है वही चारों दिशाओंकी अमराई है।’

इस तरह मा० प्र०, वै० और मा० मा० का एक मत है कि यह संतसभा चार संवादवाले वक्ता श्रोता नहीं हैं। किन्तु इनके अतिरिक्त जो संतसभा है वह अमराई है। संवाद तो घाटमें आ गये।

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि—(क) सन्तोंकी उपमा वृक्षोंसे दी गयी। इनमें भी आम अत्यन्त सुस्वाद होता है, इसीसे रसाल कहलाता है। जिन सन्तोंका हृदय रामस्नेहसे सरस है वे ही श्रीरामचरितमानसके आश्रित हैं, उन्हींकी सभाको यहाँ अवैराई कहा है, यथा—‘राम स्नेह सरस मन जासू। साधु सभा बड़ आदर तासू॥’ दैन्य, ज्ञान, कर्म और उपासनाघाटकी संतसभाके उदाहरण, यथा—‘धेनुरूप धरि हृदय बिचारी। गई तहाँ जहाँ सुर मुनि झारी॥’ (१। १८४। ७) से ‘वैठे सुर सब करहि बिचारा॥’ (१८५। १) तक, ‘लसत मंजु मुनि मंडली मध्य सीध रघुचंदु। ग्यानसभा जनु तनु धरे भगति सच्चिदानंद॥’ (२। २३९) ‘तहाँ होइ मुनि रिषय समाजा। जाहि जे मज्जन तीरधराजा॥’ ब्रह्मनिरूपन धर्मबिधि बरनहि तत्वविभाग।’ (१। ४४) ‘मुनिसमूह महीं बैठे सनमुख सबकी ओर। सरट इंदु तन चितवत मानहु निकर चकोर॥’ (३। १२) (ख) श्रद्धाके बिना कर्म, ज्ञान और उपासना कोई भी सम्भव नहीं। यथा—‘श्रद्धा बिना धर्म नहि होई।’, ‘सात्विक श्रद्धा धेनु सुहाई। जौ हरि कृपा हृदय बस आई॥’, ‘श्रद्धा छमा मयत्री दाया। मुदिता मम पद प्रीति अमाया॥’ यहाँ श्रद्धासे सात्विकी श्रद्धा अभिप्रेत है। (ग) ‘सम गाई’ इति। ऊपर कह आये हैं ‘सुकृती साधु नाम गुन गाना।’ और यहाँ ‘श्रद्धा रितु बसंत सम गाई’ कहा। भावार्थ यह कि जिस भाँति सुकृती, साधु तथा नाम-गुण-गान अनेक स्थलोंमें है उसी भाँति वसन्तका भी गुण-गान अनेक स्थलोंमें है; अथवा, जैसे वसन्त आनेपर वनबागकी शोभाका गान होता है, वैसे ही श्रद्धाके उदयसे साधुसभाकी शोभाका गान अभिप्रेत है। [श्रद्धा—मं० श्लोक २ देखिये।]

भगति निरूपन बिबिध बिधाना। छमा दया द्रुम* लता बिताना॥ १३॥

शब्दार्थ—बिधान=प्रकारकी, प्रकारसे। निरूपन=यथार्थ वर्णन। सर्वाङ्ग वर्णन।

अर्थ—अनेक प्रकारसे एवं अनेक प्रकारकी भक्तियोंका निरूपण (जो सन्तसभामें होता है) वृक्ष हैं और क्षमा, दया, लता और वितान हैं॥ १३॥

नोट—१ ऊपर वसन्तऋतु कहा था, अब उसका धर्म कहते हैं—लताका फैलना, वृक्षोंका फूलना व फलना। कवि जहाँ वनबागका वर्णन करते हैं वहाँ लता—वितान भी कहते हैं, यह ग्रन्थकारकी शैली है, यथा—‘लागे बितप मनोहर नाना। बरन बरन बर बेलि बिताना॥’ (१। २२७। ४) ‘फूलहि फराहि बितप

* रा० प, पं०, प्र०, मा० तं वि० में और भी जहाँ-तहाँ इसका पाठान्तर ‘दम’ मिलता है। इस पाठका अर्थ—‘भक्तिके विविध रीतियोंके निरूपण और (तत्सम्बन्धी) क्षम, दया, दम (गुणोंका वर्णन) लताके वितान हैं। भाव यह कि ये सब सन्तरूपी अमराईपर लपटी हैं—(रा० प्र०)।

दम—१७२१, १७६२, छ०। १६६१ में ‘द्रुम’ था। ‘—’, का चिह्न अबतक है। हस्तालि नहीं है। म्याही चाहे उड़ गयी हो, चाहे मिटायी गयी हो। ना० प्र० सभाने भी इसे द्रुम ही पढ़ा और देखा है। १७०४ में भी ‘द्रुम’ है।

† मा० प०—कार यह अर्थ करते हैं—‘लताओंके चँदोये हैं जिनको शरणमें प्राणी मुख्यसे विश्राम करते हैं, खलोंके वचन-आतप इनके भीतर नहीं पहुँच सकते।’

विधि नाना। मंजु बिटप बर बेलि बिताना ॥' (२। १३७। ६) 'बिटप बिसाल लता अरुझानी। बिबिध बितान दिए जनु तानी ॥' (३। ३८। १) इत्यादि।

नोट—२ वृक्षके आधारपर लताएँ और उनका मण्डप होता है, वैसे ही भक्तिके आश्रित क्षमा, दया हैं। अमराईमें वृक्ष होते हैं जिनपर बेलें लपटी रहती हैं। सन्तसभामें भक्तिका निरूपण वृक्ष है, क्षमा-दया लता-वितान हैं। भाव यह है कि भक्तिहीके कारण क्षमा और दया, गुण इनमें रहते हैं। सामर्थ्य रहते अपराधीको दण्ड न देना 'क्षमा' है, जैसे परशुरामजीके कटु वचनोंपर रामजीने क्षमा की। सुन्दरकाण्डमें लक्ष्मणजीका शुकसारणको छोड़वा देना 'दया' है,—'दया लागि हँसि दीन्ह छुड़ाई', 'दया लागि कोमल चित संता।' इत्यादि। लता-वितानसे वृक्षोंकी शोभा, वैसे ही क्षमा-दयासे भक्तोंकी शोभा।

नोट—३ 'बिबिध बिधाना' इति। श्रीरामचन्द्रजीने नवधा भक्ति श्रीलक्ष्मणजीसे और श्रीमती शबरीजीसे कही है। लक्ष्मणजीने पूछा है कि 'कहहु ज्ञान बिराग अरु माया। कहहु सो भगति करहु जेहि दाया ॥' (३। १४। ८) भक्तिसम्बन्धी उत्तर—'जाते बेगि द्रवउँ मैं भाई। सो मम भगति भगत सुखदाई ॥' (३। १६। २) से 'तिन्ह के हृदय कमल महुँ करउँ सदा बिश्राम।' (१६) तक है। इसमें भी श्रीरामजीने श्रीमुखसे कहे हैं। अरण्यकाण्डमें 'नवधा भगति कहउँ तोहि पाहीं।' (३५। ७) से 'मम भरोस हियँ हरष न दीना।' (३६। ५) तक। श्रीरामजीने श्रीमुखसे श्रीशबरीजीसे नवधा भक्ति कही है। वाल्मीकिजीने १४ स्थान उठरनेके बताये हैं, ये भी भक्तिके मार्ग हैं।—(२। १२८। ४) से दोहा १३१ तक देखिये। किष्किन्धाकाण्डमें पुनः लक्ष्मणजीसे भक्ति, वैराग्य, नीति और ज्ञान विविध प्रकारसे कहा है, यथा—'कहत अनुज सन कथा अनेका। भगति बिरति नय नीति बिवेका ॥' (दोहा १३। ७ से दोहा १७ तक)। उत्तरकाण्डमें श्रीरामचन्द्रजीने पुरवासियोंसे और भृशुण्डिजीने गरुड़जीसे भक्ति कही है। (देखो ७। ४५-४६ और ७। ११४-१२०) इत्यादि। भक्तिका अनेक प्रकारसे निरूपण है।—(परन्तु इनमेंसे जो-जो प्रसङ्ग संतसभामें आये हैं, प्रायः वे ही यहाँ अभिप्रेत हैं, यथा—'कहहिं भगति भगवंत कै संयुत ज्ञान बिराग।' (१। ४४) इत्यादि। मा० मा० कार कहते हैं कि भक्ति-निरूपण 'आम्रवृक्ष है तहाँ रामनाम कल्पवृक्ष है, मानससर देवसर है, मानसके चारों ओर देववाग हैं, देववागहीमें कल्पतरु रहता है, अतएव रामनाम कल्पवृक्षका वहाँ रहना उचित है।)

त्रिपाठीजी—१ प्रयोजन तथा अधिकारी भेदसे भक्तिके अनेक विधान हैं। विपाद-नाशके लिये भक्ति-विधान, भगवत्कृपासंपादनके लिये भक्तियोग, जन्मफल-प्राप्तिके लिये भक्तिमार्ग, सर्व-साधारणके लिये नवधा भक्ति; जिज्ञासु, अर्थार्थी और आतंके लिये गौणी भक्ति, इत्यादि। श्रीलक्ष्मणजीने जो भक्ति निपादराजसे कही वह विपादनाशके लिये थी। यह 'काहु न कोउ सुख दुख कर दाता।' (२। ९२। ४) से 'सखा समुझि अस परिहरि मोहू। सिय रघुबीर चरन रत होहू ॥' (९४। १) तक है। अरण्यकाण्ड दोहा १६-१७ वाली भक्ति तथा उत्तरकाण्ड दोहा ४५। १ 'जौं परलोक इहाँ सुख चहहूँ' से दोहा ४६ तक भक्तियोग है। (नवधा भक्ति ऊपर आ चुकी है)। ज्ञानी, जिज्ञासु आदिके लिये भक्तिका विधान नाम-वन्दनाके 'नाम जीह जपि जागहिं जोगी।' इत्यादिमें है।

२—'लता बिताना' इति। गुण गुणीके आश्रयसे रहते हैं। भक्तिके विविध विधान, क्षमा आदि जो लता स्थानीय माने गये हैं, इन्हीं संत-विरूपके आश्रयमें हैं, अर्थात् ये गुण संतोंमें इसी प्रकार लिपटे हुए हैं जैसे लताएँ वृक्षोंमें। संतसमाजमें बारबार गुणोंका आदान-प्रदान हुआ करता है, अतः वहाँ ये गुण छाये रहते हैं।

सम * जम नियम फूल फल ज्ञाना। हरिपद रति रस बेद बखाना ॥ १४ ॥

*—संयम नियम-को० रा०। संयम, यथा—'अहिंसा सत्यमस्तेयं ब्रह्मचर्यं दयार्जवम्। क्षमा धृतिः मिताहारः शुचिश्च संयमा दश ॥'

†—रति रस—१७२१, १७६२, छ०। रस बर-१७०४। १६६१में 'ति र' हाशियेकी लकीरसे मिले हुए बाहर बनाये गये हैं। 'वेद' के नीचे लकीरें हैं, उनपर हरताल है। हाशियेपर 'वन' (वर) बना है। सब पुरानी स्याहीका है। जान

शब्दार्थ—सम=शम।=अन्तःकरण तथा अन्तर-इन्द्रियोंको वशमें करना। मनोनिग्रह। जम=चित्तको धर्ममें स्थिर रखनेवाले कर्मोंका साधन। मनुके अनुसार शरीर-साधनके साथ-साथ इनका पालन नित्यकर्तव्य है। मनुने अहिंसा, सत्य वचन, ब्रह्मचर्य, अकल्पता और अस्तेय ये पाँच यम कहे हैं। पर पारस्करगृह्यसूत्रमें तथा और भी दो-एक ग्रन्थोंमें इनकी संख्या दस कही गयी है और नाम इस प्रकार दिये गये हैं। ब्रह्मचर्य, दया, क्षान्ति, ध्यान, सत्य, अकल्पता, अहिंसा, अस्तेय, माधुर्य और यम। यम योगके आठ अङ्गोंमेंसे पहला अङ्ग है। (श० सा०) उत्तरकाण्ड ज्ञानदीपक प्रसंगमें इनका विशेष उल्लेख किया गया है। नियम=शौच, सन्तोष, तपस्या, स्वाध्याय इत्यादि क्रियाओंका पालन करना और उनको ईश्वरार्पण कर देना। (श० सा०) याज्ञवल्क्यस्मृतिमें यम और नियम दस-दस प्रकारके कहे गये हैं। यथा—‘ब्रह्मचर्यं दद्यात् क्षान्तिर्दानं सत्यमकल्पता। अहिंसास्तेयमाधुर्यं दमश्चेति यमाः स्मृताः॥ त्वानं मौनोपवासेऽन्यास्वाध्यायोपस्थनिग्रहाः नियमा गुरुशुश्रूषा शौचाक्रोधाप्रमादता॥’ (३१२-३१३) और भागवतमें बारह कहे हैं, यथा—‘अहिंसा सत्यमस्तेयमसङ्गो ह्रीरसङ्ख्यः। आस्तिक्यं ब्रह्मचर्यं च मीनं स्थैर्यं क्षमाभयम्॥ शौचं जपस्तपो होमः श्रद्धाऽऽतिथ्यं मदर्चनम्। तीर्थाटनं परार्थेहा तुष्टिराचार्यसेवनम्॥’ (३३-३४) ‘एते यमाः सनियमा उभयोर्द्वादश स्मृताः॥’ (११। १९) गायत्रीभाष्यमें दस नियम इस प्रकार हैं—‘शौचेऽन्या च तपो दानं स्वाध्यायोपस्थनिग्रहम्। व्रतोपवासमीनानि त्वानं च नियमा दशाः॥’

अर्थ—शम, यम, नियम (इस अमराईके) फूल हैं, ज्ञान फल है। हरिपदमें प्रीति होना फलका रस है (ऐसा) वेदोंने कहा है॥ १४॥

ॐ भा० दा० ने ‘संजम’ पाठ दिया है, उसीके अनुसार पं० रामकुमारजीने भाव कहे हैं। सुधाकर द्विवेदीजीने ‘सम जम’ पाठ दिया है।

नोट—१ (क) अमराई कहकर उसके वृक्ष, लता और वितान कहे। पेड़ों और लताओंमें फूल-फल होते हैं। अब बताते हैं कि रामचरितमानस-सरके संतसभारूपी अमराईमें फूल-फल क्या हैं। (ख) उधर वसन्तमें आममें बौर लगता है और आम फलता है। यहाँ संतोंमें श्रद्धासे संयम (शम, यम), नियम और ज्ञान होते हैं। फलमें रस होता है, यहाँ हरिपदमें प्रीति होना यह ज्ञानका रस है—‘सोह न राम प्रेम बिनु ज्ञानू।’ (२। २७७) (ग)—जैसे फूलसे फल लगे तब फूलकी शोभा है, फल न लगा तो फूल व्यर्थ हुआ, वैसे ही शम, यम, नियम करनेपर यदि ज्ञान न हुआ तो वह यम-नियम आदि व्यर्थ हैं। फूलमें फल भी लगा पर वह परिपक्व न होने पाया, सूख गया, उसमें रस न हुआ, तो वह फल भी व्यर्थ गया। इसी तरह ज्ञान होनेपर श्रीरामपदमें प्रेम न हुआ तो वह ज्ञान भी व्यर्थ है, उस ज्ञानकी शोभा नहीं। (घ) यम, नियम योगके अंग हैं। योगसे ज्ञान होता है, यथा—‘धर्म ते विरति जोग ते ज्ञाना।’ (३। १६) ज्ञानसे भक्ति होती है, यथा—‘होइ विवेकु मोह भ्रम भागा। तब रघुनाथ चरन अनुरागा॥’ (२। ९३। ४) इसीसे यम, नियम, ज्ञान और हरिपदरति क्रमसे लिखे गये। (ङ) शम, यम, नियमको फूल इसलिये माना कि इन्हींसे संतसभाकी शोभा है। पुष्पके बिना फल नहीं होता, वैसे ही शम-यमादि-बिना ज्ञान नहीं होता। फलके साधन पुष्प होते हैं और ज्ञानके साधन शम, यम, नियम हैं। रस उस भागका नाम है जिसके द्वारा स्वाद लेनेकी योग्यता होती है। (सू० मिश्र)

नोट—२ ऊपर चौपाई १० ‘नव रस जप तप जोग बिरागा। ते सब जलचर चारु तड़ागा॥’ में योगको जलचर कहा और यहाँ योगके अंगको फूल और योगकी सिद्धिको ज्ञान कहते हैं। ज्ञानका रस भक्ति है, इसपर वेदकी साक्षी देते हैं। यहाँ जनाते हैं कि कर्म, ज्ञान और उपासना क्रमसे होते हैं।—यह विशिष्टाद्वैत-मिथ्यान्त है।

नोट—३ ‘हरिपदरति रस’ कहनेका भाव यह है कि जिस ज्ञानमें हरिभक्ति नहीं, वह ज्ञान व्यर्थ है। वह फल रसरहित सारहीन है। यथा—‘सोह न रामप्रेम बिनु ग्यानू,’ ‘जोग कुजोग ज्ञान अज्ञानू। जहँ नहि

पड़ता है कि ‘रस वेद’ के बीचका ‘वर’ शब्द छूट गया था वह व चिह्न देकर हाशियेपर बनाया गया था। ‘ति र’ को स्याही उससे कुछ फीकी है।

राम प्रेम पराधू॥' (२। २९१) षड्मिलान कीजिये—'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न कांक्षति। समः सर्वेषु भूतेषु मुद्रकिं लभते पराम्॥' (गीता)

नोट ४—'बेद बेखाना,' यथा—'निगमकल्पतरोगलितं फलं शुक्मुखादमृतद्रवसंयुतम्। पिबत भागवतं रसमालयं मुहुरहो रसिका भुवि भावुकाः॥' (श्रीमद्भागवत १। १। ३) अर्थात् अहो भावुक रसिकगण! वेदरूप कल्पवृक्षका यह अमृतरससे परिपूर्ण भागवतरूप फल शुक्के मुखसे पृथ्वीपर गिरा है, इसके भगवत्कथारूप अमृतरसका आपलोग मरणपर्यन्त बार-बार पान करते रहें।

ज्ञानको फल और 'हरिपदरति' को उसका रस कहा; यह विशिष्टाद्वैत-सिद्धान्त है। अद्वैत-सिद्धान्त भक्तिको ज्ञानका साधन मानता है। गोस्वामीजीका मत विशिष्टाद्वैतके अनुकूल है।

औरै कथा अनेक प्रसंगा। तेइ सुक पिक बहु बरन बिहंगा॥ १५॥

शब्दार्थ—प्रसंगा (प्रसङ्ग)—मेल, सम्बन्ध, सङ्गति। विषय, बातें।

अर्थ—और भी अनेक कथाएँ और अनेक प्रसङ्ग (वा, कथाओंके अनेक प्रसङ्ग जो इस मानसमें आये हैं) ही तोता, कोकिल आदि बहुत रंगके पक्षी हैं॥ १५॥

अन्तर्गत—२ 'प्रसङ्ग पाकर जो कथाएँ कही गयी हैं—' (पाँ०)

३—'और बीच-बीचमें प्रसंगवश जो कथा, जैसे कि प्रावर्तीविवाह, भानुप्रतापकथा, नारद-अभिमानभञ्जनके लिये स्वयंवरकी रचना इत्यादि आ गयी हैं वे ही बरन-बरनके शुक्, पिक हैं जो ऋतुविशेषमें कभी-कभी देख पड़ते हैं।' (सु० द्विवेदी)

पा० प्र०—मानससरकी अमराईमें बाहरके पक्षी भी आते हैं, जल पीते हैं, अमराईमें कुछ देर ठहरते हैं, फिर उड़कर चले जाते हैं।

टिप्पणी—रामचरितमानसमें अनेक कथाएँ और अनेक प्रसङ्ग हैं; इन्हींको संत विस्तारसे कहते हैं। कथाएँ जैसे कि सती-मोह, शिवविवाह आदि। प्रसङ्ग, यथा—'तेहि सब आपनि कथा सुनाई। मैं अब जाब जहाँ रघुआई॥' (४। २५), 'कह सुग्रीव सुनुहु रघुबीरा। बलि महाबल अति रनधीरा॥ दुंदुभि अस्थि ताल देखराए॥' (४। ७), 'इहाँ साप बस आवत नाही।' (कि० ६) 'सबरी देखि राम गृह आये। मुनि के बचन समुझि जिय भाये॥' (३। ३४), 'दंडकवन पुनीत प्रभु करहू। उग्रसाप मुनिबर कर हरहू॥' (३। १३), 'भा निरास उपजी मन त्रासा। जथा चक्र भए रियि दुरबासा॥' (३। २), 'ससि गुरु तिय गामी नहुष चढ़ेउ भूमिसुर जान। लोक बेद ते बिमुख भा अधम न बेन समान॥', 'सहसबाहु सुरनाथ त्रिसंकू। केहि न राजमद दीन्ह कलंकू॥' (२। २२८-२२९) 'परसुराम पितु आज्ञा राखी। मारी मातु लोक सब साखी॥ तनय जजातिहि जौबन दयऊ। पितु अज्ञा अघ अजसु न भयऊ॥' (अ० १७४), 'सिबि दधीचि हरिचंद नरेसा। सहे धरम हित कोटि कलेसा॥ रंतिदेव बलि भूप सुजाना॥' (२। १५) इत्यादि प्रसङ्ग हैं जो कथामें उदाहरणरूपसे या प्रसङ्गवश लिख भर दिये गये। इन प्रसङ्गोंकी कथाएँ अन्य ग्रन्थोंसे कही जाती हैं, जहाँकी वे हैं। मानसमें इनकी कथाएँ नहीं हैं।—[दूसरा भाव यह है कि बहुत-सी कथाएँ श्रीमद्भागवतकी हैं, श्रीमद्भागवतको शुक्जीने कहा है। अतः उन कथाओंको 'शुक' कहा। कुछ कथाएँ वाल्मीकीयकी हैं, यथा—'गाधिसुनु सब कथा सुनाई। जेहि प्रकार सुरसरि महि आई॥', 'तेहि सब आपनि कथा सुनाई। मैं अब जाब जहाँ रघुआई॥' वाल्मीकिजीको कोकिल कहा ही है, यथा—'कूजनं रामरामेति मधुरं मधुराक्षरम्। आनन्द कविताशाखां वन्दे वाल्मीकिकोकिलम्॥' अतः इनकी कथाको 'पिक' कहा। और कुछ कथाएँ महाभारतादिकी हैं, उन्हें 'बहु बरन बिहंगा' कहा। (वि० त्रि०)]

नोट—१ मानसपरिचारिकाके मतानुसार 'कथा प्रसंगा' से उन कथाओंका तात्पर्य है जो रामचरितमानस कहते समय प्रसङ्ग पाकर संत लोग दृष्टान्तके लिये या प्रमाणपुष्टि वा प्रकरणपुष्टिके लिये देते हैं। ये कथाएँ मानससरके वह पक्षी हैं जो बाहरसे आकर अमराईमें कुछ समय ठहरकर उड़ जाते हैं। वैसे ही कथाका प्रसङ्ग थोड़े समयका होता है। प्रसङ्गकी कथा समाप्त हुई, फिर रामचरितमानसकी कथा होने लगी। प्रसङ्गका

आना और उसकी कथाका समाप्त होना ही पक्षियोंका थोड़े समय विश्राम लेकर उड़ जाना है। उदाहरण वही हैं जो ऊपर 'प्रसङ्ग' के दिये गये हैं।

मा० मा० कार इस मतका विरोध करते हुए लिखते हैं कि 'यह भाव मुझे उत्तम नहीं जँचता, क्योंकि मूलहीमें वर्णन है कि 'औरै कथा अनेक प्रसंगा। तेइ सुक पिक बहु बरन बिहंगा॥' अर्थात् रामयश, सुकृती लोगोंका यश और साधुओंके यशके सिवा और भी अनेक कथाका प्रसङ्ग मानसमें वर्णन है, वही अनेक रङ्गके पक्षी हैं, ये संतसभा अमराईके स्थायी पक्षिगण हैं। जैसे प्रथम ज्ञान-विरागादि हंस, सुकृती-साधु-यशगान जलविहंग मानसहीमें दिखाया गया, उसी प्रकार संतसभा अमराईमें अन्य कथा-प्रसङ्गरूपी पक्षियोंको दिखलाना चाहिये। यदि मानसकी कथा नहीं कही जाय, केवल मूलका पाठ किया तब तो अन्य कथा-प्रसङ्ग पक्षीका आगमन नहीं हुआ?'—कथनका तात्पर्य यह कि कथाओंके प्रसङ्ग चहुँ दिशि अमराईके स्थायी पक्षों हैं।

नोट—२ ॐ विवेकी पाठक यहाँ विचार कर लें कि इस दोहेमें पक्षी वा विहंगका प्रयोग किन चार स्थितियोंमें किया गया है। चार बार विहंगोंकी उपमा इस दोहेमें दी गयी है, यथा—१ 'सुकृति पुंज मंजुल अलि माला। ज्ञान विराग बिचार मराला॥' (१। ३६। ७) २—'सुकृती साधु नाम गुन गाना। ते बिचित्र जल बिहग समाना॥' (१। ३६। ११)—'औरै कथा अनेक प्रसंगा। तेइ सुक पिक बहु बरन बिहंगा॥' (१। ३६। १५)—'पुलक बाटिका बाग बन सुख सुबिहंग बिहारु।' (दो० ३७)

दोहा—पुलक बाटिका बाग बन सुख सुबिहंग बिहारु।

माली सुमन सनेह जल सींचत लोचन चारु॥ ३७॥

शब्दार्थ—पुलक=रोमाञ्च होना, आनन्दमें रोमका खड़ा होना। सुमन=सु-मन=सुन्दर मन।

अर्थ—(संतसभामें कथासे) रोमाञ्च (पुलक) होना फुलवारी, बाग और वन है। (जो) मुख (होता है वही) सुन्दर पक्षियोंका विहार है। निर्मल मन माली है जो स्नेहरूपी जलसे सुन्दर नेत्र (रूपों बड़ोंके) द्वारा उनको सींचता है॥ ३७॥

श्रीसुधाकर द्विवेदीजी—कथाओंके सुनने और अनुभव करनेसे जो थोड़ा, कुछ अधिक और अत्यन्त रोमाञ्च हो जाते हैं वे इस मानसके आसपास सन्त-सुखरूप पक्षियोंके विहार करनेके लिये वाटिका, बाग और उपवन हैं तिनहें संतोंके सुन्दर मनमाली स्नेहजलसे दोनों ओखोंरूप हजारोंसे सींचा करते हैं। इस मिश्रणसे वे वाटिका, बाग और वन सदा प्रफुल्लित रहते हैं।

*** 'पुलक बाटिका बाग बन' इति ***

१—वाटिकासे बाग बड़ा होता है और बागसे वन। वाटिका, बाग और वन क्रमसे कहे, इससे जान पड़ा कि सस्के चारों ओर अमराई है, जिसके चारों ओर वाटिका है, फिर बाग, फिर वन। यही क्रम जनकपुरमें भी दिखाया गया है; यथा—'सुमन बाटिका बाग बन विपुल बिहंग निवास। फूलत फलत मुपल्लवत सोहत पुर चहुँ पास॥' (१। २१२)

२—वनमें कोई माली नहीं रहता, यहाँ वनके लिये भी माली कहा है। मानसतन्त्रविवरणमें इसका समाधान यह किया है कि वृन्दावन, प्रमोदवन इत्यादि विहार स्थलोंमें वृन्दासखी इत्यादि मालिन हैं, उन्हींको अपेक्षासे यहाँ भी माली कहा है।

३—पुलकावली जो संत-सभामें होती है उसको यहाँ वाटिका, बाग और वनकी उपमा दी है। इसमें यहाँ पाया जाता है कि पुलकावली भी तीन प्रकारकी है।

ॐ श्रीकरुणासिन्धुजी, सन्त श्रीगुरुसहायलालजी, महाराज श्रीहरिहरप्रसादजी, श्रीवैजनाथजी, श्रीजानकीदासजी इत्यादि प्रसिद्ध टीकाकारोंने अपने-अपने विचार इस विषयमें जो प्रकट किये हैं वह नकशोंमें लिखे जाते हैं—

टीकाकार	वाटिका	बाग	वन
१-बाबा हरिप्रसादजी (रा० प्र०)	(क) 'जो प्रथम दिन समाजमें आते हैं उनकी थोड़ा रोमाञ्च होता है, जैसे वाटिकामें थोड़े वृक्ष होते हैं जो थोड़ा ही घाम पकर कुम्हला जाते हैं।' (ख) 'माधुर्य-रसमें जो छके हुए हैं उनकी पुलकावली पुष्पवाटिका है। वाटिका अति रमणीय होती है और उसमें पुष्प नाना भाँतिके होते हैं जैसे ही ये अनेकानन्दयुक्त हैं।' (ग) कथन-श्रवणसे जो उत्तम पुलकावली होती है वह वाटिका है। 'भक्तिकी पुलकावलीमें बार-बार अश्रुपात होते हैं और वाटिकामें सब दिन जलकी नहर लगी रहती है और कभी पुष्पोंका अभाव नहीं होता। जिससे पुलकवाटिका बारह मास फूली रहती है।' यहाँ पुलकावली अश्रुपातदिकी तुलना पुष्पोंसे है। यथा—'पुलकित गत अत्रि उठि धार'। (३।३।५-६)	'जो थोड़े दिनोंसे सभामें आने लगे हैं उनकी पुलकावली बाग है, बागमें वृक्ष वाटिकासे अधिक होते और घाम भी कुछ अधिक सह सकते हैं। ऐश्वर्योपासकोंकी पुलकावली बाग है क्योंकि बाग कम सुन्दर होते हैं।' (रा० प्र०) मा० त० वि०—'बागमें रसाल फल अधिक, उसी तरह ज्ञानीको ब्रह्मानन्दरूप फलकी पुलकावली है सोई बाग है।'। मध्यम पुलकावली बाग है। केवल ज्ञानकी पुलकावली बाग है। जैसे बागमें चार-छः महीनेमें जल दिया जाता है वैसे ही ज्ञानकाण्डमें पुलकावली थोड़ी है। ज्ञानी भक्तोंको सदा पुलकावली नहीं होती। यथा—'जाना राम प्रभाव तब पुलक प्रफुल्लित गत'	'जो चिकालसे समाजमें रहते हैं, आनन्दमें भरे हैं, इनकी पुलकावली वन है। वन सदा हरा रहता है।'। 'कर्मकाण्डयुक्त उपासकोंकी पुलकावली वन है, क्योंकि वनकी शोभा फुलवारी और बागसे बहुत कम होती है।' (रा० प्र०) संत उन्मनी टीका—'वनमें अनेक प्रकारके फल और कर्मकाण्डमें अनेक कर्मफलके प्राप्तिकी अपेक्षा रहती है।'। निकृष्ट पुलकावली वन है। वन दैवयोगसे सींचा जाता है इससे निकृष्ट है। 'कर्मकाण्डकी पुलकावली वन है जैसे वनका सींचना दैवाधीन वैसे ही कर्मकाण्डकी पुलकावली दैवाधीन है।'। यथा—'मुनि पुलके लखि सीलु सुभाका'।
२-बाबा हरिदास			
३-श्रीजानकीदासजी (मा० प्र०, रा० प्र०, वि० त्रि०)			

टीकाकार	वाटिका	वाग	वन
४-कर०, मा० प्र०, मा० पत्रिका	प्रेमी भक्त पुलकावलीशून्य नहीं। वाटिकामें पुष्प अनेक, यहाँ रोमकूप अनेक। पुष्पमें रस जिसके ग्राही भ्रमणदि जन्तु, पुलकावलीमें ही सीतारामजीके गुणस्वरूप माधुर्यादिक रसस्थानापन है और उसमें जो स्वभावानुकूल सुख है वही रसमुनिया आदि विहङ्ग हैं जो विहारपूर्वक माधुरीरसको पान करते हैं। प्रेमीमें आर्तभक्तका भी अन्तर्भाव है। पुष्पवाटिकामें सुगन्ध बहुत, प्रेमी भक्तका आदर बहुत। 'निकाम भक्तोंकी पुलकावली वाटिका है, वाटिकामें पुष्पोंकी अधिकता और इनमें आकांक्षकी व्यवस्था।'	ज्ञानी बाग हैं। इनकी पुलकावली सदा नहीं रहती, क्योंकि कभी-कभी इनकी समाधि बड़ी गहरी लग जाती है। इस बागका फल जीवन्मुक्ति है जिसमें ब्रह्मानन्दरूप रस है। स्वयुद्धि अनुकूल आनन्द शुकादि पक्षी हैं जो ब्रह्मानन्दमें विहार करते हैं।	कर्मपदारूढ़ साधनावस्थार्थके भक्तोंकी पुलकावली दैवाधीन है कभी हुई तो अच्छा, नहीं तो नहीं है ही। कर्मकाण्डमें अर्थ, धर्म, काम, उत्तम, मध्यम, अधम फल हैं। इसका जो अहङ्कारपूर्वक सुख है वही उत्तम, मध्यम, अधम तीन प्रकारके पक्षी हैं। जो उनके भोगरूप रसको लेते हैं।
५-मा० प०		बाग बड़ा और ज्ञानी भक्त भी बड़े गिने जाते हैं। 'सकाम भक्तोंकी पुलकावली बाग है, क्योंकि नित्य अपकर्मके समय कर्मनिवेदन भी करते हैं, पर कामनाके लिये प्रार्थना वा सम्पुटादि भागवत्सम्बन्धी भी कर लेते हैं।'	५ वनका पूरा पता लगाना मनुष्यशक्तिके बाहर, कर्मकाण्डकी दशा भी वैसी ही है; क्योंकि कर्मकाण्डके सारे प्रकरणोंका पता लगाना और उनपर चलना शक्तिसे बाहर है।
६-संत श्रीगुरुसहाय लालजी		मध्या भक्तोंका पुलक बाग है जो वाटिकासे बड़ा होता है। मुग्धा भक्तोंसे मध्यमकी पुलकावली बड़ी है। फूलनेसे जो उनका सुनना सुफल हुआ वह बाग है।	६ 'ज्ञानियोंका रोमाञ्च वन है; क्योंकि इनकी केवल मुक्तिमात्र फलकी अपेक्षा रहती है।' ७ प्रीढ़ भक्तोंका पुलक एकरस सदा वन-समान बड़ा है। वन बागसे भी बड़ा, वैसे ही इनका पुलक सबसे अधिक। आनन्दमें अपनेको भूल जाना वन है।
७-श्रीवैजनाथजी			
८-पंडिजी			

॥ गोस्वामीजीने मानसके रूपकमें 'कमल, पुरइन, अमराई, वन, बाग' आदिका वर्णन किया है। परन्तु कुछ यात्रियोंका कहना है कि वहाँ कुछ छोटे-छोटे पौधे और कुछ पहाड़ी घासके अतिरिक्त कुछ नहीं होता। विशेष कालतक तो वह बर्फसे ही ढका रहता है। इस प्रकार इस रूपकमें काव्यका 'ख्यातिविरुद्धता दोष' आ जाता है ?

इस शंकाका समाधान यह है कि लोकमें अप्रसिद्ध होनेपर भी कवि-समयमें यदि यह बात प्रसिद्ध वा संगृहीत है तो उसका वर्णन-दोष नहीं किन्तु गुण है। यथा—'कवीनां समये ख्याते गुणः ख्यातिविरुद्धता' (साहित्यदर्पण ७। २२)। 'समय' का अर्थ है सम्प्रदाय वा पद्धति। यह तीन प्रकारका है—'असतोऽपि निबन्धेन सतामप्य निबन्धनात्। नियमस्य पुरस्कारात् सम्प्रदायस्त्रिधा कवेः॥' (सा० ८० टीका) अर्थात्—१ जो बात है ही नहीं उसको कहना। जैसे कि जहाँ भी छोटा-मोटा जलाशय है वहाँ हंस आदिका वर्णन, नदी और आकाश आदिमें कमलका वर्णन, आकाश नदीमें हाथीका वर्णन, कीर्ति और पुण्यको शुक्ल, अकीर्ति और पापको कृष्णवर्ण वर्णन और चकोरका चन्द्रकिरणभक्षण इत्यादि। यथा—'रत्नानि यत्र तत्रादी हंसाद्यल्पजलाशये। जलेभागे नभो नद्यामम्भोजाद्यं नदीष्वपि।' 'शुक्लत्वं कीर्तिपुण्यादी काव्यं चाकीर्त्यधादिपु।' 'ज्योत्स्नापानं चकोराणां शैवालं सर्ववारिपु।' (सा० ८० टीका) २—जो विद्यमान है उसका अभाववर्णन अर्थात् उसको कहना कि नहीं होता। जैसे कि वसन्तमें मालतीपुष्प, चन्दनमें फूल-फल, स्त्रियोंमें श्यामता इत्यादि वे कभी नहीं वर्णन करते। यथा—'वसन्ते मालती पुष्पं फले पुष्पे च चन्दने नारीणां श्यामता'। ३—कुछ उनके अपने विशेष बंधे हुए नियम। जैसे कि भोजपत्र हिमालयहीपर, चन्दन मलयगिरिहीपर और कमल हेमन्त और शिशिरऋतु छोड़ सब ऋतुओंमें होता है। यथा—'हिमवत्येव भूर्जत्वक् चन्दनं मलये परम्। हेमन्तशिशिरी त्यक्त्वा सर्वदा कमलस्थितिः।' (सा० ८० टीका)

उपर्युक्त श्लोक कुछ हेर-फेरसे 'काव्यकल्पलतावृत्ति' के प्रतान १ स्तवक ५ में (श्लोक १४ से अंततक) हैं और उसीमें 'सरमें कवियोंको क्या-क्या वर्णन करना चाहिये' यह भी लिखा है। यथा—'सरस्यम्भो लहर्यम्भोजाद्यभ्युजयदपदाः। हंसचक्रादयस्तोरोद्यानस्त्रीपान्थकेलयः॥' (६५) अर्थात् तालावमें जल, लहर, जलहस्ती, कमल, भ्रमर, हंसादि पक्षी, तीरमें बाग-बगीचा, स्त्रियों और पथिकोंकी जलक्रीड़ा—इनका वर्णन प्रायः होता है।

काव्यके इस नियमके अनुसार सत्कवि जलाशयों, नदी, समुद्र, तालाव आदिमें कमल और हंस आदिका वर्णन किया करते हैं। यथा—'मालिन्यं व्योम्नि पापे यशसि धवलता वर्णयते हास कीर्त्यौ रक्तौ च क्रोधरागी सरिदुदधिगतं पंकजेन्दीवरादि। तोयाधारेऽखिलेऽपि प्रसरति च मरालादिकः पक्षिसंघो ज्योत्स्ना पेया चकोरैर्जलधर समये मानसं यान्ति हंसाः॥' 'अह्म्यम्भोजं निशायां विकसति कुमुदं चन्द्रिका शुक्लपक्षे मेघध्वनेषु नृत्यं भवति च शिखिनां नाप्यशोके फलं स्यात्। न स्यात् जाती वसन्ते न च कुसुम फले गंधसारदद्गुमाणामित्याद्युभेयमन्यत् कविसमयगतं सत्कवीनां प्रबन्धैः॥' (सा० ८० ७। २३, २५) अर्थात् आकाश और पापमें मालिन्य यश, हास्य और कीर्तिमें शुक्लता, क्रोध और रागमें रक्तता, नदी और समुद्रमें कमलादि, समस्त जलाशयोंमें हंसादि पक्षी, चकोरका चन्द्रकिरणभक्षण, वर्षासमयमें हंसांका मानससरको चले जाना, दिनमें कमलका और रात्रिमें कुमुदका खिलना, शुक्लपक्षमें ही चंद्रिका, मयूरका मेघध्वनि होनेपर नृत्य करना, अशोकमें फलका अभाव, वसन्तमें जातीपुष्पका और चन्दनमें फूल-फलका अभाव—इत्यादि कविसम्प्रदायकी बातोंको सत्कवियोंके काव्योंमें निर्णीत कर लेना चाहिये।

सत्कवियोंके इस नियमानुसार मानसकावने यहाँ मानस-सरके रूपकमें कमल, हंस, वन, बाग और पक्षी आदिका वर्णन किया है।

नोट—१ सात्विक भाव होनेसे ही पुलक होता है, मात्त्विक भावमें सुख है। अतः 'मुख' को 'सुविहंग बिहार' कहा। भयादिकोंमें भी रोमाञ्च होता है, अतः उसके व्यावर्तनके लिये 'सुविहंग' कहा, क्योंकि

यहाँ सुमति का प्रसङ्ग चल रहा है। कुबिहंग कुमतिके प्रसङ्गमें कहा गया है, यथा—‘कुमति कुबिहंग कुलह जनु खोली।’ (२। २८। ८) जहाँ-जहाँ पुलक है वहाँ आनन्दसे पुलक है। यहाँ सुखरूपी विहंग मानससरके वासी हैं, ये बाहरसे नहीं आये हैं, अतः यहाँ विहार करते हैं। (वि० त्रि०)

पुलकाङ्गीकी दशामें जो सुख है वही सुविहंगविहार है। पौंडजी कहते हैं कि ‘इस दशामें जो सुख हुआ वही सुन्दर पक्षी होकर विहार कर रहा है।’ वह सुख क्या है? किसका सुख कौन पक्षी है?

उत्तर-१ मानसमयङ्ककार लिखते हैं कि—‘उपासना, ज्ञान और कर्मका समाज मानो क्रमसे पुष्प-वाटिका, बाग और वन हैं और तीनों समाजोंको सुखकी प्राप्ति, अर्थात् क्रमसे श्रीरामचन्द्रजीकी प्राप्ति ब्रह्मकी प्राप्ति और शुभ-प्राप्ति, ये तीनों सुख मानो मधुकर, शुक और लावक आदि विहङ्ग-विहार हैं। इन तीनों (वाटिका, बाग और वन) का माली सुष्ठु मन है। यदि मन सुष्ठु रहा तो सब हरा-भरा रहा नहीं तो सब सूख जाते हैं, अतएव मालीको सुष्ठुता बिना केवल परिश्रम ही है।’—[मा० मा० कार इसीको इस प्रकार लिखते हैं—‘भक्तोंको श्रीरामचन्द्रजीके सनातन चतुष्टय (नाम, रूप, लीला, धाम) द्वारा जो सुख होता है वही मधुकर पक्षी होकर वाटिकामें विहार करता है, ज्ञानियोंको ब्रह्मसुख अनुभव होनेपर उस दशाका सुख पक्षी होकर बागमें शुकवत् विहार करता है और कर्मकाण्डियोंको शुभप्राप्तिका सुख लावादिक पक्षी होकर वनमें विहार करता है।]

(२) करुणासिंधुजी तथा श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि ‘भक्तिकाण्डमें अपने-अपने भावानुकूल जो सुख होता है वह रम्यनिया आदिक विहङ्ग हैं। ज्ञानकाण्डमें अपनी बुद्धि-अनुकूल जो सुख होता है, वह शुकदि विहङ्ग हैं जो ब्रह्मानन्दमें विहरे हैं। कर्मकाण्डमें अहङ्कारपूर्वक जो सुख होता है वह उत्तम, मध्यम, निकृष्ट तीन भौतिके विहङ्ग हैं जो अर्थ, धर्म, काम फलोंके भांगरूप रसको ग्रहण करते हैं।’

नोट-२ स्नेहसे आँसू निकलते हैं? रोमाञ्च होता है, इसीसे उसको जल कहा। नेत्र घड़ा है। घड़ेसे जल सींचा जाता है और यहाँ पुलकमें नेत्रोंसे अश्रुपात होते हैं। मालीको सुगम कहा, क्योंकि मालीसे वाटिका उदास नहीं होने पाती, इसी तरह सुन्दर मनसे पुलकावली नहीं मिटने पाती। पुनः मनके ही द्रवीभूत होनेसे रोमाञ्च होता है, अतः पुलककी स्थिति मनपर ही निर्भर है। पुलकरूपी वाटिका आदिका सिञ्चन नेत्रोंके प्रेमाश्रुद्वारा ही होता है। यथा—‘मम गुन गावत पुलक सरीरा। गद गद गिरा नयन बह नीरा॥’

जे गावहिं यह चरित सँभारे। तेइ येहि ताल चतुर रखवारे॥ १॥

शब्दार्थ—सँभारे—सँभालकर; चौकसीसे; सावधानतापूर्वक। ‘सँभारना’ शब्द ग्रन्थमें स्मरण करनेके अर्थमें भी आया है, यथा—‘बार बार रघुवीर सँभारी। तरकेउ पवन तनय बल भारी॥’ (५। १) ‘तब मारुतसुत प्रभु सँभारेउ।’ (लं० ९४)

अर्थ—जो लोग रामचरितमानसको सँभालकर (सावधानासे) गाते (कहते) हैं वे इस सरके चतुर रखवाले हैं॥ १॥

नोट-१ पं० रामकुमारजी—दोहा ३७ तक सरका वर्णन हुआ। अब यहाँसे उसके बाहरका वर्णन है। सर तो अपने स्वरूपहीसे सुन्दर है, वह नहीं णिगड़ता। सरपर जो रक्षक (पहरवाले) रहते हैं, वे बाहरकी खराबियों और न्यूनताओंसे सरकी रक्षा करते हैं। यहाँ यह बतलाते हैं कि रामचरितमानसमें रखवाले कौन हैं? [मानससरमें देवताओंका आरसे प्रवीण रक्षक रहते हैं कि कोई जल न बिगाड़े, उसमें धूँके, खखारे नहीं। (गा० प्र०)]

नोट-२ ‘जे गावहिं’ इति। इसके मुख्य श्रोता मज्जन हैं। गोस्वामीजी तो मज्जनोंहीसे कह रहे हैं सो ये तो घाटहीमें हैं। इनके अतिरिक्त और जो कोई वर्णन करें वे रखवाले हैं।—[गानमें सबका अधिकार बताया। अपने समाजमें सभीको अधिकार है। पक्षिसमाजमें भुशुण्डीजी कहते और गरुड़जी

सुनते हैं। देवसमाजमें शंकरजी, मुनिसमाजमें याज्ञवल्क्यजी और नरसमाजमें गोस्वामीजी वक्ता हैं। यहाँ 'गान' का अर्थ प्रेम और आदरसे बखान करना है। इसी अर्थमें इस शब्दका बारम्बार प्रयोग हुआ है। यथा—'रिपु कर रूप सकल तैं गावा।' (लं०), 'हरि चरित्र मानस तुम्ह गावा', 'रघुपति कृपा जथा मति गावा।' इत्यादि वि० त्रि०]

नोट—३ 'सँभारे', 'चतुर रखवारे' इति। (क) रखवालोंने काम यह है कि पुरुषके घाटमें स्त्री, स्त्रीके घाटमें पुरुष न जावें, कोई सरमें थूके-खखारे नहीं, कोई निषिद्ध वस्तु इसमें न पड़े, इत्यादि। रामचरितमानसके पढ़नेमें स्त्रीलिङ्गकी जगह पुल्लिङ्ग और पुल्लिङ्गकी जगह स्त्रीलिङ्ग शब्द पढ़ना पनघटमें पुरुषका और पुरुषोंके घाटमें स्त्रीका जाना है। पाठका बदलना, क्षेपक मिलाना, अशुद्ध पढ़ना इत्यादि ही थूकना, खखारना, निषिद्ध वस्तुका डाल देना है। (मा० प्र०) (ख) 'सँभारे' पद देकर सूचित किया कि सँभालकर गाना सबसे नहीं बनता। सँभालकर गाना यह है कि स्मरण और विचारपूर्वक पढ़े, पाठ शुद्ध हो, दोष वचाते हुए, अर्थ समझते हुए औरोंकी अशुद्धियोंको प्रसङ्ग-अनुकूल ठीक करके पढ़ना 'सँभारकर गाना' है। 'चतुर' अर्थात् होशियार, अचूक। (ग) सू० मिश्रका मत है कि 'सँभारे' का भाव यह है कि जो ग्रन्थकारने कहा है कि 'नानापुराणनिगमागमसम्मतम्' मं० श्लो० ७, उसीके अनुसार वेदमत-लोकमत और पूर्वापर सम्यन्ध या पूर्वापर विरोध और काव्यदोष, विचारपूर्वक विचार और उसीके अनुकूल अर्थ विचारकर कहना। बिना प्रेमके गाना नहीं हो सकता। जिसका जिसमें प्रेम होता है वही उसकी रक्षा करता है। इस तरह ग्रन्थकारने बताया है कि इस ग्रन्थके प्रेमी ही इसके रक्षक हैं और होंगे।' और पाँडेजी श्रीशिवजी, भुशुण्डीजी, याज्ञवल्क्यजी और गोस्वामीजीके गुरुको रखवाले कहते हैं (पर इस मतसे हम सहमत नहीं हैं)। (घ) 'रखवारे' का तात्पर्य यह है कि जहाँ जो रस प्रधान हो वहाँ वही कहा जाय और रसाभास न हो। (पाँ०) पुनः, इस मानसके रखवालोंने काम है कि यदि कोई एक चौपाई या दोहा लेकर औरका और अर्थ करे तो वह उसकी वाणीका पूर्वापर प्रसङ्गसे खण्डन कर दें। (मा० प्र०) 'चतुर रखवारे' कहकर यह भी जनाया कि चरितके गान करनेवाले 'रखवाले' हैं, गान करनेसे मानस बना रहेगा, नहीं तो लुप्त हो जायगा। और सँभालकर गानेवाले 'चतुर रखवाले' हैं।

सदा सुनहिं सादर नर नारी। तेइ सुरवर मानस अधिकारी॥ २॥

अर्थ—जो स्त्री-पुरुष इसे सदा (नियमपूर्वक) आदरसहित सुनते हैं वे ही सुन्दर मानसके उत्तम अधिकारी, श्रेष्ठ देवता हैं॥ २॥

नोट—१ मानस-सरके रक्षक ऋषि एवं देवता हैं और देवता एवं ऋषि ही उसके स्नान-पानके अधिकारी हैं। रामचरितमानसके अधिकारी कौन हैं यह यहाँ बताते हैं। ऊपर चौपाईमें गानेवालों अर्थात् वक्ताओंको बताया, उनके श्रोता होने चाहिये सो यहाँ कहते हैं।

नोट—२ यहाँतक तदाश्रय कहकर अब यहाँसे अधिकारी, अनधिकारी, मार्गको कठिनाइयाँ और उनका निवारण यह सब कहते हैं—'सदा सुनहिं सादर', 'नर नारी', 'सुरवर मानस अधिकारी।' (मा० प्र०)

नोट—३ यहाँ दो बातें अधिकारी होनेके लिये जरूरी बतायीं—सदा सुनना और सादर सुनना। सुनना स्नान है, सदा सुनना सदा स्नान करना है। 'सदा' शब्द देकर जनाया कि इसमें प्रतिपदा, अग्रमी, अमावस्या, चतुर्दशी और पूर्णिमा आदि अनध्यायका नियम नहीं है। यह धारणा न हो कि इसे कई बार सुन चुके हैं। इसका रस नित्य सुननेसे ही मिलेगा। 'रामचरित जे सुनत अघाहीं। रस विसेश जाना तिह नहिं॥' (वि० त्रि०) (ख) 'सादर'—आदरपूर्वक—अर्थात् मन, चित्त और बुद्धि लगाकर। यथा—'सुनहु तात मति मन चित लाई।' (३। १५। १) (ग) 'गोस्वामीजीने यह शब्द उत्तम श्रोताओंके लिये प्रायः सभी स्थानपर दिया है, यथा—'सादर सुनि रघुपति गुन पुनि आवेउँ कैलास।' (३० ५७), 'सादर सुनु गिरिराज कुमारी।' (१। ११४। २), 'तात सुनहु सादर मन लाई। कहहुं गम कै कथा सुहाई॥' (१। ४७), 'कहाँ रामगुनगाथ

भरद्वाज सादर सुनहु।' (१। १२४) इत्यादि। सर्वत्र सादर सुननेको कहा गया है। (१। ३५। १३) देखिये। (घ) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'मानस' तीर्थ है। यहाँ यह जनाया है कि तीर्थमें स्नान आदरपूर्वक करना चाहिये तभी फल होता है, यथा—'सादर मज्जन पान किए तें। मिटहिं पाप परिताप हिये तें॥' (१। ४३। ६), 'सोइ सादर सर मज्जन करई। महाधोर त्रयताप न जरई॥' (१। ३९। ६) (ङ) 'नर नारी' पदका भाव यह है कि इसके अधिकारी स्त्री-पुरुष सभी हैं, जाति, वर्ण या स्त्री-पुरुषका कोई भेद वा नियम नहीं है।

नोट—४ (क) 'बर' 'मानस' और 'अधिकारी' दोनोंके साथ है। क्योंकि इस मानसमें सुन्दर रामयश जल है और इसके अधिकारी देवताओंसे श्रेष्ठ हैं क्योंकि देवता अपने ऐश्वर्यमें भूले रहते हैं। यथा—'हम देवता परम अधिकारी। स्वारथ रत प्रभु भगति बिसारी॥ भव प्रबाह संतत हम परे॥' (६। १०९) अधिकारी=अधिकार पानेके योग्य, सेवा करनेके लायक। (ख) 'ते सुरबर' कहकर जनाया कि आसुरी सम्पत्तिवाले इसमें स्नान नहीं कर सकते। सादर श्रवण दैवी सम्पत्तिवालोंके लिये ही सम्भव है। (वि० त्रि०) (ग) यहाँ वक्तासे अधिक महत्त्व श्रोताका कहा। वक्ता तो पहरेदार है, उसका सारा समारम्भ तो श्रोताके लिये ही है। यद्यपि यात्रियोंको पहरेदारका आदेश मानना पड़ता है तो भी प्राधान्य यात्रियोंका ही है। इसीसे श्रोताको 'अधिकारी' कहा। (वि० त्रि०) (घ) सुधाकर द्विवेदीजीका मत है कि अमृतपानके सुखसे भी बढ़कर इसकी कथाका स्वाद जिनके कर्णमें जान पड़ता है वे ही इसके अधिकारी हैं। जैसे देवता अमृत पीते-पीते उकताकर मानसके जलको अधिक स्वादिष्ट समझ पीते हैं वैसे ही- जो अनुरागी नारी-नर सब कथाओंसे बढ़कर इस मानसकथाको समझते हैं वे ही इसके सच्चे अधिकारी देवता हैं।

अति खल जे बिषई बग कागा। एहिं सर निकट न जाहिं अभागा ॥ ३ ॥

अर्थ—जो बहुत ही दुष्ट और विषयी हैं, वे बगुले और कौवे हैं। वे अभागे इस सरके पास नहीं जाते ॥ ३ ॥

नोट—१ ऊपर मानसके अधिकारी कहे अब उसके अनधिकारी कहते हैं।

नोट—२ 'अति खल जे बिषई बग कागा' इति। (क) खलोंके लक्षण दोहा ४, ५ में कहे गये हैं। खल और कामी सत्सङ्ग करते हैं और सुधर जाते हैं जैसा वहाँ कह आये हैं, यथा—'खलउ करहिं भल पाइ सुसंगू।' (१। ७। ४), 'मज्जन फल पेखिय तत काला। काक होहिं पिक बकउ मराला॥' (१। ३। १) और पुनः आगे कहा है कि 'बिषइन्ह कहैं पुनि हरि गुन ग्रामा। भवन सुखद अरु मन अभिरामा॥' (७। ५३। ४) इसीसे यहाँ 'अति खल बिषई' कहा क्योंकि ये सत्सङ्गसे भागते हैं। इसीसे भाग्यहीन भी कहा। ये 'अति खल' हैं, 'अति बिषई' हैं। 'बिषई' का अन्वय कागाके साथ होनेका कारण यह है कि काग मलिन वस्तु (विष्ठा) खाता है और विषयी भी स्त्रीलम्पट आदि कुत्सित-भोगी होता है। 'काक, बक' के स्वभाव पूर्व दिये जा चुके हैं—'काक होहिं पिक बकउ मराला।' (१। ३। १) इत्यादिमें देखिये। पुनः, मा० मा० का मत है कि—'अतिखल बकवत् हैं, क्योंकि परम विश्वासघाती 'खल' कहाता है—'खलो विश्वासघातकः।' काग गवादिकोंपर बैठकर उनके मांसको भक्षण करता है, उसको रंचक दया नहीं लगती। उसी प्रकार विषयी मांस-भक्षक और परदाराओंके धर्मको विगाड़नेवाला है।' मा० प्र० का मत है कि 'अतिखल' काक हैं और विषयी (जो विषयमें अत्यन्त आसक्त हैं) बक हैं। पौंडेजीका मत है कि वे खल काक हैं जो कथाके समय बकते हैं और विषयी-बगुला वे हैं जिनका मन मछली-मेघामें रहता है पर देखनेमें साधु बने बैठे हैं। पौंडेजीका आशय 'कथाके समय' से यह समझमें आता है कि कथासे दूर अन्यत्र वा उसी समय अन्य विषयवातांकी बक लगाये रहते

हैं, कथाके निकट नहीं जाते। वैजनाथजीका मत है कि हरिविमुख जो सत्पदार्यमें भेद लगानेवाले हैं वे ही 'अति खल' काक हैं।

(ख)—आगे चौ० ५ में केवल 'कामी' शब्द दिया है—'कामी काक बलाक बिचारे।' इससे कोई-कोई 'अति खल जे बिषई' का अर्थ यों भी कर लेते हैं कि 'जो विषयी अत्यन्त दुष्ट हैं'। पर प्रायः सभीने उपर्युक्त ही अर्थ ठीक माना है। समाधान यों हो जाता है कि गोस्वामीजीने 'खल जे बिषई' में-से अन्तिम पद 'कामी' (बिषई) देकर उसके पहलेका शब्द भी सूचित कर दिया है।

नोट—३ अभागा-भाग्यहीन, यथा—'सुनेहु उमा ते लोग अभागी। हरि तजि होहि बिषय अनुरागी॥' (३। ३३। ३), 'अज्ञ अकोबिद अंध अभागी। काई बिषय मुकुर मन लागी॥ लंपट कपटी कुटिल बिसेयी। सपनेहु संतसभा नहि देखी॥' (१। ११५) विषय-सेवन करने एवं सत्सङ्गमें न जानेसे 'अभागा' कहा। पुनः, 'अभागा' पद देकर न जानेका कारण बताया कि 'उनका भाग्य ही नहीं कि वे यहाँ आवें'। (मा० प०) भाग्यवान् ही श्रीरामयश सुनते हैं, यथा—'अति हरिकृपा जाहि पर होई। पाँउ देइ एहि मारग सोई॥' (७। १२९) पुनः, यहाँ 'अभागा' शब्दमें 'भाग' शब्द श्लिष्ट है। अतः दूसरा अर्थ यह होगा कि उनका 'भाग' अर्थात् विषय-चर्चारूपी संबुक्-भेकादि यहाँ नहीं हैं। इस अर्थमें 'निर्दर्शना अलङ्कार' होता है।

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि विषयी, साधक और सिद्ध तीनों प्रकारके जीव रामचरितके ग्राहक हैं। इनमें विषयियोंमें ही खल होते हैं और उन खलोंमें भी अति खल होते हैं। दोनों प्रकारके खलोंकी वन्दना गोस्वामीजीने की है। सामान्य खलोंको 'खलगन' कहा है और 'अति खल' को 'खल' कहकर वन्दना की है। सामान्य खल हरियशक निकट रकेशके लिये राहुको भाँति कभी-कभी भजनमें भङ्ग करनेके लिये आते हैं पर 'अति खल' इसलिये भी निकट नहीं आते। अति खल विषयियोंकी उपमा बक और कागसे दी। यद्यपि काग शकुनाधम सब भाँति अपावन, छली, मलिन, अविश्वासी, मूढ़ और मंद-मति हैं तथापि बककी गणना प्रथम है क्योंकि यह हंस-सा रूप धारण किये हुए ध्यानका नाट्य करता हुआ हिंसामें रत है। 'अभागा' का भाव कि भाग्यका निर्णय सांसारिक सम्पदासे नहीं होता। जब जीवनका ही कुछ ठिकाना नहीं तो सम्पदा लेकर क्या होगा? इसीलिये कहा है कि 'यदि सर्वैश्वर्य हुआ और श्रीरामचरणानुराग न हुआ तो वह व्यर्थ है। अतः जो रघुवीरचरणानुरागी हैं, वे ही बड़भागी हैं और जो 'भवभंजन पद विमुख' हैं वही अभागे हैं। इसलिये अतिखल विषयी बक-काग को 'अभागा' कहा।

संबुक् भेक सेवार समाना। इहाँ न बिषय-कथा-रस नाना॥ ४॥

तेहि कारन आवत हिय हारे। कामी काक बलाक बिचारे॥ ५॥

शब्दार्थ—(संबुक्)—घोंघा। भेक—मेंढक, दादुर। सेवार (शैवाल)=पानीमें मिट्टीके सङ्गसे जो हरी-हरी काईके समान घास जमती है, जो बालोंके लच्छोंकी तरह पानीमें फलनेवाली होती है और जिसमें जलके छोटे-छोटे जीव आकर फँस जाते हैं। इससे हलवाई चीनी (शक्कर) साफ करते हैं। काक-बक सेवारके जीवोंको खाते हैं। बलाक=वगुला। आवत=आनेमें। आते हुए। आते हैं।

अर्थ—(क्योंकि यहाँ) घोंघा, मेंढक और सेवारके समान अनेक प्रकारकी विषयरसकी कथाएँ नहीं हैं॥ ४॥ इसी कारण वे बेचारे काक-बकरूपी कामी लोग यहाँ आनेमें हृदयसे हार मान लेते हैं [वा, हिम्मत हारे हुए आते हैं। (वि० त्रि०)]॥ ५॥

नोट—१ यहाँ यह बताकर कि 'अति खल बिषई' किस वस्तुके आधिकारी हैं, उनके यहाँ न आनेका कारण कहते हैं। अभागे विषय-रसकी कथा सुनते हैं और भाग्यवान् रामयश सुनते हैं।

नोट—२ जितने सातिशय सुख हैं उन सबमें तीन प्रकार होते हैं।—उच्च कोटि, मध्यम और सामान्य कोटि। काक-बकके लिये शंबुक् उच्चकोटिका भाग्य है, मेंढक मध्यम कोटिका और सेवारगत जन्तु सामान्य कोटिके भाग्य हैं। इसी भाँति रसोत्कर्षवाली विषय कथा अति खल विषयियोंके लिये उच्च कोटिका भाग्य है, उससे कम उत्कर्षवाली मध्यम कोटिका और सामान्य कथा सामान्य कोटिका भाग्य है। (वि० त्रि०)

नोट—३ (क) 'इहाँ न'—मानस बड़ा निर्मल और गंभीर है, यहाँ शंभुकादि नहीं हैं। ये सामान्य तलैयाँ या नदीके किनारे जहाँ पानी रुका रहता है, पाये जाते हैं। (ख) 'बिषय कथा' से लौकिक नायक-नायिकाकी कथा ही अभिप्रेत है। शृङ्गाररसके आलम्बन नायक और नायिका हैं। (ग) 'रस नाना'—रसके भेद अपार हैं, यथा—'भाव भेद रस भेद अघारा।' एक शृङ्गाररसके ही चुम्बन-आलिङ्गनादि अनेक भेद हैं। तत्सम्बन्धी कथाएँ ही नाना रसकी विषय-कथाएँ हैं जिनके सुननेमें विषयी पुरुषोंको बड़ा आनन्द होता है। इन्हीं कथाओंको संयुक्त, भेक, सेवार कहा है। (वि० त्रि०)

नोट—४ 'बिचारे' शब्द बड़े चमत्कारका है। साधारण अर्थ इसका 'गरीब, दीन' है। ध्वनि यह है कि ये यहाँ 'बेचारे' हैं; इनका चारा (भक्ष्य) यहाँ नहीं मिलता। शंभुक, सिवार और भेक ही इनका चारा है। इन्हें छोड़ ये और कुछ खाते नहीं, सो भी यहाँ नहीं मिलता, तो फिर यहाँ आकर क्या करें? पुनः, किसीकी दशापर जब तरस आता है तब भी देखने-सुननेवाले 'बिचारे' शब्दका प्रयोग करते हैं। इससे सङ्कटापन्न मनुष्यके विषयमें उनकी आत्मीयता प्रकट होती है। कामीकी ज्ञान-वैराग्यरूपी धनसे रहित और इनकी प्राक्तिके साधनरूप रामचरितमानससे विमुख होनेसे उनके भावी कष्टोंको जानकर कवि दयापूर्वक उनसे अपनी आत्मीयता प्रकट करते हुए 'बिचारे' शब्दका प्रयोग कर रहे हैं।

नोट—५ 'हियँ हारे' का भाव यह है कि कथा सुननेको मन नहीं चलता, यथा—'क्रोधिहि सभ कामिहि हरिकथा। ऊसर बीज वएँ फल जथा॥' (५। ५८। ४) 'हियँ' हार जानेमें 'बिचारे' ही हेतु है। हरिकथा उनका 'चारा' नहीं है। यद्यपि इसमें प्रवृत्ति और निवृत्ति, लोक और वेद, दोनों मार्गों और मतोंका वर्णन है, तथापि उनकी प्रवृत्ति तो दोनों मार्गों और मतोंसे बाह्य है, अतः यह कथा उनको क्यों भली लगने लगी ? पुनः, 'हियँ हारे' से सूचित होता है कि देखा-देखी जानेका यदि कुछ मन हो भी जाता है तो दुर्वृत्तिको जीतने नहीं पाते, इसलिये हारकर बैठ जाते हैं। (पं० रू० ना० मिश्र)

वीरकवि—विषयी प्राणियोंको मानसके समीप न आ सकनेमें हेतुसूचक दिखाकर अर्थ समर्थन करना 'काव्यलिङ्ग अलङ्कार' है। निदर्शना और काव्यलिङ्गकी संसृष्टि है। 'कामी काक' में रूपक है।

नोट—६ 'आवत हियँ हारे' का दूसरा अर्थ लेनेमें भाव यह है कि 'अति खल बिना विषयकथा-श्रवणके रह ही नहीं सकते; अतः कहते हैं—'तेहि कारन आवत हियँ हारे।' निष्कारणकी हेरानी किसे नहीं दुःखद होती, अतः हिम्मत छोड़े हुए आते हैं। भाव कि जहाँ रामचरितमानस होता हो, उन्हें वहाँतक जाना कठिन मालूम होता है। जो 'अति खल बिचई बक काक' हैं वे तो मानसके निकट हो नहीं जाते, परंतु जिनमें खलताकी अतिशयता नहीं है, वे जाते हैं पर हिम्मत हारे हुए जाते हैं, इसलिये उन्हें 'कामी काक बलाक' ही कहा 'बिचारे' में भाव यह है कि लाचार (बेबस) होनेपर ही जाते हैं, जैसे स्वामी जाय तो साथ जाना ही पड़ेगा। (वि० त्रि०)

आवत येहि सर अति कठिनाई। राम-कृपा बिनु आइ न जाई॥ ६॥

अर्थ—इस (रामचरितमानस) सरमें आनेमें बहुत ही कठिनाइयाँ हैं। बिना श्रीरामजीकी कृपाके (यहाँ) आना नहीं हो सकता॥ ६॥

नोट—१ (क) मानससरके जानेमें बहुत कठिनाइयाँ हैं। यह सर तिव्यतराम्यमें ६० मीलकी परिधिमें पहाड़ोंसे घिरा हुआ कैलासके पास है। कठिनाइयोंका वर्णन आगे कवि स्वयं कर रहे हैं। याचिक, याचिक और मानसिक तीनों प्रकारकी कठिनाइयाँ कवि दिखाते हैं। (ख) 'अति कठिनाई' एवं 'येहि सर' का भाव कि सर तो बहुत है पर औरोंमें इतनी कठिनाइयाँ नहीं हैं जितनी यहाँ हैं। यहाँको यात्रा अत्यन्त विकट है। पुनः भाव कि देव-मानससरमें कठिनाइयाँ हैं और इस (रामचरितमानस) सरमें 'अति कठिनाइयाँ' हैं।

नोट—२ (क) 'राम-कृपा बिनु आइ' इति। आनेमें मुख्य रामकृपा है, यथा—'अति हरि कृपा जाहि पर होई। पाँउ देइ एहि मार्य सोई॥' (३। १२९) त्रिपाठीजी लिखते हैं कि 'गुरुकृपा, शास्त्रकृपा और आत्मकृपा होनेपर भी यहाँ काम नहीं चलता। गुरुकृपा और शास्त्रकृपासे महत्त्व जानकर यात्राकी रुचि

होती है। आत्मकृपासे इतने बड़े आयासको जीव स्वीकार करता है। पर विघ्नोका नाश परमेश्वरीय कृपासे ही सम्भव है। यथा—‘सकल बिघ्न ब्यापहिं नहिं तेही। राम सुकृपा बिलोकहिं जेही॥’ (३९। ५) ‘मूक होइ बाचाल पंगु चढ़ै गिरिबर गहन। जासु कृपा.....’ (मं० सो०)। गुरुकी कृपासे भी ये कठिनाइयाँ दूर होती हैं, यदि गुरुमें नररूप हरिका भाव हो। आचार्याभिमानका बड़ा भारी गौरव है। (ख) कृपा क्योंकर हो? कृपाका साधन ‘मन क्रम बचन छाँड़ि चतुराई। भजत कृपा कहिहिं रघुराई॥’ (१। २००। ६) में कविने स्वयं बताया है। (घ) यहाँ ‘विनोक्ति अलङ्कार’ है। (वीर)

नोट—३ इस प्रसंगमें गोस्वामीजीने चार कोटियाँ कहीं। एक सामान्य खल, दूसरे अति खल, एक अधिकारी, दूसरे अति अधिकारी। चारोंके लक्ष्य क्रमशः, यथा—‘जौ करि कष्ट जाइ पुनि कोइ।’ (३९। १) ‘एहिं सर निकट न जाहिं अभागा।’ (३८। ३), ‘सोइ सादर सर मज्जनु करई।’ (३९। ६) और ‘ते नर यह सर तजहिं न काऊ।’ (३९। ७)। (खर्रा)

नोट—(४) पूर्व चौपाई (३) में ‘अति खल बिघई’ का इस मानसमें जाना कठिन कहा और यहाँ इस मानसमें आना भी कठिन बताया। (कर०) वहाँ जाना और यहाँ आना कहा, यथा—‘येहिं सर निकट न जाहिं अभागा॥’, ‘आवत येहिं सर अति कठिनाई॥’ यहाँसे पाठक इन शब्दोंपर विचार करते चलें। इसका भाव ३९ (९) में लिखा जायगा।

कठिन कुसंग कुपंथ कराला। तिन्ह के बचन बाध हरि ब्याला॥ ७॥

अर्थ—घोर कुसंग ही कठिन (भयंकर) बुरे रास्ते हैं। उन कुसंगियोंके वचन बाध, सिंह और सर्प (एवं दुष्ट हाथी) हैं ॥ ७॥

नोट—१ (क) कुसंग कुपंथ हैं तो सुसंग सुपंथ हुए। कठिन कुसंग कराल कुपंथ अर्थात् भय उत्पन्न करनेवाले बुरे रास्ते हैं कि जिनपर तनिक भी पैर नहीं धरा जाता। श्रीरामचरितके सम्बन्धमें कठिन कुपंथ क्या है (यह क० उ० २९-३०) में यों कहे हैं—‘सुत दार अगार सखा परिवार बिलोकु महा कुसमाजहिं रे। सबकी ममता तजि कै, समता सजि, संतसभा न बिराजहिं रे॥ जनि डोलहि लोलुप कूकर ज्यों तुलसी भजु कौसलराजहिं रे।’ (३०) ‘करु संग सुसील सुसंतन सो तजि कूर कुपंथ कुसाथहि रे ॥’ (२९) (ख) पाँडेजी कहते हैं कि ‘कठिन कुसंग वह है जो छूटनेयोग्य नहीं है, जैसे कि विद्यागुरु, माता-पिता, भ्राता, स्त्री, पुत्र आदिका होता है। और यही कुसंग अर्थात् परवश होना कठिन कुपंथ है। स्मरण रहे कि यदि ‘सुत दार सखा परिवार’ आदि श्रीरामचरणानुगामी हों, भगवद्भक्त हों, तो वे कुसंगी नहीं हैं; वे तो परम धर्ममें सहायक होते हैं पर जो हरिविमुख हैं वे ही कठिन कुसंगी हैं, ऐसीहीका त्याग कहा गया है। यथा—‘जाके प्रिय न राम बँदेही। तजिये ताहि कोटि बैरी सम जहापि परम सनेही॥ तज्यो पिता प्रह्लाद, बिभीषन बंधु, भरत महतारी। हरि हित गुरु बलि, पति ब्रजबनितहि सो भये मुदमंगलकारी॥ नाते नेह रामहि के मनियत सुहृद सुसेव्य जहाँ लाँ।’ (विनय० १७४) (ग) ‘कुपंथ कराला’ इति। वहाँ मानससंगमें भयंकर ऊँचा-नीचा, काँटि-कंकड़युक्त ऊबड़-खाबड़ रास्ता, यहाँ कथामें स्त्री, पुत्र, घर, सखा, परिवारकी ममता (जैसे कि स्त्री घरमें अकेली है, बच्चा मुहँ लगा है जाने नहीं देता, घरमें कोई नहीं है ताला न टूट जाय; मित्र आ गये हैं इनके साथ न वेंटें तो नहीं बनता, परिवारमें अमुक भाई दुःखी है—इत्यादि), खल और कामी पुरुषोंके संग जो स्वयं नहीं जाते और दूसरोंको भी नहीं जाने देते। (त्रिपाटीजी लिखते हैं कि) ‘मानससरोवरकी यात्रामें एक मार्ग पड़ता है जिसे निरपनियाँ कहते हैं, यह करालकुपंथ है। ऊपर दृष्टि कीजिये तो भयंकर पहाड़ोंको चट्टानें डराती हैं, नीचे हजारों फीट गहरी खाई है, यात्रीकी दृष्टि पाँव और रास्तेपर ही रहती है। तनिक-सी चूकमें यात्री कालके गालमें जा रहते हैं। ‘सुत दार अगार सखा परिवार।’ निरपनियोंकी घाटी है।’

नोट—२ ‘तिन्ह के बचन बाध.....’ इति। (क) कठिन कुसंगी तो कठिन कुपंथ हैं और उन कुसंगियोंके वचन ‘बाध हरि ब्याल’ हैं। (ख) यहाँ ‘वचन’के लिये तीन उपमाएँ बाध, सिंह और सर्पकी दी हैं। बराबरवालों (जैसे भाई-सखा) के वचन बाध (व्याघ्र) हैं, पिता-माता और अन्य गुरुजनों—बड़ोंके कुवचन

सिंह हैं, स्त्री, पुत्र और छोटोंके वचन सर्प हैं। (ग) भाई ईर्ष्या करते, सखा कहते कि वहाँ स्त्रियोंको घूरने जाते हैं, वहाँ जानेसे तो पाप लगेगा, अभी तो अनजानमें पाप होता है जो क्षम्य है। इनके वचन श्रद्धाको नष्ट करते हैं। छोटोंके वचन सर्प हैं। ये प्रत्यक्ष कहते नहीं, धीरेसे फुफकार छोड़ते हैं। हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि 'इनका मधुर बोलना डसना है।' बड़ोंके वचनोंको सिंह कहा, क्योंकि इनकी डाँट-फटकार कड़ी दृष्टिमात्र ही हृदयको दहला देते हैं फिर कथामें जानेका साहस नहीं पड़ सकता। जायँ तब तो वे निगल ही जायँ, दण्ड दें, इत्यादि। वैजनाथजी लिखते हैं कि सिंह हाथी छोड़ और जीवोंपर चोट नहीं करता परन्तु उसका भय तो सभीको रहता है। उसी प्रकार गुरु, माता-पिता आदि चाहे स्पष्ट रोंकें नहीं परन्तु उनकी दृष्ट प्रकृति विचारकर उनके अन्यथा वचनका भय सभीको रहता है। (घ) 'ब्याल' का अर्थ 'दुष्ट या पाजी हाथी' भी होता है। त्रिपाठीजी लिखते हैं कि स्त्रीका वचन सर्प है, पुत्रका वचन दुष्ट हाथी है जो व्याघ्रसे भी अधिक घातक है। व्याघ्रसिंह तो कभी बगल भी दे जाते हैं पर दुष्ट हस्ती तो सच्चा वैरी होता है, प्राण लेकर ही मानता है। (ङ) इन्हीं लोगोंके विषयमें कहा है—'जरत सो संपति सदन सुख सुहृद मातु पितु भाइ। सनमुख होत जो राम पद करै न सहस सहइ॥' (२। १८५)

यहाँ वाचिक कठिनाइयाँ दिखायीं कि वचनोंकी मारके मारे नहीं जा सकते।

गृहकारज नाना जंजाला। तेइ अति दुर्गम सैल बिसाला॥ ८॥

अर्थ—घरके काम-काज और फैसाववाले अनेक झंझट-बखेड़े ही अति कठिन ऊँचे बड़े-बड़े पर्वत हैं॥ ८॥

नोट-१ (क) पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'कराल कुपन्थसे भारी पहाड़ अधिक (कठिन), उससे वन, वनसे नदी। इसी तरह कठिन कुसंगसे गृहकार्य, उससे मोह-मद-मान और इनसे कुतर्क अधिक (कठिन) हैं।' इसी क्रमसे यहाँ कहते हैं। (ख) वहाँ रास्तेमें बड़े-बड़े पहाड़ एकके पीछे एक उनका ताँता टूटने ही नहीं पाता, चढ़ाई कठिन, रास्ता समाप्त होनेमें ही नहीं आता। यहाँ घरके कार्य समाप्त नहीं होते, एकसे छुट्टी मिली तो दूसरा माथेपर है। आज भूँडन तो कल उपवीत, फिर वर्षगाँठ, विवाह इत्यादि। पर्वत दुर्गम, विशाल हैं उनका उलझन कठिन, यहाँ गृहासक्त दुःखरूपको गृहकार्य जंजालसे अवकाश कहाँ जो कथा पढ़ें-सुनें। (१। ४३। ८) भी देखिये। (ग) मा० प्र० कार 'गृहकारज नाना जंजाला' का 'नाना गृहकार्यका जंजाल' और मिश्रजी 'गृहके काम जो अनेक जंजाल हैं' ऐसा अर्थ करते हैं। 'गृहकार्यके अनेक जंजाल' ऐसा भी अर्थ कर सकते हैं। 'जंजाल'का अर्थ है प्रपञ्च, झंझट, बखेड़ा, उलझन, फैसाव, बन्धन। 'गृहकारज जंजाल' हीसे 'गृहासक्त दुःखरूप' उत्तरकाण्डमें कहा है। (घ) पाँडेजी 'जंजाल' का अर्थ 'जंगम (चलता हुआ) जाल' करते हैं। अर्थात् चाहे जहाँ हो वहींसे ये जाल खींच लते हैं। मा० पत्रिकामें 'जालसे भरा' अर्थ किया है। हरिहरप्रसादजी गृहकारजका 'शास्त्रोक्त गृहकार्य' (उपवीत, व्याह, श्राद्ध आदि) और वैजनाथजी 'जीविकाके व्यापार' अर्थ करते हैं। और 'नाना जंजाला' का 'अनेक उपाधियाँ' मनकी चिन्ताएँ जो जीवोंको बन्धनमें डाले रहती हैं, अर्थ किया है। सूर्य प्रसादजी लिखते हैं कि गृहकारजका यह अर्थ ठीक नहीं है क्योंकि शास्त्रोक्त कार्य करनेसे गृहस्थको मुक्ति मिलती है, शास्त्रमर्यादा छोड़कर चलनेवाले नरकगामी होते हैं। (ङ) गृहस्थी चलानेमें अनेक बखेड़ोंका सामना करना पड़ता है। वह एक छोटे राज्यके समान है जो बखेड़े राज्य चलानेमें सामने आते हैं वैसे ही गृहस्थोंमें होते हैं। (वि०त्रि०)

यहाँ कायिक कठिनाइयाँ दिखायी। गृहकार्य शरीरसे सम्यन्ध रखते हैं।

बन बहु बिषम मोह मद माना। नदीं कुतर्क भयंकर नाना॥ ९॥

शब्दार्थ—बिषम=कठिन, घना कि जिसमें चलना दुर्गम है।=बोहड़। मोह=अन्यथाको यथार्थ समझना, जोका उसमें अटकना, ममत्व। मान=अभिमान, आत्मगौरव। मद=गर्व। अपने समान किसीको न समझना। विद्या, रूप, यौवन, जाति और महत्त्व—ये पाँच प्रकारके मद कहे गये हैं।

अर्थ—मोह, मद, मान ही (इस मानसके) बहुत-से बीहड़ वन हैं और अनेक भयंकर कुतर्क ही अनेक भयङ्कर नदियाँ हैं ॥ १ ॥

नोट-१ 'वन बहु विषम' इति। (क) अब पहाड़का वन कहते हैं। गृहकारजमें जो मोह-मद-मान हैं वही बहुत-से वन हैं। सामान्य वनमें लोग चले जाते हैं। विषम वनमें नहीं जा सकते, वैसे ही सामान्य मोह-मद-मानवाले लोग तो कथामें चले भी जाते हैं परन्तु विषम मोह-मद-मानवाले नहीं जा सकते, इसलिये 'विषम' कहा। पुनः, 'विषम' पदसे सूचित किया कि वन दो प्रकारके कहे हैं। 'पुलक बाटिका बाग वन' में जो वन कहा वह ललित है। जो मानससरसे पासका वन है और यहाँ जो वन कहा वह रास्तेका है और भयदायक है। यहाँ 'वृत्त्यनुपास अलङ्कार' है। (पं० रा० कु०) (ख) भाव यह है कि गृहकार्य आदिसे चाहे छुटकारा भी मिल जाय पर मोह-मद-मान बड़े ही कठिन हैं। 'मोह' और 'अज्ञान' पर्याय हैं। मोह जैसे कि कथा उन्हींकी तो है जो स्त्रियोंके लिये विलाप करते थे, उसके सुननेसे क्या परमार्थ लाभ होगा? परिवारकी ममता आदि भी मोह है। उदाहरण चौपाई ७ नोट १ (ग) में देखिये। वक्ता कलका छोकड़ा है; वह क्या कथा कहेगा? उससे अधिक तो हम जानते हैं। वक्ता साधारण आदमी है, वह व्यासासनपर बैठेगा, मैं नीचे कैसे बैठूँगा? इत्यादि मद है। मद पाँच प्रकारका है, यथा—'जाति विद्या महत्त्वं च रूपयौवनमेव च। यत्नेन वै परित्याज्यं पञ्चैते भक्तिकण्डकाः॥' अर्थात् हम जातिके बड़े हैं, हम विद्वान् हैं, हमारा बड़ा मान है। रूप और युवा होनेका भी मद होता है। उदाहरण आगे 'कुतर्क' में देखिये। (ग) 'मीयते अनेन इति मानम्', जिससे नापा-जोखा जाय उसे मान कहते हैं। अर्थात् विषमता मान है। यह समदृष्टिका विरोधी है। (वि० त्रि०)

त्रिपाठीजी—मोह-मद-मानको विषम वन कहा, क्योंकि इसीके अन्तर्गत कुपंथरूपी कुसंग, 'गृहकार्य नाना जंजाल' रूपी शैल और कुतर्करूपिणी नदियाँ हैं। बीहड़ वन अनेक भय, विपाद और परितापके कारण होते हैं। वनकी विपत्तियोंका वर्णन अयोध्याकाण्ड दोहा ६२, ६३में 'कानन कठिन भयंकर भारी' से 'डरहिं धीर गहन सुधि आए' तक देखिये। इसी तरह मोह-मद-मान भी अनेक भय, विपाद और परितापके कारण हैं।

टिप्पणी—'नदी कुतर्क' इति। ग्रन्थकार पर्वतसे नदीका निकलकर चलना कहा करते हैं। यथा—'भुवन चारिदस भूधर भारी। सुकृत मेघ वरषहिं सुख वारी॥ रिधि सिधि संपति नदीं सुहाई। उमगि अबध अंबुधि कहैं आई॥' (२। १। २-३) 'अस कहि कुटिल भई उठि ठाढ़ी। मानहु रोय तरंगिनि वाढ़ी॥ पाप पहार प्रगट भइ सोई। भरी क्रोध जल जाइ न जोई॥' (२। ३४। १-२) 'बूँद अघात सहहिं गिरि कैसे। खल के बचन संत सहैं जैसे॥ छुद्र नदीं भरि चलीं तोराई।' (४। १४। ४-५) 'रघुपति कोपि बान झरि लाई। घायल भे निसिचर समुदाई॥' 'स्वहिं सैल जुनि पिझि भारी। सोनित सरि कादर भयकारी॥' (६। ८६। ८-१०) वैसे ही यहाँ 'गृहकारज नाना जंजाल। ते अति दुर्गम सैल बिसाला॥' से 'नदी कुतर्क भयंकर नाना' का निकलना कहा। यगमें पर्वतोंसे निकली हुई अनेक तीव्र भयंकर वेगवाली नदियाँ बहती हैं।

नोट-२ (क) कुतर्क—गृहकार्यवाले अपने गृहकार्य सुधारनेके लिये लड़कोंको भय देते हैं कि रामायण सुननेसे दरिद्रता आ जाती है, रामायण साधुओंके लिये है, गृहस्थको पढ़ना-सुनना उचित नहीं, उससे फिर गृहस्थोके कामका नहीं रह जाता, वैराग्य हो जाता है। देखो, अमुकने याँचा-सुना तो उसका वंश ही नाश हो गया और अनुक दरिद्र हो गया। मूलरहित तर्क कुतर्क है। पुनः, वक्ता तो लोभसे कथा कहते हैं, वहाँ ज्ञानसे क्रियको लाभ हुआ। शूद्रके मुखसे क्या सुनना? वक्ता अभिमानी है। यहाँ हमारा नान हो या न हो (मा० प्र०) कौन जाने परलोक किसीने देखा है? कथाके श्रोतामेंसे किसीको विमान आते नहीं देखा। परलोकसे किसीका पत्र नहीं आया इत्यादि 'कुतर्क' हैं। (पं० शुक्रदेवलालजी) (ख) कुतर्कके प्रमाण, 'मिटि मैं तय कुतर्क के रवना।' (१। १११। ७) 'दुखद लहरि कुतर्क बहु घाता।' (७। १३। ६)

सतीजी और गरुड़जीके संशय कुतर्क हैं। (ग) 'वैजनाथजी कुतर्कका रूपक इस प्रकार देते हैं कि वहाँ मार्गमें अनेकों नदियाँ हैं, यहाँ सत् पदार्थमें असत् विचारना इत्यादि कुतर्कणा ही अनेक प्रकारकी भयंकर नदियाँ हैं। पापतर्कणा मगर-घड़ियाल हैं, बुद्धिका भ्रम विषम आयत और असत् वासना तीक्ष्णधार हैं जिसमें उपदेशरूपी नाव नहीं चलती। (घ) कुतर्क मनका विषय है। अतः 'नदी कुतर्क भयंकर नावा' से मानसिक कठिनाई दिखायी। इस तरह यहाँतक तीन प्रकारकी कठिनाइयोंमेंसे एक वाचिक तो दूसरोंके द्वारा आ पड़ी और दो कायिक और मानसिक अपने ही कारण हुई।

दोहा—जे श्रद्धा-संबल-रहित नहीं संतनू कर साथ।

तिनू कहूँ मानस अगम अति जिन्हहि न प्रिय रघुनाथ ॥ ३८ ॥

शब्दार्थ—संबल-राहका खर्च। श्रद्धा—पं० श्लोक २ देखिये। अगम-कठिन।

अर्थ—जिनके पास श्रद्धारूपी राह-खर्च नहीं है, न संतोंका साथ है और न जिनको श्रीरघुनाथजी प्रिय हैं उनको यह मानस अत्यन्त कठिन है ॥ ३८ ॥

पा० पं०—'अति खल जे विषई बग कागा' से दोहेतकका कथाभाग 'प्रभूतवीररुत्तुणगुल्मगह्वर कठोर-दंशैर्भक्षैरुपद्रुतः। क्वचित्तु गन्धर्वपुरं प्रपश्यति क्वचित्क्वचिच्चशूरयोल्मुकग्रहम्॥ निवासतोयद्रविणात्पर्व्याद्ध-स्ततस्ततो धावति भो अटव्याम्। क्वचिच्च वात्योत्थितपांसुधुम्रा दिशो न जानाति रजस्वलाक्षः॥ अदृश्य-झिल्लीस्वनकर्णशूल उलूकवाग्भिर्व्यथितान्तरात्मा। अपुण्यवृक्षान् श्रयते क्षुधादितो मरीचितोयान्यभिधावति क्वचित्॥ क्वचिद्वितोयाः सरितोऽभियाति परस्परं चालपते निरन्धः। आसाम्ना दावं क्वचिदग्रितमो निर्विद्यते क्व च यक्षैर्हतासुः॥'(भा० ५। १३। ३-६) इत्यादिसे मिलता है। वहाँ भी उपसंहारमें भगवत् कृपा बिना आनन्द न होना कहा है।

नोट—१ यहाँतक मानसका रूपक कहा। अब इसके अधिकारी-अनधिकारीको इसका प्रामिमें जो कठिनाई वा सुगमता है वह आगे कहते हैं। यह रूपकमें नहीं है ऐसा किसीका मत है पर हमारी समझमें रूपक बराबर चला जा रहा है।

नोट—२ यहाँतक बताया है कि मानस सब प्रकार अगम है। पर तीन प्रकारसे सुगम हो जाता है—श्रद्धा हो, संतोंका सङ्ग करे एवं श्रीरामचरणमें प्रेम हो। भाव यह है कि यदि तीर्थमें प्रेम हो, खर्च पास हो या धनीके साथ जाना हो तो भी रास्तेकी कठिनाइयाँ जान नहीं पड़तीं और तीर्थमें मनुष्य पहुँच सकता है। वैसे ही रामचरितमानसतक पहुँचना तभी हो सकता है जब इसके अधिमानी देवता श्रीरघुनाथजीमें प्रेम हो, कथामें श्रद्धा हो एवं संतोंका साथ हो। प्रेममें फिर भूख, प्यास, काँट, कंकड़, वन कुछ भी नहीं व्यापते। गोस्वामीजी तथा बिल्वमङ्गल, मुरदासजी स्वयं इसके उदाहरण हैं।

पं० रामकुमारजी—'अति अगम' कहनेका भाव यह है कि अगम तो और सब चीतोंसे है ही। अर्थात् (१) 'कुसंग' से, (२) कुसंगियों 'वचन' से, (३) 'गृहकारज' से, (४) 'नाना जंजाल' से, (५) 'मोह, मद, मान' से और (६) 'कुतर्क' से भी मानसके निकट पहुँचना अगम है। परन्तु ब्रह्महीन, संत-मंगरहित और श्रीरघुनाथजीमें स्नेहरहित मनुष्योंको तो 'अति अगम' है। तात्पर्य यह है कि ये विघ्न सबसे अधिक हैं। उसीसे उपक्रममें कहा था कि 'आवत येहि सर अति कठिनाई। रामकृपा बिनु आइ न जाई॥' (३८। ६) और यहाँ उपसंहारमें लिखा कि 'तिनू कहूँ मानस अगम अति' ।'

विपाटीजी—श्रद्धा, मत्सङ्ग और श्रीरघुनाथजीके चरणोंमें प्रेम, ये तीनों आवश्यक हैं। जयन्तक ऐसी श्रद्धा न होगी कि जो कुछ श्रीरामचरितमानसमें लिखा है वह अक्षर-अक्षर ठीक है, यदि मेरे समझमें नहीं आता तो मेरा अभाग्य है, तबतक उसमें श्रीरामचरितमानसके समझनेको पात्रता नहीं आती। यदि श्रद्धा यनी रही तो एक-न-एक दिन संदेह दूर हुए बिना नहीं रहता। अतः निश्चय श्रद्धा श्रीरामचरितमानसपर्यंक लिये पार्थव्य है। संतमङ्गल बिना विषयके पर्यवसानका पता नहीं चलता। इस ग्रन्थमें सब विषयोंका पर्यवसान

भक्तिमें ही हुआ है। ग्रन्थकी चारीकीतक सत्सङ्गीकी ही पहुँच हो सकती है, नहीं तो संदेह होगा कि वाल्मीकि, व्यास, तुलसीदासादि सभीने उर्मिलाके साथ अन्याय किया। सत्सङ्गसे ही यह भावना होती है कि वे महात्मा किसीपर अन्याय करनेवाले नहीं। लक्ष्मणजी बन गये तो सही, पर श्रीरामजीकी सेवाके लिये अपनी इच्छासे गये, उन्हें वनवास मिला नहीं था। यदि उन्हें वनवास मिला होता तो उर्मिलाजी भगवती जनकनन्दिनीकी भाँति किसीके रोके न रुकती, दूसरी बात यह कि कविका कहीं चुप रह जाना हजार बोलनेसे बढ़कर काम करता है। कविने यहाँपर चुप रहकर दिखलाया कि उर्मिला भगवतीने पतिके सेवाधर्ममें बाधा पहुँचानेके भयसे श्वासतक न ली। उनका इतना बड़ा त्याग श्रीजनकनन्दिनीके अनुरागसे कम नहीं है। हजार लक्ष्मण-उर्मिला-संवाद लिखनेपर भी इस बूँदसे भेंट नहीं हो सकती। संतसङ्गसे ही मनुष्य गलित-अभिमान होकर ग्रन्थकारकी चारीकीको देख सकता है। अतः श्रीरामचरितमानसका पथप्रदर्शक संतसंग ही है। भगवच्चरणमें प्रेम न रहनेसे इस चरितका आनन्द ही जाता रहता है। उसे पदे-पदे भगवद्-महिमा प्रतिपादन खटकता है, भावना उठती है कि ग्रन्थकारको इस बातकी बड़ी चिन्ता रहती है कि कहीं कोई रामजीको आदमी न समझ ले। ठीक है इसलिये तो यह ग्रन्थ ही बना है, इसकी फिक्र रहना क्या बेजा है? जिस चरित्रसे सतीको मोह हुआ, गरुड़को मोह हुआ, उस मोहसे श्रोताकी रक्षाके लिये ग्रन्थकारकी चिन्ता अत्यन्त उपादेय है।

नोट—३ श्रद्धामें संबलका आरोप है, अतः यह रूपक है। इस दोहेमें एकदेशविवर्ती साङ्गरूपक है, क्योंकि यहाँ श्रद्धा संबलका आरोप शब्दतः है तथा संतोंमें यात्रियों या पर्वतीय साधियोंका और रघुवीरमें गम्यस्थानस्थित प्रिय वस्तुका आरोप आर्थिक है। इस प्रकार अगम्य होनेका हेतुप्रदर्शन होनेसे यहाँ 'काव्यलिङ्ग अलङ्कार' भी है। अतः दोनों अलङ्कारोंकी सृष्टि है। (पं० रू० ना० मि०) वीरकविजीका मत है कि यहाँ दो असम वाक्योंकी समता होनेसे 'प्रथम निदर्शना अलङ्कार' है।

जौं करि कष्ट जाइ पुनि कोई। जातहि नौंद जुड़ाई होई॥ १॥

शब्दार्थ—जुड़ाई=जूड़ी-जाड़ा देकर ज्वर आना। ठंड, शीतज्वर।

अर्थ—जो कोई मनुष्य फिर भी कष्ट उठाकर वहाँ पहुँच जाय तो उसे नौंदरूपी जूड़ी जाते ही आ जाती है॥ १॥

नोट—१ (क) 'जौं' संदिग्ध पद है, उसके जानेमें संदेह है। (ख) 'करि कष्ट' इति। अर्थात् जिन कठिनाइयोंको ऊपर कहा है उन्हें झेलकर। (ग) 'पुनि' का भाव कि प्रथम तो श्रद्धाहीन, संतसङ्गरहित तथा श्रीरामपदप्रेमविहीन मनुष्यका पूर्वकथित प्रतिबन्धकोंके कारण जाना हो ही नहीं सकता, तथापि यदि दैवयोगसे वहाँतक पहुँच भी जाय तो भी स्नान-पान न कर सकेगा, जाना व्यर्थ होगा। अथवा, 'पुनि' शब्द बिना अर्थका है। बुन्देलखण्डमें 'मैं पुनि', 'तुम्ह पुनि' केवल 'मैं' और 'तुम' की जगह बोले जाते हैं। (घ) 'कोई'—ऊपर बतलाया है कि श्रद्धा, सत्सङ्ग और हरि-पद-प्रीति हो तो रामचरितमानसतक पहुँच सकता है। यहाँ कष्ट करके जाना उनका कहा है कि जो श्रद्धा-संबल-रहित हैं और जिनकी हरिपदमें प्रीति नहीं है, जो केवल ईर्ष्यासे या किसीके संकोचसे जावें। ईर्ष्या आदिसे जाना ही कष्ट करके जाना है। 'अति खल जे बिषई बक कागा' तो पास जा ही नहीं सकते, इससे पृथक् जो और कोई जावें उन्हींसे यहाँ तात्पर्य है। (पं० रा० कु०) अश्रद्धालुओंमेंसे कोई हो वहाँ पहुँच पाते हैं पर वहाँ जाकर वे छिपते नहीं, स्पष्ट पहचाने जाते हैं। ग्रन्थकार उनके लक्षण कहते हैं। (वि० त्रि०)

टिप्पणी—१ (क) 'जातहि' का भाव कि पहुँचनेके कुछ देर पीछे जूड़ी आवे तो स्नान कर ही लेता, वैसे ही कथामें पहुँचनेके कुछ देर पीछे नौंद आवे तो रामचरितमानस कुछ-न-कुछ सुन ही ले इसीसे जाते ही नौंद आ जाती है कि एक अक्षर भी नहीं सुनने पाता। (ख) यहाँ जाड़ा क्या है? जड़ता ही जाड़ा है; यथा—'जड़ता जाड़ विषम उर लागा।' (ग) 'जुड़ाई होई' इति। नौंदकी उपमा जूड़ीसे देकर यह दिखलाया कि कोई यह नहीं चाहता कि मुझे जूड़ी आवे, पर जूड़ी बलपूर्वक आती है, वैसे ही श्रोतारूपसे उपस्थित

वह अश्रद्धालु पुरुष यह चाह नहीं सकता कि उसे नौद आवे, पर नौद बलात् आती है। (वि० त्रि०) (घ) 'वहाँ सरकी शीतलतासे जूड़ी यहाँ स्थिरतारूप शीतलतासे निद्रारूपी जूड़ी।' (वै०)

जड़ता जाड़ बिषम उर लागा। गएहूँ न मज्जन पाव अभागा ॥ २ ॥

अर्थ—(तौक्षण) जड़तारूपी कठिन जाड़ा हृदयमें लगा। (इससे वह) अभागा जानेपर भी स्नान करने न पाया ॥ २ ॥

नोट—१ जड़ताको जाड़ा कहा। क्योंकि जूड़ी आनेमें विषम जाड़ा स्वाभाविक है, वैसे ही नौद आनेमें विषम जड़ता स्वाभाविक है। विषम जाड़ेसे मानसरोवरके अद्भुत सौन्दर्यका दर्शनतक नहीं हो सकता और विषम जड़तासे उनींदे श्रोताको रामचरितकी अद्भुत मनोहरताका अनुभव नहीं हो सकता। दोनोंसे इन्द्रियाँ और मन पराभूत हो जाते हैं। वहाँ कम्प होने लगता है, यहाँ श्रोता ऊँध-ऊँधकर गिरने लगता है। (वि० त्रि०) मूर्खतावश कथापर ध्यान न देना जाड़ा लगना है, ध्यान न देनेसे नौद आ गयी, जैसे वहाँ जूड़ी आ जानेसे स्नान न कर सका। शीतज्वरकी गणना विषमज्वरमें है। इसका जाड़ा हृदयमें समाकर उसे कैपा देता है। अतः यहाँ 'बिषम' पद दिया।

टिप्पणी—१ 'बिषम उर लागा' इति। (क) बिषम=कठिन, अर्थात् जो छूटने योग्य न हो, जो किसी उपायसे न छूटे। (ख) 'उर लागा' कहनेका भाव यह है कि जो ऊपरसे जाड़ा लगा होता तो आग तापनेसे दूर हो जाता और इसके हृदयहीमें जाड़ा लगा है तो उसमें ये कोई उपाय काम नहीं देते। पुनः, जड़ता भी हृदयहीसे होती है, इससे दोनोंकी समता दिखलानेके लिये 'उर लागा' कहा। [रामचरितपद्धतमें उनींदे श्रोताको बाँह पकड़कर हिलाना, कड़ी बातें कहना इत्यादि प्रकारसे सावधान करनेकी चेष्टाएँ आग तपाना, रूईभरे वस्त्र लिहाफ और कम्बल आदि उढ़ाना इत्यादि हैं। (ग) 'गएहूँ'=जानेपर भी। इस शब्दको देकर जनाया कि दुर्भाग्य तो इसके साथ प्रारम्भसे ही है। पहले तो पास ही न आने देता था और अन्तमें भी उसे परिश्रम और कष्ट ही हाथ लगा। पुनः, भाव कि श्रद्धा और रघुपतिपदप्रेम मनके धर्म हैं। जड़ता-जाड़ उरमें लगा है, अतः श्रद्धा और श्रीराम-पदप्रेमसे रहित है। रह गया सन्तसङ्गसे, सन्तोंके कहने-सुननेसे अथवा और भी किसी कारणसे कथामें पहुँच भी गये तो श्रद्धा-प्रेमविहीन होनेसे बैठते ही नौद आ गयी। (घ) 'न मज्जन पाव'=कथाके सम्बन्धमें सुनकर समझना स्नान है; यथा—'सुनि समुझहि जन मुदित मन मज्जहिं अति अनुराग।' (१। २)]

टिप्पणी—२ 'अभागा' इति। 'अभागा' पद दो जगह दिया है, एक तो यहाँ, दूसरे 'अति खल जे बिषई बग कागा। एहिं सर निकट न जाहिं अभागा ॥' (१। ३८) में। इससे सूचित किया कि जो सरकें निकट न गये और जो निकट गये पर स्नान न कर पाये, उन दोनोंकी एकहीमें गणना है। तात्पर्य यह है कि जो कथामें नहीं जाते, अथवा जो जाकर सो जाते हैं, दोनों अभागे हैं। अबतक नौद न थी, कथामें बैठते ही नौद आ गयी, इसीसे जाना गया कि अभागा है। [प्रयत्न करनेपर जब उसमें फल लगे तो उस फलको भोगनेमें उस समय सामर्थ्याभाव हो जाना पूरा अभाग्य है। यहाँ पूर्व जन्मका दुष्कृत ही बाधक हुआ। इस जन्ममें तो वह प्रयत्न करके फलतक पहुँच चुका था। पर अभाग्यने फलभागमें वञ्चित कर दिया। अभाग्य प्रारम्भसे ही साथ है। अतः 'अभागा' से उपक्रम कर 'अभागा' से ही उपसंहार किया। भाव कि कथामें जाकर भी जो सो जाय, उसके विषयमें समझ लेना चाहिये कि श्रीरामचरित-श्रवण उसके भाग्यमें नहीं है, इससे बढ़कर अभाग्य क्या होगा? (वि० त्रि०)]

करि न जाइ सर मज्जन पाना। फिरि आवैं समेत अभिमाना ॥ ३ ॥

अर्थ—सरमें स्नान-पान तो किया नहीं जाता और अभिमानसहित लौट आता है ॥ ३ ॥

पं० रामकुमारजी—'करि न जाइ'—न करते बना। भाव यह है कि सरतक आना तो बिना श्रीरामकृपाके हो ही नहीं सकता; यथा—'रामकृपा बिनु आइ न जाई।' जो आ भी जाय तो मज्जन-पान नहीं करते

बनता। मानस-सरमें जाड़ेके कारण न नहाते ही बना, न जलपान किया, शरीरका मैल और प्यास ज्यों-की-त्यों बनी रही। जलमें स्नान करनेसे बाहरका मैल छूट जाता, पीनेसे अन्तःकरण शुद्ध होता, प्यास बुझती। कथाका सुनना और धारण करना ही स्नान-पान हैं, इनसे अभिमान और आशा दूर होती हैं। अभिमान ही मैल है; यथा—‘आस पियास मनोमलहारी।’ (१। ४३) कथामें स्नान-पान होता तो अभिमान रह ही न जाता। स्नान न होनेसे अभिमान बना रह गया।

त्रिपाठीजी—‘मज्जन पाना’ इति। मज्जनसे पुण्यके अतिरिक्त थकावट मिटती है। जल-पान करनेसे मन प्रसन्न होता है। यथा—‘मज्जन कीन्ह पंथ श्रम गयऊ। सुचि जल पियत मुदित मन भयऊ॥’

नोट—१ (क) ‘मज्जन पाना’ इति। मानससरकी यात्रा मज्जन-पानके लिये ही होती है। जो स्नान नहीं कर पाते, वे आचमन तो अवश्य ही कर लेते हैं। आचमनसे भी पुण्य होता है, यथा—‘मज्जन पान पाप हर एका।’ स्नानसे श्रम दूर होता है, और सुख होता है, जल-पान करनेसे मन प्रसन्न होता है; यथा—‘मज्जन पान समेत हय कीन्ह नृपति हरयाइ।’ (१५८), ‘गै श्रम सकल सुखी नृप भएऊ।’, ‘मज्जन कीन्ह परम सुख पावा।’ (३। ४१), ‘मज्जन कीन्ह पंथ श्रम गएऊ। सुचि जल पियत मुदित मन भएऊ॥’ इसी तरह श्रीरामचरितमानस सुननेसे पाप, त्रिताप और अज्ञान नष्ट होते हैं, यथा—‘सादर मज्जन पान किए तैं। मिटहिं पाप परिताप हिए तैं॥’ (१। ४३), ‘सोइ सादर सर मज्जन करई। महा घोर त्रयताप न जरई॥’ (१। ३९), ‘कहत सुनत एक हर अबिबेका।’ वह जूड़ीसे आचमन भी नहीं कर पाता और यह निद्रासे ऐसा जडीभूत हो जाता है कि कुछ सुन नहीं पाता, यदि कानमें दो चार शब्द पड़ भी जायें तो उसे एक अक्षर समझमें नहीं आता। (वि० त्रि०)

(ख) ‘समेत अभिमाना’ से जनाया कि उसे पश्चात्ताप नहीं होता कि मेरा भाग्य ऐसा खोटा है कि मैं यात्राके फलसे वञ्चित रहा, इसी तरह उनीदे श्रोताको अपनी निद्रा और जडतापर पश्चात्ताप नहीं होता। (वि० त्रि०) पुनः भाव कि संसारमें कहनेको हो गया कि मानसरोवर हो आये, ऐसे ही कथा सुनी-न-सुनी, कहनेको तो हो गया कि कथामें हो आये। (सू० प्र० मिश्र)

जौ बहोरि कोउ पूछन आवा। सर निंदा करि ताहि बुझावा॥ ४॥

अर्थ—फिर जो कोई पूछने आया तो सरकी निन्दा करके उसे समझा-बुझा दिया॥ ४॥

नोट—१ लोकरीति है कि जब कोई किसी तीर्थसे लौटता है तब उसके भाई-चन्धु, मित्र आदि उससे मिलने आते हैं और तीर्थका हाल पूछते हैं। वैसे ही यहाँ पूछने आये। २ बहोरि=बहार=पुनः फिर दूसरी बार (लौटनेपर)। ३ छोगोस्वामोजीने ‘बुझावा’ पद यहाँ कैसा अभिप्रायार्गमित दिया है! भाव यह है कि जैसे अग्रिपर जल डालनेसे अग्नि बुझ जाती है, वैसे ही जो इनसे किसीने आकर पूछा कि वहाँका हाल कहां तो इन्होंने उससे कह दिया कि वहाँ क्या जाड़ों मरना है, पुरान बहुत है, जल जैसे वहाँका वैसे यहाँका इत्यादि। इसी तरह इस मानसमें जानेसे क्या, वहाँ यही चौपाई-दोहे तो हैं सो हम घरहीमें बाँच लेते हैं, इत्यादि रीतिसे कथाकी निन्दा कर दी, जिससे श्रद्धारूपी अग्नि जो उसके हृदयमें उठी थी, उसको भी ठण्डी कर दी। निन्दा करना ही जल डालना है। [३९ (३-४) में अतदुण अलङ्कारकी ध्वनि है। (वीर)]

सकल बिघ्न ब्यापहिं नहिं तेही। राम सुकृपा बिलोकहिं जेही॥ ५॥

अर्थ—ये कोई भी विघ्न उसको बाधक नहीं होते जिसे श्रीरामचन्द्रजी अतिशय कृपादृष्टिसे देखते हैं॥ ५॥

नोट—१ (क) ३९ (३) तक यह बताया कि बिना रामकृपाके कैसी स्थिति होती है और अब कहते हैं कि जिनपर रामकृपा है उनका क्या हाल है। जितने विघ्न ऊपर कह आये इनमेंसे कोई भी इसको नहीं होते। अर्थात् हृदयसे हार मानना बड़ी-बड़ी विभीषिकाएँ, दुर्लङ्घ्य पर्वत, घोर वन, भयंकर नदियाँ, संबलका अभाव, संतसंगका अभाव और जूड़ी ये श्रीरामकृपाश्रितको नहीं होते। (ख) ‘ब्यापहिं

नहि' का भाव कि ये विघ्न औरोंको व्यापते हैं। विघ्न तो बने हा हैं पर श्रीरामकृपाश्रितको वह व्यापते नहीं। (ग) कथाके सम्बन्धके विघ्न ये हैं—सुननेको जी नहीं चाहता, जाना चाहें तो कठिन कुसंगियोंके कटु वाक्य नहीं जाने देते, गृहकार्य, नाना जंजाल, मोह-मद-मान, कुतर्क, अश्रद्धा, सत्यङ्गका अभाव, निद्रा ये श्रीरामकृपाश्रितके ऊपर अपना प्रभाव जमा नहीं पाते; उपस्थित तो उनके सामने भी होते हैं।

नोट—२ 'राम सुकृपा बिलोकहि' इति। 'सुकृपा' का भाव यह है कि (क) जब कोई पदार्थ देना होता है तो कृपावलोकन होती ही है, परन्तु रामचरितमानससरमें खान तभी मिलता है जब सुकृपा करके देखते हैं। साधारण कृपासे इस सरमें जाना नहीं हो सकता; यथा—'अति हरि कृपा जाहि पर होई। पाँव देइ एहि मारग सोई॥' (७। १२९) (पं० रामकुमारजी) (ख) श्रीरामजीकी साधारण एक-सौ कृपा तो जीवमात्रपर है; यथा—'सब पर मोहि बराबर दया।' (७। ८७), 'रक्षणे सर्वभूतानामहमेव परे विभुः। इति सामर्थ्यसंधानं कृपा सा पारमेश्वरी॥' (५० गु० ८०) पर उस कृपासे काम नहीं चलता। (ग) अहैतुकी कृपाकटाक्ष; यथा—'पहुँ लङ्घ्यते गिरिम्।' जिनपर ऐसी कृपा होती है वे ही समस्त विघ्नों और विघ्नकारकोंके मिरपर पाँव धरकर निःशंक चले जाते हैं। (शुकदेवलालजी) (घ) श्रीरामजीकी कृपादृष्टि ही सर्वविघ्नविनाशिनी है, यथा—'मोरि सुधारिहि सो सब भौताँ। जासु कृपा नहि कृपाँ अघाती॥' (१। २८। ३), 'अतिसय प्रबल देव तव माया। छूटइ राम करहु जौँ दया॥ बिषय बस्य सुर नर मुनि स्वामी। यह गुन साधन ते नहि होई। तुम्हरी कृपा पाव कोइ कोई॥' (४। २१। २—६) (अर्थात् मोह, मद, मान आदिका छूटना कृपासाध्य है, क्रियासाध्य नहीं। अतः मनुष्यको चाहिये कि प्रभुकी कृपाकी चाह करता रहे), 'जापर नाथ करहु तुम्ह दया॥ ताहि सदा सुभ कुसल निरंतर। सुर नर मुनि प्रसन्न ता ऊपर॥ सोइ बिजई बिनई गुन सागर। तामु सुजस त्रैलोक उजागर॥ प्रभु की कृपा भयउ सब काजू॥' (५। ३०) (सुरसा, सिंहिका, लंकिनी इत्यादि सभी विघ्नोंका नाश हुआ। अग्नि भी शीतल हो गयी), 'देखौ राम सकल कपि सैन। चितइ कृपा करि राजिवैन॥ राम कृपा बल पाइ कपिदा। भए पछजुत मनुहु गिरिदा॥' (५। ३५), 'राम कृपा करि चितवा सबही। भए विगत श्रम बानर तबही॥' (६। ४७), 'अब मोहि भा भरोस हनुमंत। बिनु हरि कृपा मिलहि नहि संता॥' (५। ७), 'राम कृपा करि जुगल निहार। भए विगत श्रम परम सुखार॥' (६। ४५), 'कृपादृष्टि कपि भानु बिलोके। भए प्रबल रन रहहि न रोके॥ कृपादृष्टि करि बृष्टि प्रभु अभय किए सुर बंद॥' (६। १०२)

सोइ सादर सर* मज्जन करई। महा घोर त्रयताप न जरई॥ ६॥

अर्थ—वही इस सरमें आदरपूर्वक खान करता है, महाघोर त्रितापसे नहीं जलता॥ ६॥

टिप्पणी—१ (क) 'सोइ' अर्थात् जिसपर श्रीरामजी अतिशय कृपादृष्टिसे देखते हैं। 'सोइ' कहकर अन्यका व्यावर्तन किया। (ख) 'सादर' अर्थात् श्रद्धापूर्वक, मन, बुद्धि, चित लगाकर बिना श्रद्धाके धर्म निष्फल जाते हैं, इसी तरह कथामें बैठनेपर मनमें और बातें सोचता रहा तो भी फल नहीं होता। ऐसे लोगोंपर समझना चाहिये कि श्रीरामजीकी सुकृपा-दृष्टि नहीं हुई। (ग) सरमें खान करनेका विधान है, उसका जल गरम करके खान करनेका नहीं। वैसे ही कथामें जाकर यत्नाकी कही हुई बातोंके सुननेका विधान है, उसका कोई अंश लेकर मनमें तर्क-वितर्क उठा देनेसे कथाका सम्यक् श्रवण नहीं होता, अतः वह कथाके फलसे वञ्चित रह जाता है। यथा—'बारंबार सकोप मुनि करै निरूपन ग्यान। मैं अपन मन बैठि तब करउँ बिविध अनुमान॥' (७। १११), 'मुनि उपदेस न सादर सुनै।' (वि० त्रि०) (घ)—'त्रयताप'—तीनों ताप, अर्थात् दैहिक, दैविक, भौतिक। यथा—'दैहिक दैविक भौतिक तापा। रामराज नहि काहुहि व्यापा॥' (३० २१) शरीरमें फोड़ा-फुन्सी-ज्वरादिक रोगोंसे पोड़ा होना दैहिक ताप है। सौंप, बिच्छू इत्यादिसे दुःख भौतिक ताप है और ग्रहका अरिष्ट, अतिवृष्टि, अनावृष्टि, इत्यादिसे दुःख होना दैविक है। (ङ) 'न जरई'। यथा—'श्रीमद्रामचरित्रमानसमिदं भक्त्यावगहन्ति ये। ते संसारपतङ्गघोरकिरीटहानि नो मानवाः॥' (३० १३०) के पश्चात्।

* मज्जन सर—१७२१, १७६२, छ०। सरमज्जन—१६६१, १७०४, को० रा०।

नोट-१ (क) यहाँ सूचित किया कि ताप तब दूर होगा जब सादर मञ्जन करेगा; यथा—‘सादर मञ्जन पान किए तैं। मिटहिं पाप परिताप हिए तैं॥’ (१। ४३) रामराज्यमें तीनों तापोसे लोगोंकी रक्षा थी। (ख) मानस-सरोवरका स्नान रामराज्य-सा सुखकर है, इसी भाँति श्रीरामचरितमानस-श्रवण भी रामराज्यमें प्रवेश है। इसके आधिभौतिक अर्थसे भौतिक ताप, आधिदैविक अर्थसे दैविक और आध्यात्मिक अर्थसे आध्यात्मिक ताप दूर होते हैं। इसीसे महात्मा लोग श्रीरामकथा श्रवणसे अघाते नहीं—‘भरहिं निरंतर होहिं न पूरे।’ (वि० त्रि०) (ग) [मञ्जनसे ताप दूर होता है, कथाश्रवणसे त्रिताप। (मा० पी० प्र० सं०)]

ते नर यह सर तजहिं न काऊ। जिन्ह के रामचरन भल भाऊ* ॥ ७ ॥

जो नहाइ† चह एहि सर भाई। सो सतसंग करौ मन लाई ॥ ८ ॥

शब्दार्थ—काऊ=कभी भी। भाऊ=प्रीति। भल=भलीभाँति, पूर्ण। लाई=लगाकर।

अर्थ—जिनका श्रीरामचरणमें पक्का प्रेम है वे इस सरको कभी भी नहीं छोड़ते ॥ ७ ॥ हे भाई! जो इस सरमें स्नान करना चाहे वह मन लगाकर सत्सङ्ग करे ॥ ८ ॥

टिप्पणी—१ ‘जे श्रद्धा संबल रहित नहिं संतनू कर साथ। तिन्ह कह मानस अगम अति जिन्हहिं न प्रिय रघुनाथ॥’ इस दोहेमें श्रद्धा-सत्सङ्ग-रामपदप्रेम-रहित जनोंको रामचरितमानस अगम दिखाया। फिर यहाँतक तीन चौपाइयोंमें इन्हीं तीनोंके होनेसे सुगमता दिखाते हैं। (क) जब श्रीरामजीकी कृपादृष्टि होती है तब श्रद्धा उत्पन्न होती है। ‘सोइ सादर सर मञ्जन करई’ से श्रद्धाको सूचित किया। आदरसे मञ्जन करना श्रद्धा है। (ख) ‘जो नहाइ चह एहि सर भाई। सो सतसंग करौ मन लाई॥’ में सत्सङ्गसे सुगमता जनाई। (ग) ‘ते नर यह सर तजहिं न काऊ। जिन्ह के रामचरन भल भाऊ॥’ से रामपदप्रेमसे भी सुलभ होना दिखाया।

नोट-१ ‘जे श्रद्धा संबल रहित’ (३८) से यहाँकि ‘सो सतसंग करौ मन लाई।’ तक अन्वय-व्यतिरेकसे श्रद्धा, भगवत्प्रेम और सत्संग ये तीन मानसकी प्राप्तिके हेतु हैं, यह बताया। ‘यत्सत्त्वे यत्सत्त्वम् अन्वयः, यदभावो यदभावः व्यतिरेकः।’ अर्थात् एकके रहनेसे दूसरेका अवश्य होना ‘अन्वय’ कहलाता है और एकके न रहनेसे दूसरेका न रहना ‘व्यतिरेक’ है। दोहेमें व्यतिरेकसे बताया कि श्रद्धा आदि जिनमें नहीं हैं उनको मानस अगम्य है और चौपाइयोंमें अन्वयसे बताया कि जिनमें श्रीरामचरणप्रेम, सत्सङ्ग और ‘मन लाई’ अर्थात् श्रद्धा है उनको मानस प्राप्त है। दूसरे, इसमें यह भी बताया कि श्रीरामपदप्रेम और श्रद्धा मनुष्यके वशकी बात नहीं हैं, अतः उनके लिये वह साधन बताते हैं जो वे कर सकते हैं अर्थात् सत्सङ्ग। (पं० रू० ना० मिश्र)

टिप्पणी-२ ‘तजहिं न’ से सूचित किया कि सदा इस सरपर ही रहते हैं, उसको कभी नहीं छोड़ते, लौटना तो कोसों दूर। जिनपर कृपा नहीं है उनका कथासे लौटना कहा था; यथा—‘फिरि आवइ समेत अभिमाना।’ लौटकर वे दूसरोंकी श्रद्धा मिटा देते हैं तो स्वयं मानसके निकट फिर कैसे जा सकते? और जिनपर कृपा है वे कभी नहीं छोड़ते। यथा—‘आसा बसन व्यसन यह तिन्हहीं। रघुपति चरित होइ तहें सुनहीं॥’ (श्रीसनकादिकजी) ‘फिरि आवइ’ को जोड़में यहाँ ‘तजहिं न काऊ’ कहा।

टिप्पणी-३ ‘जो नहाइ चह—’ (क) श्रीमद्गोस्वामीजी श्रीरामचरितमानसमें स्नान करनेका प्रधान साधन यहाँ कहते हैं। अर्थात् सत्सङ्ग करो। ऐसा ही उत्तरकाण्डमें भी कहा है; यथा—‘बिनु सतसंग न हरि कथा तेहि बिनु मोह न भाग। मोह गए बिनु रामपद होइ न दृढ़ अनुराग॥’ (७। ६१) [यहाँ प्रथम और चतुर्थ निदर्शना अलङ्कारका सम्मेलन है। (वीरकवि)] (ख) ‘भाई’—सजातियोंसे ‘भाई’ सम्बोधन किया जाता है। गोस्वामीजीने मानसमें स्नान किया है; यथा—‘भइ कवि बुद्धि विमल अवगाही।’ (१। ३९) इसीसे अन्य स्नान करनेवालोंको ‘भाई’ कहते हैं। (खर्रा) और साधारण बोली तो है ही। (ग) त्रिपाठीजी लिखते हैं कि ‘भाई’ कहकर श्रीग्रन्थकर्ता मनुष्यमात्रको सम्बोधन करते हैं, पुकारकर कहते हैं कि ‘एहि सर’ जिसकी उपमा मानसरोवरसे दी गयी है, बड़ा उत्तम है। इसका जल मधुर मनोहर मङ्गलकारी है।

* चाऊ—१७२१, १७६२, छ०। भाऊ—१६६१, १७०४, को० रा०। † नहाइ—१६६१।

कमल फूले हैं, भौंर गुझार कर रहे हैं, इत्यादि—ऐसे सरमें स्नान करनेकी इच्छा न होना ही आश्चर्य है। (वि० त्रि०) 'भाई' के और भाव पूर्व आ चुके हैं। (१। ८। १३ देखिये) 'जो नहाइ चह' का भाव कि जिनको इच्छा ही नहीं है, उनसे हम नहीं कहते। जिनको इच्छा हो, उनसे कहते हैं कि यद्यपि कथामें जाना और सादर श्रवण करना श्रीरामकृपासाध्य है, पर वह श्रीरामकृपा मनुष्य चाहे तो प्राप्त कर सकता है। उसका साधन हम बताये देते हैं कि सन्त सर्वत्र मिलते हैं, उनका सङ्ग करो।

नोट—२ गोस्वामीजी मन लगाकर सत्सङ्ग करनेको कहते हैं, जिसका भाव यह है कि बिना सत्सङ्गके भ्रम—संशय दूर नहीं होते। यही बात शिवजीने गरुड़जीसे कही है; यथा—'तबहिं होइ सब संसय भंगा। जब बहु काल करिअ सतसंगा॥' (७। ६१। ४) मानसतत्त्वविवरणकार 'सतसंग करौ' का एक भाव यह भी देते हैं कि 'इसके सत्-तत्त्वका सङ्ग करे अर्थात् सत्-मत्की जिज्ञासा रखे हुए इसके वचनोंमें चित्त दे।' मन लगानेका भाव कि पास बैठकर उनकी बातें सुने और समझे तो उसमें मौलिक परिवर्तन हो सकता है। अनिच्छुक काक, बक भी कोकिल हंस हो जाते हैं। मन न लगानेवालोंका स्वभाव नहीं छूटता।

मानस-सर और रामचरित-मानसका मिलान

मानस-सर

- १—समुद्रसे मेघ सूर्यद्वारा मीठा जल खींचकर पृथ्वीपर बरसते हैं जो सिमिटकर थलमें जमा होता है।
- २—वर्षाजलसे धान होता है जिससे जीवोंकी रक्षा होती है—'सो जल सुकृत सालि हित होई।'।
- ३—वर्षाजल पृथ्वीपर पड़नेके पूर्व मधुर, मनोहर और गुणकारी होता है।—'बरबाहिं रामसुजस बर बारी। मधुर मनोहर मंगलकारी॥'
- ४—वर्षाजल भूमिके योगसे गँदला हो जाता है, शरद्-ऋतुमें थिर होकर पुराना होता है तब उसमें फिर पूर्व गुण आ जाते हैं।—'भरेउ सुमानस सुथल धिराना।'।
- ५—यहाँ चार घाट—गरुघाट—पंचायतीघाट, राजघाट और पनघट।—'ते एहि पावन सुभग सर घाट मनोहर चारि।'।
- ६—सात सीढ़ियाँ चाटोंमें।
- ७—सरमें जल अथाह है।—'सोइ बरनब बर बारि अगाथा।'।
- ८—जल सुधा-सम।

रामचरित-मानस

वेद-पुराणसे साधु अपने विवेकद्वारा रामसुयश लेकर सुन्दर बुद्धिवालोंसे कहते हैं जिसे सुनकर ये हृदयमें धारण करते हैं।

रामसुयशसे सुकृत बढ़ते हैं, जिससे भक्तोंका जीवन है।—'राम भगत जन जीवन सोई।'।

रामसुयशमें प्रेमलक्षणा भक्ति मधुरता और सुशीतलता अर्थात् मङ्गलकारी गुण है और सगुण लीलाका वर्णन करना मनोहरता (स्वच्छता) है। 'लीला सगुन जो कहहिं बखानी। सोइ स्वच्छता करइ मल हानी॥ प्रेमभगति जो बरनि न जाई। सोइ मधुरता सुसीतलताई॥'

मायिक उपमाओं, दृष्टान्तों इत्यादिका मिलना गँदलापन है। मनन-निदिध्यासन ही शीत पाकर चिराना होना है। वा, शरदमें पुनरा होकर शीतल रुचिकर और सुखद होना है—'सुखद सीत रुचि चारु चिराना॥'

यहाँ चार संवाद तुलसी-संत-संवाद, याज्ञवल्क्य-भरद्वाज-संवाद, शिव-पार्वती-संवाद, काकभुशुण्डि-गरुड़-संवाद। 'सुठि सुंदर संवाद बर बिरचे बुद्धि बिचारि' [चाटें (नकशा) दोहा ३६ में देखिये]

सात सोपान वा काण्ड—'सप्त प्रबंध सुभग सोपाना।'।

यहाँ श्रीघुनाथजीकी अगुण और बाधारहित महिमा अगाध है। 'रघुपति महिमा अगुन अवाथा।'।

श्रीसीतारामजीका मिश्रित यश पुष्ट और आह्लादकारी।—'रामसीय जस सलिल सुधा सम'।

मानस-सर

- ९-लहरोंका विलास।
 १०-पुरइन घनी जलपर फैली हैं।—‘पुरइन—’
 ११-पुरइनके नीचे सरमें सीपियाँ हैं जिनसे उत्तम मणि उत्पन्न होते हैं।
 १२-यहाँ चार रंगके अनेक कमल—‘सोइ बहुरंग कमल कुल सोहा।’
 १३-कमलमें पराग, मकरंद, सुगंध—‘सोइ पराग मकरंद सुबासा।’
 १४-यहाँ सुन्दर भ्रमर और हंस।
 १५-मानस-सरके जलके आश्रित तीन प्रकारके जलचर हैं—एककी तल्लीन संज्ञा है जो जलके याहर जीते-जी जा ही नहीं सकते; दूसरे तद्गत हैं जैसे मगर, घड़ियाल, कछुए आदि जो जलसे बाहर भी कुछ देर रह जाते हैं और तीसरे तदाश्रय जलपक्षी हैं।
 १६-सरके बाहर चारों ओर आमके बाग।
 १७-वसन्त ऋतु।
 १८-बागमें आमके और-और भी जामुन, कटहल इत्यादि वृक्ष हैं जिनपर बेलें छापी हैं।
 १९-वृक्षोंमें फूल, फल, रस।
 २०-वृक्षोंकी छायामें या फूल-फल, रसका आनन्द लेने पक्षी आते हैं।
 २१-अमराईके बाद चारों ओर क्रमसे फुलवारी, बाग और वन हैं जिनमें पक्षियोंका विहार होता है। माली घड़ेमें जल लेकर सींचता है।
 २२-सरमें पहरा चतुर रक्षकोंका।
 २३-इसके अधिकारी देवता हैं।
 २४-यहाँ घोंघा, मेढक, सिवार नहीं होते, इसीसे कौए-बगुले नहीं जाते।

रामचरित-मानस

- उपमाएँ—‘उपमा बीचि बिलास मनोरमा।’
 यहाँ चौपाइयाँ हैं जिनके अभ्यन्तर श्रीरामसुयशजल छिपा है।—‘सघन चारु चौपाई।’
 यहाँ रामचरितमानसमें चौपाइयोंके अभ्यन्तर काव्यकी युक्तियाँ हैं जिनमें बड़े मोलकी चमत्कारियाँ हैं।—[देखिये ३७ (४)]—‘जुगुति मंजु मनि सीप सुहाई।’
 यहाँ सुन्दर छन्द, सोरठे, दोहे—‘छन्द सोरठा सुन्दर दोहा।’
 यहाँ छन्दादिमें अनुपम अर्थ, अनेक भाव और सुन्दर सब देशोंकी भाषा ‘अर्थ अनूप सुभाव सुभासा।’
 यहाँ सुकृती और सुकृत-समूह और ज्ञान-विराग विचार।
 यहाँ—‘धुनि अबरंब कबित गुन जाती’ ही ‘मीन मनोहर’ बहुत भौंतकी हैं; ‘अर्थ धर्म कामादिक चारी। कहब ग्यान बिग्यान बिचारी॥ नवरस जप तप जोग बिरागा।’ ये तद्गत जलचर हैं; और ‘सुकृती साथु नाम गुन गाना’ तदाश्रय हैं। [देखिये (३७।८—११)]
 रामचरितमानसके चारों ओर संतसभा।
 श्रद्धा।
 सन्तसभामें भक्तिका अनेक प्रकारसे निरूपण होता है, जिसके आश्रित क्षमा-दया रहते हैं।
 यहाँ भक्तिमें शम, यम, नियम फूल हैं। इनसे जो ज्ञान प्राप्त होता है वह फल है, हरिपदमें प्रेम होना रस है।
 यहाँ रामचरितमानसमें संतसभामें अनेक कथाएँ और कथाओंके प्रसङ्ग आते हैं।
 संतसभामें रोमाञ्च है। (देखिये ३७) रोमाञ्चसे सुख प्राप्त होना पक्षियोंका विहार है, सुन्दर मन माली है, खेह जल है, नेत्र घट हैं। पुलक कायम रखनेको निर्मल मन चाहिये, प्रेम चाहिये सो यहाँ दिखाये हैं।
 यहाँ रामचरितमानसको सँभालकर गाना।
 इसके अधिकारी सभी स्त्री-पुरुष हैं जो इसे सादर सुनते हैं।
 विषयकी रसीली कथाएँ इसमें नहीं हैं, इसमें अत्यन्त खल और विषयी लोग कथाके पास नहीं फटकते।

सरमें पहुँचनेके लिये मार्गमें अनेक कठिनाइयाँ और विपत्ति हैं।
अब उनको बताते हैं।—(३८। ७—१४)

मानस-सर

२५—(१) कैकलीले, पथरीले, कटिदार कठिन भयङ्कर
मार्गमें बाघ, सिंह, सर्प।

(२) बड़े ऊँचे पर्वत।

(३) घोर गहन वन और नदियाँ।

२६—जिनके पास राहखर्च नहीं, जिनका मानस-तीर्थमें
प्रेम नहीं और जिनको यात्री-संतोंका साथ नहीं
प्राप्त है और न मानस-तीर्थ-स्नान-जन्य पुण्यमें
प्रीति है, उनको यह अत्यन्त कठिन है।

२७—जो कठिनता झेलकर पहुँच भी जायें तो वहाँ
जाड़ा देकर ज्वर आ जाता है। हृदयतक जाड़ेसे
काँप उठता है, इससे वह स्नान नहीं कर पाता।

२८—तीर्थ-स्नान न होनेसे भीतर-बाहरका मैल बना ही
रहा। लौटनेपर जो कोई तीर्थका हाल पूछने आया
तो तीर्थको निन्दा करता है।

रामचरित-मानस

(१) दुष्टोंका सङ्ग, कुसङ्ग और उसमें कुसङ्गियोंके
टेढ़े वचन।

(२) गृह-कार्य और अनेक झगड़े।

(३) मोह, मद, मान और अनेक दुष्ट तर्क।

यहाँ जिनकी श्रद्धा नहीं, श्रीरघुनाथजीके चरणोंमें
जिनका प्रेम नहीं और न सत्सङ्ग ही जिनकी नसीब
हुआ उनको यह कथा अत्यन्त कठिन है।

यहाँ जाते ही नौद आ जाती है, क्योंकि इसके
हृदयमें तो मूर्खता भरी है, इससे वह रामयश सुनता-
समझता ही नहीं। नौद तुरत आनेसे कथा कुछ भी
न सुन सका।

कथा सुनता तो अभिमान दूर होता। न सुना
इससे अभिमान बना रहा। यहाँ कथा और वक्ताको
निन्दा करके पढ़नेवालेकी श्रद्धाको युजा देता है।

इसमें कौन स्नान करते हैं अब उनका वर्णन करते हैं।(३९।५—८)

२९—'सकल बिघ्न व्यापहि नहि तेही। राम सुकृपा बिलोकहि जेही॥'

'सोइ सादर सर मज्जन करई। महा घोर त्रयताप न जरई॥'

३०—'ते नर यह सर तजहि न काऊ। जिन्ह के रामचरन भल भाऊ॥'

३१—'जो नहाइ चह एहि सर भाई। सो सतसंग करौ मन लाई॥'

अर्थात् श्रद्धा, श्रीरामपद-प्रेम या सतसङ्ग जिनमें हो।

'मानस-सर' का 'पंपा-सर' से मिलान

मानस-सर

रामचरितमानस एहि नामा
भरोउ सुमानस सुखल धिराना
ते एहि पावन सुभग सर घाट मनोहर चारि
रघुपति महिमा अगुन अबाधा। वरनव सोइ बर बारि अगाथा॥
पुणनि सघन चारु-चोपाई
ज्ञान नयन निरखत मन माना
छंद सोरठा सुंदर दोहा। सोइ बहुरंग कमल कुल सोहा॥
सुकुत पुंज मंजुल, अलि माला।

पंपा-सर

१ पंपा नाम सुभग गंगोत्री
२ संत हृदय जस निर्मल बारी
३ बाँधे घाट मनोहर चारी
४ अति अगाध जल माहि
५ पुण्ड्रिनि सघन ओट जल
६ देखि राम अति कचिर तलावा। परम सुख पावा
७ धिकसे सरसिज नाना रंगा
८ मधुर मुख गुंजत बहू भंगा

मानस-सर

ज्ञान विराग विचार मराला ॥
 धुनि अबरोध कवित गुन जाती। मीन मनोहर ते बहु भौंती ॥
 सुकृती साधु नाम गुन गाना। ते बिचित्र जल बिहंग समाना ॥
 सदा सुनहिं सादर नर नारी। तेइ सुरवर मानस अधिकारी ॥
 संत सभा चहुं दिसि अँबराई।
 सम जम नियम फूल फल ग्याना ॥
 अउरउ कथा अनेक प्रसंगा। तेइ सुक पिक बहु बरन बिहंगा ॥
 पुलक घाटिका बाग वन सुख सुबिहंग
 कलि खल अघ अवगुन कथन ते जल मल बग काग

पंपा-सर

१ बोलत जल कुल्लुट कलहंसा
 १० सुखी मीन सब एक रस अति अगाध जल मीहि
 ११ सुंदर खग गन गिरा सोहाई। जात पथिक
 १२ ताल समीप मुनिह गृह छये—
 १३ चंपक बकुल कदंब तमाला। पाटल पनस परास रसाला ॥
 १४ नव पझ्व कुसुमित तरु नाना फल भारन
 १५ कुहू कुहू कौकिल धुनि करहीं। सुनि रव
 १६ चहुं दिसि कानन विटप सुहाये।
 १७ चक्र बाक बक खग समुदाई। देखत वनै

अस मानस मानस-चख चाही। भइ कवि बुद्धि बिमल अवगाही ॥ ९ ॥

शब्दार्थ—कवि बुद्धि-वह बुद्धि जो उस (रामयश) को प्रबन्धरूपमें लानेको उद्यत है। (मा० त० वि०) चाही=देखकर; यथा—'सीय चकित चित रामहिं चाहा।' मानस-चख=हृदयके नेत्र=ज्ञानदृष्टि।

अर्थ—ऐसे मानसको हृदयके नेत्रोंसे देखकर कविकी बुद्धि उसमें गोता लगाकर निर्मल हो गयी* ॥ ९ ॥

नोट—१ (क) 'अस मानस' इति। यहाँ मानसका स्वरूप सम्पुट किया। 'जस मानस जेहि विधि भयउ' उपक्रम है और 'अस मानस' उपसंहार है। 'अस मानस'=ऐसा मानस अर्थात् जैसा ऊपर 'जस मानस जेहि विधि भयेउ' । ३५ से ३९ (८), वा 'जे श्रद्धा संवल रहित' (३८) तक [मा० प्र० के मतानुसार 'सुठि सुंदर संबाद' । (३६) से 'जे गावहिं यह चरित सँभारे।' (३८। १) तक] कह आये। यहाँ मानस शब्द दो बार भिन्न-भिन्न अर्थोंमें आया है। यहाँ यमक और अनुप्रास दोनोंकी संसृष्टि है। (ख) जो बुद्धि पहले 'अति नीच' होनेसे कदराती थी वह शम्भुप्रसादसे 'हुलसी' और सुमति हुई। फिर जब उसने मानसको देखा और उसमें गोता लगाया तब वह निर्मल हो गयी। (मा० प्र०) (ग) श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि जो बुद्धि अब गोता लगाकर निर्मल हुई है वह 'शक्ति-व्युत्पत्ति-अभ्यासमय कविकी बुद्धि है जो काव्यकी कारण है।' ग्रन्थकारने पहले मेधा नाम महिका निरूपण किया, वह बुद्धिस्थ पदार्थको धारण करनेवाली है। पुनः सुमतिमानसके अन्तरकी भूमिका निरूपण किया जो रामतत्त्वका निर्णय निरूपण करनेवाली है। अब वही बुद्धि गोता मारकर विमल हो गयी, वही अय रामगुणगानमें प्रवृत्त हुई है।

त्रिपाटीजी—मनमें ही यह मानसतीर्थ साधुवनकी वर्षासे महात्माओंके कथा-श्रवणसे बना। जिस भाँति मानसरोवरके दृश्योंकी पर्यालोचना स्थूलनेत्रोंसे की जाती है, उसी भाँति इस रामचरितमानसकी पर्यालोचना कविने मानसचक्षुसे की। भावार्थ यह कि पहले भलीभाँति गुरुमुख तथा साधुमुखसे श्रवण किया, तत्पश्चात् आद्योपांत मनन किया। मनन करनेसे ही यह सर साङ्गोपाङ्ग सुन्दर तथा उपयोगी हो गया। मनन, निदिध्यासन ही नहीं किन्तु विद्याको उपयुक्त करनेके लिये प्रवचन भी किया। तत्पश्चात् कविकी बुद्धिने उस सरमें स्नान भी किया। भाव कि श्रवण-मननके बाद निदिध्यासन भी किया। मनन करते ही बुद्धि समाहित हो गयी। समाधिमें ही डूबाडूबकी अवस्था होती है। उस अवस्थाको यहाँ 'अवगाहि' कहकर अभिहित किया

* अर्थान्तर—१ 'देखनेसे बुद्धि कवि हो गयी (अर्थात् कविता करनेयोग्य हुई, जो रूप देखा है, उसकी वक्ता हो गयी) और उसमें गोता लगानेसे बुद्धि निर्मल हुई।' (पाँ०, रा० प्र०)

२—सुधाकर द्विवेदीजी 'चप' का अर्थ 'प्याला' करते हैं। वे लिखते हैं कि 'संस्कृतमें चप या चपक प्यालेको कहते हैं जिसमें किसी रसको रखकर पीते हैं। हृदयरूप पात्रहीमें रखनेसे इस मानसका सीयरामयश अमृतरस नहीं बिगड़ता, दूसरे पात्रमें रखनेसे बिगड़ जाता है। ऐसे पात्रमें रखकर रस पीनेसे और रससे अवगाहन अर्थात् स्नान करनेसे कविकी बुद्धि विमल हुई।

है। मनकी धारणासे हो ध्यान और समाधि होती है। जबतक समाहितावस्था न आयी तबतक बुद्धिमें रज और तमका अनुबेध बना ही रहा। सात्त्विकी बुद्धि भी पूर्ण निर्मल समाधिसे ही होती है। कथाके प्रारम्भमें वक्ताके समाहित होनेका विधान है, यथा—‘हर हिय रामचरित सब आए। प्रेम पुलक लोचन जल छाए॥’ जब समाधिमें बुद्धि निर्मल हो जाती है तो देशकालका आवरण दूर हो जाता है और प्रजालोकसे जीते-जागते चरित्रका हृदयमें प्रादुर्भाव होता है।

टिप्पणी—दोहा ३८ में ‘जे गावहि यह चरित सँभारे’ से ‘रामकृपा बिनु’ तक ‘यह’, ‘एहि’, ‘इहाँ’, ‘आवत’ इत्यादि पद दिये। दोहा ३९ में ‘जौ करि कष्ट जाइ पुनि कोई’ से ‘जौ बहोरि कोउ पूछन आवा’ तक ‘जाइ’, ‘जातहि’, ‘गएहुँ’ इत्यादि पद दिये और फिर ‘ते नर यह सर तजहि न काऊ’ से ‘यह’, ‘अस’ पद दिये हैं। इसका क्या भाव है? उत्तर यह है कि—(क) दोहा ३८ (१-६) में तड़ाग और तड़ागके समीपका वर्णन किया है, इसीसे वहाँ समीपवाची शब्द ‘यह’ ‘एहि’ इत्यादि दिये। दोहा ३९ (१-४) में तड़ागसे दूरका वर्णन किया, इससे वहाँ दूरवाची पद ‘जाइ’, ‘गएहुँ’ इत्यादि दिये। अब फिर समीपवाची पद देते हैं। इसके तीन हेतु हैं—रामपदप्रीति, ज्ञाननयन और सत्सङ्ग—इन तीनोंके होनेसे रामचरित समीप हो जाता है; यथा—‘ते नर यह सर तजहि न काऊ। जिह के रामचरन भल भाऊ॥’, ‘जो नहाइ चह एहि सर भाई। सो सतसंग करउ मन लाई॥’, ‘अस मानस मानस चप चाही।’ अथवा, (ख) दूरका वर्णन करके कविकी बुद्धि पुनः सरके समीप गयी, इससे पुनः समीपवाची शब्द दिये। (ग) [यह मानस श्रीगोस्वामीजीके हृदयमें है, अतः यात्रियोंके लिये ‘आवत’ शब्दका प्रयोग करते हैं, ‘जात’ नहीं कहते। (वि० त्रि०)]

नोट—२ इस चौपाईसे कवितासरयूका रूपक चला है। रूपकके लिये श्रीसरयूजीके जन्मकी कथा जान लेना आवश्यक है जो इस प्रकार है—

(१) आनन्दरामायणके यात्राकाण्ड सर्ग ४ में श्रीसरयू-अवतारकी कथा इस प्रकार है कि रघुनाथजी मुद्गलऋषिके पुराने आश्रमपर पहुँचे तब मालूम हुआ कि वे इस आश्रमको छोड़कर दूसरे स्थानपर रहते हैं। मुद्गलजीके दर्शन होनेपर श्रीरामजीने इस आश्रमके त्यागका कारण विस्तारसे पूछा—‘त्वयायमाश्रमस्थितः किमर्थं मुनिसत्तम। तत्त्वं वद महाभाग यथावच्च सविस्तरम्॥’ (६४) उसके उत्तरमें कारण वे बताते हैं कि—‘सान्निध्यं नात्र गङ्गायाः सरस्वा अपि नात्र वै। इति मत्वा मया त्यक्तश्चाश्रमोऽयं महत्तमः॥ अत्र सिद्धिं गताः पूर्वं शतशोऽथ सहस्रशः। मुनीधरा मयाप्यत्र तपस्तप्तं कियद्दिनम्॥’ (६८-६९) अर्थात् गङ्गा-सरयूका सङ्ग प्राप्त करनेके लिये इस आश्रमको छोड़कर दूसरी जगह चला गया जहाँ दोनों प्राप्त हैं। फिर रघुनाथजीने पूछा कि यदि दोनों यहाँ प्राप्त हो जायें तो इस आश्रममें आप निवास करेंगे? उनके इस बातके अङ्गीकार करनेपर रघुनाथजीने और भी प्रश्न किये और यह भी पूछा कि सरयूजी क्यों श्रेष्ठ हैं और क्यों धरातलपर प्राप्त हुई? ‘किमर्थं सरयूः श्रेष्ठा कुतः प्राप्ता धरातलम्॥’ (७४) ऋषिका उत्तर इस प्रकार है कि जब शङ्खामुख वेदोंको चुरा ले गया और आपने मत्स्यरूप धरकर उसे मारकर वेदोंको ला दिया और फिर अपना पूर्वरूप हर्षपूर्वक धारण किया उस समय हर्षके कारण आपके नेत्रमें अश्रुपूर्व निकल पड़ा—‘तदा हर्षेण नेत्रान्ते पतिताश्चाश्रुचिन्दवः। हिमालये ततो जाता नदी पुण्या शुभोदका॥ साक्षान्नारायणस्यैव आनन्दाश्रुसमुद्भवा। शनैर्चिन्दुसरः प्राप तस्माच्च मानसं ययौ॥ एतस्मिन्नन्तरे राम पूर्वजस्ते महत्तमः। वैवस्वतो मनुष्यमुद्युक्तो गुरुमन्वतात्॥ अनादिसिद्धाद्योध्येयं विशेषेणापि वै मया। रचिता निजवासाथमत्र यज्ञं करोम्यहम्॥’ (७९-८२) उन अश्रुओंसे हिमालयमें एक प्रेमनदी उत्पन्न हुई और मानससरोवरमें वे प्रेमविन्दु प्राप्त हुए। उसी समय वैवस्वत मनुजीने एक यज्ञ करना चाहा और गुरुसे आज्ञा माँगी। गुरुने कहा कि यदि यहाँ यज्ञकी इच्छा है तो परमपावन सरयूजीको मानससे यहाँ ले आओ। यह सुनकर उन्होंने प्रत्यक्षा चढ़ा बाण चलाया जो मानस-सरको बेधकर श्रीअयोध्याजीमें ले आया। आगे-आगे बाण पीछे-पीछे सरयूजी आयीं इसीसे सरयू नाम हुआ वा सरोवरसे आयीं इससे सरयू नाम पड़ा।

(२) सत्योपाख्यान पृ० अध्याय ३७ में कथा इस प्रकार है कि राजा दशरथजीने सरयू-अष्टक बनाकर मा० पी० खण्ड-एक २१—

श्रीसरयूजीकी स्तुति की जिसे सुनकर उन्होंने प्रकट होकर श्रीदशरथ महाराजको पुत्रोंसहित दर्शन दिया। फिर श्रीरामचन्द्रजीको गोदमें बिठाकर आशीर्वाद दिया और राजासे बोलीं कि हमारे वचन सुनो। ये बालक ब्रह्माण्डभरके इष्ट और प्रिय मेरे कोखमें सदैव विराजमान रहते हैं—‘इमे च बालका इष्टाः सर्वेषामण्डगोलके ॥ वसन्ति मम कुक्षी हि पश्यतां ज्ञानचक्षुषा।’ (१५-१६) ये ज्ञाननेत्रसे देखे जा सकते हैं, ऐसा कहकर अपनी कुक्षिमें श्रीरामचन्द्रजीको दिखाया। राजा देखकर बड़े आश्चर्यको प्राप्त हुए और प्रणाम करके कहा कि मैं आपके मुखारविन्दसे आपकी उत्पत्ति सुनना चाहता हूँ; (हमें यों मालूम है कि) स्वाम्यभुव मनुके समय वसिष्ठजी आपको लाये। उसी समयसे हमारे पुत्रोंको आप उदरमें धारण किये हैं और वासिष्ठी कहलाती हैं।

श्रीसरयूजीने अपनी उत्पत्ति कही जो श्लोक २१ से ४१ तकमें इस प्रकार है—‘सृष्टिके आदिमें जब ब्रह्माजी पद्मनाभभगवान्से उत्पन्न हुए, तब उनको तपकी आज्ञा हुई। ब्रह्माजीने दिव्य हजार वर्षतक कुम्भकको चढ़ाकर भगवदाराधन किया। अपनी आज्ञामें वर्तमान देख कमलापतिभगवान् वहाँ आये। इनको भक्तिमें तत्पर देख उनके नेत्रोंसे करुणाजल निकल चला—‘तं तदा तादृशं दृष्ट्वा निजभक्तिपरायणम्। कृपया सम्परीतस्तु नेत्राजलं मुमोच ह॥’ (२५) ब्रह्माजीने नेत्र खोल भगवान् लोकनाथ जगत्पतिको देखकर दण्डवत् प्रणाम किया। और उस दिव्य जलको हाथमें ले लिया—‘पतितं विष्णुनेत्राच्च जलं जग्राह पाणिना। कमण्डलीं स्थापयामास प्रेम्णा तत्र पितामहः॥’ फिर बड़े प्रेमसे उसे कमण्डलुमें रख लिया। भगवान्के अन्तर्धान होनेपर ब्रह्माजीने यह विचारकर कि यह ब्रह्मद्रव साक्षात् ब्रह्मरूप अप्राकृत जल है। इसे स्थापित करनेको मनसे एक मानस-सर रचा और उसमें इस ब्रह्मद्रवको स्थापित किया—‘ब्रह्मापि तज्जलं ज्ञात्वा ब्रह्मद्रावमिदं शुभम्॥ मनसा रचयामास मानसं सर एव सः। जले तु सरसस्तस्मिन्नेव न्यासं च पद्यजः॥’ (३०-३१) बहुत काल यौतनेपर तुम्हारे पूर्वज इक्ष्वाकु राजाकी प्रार्थनासे वसिष्ठजी मानस-सरपर गये और मञ्जुकेशि ऋषि (जो इस जलकी रक्षाके लिये नियुक्त किये गये थे) की स्तुति की। ऋषिने प्रसन्न होकर कहा कि वर माँगो। तब उन्होंने नदी माँगी—‘वत्से मुनिर्नदीं तस्मात्तेन वृत्तं न नेत्रजम्। जलं यन्मानसे न्यस्तं ब्रह्मणा ब्रह्मयोनिरा॥’ (३५) ऋषिने ले जानेकी आज्ञा दी, तब उस सरसे हम नदीरूप होकर निकलीं। वसिष्ठजी आगे-आगे अयोध्यामें आकर प्राप्त हुए और हम उनके पीछे-पीछे।—‘नदीरूपेण साहं वै सरसस्तु विनिर्गता। प्रापायोध्यां वसिष्ठस्तु पश्चादहं तु तस्य वै॥’ (३६)

यह उत्पत्तिकी कथा कहकर फिर उन्होंने इसका कारण बताया कि ‘श्रीरामचन्द्रजीको क्यों सदैव उदरमें धारण किये रहती हैं।—‘विष्णुनेत्रसमुत्पन्ना विष्णुं कुक्षीं बिभर्ष्यहम्। ये ध्यायन्ति सदा रामं मम कुक्षिगतं नराः॥ तेषां भक्तिश्च मुक्तिश्च भविष्यति न संशयः। रामं विद्धि परं ब्रह्म सच्चिदानन्दमद्वयम्॥ भक्तानां रक्षणार्थाय दुष्टानां हि वधाय च। जातस्तव गृहे राजन् तपसा तोषितस्त्वया॥’ (३७-३९) हम इनके नेत्रसे उत्पन्न हुई हैं, इसलिये हम इन्हें अपनी कुक्षिमें धारण किये हैं। जो सदा इन रामजीके ध्यान करनेवाले हैं उनको भक्ति-मुक्ति मिलती है। ये पूर्णब्रह्म सच्चिदानन्द हैं, तुम्हारे तपसे प्रसन्न हो तुम्हारे यहाँ प्रकट हुए हैं।’

प्रायः इस कथाके आधारपर टीकाकारोंने कवितासरयूके रूपकको विस्तृतरूपसे लिखा है।

(क) वैजनाथजी लिखते हैं कि शिवजी ब्रह्मा हैं, हरि-करुणानेत्रसे चरित-जल प्राप्त करके अपने मनमानसमें रखे रहे, कविका मन इक्ष्वाकु है, मनोरथ वसिष्ठ हैं, जो काव्यरूप सरयूको सन्तसमाजरूपी अयोध्याको लाये। मानससे सरयूजी नदीरूप होकर निकलीं, इसी तरह हृदय-मानसमें जो रामयश-जल भरा था वह कवितारूपी नदी होकर निकला जिसका नाम ‘कोर्ति-सरयू’ हुआ।

(ख) सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि ‘शिवजीकी कृपादृष्टिसे पतन होकर, मेरे (गोस्वामीजीके) प्रबन्धारम्भसंकल्परूप कमण्डलुमें सम्प्राप्त हैं। कवि-बुद्धि जो रामयशजलको प्रबन्धकी रीतिमें लानेको उद्यत है वही ब्रह्मा है। बुद्धि-ब्रह्माने मानसमें प्रथम स्नान किया—‘ब्रह्मापि तज्जलं ज्ञात्वा ब्रह्मद्रावमिदं शुभम्।’ मनन-

निदिध्यासन कवि-बुद्धिका ज्ञान करना है, गोता लगाना चित्तकी समस्त वृत्तियोंका उसमें लय होना है, जिसमें केवल मानस-रामायणके तत्त्वकथनमात्र संस्कारका ग्रहण शेष रह जाता है।'

(ग) मयङ्कार कहते हैं कि 'जिस प्रकार मानससरमें वसिष्ठजीने ज्ञान किया और निकलकर चले तब उनके पीछे सरयू नदी चली, वैसे ही गोस्वामीजीकी बुद्धि मानसको वारम्बार थाह करके अर्थात् विचार तथा मनन करके निकली और चली, उसके पीछे यह रामकथास्तोत्ररूपी सरयू उक्त मानससरसे प्रकट होकर चली।'

(घ) श्रीज्ञानकोशिरणजी लिखते हैं कि 'मानससरके अधिष्ठाता शिवजीने वसिष्ठजीसे कहा कि आप प्रथम मानससरमें ज्ञान करें। फिर जिस घाटसे निकलियेगा उसी ओरसे श्रीसरयूनाम्नी नदी चलेगी। वैसे ही हुआ। वसिष्ठजी ज्ञान करके दक्षिण घाटसे निकले तब मानससरसे उनके पीछे लगी हुई सरयू चली जो अयोध्या होते हुए छपराके पूरव गङ्गामें मिली हैं।'—(यह कथा किस ग्रन्थमें है यह उन्होंने नहीं लिखा। सत्योपाख्यान अ० ३७ में तो ऐसा है नहीं और इसी ग्रन्थका उन्होंने नाम दिया है।) इसीके आधारपर यह भाव कहते हैं कि 'गोस्वामीजीके मनमें जो गुरुद्वारा प्राप्त शङ्कररचित मानस था उस मनरूपी मानसमें बुद्धिरूपी वसिष्ठने अवगाहन किया तब पवित्र होकर निकली! उसके पीछे-पीछे काव्यरूपी सरयू प्रकट हुई और भक्तिरूपी गङ्गामें शोभित हुई।'

भयउ हृदय आनंद उछाहू। उमगेउ प्रेम प्रमोद प्रबाहू॥ १०॥

चली सुभग कविता सरिता सो*। रामबिमल जस जल भरिता सो*॥ ११॥

अर्थ—हृदयमें आनन्द और उत्साह भर गया, (जिससे) प्रेम और आह्लादका प्रवाह उमड़ आया॥ १०॥ और कवितारूपी सुन्दर नदी हो बह निकली कि जिसमें (वही) निर्मल रामयश जल भर हुआ है॥ ११॥

नोट—१ (क) 'भड़ कवि बुद्धि बिमल अवगाही।' (३९। ८) में और यहाँ 'भयउ हृदय आनंद उछाहू' में ज्ञानके गुण दिखाये कि बुद्धि निर्मल हुई और हृदयमें आनन्द और उत्साह हुआ। (ख) जैसे यहाँ कविके हृदयमें 'प्रेम-प्रमोद' उमगा और प्रवाह चला वैसे ही श्रीशिवजी और श्रीभुशुण्डिजीके प्रसङ्गोंमें भी प्रेम-प्रमोद और प्रवाहका वर्णन है। यथा—'हर हिय रामचरित सब आए। प्रेम पुलक लोचन जल छाए॥ श्रीरघुनाथरूप उर आवा। परमानंद अमित सुख पावा॥ मगन ध्यानरस दंड जुग'—(१११) यह प्रेम-प्रमोद हुआ। 'रघुपति चरित महेस तब हरयित बरन लीन्ह।' (१११) यह प्रवाह है। इसी तरह 'भयउ तासु मन परम उछाहा' यह प्रेम-प्रमोद है और 'लाग कहै रघुपति गुन गाहा।' (७। ६४) यह प्रवाह है। इसी प्रकार याज्ञवल्क्यजीके प्रसङ्गमें—'सुनु मुनि आज समागम तोरें। कहि न जाइ जस सुख मन मोरें।' (१। १०५। २) यह प्रेम-प्रमोद है और 'राम चरित अति अमित मुनीसा।' से 'बरनउँ बिसद तासु गुन गाथा॥' तक प्रवाह है। (ग) छः यहाँसे सरयू और कविता वा कीर्ति-सरयूका अभेद-रूपकालङ्कारमें वर्णन है। (घ) यहाँ गोघाट पशु-पङ्ख-अन्धादिके सुविधाके लिये ढालुआ बना है, अतः इधरसे ही सीयरामयशरूपी जल उमगकर बाहर चला। (वि० त्रि०)

नोट—२ 'जस मानस जेहि विधि भयउ जग प्रचार जेहि हेतु' में जगत्में प्रचारका हेतु जो बतानेको कहा था वह यहाँ बताया कि उत्साह-आनन्द इतना बढ़ा कि प्रवाहरूप हो निकल पड़ा अर्थात् यह कविता

* नागरीप्रचारिणी सभाकी प्रतिका पाठ 'सी' है। काशिराज, पं० रामकुमारजी, मा० त० वि०, व्यासजी, और १६६१ की पोथीका पाठ 'सो' है। दोनों पाठोंका अर्थ एक ही है। सो=वह। सो=समान। सी=समान। १७२१, १७६२, छ०, १७०४ में भी 'सो' है। को० रा० में 'सी' है।

†(१) श्रीसुधाकर द्विवेदीजी इस प्रकार अर्थ लिखते हैं—'हृदयमें आनन्द-उत्साहके साथ वह (सीयरामयशसुधा) रस बढ़ा, फिर भगवत्प्रेमके संयोगसे ऐसा बढ़ गया कि वहाँसे उमगकर एक प्रमोदकी धारा निकली जिससे कवितारूपी नदी उत्पन्न हुई।' (२) श्रीनंगे परमहंसजी यह अर्थ करते हैं—'सुन्दर कविता सरिता ऐसी रामजीके बिमल यशरूप जल तिससे भरिके चली।'

आपके प्रेम-प्रमोदहीकी मूर्ति है। मिलान कीजिये—'यत्र सा सरयूनित्या प्रेमवारिप्रवाहिनी। यस्या अंशेन सम्भूता विरजाद्या सरिद्वराः॥' (वसिष्ठसं०) अर्थात् जहाँपर वह प्रेमरूपी जल बहनेवाली नित्या सरयू हैं कि जिनके अंशसे विरजा आदि श्रेष्ठ नदियाँ उत्पन्न हुई हैं।

सूर्यप्रसाद मिश्रजी—स्नान करनेसे आलस्य छूट जाता है और उत्साह आ ही जाता है; इसीलिये ग्रन्थकारने लिखा 'भयउ हृदय आनंद उछाहू।' यहाँ उछाहका अर्थ 'काव्य करनेकी शक्ति' समझना चाहिये। अब पाठकोंको ध्यान देकर सोचना चाहिये कि अन्तःकरणसे आनन्दकी धारा, बुद्धिसे उत्साहकी धारा और मनसे प्रेमकी धारा तीनों ओरसे धारा, उमगकर मानसकी ओर चली पर वह मानसमें समा न सकी। तब बृहद्रूपसे उमड़ती हुई अन्तःकरणका जो चतुर्थ भाग काव्य करनेवाली शक्ति है उसीपर होकर बहने लगी। यह अर्थ 'प्रेम प्रमोद प्रबाहू' से व्यञ्जित होता है।

टिप्पणी—१ 'भयउ हृदय आनंद उछाहू'—'चली सुभग कविता सरिता सो।' में रामचरितमानस-सरयूकी उत्पत्ति कही। जन्मस्थान बताकर 'सरयू नाम' में नामकरण सूचित किया। सरजू-सरसे जो उत्पन्न हुई। सरयू मानस-सर (=मानसरोवर) से निकली, कविता हृदयसे निकली, हृदय और मानस (=मन) एक ही हैं। दोनों ही 'सुमानस-नन्दिनी' हैं।

टिप्पणी—२ 'जो नदियाँ मानससे उत्पन्न हैं, पहाड़को उनका मूल कहनेका कोई प्रयोजन नहीं, इसलिये यहाँ पहाड़को नहीं कहा। करुणानदी मानस (मन) से उत्पन्न होती है। जैसे करुणानदीके प्रसङ्गमें कविने पहाड़का वर्णन नहीं किया है, यथा—'सेन मनुहुँ करुना सरित लिएँ जाहिँ रघुनाथ।' (अ० २७५) वैसे ही यहाँ भी नहीं कहा।

वि० त्रि०—'चली सुभग कविता सरिता' इति। प्रेम-प्रमोदका प्रवाह ही कवितारूप हो गया, अतः 'सुभग' कहा। 'सुभग' से 'सरल' अभिप्रेत है जिसे सुनकर वही भी वैर भुलाकर सराहने लगते हैं। 'सरिता चली' कहनेका भाव कि जैसे नदी आप-से-आप बह चलती है, वैसे ही कविताका प्रवाह चला, लिखना कठिन हो गया, यह मधुमती भूमिकाका वर्णन हो रहा है, जहाँ पहुँचनेपर भारतादि काव्योंकी रचना सरल-सी बात हो जाती है। उसे फिर गणेशजी-से लेखककी आवश्यकता आ पड़ती है, जो बोलनेके साथ ही लिखता चला जाय। यह सोचनेकी आवश्यकता नहीं कि कहाँ ध्वनि रखना चाहिये, कहाँ अलङ्कार रखना चाहिये। नदी जान-बूझकर लहर, भँवर आदि नहीं उठाती, ये आप ही उठते रहते हैं।

प्रश्न—वह कविता किस रामसुयश की है—जो गुरुसे सुना था या जो साधुओंने बरसाया था?

उत्तर—मानसमें वर्षा होनेके पहले भी जल भरा था। जब वर्षाका जल उसमें आ मिला तब जो जल पहलेसे उसमें था वह भी उमड़कर बह निकला। उसी तरह यहाँ हृदयमें श्रीगुरुमहाराजसे जो रामचरितमानस पूर्व सुना था सो भरा हुआ था, फिर और सन्तोंसे जो सुना वह भी हृदयमें पहुँचा।

प्रश्न—वर्षा-जलसे जलमें मलिनता आ जाती है; वह मलिनता यहाँ क्या है?

उत्तर—गुरुसे सुने हुए और सन्तोंसे सुने हुएमें जहाँ-तहाँ व्यतिक्रम वा भेद जो जान पड़ा, उससे मानस मलिन हुआ। यह भेद ही मलिनता है। जब उसमें डुब्यी लगायी अर्थात् दोनोंको मनन किया तो मानसका यथार्थ स्वरूप वही देख पड़ा जो गुरुसे सुना था, बुद्धि निर्मल हो गयी, आनन्द-उत्साह इतना बढ़ा कि वही रामयश कवितारूपमें निकला। और भी ३६ (९) में देखिये। (मा० प्र०, पं०)

वि० टी०—गुरुसे सुनी हुई कथासे गोस्वामीजीका मानस कुछ भर गया था। सन्तोंसे जो कई प्रकारसे सुना वही मानो वर्षाका बहुत-सा नवीन जल आकर भर गया और जब उन्होंने इसपर विशेष विचार किया तब उनका हृदय इस रामकथा-जलसे इतना परिपूर्ण हो गया कि वह रामायणरूपी कविता-नदीद्वारा बह निकला। उत्तररामचरितमें लिखा है कि 'पूरोत्पीडे तडागस्य परिवाहः प्रतिक्रियाः' अर्थात् जलस्थान यदि पानीसे विशेष भर जाय तो उसे बहा देना ही उत्तम उपाय है। सारांश यह है कि शिक्षा और सन्तकथनका सुनकर विचारपूर्वक गोस्वामीजीने रामायणग्रन्थका निर्माण किया।

मा० त० वि०—‘राम विमल जस जल भरिता सो’ इति। (क) नदीको रामयशजलसे भरा हुआ कहा। कारण यह है कि सत्योपाख्यान अध्याय ३७ में वर्णन है कि सरयूजीने अपने उदरमें श्रीरामचन्द्रजीको विराजमान दिखलाया था।— वैसे ही रामयशरूप सच्चिदानन्दविग्रह इस कवितारूपिणी नदीमें प्राप्त है। अर्थात् शब्द-चित्र, अर्थ-चित्र, शब्दार्थ-चित्र जैसा कि भक्तमालके पाद-टिप्पणीमें ‘रची कविताई’ इस पदके स्पष्ट अर्थ करनेमें लिखा। [‘रची कविताई’ यह नाभाजीकृत भक्तमालका, प्रियदासजीकृत भक्तिरसबोधिनीटीकाका कवित है।]

वि० त्रि०—‘राम विमल जस जल भरिता सो’ कहकर इसे महाकाव्य कहा। महाकाव्यके विषयमें साहित्य-दर्पणकार लिखते हैं, कि—(१) महाकाव्यका नायक कोई देवता या सत्कुलोत्पन्न धीरोदात्त-गुणयुक्त क्षत्रिय होना चाहिये* या बहुत-से सत्कुलप्रसूत राजा भी हो सकते हैं। (२) शृङ्गार, वीर और शान्त रसोंमेंसे एक अङ्गी और सब रसोंको अङ्गभूत होकर रहना चाहिये और नाटकको सब सन्धियाँ रहनी चाहिये। (३) इतिहासकी कोई कथा या किसी सज्जनका वृत्त होना चाहिये। (४) उसमें अर्थ, धर्म, काम और मोक्ष चारों हों, पर फल सबका एक ही हो। (५) आरम्भमें उसके वन्दना, आशीर्वाद या वस्तुनिर्देश रहे। (६) कहीं-कहीं खलोंको निन्दा और सज्जनोंका गुणकीर्तन रहे। (७) उसमें ८ से अधिक सर्ग रहें जो न बहुत छोटे हों न बहुत बड़े और प्रत्येक सर्गमें एक वृत्तमय पद्य हो तथा समाप्ति उनकी अन्य वृत्तसे हो और सर्गान्तमें भावी सर्गकी कथाकी सूचना रहे। (८) उसमें संध्या, सूर्य, चन्द्र, प्रदोष, अँधेरा, दिन, प्रातःकाल, मध्याह्न, मृगया, शैल, ऋतु, वन, सागर, सम्भोग, विप्रलम्भ, रण, प्रयाण, उपयम, मन्त्र, पुत्र और उदयका साङ्गोपाङ्ग यथायोग्य वर्णन हो और (९) सर्गका नाम, कविके वृत्त, नायकके वृत्त या सर्गके उपादेय कथाका सम्बन्धी होना चाहिये। साङ्गोपाङ्गसे जलकेलि मधुपानादिका ग्रहण है। ये सब लक्षण श्रीरामचरितमानसमें घटते हैं।†

वीरकवि—यहाँ कविताप्रवाहपर सरयूका आरोपकर उसकी परिपूर्णताके लिये रामयशमें जलका आरोपण करना ‘परम्परितरूपक’ है। उपमान सरयूका सर्वाङ्ग उपमेय कविता नदीपर आगे क्रमशः आरोप करनेमें ‘साङ्गरूपकालङ्कार’ है।

सरजू नाम सुमंगल मूला। लोक-वेद-मत मंजुल कूला॥१२॥

अर्थ—(इस कवितारूपिणी नदीका) नाम सरयू है जो (समस्त) सुन्दर मङ्गलोंकी जड़ है। लोकमत और वेदमत इसके दोनों सुन्दर तट या किनारे हैं॥ १२॥

पं० रामकुमारजी—१ (क) सुमंगल मूला यथा—‘सरजू सरि कलि कलुष नसाविनि।’ (१। १६), ‘जा मज्जन ते विनिहिं प्रयासा। मम समीप नर पावहिं बासा॥’ (७। ४) कलिके पापोंका नाश करने और श्रीरामसामीप्य प्राप्त कर देनेवाली होनेसे ‘सुमंगल मूला’ कहा। (ख) लोकमत वह है जहाँ लोकरीतिका वर्णन है; यथा—‘लोक रीति जननी करहिं बर दुलहिनि सकुचाहिं।’ (१। ३५०) ‘प्रात काल उठि कै रघुनाथा। मातु पिता गुर नावहिं माथा। आयसु माँगि करहिं पुरकाजा। देखि चरित हरषइ मन राजा॥’ (१। २०५), ‘बेदि बिप्र सुर गुर पितु माता। पाइ असीस मुदित सब भाता॥’ (१। ३५८) इत्यादि। वेदमत वह है जहाँ

* श्रीरामचन्द्रजी देवाधिदेव भी हैं और भौतिक दृष्टिसे सत्कुलोत्पन्न क्षत्रिय भी हैं। ये धीरोदात्त नायक हैं। जो अविकल्थन, क्षमावान्, अति गम्भीर, महासत्त्व-निगूढमान और दृढ़व्रत हो उसे धीरोदात्त कहते हैं।

† (२) रघुवीरचरित होनेसे इसमें घोररस प्रधान है, शेष अङ्गभूत होकर आवे हैं। नाटकमें पाँच सन्धियाँ होती हैं—मुख, प्रतिमुख, गर्भ, विमर्श और निबर्हण। (३) महाभारत और वाल्मीकीय इतिहासोंमें श्रीरामकथा है ही। (४) ‘सब कर फल हरि भगति भवानी’ कहा ही है। (५) रामायणपरम्पराका अनुसरण करते हुए कविने इसमें सात ही काण्ड माने हैं। यह चौपाई-छन्दोंमें कहा गया है। पर काण्डकी समाप्ति छन्द, सोरठा, दोहा या श्लोकसे की गयी है। काण्डके अन्तमें भावी काण्डका सूत्रपात भी है। (९) नायकके वृत्तके अनुसार बाल और उत्तरकाण्ड नाम रखे गये। शेष काण्डोंके नाम कथावृत्तके अनुसार हैं।

प्रभुका ऐश्वर्य, परब्रह्म होना, ज्ञान, उपासना इत्यादि परमार्थकी बातें वर्णित हैं; यथा—‘एक अनीह अरूप अनामा। अज सच्चिदानंद परधामा॥ व्यापक बिस्वरूप भगवाना॥’ (१। १३), ‘जगत प्रकाश्य प्रकासक राम। मायाधीस ज्ञान-गुन-धाम॥’ (१। ११७) इत्यादि। गोस्वामीजीका काव्य लोक-वेदमय है। यथा—‘करब साधुमत लोकमत नृपनय निगम निचोरि।’ (२। २५८), ‘लोक वेद बुध संमत दोऊ।’ (२। २०७। १), ‘लोकहु वेद बिदित कवि कहहीं।’ (२। २५२। ७), ‘लोकहु वेद सुसाहिब रीती। बिनय सुनत पहिचानत प्रीती॥’ (१। २८। ५), ‘करि लोक-वेद बिधानु कन्या दान नृप भूषन किये।’ (१। ३२४), ‘करि कुल रीति वेद बिधि राऊ।’ (१। ३०२), ‘निगम नीति कुल रीति करि अरध पाँवड़े देत।’ (१। ३४९) इत्यादि।

२ लोकमत और वेदमत दोनोंको कविता-सरयूके सुन्दर किनारे कहे; इन दोनोंके भीतर यह नदी बहती है। अर्थात् रामचरितमानसमें दोनों मतोंका प्रतिपादन है, लौकिक और परमार्थिक दोनों व्यवहारोंका पूर्णतया निरूपण है। [इन दोनों मतोंका उल्लङ्घन उसमें नहीं है। यदि है भी तो राक्षसोंके अत्याचाररूपी अतिवृष्टिकी बाढ़ समझनी चाहिये। वि० टी०] [॥] किसीके मतानुसार लोकमत मञ्जुल नहीं है और कोई वेदमतका खण्डन करते हैं। गोस्वामीजी दोनों मतोंको मञ्जुल कहते हैं, जिसका भाव यह है कि रामचरितने दोनों मतोंको ‘मञ्जुल’ कर दिया है, इससे लोक और वेद दोनोंको बड़ाई मिली है। दोनों मतोंको लेते हुए रामचरित्र कहेंगे। लोकमत-वेदमत दोनोंमें जल है।

नोट—१ श्रीकबीरजीने लोकमत और वेदमतका भी जहाँ-तहाँ खण्डन किया है। श्रीनाभास्वामीजी उनके सम्बन्धमें लिखते हैं कि—‘कबीर कानि राखी नहीं बणांश्चम यददर्शनी।’ कबीरजी अपने ‘राम’ को ‘सबसे न्यारा’ कहते हैं। गोस्वामीजीने कर्म, ज्ञान, उपासना और दैन्य चार घाट बनाकर लोक और वेद दोनों मतोंका उल्लेख किया। जो जिस घाटकी वस्तु है वह उस घाटमें दिखायी गयी, कर्मकाण्डका सिद्धान्त कर्मकाण्डघाटमें, उपासनाका उपासनाघाटमें, इत्यादि। इसीसे उनके कथन जहाँ जो हैं, वहाँ वे पूरे सत्य हैं; कोई विरोध नहीं है।

नोट २—नदीके दो किनारोंमेंसे एक किनारे जल गहरा रहता है और दूसरेपर उथला, एक किनारा खड़ा और दूसरा प्रायः ढालू। नदीका बहाव (धारा) जिधर होता है वह किनारा गहरा होता है। यहाँ कविता-सरयू वेदमत-किनारे लगकर चलती है जहाँ श्रीरामयश-जल सदा गहरा रहता है। लोकमत-किनारा उथला किनारा है। वेदमतके उदाहरण; यथा—‘करि आरति नेवछवरि करहीं। बार बार सिमु चरनहि परहीं॥’ (१। १९४। ५), ‘जो आनंदसिंधु सुखरासी। सीकर तें त्रैलोक सुपासी॥ सो सुखधाम राम अस नामा। अखिल लोक दायक बिश्रामा॥’ (१। १९७। ५-६), ‘जे भृग रामबान के मारे। ते तनु तजि सुरलोक सिधारे॥’ (१। २०५) ‘सुर लखे राम सुजान पूजे मानसिक आसन दये।’ (१। ३२१)—(इसमें अन्तर्यामित्रगुण प्रकट होनेसे वह वेदमत ही है।), इत्यादि। लोकमत, यथा—‘कौतुक बिनोद प्रमोदु प्रेम न जाइ कहि जानहि अली॥’ (१। ३२७), ‘लोकरीति जननी करहि बरदुलहिनि सकुचाहिं। मोदु बिनोदु बिलोकि बड़ रामु मनहि मुसुकाहिं॥’ (१। ३५०) इत्यादि, ग्रन्थभर दोनोंके प्रमाणोंसे ओत-प्रोत है। (मा० प्र०) त्रिपाठीजीका मत है कि लोकमत दक्षिणकूल है और वेदमत वामकूल है।

नदी पुनीत सुमानस-नंदिनि। कलिमल त्रिन-तरुमूल-निकंदिनि॥ १३ ॥

अर्थ—यह सुमानस नन्दिनी (जो सुन्दर मानससे उत्पन्न हुई, सुमानसकी पुत्री) नदी पवित्र है और कलिके पापरूपी तिनकों और वृक्षोंको जड़से उखाड़ फेकनेवाली है॥ १३॥

नोट—१ (क) श्रीसरयू मानससरसे निकलीं जिसमें भगवान्‌के नेत्रका जल भरा है। कवितासरयू कविके हृदयसे निकली* जिसमें श्रीरामसुयश-जल भरा है। इसीसे दोनोंको ‘सुमानस’ की पुत्री कहा और दोनों इसीसे पुनीत भी कही गयीं। (पं० रा० कु०, मा० प्र०) (ख) महाराज हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि ‘और नदियाँ पर्वत, भूमि, वृक्ष आदिसे निकली हैं और इनकी उत्पत्ति शिवजीके मानससे है, और

* सू० प्र० मिश्र—यह मानसरामायण शिवमानससे निकला।

नदियाँ जलसे भरी हैं और यह रामयशसे, इसीसे मानसर्गन्दिनीको सबसे पुनीत कहा। (ग) श्रीसरयूजीकी पुनीतताके सम्बन्धमें गोस्वामीजी स्वयं कहते हैं—‘नदी पुनीत अमित महिमा अति। कहि न सकै सारदा बिमल मति॥’ (१। ३५। २) (घ) ‘नंदिनि’ कहकर जनाया कि यह अपनी माता मानसतीर्थको आनन्ददायिनी है, क्योंकि इसके द्वारा उसका नाम भी जगत्में विख्यात हुआ। बेटोंमें कुछ गुण माताके-से होते हैं और कुछ नहीं भी। मानस ६० मीलकी परिधिमें और कोई २६४ फीट गहरा है, पर सरयू कई प्रान्तोंमें फैली हुई है। और गहराई ४० फीटसे अधिक न होगी। अतः काव्यद्वारा जिस कथाका प्रचार संसारमें हुआ उसमें मूलकी अपेक्षा बहुत कम गहराई होना स्वाभाविक ही है। (वि० त्रि०)

टिप्पणी—१ ‘कलिमल त्रिन—’ इति। (क) कलिमल छोटे और बड़े दो प्रकारके हैं—पातक और उपपातक; यथा—‘जे पातक उपपातक अहर्ही। करम बचन मन भव कवि कहहीं॥’ (२। १६७) पातक बड़े हैं और उपपातक छोटे। उपपातक तृण हैं, पातक तरु हैं। (ख) ‘मूल निकंदनि’ का भाव यह है कि पापका मूल मन, वचन और कर्म हैं। यह प्रथम मनको पवित्र करती है क्योंकि मानसर्गन्दिनी है, उत्पत्ति-स्थान इसका मन ही है, मनमें आते ही मन पवित्र हुआ। मनसे उमगकर वचनमें आयी तो वचन पवित्र हुआ, तब कर्म पवित्र हुए। इस तरह यह मन, वचन और कर्म तीनोंको पवित्र कर देती है। यथा—‘मन क्रम बचन जनित अथ जाई। सुनहिं जे कथा श्रवन मन लाई॥’ (७। १२६। ३) अथवा, क्रोध और अभिमान इत्यादि पापके मूल हैं। प्रमाण, यथा—‘क्रुद्धः पापं न कुर्यात्कः क्रुद्धो हन्याद गुरुनपि। क्रुद्धः परुषया वाचा नरः साधूनाथिक्षिपेत्।’ (वाल्मी० ५। ५५। ४) अर्थात् (श्रीहनुमान्जी लङ्कादहनके पश्चात् सोच कर रहे हैं कि) क्रोधी पुरुष कौन-सा पाप नहीं कर सकता है? वह गुरुको भी मार सकता है तथा कठोर वाणीद्वारा महात्माओंका तिरस्कार भी कर सकता है। पुनः यथा—‘लखन कहेउ हँसि सुनहु मुनि क्रोध पाप कर मूल। जेहि बस जन अनुचित करहिं चरहिं बित्य प्रतिकूल॥’ (१। २७७), ‘दया धर्म को मूल है पापमूल अभिमान।’ इन सबोंका नाश करती है। यथा—‘काम कोह कलिमल करिगन के। केहरि सावक जन-मन-बन के॥’ (१। ३२। ७)

टिप्पणी—२ (क) ये तृण और तरु कूलके हैं। यहाँ लोकमत और वेदमत दो कूल हैं। लोकमतसे जो पाप हैं और वेदमतसे जो पाप हैं दोनोंको यह नाश करती है। पुनः, [श्रीसरयूजी तो घुरे-भले सभी वृक्षोंको उखाड़ डालती हैं, पर सुकीर्ति-सरयू दुर्बुद्धि आदि कुत्सित वृक्षोंको ही उखाड़ती हैं, यह विरोधता है; इसीसे तो ‘सुमानस नन्दिनी’ है। (ख) जब नदीके वेगसे किनारा फटकर गिरता है तब उसीके साथ भूमिमें प्रविष्ट वृक्षका मूल भी उखड़कर बह जाता है एवं पापका उत्पत्तिस्थान बुद्धि है, मानससामयणके श्रवण-मनन-कीर्तनमें प्रवृत्त होनेपर जब पुलकाङ्ग होता है एवं पापबुद्धि समूल उखड़कर कथाप्रवाहरूपी वेगमें बह जाती है। कथाको नदीकी समता देनेका भाव कि नदीका प्रवाह और कथाकी वाणी दोनों प्राचीन कालसे चली आती हैं। पुनः जैसे नदी ऊँचेसे नीचेकी ओर जाती है, वैसे ही कथा भी यड़ाँके मुखसे निकलकर छोटीको पवित्र करती है। पुनः एक समुद्रमें, दूसरी ईश्वर (रामरूप समुद्र) में लीन होती है। इत्यादि। (बै०, सू० मिश्र)]

टिप्पणी—३ उत्तमता और अधमता चार प्रकारसे देखी जाती है। अर्थात् जन्म-स्थानसे, सङ्गसे, स्वभावसे और तनसे। विभीषणजी जब शरणमें आये तब उन्होंने अपना अधम होना चारों प्रकारसे कहा है ‘निसिचर वंस जनम सुरत्राता’ से जन्म दूषित दिखाया, ‘नाथ दसानन कर मैं भ्राता’ से अधम रावणका सङ्ग-दोष कहा, ‘सहज पाप प्रिय’ से स्वभाव-दोष कहा और ‘तामस देहा’ कहकर तनकी अधमता कही। इसी प्रकार श्रीगणेशजीने चन्द्रमाके प्रति चारों बातें कही हैं, यथा—‘जनम सिंधु पुनि बंधु बिष दिन मलीन सकलंकु। सियमुख समता पाव किमि चंदु बापुरो रंकु॥’ (१। २३७), ‘घटइ बड़इ बिरहिनि-दुख-दाई। प्रमड राहु निज संधिहि पाई॥ कोक सोक प्रद पंकज द्रोही।—‘जन्म सिंधु’ (यह जन्म-दोष), ‘बंधु बिष’ (यह सङ्गदोष) ‘दिन मलीन’ और ‘कोक सोक प्रद पंकज द्रोही’ (यह स्वभावदोष) और ‘घटइ बड़इ’ (यह तनदोष है)।

इसी तरह श्रीसरयूजीकी उत्तमता गोस्वामीजीने चारों प्रकारसे दिखायी है। 'सुमानस नन्दिनि' से जन्म-स्थानकी पवित्रता कही, 'नदी पुनीत' से तन पवित्र जनाया, 'राम भगति सुरसरितहि जाई। मिली — से उत्तम सङ्ग और 'सुकीरति सरजु सुहाई' से स्वभावसे उत्तम दिखाया। दोहा ४० (५) भी देखिये।

दोहा—श्रोता त्रिविध समाज पुर ग्राम नगर दुहुँ कूल।

सन्त-सभा अनुपम अवध सकल सुमंगल मूल॥ ३९॥

अर्थ—तीन प्रकारके श्रोताओंका समाज इसके दोनों किनारोंके पुरवे, गाँव और नगर हैं। सुमङ्गलमूल सन्त-सभा उपमा-रहित और सब सुन्दर मङ्गलोंकी जड़ श्रीअयोध्याजी हैं॥ ३९॥

नोट—१ 'श्रोता त्रिविध समाज पुर ग्राम नगर' इति। श्रोता तीन प्रकारके हैं। वह तीन कौन हैं इसमें मतभेद है—

१—इस ग्रन्थमें मुक्त, मुमुक्षु और विपयी तीन प्रकारके श्रोताओंका प्रमाण मिलता है; यथा—'सुनिहि विमुक्त बिरत अरु बिषई। लहहि भगति गति संपति नई॥' (७। १५)। (पाँ०, पं० रा० कु०, सन्त उम्मनी-टोका) तुलसीसतसईमें भी कहा है—'मुक्त, मुमुक्षु बर बिषई श्रोता त्रिविध प्रकार। ग्राम नगर पुर जुग सुत तुलसी कहहि विचार॥' मुक्त मुमुक्षु और विपयी जीवोंके श्रोता होनेके प्रमाण और भी हैं—'जीवनमुक्त महामुनि जेऊ। हरिगुन सुनिहि निरंतर तेऊ॥' (३० ५३), 'जे सकाम नर सुनिहि जे गावहि। सुख संपति नाना विधि पावहि॥ सुर दुर्लभ सुख करि जग माहीं। अंतकाल रघुपति पुर जाहीं॥'—'विरति विवेक भगति दृढ़ करनी।' (७। १५), 'बिषइन्ह कहै पुनि हरिगुनग्राम। श्रवन सुखद अरु मन अभिराम॥' (७। ५३) यहाँ, 'बिरत'—मुमुक्षु—जो अभी साधन-अवस्थामें हैं। कथाका रस पूर्णरीतिसे जिनको नहीं मिला है।

२—श्रीवैजनाथजी तथा काष्ठजिह्वास्वामीजीके मतानुसार उत्तम, मध्यम और निकृष्ट—ये तीन प्रकारके श्रोता होते हैं।

वैजनाथजी लिखते हैं कि जो वक्ताके मुखपर दृष्टि, उसकी वाणीमें श्रवण, अर्थमें मन लगाये हुए बुद्धिसे विचारकर उसे चित्तमें धर लेता है वह उत्तम श्रोता है। जो सुनते तो हैं पर न विचारते हैं और न मनमें धरते हैं वे मध्यम हैं। जो सुनते हैं, पर जिनका मन नहीं लगता वे नीच श्रोता हैं। जैसे ग्राम आदिमें सरयूजीका माहात्म्य श्रीअयोध्याजी—जैसा नहीं है वैसे ही श्रीकीर्ति—सरयूका माहात्म्य जैसा सन्त-समाज—अवधमें है वैसा अन्यत्र नहीं है।

देवतीर्थ काष्ठजिह्वास्वामीजी कहते हैं कि 'उत्तम श्रोता सूफकी तरह सारग्राही हैं, मध्यम चलनीकी नाई असारग्राही हैं और निकृष्ट खेतके पनारीके समान, गीली हो जाय पर जल न रखे, सुनते हैं पर धारण नहीं करते।' सूर्यप्रसाद मिश्रने इसीकी नकल कर दी है और कुछ विस्तार कर दिया है। वे लिखते हैं कि 'जो प्रेमपूर्वक सुनकर हृदयमें रखे हैं वे नगरके समान हैं। असारग्राही चलनीके समान हैं अर्थात् हरिकथाको अपनी बड़ाईके लिये सुनने जाते हैं, न विचारपूर्वक सुनें न धारण करें। इन्हें ग्रामसमान जानो। निकृष्ट 'पत्थरकी नालाके समान हैं, ये कथा सुनते हैं पर कथाका प्रभाव इनपर कुछ नहीं होता।' सुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि 'प्रेमसे सुननेवाले', 'कुछ प्रश्न करनेवाले' और 'किसी कारणसे दुःखिया हो मनःशान्तिके लिये कुछ काल सुननेवाले'—ये तीन प्रकारके श्रोता हैं। इनका अन्तर्भाव ऊपर दिये हुए श्रोताके प्रकारोंमें हो जाता है।

इन दोनोंपर विचार करनेसे यह बात स्पष्ट हो जाती है कि—(क) 'मुक्त' और 'उत्तम' एक ही श्रेणीके हैं, ये कथा सादर सुनते हैं और निरन्तर धारण किये रहते हैं। जिज्ञासु रामतत्व जाननेके अभिप्रायसे सुनते हैं। इससे वे भी निरन्तर सुनते हैं। ये भी इसी श्रेणीमें आ सकते हैं। (ख) 'मुमुक्षु' और 'मध्यम' एक श्रेणीके हैं। इन्हींको अर्थार्थी भी कह सकते हैं। ये निरन्तर नहीं सुनते, क्योंकि 'रस बिसेष जाना तिन्ह नाहीं॥' (३० ५३) और, (ग) 'विपयी' और 'निकृष्ट' एक श्रेणीके हैं। ये इधर सुने उधर भूले।

सुननेमें इनका मन नहीं लगता। सुनते समय सुख हुआ। फिर कुछ नहीं। आर्त श्रोता भी इसी श्रेणीके हैं, दुःख पड़ता है तब कथामें आ जाते हैं, दुःख दूर होनेपर कथाका नाम नहीं लेते।

३—त्रिपाठीजी लिखते हैं कि 'तटवासीको ही सदा अवगाहनका सौभाग्य प्राप्त है, अतः उनसे नित्यके श्रोताओंको उपमित किया है। कोई इस काव्यसे लौकिक शिक्षा ग्रहण करते हैं और कोई वैदिक शिक्षा ग्रहण करते हैं। दोनों प्रकारके श्रोता होनेसे उन्हें यथाक्रम दोनों किनारोंका निवासी कहा। तामस, राजस और सात्त्विक भेदसे भी श्रोतासमाजका भेद हुआ।

४—श्रीजानकीदासजी एवं करुणासिन्धुजीके मतानुसार 'आर्त, अर्थार्थी, जिज्ञासु' ये तीन प्रकारके श्रोता हैं। वे लिखते हैं कि 'आर्त—सुत, वित, लोक, बड़ाई, शरीररक्षा इत्यादि अपने आर्त्तिनिवृत्तिके लिये कथा सुनते हैं। ये पुर हैं। क्योंकि दुःख दूर होते ही कथा सुनना छोड़ देते हैं। लोक—आर्त लोकमतके और परलोक—आर्त वेदमतके तटपर बसे हैं। अर्थार्थी श्रोता सिद्धियोंकी या किसी अन्य अर्थकी प्राप्तिके लिये वेद, पुराण इत्यादि कथा सुनकर फिर मन्त्र-यन्त्र, देवाराधन आदि अन्य साधनोंमें लग जाते हैं। ये ग्राम हैं। लोकार्थी जो अन्न-वस्त्रादि लोक-पदार्थोंकी चाह करते हैं, वे लोकमतके किनारे और परलोक स्वर्गादिके अर्थी वेदमतके किनारे बसे हैं। और जिज्ञासु केवल ज्ञान, वैराग्य आदि ग्रहण करनेके लिये, वस्तु जाननेके लिये कथा सुनते हैं, जिससे मुक्ति मिले—ये नगर हैं। ये सब दिन सुनते हैं, जो लोक-चतुराई सीखनेके हेतु सुनते हैं। वे लोकमतके और जो रामतत्त्व जाननेके हेतु सुनते हैं, वे वेदमतके तटपर बसे हैं और 'जो केवल ज्ञानी भक्त हैं, भगवद्दर्शन सुनते हैं, अपने स्वस्वरूपमें सदा आरूढ़ रहते हैं और श्रीरामचन्द्रजीके माधुर्य स्वरूप-नाम-धाम-लीलारूपी रसको पान करते हैं, ऐसे निष्काम सन्तोंकी समाज श्रीअयोध्याजी हैं।' (करु०)—ये ज्ञानी संत त्रिविध श्रोताओंमें नहीं हैं, इन्हें कोई चाह नहीं है। ये केवल रामयशकी चाह रखते और उसीको सुनते हैं। ये सर्वकाल यहाँ बने रहते हैं; कोटि विघ्न उपस्थित होनेपर भी वे कथा नहीं छोड़ते। ये सदा वेदतटपर 'सन्तसभारूपी अनुपम अयोध्याजीमें वास करते हैं।' (मा० प्र०)

श्रीकरुणासिन्धुजी एवं बाबा जानकीदासजीके मतमें एक विशेषता यह है कि अन्य महात्माओंने जो त्रिविध श्रोता माने हैं उनमें फिर 'अवध' के लिये कोई अवशिष्ट नहीं रह जाते, क्योंकि उत्तम, मध्यम और निकृष्ट अथवा विमुक्त, मुमुक्षु और विषयी तीन ही श्रेणियाँ होती हैं, इनको त्रिविध माननेसे ये तीनों श्रेणियाँ ग्राम, पुर और नगरमें ही समाप्त हो जाती हैं, निष्काम भक्त भी उत्तम या विमुक्तमें आ जाते हैं। अन्य स्थलोंमें जहाँ त्रिविध श्रोताओंकी चर्चा आयी है वहाँ चौधेकी चर्चा नहीं है। चौथा भी उन्हींमें आ जाता है। चार प्रकारके भक्त आर्त, अर्थार्थी, जिज्ञासु और ज्ञानीमें—से प्रथम तीनको त्रिविध श्रोतामें लेनेसे चौथा ज्ञानी, जिसमें निष्कामका भी ग्रहण किया गया है, अवधके लिये शेष रह जाता है।

नोट—२ श्रोताओंको 'पुर, ग्राम, नगर' किस भावसे कहा है, अब इसपर विचार करना है। पुर, ग्राम और नगरकी व्याख्यामें भी मतभेद है।

१—प्रायः सब मतोंका सारांश यह है कि नगर बड़ा होता है, ग्राम छोटा और पुर जिनमें पुरवा या खेरा भी कहते हैं बहुत छोटा होता है। पुरवा जल्द कट वा उजड़ जाता है, ग्राम उससे अधिक दृढ़ होता है और देरमें कटता वा उजड़ता है और नगर बहुत दृढ़ होता है। इसके उजड़नेका भय बहुत कम होता है। त्रिविध श्रोताओंमेंसे कौन पुर हैं; कौन ग्राम और कौन नगर? अब इसे देखें—

(क) मुक्त, मुमुक्षु और विषयीमेंसे जीवन्मुक्त नगर हैं, क्योंकि 'हरिगुन सुनहि निरंतर तेज', मुमुक्षु ग्राम हैं, क्योंकि ये कामनापूर्ण होनेपर फिर नहीं सुनते—'रामचरित जे सुनत अघाहीं। रस बिसेष जाना तिन्ह नाहीं॥' और विषयी पुर हैं जो भूले-भटके कभी पहुँच जाते हैं। अब 'आर्त, अर्थार्थी और जिज्ञासु' वा 'निकृष्ट, मध्यम और उत्तम श्रोताओंको लें। पुर नदीसे शीघ्र कटता है' इसी तरह आर्त अथवा निकृष्ट श्रोता बहुत शीघ्र कथासे हट जाते हैं। दुःख दूर हुआ और कथा छूटी। अर्थार्थी वा मध्यम श्रोता कुछ अधिक दिन ठहरते हैं और जिज्ञासु अपने बसभर सदा सुनते हैं, क्योंकि वे वस्तु जाननेके लिये सुनते

हैं। ये नगर हैं, दैवयोगहीसे कटें तो कटें। (मा० प्र०) पाण्डेयजीके मतानुसार 'विषयी जिनकी चाहल्यता है सो नगर हैं, उनसे कमतर मुमुक्षु पुर हैं और बहुत थोड़े जो मुक्त हैं सो ग्राम हैं। सन्तसभा सकल शुभ मङ्गल रामजन्मभूमि है।'।

अथवा, (ख) यों कहें कि जैसे नदीके तटपर नगर कहीं-कहीं और वह भी बहुत कम होते हैं, ग्राम उससे अधिक और पुरवे बहुत होते हैं वैसे ही 'श्रोता बक्ता ज्ञाननिधि कथा राम कै गूढ़।' ऐसे विमुक्त, जिज्ञासु या उत्तम श्रोता भी बहुत कम होते हैं, मुमुक्षु, अर्थार्थी या मध्यम श्रेणीके श्रोता इनसे अधिक होते हैं और विषयी, आर्त वा निकृष्ट श्रोता ही प्रायः बहुत होते हैं।

(ग) सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि 'पुर, ग्राम और नगर' इस ग्रन्थभरमें पर्याय शब्द जान पड़ते हैं, परन्तु बस्तियोंके अन्त कहीं पुर, कहीं ग्राम, कहीं नगर पद पाया जाता है। जैसे—'जन पुर नगर गाउँ गन खेरें', 'पुर न जाऊँ दसचारि बसीसा', 'पिता बचन मैं नगर न आवउँ', 'भृङ्गवेरपुर' एवं 'ग्राम बास नहीं उचित', 'पहुँचे दूत रामपुर पावन', एवं नन्दिग्राम, रामनगर इत्यादि। सभी कथा श्रवण करनेवाले श्रोता ही हैं पर कोई विषयी, कोई मुमुक्षु, कोई मुक्त कहलाते हैं। इसीसे कहा कि तीनों प्रकारके जो श्रोतासमाज हैं वे ही पुर, ग्राम, नगरसंज्ञक आयादी हैं। (मा० त० वि०)

(घ) सूर्यप्रसादमिश्रजीका मत है कि 'पुर' राजधानीका नाम है। प्रमाणमें उन्होंने श्रीधरस्वामीकी भा० स्क० १ अ० ६ श्लोक ११ की व्याख्या दी है—'तत्र पुराणि राज्यधान्यः।' ग्रामलक्षण जो उन्होंने दिया है वह मानसके अनुकूल नहीं है, इससे उसे यहाँ नहीं उद्धृत करता। इस मतके अनुसार उत्तम पुर हैं, मध्यम नगर और निकृष्ट ग्राम हैं।

मयङ्ककार कहते हैं कि 'पहिले मानसका समाज कहा है (संत सभा चहुँ दिसि अँबराई)। कि चारों ओर सन्तांका समाज जो है वही मानो अँबराई है और वाटिका, बाग, वन इत्यादि जो कहा है वही समाज जो मानसमें रहनेपर था प्रकट होनेपर वही सरयूके किनारे सुशोभित हुआ। सन्तसभारूपी अवध वाटिका, बाग, वन और पुरादिक किनारे-किनारे सुशोभित हुए।'।

(ङ) सुधाकरद्विवेदीजी—'इस नदीके दोनों किनारोंपर किसी कारणसे सुननेवाले पुर, भगवत्प्रीति बढ़नेके लिये प्रश्न करनेवाले गाँव और अचल प्रेमसे सुननेवाले शहर हैं। सब सुमङ्गलकी मूल संतसभा अनुपम अवध है जहाँ सदा यह नदी अमृतमय धारासे बहा करती है।'।

* 'संत सभा अनुपम अवध' इति *

टिप्पणी १—'मुक्त, मुमुक्षु, विषयी—इन तीनोंसे पृथक् सन्त (सन्तसभा) हैं। [ये निष्काम रामानन्द्य अनुरागी हैं—'सकल-कामना-हीन जे रामभगति रस लीन।' इन्हेंके लिये कहा है कि 'एहि सम प्रिय तिन्ह के कछु नाहीं।' (उ० १३०) 'संत-समाज-पयोधि रमा सी' और 'संत-सुमति-तिय सुभग सिंगारू ॥' (१। ३१) इत्यादि। 'आसा बसन ब्यसन यह तिन्हही। रघुपतिचरित होइ तहँ सुनहीं।' (७। ३२) 'सुनि गुनगान समाधि बिसारी। सादर सुनहिं परम अधिकारी॥ जीवनमुक्त ब्रह्मपर चरित सुनहिं तजि ध्यान।' (७। ४२)] इसी तरह 'पुर, ग्राम और नगर' से पृथक् अवध है। अवधके निमित्त सरयूजी आयीं, इसीसे अवध पहुँचनेपर फिर 'ग्राम, पुर, नगर' का मिलना नहीं कहा है।

खरौ—१ 'मुक्त वेदमतकूलमें टिके हैं, विषयी लोकमतकूलमें टिके हैं और मुमुक्षु आधे-आधे दोनों ओर हैं, इसीसे बराबर हैं। इनसे पृथक् चौथी कोटिमें सन्त हैं जो न मुक्त हैं, न मुमुक्षु और न विषयी, यथा—'अर्थ न धर्म न काम रुचि गति न चहाँ निरवान।'—ये ही अवध हैं। ग्राम, पुर और नगरसे भिन्न साकेत रामरूप है। २ 'सकल सुमंगलमूल' सबको सुमङ्गलमूल है अर्थात् मुक्तको मुक्तिरूप है, मुमुक्षुको साधनरूप और विषयीको आनन्दभोगरूप है।'।

(नोट—पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि यहाँ 'सकल सुमंगल मूल' कहकर श्रीअवध-सरयूमें समता दिखायी। यथा—'अवध सकल सुमंगल मूल' तथा 'सरजू नाम सुमंगल मूल।'। अवध-वाससे जीव

श्रीरघुनाथजीको प्रिय हो जाते हैं; यथा—‘अति प्रिय मोहि यहाँ के बासी’ और सरयू-छानसे ‘सामीप्य मुक्ति’ मिलती है, यथा—‘रामधामदा पुरी सुहावनि’ तथा ‘जा मजन तैं विनहिं प्रयासा। मम समीप नर पावहिं बासा॥’)

टिप्पणी—२ सन्तसमाज और श्रीअयोध्याजीमें समता यह है कि—(क) दोनों अनुपम हैं। शारदा-शेषादि इनकी महिमा नहीं कह सकते यथा—‘विधि हरि हर कवि कोविद बानी। कहत साधु महिमा सकुचानी॥’ (१। ३। ११), ‘कहि न सकत सारद श्रुति तेते।’ (३। ४६। ८) तथा—‘जद्यपि सब बैकुंठ बखाना। अवधपुरी सम प्रिय नहिं सोऊ।’ (७। ४), ‘रमानाथ जहँ राजा सो पुर बरनि कि जाइ।’ (७। २९) (ख) दोनों ‘सुमङ्गलमूल’ हैं। यथा—‘मुद मङ्गलमय संतसमाजू।’ (१। २), ‘सत्संगति मुदमङ्गल मूला।’ (१। ३) तथा ‘अवध सुमङ्गलमूल’ (यहाँ), ‘सकल सिद्धिप्रद मङ्गलछानी।’ (१। ३५) (ग) दोनों ही श्रीसीतारामजीके विहार-स्थल हैं। यथा—‘संतसमाज पयोधि रमा सी’ और ‘रामकथा मंदाकिनी चित्रकूट चित चारु। तुलसी सुभग सनेह बन सिय रघुबीर बिहार॥’ (३१) (देखिये १। ३१ (१०) और दोहा ३१) श्रीअवध तो लीलास्थल प्रसिद्ध ही है, यह जन्मभूमि ही है। सन्तसमाजमें कथारूपसे विहार होता है। (घ) वह ‘कीर्ति सरयू’ सन्तसमाजके लिये रची गयी यथा—‘होइ प्रसन्न देहु बखानू। साधु समाज भनित सनमानू॥’ (१। १४। ७) वैसे ही वसिष्ठजी सरयूजीको अयोध्याजीहीके लिये लाये। (मा० प्र०) (ङ) रामकथाका महत्त्व जैसा सन्तसमाजमें है वैसा अन्यत्र नहीं और सरयूजीका माहात्म्य जैसा अवधमें है वैसा और कहीं नहीं*। पुनः जैसे सन्तसभाकी शोभा रामकथासे और कथाकी सन्तसमाजसे है, वैसे ही श्रीअवध-सरयूकी शोभा एक-दूसरेसे है। ‘साधु इस (कथा) समाजमें शोभा देते हैं और जैसी शोभा एवं महत्त्व इसका साधुसमाजमें है वैसी अन्यत्र नहीं तथा इसीसे साधुसमाज भी शोभित है; ये दोनों (रामकथा और साधुसमाज) ऐसे परस्पर मिले हुए हैं।’ (मा० प्र०)

रामभगति सुरसरितहि जाई। मिली सुकीरति सरजु सुहाई॥१॥

अर्थ—सुकीर्तिरूपी सुन्दर सरयू राम-भक्ति-गङ्गामें जाकर मिली॥१॥

नोट—१ ‘सुकीर्तिरूपिणी सरयू रामभक्ति-सुरसरिमें जाकर मिली, इस कथनका तात्पर्य यह है कि सुकीर्तिके आनेसे रामभक्तिकी प्राप्ति है। कीर्ति सुन्दर है। उस सुकीर्तिको सरयू कहा, अतएव सरयूको सुहाई कहा।’ (पं० रामकुमारजी)

(२) श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि ‘यहाँ अब यह बात समझनेकी अपेक्षा हुई कि ‘रामयशजलका क्या स्वरूप है और उसी यशकी कीर्ति-नदी चली तो इस नदीका क्या स्वरूप है?’ कैलासप्रकरणके चार दोहोंमें रामयशका स्वरूप कहा गया है। अर्थात् ‘सगुनहि अगुनहि नहिं कछु भेदा। गवाहिं मुनि पुरान बुध बेदा॥’ (१। ११६। १) से ‘सुनि सिव के भय भंजन बचना। मिटि गइ सब कुतर्क के रचना॥’ (११९। ७) तक। जो कुछ सरेके प्रकरणमें कह आये वह सब इसीके भीतर जानो। [नोट—किसीने यों कहा है कि यह ‘सुकीर्ति-सरयू शिवजीके मानसमें स्थित थी; यथा—‘मानस मूल मिली सुरसरिहिं, जो पार्वतीजीके प्रश्नसे उमगी और निकल पड़ी। शिवजी जो प्रसङ्ग ले चले यही सुकीर्ति-सरयूका मानससे चलना है।’—दोनों पवित्र नदियोंका सङ्गम दूना पवित्र हुआ।]—यह रामयश उमगा और कीर्तिरूपी प्रवाह चला। यह धारा ‘सुनु गिरिजा हरि चरित सुहाए। बिपुल बिसद निगमागम गाए॥’ (१२१। १) से चली और मनुशतरूपाजीकी अनन्य रामभक्तिरूपी गङ्गामें जा मिली।

जैसे श्रीसरयूजी थोड़ी दूर चलकर तब छपरा (जिला सारन) के पास गङ्गामें मिलीं, वैसे ही श्रीरामचन्द्रजीकी कीर्तिका वर्णन शिवजीने पार्वतीजीके प्रश्नके उत्तरसे उठाया, बीचमें क्षीरशापी, वैकुण्ठभगवान् इत्यादिकी रामावतारकी कथाएँ कहते हुए पूर्णब्रह्म श्रीसाकेतविहारकी अवतारकी कथा प्रारम्भ की। यथा—‘अपर हेतु सुनु सैलकुमारी। कहउँ विचित्र कथा विस्तारी॥ जेहि कारन अज अगुन अनूपा। ब्रह्म भयउ कोसलपुर भूपा॥’

* श्रीमहाराज हरिहरप्रसादजी लिखते हैं कि ‘इसका भाव यह है कि सरयूजी और जगह अकेली हो जाती हैं और यहाँ अवधपुरीमें पुरीसहित दूनी रहती हैं’ (रा० प्र०)।

(१। १४१) इस कथामें अनन्य रामभक्तिका वर्णन मनुशतरूपाजीके तपमें दिखाया गया है; यथा—*'विधि-हरिहर तप देखि अपारा। मनु समीप आए बहु बारा। माँगहु बर बहु भाँति लुभाये। परम धीर नहिँ चलहिँ चलाये॥'* (१। १४४। २-३) ब्रह्मा, विष्णु, महेश जगत्के उत्पन्न, पालन, संहारकर्ताओंकी ओर ताका भी नहीं—ऐसे अनन्य रामभक्त! इन्होंने सब देवताओंकी भक्तिका निराकरण करके रामभक्तिहीको दृढ़ माना*।

यहाँ राम-भक्ति-गङ्गामें कीर्ति-सरयू जाकर मिलीं इसीसे 'जाई' शब्द यहाँ दिया। अभिप्रायदीपककार लिखते हैं कि *'मन मानस ते चलि धसी लसी जाह्वी बीच। बसी राम उर उदधि महँ लसी उपासक बीच॥'* (४८) जिसका भाव यह है कि जैसे मानससरसे श्रीसरयूजी प्रकट होकर गङ्गाजीमें सुशोभित हुई वैसे ही गोस्वामीजीके मन-मानसमें जो गुरुदत्त शङ्कररचित मानस था वही काव्यरूप होकर निकला। अब जो कोई भी उसका आश्रय लेंगे वे राम-भक्ति प्राप्त करेंगे—यही कविता-सरयूका राम-भक्ति-गङ्गामें मिलना है। 'जैसे गङ्गाजी सरयूजीको अपने हृदयमें लेकर सहस्रों धारासमेत समुद्रमें मिल गयीं, उसी प्रकार भक्तिगङ्गा अनेकों उपासकोंके अनुभवसे अनेकों रूप होकर एक रामरूपहीमें अचल हो जाती है।'

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि 'इससे ज्ञात होता है कि गङ्गाकी स्थिति सरयूसे पहलेकी है'—(परन्तु ऐतिहासिक ग्रन्थों, पुराणों, रामायणोंसे इस मतका विरोध होता है। गङ्गाजी बहुत पीछे पृथ्वीपर आयी हैं)। सरयूजी पुर, ग्राम, नगरोंसे दोनों ओर संयुक्त होती हुई अवध पहुँचीं और वहाँसे श्रीगङ्गाजीमें जा मिलीं और सरयू नाम छोड़कर गङ्गा ही हो गयीं। इसी भाँति कविता-सरिता भी अनेक तामस, राजस और सार्विक श्रोतुसमाजोंमेंसे होती हुई सन्तसभामें जा पहुँची और वहाँ जाकर भक्तिसे मिल गयी। अर्थात् यह कविता-सरिता भक्तिकी प्रापिका है।

नोट—२ रामभक्तिको गङ्गाजीकी उपमा और भी जहाँ-तहाँ दी गयी है; यथा—*'राम भक्ति जहाँ सुरसि धारा।'* दोनोंकी समता दोहा २(८—११) में देखिये। वहाँ भक्तिकी उपमा गङ्गासे देनेके कारण देखिये। ३४ स्मरण रहे कि मानस-प्रकरण दोहा ३५ से प्रारम्भ होकर दोहा ४३ तक गया है। इसमें समस्त रामचरितमानसका रूपक है। इसीसे प्रत्येक दोहे-चौपाईमें इस ग्रन्थका प्रसङ्ग दिया गया है।

'सुरसरितहिँ जाई।' इति।

'यहाँपर ग्रन्थान्तरोंमें मतभेद है। श्रीसरयूजीका आविर्भाव सृष्टिके आदिमें हुआ। इक्ष्वाकु महाराजके समयमें श्रीअवधके लिये श्रीसरयूजीका आना पाया जाता है और गङ्गाजीको इनके बहुत पीछे उन्नीसवीं पीढ़ीमें भगीरथजी लाये तो सरयूका गङ्गामें मिलना कैसे कहा गया? उचित तो यह था कि गङ्गाका सरयूजीमें जा मिलना कहा जाता पर ऐसा कहा नहीं गया?'—इस विषयपर बहुत महानुभाव जुट पड़े हैं।

सन्त-उन्मनी-टीकाकार तथा पं० शिवलालजी कहते हैं कि 'यह कथा भक्ति-सिद्धान्त-सम्मिलित है, इससे भक्ति प्राप्त होती है जिससे फिर रामस्वरूपकी प्राप्ति होती है। सुकीर्तिसरयूका राम-भक्ति-गङ्गामें मिलना कहनेमें केवल इतना ही तात्पर्य है। आद्यन्त इतना ही दिखलाना है कि भक्ति हो तो ऐसी हो जैसी मनुशतरूपाजीकी; यथा—*'माँगहु बर बहु भाँति लुभाए। परम धीर नहिँ चलहिँ चलाए॥'* या जैसी भरतजीमें थी कि *'तेहिँ पुर बसत भरत बिनु रागा। चंचरीक जिमि चंपक बागा॥'* इत्यादि, वा, जैसी भुशुण्डिजीमें थी कि *'भक्तिपक्ष हठ नहिँ सठताई।'*

सूर्यप्रसादमिश्रजी लिखते हैं कि ग्रन्थकारका यह आशय नहीं है कि सरयू गङ्गाजीमें मिलीं या गङ्गाजी सरयूजीमें मिलीं, उनको तो यही अभिप्रेत है कि रामभक्ति रामकीर्तिसे भी बढ़कर है और रामजीका प्रादुर्भाव भी महाराज भगीरथजीके बहुत बादका है। ग्रन्थकार भी रामजीहीके उपासक हैं, जो चातें उनको वर्तमानमें दिखायी पड़ें उन्हींको लिखा है।

* सू० प्र० मिश्रजी लिखते हैं कि 'और भी भक्तिहीके लिये रामजीका प्रादुर्भाव हुआ, सब काण्डोंमें भक्तिरूप गङ्गा वर्तमान है—अयोध्यामें भरतकी, अरण्यमें सुतीक्ष्णकी, किष्किन्ध्यामें सुग्रीव-हनुमान्की, सुन्दरमें विभीषणकी, लङ्कामें रावणादिका हरिमें लीन होना और उत्तरमें तो सब भक्ति-ही-भक्ति है।' (यह भाव वैजनाथजीका है।)

नोट—३ यहाँ 'सुरसरितर्हि' शब्दसे स्पष्ट है कि गङ्गाजीहीमें सरयूजीका मिलना कहते हैं न कि गङ्गाजीका सरयूजीमें। वर्तमान कालमें सरयूजीहीका गङ्गाजीमें मिलना कहा और देखा जाता है। इसीके अनुसार ग्रन्थकारने लिखा है। अथवा, अन्य कारणोंसे जो आगे दिये जाते हैं वा कल्पान्तर भेदसे।—

(१) कहा जाता है कि गङ्गाजीने ब्रह्माजीसे वर माँग लिया था कि कोई भी नदी क्यों न हो जिससे हमारा सङ्गम हो वह हमारे सङ्गमसे आगे हमारे ही नामसे प्रसिद्ध हो इस कारणसे भी सरयूमें सङ्गम होनेपर सरयूका नाम गङ्गा ही ख्यात हुआ। इसका प्रमाण आनन्दरामायण, यात्राकाण्ड सर्ग ४ के श्लोक 'वरदानात्कलौ शम्भोर्गङ्गा ख्यातिं गमिष्यति। अग्रे सागरपर्यन्तमेनां गङ्गां वदन्ति हि॥ तव पादसमुद्भूता या विश्वं पाति जाह्नवी। इयं तु नेत्रसम्भूता किमद्याग्रे वदाम्यहम्॥ कोटिवर्षसहस्रैश्च कोटिवर्षशतैरपि। महिमा सरयून्मद्याः कोऽपि वक्तुं न वै क्षमः॥' (९१—९३) में मिलता है। इस वरदानका कारण यह कहा जाता है कि सरयू-सागर-सङ्गमसे कुछ दूरपर कपिलजीका आश्रम था। सरयूजीसे कहा गया कि आप अपनी धारा वहाँ ले जाकर सागरपुत्रोंको मुक्त करें, पर उन्होंने साफ जवाब दे दिया कि हमारा आविर्भाव अयोध्याजीके निमित्त था, हम अपनी मर्यादा-उल्लङ्घन न करेंगी। गङ्गाजीने इस शर्तपर कि सरयू-गङ्गा-सङ्गमसे हमारा ही नाम पड़े तो हम सहस्रधारी होकर सागरपुत्रोंको कृतार्थ करें। अतएव यह वर उनको मिला कि कलियुगमें सङ्गमसे तुम्हारा ही नाम ख्यात होगा। सरयूजीने इसे स्वीकार कर लिया।

(२) अथवा, गुरु-आज्ञासे, भगीरथजी गङ्गाजीको लाये, सगरके पुत्रोंका उससे उद्धार हुआ। इससे गङ्गाका माहात्म्य लोकमें प्रसिद्ध हुआ तथा कालान्तरके कारणसे सरयूका नाम सङ्गमसे गङ्गा ही प्रसिद्ध हो गया।

(३) श्रीसरयूजी गुरु वसिष्ठकी कन्या हैं अर्थात् वसिष्ठजी सरयूजीको अयोध्याजीमें लाये और गङ्गाजी राजाकी कन्या हैं। अर्थात् राजा भगीरथ गङ्गाजीको पृथ्वीपर लाये। जैसे गुरुकी कन्याको देखकर राजकन्या उसे आदरपूर्वक गोदमें ले लेती है इसी भाँति दोनोंका मिलना जानिये। मानो सरयूजीको गङ्गाजीने गोदमें ले लिया।

(४) सरयूजी नेत्रजा हैं अर्थात् भगवान्के नेत्रसे निकली हैं और गङ्गाजी भगवान्के चरणसे निकली हैं। जो जल नेत्रसे चलेगा वह चरणकी ओर जावेगा। इसीसे सरयूजीका गङ्गामें मिलकर फिर 'गङ्गा' ही नामसे बहना कहा।

(५) मा० त० वि० कार लिखते हैं कि 'शतकोटिरामायणमें वैवस्वत मनुका वचन है कि मुद्गल ऋषिके लिये बद्रीक्षेत्रमें श्रीरामचन्द्रजीकी आज्ञासे लक्ष्मणजी बाणद्वारा सरयूजीको सुरसरिमें ले आये।' आनन्दरामायण यात्राकाण्डमें भी यह कथा है श्लोक ९५ से ९८ तक।

नोट—४ स्कन्दपुराण रेवाखण्डमें लिखा है कि एक बार मनु महाराजने त्रिपुरी तीर्थमें जाकर नर्मदातटपर यज्ञ किया। यज्ञको समाप्तिपर नर्मदाकी स्तुति की और उनके प्रसन्न होनेपर वर माँगा कि देवलोकमें जो गङ्गा आदि अनेक नदियाँ हैं वे अयोध्या प्रदेशमें प्रकट हो जायँ। नर्मदाने वर दिया कि त्रेताके प्रथम भागमें भगीरथ गङ्गाको इस लोकमें लावेंगे। द्वितीय भागमें यमुना, सरस्वती, सरयू तथा गण्डकी आदि नदियाँ प्रकट होंगी—इस कथाके अनुसार पहले गङ्गा आयी तब सरयू—इससे शङ्का नहीं रह जाती।

सानुज राम समर जसु पावन। मिलेउ महानदु सोन सुहावन॥ २॥

शब्दार्थ—महानदु= बड़ी नदी। अथवा, पुराणानुसार एक नदका नाम है। पं० शिवलाल पाठकजी महानदसे गण्डकी नदीका अर्थ करते हैं।

अर्थ—भाई लक्ष्मणसहित श्रीरामचन्द्रजीका पवित्र यश जो युद्धमें हुआ वही मानो सुन्दर महानद सोन उसमें (गङ्गामें) मिला है॥ २॥

* 'सानुज राम समर' *

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'सानुज राम समर' मारीच-सुबाहुका हुआ और कोई समर सानुज नहीं हुआ। विराधको श्रीरामजीने अकेले मारा; यथा—'मिला असुर बिबाध मनु जाता। आवत ही रघुबीर निपाता॥'

खर-दूषण, कबन्ध और बालिको भी श्रीरामजीने अकेले मारा। लङ्कामें जो समर हुआ 'केवल सानुज राम' समर नहीं है। अर्थात् वहाँ वानर-रीछ भी समरमें इनके साथ रहे, ऐसा कोई समर वहाँ नहीं हुआ जिसमें केवल श्रीराम-लक्ष्मण ही हों। सिद्धाश्रममें ही श्रीराम-लक्ष्मण दोनों भाइयोंने साथ ही यज्ञकी रक्षामें निशाचरोंका संहार किया था; यथा—'रामु लखनु दोउ बंधुवर रूप सील बल धाम। मख राखेउ सबु साखि जगु जिते असुर संग्राम॥' (१। २१६) समरको महानद कहकर जनाया कि महासंग्राम हुआ।

नोट—१ 'सानुज' से यहाँ केवल श्रीलक्ष्मणजीका ग्रहण होगा, क्योंकि समरमें और कोई भाई साथ न थे।

नोट—२ मानसमयङ्गकार कहते हैं कि 'लक्ष्मणजीका वन-चरित सोन है और श्रीरामचन्द्रजीका यश महानद (गण्डकी) है।' वे 'सानुज राम समर' का अर्थ 'रामचन्द्रजी और लक्ष्मणजी दोनोंका एक साथ जहाँ समरयश है' ऐसा नहीं करते। इसका कारण वे यह कहते हैं कि 'यहाँ मूलमें उपमेय दो यश कहा—एक लक्ष्मणका, दूसरा रामका और उपमान एक सोन कहनेसे साहित्यानुसार विरोध पड़ता है। पुनः सोन और महानद आमने-सामनेसे आकर गङ्गामें मिले हैं।' मा० त० वि० कार और शुकदेवलालजीका भी यही मत है।

नोट—३ 'समर जसु पावन' इति। 'समर-यश' और फिर 'पावन' यह कैसे? यह प्रश्न उठाकर उसका उत्तर लोगोंने इस प्रकार दिया है कि—(क) 'पावन' कहनेका भाव यह है कि छल करके नहीं मारा, संग्राममें मारा, (पं० रा० कु०) इस समरमें कहनेके लिये भी कोई स्वार्थ न था। (ख) निशाचरोंके वधसे अधर्म होना बन्द हो गया, धर्मका प्रचार हुआ। भक्तों, मुनियों, सन्तों, देवताओं एवं समस्त लोकोंको इस समरसे सुख प्राप्त हुआ। सन्त, भक्त, ऋषि, मुनि निष्कण्टक हो भजनमें लगे, देवता बन्दीखानेसे छूटे और फिरसे सुबस बसे, इत्यादि कारणोंसे समर-यशको पावन कहा। (मा० प्र०) (ग) निशाचरोंकी अधम देह छूटकर उनकी मुक्ति हुई, इसलिये पावन कहा। यथा—'निर्बानदायक क्रोधे जाकर भगति अबसहि बस करी॥' (३। २६), 'एकहि बान ग्रान हरि लीन्हा। दीन जानि तेहि निजपद दीन्हा॥' (वा० २०९) (घ) रामयश तो सभी पावन है। समरयशमें जीवहिंसा होनेके कारण सन्देह किया जाता है कि वह पावन कैसे? पर यह यश तो और भी पावन समझना चाहिये; क्योंकि इसीसे तो सर्व धर्मोंका निर्वाह और प्रतिपालन हुआ। ऋषि स्वच्छन्द होकर यज्ञादि कर सके, नहीं तो मारीचादिके भयसे विश्वामित्र ऐसे महामुनि भी यज्ञ न कर पाते थे। (मा० प्र०)

नोट—४ 'मिलेउ महानद सोन—' इति (क) सोन एक प्रसिद्ध महानद है जो मध्यप्रदेशके अमरकण्टककी अधित्यका भूमिसे, नर्मदाके उद्गमस्थानसे दो-ढाई मील पूर्वसे निकला है और उत्तरमें मध्यप्रदेश तथा बुन्देलखण्डमें होता हुआ पूर्वकी ओर प्रवाहित हुआ है और बिहारमें दानापुरसे दस मील उत्तर गङ्गामें मिला है। बिहारमें इस नदका पाट कोई ढाई-तीन मील लम्बा है। वर्षाऋतुमें समुद्र-सा जान पड़ता है। इसमें कई शाखा नदियाँ मिलती हैं जिनमें कोइल प्रधान है। गर्मीमें इस नदमें पानी बहुत कम हो जाता है। इसका नाम 'मागध' भी हो गया है।

गण्डकी नदी नैपालमें हिमालयसे निकलकर बहुत-सी छोटी नदियोंको लेती हुई पटनेके पास गङ्गामें गिरती है। इसमें काले रङ्गके गोल-गोल पत्थर निकलते हैं, जो शालग्राम कहलाते हैं।

(ख) 'महानद सोन'— वीरताके पावन यशको, अति उदात्त होनेसे, नदी न कहकर महानद शोणसे उपमित करते हैं। शोण महानद दक्षिण ऋक्षवान्से आकर गङ्गाजीसे मिला है, इसी भाँति यह पावन समरयश भी दक्षिण सिद्धाश्रमसे आकर रामभक्तिके अन्तर्गत हो गया। अतः दोनों भाइयोंके पावन यशको महानद शोण कहा। (वि० त्रि०)

(ग) जब सरयूकाव्य रामसुयशसे भरा हुआ आकर भक्ति भागीरथीसे मिल ही चुका था, फिर समर-यशको उससे अत्यन्त पृथक् करके शोणसे उपमित करनेका कारण यह है कि इसमें वैरभावसे भजन

करनेवालोंकी (निशाचरोंकी) कथा है। इसका भी मेल रामभक्तिसे हुआ, पर यह उस रामयशसे एकदम पृथक् है, जिससे प्रेमसे भजन करनेवालोंको आनन्द-ही-आनन्द है और वैसे भजन करनेवालोंको यावज्जीवन प्रेमका आनन्द नहीं होता बल्कि द्वेषसे जला करते हैं, अतः दोनोंको अलग-अलग कहना पड़ा। (वि० त्रि०) वैरभावसे भजनेवालोंका वध ही किया जाता है।

(घ) सुधाकरद्विवेदीजी इस प्रकार अर्थ करते हैं कि 'उसमें लक्ष्मणरामका रणयश कुछ क्रोध होनेसे लाल वर्णका शोण महानद मिल जानेसे महापवित्र स्थान हरिहरक्षेत्रसे भी अधिक पुनीत हो गया। युद्धमें रक्तकी धारा चलती है, संग्राम-सरिताका रक्त नदीसे रूपक दिया ही जाता है।

(ङ) मा० प्र०—सोनकी धारा बड़ी तीव्र है, भयावनी लगती है, वैसे ही समर बड़ा भयावन है। जैसे सोन नदीसे मगह-सी अपवित्र भूमि पवित्र हो गयी वैसे ही यद्यपि समर देखनेमें बड़ा भयावन है तथापि इस समरमें राक्षसोंकी मुक्ति हुई। इस तरह शोणभद्र और समरयशकी एकता हुई।

॥३॥ ऐसा जान पड़ता है कि मानस-परिचारिकाकार तथा पं० रामकुमारजी महानदको 'सोन' का विशेषण मानते हैं। इसमें मानसमयङ्गकारकी शङ्काकी जगह भी नहीं रहती। इसीसे आगे भी सरयू और शोणभद्रके बीचमें गङ्गाका शोभित होना कहा। दूसरे, 'सानुज राम' कथनसे अनुजका यश पृथक् नहीं कहा गया। तीसरे, महानद और सोनभद्रसे यदि दो नद अभिप्रेत होते तो 'मिलेड' एकवचनमूचक क्रिया न देते। चौथे, परम्परागतके पढ़े हुए मा० मा० कार एवं श्रीनंग परमहंसजीने भी महानदको शोणका विशेषण माना है। पाँचवें, महानद पुल्लिङ्ग है, गण्डकी स्त्रीलिङ्ग है। गण्डकी अभिप्रेत होता तो 'महानदि' लिखते अथवा 'गण्डकी' प्रसिद्ध शब्द ही रख देते। 'महानद' की जगह 'गण्डकी' बैठ भी जाता है। स्मरण रहे कि नद (पुरुष) सात माने गये हैं, शेष सब स्त्रीलिङ्ग माने गये हैं। यथा—'शोणसिन्धुहिरण्याख्याः कोकलोहितधराराः। शतद्रुश्च नदाः सम पावनाः परिकीर्तिताः॥' (देवलवाक्य, निर्णयसिन्धु परिच्छेद २ श्रावण प्रकरण) शोणभद्र, सिन्धु, ब्रह्मपुत्र, सतलज, झेलम, घाघरा और व्यास ये सात नद हैं। पुनश्च यथा—'गण्डकः पुंसि खड्गे स्यात् संख्याविद्याप्रभेदयोः। अवच्छेदेऽन्तराये च गण्डकी सरिदन्तरे।' इति विश्वमेदिन्योः (अमरकोश २। ५। ४)।

जुग बिच भगति देवधुनि-धारा। सोहति सहित सुविरति बिचारा॥ ३॥

शब्दार्थ—देवधुनि—देव+धुनि (=नदी। यह संस्कृत शब्द है)=देवनदी-गङ्गाजी।

अर्थ—(शोण और सरयू) दोनोंके बीचमें गङ्गाजीकी धारा कैसी सुहावनी लगती है, जैसे ज्ञान और सुन्दु वैराग्यके सहित भक्ति (शोभित हो)॥ ३॥

टिप्पणी—१ 'यहाँ विचार ज्ञानका वाचक है। सरयू विरति है; सोनभद्र ज्ञान है, गङ्गा भक्ति है। जैसे सरयू और सोनभद्रके बीचमें गङ्गा, वैसे ही ज्ञान और वैराग्यके बीचमें भक्ति है। ऐसा कहनेका भाव यह है कि कीर्तिके सुननेसे वैराग्य होता है, समरयश सुननेसे ज्ञान होता है; अतएव लङ्काकाण्ड 'विज्ञानसम्पादिनी नाम सोपान है।' ज्ञान-वैराग्यसे भक्तिकी शोभा है। इसीसे तीनोंको जहाँ-तहाँ साथ कहा है। यथा—'कहहिं भगति भगवंत के संजुत ज्ञान बिराग।' (१। ४४), 'भुति संमत हरिभगति पथ संजुत विरति बिबेक।' (७। १००)

नोट—१ त्रिपाठीजी अर्थ करते हैं—'दोनोंके बीचमें गङ्गाजीकी धारा सुविरति और विचारके साथ शोभित है।' वे लिखते हैं कि—(क) यहाँ कार्यसे कारणका ग्रहण किया। 'विरति' से कर्मकाण्ड कहा, यथा—'धर्म ते विरति' और 'विचार' से ब्रह्मविचारका ग्रहण किया। सन्तसमाजप्रयागमें जाकर भक्ति, कर्मकाण्ड और ज्ञानकाण्ड (ब्रह्मविचार) से योग होता है। ब्रह्मविचारका सरस्वतीकी भाँति अन्तःप्रवाह रहता है और कर्म तथा भक्ति प्रत्यक्ष दृष्टिगोचर होते हैं। प्रयागसे होती हुई गङ्गाजी जब बहुत आगे बढ़ जाती है तब जाकर सरयूका मङ्गम होता है। अतः यहाँ भक्ति गङ्गाका विरति यमुना और ब्रह्मविचार सरस्वतीके साथ वर्णन करना पूर्णतः उपयुक्त है।

(ख) — 'जुग बिच' इति। एक ओर तो उत्तरसे दक्षिण बहती हुई सरयू आयी, दूसरी ओर दक्षिणसे उत्तर बहता हुआ महानद शोण आया। बीचमें यमुना और सरस्वतीसे मिली हुई गङ्गाजीके पश्चिमसे पूर्वके प्रवाहकी अद्भुत शोभा है। इसी भाँति एक ओरसे माधुर्यगुणयुक्त रामसुयश बह रहा है, दूसरी ओरसे ऐश्वर्यगुणयुक्त समरयशका प्रवाह आ रहा है, बीचमें वैराग्य और ब्रह्मविचारके साथ भक्तिकी अविच्छिन्न धाराकी अद्भुत शोभा है।

नोट—२ 'यहाँ भक्तिमें विरति और विचार क्या है?' यह प्रश्न उठाकर उसका उत्तर श्रीजानकीदासजी यह देते हैं कि श्रीमनुजीने पहिले विचार किया कि 'होइ न विषय बिराग भवन बसत भा चौध पन। हृदय बहुत दुख लाग जनम गयउ हरिभगति बिनु॥' (बा० १४२) — यह जो हृदयमें सोचा यही 'विचार' है और तत्पश्चात् जो 'बरबस राज सुतहि तब दीन्हा। नारि समेत गवन बन कीन्हा॥' — यह वैराग्य है। पहिले विचार किया तब वैराग्य हुआ तब भक्ति। (यही मत श्रीबैजनाथजीका है) बाबा जानकीदासजीके मतानुसार यह अर्थ हुआ कि 'जैसे सरयू और शोणके बीचमें गङ्गा शोभित हैं वैसे ही सुन्दर वैराग्य और विचारके सहित भक्ति शोभित है। कीर्तिरूपा कविता-सरयू और समरयशरूप शोणके बीचमें भक्तिगङ्गा।'।

नोट—३ करुणासिन्धुजी 'सुविरति बिचारा' का अर्थ इस प्रकार करते हैं कि—'सुविरति=सुष्ठु वैराग्य। (सु) बिचार=सुष्ठु विचार। असत्का त्याग सुष्ठु वैराग्य है और सत्का ग्रहण सुष्ठु विचार है। बिना इनके भक्तिकी शोभा नहीं।'।

नोट—४ मा० म० 'जुग' से महानद गण्डकी और शोणका अर्थ करते हैं। अर्थात् इन दोनोंके मध्य सुविरति और विचारसहित भक्ति-गङ्गा शोभित हैं। शोण दक्षिणसे आकर शेरपुरके पास मिला और महानद उत्तरसे आकर रामचौराके बायें गङ्गामें मिला।—परम्पराके पढ़े हुए मा० मा० कारने इस अर्थको 'अथवा' में रखा और मा० म० के भावको इस तरह निर्वाह करनेकी चेष्टा की है कि 'काव्य-सरयूको भक्ति-गङ्गा निज उदरमें लेकर लखनलालके समरयशशोण और श्रीराघवसमरयश शालग्रामी ये दोनोंके बीचमें दोनोंकी मर्यादाकी रक्षा करती हुई सनातन राजती है। न तो भक्तिने रामसमरयशको दबाया और न लखनलालके समरयशको ही दबाया। चारों एकमें भिन्न-भिन्न होकर शोभा देती और साथ ही समुद्रमें मिलती हैं अर्थात् रामरूपमें प्राप्त होती हैं।'।

त्रिविध ताप त्रासक तिमुहानी। रामसरूप सिंधु समुहानी॥४॥

शब्दार्थ—तिमुहानी=तीन मुखवाली। वह स्थान जहाँ तीन ओरसे नदियाँ आकर मिली हों। तीन नदियोंका सङ्गम होनेसे गङ्गाको तिमुहानी कहा। गङ्गामें पहले सरयू मिली फिर शोण।

अर्थ—तीनों तापोंको त्रास देनेवाली यह तिमुहानी-गङ्गा रामस्वरूप सिन्धुकी ओर चली॥ ४ ॥

नोट—१ 'त्रिविध ताप त्रासक तिमुहानी' इति। (क) जैसे तीन मुँहवाले मनुष्यको देखनेसे डर लगता है वैसे ही तीन नदियोंके संगमपर तीव्र धारा भयावन लगती है। इसीसे 'त्रासक' कहा। त्रिविध= तीन प्रकारका अर्थात् दैहिक, दैविक और भौतिक। यथा—'दैहिक दैविक भौतिक तापा।' (७। २१। १) शारीरिक कष्ट जैसे ज्वर, खाँसी, फोड़ा, फुन्सी इत्यादि रोग तथा काम, क्रोधादि मानसरोग दैहिक ताप हैं। देवताओं अर्थात् प्राकृतिक शक्तियों ग्रहादिद्वारा जो क्लेश होता है उसे दैविक ताप कहते हैं, जैसे अतिवृष्टि, अनावृष्टि, बिजली गिरना, पाला इत्यादि। सर्प, बिच्छू, पशु इत्यादिद्वारा जो दुःख हो वह भौतिक ताप है। इन्हींका दूसरा नाम आध्यात्मिक, आधिदैविक और आधिभौतिक है।

(ख) रघुवंश सर्ग ८ में श्रीसरयूगङ्गासंगमके प्रभावका उल्लेख मिलता है। उस प्रसंगकी कथा इस प्रकार है—'श्रीदशरथजी महाराजकी माता इन्दुमती थीं जिनको 'अज' महाराज स्वयंवरमें जीतकर लाये थे। राजा दशरथकी बाल्यावस्थामें एक दिन नारद मुनि वीणा बजाते हुए आकाशमार्गसे निकले, वीणापरमें एक पुष्पमाला खिसकी और श्रीइन्दुमतीजीके हृदयपर गिरी, जिससे उनके प्राण निकल गये। अज महाराज

बहुत शोकातुर हुए तब वसिष्ठजीने शिष्यद्वारा उनको उपदेश कहला भेजा और बताया कि रानी इन्दुमती पूर्व जन्मकी अप्सरा हैं जो तृणबिन्दुऋषिका तपोभंग करनेकी गयी थी। ऋषिने मनुष्ययोनिमें जन्म लेनेका शाप दिया और प्रार्थना करनेपर देवपुण्यदर्शनतक शापकी अवधि नियुक्त कर दी। देवपुण्यके दर्शनसे उसका शाप समाप्त हुआ। उस समय दशरथजी बहुत छोटे थे। आठ वर्षके पश्चात् श्रीदशरथजीको राज्यपर बिठाकर राजा अज उसी शोकसे व्याकुल श्रीसरयू-गङ्गा-संगमपर आये और वहाँ प्रायोपवेशन करके उन्होंने अपना प्राण त्याग दिया। स्वर्गमें पहुँचनेपर इन्दुमतीकी वहाँ प्राप्ति हुई जो पूर्वसे अब अधिक सुन्दर थी। 'तीर्थे तोयव्यतिकरभवे जह्नुकन्यासरख्योदेहत्यागादमरगणनालेख्यमासाद्य सद्यः। पूर्वाकाराधिकतररुचा संगतः कान्तयासौ लीलागारेष्वरमत पुनर्नन्दनाभ्यन्तरेषु॥' (१५) इस तीर्थका महात्म्य स्कन्दपुराणमें यह लिखा है कि इस तीर्थमें किसी प्रकार भी जो देहत्याग करता है उसको अपने इष्ट वस्तुकी प्राप्ति होती है और आत्मघातका दोष नहीं लगता। यथा—'यथाकथंचित्तीर्थेऽस्मिन्देहत्यागं करोति यः। तस्यात्मघातदोषो न प्राप्नुयादीप्सितान्यपि॥' (महिनाथटीकासे)

त्रिपाटीजी—जैसे कोई राजमार्ग पश्चिमसे पूर्वको जा रहा हो, उसमें एक मार्ग उत्तरसे आकर मिल जाय और एक दक्षिणसे आकर मिल जाय तो उन संगमोंके बीचके स्थलको तिमुहानी कहते हैं। इसी भाँति माधुर्य्य गुणोंके अनुध्यानसे भी भक्तिकी प्राप्ति होती है, तथा ऐश्वर्य्य गुणोंके अनुध्यानसे भी भक्तिकी ही प्राप्ति होती है; अतः रामसुयश तथा 'सानुज रामसमरयश' दोनोंका भक्तिरूपी राजपथमें ही मिलना कहा। माधुर्य्य और ऐश्वर्य्यका विराग विचारयुक्त भक्तिमें मिल जानेसे यहाँ भी तिमुहानी हो गयी।

यहाँपर श्रीगोस्वामीजीने हिन्दी-संसारकी सीमा भी दिखला दी। हिन्दी-भाषा-भाषी संसारके पश्चिमकी सीमा यमुना नदी है, पूर्वकी सीमा गङ्गाशोणसंगम है। उत्तरकी सीमा सरयूनदी और दक्षिणकी सीमा शोण है। इन्हीं प्रान्तोंमें हिन्दी बोली जाती है। अतः इतनेमें ही श्रीगोस्वामीजीने अपने काव्यका रूपक बाँधा है।

टिप्पणी—१ (क) गङ्गा-सरयू-सोनका संगम 'तिमुहानी' है। त्रिविध तापको त्रास करनेवाली तीनों नदियाँ हैं। जब ये तीनों तिमुहानी हुई तब रामस्वरूप सिन्धुके सम्मुख चलीं। भाव यह है कि जैसे इनका संगम होनेपर समुद्रकी प्राप्ति होती है, वैसे ही ज्ञान, वैराग्य और भक्ति होनेसे श्रीरामजी मिलते हैं। (ख) 'सिंधु' कहनेका भाव यह है कि तीनों नदियोंका पर्यवसान समुद्र है और ज्ञान, वैराग्य, भक्तिके पर्यवसान श्रीरामजी हैं। (ग) गङ्गाजीमें सोन और सरयूका संगम कहकर तब समुद्रके सम्मुख चलना कहा अर्थात् दोनोंको लेकर गङ्गाजी समुद्रमें मिलीं। समुद्रके मिलनेमें गङ्गाजी मुख्य हैं, इसी तरह ज्ञान-वैराग्य-सहित श्रीरामजीकी प्राप्ति करनेमें भक्ति मुख्य है।

नोट—२ (क) श्रीजानकीदासजी लिखते हैं कि 'सरयू, सोन और गङ्गा तीनों मिलकर समुद्रको चलीं। जहाँ समुद्रमें मिलीं वहाँ तिमुहानी गङ्गाकी धारा कुछ दूर समुद्रके भीतरतक चली गयी है। वैसे ही यहाँ कैलास-प्रकरण दोहा ११५ से कीर्ति-सरयू चलकर मनुशतरूपाजीकी अनन्य रामभक्तिमें मिली, फिर इसमें सानुज-राम-समर-यश (जो मारीच-सुबाहुके समरमें हुआ) रूपी शोण मिला। ये तीनों श्रीरामचन्द्रके राजसिंहासनपर विराजमान स्वरूपके सम्मुख चलीं और मिलीं। इसके पश्चात् जो चरित 'प्रथम तिलक वसिष्ठ मुनि कीन्हा।' (उ० १२) से लेकर शीतल अमराईके प्रसंग दोहा ५१ तक वर्णित है, वह नित्य चरितका है। यह नित्य चरित्रका वर्णन स्वरूप-सिन्धुमें पहुँचकर धाराका कुछ दूरतक चला जाना है'। (मा० प्र०) (ख) समुद्रके समीप गङ्गाका चलना कहकर अर्थात् पहले सरयू-शोण-गङ्गाका संगम कहकर फिर समुद्रकी ओर चलना कहा और संगमका फल कहा। अब केवल सरयूका वर्णन करेंगे—(मा० द०)।

वीरकवि—यहाँ 'उक्तविषयागम्यवस्तुल्लेक्षा' है क्योंकि बिना वाचक पदके उल्लेक्षा की गयी है। यहाँ अनुप्रास, उल्लेक्षा और रूपक तीनोंकी संसृष्टि है।

मानस मूल मिली सुरसरिही। सुनत सुजन मन पावन करिही॥ ५॥

अर्थ—इस कीर्ति-सरयूका मूल (उत्पत्तिस्थान) मानस है और यह गङ्गाजीमें मिली है। (इसलिये) इसके सुननेसे सुजनोंका मन पवित्र होगा ॥ ५ ॥

नोट—१ यहाँसे सिंहावलोकन-न्याय काव्यरचना है अर्थात् जैसे सिंह चलकर फिर खड़ा होकर अगल-बगल दृष्टि डालता है वैसे ही ऊपर राजतिलक-प्रसंग कहकर फिर पीछेका प्रसंग मानस, गङ्गा और सरयूका वर्णन उठाया और बीचके प्रसंग कहेंगे। समुद्र-संगम और संगमका माहात्म्य दो० ४० (४) में कहा, अब फिर सरयूका वर्णन करते हैं और माहात्म्य कहते हैं। यहाँसे आगे सरयूजी और कीर्ति-सरयूका रूपक चला।

टिप्पणी—१(क) नदी कहकर अब नदीका मूल कहते हैं। इसका मूल मानस है। (ख) नदीका संगम समुद्रमें कहना चाहिये। जैसे, अन्य-अन्य स्थानोंमें कहा है। यथा—(क) 'रिधि सिधि संपति नदी सुहाई। उमगि अवध अंबुधि कहैं आई ॥' (२।१) (ख) 'बाहत भूप रूप तर मूला। चली बिपति बारिधि अनुकूला ॥' (२।३४) तथा यहाँ भी समुद्रमें मिलना कहा, यथा—'त्रिविध ताप त्रासक तिमहानी। रामसरूप सिंधु समुहानी ॥' (ग) मूल और संगम कहकर इस कीर्ति-नदीका आदि और अन्त दोनों शुद्ध बताये, * सुनते ही सुजन बना देता है और मनको पावन करती है। अथवा यहाँ यह दिखाया कि श्रोता सुजन हैं इससे सुजनके मनको पवित्र करती है, आप पवित्र हैं और अपने श्रोताको पवित्र करती हैं। मनकी मलिनता विषय है; यथा—'काई विषय मुकर मन लागी।' (१।११५) सुजनके मनको भी विषय मलिन करता है; यथा—'बिषय बस्य सुर नर मुनि स्वामी। मैं पाँवर पसु कपि अतिकामी ॥' (कि० २१) (घ) 'पावन करिहीं' कहनेका भाव यह है कि अभी तो चली है, आगे पावन करेगी।

नोट—२ पाण्डेजी भी यही भाव कहते हैं अर्थात् 'सुननेवालेको सुजन और उसके मनको पावन करेगी'। 'सुजन = अपने जन = सुन्दर जन।' इस अर्थात्में 'अधिक अभेदरूपक' का भाव है। त्रिपाठीजी लिखते हैं कि गोस्वामीजीके दो श्रोता हैं—एक सुजन, दूसरा मन। अतः यहाँ 'सुजन और मन' दोनोंका ग्रहण है।

विच विच कथा बिचित्र बिभागा। जनु सरि तीर तीर बन बागा ॥ ६ ॥

शब्दार्थ—विभाग = प्रकरण, प्रसंग।

अर्थ—इस कीर्ति-सरयूके बीच-बीच जो विचित्र कथाओंके प्रकरण अर्थात् भिन्न-भिन्न प्रकारकी विचित्र कथाएँ कही गयी हैं वे ही मानो नदीके किनारेके आस-पासके वन-बाग हैं ॥ ६ ॥

टिप्पणी—१(क) बीच-बीचमें कथाके जो विभाग हैं वे मानो सरिके तीर-तीर वन-बाग हैं। बड़ी कथा वन है, छोटी कथा बाग है। (ख) यहाँ वाटिका क्यों न लिखी? क्योंकि नदीके तीर वाटिका नहीं होती, मानस-सरके तीर वाटिका है; इसलिये वहाँ वाटिका भी दिखायी थी; यथा—'पुलक वाटिका बाग बन ॥' (ग) वृक्षोंका दो बार वर्णन किया गया, एक तो 'कलिमलतृन तर मूल निकंदिनि' में और दूसरे यहाँ वन-बागमें भी तर हैं। दो बार इससे लिखा कि 'कलिमलतृन तर' से करारके वृक्ष सूचित किये और यहाँ करारके ऊपर जो बाग-वनमें वृक्ष लगे हैं उनको जनाया। पहलेवालोंको उखाड़ती हैं और वन-बागको ललित करती हैं।

वि० त्रि०—'बिचित्र बिभागा' इति। कथाका विभाग एक-सा नहीं है। 'सती मरत हरि सन बर माँगा। जनम जनम सिव पद अनुगागा ॥' इसलिये सतीका पर्वतराजके घर जन्म हुआ और उन्होंने सर्वज्ञ नारदके उपदेशसे तपस्या की। नारद-मोहकी कथा इससे बिलकुल नहीं मिलती। नारदजीको कामजयका अभिमान

* उत्तररामचरितमें कहा है कि जिसकी उत्पत्ति ही पवित्र है, उसे और कोई क्या पवित्र करेगा? जैसे तोथीक उल और अग्निको पवित्र करनेवाला दूसरा नहीं है। यथा—'उत्पत्तिः परिपृतायाः किमस्याः पावनान्तरैः। तीर्थदकं च ब्रह्मध नान्यतः शुद्धमर्हति ॥'

हुआ, अतः भगवान्से प्रेरित मायामयी मूर्ति विश्वमोहिनीपर वे मोहित हो गये। भानुप्रतापकी कथा इन दोनोंसे विलक्षण है। ये कपटी मुनिपर श्रद्धा करनेसे मारे गये। अतः 'विचित्र विभाग' कहा।

नोट—१ (क) 'सरि तीर तीर' पद देकर सूचित करते हैं कि ये कथाएँ रामचरितमानसकी नहीं हैं किन्तु रामसुयशके प्रसंगसे कुछ दूरका सम्बन्ध रखे हैं 'तीर' शब्द नदीसे अलग बाहर होना सूचित करता है। (ख) यहाँसे कीर्ति-सरयू और साक्षात् सरयूका रूपक कहते हैं। सरयूके तीर-तीर कुछ जलका स्पर्श किये हुए वन-बाग हैं, वैसे ही कीर्ति-सरयूके लोकमत, वेदमत दोनों तटोंपर बीच-बीचमें विचित्र भाग-विभागकी कथाएँ हैं। वन-बागसे नदीकी शोभा, विचित्र कथा-विभागसे कीर्ति शोभित। (मा० प्र०) (ग) सरयूतटपर पुर, ग्राम, नगर ही नहीं हैं; किन्तु वन और बाग भी हैं, वैसे ही कीर्ति-सरयूके दोनों तटोंपर श्रोताओंके अतिरिक्त बीच-बीचमें विचित्र कथाएँ भी हैं।

प्रश्न—श्रीरामचरितमानसमें ये कथाएँ कहाँ वर्णन की गयी हैं, उनमें कौन वन-बाग हैं और क्यों?

उत्तर—(१) कीर्ति-सरयूका प्रसंग शिवजीने उठाकर जलन्धरकी कथा, नारद-मोह, भानुप्रतापकी कथा, रावणका जन्म, दिग्विजय इत्यादि कथाएँ कहें, वे ही ये कथाएँ हैं। सातों काण्डोंमें जहाँ-जहाँ मुख्य रामचरितका प्रसंग छोड़कर दूसरी कथाका प्रसंग आया और उसकी समाप्तिपर फिर मुख्य प्रसंग चला वे सब 'बीच' की कथाएँ हैं। जलन्धरकी कथा तथा नारद-मोह-प्रसंग क्रमशः छोटा और बड़ा बाग हैं। भानुप्रताप-कथा-प्रसंग वन है। रावणका जन्म, दिग्विजय, देवताओंके विचार—ये वेद-मत-तीरके वन-बाग हैं। शिव-विवाहके उपरान्त जेवनार इत्यादि सब लोकमत तीरके वन-बाग हैं। इसी तरह सारे प्रसंगोंकी योजना कर लें, लौकिक प्रसंग लोकमततीरके और वैदिक प्रसंग वेदमततीरके वन-बाग समझ लें। (मा० प्र०)

(२) मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि सतीमोह, सतीतनत्याग, नारदमोह, प्रतापभानु, रावणजन्म और दिग्विजय—ये कथाएँ विषम वनरूप हैं; क्योंकि दुःखदायी हैं। याज्ञवल्क्य-भारद्वाज-संवाद, पार्वती-जन्म, तप और शिवजीसे विवाह, शिव-पार्वती-संवाद, मन-शतरूपाकी कथाएँ बागरूप हैं, फलको देनेवाली हैं। ये सब मिलकर बारह कथाएँ रामचरितके बाहरकी हैं। (पाण्डेजी)—(परन्तु संवादको सरका घाट कह आये हैं?)

(३) 'जैसे वन-बागसे पथिकोंको आनन्द होता है वैसे ही हर-एक विषयकी कथासे हर-एक भावके लोगोंको आनन्द होता है।' (मा० त० वि०)

(४) वनमें लोग भटक जाते हैं। सतीजी, नारदजी, भानुप्रताप आदि भी अपना रास्ता भूलकर भटक गये। श्रीगिरिजाजन्म और स्वायम्भुवमनु-शतरूपाकी कथाओंमें कार्तिकेय-जन्म, रामचरितमानसकी कथा और ब्रह्मका अवतार आदि फल हैं, जिनसे संसारका कल्याण हुआ। यहाँ सुख-ही-सुख है।

उमा महेस बिबाह बराती। ते जलचर अगनित बहु भाँती॥ ७॥

शब्दार्थ—बरात (सं० वरयात्रा)—विवाहके समय वरके साथ कन्यापक्षवालोंके यहाँ जानेवाले लोगोंका समूह जिसमें शोभाके लिये बाजे, हाथी, घोड़े, ऊँट या फुलवारी आदि भी रहती हैं। जो लोग बरातमें जाते हैं वे बराती कहलाते हैं।

अर्थ—श्रीपार्वती-महादेवजीके विवाहके बराती ही (कीर्ति-सरयूके) बहुत भौतिके अगणित (अनगिनती) जलचर हैं॥ ७॥

नोट—१ 'जलचर बहु भाँती' इति। नदीमें बहुत प्रकारके रंग-विरंगके बहुत-से जलचर होते हैं। कोई-कोई भयानक होते हैं और कोई-कोई सुन्दर भी, किसीका मुख बड़ा किसीका पेट, किसीका सिर पेटके भीतर इत्यादि। शिव-गण भयानक हैं; यथा—'कोठ मुखहीन विपुल-मुख काहू' से 'देखत अति विपरीत बोलहिं बचन विचित्र विधि॥' (१। ९३। ६ से ९३ तक) ये भयावने जलचर हैं। विष्णु, ब्रह्मा आदि सुन्दर जलचर हैं। बराती बहुत भौतिके हैं और बहुत हैं, सुन्दर भी हैं और भयावने भी, यह समता है।

वि० त्रि०—१ सात्विक लोग देवताओंका यजन करते हैं, राजसिक लोग यक्ष-राक्षसोंकी पूजा करते हैं और तामसिक लोग भूत-प्रेतोंकी पूजा करते हैं। सो इस बरातमें सभी देवता हैं, सभी मुख्य-मुख्य यक्ष, राक्षस, भूत और प्रेत हैं। अतः बरात क्या है, त्रैलोक्यके लिये इष्टदेवोंका समाज है। जल-जन्तुओंसे उपमा देकर यह भी दिखलाया है कि इस कविता-सरिमें मज्जन करनेवालोंको इनसे बचकर रहना चाहिये, नहीं तो ये उदरस्थ कर लेंगे। अर्थात् इन्हें इष्टदेव मान लेनेसे इन्हींकी गति होगी, फिर श्रीरामपदकी प्राप्ति न हो सकेगी। यथा—‘देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि’ (गीता), ‘जे परिहरि हरि हर चरन भजिहैं भूतगन घोर। तिन्ह कइ गति मोहि देउ बिधि—’ (२। १६७) शिवजीके भूत-प्रेतादि गण भी रामयशमें विहार करनेवाले हैं, फिर भी इनका दूरसे ही दर्शन सुखद है; इनके भजन करनेके फेरमें न पड़े, नहीं तो श्रीरामभक्तिसे दूर निकल जायगा।

मानससरमें ‘नबरस जप तप जोग बिरागा’ जलचर थे और यहाँ महादेवजीके विवाहके बरातीको जलचर बता रहे हैं। यात यह है कि यशके प्रचारके साथ-साथ गूढ़ विषय नहीं चल सकते। सरयू-सरि तो श्रीमानसका प्रचारमात्र है। श्रीगोस्वामीजीके पहिले श्रीरामयशका प्रचार इतना अधिक नहीं था। यह तो उनके काव्य श्रीरामचरितमानसके प्रचारका ही प्रभाव है कि श्रीरामकथाके विस्तारसे सभी परिचित हो गये हैं, अतः काव्यके प्रचारसे जिस भाँति रामयशका विस्तार होगा उसी भाँति उसमें वर्णित गूढ़ विषयोंका प्रचार नहीं हो सकता, अतः प्रचाररूपिणी सरयू-सरिके रूपकमें श्रीरामचरितमानसमें वर्णित अन्य विषयोंको छोड़कर केवल कथा-भागसे ही काम लिया है।

रघुबर जनम अनंद बधाई। भँवर तरंग मनोहरताई ॥ ८ ॥

अर्थ—रघुवर-जन्मपर जो आनन्द और बधाइयाँ हुई वे (कीर्त्ति-सरयूके) भँवर और तरङ्गोंकी मन हर लेनेवाली शोभा हैं ॥ ८ ॥

नोट—१ यहाँ ‘रघुबर’ पदसे ग्रन्थकारकी सावधानी और चतुरता झलक रही है। यह शब्द देकर उन्होंने श्रीरामचन्द्रजीके साथ-ही-साथ उनके तीन भ्राताओंको भी सूचित किया है। श्रीमद्गोस्वामीजीने इस शब्दको और भाइयोंके लिये भी दो-तीन जगह दिया है। जैसे—‘बरनउँ रघुबर बिमल जसु।’ (अ० मं०) में रघुबर केवल श्रीभरतजी, अथवा श्रीरामचन्द्रजी और श्रीभरतजी दोनोंके लिये प्रयुक्त हुआ है। फिर ‘माधामानुषरूपिणौ रघुवरौ।’ (कि० मं०) में श्रीराम-लक्ष्मण दोनोंको ‘रघुबर’ कहा है। ‘बाजत अवध गहगहे आनंद बधाए। नाम करन रघुबरनि के नृप सुदिन सोधाए।’ (गी० १। ६। १) में भी आनन्द-बधाईके समय चारों भाइयोंके लिये ‘रघुबर’ शब्द आया है। पुनश्च यथा—‘नेकु बिलोकि धौं रघुबरनि। चारि फल त्रिपुरारि तोको दिए कर नृपघरनि॥ परस्पर खेलनि अजिर उठि चलनि गिरि-गिरि परनि॥’ (गी० १। २५। १-२)

नोट—२ (क) आनन्द और बधाईको क्रमसे भँवर और तरङ्ग कहा है। यहाँ यथासंख्य अलङ्कार है। आनन्द भँवर है क्योंकि मन जब आनन्दमें मग्न हो जाता है तब कुछ सुध-बुध नहीं रह जाती, आनन्द मनको अपनेमें डुबा लेता है जैसे भँवरके चक्करमें पड़ जानेसे बाहर निकलना कठिन होता है। श्रीदशरथजी आनन्दमें डूब गये—‘दसरथ पुत्र जनम सुनि काना। मानहुँ ब्रह्मानंद समाना॥’ (१। १९३) इत्यादि। भँवरमें पड़नेवाला एक ही स्थानमें चक्कर खाता रहता है। सूर्यभगवान्की यही दशा हुई थी; यथा—‘मास दिवस कर दिवस भा मरम न जानइ कोइ। रथ समेत रवि थाकेउ निसा कवन बिधि होइ॥’ (१। १९५) जय देवताओंका यह हाल हुआ तब मनुष्योंकी क्या कही जाय।

(ख) मा० मा० कारका मत है कि ‘भँवर’ के उपयुक्त भावमें विरोध पड़ता है। भँवरके चक्करमें डूबना दुःखद है और यहाँ सुखद दृश्यसे उपमा है, पर इस दोनकी समझमें यहाँ मनक मग्न हो जानेमें समता है, अन्य अङ्गोंमें नहीं। सम्भवतः इसी भावसे पाण्डेजीने लिखा है कि ‘आनन्दको भँवर इसलिये कहा है कि वह मनको अपनेमें डुबा लेता है।’ देखिये,—‘कलिमल तन तरु मूल निकंदिनि’ में वृक्षोंका उखाड़ना दोष है, परन्तु कलिमलका उखाड़ना गुण है।

(ग) 'बधाई' तरङ्ग है, क्योंकि लोग गाते-बजाते-नाचते हुए मङ्गल द्रव्य लेकर चलते हैं। (खर्रा) 'बधाई' में भी आनन्दकी लहरें, विशेषकर सात्विक भावकी तरङ्गें उठती हैं। पुनः, बधाई बजती है, वैसे ही तरङ्गके उठनेमें शब्द होता है। पुनः, बधाईको तरङ्ग कहा, क्योंकि वह बाहर-बाहर रहती है। जैसे तरङ्गमें पड़ा हुआ मनुष्य ऊपर-ही-ऊपर बहता है। बधाईका लक्ष्य, यथा—'कहा बुलाइ बजावहु बाजा।' (१। १९३) 'गृह गृह बाज बधाव सुभ प्रगटे सुखमाकंद। हरषवंत सब जहैं तहैं नगर नारि नर बृंद॥' (१। १९४) इत्यादि। (पाँ०)

॥३॥ जन्म-आनन्द-बधाईका प्रसङ्ग 'अवधपुरी रघुकुलमनि राऊ।' (१। १८८। ७) से 'अनुपम बालक देखेहि जाई' (१। १९३। ८) तक है।

नोट—३ जन्मके आनन्द-बधाईकी उपमा 'भँवरतरङ्गकी मनोहरता' से दी है। इस तरह 'जन्मके आनन्दोत्सवकी बधाई' ऐसा अर्थ अधिक सङ्गत जान पड़ता है। आनन्दोत्सव भँवरतरङ्गके विलासके समान सोह रहे हैं। पर प्रायः सभी टीकाकारोंने ऊपर दिया हुआ ही अर्थ किया है।

दोहा—बालचरित चहुं बंधु के बनज बिपुल बहु रंग।

नूपरानी परिजन सुकृत मधुकर बारि बिहंग॥४०॥

अर्थ—चारों भाइयों (श्रीरामचन्द्रजी, श्रीभरतजी, श्रीलक्ष्मणजी, श्रीशत्रुघ्नजी) के बालचरित इस (कीर्त्ति-सरयू) में (खिले हुए) बहुत रङ्गके बहुत-से कमल हैं। महाराज दशरथजी तथा रानियोंके सुकृत (उन कमलोंपरके) भ्रमर हैं और कुटुम्बियोंके सुकृत जल-पक्षी हैं॥ ४०॥

नोट—१ ॥३॥ बालचरित-प्रकरण 'मुनि धन जन सबस सिव प्राप्ता। बाल केलि रस तेहि सुख माना॥' (१। १९८। २) से प्रारम्भ होकर 'यह सब चरित कहा मैं गाई।' (१। २०६। १) पर समाप्त हुआ।

नोट—२ 'बनज बिपुल बहुरंग' इति। बनज (वनज) = वन + ज = जलसे उत्पन्न = जलज, जलजात, कमल; यथा—'जय रघुबंस-बनज-बन भानू।' (१। २८५) वन जलको कहते हैं। यथा—'बाँधेउ वननिधि नीरनिधि जलधि सिंधु बारीस।' (६। ५) कमल चार रङ्गके होते हैं। 'सोइ बहुरंग कमल कुल सोहा।' (१। ३७। ५) देखिये। यहाँ बन्धु भी चार हैं। 'कौन चरित किस रङ्गका कमल है?' इसपर कुछ टीकाकारोंने अपने-अपने विचार लिखे हैं।

(क) मानसदीपिकाकार बालचरितमेंसे इन चारों रङ्गोंके कमलोंके उदाहरण इस प्रकार लिखते हैं कि—(१) 'बेद पुरान सुनहिं मन लाई। आपु कहहिं अनुजन्ह समुझाई॥' (१। २०५। ६) श्वेत रङ्गके कमल हैं। (२) 'देखरावा मातहिं निज अद्भुत रूप अखंड।' (२०१ से २०२) तकका चरित पीत रङ्गका कमल है। (३) 'आयसु माँगि करहिं पुर काजा।' (१। २०५) अरुण कमल है। (४) 'पावन मृग मारहिं जिय जानी।' (१। २०५। २) यह नील कमल है।

(ख) श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि 'हास्यरसमय बालचरित श्वेत कमल हैं, वीररसमय चरित पीत, रौद्ररसके चरित अरुण और रूप-माधुरी-वर्णनवाले प्रसङ्ग शृङ्गाररसके चरित नीलकमल हैं। इनके उदाहरण क्रमसे ये दिये हैं—'भाजि चले किलकत मुख।' (१। २०३), 'खेलहिं खेल सकल नृपलीला। करतल बान धनुष अति सोहा।' (१। २०४) 'वन मृगया नित खेलहिं जाई।' (१। २०५), 'जिन्ह बीथिन्ह बिहरहिं सब भाई। थकिंत होहिं सब लोग लुगाई॥' (१। २०४) इत्यादिसे विवाहपर्यन्त जो रूपकी माधुरी वर्णित है।

(ग) खर्रेंमें पं० रामकुमारजीने ये श्लोक दिये हैं—'श्वेतं पीतं तथा नीलं रक्तं चैव चतुर्विधम्। बाल्यं वैवाहिकं युद्धं राज्यं चैव चतुर्विधम्॥ एतस्मैलाप्रमाणं तु कथयन्ति मनीषिणः॥' 'माधुर्यैश्वर्यवात्सल्यं कारुण्यं च चतुर्विधम्। स्त्रीलाब्धं च रामस्य कथयन्ति मनीषिणः।' अर्थात् पण्डित लोग कहते हैं कि बाल्य, विवाह, युद्ध और राज्यके चरित क्रमशः श्वेत, पीत, नील और रक्त कमल हैं। अथवा माधुर्य, ऐश्वर्य, वात्सल्य और कारुण्य—ये चार भाव चार प्रकारके कमल हैं। परन्तु ये प्रत्येक भाव बाल, विवाह, युद्ध और राज्य चारोंमें आ सकते हैं।

(घ) त्रिपाठीजी सात्त्विक, राजसिक, तामसिक और गुणातीत चार प्रकारके चरितको चार प्रकारके कमल (श्वेत, रक्त, नील और पीत) मानते हैं। उदाहरण क्रमसे; यथा—‘तन की द्युति स्याम सरोरुह लोचन कंज की मङ्गलताई हरे’ — ।’ (क० १), ‘किन्नरता मोहि धरन जब धावहि। चलउँ भागि तब पूष देखावहि ॥ आवत निकट हँसहि प्रभु भाजत रुदन कराहि। — ॥’ (७ । ७७), ‘आजु अनरसे हैं भोर के पय पियत न नीके। रहत न बैठे ठाढ़े पालने झुलावतहु —’ (गीतावली), ‘देखरावा मातहि निज अद्भुत रूप अखंड। रोम रोम प्रति लागे कोटि कोटि ब्रह्मांड।’ (२०१) से ‘देखी भगति जो छोरै ताही।’ (२०२। ४) तक। मानसमेंसे सात्त्विकका उदाहरण, यथा—‘बेद पुरान सुनहिं मन लाई। आपु कहहिं अनुजन्ह समुझाई ॥ प्रातकाल उठि कै रघुनाथा। मातु पिता गुरु नावहिं माथा ॥’ (१। २०५) तामसका, यथा—‘बन मृगया नित खेलहिं जाई।’ राजसके और उदाहरण, यथा—‘खेलहिं खेल सकल नृप लीला।’ (१। २०४) इत्यादि।

(ङ) मानसपरिचारिकाकार तीन ही प्रकारके कमल मानकर लिखते हैं कि ‘यहाँ ‘बहुरंग’ पद दास्य, सख्य, वात्सल्य इन तीन रसोंके विचारसे दिया गया है। इनमेंसे दास्य धूम्र रङ्गका, सख्य पीत रङ्गका और वात्सल्य चित्र रङ्गका कमल है। इनके उदाहरणमें एक-एक चौपाई सुनिये। ‘बाल चरित हरि बहु विधि कीन्हा। अति अनंद दासन्ह कहैं दीन्हा ॥’ (१। २०३) यह दास्य रसका चरित धूम्र रङ्गका है। ‘बंधु सखा सँग लेहि बोलाई। बन मृगया नित खेलहिं जाई ॥’ (१। २०५) यह सख्य रसका चरित पीत रंगका कमल है। और, ‘भोजन करत बोल जब राजा। नहिं आवत तजि बाल समाजा ॥’ (१। २०३) यह वात्सल्यरस चित्र रङ्गका कमल है।’

(च) मा० मा० ने मा० प्र० के ही भाव दिये हैं, भेद केवल इतना है कि दास्य, वात्सल्य और सख्य रसमय चरित्रोंको इन्होंने क्रमसे रक्त (क्योंकि ये बहुत हैं), पीत और नील कमल (जो सबसे कम हैं) कहा है।

नोट—३ ‘नृप रानी परिजन सुकृत’ इति। (क) बालचरितरूपी कमलोंको कहकर अब जिनके पुण्योंका यह फलभोग है उनको कहते हैं। ‘नृप’ से यहाँ श्रीदशरथजी महाराज और रानीसे उनकी कौसल्यादि रानियाँ अभिप्रेत हैं क्योंकि बालचरितका रसास्वादन इन्हींको मिला। (ख) इसमें यथासंख्य अलङ्कार है अर्थात् नृप रानी और परिजनके सुकृत क्रमसे मधुकर और पक्षी हैं। नृप-रानीके सुकृत मधुकर और परिजनके सुकृत जल पक्षी हैं।*

नोट—४ ‘सुकृत मधुकर’ इति। (क) सुकृतको भ्रमर कहा क्योंकि यह पुण्यहीका फल है कि वात्सल्य रसमें पगे हुए राजा-रानी चारों भाइयोंका लालन-पालन-पोषण, मुखचुम्बन इत्यादिका आनन्द लूट रहे हैं। जैसे भ्रमर कमलाका स्पर्श करता है, रस चूसता है, इत्यादि यथा—‘कर पद मुख चपु कमल लसत लिख लोचन भ्रमर झुलावउँ।’ (गी० १। १५। १), ‘पुन्य फल अनुभवति सुतहि बिलोकि दसरथधरि।’ (गी० १। २४। ६), ‘दसरथ सुकृत मनोहर विरविनि रूप करह जनु लाग।’ (गी० १। २६। २), ‘दसरथ सुकृत राम धरे देही।’ (१। ३१०), ‘जनु पाए महिपाल मनि क्रियन्ह सहित फल चारि।’ (१। ३२५), ‘सुकृती

* प्रायः समस्त टीकाकारोंने ‘सुकृत’ को ही ‘मधुकर’ और चरित्रविहंग’ माना है। पर श्रीनंगे परमहंसजी इस मतका खण्डन करते हैं। वे लिखते हैं कि ‘ऐसा अर्थ करनेसे कई दोष उपस्थित हो जाते हैं।’ प्रथम यह कि जैसे कमल भोग है और मधुकर भोक्ता, वैसे ही बालचरित भोग है और राजा-रानी भोक्ता हैं न कि उनके शुभ कर्म। कर्म भोक्ता हो ही नहीं सकता, कर्मोंका कर्ता भोक्ता होता है, यथा—‘करै जो कर्म पाव फल सोई। निगम नीति अस कह सब कोई ॥’ अतः सुकृतको भीरा बनाना वेदविरुद्ध है। पुनः जब बालचरित कमल है तो उसका सुख अनुभव करनेवाले माता-पिता भ्रमर हैं, यह सुख दम्पतिको हो रहा है न कि उनके सुकृतको। इसी प्रकार ‘परिजन सुकृत’ का अर्थ परिजनके सुकृत करनेसे भावविरोध उपस्थित हो जाता है। इसका अर्थ है ‘सुकृती परिजन।’—इस प्रकार उत्तरार्धका अर्थ हुआ—‘राजा-रानी मधुकर हैं और सुकृती परिजन जलपक्षी हैं।’

तुम्ह समान जग माहीं। भयत न है कोउ होनेत माहीं॥ तुम्ह ते अधिक पुन्य बड़ काके। राजन राम सरिस सुत जाके।' (१। २९४)

(ख) भ्रमर कमलका अधिक स्नेही है, कमलके मकरन्दका अधिक पान यही करता है। राजा-रानीको बालचरितका विशेष सुख हुआ, अतः इनके सुकृतको मधुकर कहा। माता-पिताकी अपेक्षा परिजनका सुकृत और सुख थोड़ा है, इसीसे इसको जलपक्षीकी उपमा दी। (सू० प्र० मिश्र) दम्पतिको जन्मसे ही सुख मिल सकता है और परिजनको बड़े होनेपर सुख मिलता है; यथा—'बड़े भये परिजन सुखदाई।' अतः एकको मधुकर और दूसरेको जलपक्षी कहा।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि 'भ्रमर कमलका आलिङ्गन करता है, राजा-रानी भाइयोंको गोद लेते हैं, मुखचुम्बन करते हैं। जलपक्षी कमलको देखकर सुखी होते हैं। वैसे ही परिजन बालचरित देख सुखी होते हैं। दोनों बालचरितके सुखरूपी मकरन्दका पान करते हैं। सुख ही मकरन्द है, यथा—'सुख मकरन्द भरे श्रिय मूला।' (२। ५३) नृप-रानी और परिजन आदिके सुखके उदाहरण; यथा—'भोजन करत बोल जब राजा' से भाजि चले किलकत मुख दधि ओदन लपटाइ।' (बा० २०३) तक, 'अनुज सखा संग भोजन करहीं' से 'देखि चरित हरषइ मन राजा।' तक (२०५। ४—८) 'जहि विधि सुखी होहि पुर लोगा। करहि कृपानिधि सोइ संजोगा॥' (२०५। ५) परिजनके सुखका वर्णन; यथा—'कछुक काल बीते सब भाई। बड़े भए परिजन सुखदाई॥' (२०३। २ से दोहा २०३ तक) दशरथ-अजि रके भीतरके सब चरित परिजन-सुखदायी हैं।

मानसतत्त्व-विवरणकार लिखते हैं कि 'कमलमें सुगन्ध और मकरन्दरस होता है। यहाँ 'व्यापक अकल अनीह अज निर्गुन नाम न रूप। भगत हेतु नाना विधि करत चरित्र अनूप॥' (१। २०५) यही सुगन्ध है। 'मुनि धन जन सरबस सिव प्राण। बाल केलि रस तेहि सुख माना॥' (१। १९८) यह रस है। मा० प्र० का मत है कि लालन-पालन-आलिङ्गन आदि रस पान करना है और परिजनसुकृतरूपी विहङ्गोंका अनेक प्रकारके चरित्रोंका देखना ही सुगन्ध लेना है। पाण्डेजीके मतानुसार 'मुख-चुम्बनको देख आनन्द प्राप्त होना कमलोंमेंसे रसका टपकना है।'

सीय स्वयंवर कथा सुहाई। सरित सुहावनि सो छबि छाई॥ १॥

अर्थ—श्रीसीताजीके स्वयंवरकी जो सुन्दर कथा है वह इस सुहावनी नदीकी सुन्दर छवि है जो उसमें छा रही है॥ १॥

.नोट—१ 'सीय स्वयंवर' इति। कुछ लोग यह शङ्का करते हैं कि 'स्वयंवर तो वह है जिगमं कन्या अपनी रुचि-अनुकूल वर कर ले, और यहाँ तो ऐसा नहीं हुआ; तब इसे स्वयंवर क्यों कहा?' इस विषयमें यह जान लेना चाहिये कि स्वयंवर कई प्रकारका होता है। देवीभागवत तृतीय स्कन्धमें लिखा है कि 'स्वयंवर केवल राजाओंके विवाहके लिये होता है, अन्यके लिये नहीं और वह तीन प्रकारका है—इच्छा-स्वयंवर, पण-स्वयंवर और शौर्य-शुल्क-स्वयंवर। यथा—'स्वयंवरस्तु त्रिविधो विद्वद्भिः परिकीर्तितः। राज्ञां विवाहयोग्यो वै नान्येषां कथितः किल॥' (४१) इच्छास्वयंवरश्चो द्वितीयश्च पणाभिधः। यथा रामेण भग्नं वै त्र्यम्बकस्य शरासनम्॥' (४२) तृतीयः शौर्यशुल्कश्च शूराणां परिकीर्तितः।' शौर्य-शुल्क-स्वयंवरके उदाहरणमें हम भीष्मपितामहने जो काशिराजकी तीन कन्याओं—अम्बा, अम्बालिका और अम्बिकाको अपने भाइयोंके लिये स्वयंवरमें अपने पराक्रमसे सब राजाओंको जीतकर प्राप्त किया था, इसे दे सकते हैं।

स्वयंवर उसी कन्याका होता है जिसके रूप-लावण्यादि गुणोंकी ख्याति संसारमें फैल जाती है और अनेक राजा उसको व्याहनेके लिये उत्पुक हो उठते हैं। अतः बहुत बड़े विनाशकारी युद्धके बचानेके लिये यह किया जाता है। इच्छास्वयंवर वह है जिसमें कन्या अपने इच्छानुकूल जिसको चाहे जयमाल डालकर व्याह ले। जयमाल तो इच्छास्वयंवर और पणस्वयंवर दोनोंमें ही पहनाया जाता है। जयमाल-स्वयंवर अलग कोई स्वयंवर नहीं है। दमयन्ती-नल-विवाह और राजा शीलान्तिकी कन्या विश्वमोहिनी-का विवाह (जिसपर नारदजी मोहित हो गये थे) 'इच्छास्वयंवर' के उदाहरण हैं। पण (प्रतिज्ञा) स्वयंवर

वह है जिसमें विवाह किसी प्रतिज्ञाके पूर्ण होनेहीसे होता है, जैसे राजा द्रुपदने श्रीद्रौपदीजीका पराक्रम-प्रतिज्ञा-स्वयंवर किया। इसी प्रकार श्रीजनकमहाराजने श्रीसीताजीके लिये पणस्वयंवर रचा था। यथा—‘पन बिदेह कर कहहिं हम भुजा उठाइ बिसाल।’ (१। २४९), ‘—सोइ पुरारि कोदंडु कठोरा। राज समाज आज जोइ तोरा। त्रिभुवन जय समेत बैदेही। बिनहिं बिचार बड़ हठि तेही॥’ श्रीरामजीने धनुषको तोड़कर उन्हें व्याहा। यथा—‘रहा बिबाह चाप आधीना। दूटतही धनु भएउ बिबाह।’ (१। २८६) कुछ महानुभाव इसके पूर्व पुष्पवाटिका-प्रसङ्गके ‘निज अनुरूप सुभग बर माँगा’ एवं ‘चली राखि उर स्यामल मूरति’ इन वाक्योंसे यहाँ इच्छा-स्वयंवर होना भी कहते हैं। परन्तु इसकी पूर्ति ‘प्रतिज्ञाकी पूर्ति’ पर ही सम्भव थी, इसलिये इसे पणस्वयंवर ही कहेंगे। शिवधनुषके तोड़नेपर ही जयमाल पहनाया गया।

नोट—२ ‘कथा सुहाई’ इति। अन्य स्वयंवरोंकी कथासे इसमें विशेषता है। यह केवल धनुषभङ्गकी ही कथा नहीं है किन्तु इसमें एक दिन पहले पुष्पवाटिकामें परस्पर प्रेमावलोकनादि भी हैं और फिर दूसरे ही दिन उन्हींके हाथों धनुषभङ्गका होना वक्ता-श्रोता-दर्शक सभीके आनन्दको अनन्तगुणित कर देता है, सब जय-जय-कार कर उठते हैं—‘राम बरी सिय भंजैउ चापा’; अतः ‘सुहाई’ कहा। दूसरे, श्रीरामकथाको ‘सुहाई’ कह आये हैं; यथा—‘कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई’ अथ श्रीसीताजीकी कथाको ‘सुहाई’ कहा। सीयस्वयंवरकथा वस्तुतः श्रीसीताजीकी कथा है। (वि० त्रि०) तीसरे, ऊपर ‘रघुबरजन्म’ कहा और यहाँ ‘सीय स्वयंवर’ कहा, क्योंकि पुत्रका जन्म सुखदायी होता है और कन्याका विवाह। लोकमें जन्मसे विवाह कहीं सुन्दर माना जाता है, इससे ‘सीय स्वयंवर कथा’ को ‘सुहाई’ कहा। (रा० प्र०)

नोट—३ ‘सो छवि छाई’ का भाव यह है कि सीयस्वयंवरकथासे ही रामयशसे भरी हुई इस कविताकी शोभा है; यथा—‘बिस्व बिजय जसु जानकि पाई।’ सीयस्वयंवरकथामें युगलमूर्तिका छविवर्णन भरा पड़ा है, बीसों बार ‘छवि’ शब्दकी आवृत्ति है। यहाँकी झाँकीमें ‘महाछवि’ शब्दका प्रयोग हुआ है। यथा—‘नख सिख मंजु महाछवि छाए।’ (१। २४४), ‘छविगन मध्य महाछवि जैसे।’ (१। २६४) ग्रन्थकार कहते हैं कि छविका सार भाग यहीं है। यथा—‘दूलह राम सीय दुलही री —सुभमा सुरभि सिंगार छीर दुहि मयन अमियमय कियो है दही री। मधि माखन सियराम सँवारे सकल भुवन छवि मनहुँ मही री।’ (गो० १। १०४) अतः कवितासरित् की छवि सीयस्वयंवर ही है। (वि० त्रि०)

नोट—४ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि ‘सरित सुहावनि’ कहनेका भाव यह है कि कीर्ति-नदी तो स्वयं सुहावनी है, कुछ ‘सीय-स्वयंवर’ की कथाके कारण सुहावनी नहीं हुई। उस कथासे कुछ उसकी शोभा नहीं हुई। स्वयंवरकी कथा ऐसी है कि जैसे कोई स्वरूपवती स्त्री शृङ्गार करे, वैसे ही इस सुहावनी नदीकी छवि है। स्वयंवरकथा कीर्ति-नदीका शृङ्गार है।

एख नोट—५ (क) ‘सीय-स्वयंवर’—प्रकरण कहाँसे कहाँतक है इसमें मतभेद है। किसीका मत है कि ‘तब मुनि सादर कहा बुझाई। चरित एक प्रभु देखिय जाई॥ धनुषजय सुनि रघुकुलनाथा।’ (१। २१०। ९) से यह प्रकरण प्रारम्भ हुआ, और किसीके मतानुसार ‘सीय स्वयंवर देखिय जाई॥’ (१। २४०। १) से तथा किसीके मतसे ‘यह सब चरित कहा मैं गाई। आगिल कथा सुनहु मन लाई॥’ (१। २०६। १) से हुआ है। (ख)—पं० रामकुमारजीके मतानुसार स्वयंवर-प्रसङ्ग ‘तदपि जाइ तुम्ह करहु अब जथा बंस व्यवहारु।’ (१। २८६) तक है और कुछ महानुभावोंके मतानुसार ‘रघुबर उर जयमाल.....’। (२६४) अथवा, ‘गौतम तिय गति सुरति.....’। (२६५) पर यह प्रकरण समाप्त हुआ है। (मा० प्र०) (ग) मेरी समझमें ‘आगिल कथा सुनहु मन लाई।’ (१। २०६। १) से अथवा महर्षि विश्वामित्रजीके साथ श्रीअयोध्याजीसे जानेके समयसे अर्थात् ‘पुरुषसिंह दोउ बीर चले संग मुनि भय हरन।’ (१। २०८) से ‘सीय-स्वयंवर’ की भूमिका समझनी चाहिये। (घ) मा० प्र० कार कहते हैं कि ‘दस दोहा पुष्पवाटिका-प्रकरणकी कथा मानस-सरके प्रकरणमें ‘राम सीय जस सलिल सुधा सम।’ के साथ है और किञ्चित्-किञ्चित् जल-गुणके साथ कहेंगे। यह गुण तो जलके साथ ही रहता है।’ श्रीपाण्डेजीका मत है कि फुलवारीकी

कथा ही श्रीजानकीजीके स्वयंवरकी कथा है (क्योंकि स्वयंवर ढूँढ़कर हृदयमें उसे पतिरूपसे रखना यहाँ ही पाया जाता है और आगे तो प्रतिज्ञा एवं जयमालस्वयंवर है। केवल 'सीय-स्वयंवर' यही है) जो इस नदीकी शोभित छवि है। इसे छवि कहकर जनाया कि कविता-सरितामें पुष्पवाटिकाकी कथा सर्वोपरि है, इसीसे इसे नदीका शृङ्गार कहा। (खरा)

वैजनाथजी—श्रीअयोध्याजीमें श्रीसरयुजीकी विशेष शोभा है। तीरपर संतोंके निवासश्रम, तुलसी पुष्पादिके वृक्ष, ठाकुरद्वारा, पत्थरके बुर्ज, साफ सीढ़ियाँ और उनपर निर्मल जलकी तरङ्गें इत्यादि छवि छा रही हैं। वैसे ही श्रीकिशोरीजीके स्वयंवरकी कथा—जनकपुरवर्णन, धवलधाम, 'मणि-पुरट-पटादि' तीरके मन्दिर हैं, प्रेमीजन साधु हैं, रङ्गभूमि दिव्य घाट हैं, प्रभुकी सब लीला जल है, किशोरीजीकी लीला जलकी अमलता है, फुलवारी रङ्गभूमिमें परस्पर प्रेमावलोकन अगाधता है, उपमा तरङ्गें हैं, स्त्री-पुरुष-तुलसी-पुष्प-वृक्ष, इत्यादि—कीर्ति-सरिताकी सुहावनी छवि छा रही है।

सुधाकरद्विवेदीजी—स्वयंवरकथानदी रामबाहुबलसागरमें मिलनेसे पतिसंयोगसे तृप्त हुई। वह सागर भी अपनी प्रियाके मिलनेकी लालसासे ऐसा लहराया कि धनुरूप बड़े जहाजको भी तोड़ डाला। इसीपर २६१ वाँ दोहा कहा है—'संकर चाप जहाज सागर रघुवर बाहुबल। —'

नदी नाव पटु प्रस्न अनेका। केवट कुसल उत्तर सबिवेका॥ २॥

शब्दार्थ—पटु=विचारपूर्वक।= 'विचारवानोंके'।=चतुर, कुशल, प्रवीण। अथवा, पटु=सुन्दर, मनोहर; यथा—'रघुपति पटु पालकी मँगई', 'पोंढाये पटु पालने सिसु निरखि मगन मन मोद।' पुनः, पटु=स्फुट, प्रकाशित। पं० रा० कु० के पुराने खर्चमें 'पटु' का अर्थ 'छलरहित' दिया है, यथा—'प्रस्न उमा कै सहज सुहाई। छलबिहीन सुनि —', 'लछिमन बचन कहे छलहीन।' 'पटु' संस्कृत शब्द है। कुशल=अच्छा, समर्थ, प्रवीण, चतुर, यथा—'पर उपदेस कुसल बहुतेरे।'

अर्थ—अनेक 'पटु' प्रश्न इस सुकीर्ति-सरयू-नदीकी नावें हैं और उनके विवेकसहित पूर्ण रीतिसे उत्तर नावके चतुर केवट हैं॥ २॥

नोट—१ पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि अनेक प्रश्न हैं, अनेक नावें हैं, अनेक केवट हैं। जैसा प्रश्न वैसी नाव और वैसे ही कुशल उत्तररूपी केवट। 'कुसल' कहनेका भाव यह है कि सब प्रश्नोंके उत्तर रामायणमें पूरे उतरे हैं। उत्तर न देते बनना ही नावका डूबना है सो यहाँ सब उत्तर पार हो गये हैं, कोई नाव नहीं डूबी। श्रीपंजाबीजी लिखते हैं कि —'पटु' से उन चतुर स्त्रियोंसे तात्पर्य है जो मिथिलापुरके झरोखेमें बैठी हुई रघुनाथजीका वृत्तान्त पूछ रही हैं। इनके प्रश्न नाव हैं। उत्तर देनेमें जो युवतियाँ कुशल हैं, जिन्होंने विवेकसंयुक्त मुनिवधू-उधारनादि प्रभाव सुनाकर निस्सन्देह किया, उनके उत्तर केवट हैं। पं० रामकुमारजीका मत है कि 'यहाँ प्रश्नोत्तर स्वयंवरका प्रकरण नहीं है; क्योंकि इस प्रकरणमें तो किसीका प्रश्नोत्तर नहीं है। [नोट—जहाँ उत्तर नहीं बन पड़ा है, वह प्रसङ्ग 'कुशल केवट' नहीं है और न वह यहाँ अभिप्रेत है।]

प्रश्न और उनके उत्तरोंके उदाहरण—(१) 'कहहु नाथ सुंदर दोउ बालक। मुनिकुलतिलक कि नृपकुलपालक॥' (१। २१६। १) इत्यादि। इस प्रश्नका कुशल उत्तर 'कह मुनि बिहसि कहहु नृप नीका। वचन तुम्हार न होइ अलीका॥' से 'मख राखेउ सब साखि जग ———।' (२१६) तक (२) 'कोटि मनोज लजावनि हारे। सुमुखि कहहु को आहि तुम्हारे॥' (२। ११७। १) ग्रामवासिनियोंके इस प्रश्नका उत्तर 'तिन्हहि बिलोकि बिलोकि धरनी। दुहैं सकोच सकुचति बरवानी॥ ———सहज सुभाय सुभग तन गोरे। नामु लखनु लघु देवर मोरे॥ बहुरि बदन विधु अंचल ढाँकी। पिय तन चितइ भौह करि बाँकी॥ खंजन मंजु तिरीछे नयननि। निज पति कहेउ तिन्हहि सिय सयननि॥—कितना कुशल और पूर्ण है कि सुनकर 'भई मुदित सब ग्राम बधूटीं। रंकन्ह राय रासि जनु लुटीं॥ अति सप्रेम सिय पायें परि'। (११७) (३) 'अब जहँ राउर आयसु होई। मुनि उदबेगु न पावैं कोई॥ —अस जिय जानि कहिय सोइ ठाऊँ। सिय सौमित्रि सहित जहँ जाऊँ॥ तहँ रचि रुचिर परन तन साला। बासु करउँ कछु काल कृपाला॥' (२। १२६। २—६)—श्रीरामजीके इन

प्रश्नका उत्तर महर्षि वाल्मीकिजीने क्या सुन्दर दिया है, प्रथम तो उत्तरकी भूमिका ही सुन्दर है—‘साधु साधु बोले मुनि ज्ञानी’ से ‘जस काछिअ तस चाहिअ नाचा।’ (२। १२७। ८) तक; फिर ‘पूँछहु मोहि कि रहौ कहैं मैं पूँछत सकुचाउँ। जहैं न होउ तहैं देहु कहि तुम्हहिं देखावौं ठाउँ॥’ (१२७) से ‘बसहु निरंतर तासु मन सो राउर निज गेहु।’ (१३१) तक, फिर ‘कह मुनि सुनुहु भानुकुलनायक’ से ‘चित्रकूट महिमा अमित कही महामुनि गाइ।’ (१३२) तक। उत्तर कितना सुन्दर है कि प्रश्नकर्त्ता प्रसन्न हो गया—‘बचन सप्रेम राम मन भाए।’ (४) श्रीभरद्वाजजीसे श्रीरामजीका प्रश्न—‘नाथ कहिअ हम केहि मग जाहीं।’ (२। १०९। १) और उसका उत्तर ‘मुनि मन बिहसि राम सन कहहीं। सुगम सकल मग तुम्ह कहैं अहहीं॥’ कितना सुन्दर और पूर्ण है। (५) अरण्यकाण्डमें श्रीलक्ष्मणजीके प्रश्न और श्रीरामजीका उत्तर जो ‘श्रीरामगीता’ नामसे प्रसिद्ध है; (३। १४। ५) ‘मैं पूछउँ निज प्रभु की नाई।’ से ‘भगति जोग सुनि अति सुख पाया।’ (१७। १) तक यह प्रसङ्ग है। (६) श्रीरावरीजीसे प्रश्न—‘जनकसुता कइ सुधि भामिनी। जानहि कहु करिखर गामिनी।’ और उसका कुशल उत्तर ‘पंपासरहि जाहु रघुराई। तहैं होइहि सुग्रीव मिताई॥ सो सब कहिहि देव रघुवीरा। जानतहैं पूछहु मति धीरा॥ वार वार प्रभु पद सिरु नाई। प्रेम सहित सब कथा सुनाई॥’ (३। ३६। १०—१४) (७) श्रीनारदजीके प्रश्न—‘राम जबहिं प्रेउ निज माया। मोहेहु मोहि सुनुहु रघुराया॥ तब विद्याह में चाहउँ कीन्हा। प्रभु केहि कारन कौ न दोन्हा॥’ (३। ४३। २-३) तथा ‘संतह के लच्छन रघुवीरा। कहहु नाथ भव भंजन भीरा॥’ (३। ४५। ५) और उनके उत्तर ‘सुनु मुनि तोहि कहउँ सहयेसा।’ (३। ४३। ४) से ‘ताते कीन्ह निवारन मुनि मैं—’ (४४) तक, यथा—‘सुनु मुनि संतह के गुन कहऊँ।’ (४५। ६ से ४६। ८) तक। उत्तर सुनकर ‘मुनि तन पुलक नयन भरि आए।’ (४५। १) और ‘नारद सुनत पद पंकज गहे।’ (४६) (९) किष्किन्ध्यामें श्रीहनुमान्जीका प्रश्न श्रीरामजीसे ‘को तुम्ह स्यामल गौर सरीरा।—’ (४। १। ७) से दोहा तक और उसका उत्तर ‘कोसलेस दसरथ के जाए।’ से ‘आपन चरित कहा हम याई।’ और साथ ही प्रश्न—‘कहहु बिप्र निज कथा बुझाई॥’ और हनुमान्जीका कुशल उत्तर। सुग्रीवजीसे श्रीरामजीका प्रश्न और उनका उत्तर—‘कारन कवन बसहु बन मोहि कहहु सुग्रीव।’ (४। ५) से ‘तदपि सभौत रहउँ मन माहीं’ तक। बालीका प्रश्न—‘अवगुन कवन नाथ मोहि मारा’ और उसका उत्तर। (४४। ९। ५—१०) जाम्बवान्जीसे हनुमान्जीका प्रश्न—‘जामवंत मैं पूछउँ तोही। उचित सिखावन दीजहु मोही॥’ और उसका उत्तर ‘एतना करहु तात तुम्ह जाई’ से ‘परम पद नर पावई’ तक (४। ३०) में। (१४)—सुन्दरमें श्रीविभीषणजीका प्रश्न और हनुमान्जीका उत्तर ‘बिप्र कहहु निज कथा बुझाई।’ (५। ६। ६) से दोहा ७ तक। श्रीसीताजीके प्रश्न—‘नर बानरहि संग कहु कैसे’, ‘कपि केहि हेतु धरी निदुगई’ हैं सुत कपि सब तुम्हहि समान।—’ और हनुमान्जीके उत्तर। हनुमान्-रावण-संवाद भी रावणके प्रश्नसे प्रारम्भ होता है। सबके उत्तर पूरे-पूरे हनुमान्जीने दिये। श्रीरामजीके प्रश्न श्रीहनुमान्जीसे—‘कहहु तात केहि भाँति जानकी।’ (५। ३०। ८) ‘कहु कपि रावन पालित लंका। केहि बिधि देहेउ दुर्ग अति बंका॥’ (३३। ५) और उनके उत्तर। इसी तरह लङ्काकाण्डमें सुवेलपर्वतपर श्रीरामजीके प्रश्न और सुग्रीवादि सयोंके उत्तर। अङ्गद-रावण-संवादमें रावणके प्रश्नोंके कुशल उत्तर अङ्गदने जो दिये हैं। विभीषणका प्रश्न—‘नाथ न रथ नहीं तन पद बाना। केहि बिधि जितव और बलवाना॥’ और उसके उत्तरमें ‘विजय धर्मरथ’ का प्रसङ्ग। दोहा ७९ में और उत्तरकाण्डमें श्रीभरतजीके प्रश्न हनुमान्जीसे—‘को तुम्ह तात कहाँ ते आए’ इत्यादि, ‘कहु कपि कयहु कृपाल गोसाई। सुमिरहि मोहि दास की नाई॥’ और उनके उत्तर दोहा २ में। श्रीभरतजीका प्रश्न—‘संत असंत भेद बिलगाई। प्रनतपाल मोहि कहहु लुझाई॥’ और श्रीरामजीका उत्तर दोहा ३७ (५) से ४१ तक।

इसी तरह जहाँ-जहाँ प्रश्न हैं और उनके कुशल उत्तर हैं वे ही प्रसङ्ग यहाँ नाव और केवट हैं। त्रिपाठीजी—यात्रियोंके सुभीतेके लिये नदियोंमें अनेक सुन्दर-सुन्दर यड़ी-यड़ी नौकाएँ होती हैं। (१) कुछ ऐसी होती हैं जो इस पार और उस पार आया-जाया करती हैं। (२) कुछ ऐसी होती हैं, जो

निश्चित स्थानोंपर जानेके लिये छूटती हैं। (३) कुछ ऐसी होती हैं जो सहायक स्रोतोंसे आ जाती हैं (४) और, कुछ छोटी ऐसी होती हैं, जो कार्य-विशेषके लिये छूटा करती हैं। कहना नहीं होगा कि चौथे प्रकारकी नाव असंख्य होती हैं। जिस प्रकार नदीमें नाव होती है, इसी प्रकारसे इस कवितासरित्में प्रश्न ही नाव है, उसी प्रश्नका सहारा लेकर ही निर्दिष्ट स्थानकी प्राप्ति होती है—विषयविशेषका ज्ञान होता है। इस कविता एवं सरितमें भी उपर्युक्त चारों प्रकारोंकी नावें हैं। दो प्रश्न भारद्वाजके, बारह प्रश्न उमाके और बारह प्रश्न गरुड़के हैं। कुल चौबीस प्रधान प्रश्न हैं। छोटे-छोटे प्रश्न प्रसङ्गोंमें अनेक आये हैं उनकी संख्याकी आवश्यकता भी नहीं है।

भारद्वाजजीके मुख्य प्रश्न 'रामु कवन प्रभु पूछीं तोही। — भवेउ रोपु रन रावनु मारा॥ प्रभु सोइ रामु कि अपर कोउ —।' (१। ४६) और 'जैसे मिटै मोह भ्रम भारी। कहहु सो कथा नाथ बिस्तारी॥' ये हैं। इनमेंसे पहली नाव पहले प्रकारकी है अर्थात् लोक और वेद दोनों कूलोंमें विचरती है और दूसरी नाव दूसरे प्रकारकी है अर्थात् नदीके उद्गमसे लेकर मुहानेतक इसका संचार है।

उमाने आठ प्रार्थनाएँ की हैं। इनके उत्तरमें शिवजीने समझाया है। ये भी एक प्रकारके प्रश्नोत्तर कह जा सकते हैं। उन्हें पहले प्रकारका प्रश्न समझिये। फिर उनके आठ प्रश्न 'प्रथम सो कारन कहहु बिचारी।' (११०। ४) से 'प्रजा सहित रघुबंसमनि किमि गवने निज धाम।' (११०) तक दूसरे प्रकारकी नावें हैं और शेष चार तीसरे प्रकारकी हैं। फिर उमाके छः प्रश्न 'सो हरिभगति काग किमि पाई।' (७। ५४। ८) से 'तेहि केहि हेतु काग सन जाई। सुनी कथा —।' (७। ५५। ४ तक), गरुड़जीके चार प्रश्न—'कारन कवन देह यह पाई।' (७। ९४। ३) से 'कारन कवन सो नाथ सब कहहु सहित अनुगाम।' (९४) तक एवं 'ज्ञानहि भगतिहि अंतर केता —।' (७। ११५)—ये सब प्रश्न तीसरे प्रकारकी नावें हैं। गरुड़जीके अन्तिम सप्त प्रश्न 'सप्त प्रश्न मम कहहु बखानी।' (७। १२१। २—७) चौथे प्रकारकी नावें हैं।

'उत्तर सबिवेक' इति। इससे जनाया कि सब प्रश्नोंके उत्तर विवेकसहित दिये गये हैं। जहाँ विवेक-सहित न मालूम हो वहाँ समझना चाहिये कि भाव ठीक तरहसे समझमें नहीं आया।

नोट—२ मा० मा० कार इसपर लिखते हैं कि—'परन्तु क्रमसे चरित्रका वर्णन हो रहा है। इसपर विचार करना चाहिये। जन्म, बालचरित, स्वयंवर, इसके बाद समस्त रामायणमें जो प्रश्न हैं और उनके उत्तरका उदाहरण देना असम्बन्धित है, क्योंकि आगेकी चौपाईमें वर्णन है कि उन प्रश्नोत्तरोंको सुनकर उसका कथन करना ही उन नावोंपर चढ़कर पथिकगण जानेवाले हैं। उसके पश्चात् परशुरामजीका क्रोधित होना नावोंका घोर धारामें पड़ना है, परन्तु उस घोर धारामें नावें बचकर घाटमें लग गयीं, यहाँ श्रीरामजीका वचन उसे घाटमें लगाना है। इस प्रकारसे प्रकरणका मिलान क्रमशः विवाहहीके समयका हो सकता है।' प्रश्नोत्तरके उदाहरण ये हैं—(क) महारानी सुनयनाका कथन सखियोंसे—'रामहि प्रेम समेत लखि सखिन्ह समीप बुलाइ। सीतामातु सनेह बस बचन कहैं बिलखाइ॥' (१। २५५) से 'भूप सयानप सकल सिरानी।' (२५६। ५) तक प्रश्न है, इसका उत्तर 'बोली चतुर सखी मृदु बानी' से 'सखी बचन सुनि भइ पतीती।' (२५७। ३) तक है। (ख) धनुष टूटनेके प्रथम राजाओंका वचन—'तोरहु धनुष ब्याह अवगाहा। बिनु तोरे को कुऔरि बिआहा॥' (२४५। ६) से 'एक बार कालहु किन होऊ—' तक प्रश्न है; जिसका उत्तर 'यह सुनि अपर भूप मुसुकाने' के बाद 'सीय बिआहबि राम —।' (२४५) से 'करहु जाइ जा कहैं जोइ भावा' तक उत्तर है और, (ग) धनुषगके बाद 'लेहु छड़ाइ सीय कह कोऊ।' (२६६। ३) से 'जीतहु समर सहित दोउ भाई' तक प्रश्न है, जिसका उत्तर 'साधु भूप बोले सुनि बानी' से 'तस तुम्हार लालच नरनाहा।' (२६७। ४) तक है। **इ** पं० रामकुमारजी आदिका मत ऊपर दिया गया कि सीय-स्वयंवर-प्रकरणमें किसीका प्रश्नोत्तर नहीं है। पाठक स्वतन्त्ररूपसे विचार कर लें कि इन उद्धरणोंकी 'प्रश्न' और 'उत्तर' संज्ञा हो सकती है या नहीं।

नोट—३ प्रश्नकर्ताका 'प्रश्न करना, नावपर चढ़ना है, उसका समाधान पार उतरना है और सुयश उतराई है।'—(वि० रा० प्र०)

सुनि अनुकथन परसपर होई। पथिक-समाज सोह सरि सोई ॥ ३ ॥

शब्दार्थ—अनुकथन (अनु+कथन)=पीछेसे कहना। कथा सुनकर तत्पश्चात् दस-पाँच वा कुछ श्रोता मिलकर सुनी हुई कथाको आपसमें स्मरण रखनेके लिये कहते हैं, प्रश्नोत्तर-विवादसहित उसका पाठ लगते हैं— इसीको 'अनुकथन' कहते हैं= बार-बार कथन वा उसकी चर्चा।= कथोपकथन, परस्पर बातचीत। (श० सा०) 'अनु'—जिस शब्दके पहले यह उपसर्ग लगता है उसमें इन अर्थोंका संयोग करता है—१ पीछे। जैसे अनुगामी, अनुकरण। २ सदृश। जैसे अनुरूप, अनुगुण। ३ साथ। जैसे 'अनुकम्पा, अनुपान'। ४ प्रत्येक। जैसे अनुदिन। ५ बारम्बार। जैसे अनुगुणन, अनुशीलन। पथिक=मार्ग चलनेवाले, मुसाफिर, नदीके उतरनेवाले।

अर्थ—सुनकर आपसमें फिरसे उसका कथन करना ही इस कीर्ति-सरयूमें यात्रियोंका समाज है जो नदी-तटपर शोभा दे रहा है ॥ ३ ॥

नोट—१ (क) पूरे काव्यके श्रोतृसमाजको पुर, ग्राम और नगर कह आये हैं, अब विशेष-विशेष प्रसङ्गके श्रोताओंके विषयमें कहते हैं। बहुतेरे श्रोता ऐसे हैं जिन्हें प्रसङ्ग विशेष प्रिय है। कोई सीय-स्वयंवर सुनना चाहता है, कोई परशुरामसंवाद तो कोई अङ्गदरावणसंवाद ही सुनना चाहता है। (ख) नाव और केवट निष्प्रयोजन नहीं होते। जब नाव और केवटका वर्णन किया तो उस पथिकसमाजका भी वर्णन प्राप्त है, जो उन नावों और केवटोंसे काम लेते हैं। अतः सुननेके बाद जो आपसमें चर्चा होती है वही इन नाव और केवटोंसे काम लेनेवाला पथिक-समाज हुआ। ऐसे चर्चा करनेवालोंका निर्दिष्ट स्थान है, जहाँपर वे प्रश्न प्रतिवचनद्वारा पहुँचना चाहते हैं। जिन्होंने चर्चा नहीं की उन्हें कहीं जाना-आना नहीं है, अतः वे नाव और केवटसे काम नहीं लेते, यों ही घूमते-घामते उधर आ निकले थे। यहाँ यह भी जनाया कि बिना अनुकथन वा मननके श्रवण अकिञ्चित्कर है, यह परस्परका अनुकथन उसी मन्त्रका व्यक्त रूप है। (वि० त्रि०) (ग) स्थलसे यात्रा करनेसे जल (नाव) द्वारा यात्रा करना विशेष मनोरम तथा आयासरहित होता है, इसी भाँति किसी विषयके समझनेसे विषय-निरूपण प्रश्न-प्रतिवचनरूपमें होनेसे विशेष मनोरम हो जाता है और शीघ्र समझमें आता है। सुननेके बाद आपसमें चर्चा करना उस प्रश्न-प्रतिवचनसे लाभ उठाना और उक्त काव्यकी प्रतिष्ठा करना है। (वि० त्रि०)

पं० रामकुमारजी—परस्पर अनुकथन करनेवालोंकी शोभा रामचरितसे है। सरिकी शोभा उनसे नहीं कहते; क्योंकि सरिकी शोभा पहले ही कह चुके हैं; यथा—'सीय स्वयंवर कथा सुहाई। सरित सुहावनि सो छवि छाई ॥'

नोट—२ मानसपरिचारिकाकार लिखते हैं कि 'जैसे उस नावपर चढ़े पथिकोंका समाज शोभा देता है पर वह समाज है नदीके बाहरका, वैसे ही अनेक प्रकारके प्रश्नोत्तरोंको सुनकर जो परस्पर अनुकथन करते हैं, कहते हैं कि क्या प्रश्नका उत्तर निवहा है, यही पथिकोंका समाज कीर्तिसरिमें शोभा देता है। पुर्यं जो श्रोताओंका त्रिविध समाज कह आये हैं उन्हींमें दो कोटि किये, एक जो सुनतेभर हैं ये पुर, ग्राम, नगर हैं और दूसरे वह हैं जो सुनकर पीछे परस्पर अनुकथन करते हैं।

यैजनाथजीका मत है कि वक्ताकी वाणी सुनकर और लोग जो परस्पर वार्ता करके वक्ताके वचनको समझते हैं वे नदी पार जानेवाले पथिकोंका समाज है, जो नदीतटपर शोभित हैं। बोधित (जो वक्ताकी वाणी समझ गये हैं) पार हो गये और अबोधित पार जानेवाले हैं।

घोर धार भृगुनाथ रिसानी। घाट सुबद्ध* राम बर बानी॥ ४॥

अर्थ—(इस कथारूपिणी नदीमें जो) परशुरामजीका क्रोध (वर्णित है वही नदीकी) घोर धारा है और श्रीरामचन्द्रजीकी श्रेष्ठ (क्रोधको शान्त करनेवाली) वाणी ही सुन्दर दृढ़ बंधा हुआ घाट है॥ ४॥

टिप्पणी—१ घोर (भयानक, तीक्ष्ण, तेज) धारा देखकर भय प्राप्त होता है। भृगुनाथ (परशुराम) की रिस भय देनेवाली है, जिसे देखकर जनक-ऐसे महाज्ञानी एवं सुर-मुनि-नागदेवतक डर गये, उतर जनोंकी क्या गिनती? यथा—‘अति डर उतर देत नृप नहीं।’ (१। २७०), ‘सुर मुनि नाग नगर नर नारी। सोचहिं सकल त्रास उर भारी॥’, ‘भृगुपति कर सुभाव सुनि सीता। अरु निमेष कलप सम बीता॥’ (१। २७०। ६, ८), ‘देखत भृगुपति बेप कराला। उठे सकल भय विकल भुआला॥’ (१। २६९। १)

खंनोट—१ ‘सीस जटा ससि बदन सुहावा। रिस बस कछुक अरुन होइ आवा॥’ (२६८। ५) से भृगुनाथकी रिसानीरूप घोर धारा चली और ‘सुनि मृदु गूढ़ बचन रघुपति के। उधरे पटल परसुधर पति के॥’ (२८४। ६) पर शान्त हो गयी।

नोट—२ ‘घोर धार’ के और भाव—(क) घोर धार जिधर घूमती है उधरहीके करारोंको काटती चली जाती है; वैसे ही परशुरामजीकी रिस लौकिक अथवा वैदिक जिस कूलकी ओर घूमी उसीको काटती गयी। लौकिक कूलका काटना, यथा—‘निपटहिं द्विज करि जानहिं मोहीं। मैं जस बिप्र सुनावीं तोहीं॥ चाप खुवा सर आहुति जानू। कोप मोर अति घोर कसानू॥ समधि सेन चतुरंग सुहाई। महा महीप भए पसु आई॥ मैं एहि परसु काटि बलि दीन्हे। समरजय जप कोटिन्ह कीन्हे॥’ (१। २८३) वैदिक कूलका काटना, यथा—‘गर्भन्ह के अर्भक दलन परसु मोर अति घोर।’ (१। २७२) (वि० त्रि०)

(ख) घोर धारासे साधारण घाट भी कट जाते हैं। परशुरामजीने क्रोधमें आकर पृथ्वीको निःक्षत्रिय करनेका विचार ठान लिया था। उन्होंने २१ बार क्षत्रियकुलका नाश किया। सहस्रबाहु-में यों इनके क्रोधके शिकार हो गये। उन्होंने स्वयं कहा है ‘परसु मोर अति घोर’, ‘कहि प्रताप बल रोप हमारा’, ‘बाल ब्रह्मचारी अति कोही। बिस्व बिदित छत्रिय कुल द्रोही॥’ इत्यादि।

नोट—३ ‘भृगुनाथ’ इति। परशुराम प्रसिद्ध नाम न देकर यहाँ भृगुनाथ नाम दिया है। कारण इसका यह है कि श्रीरामचरितमानस-कथा-भागमें धनुषपद्मके पश्चात् परशुरामजीका आगमन ‘भृगु’ शब्दसे उठाया और इसी शब्दसे परशुराम-राम-संवाद-प्रसङ्गको सम्पुट किया गया है। ‘तेहि अवसर सुनि सिवधनु भंगा। आयउ भृगुकुल कमल पतंगा॥’ (१। २६८। २) आदिमें और ‘भृगुपति गए वनहिं’ (१। २८५। ७) अन्तमें दिया है तथा जब सभामें ये पहुँचे और सबको दृष्टि इनपर पड़ी तब प्रथम ही ‘भृगुपति’ शब्दका प्रयोग महाकविने किया है, ‘पति’ और ‘नाथ’ पर्याय शब्द हैं।—‘देखत भृगुपति बेपु कराला। उठे सकल भय विकल भुआला॥’ (१। २६९। १) इन्हीं कारणोंसे यहाँ उस नामका बीज बो दिया है। विशेष दोहा २६८ चौपाई २ में देखिये।

स्मरण रहे कि ‘भृगुनाथ’, ‘भृगुपति’, ‘भृगुसुत’, ‘भृगुनायक’ ये सब परशुरामजीके नाम हैं। ये उन्हीं भृगुजीके वंशज हैं जिन्होंने ब्रह्मा और शिवजीपर भी अपना क्रोध प्रकट किया था। पिता और भ्राता दोनोंका अपमान किया था तथा भगवान्को छातीपर खात मारी थी। वैसे ही परशुरामजीने अपनी

* पं० छक्कनलालजीकी प्रतिमें ‘सुबंध’ पाठ है। पं० रामवल्लभाशरणजी तथा भगवतदामजीका ‘सुबंध’ पाठ है अर्थात् लक्ष्मणसहित रामजीके यवन। मानसपरिचारिकामें ‘सुबंध’ पाठ है। मानसपरिचारिकामें ‘सुबद्ध’ पाठ है। सूर्यप्रसाद मिश्रजीने जो भाव और अर्थ दिये हैं वह ‘सुबंध’ पाठके हैं। मानसपरिचारिकाके भावोंको उन्होंने अपने शब्दोंमें उतार तो दिया है (और उस टीकाका नाम भी यहाँ नहीं लिया) पर यह ध्यान न रखा कि अपना पाठ वह नहीं है। १६६१ वाली पोथीमें ‘सुबद्ध’ पाठ है। ‘पाठ सुबंध राम बर बानी’ पाठका अर्थ यह होगा कि ‘लक्ष्मणजी और रामचन्द्रजीकी श्रेष्ठ वाणी घाट है’। ‘सुबंध’= सुन्दर भाई। लक्ष्मणजीको सुबन्धु कहा है क्योंकि ‘बारहिं ते निज हित पति जानी। लाछमन, रामचरन गति मानी॥’ (१। १९७) पुनः, अयोध्याकाण्ड ७२ में कहा है कि ‘गुरु पितु मातु न जानउँ काहू। कन्हई सुभाव नाथ पतियाहू॥ करुनासिंधु सुबंध के मुनि मृदु यवन धिनीत।’

माता और भ्राताओंका सिर काटा और भगवान् श्रीरामजीको भी कटु वचन कहे तो क्या आश्चर्य? इनके योग्य ही है। भगवान्ने भृगुको क्षमा ही किया; वैसे ही श्रीरामजीने इनको क्षमा किया।

नोट—४ 'घोर धारासे घाट, ग्राम, नगर आदिके कटनेकी सम्भावना रहती है। और यहाँ इस प्रसङ्गमें परशुरामजी राजा जनकका राज्य ही पलट देनेकी धमकी दे रहे हैं। यथा—'उलटवैं महि जहँ लहि तव राजू।' (१। २७०। ४) अतः रक्षाके लिये सुदृढ़ बँधे घाट चाहिये; वही दूसरे चरणमें कहते हैं।

नोट—५ 'घाट सुबद्ध' इति। (क) यात्रियोंके उतरने, स्नान करने, जल भरने और धारासे नगर आदिकी रक्षा इत्यादिके लिये पक्के दृढ़ घाट बनाये जाते हैं। परशुरामजीके क्रोधयुक्त कठोर वचन सुनकर 'सुर मुनि नाग नगर नर नारी। सोचहि सकल त्रास उर भारी॥' कि अब रक्षा कैसे होगी, इस तीक्ष्ण क्रोधसे सचमुच ही नगरको ये उलट न दें। सुर-मुनि-नाग यात्री हैं। इन यात्रियों तथा नगरनिवासियोंको क्रोधरूपी घोर धारासे रक्षाके लिये श्रीरामजीकी श्रेष्ठ मधुर शीतल वाणी 'सुबद्ध घाट' सम है। प्रथम ही 'उलटवैं महि जहँ लहि तव राजू।' इससे 'सभय बिलोके लोग सब—बोले श्रीरघुवीर।' (२७०) फिर जब लक्ष्मणजीके कटु वचनोंको सुनकर रिस बहुत बढ़ी और 'हाय हाय सब लोग पुकारा' तथा—'अनुचित कहि सब लोग पुकारे' तब 'लखन उतर आहुति सरिस भृगुबर कोपु कसानु। बढ़त देखि जल सम बचन बोले रघुकुलभानु॥' (२७६।) तब 'राम बचन सुनि कष्टक जुझाने।' फिर लक्ष्मणजीकी वाणीसे जब परशुरामजीका रिससे तन जलने लगा और 'थर थर काँपहि पुर नर नारी' तब 'अति बिनीत मृदु शीतल बानी। बोले रामु जोरि जुग यानी॥' (२७९। १) तब फिर कुछ शान्त हुए—'कह मुनि राम जाइ रिस कैसैं। अजहुँ अनुज तव चितव अँसै॥' फिर जब वे श्रीरामजीपर ही क्रोध जताने लगे तब उन्होंने 'मृदु गूढ़ वचन' कहे जिन्हें सुनकर 'उधरे पटल परसुधर मति के' और उन्होंने अपना धनुष देकर श्रीरामजीकी स्तुति कर दोनों भाइयोंसे क्षमा माँगी और वनको चल दिये। इस सुदृढ़ पक्के घाटपर उनके क्रोध-प्रवाहका कुछ जोर न चला और धारा यहाँसे लौट पड़ी।

(ख) 'घाट सुबद्ध' से यह भी जानाया कि जबतक घाट न बँधे थे, तबतक लोग इनकी घोर क्रोधरूपी धारामें कट जाते थे, यह जाते थे; यथा—'जासु परसु सागर खर धारा। बूड़े नृप अगनित बहु बारा॥' (६। २६) घाट बँधनेसे जीवोंकी अति रक्षा हुई, परशुरामकी रिस मन्द पड़ गयी; यथा—'भृगुपति गए बनिहि तप हेतु।'।

(ग) घोर धारा अत्यन्त दृढ़ बँधे हुए घाटपर भी अपना बड़ा जोर लगाती है, पर टक्कर खा-खाकर सुदृढ़ बँधे हुए घाटसे उसे घूम जाना ही पड़ता है। वैसे ही श्रीरामजीकी श्रेष्ठ वाणी यहाँ 'सुबद्ध घाट' है। भृगुनाथरिसानिरूपिणी घोर धारा यहाँ आयी तो बड़े तीव्र वेगसे थी; यथा—'वेगि देखाउँ मूढ़ नत आजू। उलटवैं महि जहँ लहि तव राजू॥' (१। २७०। ४) संघर्ष भी खूब हुआ, चौदह टक्कर खाकर धारा पलट गयी। (वि० त्रि०) पुनः भाव कि (ख) लक्ष्मणजीके वचनसे क्रोध बढ़ता जाता था, उसे श्रीरामजीने अपनी मधुर श्रेष्ठ वाणीसे टंडा किया। यथा—'लखन उतर आहुति सरिस भृगुबर कोप कसानु। बढ़त देखि जल सम बचन बोले रघुकुलभानु॥' (१। २७६) (पं० रामकुमारजी)

नोट—६ 'घाट सुबद्ध' पाठ भी कई प्राचीन पोथियोंमें है। अतः उस पाठका भाव जो मा० प्र० कारने लिखा है वह यहाँ हम देते हैं। यह भाव 'सुबद्ध' पाठमें भी दो-एक टीकाकारोंने लगाया है। मा० प्र० कार लिखते हैं कि घाट बनानेमें धाराका जोर रोकनेके लिये बारम्बार कोठियाँ गलायी जाती हैं। बहुधा ऐसा होता है कि तीक्ष्ण धारा कोठियोंको उखाड़ डालती है, जमने नहीं देती, इससे पुनः पुनः गच्च-पर-गच्च देकर कोठियाँ गलानी पड़ती हैं जिससे धाराका वेग कम हो जाता है। अथवा, धाराका मुँह फिर जाता है, तब कोठी जमती है और घाट बँधता है। ऐसे ही जब प्रथम भृगुनाथ बोले—'कहु जड़ जनक धनुष केहि तोरा' तब यह घोर धारा देख रघुनाथजीने प्रथम गोला गलाया—'नाथ संभु धनु भंजनिहारा'। यह कहकर परशुरामजीको शान्त करना चाहा था; परन्तु वे शान्त न हुए, किन्तु 'सुनि

रिसाइ बोले सुनि कोही।' यह मानो गोलेका न थँभना वा कोटीका टूटना है। फिर लक्ष्मणजीने कहा कि—'बहु धनुही तोरी लरिकई—यहि धनु पर ममता केहि हेतु।' इनमेंसे एक ही बातका उत्तर परशुरामजीने दिया—'सुनि रिसाइ'। धनुही सम त्रिपुरारी धनु—।' मानो दो काँटियोंमेंसे एक तो जमी। आगे जब उत्तर न देते बना तब विश्वामित्रजी, विदेहजी इत्यादिका निहारा लिया कि इसे हटा दो, यथा—'तुम्ह हटकहु जौं चहुहु उबारा।' 'केवल कौंसिक सील तुम्हारे' इत्यादि। यही मानो धाराका फिर जाना है। फिर श्रीरामजीको अन्तिम वाणीने उनको शान्त कर दिया, उनको आँखें खुल गयीं, वे अपना धनुष मोंपकर क्षमा माँगकर चले गये, यही मानो बाटका बँध जाना है।

नोट—७ श्रीजानकोशरणजी लिखते हैं कि—'सरयुजीकी घोर धारमें अनेकों नावें टूट गयी हैं, उसी प्रकार यहाँ अर्थात् जनकपुर-स्वयंवर-भूमिमें उपस्थित सभामें प्रसन्नोत्तरको सुनकर अनुकथन कर भी रहे थे कि परशुरामजी आकर क्रोधयुक्त बोलने लगे। श्रीरामजीकी श्रेष्ठ वाणीने उनको शान्त किया; यह 'बर बानी' वैसी हुई घाट हुई। अर्थात् नाव घोर धारमें टूटी नहीं, वैसी हुई घाटमें लग गयी।'

—[पर 'नाव' तो प्रश्न हैं। प्रश्न टूटे नहीं, घाटमें लग गये। इसका क्या आशय है, यह समझमें नहीं आता। जयमालके पश्चात् पूर्वके प्रश्नोत्तरोंका आपसमें फिरसे कथन कौन-सा है? सम्भवतः 'रानिह सहित सोच बस सीया। अब धौं बिधिहि काह करनीया।' (१। २६७। ७) और 'खरभर देखि विकल नर नारी। सब मिलि देहि महीपन्ह गारी॥' (२६८। १) यही अनुकथन उनके मतमें हो। यह भी देखना है कि राजाओंके वचन सब परशुरामजीके दर्शनके साथ ही बन्द हो गये, यथा—'देखि महीप सकल सकुचाने। बाज ज्ञापट जनु लवा लुकाने॥' (२६८। ३)—यह नावका डूबना हुआ या घाट लगना या क्या? प्रश्नको पटु और सचिवक उत्तरको कुशल केवट कहनेका महत्व इस पक्षमें मेरी समझमें नहीं रह जाता।]

सानुज राम बिबाह उछाहू। सो सुभ उमग सुखद सब काहू॥ ५॥

अर्थ—भाइयोंसहित श्रीराम-विवाहोत्सव इस कविता-सरयुकी शुभ (मुख, मङ्गल और कल्याणकारी) बाढ़ है जो सबहीको सुख देनेवाली है॥ ५॥

नोट—१ (क) 'सानुज राम ममर जस पावन' में अनुजमें केवल श्रीनक्षत्रमणजीका ग्रहण है; क्योंकि और भाई साथ न थे, परन्तु यहाँ 'सानुज राम बिबाह' में अनुजमें चारों भाइयोंका ग्रहण है; क्योंकि सब भाइयोंका विवाह साथ हुआ। (पं० रामकुमारजी) (ख) धनुष टूटते ही सारे संसारमें उछाह भर गया; यथा—'भुवन चारि दस भरा उछाह। जनकसुता रघुबीर बिआहू॥' (१। २९६। ३) समाचार पाते ही बारात चल पड़ी। उत्साह इतना बढ़ा हुआ है कि ग्रन्थकार सगुनका भी नाचना वर्णन करते हैं—'सुनि अस ब्याहु सगुन सब नाचे। अब कीन्हे बिचि हम सौंचे॥' (१। ३०४)। बारातके पहुँचनेपर अगवानोंके समयका आनन्द कवि यों वर्णन करते हैं—'जनु आनंद समुद्र दुइ मिलत बिहाइ सुबेल'। (१। ३०५) श्रीरामचरितमानस भरमें सबसे बड़ा 'उछाह' श्रीरामविवाहोत्सव ही हुआ। गम्याभिषेकमें होना सम्भव था, पर उस समय महाराज दशरथका न होना सबको खला, यहाँतक कि अवधपुरमें याज्ञतक न बजा। बरात तो चली केवल श्रीरामजीके विवाहके लिये और लौटी चार यहाँ लेंकर। यह उत्साहकी पराकाष्ठा है। (वि० त्रि०)

नोट—२ श्रीरामविवाहमें 'उछाह' बहुत बढ़ा, यही नदीकी बाढ़ है। नदीकी बाढ़ अशुद्ध होती है, पर यह शुभ है। नदीकी बाढ़में लोगोंका अकाज होता है, परन्तु उछाहकी वृद्धिमें किसीका अवकाज नहीं है। (पं० रामकुमारजी) मा० प्र० का मत है कि सरयुजीकी उमग शुभ है, सबको सुखद है, वैसे ही सानुज-राम-विवाह शुभ और सबको सुखद है। 'सब सुखद' से यह भी जताया कि नदीकी बाढ़ चाहे किसीका शुभ और सुखद न भी हो पर कीर्ति नदीके सानुज-रामविवाहका उत्साह तो सबको शुभ एवं सुखद है।

श्रीवैजनाथजी लिखते हैं कि 'गमोंके तपनमें जब श्रीसरयुजीमें अंशमें बर्फ गलनेमें जलकी बाढ़ होती है तो वह सुखदायी होती है। इसी प्रकार जनकपुरवासी राजा जनकके प्रतिज्ञारूपी परिनायमें और अवधपुरवासी प्रभुके विद्योगसे तप्त थे। यहाँ विवाह आनन्दरूपी बाढ़में दोनों सुखी हुए।'

किसीका मत है कि शुभ इससे कहा कि श्रीसरयूजीकी यादसे दूर रहनेवालोंको भी खान मुलभ हो जाता है। पुनः मौझावालोंको खेतीके लिये याद उपकारक होती है। और विवाहोत्सव सबहीको सुखद और मङ्गलकारी है, यथा—‘उपवीत ब्याह उछाह मंगल सुनि जे सादर गावहीं। बैदेहि राम प्रसाद ते जन सबदा सुख पावहीं॥ सिध रघुबीर बिबाहु जे सप्रेम गावहीं सुनिहैं। तिन्ह कहूँ सदा उछाह मंगलायतन रामजस॥’ (१। ३६१)

नोट—३ नदी उमगकर दोनों कूलोंको प्लावित करती चलती है और यह कविता-सरिता उमगकर आनन्दसे लोक-वेद-विधियोंको प्लावित करती चली है। लोकविधिका प्लावन; यथा—‘पहिचान को केहि जान सबहि अपान सुधि भोरी भई। आनंदकंद बिलोकि दूलहु उभय दिसि आनंदमई॥’ (१। ३२१) वेद-विधिका प्लावन, यथा—‘होम समय तनु धरि अनलु अतिसुख आहुति लेहैं। बिप्र बेघ धरि वेद सब कहि बिबाह बिधि देहैं॥’ (१। ३२३) (वि० त्रि०)

नोट—४ ‘सौय-स्वयंवर कथाका प्रकरण ‘रहा बिबाह चाप आधीना॥ टूटत ही धनु भएउ बिबाहु। सुर नर नाग बिदित सब काहु॥ तदपि जाइ तुम्ह करहु अब जथा बंस व्यवहार’ (१। २८६) पर समाप्त हो गया। यहाँसे अब विवाह प्रकरणका आरम्भ समझना चाहिये। यहाँसे विवाह प्रसङ्गको भूमिका है, विवाहकी तैयारियाँ आदि हैं, वारात आदि सब विवाहके ही सम्बन्धकी बातें हैं। ‘सानुज राम बिबाह उछाह’ यह शुद्ध प्रसङ्ग (१। ३१२) ‘धेनु धूरि बेला विमल सकल सुमंगल मूल। बिप्रन्ह कहेउ बिदेह सन जानि सगुन अनुकूल॥’ से ‘प्रभु बिबाह जस भयउ उछाहू।’ (१। ३६१। ६) तक है। मा० प्र० के मतानुसार यह प्रकरण ‘रामचंद्र मुखचंद्र छवि’ (१। ३२१) से (१। ३६१) तक है।

नोट—५ ‘सब काहु’ से यह भी भाव ले सकते हैं कि विवाहमें ददिहाल, ननिहाल, ससुराल’ इत्यादि सभीके सम्बन्धी उपस्थित थे, पिता भी जीवित थे, (राज्याभिषेकमें पिता न थे) अतः यहाँ ‘सब काहु’ कहा।

कहत सुनत हरषहि पुलकाहीं। ते सुकृती मन मुदित नहाहीं॥ ६॥

शब्दार्थ— पुलकाहीं=रोमाञ्चित होते हैं। मुदित=प्रसन्नतापूर्वक। सुकृती=पुण्यात्मा, धर्मात्मा।

अर्थ—(इस कथाके) कहते-सुनते जिनको हर्ष और रोमाञ्च होता है वे ही इस कीर्ति-सरयूमें प्रसन्न मनसे नहानेवाले सुकृती हैं॥ ६॥

टिप्पणी—१ (क) कहते और सुनतेमें हर्ष और पुलक होना ही मुदित मनसे नहाना है। बिना मुदितमन हुए तीर्थका फल नहीं मिलता है, उत्साह-भङ्गसे धन-धर्मकी हानि होती है। इसलिये उत्साहपूर्वक खान करना चाहिये। यथा—‘मज्जहिं प्रात समेत उछाहा।’ (१। ४३। ८) ‘सुनि समझहिं जन मुदित मन मज्जहिं अति अनुराग।’ (१। २), ‘मुदित नहाइ कीन्ह सिव सेवा। पूजि जथा बिधि तीरथ देवा॥’ तथा यहाँ ‘कहत सुनत हरषहिं पुलकाहीं’ कहने-सुननेमें हर्ष और पुलकावली यड़े सुकृतसे होती है। कीर्ति-नदीमें सुकृती नहाते हैं, पापीको खान दुष्प्राप्य है; यथा—‘पापवत कर सहज सुभाऊ। भजन मोर तेहि भाव न काऊ।’ (ख) ‘कहत सुनत’ इति। अर्थात् श्रोता पाकर कहनेमें और वक्ता पाकर सुननेमें। अथवा, परस्पर एक-दूसरेमें कहने-सुननेमें। यथा—‘कहत सुनत रघुपति गुन गाथा। कछु दिन तहाँ रहे गिरिनाथा॥’ (१। ४८। ५), ‘बिदा किए सिर नाइ सिधाए। प्रभु गुन कहत सुनत घर आए॥’ ‘कहत सुनत’ ‘कहना-सुनना’ मुहावरा है।

नोट—१ ‘हरषहिं पुलकाहीं’ इति। श्रीजानकीदासजी ‘कहत हर्षहिं’ और ‘सुनत पुलकाहीं’ ऐसा अर्थ करते हैं। यथा—‘सुने न पुलकि तन कहे न मुदित मन किये जे चरित रघुबंसराय।’ (वि० ८३) ‘रघुपति चरित महेस तब हरषित वरनइ लीन्ह।’ (१। ११२) (मा० प्र०) इस तरह यथासंख्य अलङ्कार होगा, पर इस ग्रन्थमें कहने-सुनने दोनोंमें हर्ष और पुलकका प्रमाण मिलता है; यथा—‘सुनि सुभ कथा उमा हरषानी।’ (७। ५२), ‘सुनि हरि चरित न जो हरषाती।’ (१। ११३) इत्यादि। कहनेके उदाहरण ऊपर दे ही चुके हैं।

नोट—२ 'ते सुकृती' इति। भाव कि— (क) श्रीसरयूजीमें प्रसन्न मनसे स्नान बड़े सुकृतसे प्राप्त होता है, क्योंकि 'जा मज्जन ते विनहिं प्रयासा। मम समीप नर पावहिं वासा॥' वैसे ही जब बहुत और बड़े सुकृत उदय होते हैं तब रामचरित कहने-सुननेमें मन लगता है, हर्ष और पुलक होता है; यथा—'अति हरिकृपा जाहि पर होई। पाउँ देइ एहि मारग सोई॥' (७। १२९) 'सोइ सुकृती सोइ परम सयाना। जो तजि कपट करइ गुन गाना॥' (ख) जो सुकृती नहीं हैं, सरयू-स्नान उनको दुर्लभ है, वे तो श्रीसरयूजीको साधारण जलकी नदी ही समझेंगे, वे क्या जानें कि ये ब्रह्मद्रव ही हैं, इनका जल चिदानन्दमय है, भगवान्‌के नेत्रोंका दिव्य करुणाजल है। इसी तरह जो सुकृती नहीं हैं, वे इस कीर्तिसरिताको एक साधारण काव्य ही समझेंगे। उनके भाग्यमें स्नान कहाँ? हर्ष और पुलक तो कोसों दूर है। पापीको स्नान दुःप्राप्य है, यथा—'पापवंत कर सहज सुभाऊ। भजन मोर तेहि भाव न काऊ॥'

त्रिपाठीजी—मानसके अधिकारी श्रोताओंको 'सुरबर' कहा था; यथा—'तेइ सुरबर मानस अधिकारी॥' (१। ३८। २) और इस कवितासरिताके प्रचारके श्रोताको 'सुकृती' कहा। कारण यह है कि इस श्रीरामचरितमानसकी कथा ही दो प्रकारकी है। एक तो वह कथा है, जिसमें चारों घाटोंकी कथाओंका सँभार है, रस, अलङ्कार, लक्षणा, व्यञ्जना, ध्वनि आदिका विचार है, वैधीभक्ति, रागानुगाभक्ति, वैराग्य, ज्ञान-विज्ञानादिका विवरण है, शम, यम, नियम, योगादिका विवेचन है, वही कथा 'मानस' के नामसे विख्यात है। उसके वक्ता दुर्लभ हैं और श्रोता अत्यन्त ही दुर्लभ हैं। दूसरी वह कथा है, जो सर्वसाधारणमें प्रचलित है, जिसमें सीधा-सीधा कथाका आनन्द है, उपर्युक्त बातोंपर वक्ता-श्रोता दृष्टिपात नहीं करते, क्योंकि उन विषयोंमें उनका प्रवेश भी नहीं है। कहना नहीं होगा कि प्रचार दूसरी प्रकारकी कथाका ही विशेष है, क्योंकि इसके वक्ता-श्रोता बहुतायतसे मिलते हैं। इसी प्रचारवाली कथाको श्रीग्रन्थकारने सरयूसे उपमित किया है, क्योंकि सरयूजीमें 'मानस' का ही जल है और सरयूजी सुलभ हैं, गृहस्थीमें रहते भी अवगाहन हो सकता है। मानसका अवगाहन दुर्घट है। बिना गृहस्थीके प्रेमके शिथिल किये उसका अवगाहन नहीं हो सकता, अतः 'मानस' के अवगाहन करनेवालेको 'सुरबर' कहा और सरयूके अवगाहन करनेवालेको सुकृती कहा।

नोट—३ 'कहत सुनत' हर्ष और पुलक होना जो यहाँ कहा गया वह किस कथाके लिये? इसपर टीकाकारोंने कोई प्रकाश नहीं डाला है। इस कथाके 'कहने-सुनने' या 'कहते-सुनते' इतना ही लोगोंने लिखा है। 'इस कथा' से समस्त रामचरितमानसका भी ग्रहण हो सकता है और अंशका भी। श्रीजानकीशरणजीका मत है कि चरित्रका वर्णन यहाँ क्रमसे हो रहा है। आगेकी चौपाईमें अयोध्याकाण्डका प्रकरण आयेगा। इससे यहाँ विवाहचरित्रके कहने-सुननेवालोंसे ही यहाँ रूपक समझना चाहिये। उदाहरण, यथा—'सिय रघुबीर विवाह जे सप्रेम गावहिं सुनिहिं' (१। ३६१)

राम-तिलक-हित मंगल-साजा। परब जोग जु रे समाजा॥ ७॥

शब्दार्थ—साजा-सामान, सामग्री। परब-अमावास्या, पूर्णिमा, ग्रहण, अर्धोदय, संक्रान्ति, महोदय, वारुणी, गोविन्दद्वादशी, श्रीरामनवमी, श्रीजानकीनवमी इत्यादि। पर्व-योग-पर्वकी प्रातिपद, पर्वके दिन, पर्वका योग होनेपर षष्ठ्यपुराणानुसार चतुर्दशी, अष्टमी, अमावास्या, पूर्णिमा और संक्रान्ति ये सब पर्व हैं। पर्वके दिन स्त्री-प्रसंग करना अथवा मांस-मछली आदि खाना निषिद्ध है। जो ये सब काम करता है, कहते हैं, वह विष्णुभोजन नामक नरकमें जाता है। पर्वके दिन उपवास, नदी-स्नान, श्राद्ध, दान और जप आदि करना चाहिये। यथा—'चतुर्दश्यष्टमी चैव अमावास्या च पूर्णिमा। पर्वान्येतानि राजेन्द्र रविसंक्रान्तिरेव च॥' [विष्णुपु०]। मूर्धूर्तचिन्तामणि पीयूषधाराटीकासे उद्धृत 'चतुर्दश्यष्टमी कृष्णा त्वमावास्या च पूर्णिमा। पुण्यानि पञ्चपर्वानि संक्रान्तिर्दिनस्य च॥' [वसिष्ठवचन। पीयूषधारा] 'स्त्रीसेवनं पर्वसु पक्षमध्ये पलं च यष्टीषु च सर्वतैलम्। नृणां विनाशाय चतुर्दशीषु क्षुरक्रिया स्यादसकृन्दाशु॥' (वसिष्ठसं०)

मा० पी० खण्ड-एक २२

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीके तिलकके लिये जो मङ्गलसाज सजाया गया वही मानो इस कीर्ति-नदीपर पर्व-योगपर (योगी, यती, उदासी, वैष्णव, स्मार्त, विरक्त, गृहस्थ इत्यादि) यात्रियोंका समाज जुटा है॥ ७॥

नोट—१ पर्वयोग होनेपर श्रीसरयूजीपर बहुत भीड़ होती है। कीर्ति-सरयूमें श्रीरामराज्याभिषेकहित मङ्गलसाज सजाया जाना पर्वका समाज है।

सु० द्विवेदीजीका मत है कि 'जब अमावास्याको सोमवार हो और अम. रात्र्या तीन प्रहर भोग करे तदनन्तर चौथे प्रहर प्रतिपदा प्रवेश करे तो ऐसे योगमें रविको राहु भोगता है अर्थात् ग्रहण होता है। यहाँ राज्याभिषेकके दिन तीन प्रहरतक मानो अमावास्या रही और जब कैकेयीने चौथे प्रहर अभिषेक-समाचारको सुनकर विघ्न आरम्भ किया, वही मानो प्रतिपदाका संचार हुआ। ऐसे योगमें राजतिलकमें बाधा पड़ी, मानो ग्रहण हुआ।'

वैजनाथजीका मत है कि यहाँ श्रीरामजी निष्कलङ्क चन्द्रमाके समान और कैकेयीके वरदान राहुसमान हैं। (इनके मतानुसार पूर्णिमाका पर्व लेना होगा)

त्रिपाठीजी कहते हैं कि यद्यपि 'पर्व' शब्दसे किसी भी पर्वका ग्रहण हो सकता है फिर भी श्रीरामाभिषेक पुण्यके योगमें ही होनेवाला था और गोविन्दद्वादशी भी पुण्ययोगमें ही बहुत दिनोंपर कभी आती है, अतः वही ग्रन्थकारकी लक्षभूता प्रतीत होती है।

नोट—२ 'जुते समाजा' इति। अभिषेकके लिये 'लगे सुमंगल सजन सब विधि अनुकूल विचारि॥' (२। ८) 'प्रमुदित पुर नर नारि सब सजहिं सुमंगल चार। एक प्रविसहिं एक निर्गमहिं भीर भूप दरबार॥' (२। २३) यही कीर्ति-नदीपर रामराज्याभिषेकरूपी पर्वके अवसरकी भीड़ है। श्रीसरयूजीमें, श्रीअयोध्याजीमें पर्व-विशेषपर कई दिन पूर्वसे भीड़ एकत्र होने लगती ही है।

नोट—३ (क) 'तिलक हित मंगल साजा' का प्रसंग, 'सबके उर अभिलाषु अस कहहिं मनाइ महेसु। आपु अछत जुवराजपद रामहिं देव नसेसु॥' (२। १९) से प्रारम्भ होता और 'सकल कहहिं कब होइहिं काली' (२। ११। ६) पर, अथवा, मानसपरिचारिकाके मतानुसार 'नाम मंथरा मंदमति चेरी कैकड़ केरी।' (२। १२) पर समाप्त होता है। (ख) पर्वयोग दुर्लभ है। वैसे ही रामराज्य दुर्लभ। लोग मानते हैं कि रामराज्य हो। (पं० रा० कु०) (ग) यहाँ उक्तविषयावस्तुप्रेक्षा अलङ्कार है। पर्वपर समाज जुटता ही है।

काई कुमति केकड़ केरी। परी जासु फलु बिपति घनेरी॥ ८॥

शब्दार्थ—घनेरी=एक साथ ही बहुत-सी, घोर।

अर्थ—कैकेयीकी दुर्बुद्धि (इस कीर्ति-नदीमेंकी) काई है जिसका फल (परिणाम) 'घनेरी' बिपत्ति पड़ी है॥ ८॥

नोट—१ 'काई कुमति' घनेरी—यह प्रसंग 'नामु मंथरा मंदमति चेरी कैकड़ केरी।' (२। १२) से 'सजि बन साजु समाजु सबु बनिता बंधु समेत। बंदि विप्र गुरु चरन प्रभु चले करि सबहिं अचेत॥' (२। ७९) तक और फिर सुमन्त्रजीके लौट आनेसे 'पितु हित भरत कीन्ह जसि करनी' तक है। (मा० प्र०) मा० म० के मतसे 'भावी बस प्रतीति उर आई' से 'अस विचारि सोइ करहु जो भावा' तक यह प्रसंग है।

नोट—२ 'बिपत्ति घनेरी' का प्रसंग—'नगर व्यापि गइ बात सुतीछी।' (२। ४६। ६) से 'अति बिषाद बस लोग लोगाई।' (२। ५१। ७) तथा 'सजि बन साजसमाज' तक। पुनः, 'चलत रामु लखि अवध अनाथा।' (२। ८३। ३) से 'बियम बियोग न जाइ बखाना।' (२। ८६। ८) तक। पुनः, 'मंत्री बिकल बिलोकि नियादू।' (२। १४२। ६) से 'पितु हित भरत कीन्ह जसि करनी।' (अयो० १७१। १) तक; वस्तुतः वनसे पुनः अवध लौट आनेतक सब बिपत्ति है; पर प्रकरण-क्रमसे यहाँतक यह प्रसंग होगा।

नोट—३ 'गोस्वामीजी सारी बिपत्तिका दोष कैकेयी-कुमति बताते हैं और यही अयोध्याकाण्डमें दर्शाया गया है। यथा—'कुटिल कठोर कुबुद्धि अभागी। भइ रघुबंस बेनु बन आगी॥ सुख महीं सोक ठाढ़ धरि ठाढ़ा॥' (४७) 'बहु विचारि नहि कुमतिहि दोहा' तक, 'भइ दिनकर कुल बिटप कुठारी।

कुमति कीन्ह सब बिस्व दुखारी॥' (२। ९२) 'कैकयनंदिनि मंदमति कठिन कुटिलपनु कीन्ह। जेहि रघुनंदन जानकिहि सुख अवसर दुख दीन्ह॥' (२। ९१) इत्यादि।

टिप्पणी—१ (क) काईका होना उत्पात है, कुमतिका फल विपत्ति है। यथा—'जहाँ कुमति तहाँ बिपति निदाना।' (५। ४०) (कुमति आनेपर लोग मित्रको शत्रु और शत्रुको मित्र मान लेते हैं; यथा—'तब उर कुमति बसी बिपरीता। हित अनहित मानहु रिपु प्रीता॥' (५। ४०) वैसे ही कैकेयीने मन्थराको हित मान लिया; यथा—'तोहिं सम हित न मोर संसारा। बहे जात कइ भइसि अधारा॥' (२। २३) और 'बिप्रबधू कुल मान्य जठेरी। जे प्रिय परम कैकई केरी॥' उनके वचन उसको बाण सम लगे, वे सब अहित जान पड़े।) पक्का घाट पहिले कह आये हैं; यथा—'घाट सुबद्ध राम बर बानी।' नदीमें पके घाटपर काई लगा करती है इसलिये घाट कहकर फिर काई कहा। (ख) एक उत्पातका फल अमित विपत्ति हुई—रामराजमें विघ्न, वन-गमन, दशरथ-मरण, रानियोंका वैधव्य, प्रजाको शोक, भरतजीको क्लेश, इत्यादि। (ग) काईसे फिसलकर लोग गिर पड़ते हैं, यहाँ बहुत-सी विपत्ति आकर गिरी है—(पाँडेजी) (घ) कैकेयीके हृदयमें मन्थराकी बात अच्छी लगना काईका लगना है।

नोट—४ काई घाटपर जलकी रुकावट और कीचड़के संयोगसे हो जाया करती है। यहाँ मन्थरा कीचड़ है, जिसके संयोगसे कैकेयीमें कुमतिरूपी काई जमी। (वैजनाथजी लिखते हैं कि नदीतीरमें जहाँ भूमिकी विषमतासे जल रुका रहता है वहाँ मैले पदार्थका योग पाकर काई पड़ जाती है। यहाँ देवप्रेरित सरस्वतीद्वारा मैला-संयोग पानेपर कैकेयीकी मतिकी कुमति प्रकट हुई। यही काई है।)—काईमें बेधड़क चलनेसे फिसलकर गिरना होता है, यहाँ महाराज दशरथजी न जानते थे कि काई जम आयी है, वे बेधड़क वचन दे बैठे (यही कुमति काईपर चलना है) जिससे ऐसे गिरे कि फिर न उठे। 'परी' शब्द कैसा चोखा है। यह स्वयं ही जना देता है कि यह विपत्ति पूर्णतया फिर न हटी, पड़ी ही रही। केवल कुछ अंशमें कम हो गयी। वैजनाथजी लिखते हैं कि 'जैसे कोई धर्मात्मा आ जाता है तो काईको घाटपरसे निकलवा देता है तब वह काई सूख जाती है। यहाँ भरतजीने माताका त्याग किया, फिर कभी कैकेयीको माता न कहा। यही काईका निकाल फेंकना है, विधवापन सूख जाना है।'

त्रिपाटीजी लिखते हैं कि मानसमें काईका वर्णन नहीं है, क्योंकि वहाँ आधिभौतिक अर्थके साथ-ही-साथ आध्यात्मिक तथा आधिदैविक अर्थ भी चलते हैं और उन अर्थोंपर ध्यान देनेसे कैकेयी भगवतीमें कुमतिकी आरोप नहीं हो सकता; यथा—'तात कैकइहि दोष नहिं गई गिरा मति धूति।' अतः मानसमें काई नहीं कहा।

दोहा—समन अमित उतपात सब भरत चरित जप-जाग।

कलि अघ* खल अवगुन कथन ते जलमल बग काग॥ ४१॥

शब्दार्थ—उतपात (उत्पात)= विपत्ति, आपत्ति, उपद्रव। जप-जाग=जपयज्ञ।

अर्थ—सभी असीम उपद्रवोंको शान्त करनेवाला श्रीभरतजीका चरित जपयज्ञ है। कलिके पापों और खलोंके अवगुणोंके वर्णन इस नदीके मल बगुले और काँए हैं॥ ४१॥

नोट—१ 'समन अमित उतपात सब' इति। (क) 'जैसे काई लगनेसे जल बिगड़ता है, तब महात्मा लोग काईको निकलवाते हैं और जप, पुरश्चरण तथा यज्ञ करके विघ्नोंको शान्त करते हैं, वैसे ही कीर्ति-सरयूमें जो कैकेयीकी कुमतिरूपी काई लगनेसे उत्पात हुए उनकी शान्तिके लिये श्रीभरतजीका चरित जपयज्ञ है। (मा० प्र०) (ख) श्रीभरतजीका फिर जीते-जी कैकेयीको माता न कहना, उनका सदाके लिये त्याग करना, यही काईका निकाल फेंकना है। प्रभुकी चरणपादुका सिंहासनपर पधराना और स्वयं भूमि खोदकर नन्दिग्राममें अवधिभर रहना यह सब प्रायश्चित्त है। (ग) श्रीभरतजीके इस चरित्रसे कैकेयीकी

* कलि अघ खल अवगुन—१६६१, पाँडेजी, वं०,

कुमति जाती रही, उसे परिपूर्ण पश्चात्ताप हुआ। यथा—‘लखि सिय सहित सरल दोउ भाई। कुटिल रानि पछितानि अघाई॥ अवनि जमहि जाचति कैकेई। महि न बीचु बिधि मीचु न देई॥’ (२। २५२) ‘गरु गलानि कुटिल कैकेई। काहि कहइ केहि दूषनु देई॥’ (२। २७३। १) और भरतजीके ही चरितका प्रभाव है कि अवध फिर सुन्दर रीतिसे ‘सुबस’ बसा, ‘रामदरस लागि लोग सब करत नेम उपवास। तजि तजि भूषन भोग सुख जितत अवधि की आस॥’ (३२२) और भगवान् श्रीरामजीका राज्याभिषेक हुआ। सब उत्पात शान्त हुए।

नोट—२ वैजनाथजी लिखते हैं कि—‘काई, मैला आदि यावत् उत्पात जलमें होता है वह सब वर्षाका प्रवाह आनेपर बह जाता है, यहाँ कैकेयी-कुमति आदि यावत् पूर्व उत्पातरूप काई और मैल रहा उस सबको शमन करनेके लिये जो जपयज्ञमय भरतचरित है वही वर्षाका प्रवाह है जिससे सब विकार बह गया।’

नोट—३ यज्ञ प्रायश्चित्त आदिके लिये किया जाता है, वैसे ही कैकेयीजीके पापका प्रायश्चित्त श्रीभरतचरितसे हुआ। यथा—‘दृढभक्तिरिति ज्येष्ठे राजतृष्णापराङ्मुखः। मातुः पापस्य भरतः प्रायश्चित्तमिवाकरोत्॥’ (रघुवंश २। १९) अर्थात् ज्येष्ठ भ्रातामें भरतजीकी दृढभक्ति थी, अतः राज्यतृष्णासे उनको पराङ्मुख होना मानो माताके पापका प्रायश्चित्त ही है।

नोट—४ (क) ‘भरतचरित’ प्रसंग ‘सानी सरल रस मातु बानी सुनि भरत ब्याकुल भए। लोचन सरोरुह त्रवत सींचत बिरह उ अंकुर नए॥ सो दसा देखत समय तेहि बिसरी सबहि सुधि देह की।’ (२। १७६) से ‘भरत चरित करि नेमु तुलसी जो सादर सुनहि।’ (२। ३२६) तक है। बीच-बीचमें स्वभावका वर्णन है, उसे जल-गुणके साथ दोहा (४२। ८) में सुशीतलता कहा है। (मा० प्र०) (ख) ‘भरतचरित’ सब उत्पातोंका नाशक है; यथा—‘मिटिइहिं पाप प्रपंच सब अखिल अमंगल भए। लोक सुजसु परलोक सुख सुमिरत नाम तुम्हार॥’ (२। २६३)—यह श्रीरामजीका आशीर्वाद है। देखिये, कविने स्वयं भरतवचनको ‘सबीजमन्त्र’ की उपमा दी है। यथा—‘भरत बचन सब कहैं प्रिय लागे। राम सनेह सुधा जनु पागे॥ लोग बियोग बियम बिष दागे। मंत्र सबीज सुनत जनु जागे॥’ (२। १८४)

पं० रामकुमारजी—१(क) भरतचरितको जपयज्ञ कहा क्योंकि जपयज्ञ सब यज्ञोंसे श्रेष्ठ है; यथा—‘यज्ञानां जपयज्ञोऽस्मि।’ (गीता। १०। २५) (ख) जपयज्ञसे अमित उत्पात नाशको प्राप्त होते हैं, यहाँ तो एक ही उत्पात है। भरतचरित्रसे श्रीसीता-राम-लक्ष्मण तीनों प्रसन्न हुए, सब प्रजा सुखी हुई, स्वर्गमें राजा प्रसन्न हुए। (ग) पुनः, जैसे जपयज्ञका माहात्म्य है वैसे ही भरतचरितका माहात्म्य गोस्वामीजीने कहा है; यथा—‘परम पुनीत भरत आचरनू। मधुर मंजु मुद मंगल करनू॥ हरन कठिन कलि कलुष कलेसु। महामोह निसि दलन दिनेसू॥ पापपुंज कुंजर मृगराजू। समन सकल संताप समाजू॥ जनरंजन भंजन भवभारू। रामसनेह सुधाकर सारू॥’ (२। ३२६)

* ‘कलि अघ खल अवगुन कथन’, ‘जलमल बग काग’*

(१) श्रीजानकीदासजीके मतानुसार ‘कलि अघ कथन, बक है, खल अवगुन कथन’ काग है। जैसे—सरयूजीके एक देशमें देशभूमिके योगसे घोंघी-सिवाररूप मल रहता है, जिसके साफ करनेको काग-बक रहते हैं, वैसे ही कीर्ति-नदीमें कविताके संयोगसे कहीं-कहीं एक देशमें प्राकृत दृष्टान्त दिये गये हैं, वही घोंघी सिवाररूपी जलमल हैं जिनके साफ (दूर) करनेको उत्तरकाण्डमेंका कलि-अघवर्णन बक है और खल-अवगुण वर्णन काग है। ये वर्णन प्राकृत दृष्टान्तादि मलको साफ कर देते हैं। इस तरह कि इन दृष्टान्तोंको बहुत लोग पढ़ या सुनकर वैसा ही बुरा कर्म करने लगते हैं। ‘कद्रु विनतहि दीन्ह दुख’ इत्यादि दृष्टान्तका उदाहरण लोग देते हैं और कहते हैं कि देवकोटिवाले ऐसा करते थे, हम क्यों न करें—यही मलका जमा होना है। वे यह नहीं समझते कि यह तो काव्यका अङ्ग है। परन्तु कलिके अघ और खलके अवगुणका वर्णन जो रामायणमें है, इसको जब वे लोग सुनते हैं तब उनको ग्लानि होती है कि जो कर्म हम करते रहे

सो तो दुष्टोंके कर्म हैं। ऐसा विचार होनेपर वे कुकर्मोंको त्याग देते हैं; यही मलका साफ होना है। यथा—
'बुध जुगधर्म जानि मन माहीं। तजि अधर्म रति धर्म कराहीं॥' (७। १०४) इसीसे अघ अवगुण कथनको बक और काग कहा। इनका वर्णन आवश्यक अङ्ग है, क्योंकि 'संग्रह त्याग न बिनु पहिचाने।'

(२) पं० श्रीरामकुमारजी लिखते हैं कि 'कलिका वर्णन जलमल है, खल-अघ बक है, खल-अवगुण काग है।' अथवा, कलिका अघ जलमल है और खल-अघ-अवगुण-कथन बक और काग हैं।

(३) वैजनाथजीका मत है कि 'कलि मल ग्रसे धर्म सब।' (७। १७) इत्यादि कलिका वर्णन जलमल है। अघ-वर्णन; यथा—'जे अघ मातु पिता सुत मारें।' (२। १६७। ५) इत्यादि बक है। खल-अवगुण-कथन काक है। यहाँ यथासंख्यालङ्कार है।

टिप्पणी—१ (क) जब मानसका वर्णन किया था तब खल और कामीको बक-काग कहा था; यथा— 'अति खल जे बिषई बक कागा', 'कामी काक बलाक बिचारे।' यहाँ खलके अघ-अवगुण-कथनको बक-काग कहा। मानसमें 'जलमल बक काग' नहीं कहा, यहाँ सरयूमें कहा है। कारण यह है कि मानस देवलोकमें है जो दिव्य है; इससे वहाँ 'जलमल बक काग' नहीं हैं; यथा—'अति खल जे बिषई बक कागा। एहि सर निकट न जाहिं अभागा॥ संबुक भेक सेवार समाना। इहाँ न बिषय कथा रस नाना॥' (१। ३८। ३-४) और सरयूजी नरलोकमें आयीं, इससे यहाँ ये सब हुए। इसी प्रकार जबतक मानस कविके स्वच्छ हृदयमें रहा तबतक ये वहाँ न थे, जब कथा वर्णन करने लगे तब कथामें तो खलकी कथा, कलियुगकी कथा, सभी कुछ कहना ही चाहिये, इससे यहाँ 'जलमल बक काग' कहे। अथवा, यों कहिये कि जैसे मानसमें बक-काग नहीं वैसे ही गोस्वामीजीके मानसमें जबतक कविताके अङ्ग नहीं थे, तबतक बक-कागका रूपक भी न था। बक-काग मर्त्यलोकमें हैं, सरयू मर्त्यलोकमें आयीं इससे यहाँ सब हैं। इसी तरह जब कविके हृदयसे निकलकर कथाका रूपक बाँधा गया तब बक-कागका भी कथामें वर्णन हुआ।

नोट—१(क) कलि-अघ वा कलिका वर्णन उत्तरकाण्डमें है, यथा—'कलिमल ग्रसे धर्म सब' से 'सुनु ब्यालारि काल कलि मल अवगुन आगार' तक (उ० १७ से १०२ तक) (मा० प्र०)। (ख) 'खल अघ अवगुन' का वर्णन बालकाण्डके आदि और उत्तरकाण्डके मध्यमें है; यथा—'बहुरि बंदि खलगन सतिभाएँ। जे बिनु काज दाहिनेहुं बाएँ॥' से 'खल अघ अगुन साधु गुन गाहा। उभय अपार उदधि अवगाहा॥' तक। (१। ४। १) से (१। ६। १) तक, 'सुनुहु असंतनु केत सुभाऊ' से 'स्वारथ तत पालोक नसाना।' (७। ३९। १) से (७। ४१। ४) तक है। फिर दोहा १२१ में भी कुछ है—'पर दुख हेतु असंत अभागी। सन इव खल परबंधन कई। खाल कड़ाइ बिपति सहि मई॥' से 'जथा प्रसिद्ध अधम ग्रह केतु।' तक (७। १२१। १५-२०) इत्यादि। इनमेंसे उत्तरकाण्डमें जो वर्णन है वह 'खल-अवगुण-कथन' यहाँ अभिप्रेत है; यह मत मा० प्र० का है और यही ठीक जान पड़ता है। वैजनाथजी तथा और भी एक-दो टीकाकार 'खल अघ अगुन' इत्यादि जो बालकाण्डमें है उसे 'खल-अवगुण-कथन' में लेते हैं। मा० मा० कार इसपर लिखते हैं कि पूर्वसे वर्णन क्रमसे हो रहा है, इसलिये फिर लौटकर बालकाण्डमें जाना प्रसंग-विरुद्ध जान पड़ता है। साथ ही एक बड़ा दोष इसमें यह है कि यह प्रसंग कीर्ति-सरयूका नहीं है, यह तो कविके वन्दना-प्रकरणका एक अंश है।

कीरति सरित छहँ रितु रूरी। समय सुहावनि पावनि भूरी॥१॥

शब्दार्थ—रितु (ऋतु)—प्राकृतिक अवस्थाओंके अनुसार वर्षके दो-दो महीनेके छः विभाग। ये छः हैं। इनके नाम मुं० गुरुसहायलालके टिप्पणमें आये हैं और आगे अर्धालियाँमें कविने स्वयं दिये हैं। रूरी=(सं० रूढ। रूढ=प्रशस्त)= सुन्दर, पक्की। भूरी=बहुत।

अर्थ—यह कीर्तिनदी छहों ऋतुओंमें सुन्दर है। सब समय (वा, समय-समयपर) बहुत ही सुहावनी और पावनी है॥ १॥*

टिप्पणी—१ (क) 'छहूँ रितु रूरी' इति। भाव यह है कि जिस ऋतुका जो धर्म है वही उसकी शोभा है। यहाँ सब ऋतु अपने-अपने धर्मके सहित हैं। इसीसे यह नदी सब समयमें सुहावनी है। (ख) यहाँ कीर्तिनदीका छहों ऋतुओंमें सुन्दर होना कहा है (और आगे इन ऋतुओंका वर्णन किया है)। अर्थात् (१) श्रीपार्वती-महादेवविवाह सुन्दर, (२) प्रभुजन्मोत्सव सुन्दर, (३) श्रीरामविवाह-समाज सुन्दर, (४) श्रीराम-वन-गमन सुन्दर, यथा—'कहेउँ राम बन गवन सुहावा।' (२। १४२। ४) (५) 'निशाचर रारी' (अर्थात् निशाचरोंसे संग्राम) सुन्दर—इसके सुन्दर होनेका हेतु भी बता दिया है। वह यह कि 'सुरकुल सालि सुमंगलकारी' है और, (६) श्रीरामराज सुन्दर और विशद है।

नोट—१ 'छहूँ रितु रूरी' कहकर कीर्तिनदीकी सब दिन बड़ाई दिखायी। और नदियाँ तो काल और देश पाकर पवित्र होती हैं—'देशे देशे तद्गुणाः सविशेषाः' पर यह सदा सुन्दर है। इसकी शोभा नित्य नवीन बनी रहती है, कभी घटती नहीं। (सू० मिश्र) पुनः, यह भी जनाया कि परिवर्तन तो होता है, पर वह उसे नित्य नव-नवायमान बनाये रखनेमें सहायक होता है। अतः परिवर्तन भी शोभाके उत्कर्षका कारण है। (वि० त्रि०)

नोट—२ 'समय सुहावनि' के भाव— (क) 'जैसे श्रीसरयूजी सब ऋतुओंमें सुन्दर हैं, पर समय-समयपर अति सुहावनी और अति पावनी हो जाती हैं (जैसे कार्तिक, श्रीरामनवमी आदिपर), वैसे ही कीर्तिनदी सब ऋतुओंमें सुन्दर है, पर समय-समयपर यह भी बहुत सुहावनी और पावनी है।' (मा० प्र०) (ख) जिस कथाभागको जिस ऋतुसे उपमित किया गया, उससे उस ऋतुकी शोभा पायी जायगी। किस भागसे किस ऋतुकी शोभा है, यह कवि आगे स्वयं कह रहे हैं। (वि० त्रि०)

सन्त श्रीगुरुसहायलालजी लिखते हैं कि 'श्रुति-वाक्य है कि वसन्तऋतुके चैत्र-वैशाख मासमें ओषाधियाँ उत्पन्न होती हैं; वनस्पति पकती हैं; इसी कारण उन (मासों) के नाम मधु और माधव हैं। ग्रीष्मके ज्येष्ठ-आषाढ़ मासमें सूर्य अधिक तपते हैं, इसीसे उन्हें शुक्र और शुचि कहते हैं। वर्षाके श्रावण-भाद्रपद मासमें आकाशसे वर्षा होती है, इसीसे उनका नाम नभ और नभस्य है। शरदऋतुके आश्विन-कार्तिक मासमें रसवान् ओषाधियाँ पकती हैं, इसीसे उन्हें इषू और ऊर्ज कहते हैं। हेमन्तऋतुके अग्रहण और पौष मासमें प्रजा शीतवश हो जाती है, इसीसे उन्हें सह और सहस्य कहते हैं। शिशिरऋतुमें माघ-फाल्गुन मासमें सूर्यका तेज अधिक होता है; इस कारण उनका नाम तप और तपस्य है। इससे इस चौपाईका भाव यह हुआ कि 'कीर्तिनदी छहों ऋतुओंमें सुन्दर है और पावन तथा सुहावन समय तो यहाँ भूरी अर्थात् बहुत ही है। तात्पर्य यह है कि अन्य तीर्थोंमें कभी-कभी स्नान-क्रियामें विशेष फल होते हैं और यहाँ तो सर्वदा ही। पुनः, मेला इत्यादिमें बहुतेरे सुहावन होते हैं और यह समाजियोंद्वारा सदा ही सुहावन है।'

महात्मा हरिहरप्रसादजी दोनों भाव देते हैं। वे किसी-किसी समयमें बड़ी शोभा और पवित्रताका उदाहरण यह देते हैं कि 'जैसे वन-गमन आदि लीलाएँ तारनेमें समर्थ हैं; पर जन्म, विवाह आदि लालाएँ अति सुहावनी-पावनी हैं।

नोट—३ 'पावनि भूरी' अर्थात् बहुत पवित्र। 'पावनि भूरी' कहा, क्योंकि यह कीर्ति श्रीरामजीकी है। छहों कथाविभागोंकी पावनताके प्रमाण—उमाशम्भुविवाहरूपी हेमन्तऋतुकी पावनता, यथा—'कल्याण काज विवाह मंगल सर्वदा सुख पावहीं।' (१। १०३) प्रभुजन्मोत्सव-शिशिरकी पावनता, यथा—'यह चरित जे गावहिं हरिपद पावहिं ते न परहिं भवकूपा।' (१। १९२) श्रीरामविवाह-समाज ऋतुराजकी, यथा—'तिन कहुँ सदा उछाहु।' (१। ३६१) श्रीरामवन-गमन ग्रीष्मकी, यथा—'अजहुँ जासु उर सपनेहुँ काज। बसहुँ

* मा० पत्रिकामें अर्थ इस प्रकार किया है—'इस रामकथा-नदीमें समय (समय) पर सुहावनी, पवित्र और बहुत (अनेक लोगोंकी) कीर्ति (कथा) जो है, वे छहों ऋतु हैं।'

लखनु सियरामु बटाऊ॥ रामधामपथ पाइहि सोई।' (२। १२४) निशाचरारिं वर्षाकी, यथा—'विजय बिबेक विभूति नित तिन्हहिं देहिं भगवान।' (६। १२०) और श्रीरामराज्यसुखादि शरद्-ऋतुकी पावनता, यथा—'सुर दुर्लभ सुख करि जग माहीं। अंतकाल रघुपतिपुर जाहीं॥ ' (७। १५)

नोट—४ (क)—यहाँ ऋतुप्रकरण उठानेका कारण मानस-परिचारिकाकार यह लिखते हैं कि 'नदीका रूपक कहने लगे सो नदीमें जितनी सहायत्व रही वह अयोध्याकाण्डभरमें हो गयी, किञ्चित् उत्तरकाण्डमें पाया। आगे अरण्य, किष्किन्धा, सुन्दर और लंकाकाण्डमें ये न मिले, इसलिये ऋतुप्रकरण उठाया। और त्रिपाठीजी लिखते हैं कि श्रीगोस्वामीजी नदीका रूपक यहाँ समाप्त करते हैं। उन्होंने अयोध्याकाण्डतक ही मुख्य रामचरित माना। शङ्कर-पार्वतीका व्याह तथा अरण्य, किष्किन्धा, सुन्दर, लङ्का और ५१ दोहे-तक उत्तरकाण्डकी कथाओंको उसी कीर्ति-सरितकी विशेष-विशेष अवस्थाओंके शोभारूपमें स्वीकार किया है। यही कारण है कि जिस भीति बाल और अयोध्या विस्तारके साथ लिखे गये, उस भीति दूसरे काण्ड नहीं लिखे गये। वस्तुतः श्रीरामजीके मुख्य गुणग्रामोंका परिचय इन्हीं दो काण्डोंमें हो जाता है, शेष ग्रन्थमें उन्हीं गुणग्रामोंकी शोभाभात्रका वर्णन है।'

(ख) बाबा हरीदासजी लिखते हैं कि 'कीर्ति-सरितमें छः ऋतु कहनेका हेतु यह है कि छः ही ऋतुओंमें सब दिन बीतते हैं। इसलिये जो इनको गावेंगे, सुनेंगे उनपर ऋतुओंके दोष न व्याप्त होंगे। अर्थात् कालके गुण न व्यापेंगे।'

शङ्का—'शास्त्रोंमें तो वर्षा-ऋतुमें नदियाँ अपवित्र कही गयी हैं; उनका रजस्वला होना कहा जाता है; यथा—'सिंहकर्कटयोर्मध्ये सर्वा नद्यो रजस्वलाः। तासु स्नानं न कुर्वन्ति वर्जयित्वा समुद्रगाः॥' तब सरयूको छहों ऋतुओंमें रूरी और पावनी कैसे कहा?'

समाधान—(१) रजोधर्म बाल्य और वृद्धा-अवस्थाओंमें नहीं होता। गङ्गा-यमुना-सरयू आदि वृद्धा-अवस्थाकी कही जाती हैं। ये जगज्जननी कही जाती हैं और सदैव पवित्र हैं। इसीसे सदा रूरी, सुहावनी और पावनी हैं। (२) शङ्कामें दिये हुए प्रमाणसे भी यह दोष श्रीसरयूजीमें नहीं लग सकता; क्योंकि ये 'समुद्रगा' हैं। (३) उपमाका केवल एक देश ही यहाँ लिया गया है, अतः यह शङ्का नहीं रह जाती। (४) श्रीकान्तशरणजी कहते हैं कि 'साथ ही यह भी लिखा है—'नदीसु यातुतुल्यासु रजोदोषो न विद्यते' (कृत्यशिरोमणि), 'न दुष्येत्तीरवासिनम्' (निगम)।'

हिम हिमसैलसुता सिव व्याहू। सिसिर सुखद प्रभु-जनम उछाहू॥ २॥

शब्दार्थ— हिम=हेमन्त-ऋतु। हिमसैलसुता=हिमचलराजकी पुत्री श्रीपार्वतीजी। सिसिर=शिशिर।

अर्थ—श्रीशिवपार्वती-विवाह हेमन्त-ऋतु है। श्रीरामजन्म-महोत्सव सुखदायी शिशिर-ऋतु है॥ २॥

नोट—१ यहाँसे कथाका ऋतुके धर्मसे मिलान वर्णन किया जा रहा है। या, यों कहिये कि कीर्ति-नदीके ऋतुओंके पृथक्-पृथक् स्वरूपोंका निरूपण यहाँसे चला और मुधाकर द्विवेदीजी कहते हैं कि 'इस मानसमें जो बहुत लोगोंकी कीर्तिरूपी छः ऋतुएँ हैं, उनमें संशय न हो इसलिये अलग-अलग कहते हैं। ऋतुवर्णनके व्याजसे गोसाईंजीने रामायणका पूरा-पूरा स्वरूप दिखलाया है।'

नोट—२ प्राचीन कालमें किसी समयमें संवत्सरका प्रारम्भ मार्गशीर्षमास अर्थात् हेमन्त-ऋतुसे होता था। अमरकोशमें मार्गशीर्षका नाम आग्रहायणिक मिलता है। जिसकी व्याख्या सिद्धान्तकौमुदीमें 'आग्रहायण्यश्चत्वात् ठक्।' (४। २। २२) इस सूत्रपर इस प्रकार की गयी है—'अग्रहायनमस्या इत्याग्रहायणी। आग्रहायणी पूर्णमासी अस्मिन् सः आग्रहायणिकोः मासः॥' अर्थात् जिसका संवत्सर आगे है, वह आग्रहायणी और आग्रहायणी पूर्णमासी जिस मासमें है उसका नाम आग्रहायणिक है।

सिद्धान्तकौमुदीकारके पुत्रने अमरकोशके इस शब्दकी व्याख्यामें यह लिखा है कि 'ज्योत्स्नादित्वात्' (वा० ५। २। १०३) अणि 'आग्रहायणः' अपोति पुरुषोत्तमः॥' अर्थात् श्रीपुरुषोत्तमजीके मतसे 'आग्रहायण' ऐसा भी शब्द होता है। (इसीका अपभ्रंश हिन्दीभाषामें 'अगहन' है)

उपर्युक्त व्याख्यासे स्पष्ट है कि अगहनकी पूर्णिमा संवत्सरकी पहली पूर्णिमा है अर्थात् संवत्सरका प्रारम्भ अगहनसे होता है।

अमरकोशके कालवर्गमें मासोंके नामोंकी गणना मार्गशीर्षसे और ऋतुओंके नामोंकी गणना हेमन्तसे की गयी है एवं ऋतुगणनाके अन्तमें कहा गया है कि मार्गादि मासोंके दो-दो मासोंका एक-एक ऋतु होता है। यथा—'षड्मी ऋतवः पुंसि मार्गादीनां युगैः क्रमात्।' (२०) और प्रारम्भमें 'द्वौ द्वौ मार्गादिमासी स्यादृतुः।' (१। ४। १३) यह भी कहा है। इससे यह बात सिद्ध होती है कि अमरकोशकारके समयमें अगहन माससे संवत्सरका आरम्भ होता था।

श्रीसुधाकर द्विवेदीजीका भी यही मत है। हिन्दी-शब्दसागरकार भी लिखते हैं कि 'प्राचीन वैदिक कर्मके अनुसार अगहन (आग्रहायण) वर्षका पहिला महीना है। गुजरात आदिमें यह क्रम अभीतक प्रचलित है।'।

अतः गोस्वामीजीने ऋतुका रूपक बाँधनेमें इसी ऋतुसे प्रारम्भ किया है।

इसपर यह प्रश्न होता है कि 'कम-से-कम गोस्वामीजीके समय तो उत्तरीय भारतमें मार्गशीर्षसे संवत्सरके आरम्भकी परम्परा वा व्यवहारका प्रमाण उपलब्ध नहीं है, किन्तु वसन्त (चैत्र) से ही वर्षका आरम्भ सुना जाता है तब वसन्तको छोड़कर हिम-ऋतुसे प्रारम्भ करनेका क्या हेतु है?'

समाधान यह है कि गोस्वामीजी श्रीरामराज्यको शरद्-ऋतुसे उपमित करना चाहते हैं, क्योंकि शरद्-ऋतु विशद, सुखद और सुहावनी है। यदि वर्तमान प्रथाके अनुसार वसन्तसे प्रारम्भ करते तो अन्तमें शिशिर-ऋतु पड़ती जो सबको उतना सुखद नहीं होता जितना शरद्।

श्रीशुकदेवलालजी लिखते हैं कि प्रथम हिम-ऋतु कहा; क्योंकि हिम-ऋतुका प्रारम्भ मार्गशीर्ष प्रथम माससे है, इस क्रमसे कि नारायण अपने केशवादि द्वादश नामोंसे द्वादश महीनोंके स्वामी और पूज्य द्वादश मासोंके माहात्म्योंमें प्रसिद्ध हैं, यथा—(१) केशव मार्गशीर्ष, (२) नारायण पौष, (३) माधव माघ, (४) गोविन्द फाल्गुन, (५) विष्णु चैत्र, (६) मधुसूदन वैशाख, (७) त्रिविक्रम ज्येष्ठ, (८) वामन आषाढ़, (९) श्रीधर श्रावण, (१०) हृषीकेश भाद्रपद, (११) पद्मनाभ आश्विन और (१२) दामोदर कार्तिक—ये हिमसे शरदपर्यन्तके महीने हैं।

मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि 'प्रथम हिम-ऋतु-वर्णन करनेका आशय यह है कि हिम-ऋतु और शङ्कर-पार्वती-विवाहका एक क्रम है। वह यह कि इस विवाहमें त्रिलोकी कम्पायमान हो गया—'भयङ्ग कोप कंपेत् त्रयलोका', 'कहहिं वचन सिसु कंपित गाता' ऐसे ही हिममें सब काँपते हैं।

प्रश्न—२ कीर्ति-सरयूके ऋतु-प्रसंगको उमा-शम्भु-विवाहसे ही क्यों प्रारम्भ किया?

उत्तर—(क) मानसप्रकरण इस श्रीरामचरितमानसग्रन्थमें मूलरामायण-सरीखा है। गोस्वामीजीने श्रीराम-चरितमानसकथाके प्रारम्भमें यह दिखाया है कि किस हेतुसे और किस प्रकार मानसका जगत्में प्रचार हुआ, ऐसा करनेमें प्रथम शिव-पार्वती-विवाहका वर्णन किया है, तब राम-जन्मोत्सवका। इसी कारण यहाँ भी वही क्रम रखना उचित ही था।

(ख) शिव-पार्वती-विवाहका कथन-श्रवण कल्याणकारी है; यथा—'यह उमा संभु बिबाह जे न नारि कहहिं जे गावहीं। कल्याण काज बिबाह मंगल सर्वदा सुख पावहीं॥' (१। १०३) अतएव आदिमें इसको कहा।

(ग) महादेव-पार्वती इस कथाके प्रचारके प्रथम आचार्य हैं। अतः उन्हींसे प्रारम्भ किया।

नोट—३ उमा-शम्भु-विवाह-प्रसंगको हेमन्त-ऋतुसे उपमित करनेके भाव कि—(क) हेमन्त-ऋतुमें हिम (बर्फ, पाला) बहुत पड़ता है और उमाजी हिमशैलसुता हैं जो शिवजीको अत्यन्त प्रिय हैं। इसलिये इस कीर्ति-सरयूमें हिमके स्थानपर हिमशैलसुताविवाह बहुत ही उपयुक्त है। (ख) हिम-ऋतुमें दो मास मार्गशीर्ष और पौष, वैसे ही हिमशैलसुता शिव-व्याहमें भी दो चरित (उमाचरित तथा शिवचरित) हैं।

यथा—‘उमाचरित सुंदर मैं गावा। सुनु संभु कर चरित सुहावा।’ (१। ७५। ६) (वि० त्रि०) (ग) जाड़ा अमीरोंको सुखदायी और गरीबोंको दुःखदायी होता है, वैसे ही यह विवाह देवताओंको सुखदायी हुआ। यथा—‘तारक असुर भयउ तेहि काला॥’ (१। ८२। ५) से ‘एहि विधि भलेहि देव हित होई।’ (१। ८३) तक। गरीब स्थानमें मेना-अम्बा आदि हैं। इन्हें भय और दुःख हुआ, यथा—‘बिकट बेय रुद्रहिं जब देखा। अबलन्ह उर भय भयउ विसेषा॥’ (१। ९६) से ‘बहु भौति विधिहि लगाइ दूषन नयन बारि बिमोचहीं।’ (१। ९७) तक। (घ) सरयूमें हिम-ऋतु आनेपर जाड़ा होता है, लोग काँप उठते हैं, परन्तु उससे भोजन पच जाता है, इससे बड़े लोग प्रसन्न रहते हैं। वैसे ही कीर्ति-सरयू उमाशम्भुविवाहरूप हिमऋतुमें श्रीमेनाजी आदिको प्रथम दुःखरूप जाड़ा लगा। सब देवता अपना-अपना स्थान पाकर खुश हुए—यही भोजनका पचाना है। (मा० प्र०) (ङ) हिम-ऋतुमें बिना अग्निके जाड़ेका नाश नहीं होता, सो शङ्कर और पार्वतीके व्याहके उपक्रममें ही जाड़ा और आगका सामना पड़ा। कामको जाड़ा (हिम) से और शङ्करजीको अग्निसे उपमित किया ही गया है; यथा—‘तात अनल कर सहज सुभाऊ। हिम तेहि निकट जाइ नहि काऊ॥ गएँ समीप सो अवसि नसाई। असि मन्मथ महेस कै नाई॥’ (१। ९०) हिम-ऋतु कामियोंको अति सुखद है और नित्य-कृत्यमें महाविघ्नप्रद है, इस भाँति भी जाड़ेका कामसे साधर्म्य मिलता है। कामरूपी जाड़ेका प्रकोप शङ्कररूपी अग्निपर हुआ जिसका वर्णन ‘तब आपन प्रभाउ बिस्तारा।’ (१। ८४। ५) से ‘धरी न काहू धीर, (८५) तक है। जाड़ारूपी कामका यह पुरुषार्थ त्रैलोक्यको कम्पायमान करनेमें समर्थ तो हुआ, परन्तु कालाग्निके समान रुद्रभगवान्को देखते ही सङ्कुचित हो गया। (उसने फिर अपना प्रभाव दिखाया) ‘तब सिव तीसर नयन उवारा। चितवत कम्यु भयउ जरि छावा।’ (१। ८७) यह तो हुई मार्गशीर्षकी बात, पौषमें तो अग्निदेव भी मन्दे पड़ गये, कारण कि भगवती हिमगिरिनिन्दिनीके साथ व्याह हो गया। (वि० त्रि०)

प्रश्न—श्रीशिवपार्वतीव्याह रामचरितके अन्तर्गत कैसे है?

उत्तर—श्रीरामचरितका बीज उमाशम्भु-विवाहप्रसङ्गमें विदित है। सतीतनमें जो व्यामोह हुआ था उसको निवृत्तिके लिये श्रीरामचरितका प्रादुर्भाव यह विवाह होनेसे ही हुआ। अतः उसे रामचरितके अन्तर्गत मानना अनुचित नहीं है। दूसरे, यह विवाह वस्तुतः रामचरित ही है। भगवान् शङ्करने सतीका परित्याग किया। समय पाकर सतीका हिमाचलके यहाँ जन्म हुआ। पर व्याह कैसे हो? अतः अब रामचरित सुनिये—‘नेमु प्रेमु संकर कर देखा। अबिचल हृदय भगति कै रेखा॥ प्रगटे राम कृतज्ञ कृपाला॥’ (१। ७६। ४-५) से ‘संकर सोइ मूरति उर राखी।’ (७७। ७) तक। श्रीरामजीके अनुरोधसे यह व्याह हुआ। अतः इसका श्रीरामचरितके अन्तर्गत होना सभी विधिसे प्राप्त है। (वि० त्रि०)

नोट—४ उमाशम्भु-विवाहप्रसङ्ग मा० प्र० के मतानुसार ‘कंचन थार सोह बर पानी। परिछन चली हरहि हरपानी।’ (१। ९६। ३) से और किसीके (सम्भवतः पं० रामकुमारजीके) मतसे ‘सुदिनु सुनछतु सुघरी सोचाई।’ (१। ९१। ४) से ‘यह उमा संभु विवाह जे नर नारि कहहिं जे गावहीं।’ (१०३) तक है।

नोट—५ ‘सिसिर सुखद प्रभु जन्म उछाहू’ इति। श्रीरामविवाहोत्सवको शिशिरकी उपमा दी, क्योंकि—(क) दोनों सुखद हैं। (ख) माघमें मकरसंक्रान्तिके स्नानके लिये तीर्थमें यात्रियोंका समाज जुटता है और फाल्गुनमें होली होती है, जिसमें अबीर, गुलाल, रंगकी बहार देखनेमें आती है। यहाँ कीर्ति-सरयूमें श्रीरामजन्मोत्सव-समय देव, ऋषि, गन्धर्व, मनुष्य इत्यादिका समाज, गान-तान-नृत्य और उसपर ‘ध्वज पताक तोरन पुर छावा॥ मृग मद चंदन कुंकुम कीचा। मची सकल बीधिन्ह बिच बीचा॥ अगर धूप बहु जनु आँधियारी। उड़इ अबीर मनुहु अलनारी॥’ (१। १९४-१९५) यह होली हुई। (मा० प्र०) (ग) शिशिर-ऋतुका गुण है कि काँपनेको कम करता है और आनन्द देनेवाले वसन्तके आगमनकी सूचना देता है। (पाँ०) (घ)—शिशिरमें जाड़ेकी सर्वथा निवृत्ति तो नहीं होती पर आशा हो जाती है कि अब जाड़ा गया। रामजन्मसे साम्य यह है कि श्रीरामजन्मप्राप्तसे रावण तो मरा

नहीं, पर उसके वधकी आशा सबको हो गयी। (मा० प०) (ङ) माघमें जाड़ेकी अधिकता रहती है वही राक्षसोंकी अनीति है। फाल्गुनमें नाच-गाना-होलीका अनेक उत्सव होता है, वही श्रीरामजीके प्रकट होनेका आनन्द है, शीतस्वरूप राक्षसोंका प्रताप कम होने लगा और रामप्रताप-धाम बढ़ने लगा। (वै०) (च) शिशिरमें जाड़ेसे रोंगटे खड़े हो जाते हैं। यहाँ भी महाराज दशरथजीके 'परम प्रेम मन पुलक सरिरा।' (सु० द्विवेदीजी)

त्रिपाठीजी लिखते हैं कि "प्रभु-जन्म माघ है और उछाह फाल्गुन।..... श्रीरामकथामें होलीका आनन्द लीजिये। श्रीगोस्वामीजी कहते हैं, 'त्रिविध ताप होली जलै खेलिय अस फाग' (विनय०) सो त्रिविधतापकी होली तो प्रभुके जन्म लेते ही जल गयी; यथा—'आनंद मगन सकल पुरबासी।'..... 'परमानंद पूरि मन राजा', 'ब्रह्मानंद मगन सब लोई।' (१। १९३-१९४) होलीमें लोग ढोल बजाते, रंग, अबीर, गुलाल खेलते-उड़ते हैं, वैसे ही श्रीरामजन्मपर 'लै लै बोर प्रजा प्रमुदित चले भाँति-भाँति भरि भार'.....। कुंकुम अगर अरगजा छिरकहि॥ भरिहि गुलाल अबीर।.....' (गीतावली) होलीकी उमंगमें बहुत-सी अनुचित बातें भी उचित-सी मान ली जाती हैं, इसी भाँति छोटी-मोटी चोरी भी हास-परिहासमें ही परिगणित होती है। लड़के उछाहभरे स्वाँग बनाये फिरते हैं। यहाँ बड़े-बूढ़ोंकी चोरी देखिये। 'औरो एक कहैं निज चोरी।' (१९६। ३) से 'बीधिन्ह फिरहि मगन मन भूले' तक। इस महोत्सवमें सभी सम्मिलित हुए। ऐसे आनन्दके समय यदि अभिसारिका भी अपने प्रियतमसे होलीकी कसक मिटाने चले, तो आश्चर्य क्या? यहाँ रात्रिदेवी अभिसारिका होकर अपने प्रियतम प्राणधन प्रभुसे मिलने चली—'प्रभुहि मिलन आई जनु राती।'।

नोट—६ 'प्रभु जन्म उछाह' यह प्रसङ्ग 'सुनि सिसुरुदन परम प्रिय बानी। संभ्रम चलि आई सब रात्री॥ हरषित जहैं तहैं धाई दासी। आनंदमगन सकल पुरबासी॥' (१। १९३। १) से—(मा० प्र० के मतानुसार 'नन्दीमुख सराध करि —' से)—'धरे नाम गुर हृदय बिचारी।' (१९८। १) तक है।

वरनब राम बिबाह समाजू। सो मुद मंगल मय रितु राजू॥ ३॥

अर्थ—श्रीराम-विवाह-समाजका वर्णन ही आनन्द-मङ्गलमय वसन्त है॥ ३॥

पं० रामकुमारजी—सानुज रामके विवाहका उत्सव नदीकी वाढ़ है। 'राम-विवाह' चाकी रहा सो सीता स्वयंवरकी कथामें गया। इन दोनों ठौरोंसे विवाहका ग्रहण नहीं है, क्योंकि यदि ग्रन्थकार विवाह-वर्णन करते तो समाजको उछाहसे पृथक् कहते, जैसे श्रीशिवपार्वतीजीके विवाहको विवाहसमाजसे पृथक् कहा है, यथा—'हिम हिमसैल-सुता-सिग ब्याहू' यह विवाह है और 'उमामहेश-बिबाह-बराती। ते जलचर अगनित बहु भाँती॥' यह समाज है; यथा—'बिहँसे सिव समाज निज देखी।'।

नोट—१ विवाह-समाजको वसन्त-ऋतुकी उपमा दी है। दोनोंमें समानता यह है कि—(क) दोनों 'मुद-मंगलमय' हैं। (ख) मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि 'वसन्तका गुण है कि पुराने पत्तोंको झाड़कर फूल-फलसहित कर देता है। इसी भाँति विवाहमें लोग पुराने भूषण-वस्त्र उतारकर नये रङ्ग-विरङ्गके भूषण-वस्त्र पहिन्ते हैं।' (पाँडेजी) (ग) जैसे वसन्तमें सब वृक्ष पल्लव-पुष्पोंसे नाना रङ्गके शोभित होते हैं वैसे ही रामविवाहका समाज है। मण्डपकी रचना, चरातका बनाव, हाथी-घोड़े-रथोंकी सजावट, नाना रङ्गके भूषण-वस्त्र पहिने हुए पैदल, इत्यादि विवाह-समाज है; जो वसन्तकी शोभा बन रही है। वसन्त ऋतुराज, वैसे ही रामविवाहसमाज समस्त लीलाका राजा। (मा० प्र०) (घ) वसन्तकी महिमा स्कन्दपुराणमें लिखी है। यह भी लिखा है कि ब्रह्मादिको बनाकर भगवान् लक्ष्मणसहित इस ऋतुमें अपने भक्तोंको वरदान देने आये हैं। ऐसा ही उत्सव रामविवाहमें भी हुआ। (सू० मिश्र) (ङ) विवाहमें तरह-तरहके फूलके मङ्गल गाने लगें—'सकल सुमंगल अंग बनाए। कराहि गान कलकंठ लजाए॥' इसलिये इसे ऋतुराज बनाया। (सु० द्विवेदीजी) (च) वसन्तके चैत्र और वैशाख दोनों महीनोंके नाम 'मधु' और 'माधव' हैं। रामविवाहसमाजमें

महाराज दशरथ और जनकजीकी प्रधानता है। गोस्वामीजीने इनको मधु-माधव कहा है। यथा—‘मधु माधव दसरथ जनक मिलब राज रितु-राज।’ (रामाज्ञा-प्रश्न १। ३१) इन दोनों राजाओंका समाज ही ऋतुराज है। अयोध्याजीकी बड़े ठाट-बाटकी बारात और उसके स्वागतकी तैयारीसे बड़ी चहल-पहल मच गयी, मानो वन-उपवनमें साक्षात् ऋतुराजका आगमन हो गया। वसन्तोत्सवमें नगरोंमें बड़ी तैयारी होती है, प्रजावर्ग महोत्सव मनाते हैं। अयोध्या और जनकपुरमें भी बड़ी तैयारी है और प्रजावर्ग आनन्दमें विभोर हैं। यथा—‘जद्यपि अवध सदैव सुहावनि बीधीं सीचीं॥ चतुर सम जौंके चारु पुराड़।’ (२९६) ‘रचे रुचिर बर बंदनिवारे।’ से ‘तेहि लघु लगहिं भुवन दस-चारी।’ (८९। ७) तक। (वि० त्रि०)

ग्रीष्म दुसह राम-वन-गवनू। पंथ-कथा खर आतप पवनू॥ ४॥

शब्दार्थ—ग्रीष्म (ग्रीष्म)—गर्मीके महीने, ज्येष्ठ-आषाढ़। दुसह (दुःसह)—जो सहा न जा सके, असह्य, कठिन। ‘दुसह’ का प्रयोग पद्यहीमें होता है। आतप=तपन। खर=तीक्ष्ण, तेज, कड़ी। यथा—‘तिग्मं तीक्ष्णं खरं तद्वत्’ (अमर० १। ३। ३५)।

अर्थ—श्रीरामचन्द्रजीका दुःसह वन-गमन ग्रीष्मऋतु है और (वनके) मार्गकी कथाएँ कड़ी धूप (घाम) और लू हैं॥ ४॥

टिप्पणी—१ ‘ग्रीष्म दुसह राम वन गवनू’ इति। (क) ‘ग्रीष्म और वनगवन दोनों दुःसह हैं, यह समता है। रामवनगमन दुःख (रूप) है सो ग्रीष्म है।’ [ग्रीष्मके दिन बड़े होते हैं और दुःखके दिन भी बड़े होते हैं, यथा—‘निसिहिं ससिहि निंदति बहु भाँती। जुग सम भई सिराति न राती॥’, ‘अति परिताप सीय मन माहीं। लव निमेष जुग सय सम जाहीं॥’ (१। २५८। ८) ‘देखि परम बिरहाकुल सीता। सो छन कपिहि कलपसम बीता॥ (५। १२। १२) ‘भृगुपति कर सुभाउ सुनि सीता। अर्थ निमेष कलप सम बीता॥’ (१। २७०। ८) इत्यादि। सुखके दिन छोटे होते हैं; यथा—‘मासदिवस कर दिवस भा परम न जानइ कोइ।’ ‘कछुक दिवस बीते एहिं भाँती। जात न जानिय दिन अरु राती॥’ (१। १९७। १) ‘सुख समेत संवत दुइ साता। पलसम होहिं न जानियहि जाता॥’ (२। २८०। ८) इत्यादि] (ख) [‘उमामहेश-विवाह सुखरूप है, सो हिम-ऋतु है। राम-जन्म-उत्साहमें बड़ा सुख है सो शिशिर है। रामराज शरद है, रामविवाह-समाज वसन्त है, ये सब सुखके दिन हैं सो छोटे हैं। लड़ाई वर्षा है, सुरकुलशालिकी पोपणहारी है; इसके दिन भी ग्रीष्मके दिनसे छोटे होते हैं।’ (ग) ‘जैसे वसन्तके दिये हुए ऐश्वर्यको तीक्ष्ण घाम और पवन नष्ट कर देते हैं, वैसे ही वनगमनकथाने विवाहोत्सव और समाजको नष्ट कर दिया।’ (पा०) (घ) रामवनगमनसे सब लोग सूख गये। श्रीरामजीकी शीतल बातोंसे भी कौशल्याजी सूख गयीं। यथा—‘सहमि सुखि सुनि सीतल बानी।’ ‘राखि न सकइ न कहि सक जाहू। दूहू भाँति उर दारुन दाहू॥’ सुखा देना और दाह पैदा करना—यह ग्रीष्मका धर्म है, अतः इसे ग्रीष्म कहा। (सु० द्विवेदीजी) (ङ) ग्रीष्ममें सन्तापके कारण सूर्य हैं और रामवनगमनमें सन्तापका कारण श्रीरघुपति-वियोगविरह है; यथा—‘नारि कुमुदिनीं अवध सर रघुपति-विरह दिनेस।’ (७। ९) सरकारके विरह-दिनेशके उदयसे संसार सन्तप्त हो उठा। यथा—‘राम-गवनू-वन अनरथ मूला। जो सुनि सकल बिस्व भइ सूला।’ (२। २०७) ‘नगर नारि नर निपट दुखारी। (२। १५८) (च) ग्रीष्ममें सूर्यके प्रखर किरणोंसे जलके सूखनेसे मछली व्याकुल होती है और यहाँ रघुपतिविरह-दिनेशके प्रखर प्रतापसे प्रिय परिजन परम व्याकुल हो गये। परिजन मीन हैं; यथा—‘अवधि-अंबु प्रिय परिजन मीना।’ (२। ५७) ‘मनि बिनु फनि जिमि जल बिनु मीना। मम जीवन तिमि तुम्हहिं अधीना॥’ (१। १५१) ऐसा वरदान माँगनेवाले राजा दशरथने तो अल्प जलमें पड़े हुए मत्स्यराजकी भाँति अपने शरीरका ही विसर्जन कर दिया। (वि० त्रि०)]

नोट—१ (क) ‘दुसह’, यथा—‘राम चलत अति भयउ बिषादू। सुनि न जाइ पुर आरत नादू।’ (२। ८१) ‘सहि न सके रघुबर-विरहागी। चले लोग सब व्याकुल भागी॥’ (२। ८४। ४) ‘सूत बचन सुनतहि नरनाहू। परेउ धरति उर दारुन दाहू’। महा-बिपति किमि जाइ बखानी॥ सुनि बिलाप दुखह दुख

धीरजहू कर धीरज भागा॥, 'राम राम कहि-सुरधाम।' (२। ५२-१५५) तक इत्यादि। (ख) 'बन-गवनू' प्रसङ्ग—'सजि बन साज समाज सब बनिता बंधु समेत। बंदि विप्र गुरु-चरन प्रभु चले करि सबहि अचेत॥' (२। ७९) से 'रमेउ राम मन।' (२। १३६) 'कहेउं राम बन गवनु सुहावा।' (२। १४२। ४) तक (मा० प्र० के मतसे 'बैठि बिटपतर दिवसु गँवावा।' (२। १४७। ४) तक) है। और फिर अरण्यकाण्डमें 'जहँ जहँ जाहिँ देव रघुराया। करहिँ मेघ नभ तहँ तहँ छाया॥' इतना।

नोट—२ 'पंथकथा खर आतप पवनू' इति। (क) कवितावलीमें पन्थकथाका द्रावक वर्णन है। यथा—'पुर तें निकसी रघुबीरबधू धरि धीर दये मगमें डग द्वै। झलकीं भरि भाल कनी जलकी पुट सूखि गए मधुराधर वै॥ फिर बूझति हैं चलनो अब केतिक पर्नकुटी करिही कित है॥ तियकी लखि आतुरता पियकी अँखियाँ अति चारु चली जल चै॥' (क० अयो० ११) 'जल को गए लक्खनु हैं लरिका परिखी पियी छाँह घरीक हैं ठाढ़े। पोंछि पसेउ बयारि करीं अरु पाय पखारिहों भूभुरि डाढ़े॥ तुलसी रघुबीर प्रिया श्रम जानि कै बैठि बिलंब लौं कंटक काढ़े। जानकी नाहको नेहु लख्यो पुलको तनु बारि बिलोचन बाढ़े।' (क० अयो० १२) 'ठाढ़े हैं नौ हुमडार गहँ धनु काँधें धरे कर सायकु लै। श्रम सीकर साँवरि देह लसै मनो रासि महा तम तारकयै।' (१३)

(ख) यह तीक्ष्ण लू निपादणको भी लगी; यथा—'ग्राम-बास नहिँ उचित सुनि गुहहि भएउ दुखु भारु।' (२। ८८) मार्गमें नंगे पैर पैदल जाते जो भी देखता है उसे यह लू लग जाती है, वह व्याकुल हो जाता है। यथा—'सुनि सविपाद सकल पछिताही।' (२। ११०) 'होहिँ सनेह-बिकल नर नारी।' (२। १११) कोई पहुँचानेको तैयार हो जाता है तो कोई जल भरनेको, कोई ज्योतिषशास्त्रको झूठ कहने लगता है, कोई विधिको कोसता है और कोई राजा-रानीको दोष लगाता है। जो जितना ही मृदु था उसे लूने उतना ही अधिक कष्ट दिया। अन्तमें श्रीरामभक्ताग्रगण्य मारुतिजी मिलते हैं और प्रश्न करते हैं—'कठिन भूमि कोमल-पद-गामी। कवन हेतु बिचरहु बन स्वामी॥ मृदुल मनोहर सुंदर गाता। सहत दुसह बन आतप बाता॥' (४। १) वस यहींसे लू बंद हो गयी। महारुद्रावतार पवनकुमारने अब यहाँसे भगवान्‌को पैदल नहीं चलने दिया—'लिए दुऔ जन पीठि चढ़ाई।' (४। ४) पन्थकथासे तीन काण्ड भरे हुए हैं। (वि० त्रि०) सु० द्विवेदीजीका मत है कि सीताहरण, जटायुमरण इत्यादि तेज घाम और लू हैं।

नोट—३ ग्रीष्ममें जहाँ इतने दोष हैं वहाँ एक गुण भी है। 'ग्रीष्म है तो गर्म पर सरयूमें उस समय शीतलता हो जाती है। पुनः, ग्रीष्म जितना तपता है उतनी ही अच्छी वर्षाका वह आगम जनाता है। इसी तरह रामवनगमन और पन्थ-कथा है तो विरहरूपी ताप देनेवाली सही, परन्तु श्रीराम-कीर्ति-सरयूके साथसे त्रितापको हर लेती है, इसलिये शीतल है और राक्षसोंके युद्धरूपी वर्षाका आगम है, जिससे सबको सुख होगा।' यथा—'रावनारि-जसु पावन गावहिँ सुनिहिँ जे लोग। रामभगति दृढ़ पावहिँ बिनु बिराग जप जोग॥' (३। ४६) 'भव-भेषज रघुनाथ-जसु सुनिहिँ जे नर अरु नारि। तिन्ह कर सकल मनोरथ सिद्ध करहिँ त्रिसरारि॥' (४। ३०) 'अजहुँ जासु उर सपनेहु काऊ। बसहुँ लखन-सियराम बटाऊ॥ रामधामपथ पाइहिँ सोई।' (२। १२४। १-२)

बरषा घोर निसाचर रारी। सुरकुल सालि सुमंगलकारी॥ ५॥

शब्दार्थ—रारी=संग्राम, युद्ध, झगड़ा।

अर्थ—घोर निशाचरोंके साथ घोर विरोध और लड़ाई घोर वर्षा है। जो देवसमाजरूपी धानोंको अत्यन्त मङ्गलकारी है॥ ५॥

वर्षा और निशाचरोंकी लड़ाईमें समता

१—(क) घोर वर्षा और निशाचर (रारि) दोनों भयानक हैं।

(ख) वर्षासे धानका पोषण होता है, निशाचर-रारि सुरपोषण करनेवाली है। ज्यों-ज्यों राक्षस मरते हैं, देवता सुखी होते हैं। खरदूषणादिका वध होनेपर 'हरषित बरषहिँ सुमन सुर बाजहिँ गगन निसान। अस्तुति

करि करि सब चले सोभित बिबिध बिमान॥' (३। २०) पुनः, मारीचके मरनेपर 'बिपुल सुमन सुर बरषाहि गावहि प्रभु गुनगाथ। निजपद दीन्ह असुर कहैं दीनबंधु रघुनाथ॥' (अ० २७) पुनः, कुम्भकर्ण-वधपर 'सुर दुंदुभी बजावहि हरषहि। अस्तुति करहि सुमन बहु बरषाहि॥' (६। ७०) पुनः, मेघनाद-वधपर 'बरषि सुमन दुंदुभी बजावहि। श्रीरघुनाथ बिमल जसु गावहि॥' 'तासु मरन सुनि सुर गंधर्वा। चढ़ि बिमान आये सुर सर्वा॥' (६। ७६) पुनः रावण-वधपर 'बरषाहि सुमन देव मुनि बृंदा। जय कृपाल जय जयति मुकुंदा॥' (६। १०२) (पं० रामकुमारजी)

(ग) वर्षाऋतुमें दो मास श्रावण-भादों वैसे ही यहाँ भी पहले सेनापतियोंका युद्ध फिर कुम्भकर्ण, मेघनाद और रावणका घोर युद्ध इस प्रकार दो विभाग हैं (त्रिपाटीजीके मतानुसार रावणयुद्ध भादों है और उसके पूर्वका श्रावण)।

२—वर्षाऋतु सावन-भादोंमें होती है। जैसे इन महीनोंमें वर्षाकी झड़ी लग जाती है, वैसे ही निशाचर-संग्राममें वाणादिकी वृष्टि हुई। दोनों दल मेघ हैं। मेघ गरजते हैं, बिजली चमकती है, वैसे ही यहाँ तलवार आदि अस्त्र-शस्त्र चमकते हैं और वाणके लगनेसे राक्षस गरजते हैं, पर्वतोंके प्रहार वज्रपात हैं, वाण बूँदें हैं। कपिलंगूल इन्द्रधनुष है इत्यादि। यथा—(खरदूषण-संग्राममें) 'लागे बरषन राम पर अस्त्र सस्त्र बहु भाँति' से 'करि उपाय रिपु मारे छन महैं कृपानिधान' तक (अ० १९-२०), (कुम्भकर्णके युद्धमें) 'सत्यसंध छाँड़े सर लच्छा। कालसर्प जनु चले सपच्छा॥—लागत बान जलद जिमि गाजहि'..... (६। ६७) तथा पुनः (रावण-संग्राममें) 'एही बीच निशाचर-अनी। कसमसात आई अति घनी॥ देखि चले सनमुख कपि भट्टा। प्रलय काल के जनु घन घट्टा॥ बहु कृपान तरवारि चमकहि। जनु दहैं दिसि दामिनीं दमकहि॥ गज रथ तुरग चिकार कठोरा। गर्जहिं मगहुं बलाहक घोरा॥ कपि लंगूर बिपुल नभ छाए। मगहुं इंद्रधनु उए सुहाए॥ उठइ धुरि मानहुं जलधारा। बान बूंद भइ वृष्टि अपारा॥ दुहुं दिसि पर्वत करहिं प्रहारा॥ वज्रपात जनु बारहिं बारा॥ रघुपति कोपि बान झरि लाई।'..... इत्यादि (६। ८६) श्रीरामरावण-संग्राममें वर्षाका पूरा रूपक है। (पं० रामकुमारजी)

३—प्रथम पुरवाई चलती है तब मेघ एकत्र होते हैं। 'मिला असुर विराध मग जाता। आवत ही रघुवीर निपाता॥' (३। ७। ६) इस विराध-वध एवं कबन्ध-वधको प्रथम पुरवैयाका चलना और मेघका आना समझो। 'तेहि पूछा सब कहैसि बुझाई। जातुधान सुनि सेन बनाई॥' (अ० १८। ३) से 'धुआँ देखि खरदूषण केरा।' (३। २१। ५) तक बड़ा भारी दवंगरा है। (ग्रीष्मऋतुके आषाढ़मासमें ही पहला पानी पड़ता है। उसीको दवंगरा कहते हैं) वानरोंका कर्तव्य 'प्राण लोहिं एक एक चपेटा।' (४। २४। १) और श्रीहनुमान्जीका कर्तव्य जो सुन्दरकाण्डमें है वह दूसरा दवंगरा है। (मा० प्र०) इन सबोंको धानमें अंकुर जमनेके समान समझिये, क्योंकि इनसे देवताओंको भरोसा हुआ कि श्रीरामचन्द्रजी हमारा दुःख अवश्य हरेंगे। मेघनाद-युद्ध मघा-नक्षत्रकी वर्षा है जो वर्षाके मध्यमें होती है; यथा 'डारइ परसु परिघ पाषाणा। लागेउ वृष्टि करइ बहु बाना॥ दस दिसि रहे बान नभ छाई। मानहु मघा मेघ झरि लाई॥' (६। ७२) मघाकी उपमा मघाके समयमें ही दी गयी। आगे चलकर भी वाणवर्षा बहुत है पर मघासे उपमा नहीं दी गयी। मेघनाद-वधके साथ श्रावण समाप्त हो जाता है, रक्षापूर्णिमा हो जाती है। मेघनाद-वधके साथ ही लङ्का जेय हो गयी, फलतः देवताओंकी रक्षा हुई। 'जय अनंत जय जगदाधारा। तुम्ह प्रभु सब देवन्ह निस्तारा॥' (६। ७६) कुम्भकर्ण, मेघनाद और रावण-युद्ध घोर वर्षा है, क्योंकि इनमें वर्षाका भारी रूपक है।

४—मा० प्र० का मत है कि 'एही बीच निशाचर अनी।'..... जनु नाथरि खेलहिं सरि माहीं॥' (६। ८७। ६) तक 'घोर निशाचर राति' (घोर वर्षा) है, इसके आगे रावणके युद्धभर कुआरी वर्षा है। सम्भवतः इसका आशय यह है (जैसा त्रिपाटीजी लिखते हैं) कि वर्षाघोर समाप्त हो जाय परन्तु बिना आश्विनमें हस्त-नक्षत्रका जल पाये शालिका पूरा मङ्गल नहीं होता। अतः हस्तकी वृष्टि भी चाहिये।

त्रिपाटीजीका मत है कि 'वर्षाघोर निसाचर रारी' लङ्काकाण्ड दोहा १०१ 'सुर सभय जानि कृपाल रघुपति चाप सर जोरत भए।' पर समाप्त हुई और 'कृपादृष्टि करि बृष्टि प्रभु अभय किए सुर बंद।' १०२। हस्तकी वृष्टि है।

वि० त्रि०—सात-दोहोंमें चारों फाटकोंकी लड़ाई है, ७ दोहोंमें कुम्भकर्ण लड़ा है और मेघनादकी तीन लड़ाइयाँ ८ दोहोंमें कही गयी हैं। अतः ७+७+८=२२ दोहे हुए और २२ दोहोंमें केवल राम-रावण युद्ध हुआ। पहली घटा सावनकी उठी। लङ्काके शहर-पनाहके बुजोंपर निशाचरी सेना आ डटी। जो ऐसी जान पड़ती थी कि 'मेरु के संगन्धि जनु घन बैसे।' तोपोंका दगना और वीरोंका सिंहनाद ही मेघोंका गर्जन है।—'जनु गर्जत प्रलय के बादले।' श्रावण समाप्त होते-न-होते मघा लग गया। मेघनाद-युद्ध मघाकी वर्षा है। भाद्रपदमें राम-रावणसंग्राम है। शास्त्रोंमें भाद्रकृष्ण चतुर्दशीके दिनकी नदीके बाढ़को प्रमाण माना है; अतः यहाँ भादोंमें ही शोणित नदीकी बाढ़ कही है। इस स्थलपर वर्षाका पूरा रूपक है। यथा—'देखि चले सनमुख कपि भट्टा' से 'बीर परहिं जनु तीर तरु' (८६) तक। इतना ही नहीं, नदीमें बाढ़ आनेपर इन्द्रधनु नहाने लगता है। कहीं नदीके आधे तटपर मुर्दे रखे जाते हैं, कहीं मछलीका शिकार होता है, कहीं स्त्रियाँ नावर खेलती हैं, कहीं कजली होने लगती है। रुधिरसरिताके सम्बन्धमें भी सभी कुछ दिखलाया गया है। यथा—'मज्जहिं भूत पिसाच बेताला।' (६। ८७। १) से 'चामुंडा नाना बिधि गावहिं।' (८७। ८) तक। भाद्रपदकी अन्तिम वर्षा रावण-वध है।

नोट—जैसे वर्षासे नदीमें बाढ़ आती है, करों कटते हैं, इत्यादि। वैसे ही यहाँ कीर्ति-नदीमें, 'दोउ कूल दल रथ रेत चक्र अवर्त्त बहति भयावनी।' (लं० ८६) यह बाढ़ आदि है।

राम राज सुख विनय बड़ाई। बिसद सुखद सोइ सरद सुहाई ॥ ६ ॥

अर्थ—१ रामराजका सुख और विशेष नीतिकी बड़ाई ही उज्ज्वल, सुख देनेवाली और सुन्दर शरदऋतु है ॥ ६ ॥ (पं० रा० कु०, पाँ०)

टिप्पणी—१ 'रामराज सुख विनय बड़ाई' इति। भाव कि राजा जितनी ही नीतिसे चले उतना ही उसको तथा प्रजाको सुख होता है। 'विनय बड़ाई' में भाव यह है कि श्रीरामराज्यमें विशेष नीति है; इसीसे नीतिकी बड़ाई है। नीति विशेष होनेका कारण यह है कि श्रीरामजी नीतिके विशेष जाननेवाले हैं। यथा—'नीति प्रीति परमार्थ स्वारथ। कोउ न राम सम जान जधारथ ॥' (२। २५४)

*रामराज सुख—' और शरद-ऋतुमें समानता *

१ 'रामराज सुखद, शरद सुखद, नीति उज्ज्वल, शरद उज्ज्वल, यह समता है। निर्मल नीतिसे और प्रजाको सुख देनेसे कीर्तिकी शोभा है' इति भावः। (पं० रामकुमार)।

२ शरदमें दो मास होते हैं, एक आश्विन, दूसरा कार्तिक। इसी भाँति रामराज्यमें भी दो विभाग हैं—एक राज्याभिषेक और दूसरा राज्यका सुख, विनय और बड़ाई। आश्विनके प्रथम पक्षमें, जिसे पितृपक्ष कहते हैं, लोग पितरोंकी अक्षय तृप्तिके लिये श्राद्ध करते हैं। यहाँ भी पितृतृप्तिहेतु वनवासव्रत, जो श्रीरामजीने चौदह वर्षके लिये धारण किया था, पूरा हुआ और उसके उपलक्ष्यमें भक्तमौलिमणि भरतलालजी तथा प्रजावर्गने जो व्रत धारण किया था उसको भी पूर्णाहुति हुई। भगवान्ने जटायुसे कहा था कि 'सीता हरन तात जनि कहेहु पिता सन जाइ। जौं मैं राम त कुलसहित कहिहि दसानन आइ ॥' उसकी भी सविधि पूर्ति हुई। दशाननने जाकर कहा, महाराजको बड़ी तृप्ति हुई। ये 'सीता-रघुपति-मिलन-बहोरी' के पश्चात् स्वयं आये और हर्षित होकर सुरधामको लौट गये। पितृपक्ष समाप्त हुआ। अब अवधमें जगदम्बाके आगमनकी अत्यन्त उत्कण्ठा है। अयोध्यामें धवलगिरिके ले जाते समय हनुमान्जीद्वारा सीताहरणका समाचार आ चुका है। अतः जगदम्बासहित सरकारके लौटनेकी प्रतीक्षा हो रही है। हनुमानजीने विप्रवेपसे भरतजीके समीप जाकर उन्हें समाचार दिया कि 'सीता अनुज सहित प्रभु आवत।' फिर भगवतीका सरकारके साथ

आगमन हुआ। प्रेमानन्दका स्वागत हुआ, फिर राज्याभिषेक हुआ। इस भाँति नवरात्रमें जगदम्बाका आगमन और विजयादशमीका उत्सव कहा है। तत्पश्चात् श्रीरामराज्यके सुख, विनय और बड़ाईका वर्णन है। अब दीपावली आयी। नगरकी कायापलट हो गयी। राजधानी जगमगा उठी। यथा—‘जातरूप मनि रचित अटारी।’ (७। २७। ३) से ‘पुर सोभा कछु बरनि न जाई।’ (२९। ७) तक। कार्तिकस्नान, तुलसीपूजन और राधा-दामोदरकी उपासना भी हो रही है। यथा—‘अनिमादिक सुख संपदा रहैं अवध सब छाड़॥’ (२९) जहाँ तहाँ नर रघुपति गुन गावहिं। बैठि परसपर इहइ सिखावहिं॥ — जनकसुता समेत रघुबीरहि। कस न भजहु भंजन-भव भीरहि॥—इस भाँति श्रीरामचरितमानसमें रामराज्यकी समता शरद्से दी गयी है। (वि० त्रि०)

३ श्रीरामराज्यतक मुख्य रामायण-कथा है, आगे उत्तर-चरित्र है, यही हेतु समझकर वाल्मीकिजीने राजगद्दीपर रामायण समाप्त की और उसी भावसे गोस्वामीजीने हिम-ऋतुसे प्रारम्भ करके शरद्में यद्-ऋतुओंकी समाप्ति की। (मा० दीपक) जैसे रामचरितकी समाप्ति रामराज्यसे मानी गयी है, वैसे ही वर्षकी समाप्ति भी प्राचीनकालमें शरद्से ही की जाती थी। (जैसा पूर्व ४२। २ में लिखा जा चुका है) वैदिक-साहित्यमें वर्षके स्थानमें ‘शरत्’ शब्दका ही प्रयोग होता है। सम्भवतः रामराज्यको शरद्से उपमित करनेका यह भी एक कारण हो सकता है। (वि० त्रि०)

अर्थ—२ श्रीरामचन्द्रजीके राज्यका सुख, विशेष नीति और बड़ाई (कीर्ति-नदीमें) उज्ज्वल, सुखदायक और सुहावना शरद्-ऋतु है। (मा० प्र०)

नोट—१ यहाँ यथासंख्य-अलङ्कारसे रामराज्यका सुखत्व गुण शरद्की उज्ज्वलता है, विशेष नीति शरद्का ‘सुखद’ गुण है और बड़ाई ‘सुहाई’ गुण है। शरद् ‘सुहाई’ है, यथा—‘वर्या बिगत सरद रितु आई। लछिमन देखहु परम सोहाई॥’ (४। १६। १)

नोट—२ ‘रामराज सुख विनय बड़ाई’ का वर्णन इस कवितामें ‘राम राज बैठे त्रैलोक। हरषित भये गए सब सोका॥’ से ‘एहिं विधि नगर नारि नर कहिं रामगुन गान —।’ उ० २० (७) से ३० तक है। मा० प्र० के मतानुसार ‘रामराज नभगेस सुनु —’ उ० २१ तक यह प्रसङ्ग है।

नोट—३ मा० प्र० कार लिखते हैं कि ‘रामराज्य ऐसा उज्ज्वल, स्वच्छ और शोभायमान है कि ब्रह्माण्ड-भर सातों द्वीप ऐसे उज्ज्वल हुए कि श्रीमन्नारायण क्षीरसमुद्र ढूँढते हैं, महादेवजी कैलाश, इन्द्र ऐरावत, राहु चन्द्रमा और ब्रह्मा हंसको ढूँढते हैं। प्रमाणमें यह श्लोक हनुमन्नाटकका कहकर देते हैं—‘महाराज श्रीमङ्गलति यशसा ते धवलिते पयः पारावार परमपुरुषोऽयं भूगयते। कपर्दीकैलासं कुलिशभुद्भीमं करिवरं कलानाथं राहुः कमलभवनो हंसमधुना॥’ [हनुमन्नाटकमें अन्तमें कीर्तिपर श्लोक कई हैं पर वहाँ तो यह श्लोक नहीं मिला। सम्भव है कि किसी दूसरे हनुमन्नाटकमें हो। सु० २० भा० प्रकरण ३ कीर्तिवर्णन २९में भी यह श्लोक है।]

नोट—४ मा० पं०कार ‘विनय बड़ाई’ का अर्थ ‘नम्रता और प्रशंसा’ करते हैं।

सती-शिरोमनि-सिय-गुन-गाथा। सोइ गुन अमल अनूपम पाथा॥ ७॥

अर्थ—सती-शिरोमणि (पतिव्रताओंकी सिरमौर) श्रीसीताजीके गुणोंकी कथा इस उपमाराहित जलका अनुपम निर्मलता गुण है॥ ७॥

नोट—१ (क) ‘सती-शिरोमणि’, यथा—‘पतिदेवता सुतीय मनि सीय —।’ (२। १९९) श्रीपार्वतीजी भी सतीशिरोमणि हैं परन्तु वे श्रीसीताजीके अंशहीसे हैं, यथा—‘जासु अंस उपजहिं गुन खानी। अगनित लच्छि उमा बहानी॥’ (१। १४८। ३) (ख) ‘सती-शिरोमणि’ कहकर श्रीसीताजीके पातिव्रत्य गुणोंकी गाथा यहाँ सूचित की। लङ्कामें उन्होंने अपने पातिव्रत्यकी सत्यतासे अग्निके तेजको नष्ट कर दिया। यथा—‘श्रीखण्ड सम पावक प्रबेस कियो।’ (६। १०८) श्रीहनुमान्जीकी पृष्ठमें भी जो अग्नि लगायी

गयी थी वह श्रीसीताजीके सतीत्वके प्रभावसे ही उनको शीतल हो गयी थी। यह वाल्मीकीयमें स्पष्ट कहा है। रावणका नाश भी इन्हींके सतीत्वके कारण हुआ। जनकलाडिली जिसने कभी कठोर पृथ्वीपर पैर न रखा था, न जिसको वनवास ही दिया गया था, वह सुकुमारी पतिके समझानेपर भी पतिका साथ न छोड़ सकी, पतिके साथ वनवासिनी होनेमें ही उसने सुख माना। यथा—‘बन दुख नाथ कहे बहुतेरे। भय बिषाद परिताप घनेरे॥ प्रभु बियोग लवलेस समाना। सब मिलि होहिं न कृपानिधाना॥’ (२। ६६) फिर सुमन्त्रके दशरथमहाराजका सन्देश सुनानेपर भी वे यही कहती हैं कि ‘आरजसुत पद कमल बिनु बादि जहाँ लागि नात।’ (२। ९७) ‘बिनु रघुपति पद पदुम परागा। मोहि केउ सपनेहुँ सुखद न लागा॥’ अयोध्याकाण्डमें तो स्थान-स्थानपर इनके गुण दृष्टिगोचर हो रहे हैं। सभी काण्डोंमें इनके गुणोंकी गाथा है। श्रीअनुसूयाजी आपको पातिव्रत्यधर्म सुनाकर कहती हैं—‘सुनु सीता तव नाम सुमिरि नारि पतिव्रत करहिं। तोहि प्रानप्रिय राम कहिउँ कथा संसार हिता।’ (३। ५) उत्तरकाण्डमें ‘सियगुन गाथा’ का लक्ष्य, यथा—‘पति अनुकूल सदा रह सीता। (७। २३। ३) से ‘रामपदारविंद रति करति सुभावहिं खोइ।’ (२४) तक।

नोट—२ ‘सोइ गुन अमल अनूपम पाथा’ इति। (क) शब्द कहकर अब यहाँसे जलके गुण कहते हैं, कारण कि जलके निर्मल, शीतल और मधुर इत्यादि गुण शब्दमें ही होते हैं। यथा—‘कार्तिके मार्गशीर्षे च जलमात्रं प्रशस्यते’ (इति वृद्धसुश्रुत)। ‘गुण अमल’ यथा—‘पानीयं भ्रमनाशनं क्लमहरं मूर्च्छापिपासापहं तन्द्राछर्दिबिनाशनं बलकरं निद्राहरं तर्पणम्। हृद्यं गुप्तरसं हृज्जीर्णशमनं नित्यं हितं शीतलं लघ्वच्छं रसकारणं निगदितं पीयूषवज्जीवनम् ॥’ (इति भावप्रकाश चारिवर्ग श्लोक २)। अर्थात् जल श्रम, ग्लानि, मूर्च्छा, प्यास, तन्द्रा, उबान्तका हरण करनेवाला है, बलकी वृद्धि करनेवाला, निद्रा हरनेवाला, तृप्त करनेवाला, हृदयको लाभदायक है। उसका माधुर्य गुप्त है। वह अजीर्णनाशक, नित्य हितकारी, शीतल, हलका, स्वच्छ, रसोंका कारण और अमृततुल्य है। (पं० रामकुमारजी)

(ख) ‘अनूपम पाथा’ इति। रामसुयशजल निर्मल है, क्योंकि श्रीरामजी स्वयं निरुपम हैं। यथा—‘केहि खगेस रघुपति सम लेखउँ।’ (७। १२४) ‘जय सगुन निर्गुन रूप रूप अनूप भूप सितोमेने।’ (७। १२) ‘उपमा न कोउ कह दास तुलसी कतहुँ कवि कोविद कहैं। बल विनय विद्या सील सोभा सिंधु इन्ह से एइ अहैं॥’ (१। ३११) ‘जिन्ह के जस प्रताप के आगे। ससि मलीन रवि सीतल लागे॥’ (१। २९२) अर्थात् इनके रूप, बल, विनय, यश आदि गुण अनुपम हैं। जिस भाँति जलकी अनूपता उसके निर्मल दिव्य गुणोंपर ही निर्भर है, इसी भाँति श्रीरामजीके यशकी अनूपताका कारण सीताजीके दिव्य गुण हैं। गुण और गुणीमें अभेद सम्बन्ध होता है। (वि० त्रि०) ‘अनूपम’ कहकर जनाया कि श्रीरामसुयशजल अत्यन्त निर्मल है, इसकी कोई उपमा नहीं है। श्रीसीताजीकी गुणगाथा ऐसे अनुपम जलकी निर्मलता है। तात्पर्य यह कि श्रीसीताजीके पातिव्रत्यगुणसे श्रीरामजीकी कीर्ति निर्मल है। ‘सिय-गुन-गाथा’ अमल है, यथा—‘गुनि पवित्र किये कुल दोऊ। सुजस थवल जगु कह सब कोऊ॥ जिति सुरसरि कीरति सरि तोरी। गवनु कीन्ह बिधि अंड करोरी॥ गंग अवनि थल तीनि बड़ेरे। एहिं किय साधु समाज घनेरे॥ पितु कह सत्य सनेह सुबानी। सीय सकुच महुँ मनुहुँ समानी॥’ (२। २८७। २-५)

(ग) इसपर अब यह शङ्का उठती है कि—‘निर्मलता गुण तो मानसके स्वरूपमें ‘सगुण-लीला’ को कह चुके हैं; यथा—‘लीला सगुन जो कहहिं बखानी। सोइ स्वच्छता करइ मलहानी॥’ (१। ३६) अब उसी गुणको ‘सिय-गुन-गाथा’ कैसे कहा?’ समाधान यह है कि—(१) दोहा १८ में दिखाया है कि ‘सीता’ और ‘राम’ दो नामरूप कहने-सुननेमात्रके हैं, वस्तुतः दोनों एक ही हैं। इसी कारण ‘राम सुजस बर बारी’ और ‘सिय-गुन-गाथा’ दोनोंको निर्मल कहा। विचारनेसे सगुणलीला और सियगुणगाथा एक

ही हैं।* (पं० रामकुमारजी) (२)—मा० प्र० कार एक और समाधान इस प्रकार करते हैं कि—‘निर्मलता गुण प्रथम तो साधुरूप मेघके मुखसे जब छूटा तब कहा, फिर जब बुद्धिरूप भूमिमें पड़ा तब वही गुण कुछ बुद्धिके गुण लिये कहे, फिर जब वही कवितारूपी नदीमें आया तब कुछ कविताके गुण लिये हुए कहे।’—इसीको कुछ विस्तार करके मा० मा० कारने यों लिखा है कि—‘मानसर-जलके वर्णनमें स्वच्छता दो बार कही, जिसमेंसे दूसरी बार वर्षाजलके मिश्रित होनेसे जो जल गँदला हो गया था, वह ‘सुखद सीत रुचि चारु धिराना।’ अर्थात् शरदऋतु पाकर स्वच्छ और सुखद हो गया। वैसे ही कीर्ति-सरयूमें रामचरित सगुण-यश-जल ‘राक्षसोंके घोर संग्रामरूपी वर्षाकाल’ में गंदा हो गया था अर्थात् राक्षसोंका चरित भी उसमें शामिल हो गया था, इससे रामचरितकी स्वच्छता जाती रही। शरदरूपी रामराज्यके आनेपर फिर जल स्वच्छ हो गया।’ (३)—श्रीरामजीकी सगुणलीलामें श्रीसीताजीकी ही प्रधानता है—‘काव्यं रामायणं कृत्स्नं सीतायाश्चरितं महत्।’ (वाल्मी० १। ४। ७) इन्हींकी प्रार्थना, इच्छा और प्रेरणासे यह लीला हुई।

इसपर फिर यह शङ्का होती है कि—‘जब दोनों एक ही हैं तब श्रीसीताजीका श्रीरामचन्द्रजीकी सेवा करना कैसे कहा?’ इसका समाधान यह है कि यहाँ दोनों माधुर्यमें नर-नाट्य कर रहे हैं और अपने चरितसे जगन्मात्रको उपदेश दे रहे हैं। इसलिये पति-पत्नीभाव ग्रहण किये हैं। माधुर्यमें सेवा न करनेसे पातिव्रत्य धर्मको हानि पहुँचती, जगत्को बुरी शिक्षा होती, सेवा करना ही रामराज्यको निर्मल कर रहा है। सेवा न करनेसे शोभा न होती। दूसरे यह कि प्रभु भी उनको जुगवते रहते हैं; यथा—‘जोगवहिं प्रभु सिय लयनहिं कैसैं। पलक बिलोचन गोलक जैसें॥’ (२। १४२)

श्रीसुधाकरद्विवेदीजी लिखते हैं कि शरदमें पृथ्वीका पानी निर्मल और गुणद होता है। यहाँ भी पृथ्वीसे उत्पन्न सती सीताने पति-आज्ञासे वनमें जाकर भी अपने अनुपम निर्मल गुणको त्यागा नहीं, सदा पतिके ध्यानमें अपनी आयु समाप्त की। अतः ‘सिय-गुन-गाथा’ को अमल कहा।

भरत सुभाउ सुसीतलताई। सदा एकरस बरनि न जाई॥ ८॥

अर्थ—श्रीभरतजीका स्वभाव इस नदीकी सुन्दर शीतलता है जो सदा एक-सी रहती है और जो वर्णन नहीं की जा सकती॥ ८॥

पं० रामकुमारजी—‘सुन्दर शीतलता’ कहनेका भाव यह है कि ऐसा शीतल नहीं है कि स्पर्शसे ही काँप उठे वरं च सुखद है; यथा—‘प्रेमभगति जो बरनि न जाई। सोइ मधुरता सुसीतलताई॥’, ‘सिस सतकोटि सुसीतल समन सकल भव त्रास।’ श्रीभरतजीके स्वभावको जलकी सुशीतलता कहा। भरतस्वभाव वर्णन नहीं किया जा सकता, यथा—‘भरत सुभाउ न सुगम निगमहू। लघुमति चापलता कवि छपहू॥’ (२। ३०४) इसीसे जलकी शीतलताको भी ‘बरनि न जाई’ कहा। अर्थात् ‘भरत सुभाउ’ और जलकी ‘सुसीतलताई’ दोनों विलक्षण हैं। पुनः भाव कि ‘भरत सुभाव’ में शीतलता सदैव बनी रहती है, कभी गर्मी नहीं आती।

नोट—१ भरतस्वभाव वर्णन नहीं हो सकता तो अयोध्याकाण्डमें वर्णन कैसे किया? इसका उत्तर यह दिया जाता है कि ‘सुभाउ’ का वर्णन नहीं किया गया, उनके स्वभावसे जो दशा उनकी देखनेमें आयी, केवल उस दशाका ठौर-ठौर किञ्चित् वर्णन है; यथा—‘सानी सरल रस मातु बानी सुनि भरत व्याकुल भये। लोचन सरोरुह त्रवत सींचत बिरह उर अंकुर नये॥ सो दसा देखत समय तेहि बिसरी सबहिं सुधि देह की।’ (२। १७६) इत्यादि श्रीअयोध्यामें भरतागमनसे लेकर अयोध्याकाण्डभरमें जहाँ-तहाँ आपकी दशाका वर्णन मिलता है। भरतस्वभावके और उदाहरण; यथा—(१) ‘भरत जाइ घर कीन्ह बिचारू।’.....संपति

* सू० प्र० मिश्र—‘अमलका अर्थ मधुर है। ग्रन्थकार जलगुण मधुर लिख आये हैं—‘बरपहिं रामसुजस बरबारी। मधुर मनोहर मंगलकारी॥’ दूसरे, आगे भरतस्वभावको रामराज्यजलका शीतल गुण कहा है, इसलिये यहाँ मधुर कहना उचित है, क्योंकि जलके मधुर और शीतल दोनों गुण हैं। यथा मुक्तावलीमें ‘जले मधुरशीतलौ।’

सब रघुपति कै आही।..... कइ स्वामि हित सेवक सोई। दूषन कोटि देइ किन कोई॥' (अ० १८५) (२) 'राम सखा सुनि संदनु त्यागा। चले उतरि उमगत अनुरागा॥' (२। १९३) (३) 'जानहुँ राम कुटिल करि मोही। लोग कहइ गुरु साहिब ब्रोही॥ सीताराम चरन रति मोरे। अनुदिन बढइ अनुग्रह तोरे॥' इत्यादि। (२। २०५) (४) 'संपति चकई भरत चक मुनि आयसु खेलवार।.....' (अ० २१५) (५) 'सुनहु लखन भल भरत सरीसा' से 'कहत भरत गुन सील सुभाऊ।' (२। २३१। ८) से (२३२। ८) तक। श्रीरामजी गुण, स्वभाव कहते-कहते प्रेममें डूब गये, फिर न कह सके। (६) 'प्रभु पितु मातु सुहृद गुरु स्वामी।' (२। २९८। १) से 'भरत बिनय सुनि देखि सुभाऊ।' (३०१। ८) तक। यहाँ स्वभावका उनके चरितमें, वाणीमें देखना कहा है। देखकर ही सारा समाज स्नेहसे शिथिल हो गया इत्यादि।

श्रीभरतजीका चरित उनके स्वभावका उदाहरण है। इनके चरितसे इनका स्वभाव मनमें आते ही जब श्रीवसिष्ठादि महर्षिगण, श्रीजनक आदि ज्ञानी भक्त और श्रीरामजी प्रेममें निमग्न हो जाते हैं, वे ही स्वभावका वर्णन नहीं कर सकते, तब और कौन समर्थ है जो कर सके? (मा० प्र०) (नोट—मा० प्र० कार 'सुभाऊ' का अर्थ 'सुन्दर भाव' करते हैं और कहते हैं कि भावकी दशा देखकर भाव अकथ्य हो गया है)।

श्रीजानकीशरणजी लिखते हैं कि 'रामराज्य, सियगुणागाथा क्रमसे वर्णन किये गये, वैसे ही भरत-स्वभाव-वर्णनमें उत्तरकाण्डका प्रसङ्ग लागू होगा, फिर अवधकाण्डका उदाहरण लौटकर देना असङ्गत प्रतीत होता है। अवधकाण्डमें समस्त भरत-चरितका रूपक तो पूर्व ही हो चुका है—'जप-याग' से। यथा—'समन अमित उतपात सब भरत-चरित जप जाग।' वे 'भरत सुभाऊ' का उदाहरण यह देते हैं—'भरत सगुहन दोनउ भाई। सहित पवनसुत उपवन जाई॥ बूझहि बैठि रामगुन गाहा।' (७। २६। ४-५) 'सुनि प्रभु बचन भरत गहे चरना। सुनहु नाथ प्रनतरति हरना॥.....' (३६) '—संतह कै महिमा रघुराई। सुना चहउँ प्रभु तिन्ह कर लच्छन।' उत्तरकाण्डके प्रारम्भमें जो भरतचरित है जिसे देख श्रीहनुमान्जी '.....अति हयषेउ। पुलक गात लोचन जल बरषेउ॥' इत्यादि भी उदाहरण ले सकते हैं। [सम्भवतः इसपर यह कहा जाय कि पूर्व 'भरत-चरित' कहा गया, अब 'भरत-सुभाऊ'।]

नोट—२ भरतस्वभाव भी रामयशका अङ्ग कहा गया। कारण कि श्रीरामजीमें और भरतजीमें अन्तर नहीं है, यथा—'भरतहि जानि राम परिछाही' (अ०), 'भरतहि मोहि कहइ अंतर काऊ।' (७। ३६) भरतजीके स्वभावका प्रभाव सम्पूर्ण रामचरितमें चमकता है। उनके संकोचसे श्रीरामजी पिताका वचन छोड़नेको तैयार हो गये, परन्तु भरतजीने स्वामीको संकोचमें डालना उचित न समझा। (वि० त्रि०)

नोट—३ 'सदा एकरस' इति। (क) भाव कि इनके स्वभावमें कभी अन्तर नहीं पड़ता। कैसा ही दुःख हो, सुख हो, जो हो, श्रीभरतलालजीकी वृत्ति एक-सी-ही रहती है। (वि० त्रि०) (ख) सु० द्विवेदीजी लिखते हैं कि शरद्के जलमें तो कभी-कभी स्वाद बदल जाता है और शीतलतामें भी भेद हो जाता है पर इस शरद्में तो सदा भरतकी सुयशशीतलतासे मनुष्यका जीवन तृप्त हो जाता है और जानकीजीकी गुणकथा-जल भी सदा एकरस रहता है।

दोहा—अवलोकनि बोलनि मिलनि प्रीति परसपर हास।

भायप भलि चहुँ बंधु की जल माधुरी सुबास॥४२॥

अर्थ—चारों भाइयों (श्रीराम-भरत-लक्ष्मण-शत्रुघ्नजी) का आपसमें देखना, बोलना, मिलना, परस्पर प्रेम और हास्य तथा सुन्दर भाईपना (भाईपनका सच्चा निर्वाह) इस जलकी मिठास और सुगन्ध है॥ ४२॥

नोट—१ (क) 'अवलोकनि' इति। सब भाई प्रभुका मुखकमल देखते रहते हैं कि प्रभु हमें कृपा करके कुछ आज्ञा दें और जब प्रभु उनकी ओर देखते हैं तब सब नीचे देखने लगते हैं। यथा—'प्रभु मुख कमल बिलोकत रहहीं।.....' 'महँ सनेह सकोच बस सनमुख कही न बँन। दारसन तृपित न आनु लागि प्रेम पिआसे नैन॥' (२। २६०) उधर प्रभु भाइयोंके मनको जुगवते रहते हैं। यथा—'राम अनुज

मन की गति जानी। भगत बछलता हिय हुलसानी॥ —' (१। २१८। ४-६) 'अंतरजामी प्रभु सब जाना। व्यूषत कहहु काह हनुमाना॥' (७। ३६। ४) से 'प्रभु करत मन सकुचत अहर्हो।' (६) तक (ख) 'बोलनि'—बोलनेकी यह गति है कि जबतक भरतजी हैं, तबतक मानो लक्ष्मणजी और शत्रुघ्नजी हैं ही नहीं। प्रभु जब चित्रकूट गये, लक्ष्मणजी साथ थे, अवसर पड़नेपर बिना पूछे ही बोलते थे, वही लक्ष्मणजी भरतजीके आनेपर एकदम मौन हैं। बड़े लोग एकत्रित हैं, जैसा उचित समझेंगे करेंगे, मैं तो दोनोंका सेवक ठहरा, यही भाव न बोलनेमें है। शत्रुघ्नजी सबसे छोटे हैं। जब भरत-लक्ष्मण न रहें तब इन्हें बोलनेका अवसर मिले। (ग) 'मिलनि'—मिलनका आनन्द दो स्थानोंपर विशेषरूपसे देख पड़ता है, एक चित्रकूटमें और दूसरा वनसे लौटनेपर अवधमें। (२। २४०) से दोहा २४१ तक, (७। ५) से 'भरतानुज लक्ष्मण पुनि भेंटे।' (७। ६। १) तकके। (घ) 'प्रीति परसपर' ऐसी कि भरतजीके लिये प्रभु पिताका वचन छोड़नेको तैयार, उधर भरत प्रभुको संकोच देनेको अनुचित मानते हैं। लक्ष्मणजीको शक्ति लगनेपर श्रीरामजी यही कहते हैं कि यह वियोग जानता तो वन आता ही नहीं। श्रीभरत-लक्ष्मण और शत्रुघ्नजीका प्रेम भी इतनी उच्च कोटिका है कि यदि प्रभु लौट जायें तो तीनों भाई जन्मभर वनवासके लिये प्रस्तुत हैं। यथा—'नतरु जाहि बन तीनिउ भाई।'—(ङ) 'हास'—यद्यपि चारों भाई परम संकोची हैं, फिर भी समय-समयपर हँसी भी हो जाया करती है। रावणकी बहन शूर्पणखा ब्याहका प्रस्ताव लेकर रामजीके सम्मुख उपस्थित है, सरकार सीताजीकी ओर इङ्कित करके उसे बतलाते हैं कि 'अहं कुमार मोर लघु भ्राता।' लखनलालजी उसे समझा-बुझाकर फिर सरकारके पास लौटा देते हैं कि मैं सेवक ठहरा, मुझसे ब्याह करनेमें कौन सुख है। मैं एकके ही पालनमें असमर्थ हूँ—और सरकार अयोध्याके राजा हैं—चाहे जितने ब्याह करें; यथा—'प्रभु समरथ कोसलपुर राजा। जो कछु करहि उहहि सब छाजा॥' इस भाँति भाइयोंमें कभी-कभी हँसी भी हो जाया करती थी। गीतावलीमें वसन्तोत्सवके समयमें लिखते हैं—'नर-नारि परस्पर गारि देत। सुनि हँसत राम भ्रातन्ह समेत॥' (वि० त्रि०) विशेष नोट २में देखिये। 'भायप'—२ (ङ) में देखिये।

नोट—२ 'जल माधुरी सुवास' इति। पं० रामकुमारजीके मतानुसार 'अन्तर इन्द्रियोंका व्यवहार जो 'भाईपना और प्रीति' है, सो जलमाधुरी है। क्योंकि जलमाधुरी जलके अन्दर रहती है। यादव-इन्द्रियोंके व्यवहार जो 'अवलोकनि बोलनि मिलनि हास' हैं वे जलका सुवास हैं, क्योंकि सुगन्ध जलके बाहर फैलती है। यह समता है।' और श्रीजानकीदासजीके मतानुसार 'अवलोकनि बोलनि मिलनि प्रीति हास' ये जलकी माधुरी (=मिष्ट गुण) हैं और भायप सुगन्धतागुण है। (यही मत त्रिपाठीजीका है। 'अवलोकनि बोलनि मिलनि प्रीति परसपर हास' को अति सन्निकटवर्ती ही जान सकते हैं। मिठासको चखनेवाला ही जानता है, इसी भाँति उपर्युक्त बातोंको देखनेवाले ही जानते हैं। अतः उनकी उपमा मिठाससे दी। सुवास दूरतक फैलता है एवं भायप भी संसारमें प्रसिद्ध है। अतः भायपकी उपमा सुगन्धसे दी।) और इसी क्रमसे उन्होंने सबका लक्ष्य भी दिया है। यथा—(क) 'अनुरूप बर दुलहिनि परसपर लखि सकुचि हिय हरषहीं।' (१। ३२५) यहाँ 'लखि' से अवलोकनि और 'सकुच' से हास्य सूचित किया। श्रीउर्मिलाजी और श्रीश्रुतिकीर्तिजी श्याम हैं। श्रीसीताजी और श्रीमाण्डवीजी गौर वर्ण हैं। श्रीरामजी और श्रीभरतजी श्याम हैं, श्रीलक्ष्मणजी और श्रीशत्रुघ्नजी गौर हैं। इस तरह चार जोड़ गौर-श्यामके मिले। बड़ेको छोटेके और छोटेको बड़ेके सामने पत्नीसहित बैठे होनेसे 'सकुच' है। ध्वनिसे हास्य और अवलोकन पाया जाता है।—(मा० प्र०) (ख) 'बंधु सरखा संग लेहि बोलाई', 'आपु कहहि अनुजन्ह समुझाई'—(१। २०५) इत्यादि बोलनि है। (ग) 'बरबस लिये उठाइ उर लाये कृपानिधान। भरत रामकी मिलनि लखि बिसरे स्याहि अपान॥' (२। २४०) मिलनि प्रीति किमि जाइ बखानी', 'भेटे लखन ललकि लघु भाई।' (२। २४२। १) 'मिलि सप्रेम रिपुसूदनहि'—(२। २४१) 'भूरि भाय भेंटे भरत लक्ष्मण करत प्रनाम।' (२। २४१) 'भरत सहानुज कीन्ह प्रनामा। लिये उठाइ लाइ उर रामा॥ हरये लखन देखि दोउ भ्राता। मिले प्रेम परि

पूरित गाता॥' (१। ३०८) 'गहे भस्त पुनि प्रभु पद पंकज। परे भूमि नहि उठत उठाए। बर करि कृपासिंधु ज लाए॥ श्यामल गात रोम भए ठाढ़े। नव राजीव नयन जल बाढ़े॥' से 'लछिमन भरत मिले तब परम प्रेम दोह भाई।' (७। ५) तक—यह 'मिलनि' है। (घ) 'उठे राम सुनि प्रेम अधीरा। कहूँ पट कहूँ निषंग धनु तीरा॥ मिलनि प्रीति किमि जाइ बखानी।' (२। २४०-२४१) इसमें प्रेम और मिलन दोनों हैं। 'बंधु सनेह सरस एहि ओरा। इत साहिब सेवा बरजोरा॥' (२। २४०। ४) (में श्रीलक्ष्मणजीकी), 'भरत सनुहन दूनउ भाई। प्रभु सेवक जसि प्रीति बड़ाई॥' (१। १९८) 'राम करहिं भ्रातन्ह पर प्रीती।', 'सेवहिं सानुकूल सब भाई।' (३० २५) इत्यादि 'परस्पर प्रीति' है, (ङ) 'अनुज सखा संग भोजन करहीं।' (१। २०५) 'चलत पयादें खात फल पिता दीन्ह तजि राजु' से 'भायप भगति भरत आचरनू' तक (२। २२२-२२३) श्रीरामजीका भायप; यथा—'गुरु सिख देइ राय पहिं गयक। राम हृदय अस बिसमय भयक॥ जनमे एक संग सब भाई' से 'प्रभु सप्रेम पछितानि सुहाई।' (२। १०) तक। पिता युवराजपद कल देंगे। प्रजा, परिवार, सखा आदि सब समाचार पाकर आनन्द-मङ्गल मना रहे हैं पर श्रीरामजी सोचमें पड़े हैं, भरतजीका स्मरण भी कर रहे हैं। कैकेयीजी वरदान माँगी हैं, राजा प्रतिज्ञाबद्ध हो जाते हैं, जिससे राज्याभिषेकके बदले वनवास होता है। अब भरतका 'भायप' देखिये। वे राज्य नहीं लेते, चित्रकूट पैदल जाते हैं, मनमें यही सोच है कि 'केहि बिधि होइ राम अभियेकू'। अयोध्याकाण्ड उत्तरार्धपर और लङ्काकाण्ड तथा उत्तरमें उनका 'भायप' ही तो है। लक्ष्मणजीका भायप रामचरितभरमें जगमगा रहा है। शत्रुघ्नजी सबके आज्ञाकारी हैं। लक्ष्मणजीको शक्ति लागेका समाचार पा माता सुमित्राजी उनको श्रीरामजीकी सेवाके लिये जानेको कहती हैं और वे तुरत तैयार हो जाते हैं। यथा—'सुनि रन घायल लखन परे हैं। रघुनन्दन बिनु बंधु कुअवसर जद्यपि धनु दुसरे हैं। तात जाहु कपि संग रिपुसदन उठि कर जोरि खरे हैं।' (गीतावली ६। १३) इत्यादि परस्परका 'भायप' है।

नोट—३ श्रीजानकीशरणजीके मतानुसार इस प्रसङ्गके उदाहरण उत्तरकाण्डसे ही लेना चाहिये। अतः उदाहरण क्रमसे ये होंगे—'प्रभु मुख कमल बिलोकत रहहीं। कबहुँ कृपाल हमहिं कछु कहहीं॥' (७। २५। ३) 'सनकादिक बिधि लोक सिधाए। भ्रातन्ह रामचरन सिरु नाए॥ पूछत प्रभुहि सकल सकुचाहीं। चितवहिं सब मारुतसुत पाहीं॥' (७। ३६) इत्यादिमें 'बोलनि मिलनि'; 'अनुजन्ह संयुत भोजन करहीं।' (७। २६) 'भ्रातन्ह सहित राम एक बारा। संग परम प्रिय पवनकुमारा॥ सुंदर उपवन देखन गए॥' (७। ३२) यह परस्पर प्रीति; और 'सेवहिं सानुकूल सब भाई', 'राम करहिं भ्रातन्ह पर प्रीती। नाना भाँति सिखावहिं नीती॥' (७। २५) यह भायप है।

सू० प्र० मिश्र—यहाँ जलके दो गुण कहे—माधुर्य और सुगन्ध। माधुर्य तो ठीक ही है 'जले मधुरशीतली'। जलमें सुगन्ध गुण तो किसीने भी नहीं कहा, वृद्धसुश्रुतमें प्रशस्त जल-लक्षणमें सुगन्धका नाम भी नहीं तब ग्रन्थकारने कैसे लिखा? उत्तर यह है कि दूषित जलकी शुद्धिके लिये सुगन्ध द्रव्यकी आवश्यकता पड़ती है, यथा—वृद्धसुश्रुतमें—'कर्पूरजातिपुत्रागपाटलादिसुवासितम्। शुचिसान्द्रपटत्वावः (साफ मोटे वस्त्रसे छानना) क्षुद्रजन्तुविवर्जितम्। गोमयेन च वस्त्रेण कुर्यादभ्युप्रसादनम्॥' भाइयोंके गुणोंसे कलिकालजन्म कथारूपी जलके दोष निकल गये, अब केवल गुण-ही-गुण रह गये। कलिकालजनित दोष दूर करनेके ये ही उपाय हैं, जो ऊपर कहे गये।—(नोट—यद्यपि सुवास जलका प्राकृतिक गुण नहीं है, अतः उपर्युक्त उद्धरणमें उसका ग्रहण नहीं है तथापि, जैसे वायुके वर्णनमें सुगन्धका उल्लेख प्रायः किया जाता है यद्यपि सुगन्ध वायुका प्राकृतिक गुण नहीं है, वैसे ही यहाँ भी समझना चाहिये)।

नोट—४ साधुमुखच्युत रामयशवारिमें प्रेमभक्तिको मधुरता और शीतलता दोनों कहा था, पर यहाँ कवितासरितके रामयशवारिमें भरत-सुभावको शीतलता और चारों भाईके व्यवहार तथा प्रेमको मधुरता कहा। भाव यह है कि भक्तिका माधुर्य सबमें बराबर है, पर भरतजीमें स्वभावकी शीतलता अधिक है। मन्थराको दण्ड देना भी भरतलालसे न देखा गया। यथा—'भरत दयानिधि दीन्ह छोड़ाई।' (वि० त्रि०)

आरति बिनय दीनता मोरी। लघुता ललित सुबारि न थोरी* ॥ १॥

शब्दार्थ—आरति—आर्ति—दुःख, क्लेश। बिनय—विनती—प्रार्थना, निवेदन, विशेष नम्रतासे कोई बात कहना। दीनता—नम्रता, विनीतभाव, गरीबी, कातरता। लघुता—हलकापन।

अर्थ—मेरी आर्ति, विनती और दीनता इस सुन्दर उत्तम जलका हलकापन है, जो ललित है और थोड़ा नहीं है अर्थात् बहुत है ॥ १॥

नोट—१ ग्रन्थके आदिसे ३५वें दोहेतक 'आरति बिनय दीनता' का वर्णन बहुत है। बीच-बीचमें और भी प्रसङ्ग हैं। आर्ति, यथा—'सुमिरि सहम मोहि अपडर अपने'। विनय यथा—'बालबिनय सुनि करि कृपा रामचरन रति देहु', 'बालबिनय सुनि सुखि लखि मोपर होहु कृपाल', 'छभिहहि सज्जन मोरि छिटाई। सुनिहहि बालबचन मन लाई ॥' दीनता, यथा—'सुनि अघ नरकहु नाक सिकोरी', 'चहिय अभिय जग जुरड न छाछी', 'कवित विवेक एक नहि मोरे।' (मा० प्र०)

मा० मा० के मतानुसार केवल उत्तरकाण्डके उदाहरण लेने होंगे। यथा—'प्रतिमंद तुलसीदासहू', 'अस बिचारि रघुवंसमनि हरहु बिषम भवभीर', 'कामिहि नारि पियारि जिमि'; तथा 'मो सम दीन न दीनहित तुम्ह समान रघुबीर' क्रमसे आर्ति, विनय और दीनताके उदाहरण हैं।

नोट—२ 'आरति' 'मोरी' इति। (क) 'मोरी' का भाव कि इस ग्रन्थमें 'विनय, दीनता' औरोंकी भी बहुत है (जैसे कि ब्रह्मादि देवताओंकी आर्ति, विनय और दीनता बालकाण्डमें; देवताओंकी सरस्वती और देवगुरु आदिसे; भरतजीकी आर्ति आदि; इसी तरह सब काण्डोंमें है) पर वह आर्ति, विनय, दीनता रामसुयशसरिताकी 'लघुता' नहीं है, किन्तु मेरी ही जो आर्ति आदि है, वही इस जलकी 'लघुता' है। (पं० रामकुमारजी) पुनः भाव कि जैसे श्रीसीताजीके गुणगाथ, श्रीभरतजीका स्वभाव, चारों भाइयोंका बरताव, प्रेम और भाईपन (इसमें) सम्मिलित है, उसी भाँति मेरी आर्ति, विनय और दीनता भी सम्मिलित है। (ख) स्थूलरूपसे वन्दनामें तीन विभाग हैं—समष्टिवन्दना, कविसमाजवन्दना और परिकरोंसहित श्रीरामजीकी वन्दना। इन तीनोंके सामने गोस्वामीजीने आर्ति, विनय और दीनता दिखलायी है। (१) समष्टिके सामने—आर्ति, यथा—'करन चहों रघुपति गुन गाहा।' (इत्यादि। १। ८। ५—८) विनय, यथा—'जानि कृपाकर किंकर मोहू। सब मिलि करहु छाँड़ि छल छोहू ॥' (१। ८। ३—४) दीनता, यथा—'कवि न होउँ नहि बचन प्रवीनू।' (१। १। ८—११) (२) कविसमाजके सामने—आर्ति, यथा—'राम सुकीरति भनिति भदसा'।' इत्यादि। (१। १४। १०—११) विनय, यथा—'होहु प्रसन्न देहु बरदानू'।' (१। १४। ७) दीनता, यथा—'सो न होइ बिनु बिमल मति मोहि मति बल अति थोर। करहु कृपा हरिजस कहउँ पुनि पुनि करउँ निहोर ॥' (१। १४) (३) श्रीरामजीके सामने—आर्ति, यथा—'राम सुस्वामि कुसेवक भोसो। निज दिस देखि दयानिधि पोसो ॥' (१। २८। ४) विनय, यथा—'मोरि सुधारिहि सो सब भाँती'।' (३) दीनता, यथा—'रीझत राम सनेह निसोते'।' (१। २८। ११) सम्पूर्ण ग्रन्थमें इस आर्ति आदिकी झलक दिखायी देती है (वि० त्रि०)

नोट—३ 'लघुता ललित सुबारि न थोरी' इति। (क) लघुता तो दोष है, उसपर कहते हैं कि

* खोरी—१७०४, १७२१, १७६२, छ०। थोरी—१६६१, पं०, मा० प्र०, चै०, को० रा०।

'न खोरी' का भाव त्रिपाठीजी यह कहते हैं कि जलके लिये हलकापन गुण है पर रामयशको हलका कैसे कहा जाय और जब जलके साथ रूपक बाँधा है तो हलकापन कहना ही चाहिये, अतः कहते हैं 'सुबारि न खोरी' अर्थात् वह हलकापन मेरा है। मेरी आर्ति आदिका योग जो इस रामयश—पूरितकवितासरितासे हुआ वही इस जलका हलकापन है, नहीं तो इस रामयशमें दोष नहीं है।

† सू० प्र० मिश्र—'यहाँ ऐसा भी विवेक हो सकता है कि आरति जलकी लघुता, विनय जलकी ललितता और दीनता जलकी शुद्धता है।'।

चौरकवि—हलकापन और निर्दोष भी, इसमें विरोधाभास है।

जलमें लघुत्व होना दोष नहीं, किन्तु गुण है, लालित्य है।—[प्रशस्त जलके लक्षणमें निदानकारोंने 'लघुत्व' को भी लिखा है, यथा—'स्वच्छं लघुं च हृद्यञ्च तोयं गुणवदुच्यते' (भावप्रकाश-वारिवर्ग)। अपने मुखसे अपनी लघुता कहना गुण है। औरोंकी विनय, दीनता अपने अर्थके निमित्त है और गोस्वामीजीकी 'आरति विनय दीनता' रामयश कहनेके निमित्त है, इसीलिये इन्हींकी 'आरति' जलकी लघुता है औरोंकी नहीं। और इसीसे यह कीर्तिसरितामें सम्मिलित हैं। (ख) महाराज जानकीदासजी लिखते हैं कि 'हलकापन सुवारिमें लालित्य है, अर्थात् कुछ अशोभित नहीं है। क्योंकि यदि जलमें और सब गुण हों और हलकापन न हो तो वह वादी होता है (और अन्य सब गुण इस एक गुणके न होनेसे व्यर्थ हो जाते हैं) यदि गोस्वामीजी इतनी दीनता ग्रन्थके आदिमें न करते तो ऐसा निष्पक्ष एकाङ्गी ग्रन्थ चलना अशक्य था, यही वादी-तुल्य हुआ। जब उनकी आर्ति, विनय, दीनता सुनी तब सबने सराहना करके धारण किया।

अदभुत सलिल सुनत गुनकारी*। आस पियास मनोमल-हारी ॥ २ ॥

अर्थ—यह जल बड़ा अनोखा है, सुनते ही गुण करता है। आशारूपी प्यासको और मनके मेलको दूर करता है ॥ २ ॥

टिप्पणी—१ ऊपर चौपाई (१) तक जलके स्वरूपमें जो गुण हैं वे कहे गये, अब दूसरोंके द्वारा जलके गुण दिखाते हैं। आगे जो वर्णन है वह सब जलकी अदभुतता है।

टिप्पणी—२ 'सुनत गुनकारी' का भाव यह है कि इसका पान श्रवणसे है, यथा—'रामचरन रति जो चह अथवा पद निर्बान। भावसहित सो यह कथा करउ श्रवणपुट पान॥' (उ० १२८) वह जल प्यासको हरता है, यह आशारूपी प्यासको हरता है कि जो (आशा) प्रभुके विश्वासका नाश करती है, यथा—'मोद दास कहाइ न आसा। काइ तो कहहु कहा बिस्वासा॥' (७। ४६। ३) 'तुलसी अदभुत देवता आसा देवी नाम। सेए सोक समरपई विमुख भये अभिराम॥' (दोहावली २५८)—देखिये (१। २४। ४-५) [पुनः भाव कि सभी प्रकारके जल पीनेपर ही अपना गुण दिखलाते हैं तभी पिपासा, ग्लानि आदि दूर होती है; पर यह जल ऐसा है कि केवल कानमें पड़ जानेसे लाभ पहुँचाता है—(वि० त्रि०)]

टिप्पणी—३ (क) मनका मल विषय है; यथा—'काई बिषय मुकुर मन लागी।' (१। ११५। १) 'मोह-जनित मल लाग बिबिध बिधि कोटिहु जतन न जाई—मन मलिन बिषय संग लाये—।' (विनय ८२) (ख) 'मनोमल-हारी' का भाव यह है कि आशाकी उत्पत्ति मलिन मनसे है, रामयश जल है, प्यास जलहीसे युज्यती है। (ग) 'श्रीगुरुपदरजवन्दनामें 'अमिय मूरि मय चूरन चारू। समन सकल भवरुज-परिवारू॥'—चूर्णका स्वरूप कहा था। 'राम-सुयश जल' उसका अनुपान है। अनुपानका स्वरूप यहाँ दिया (रा० प्र०) थोड़ा-थोड़ा जल पीनेसे जठराग्नि बढ़ती है—'तस्मान्नरो बह्निविवर्धनाय मुहुर्मुहुर्वारि पिबेद्भूरि'—(मा० प०) (घ) 'आस पियास मनोमल-हारी' से तात्पर्य यह निकला कि अन्य देवी, देवता, मनुष्यादिकी आशा छुड़ाकर देता है। पुनः, (ङ) जैसे मृग मरुमरीचिकाके पीछे इस आशासे कि अब जल मिलता है, अब जल मिलता है, दौड़ते-दौड़ते श्रान्त हो जाता है, इसी भाँति मन भी सुखके लिये चेष्टा करते-करते ग्लानियुक्त हो गया है। यही मनोमल है (वि० त्रि०)

वि० त्रि०—यहाँ तीन गुण कहे— गुणकारी, आस-पियास-हारी और मनोमल-हारी और सत्रह गुण अगली चौपाइयोंमें कहेंगे। कुल बीस गुण कहे। चरितसरितको भी बीस अंशोंमें वर्णन किया और ये

* पाटान्तर—१६६१, १७२१, १७६२, छ०, को० रा०, रामायणीजी, सरयूदासजी, जानकीदासजीकी प्रतियों, काशिराजकी रा० प० और पंजाबीजीका पाठ 'गुनकारी' है। गौड़जी तथा ना० प्र० की प्रतियोंमें 'सुखकारी' पाठ दिया है। परन्तु टीकामें बाबू श्यामसुन्दरदासने 'गुण' ही अर्थ किया है। १७०४ में 'सुखकारी' है।

बीसों गुण क्रमशः इन्हीं बीसों अंशोंके हैं। इन्हीं बीसों अंशोंको ही लक्ष्यमें रखकर श्रीगोस्वामीजीने बीस बार गिनकर कथा कहनेकी प्रतिज्ञा की है। यथा— (१) भाषानिबन्धमतिमंजुलमातनोति। (२) बरनउँ रामचरित भवमोचन। (३) तेहि बल मैं रघुपति गुनगाथा। कहिहउँ नाइ रामपद माथा॥ (४) एहि प्रकार बल मनहि देख्छाई। करिहीं रघुपति कथा सुहाई॥ (५) करहु कृपा हरि जस कहउँ पुनि पुनि करउँ निहोर। (६) सुमिरि सिवा सिव पाइ पसाऊ। बरनौ रामचरित चित चाऊ॥ (७) सुमिरि सो नाम रामगुनगाथा। करौ नाइ रघुनाथहि माथा॥ (८) बरनउँ रघुबर बिसद जस सुनि कलिकलुष नसाइ। (९) कहिहौं सोइ संवाद बखानी। (१०) भाषाबद्ध करब मैं सोइ। (११) तस कहिहौं हिय हरि के प्रेरे। (१२) करउँ कथा भवसरिता तरनी। (१३) सो सब हेतु कहब मैं गाई। (१४) बरनौ बिसद रामगुनगाथा। (१५) करौ कथा हरिपद धरि सीसा। (१६) कहउँ कथा सोइ सुखद सुहाई। (१७) अब सोइ कहौं प्रसंग सब— (१८) काइ मनोहर मति अनुहारी। (१९) सुमिरि भवानी—संकहि कह कवि कथा सुहाइ। (२०) कहौं जुगल मुनिबर्ज कर मिलन सुभग संवाद। अब अंश और गुण सुनि 'उमा महेस बिबाह बराती' का माहात्म्य हुआ 'अद्भुत सलिल सुनत गुनकारी'। (बारातकी अद्भुतता) और विवाहका कल्याणकारी होना पूर्व कहा गया है। दूसरा अंश है 'रघुबर जनम अनंद बधाई'—'इसका माहात्म्य है 'आस पियास हारी'; चक्रवर्ती महाराज आदि आशा लगाये हुए थे सो उनकी आशा जन्ममें बधाई वजते ही पूरी हो गयी। यथा—'घर घर बाज बधाव सुभ प्रगटेउ सुखभाकंद। हरषवत सब जहँ तहँ नगर नारि नर बुंद॥' तीसरा अंश है 'बालचरित चहुँ बंधु के बनज बिपुल बहुरंग'—'इसका माहात्म्य है 'मनोमल-हारी' बाल-चरित अत्यन्त सरल है, अतः मनोमलहारी है। शेष अंश आगे चौपाइयोंमें क्रमशः दिये गये हैं।

राम सुप्रेमहि* पोषत पानी। हरत सकल कलि-कलुष-गलानी॥ ३॥

अर्थ—यह जल सुन्दर रामप्रेम (श्रीरामचन्द्रसम्बन्धी सुन्दर निष्काम प्रेम) को बढ़ाता और पुष्ट करता है और कलियुगके समस्त पापोंकी ग्लानि (वा, कलि एवं कलिके पापों और पापोंसे उत्पन्न ग्लानि) को दूर करता है॥ ३॥

नोट—१ पानी-पानीय अर्थात् पीनेवाली वस्तु। इसीसे जलका नाम पानीय है, उसीका प्राकृत रूप पानी है। यहाँ 'पानी' शब्दके प्रयोगसे रामयशके श्रवणका ही प्रसङ्ग द्योतित किया। (वि० ३१०)

टिप्पणी—१ (क) अब यहाँसे जलका 'परहितकारी' गुण कहते हैं। जल शरीरको पुष्ट करता है, यह रामप्रेमको पुष्ट करता है, यथा—'जननि जनक सिध-राम प्रेम के।' (१। ३२। ४) (ख) 'पोषत' से पहिले उत्पन्न होना सूचित होता है, क्योंकि जब जन्म होगा तभी पालन-पोषण हो सकेगा। प्रेमका उत्पन्न होना 'जननि जनक सिध-राम-प्रेम के।' (३२। ४) में कह आये; क्योंकि माता-पिताहीसे यच्चा उत्पन्न होता है। श्रीरामचरितने माता-पितारूप होकर प्रेम उत्पन्न किया और श्रीरामसुयशजलसे प्रेमका पोषण हुआ। रामचरित और राम-सुयश एक ही हैं। 'सुप्रेम' अर्थात् निष्काम प्रेम।

२ 'कलि-कलुष-गलानी'। इति। कलिके पापोंकी जो ग्लानि मनमें होती है, यथा—'सकुचत हौं अति राम कृपानिधि क्यों करि विनय सुनावउँ'—'जौ करनी आपनी विचारौं तौ कि सरन हौं आवौं'—(वि० १४२) बाप आपने करत मेरी घनि घटि गई'—(वि० २५२) 'जन्म गयो बादिहि बर बीति'—(वि० २३४) इत्यादि। यह ग्लानि इससे दूर हो जाती है; क्योंकि इसमें संतों, भक्तों तथा स्वयं श्रीरामजीके वाक्योंसे हमें उनकी दयालुतामें विश्वास हो जाता है, यथा—'आपन जानि न त्यागिहहि'—'जन अवगुन प्रभु मान न काऊ। दीनबंधु अति मुदुल सुभाऊ॥' (७१) 'कोटि बिप्र बध लागहि जाहू। आए सरन तजउँ नहि ताहू॥' (५। ४४) इत्यादि। ज्यों ही यह सुयश स्मरण हो आता है, ग्लानि दूर हो जाती है।

पं० रामकुमारजी लिखते हैं कि वह जल ग्लानिमात्रको हरता है; यथा—'सुचि जल पियत मुदित

* सुप्रेमहि—१६६१, १७०४, २० प्र०, श्रीअयोध्याजीके मानसविज्ञांकी छपाई प्रतियों, वि० टी०, पंजाबी और वैजनाथजीकी प्रतियोंमें है। ना० प्र० तथा गीड़जीका 'सुप्रेमहि' पाठ है।

मन भएऊ।' और यह जल कलिको हरता है, यथा—'रामकथा-कलि पत्रग भरनी', कलिसे उत्पन्न कलुषको हरता है, यथा—'रामकथा कलिकलुष बिभंजनि।' और कलुषसे जो ग्लानि उत्पन्न होती है उसको भी हरता है, यथा—'समन पाप संताप सोक के।' तात्पर्य यह है कि कार्य और कारण दोनोंका नाश करता है।

वि० त्रि०—यहाँ तीन गुण कहे—'राम सुप्रेमहिं पोषत पानी', 'हरत सकल कलि कलुष' और 'हरत ग्लानी'। ये माहात्म्य क्रमसे प्राप्त 'सीय स्वयंवर कथा सुहाई'—'।' 'नदी नाव पदु प्रसन्न अनेका'—'।' और 'सुनि अनुकथन परसपर होई'—'।' इन चौथे, पाँचवें और छठे अंशोंके हैं। सीयस्वयंवरमें श्रीरामजीको विश्व-विजय-यश और श्रीजानकीजी दोनोंकी प्राप्ति हुई। इष्टदेवके उत्कर्षश्रवणसे प्रेम बढ़ता ही है। प्रश्नोत्तरमें एक प्रकारसे सभी रामचरितमानस आ जाता है; अतः 'सकल कलि कलुष हरन' इसका गुण होना ठीक ही है॥ अनुकथनमें विश्राम अधिक होता है, अतः उसे ग्लानिका हरण करनेवाला कहा।

भव श्रम सोषक तोषक तोषा। समन दुरित दुख दारिद दोषा॥ ४॥

अर्थ—संसारके (आवागमन) श्रमको सोख लेनेवाला, सन्तोषको भी सन्तुष्ट करनेवाला और पाप एवं पापसे उत्पन्न दुःख, दरिद्रता और दोषोंको दूर करनेवाला है॥ ४॥

पं० रामकुमारजीः—१ (क) 'भव श्रम सोषक' इति। यहाँ भव समुद्र है, श्रम जल है, इसीसे सोखना कहा। अनेक योनियोंमें बारम्बार जन्म लेना और मरना यही परिश्रम है। यथा—'भव पंथ भ्रमत अमित दिवस निसि काल कर्म गुनि भरे।' (७। १३) 'आकर चारि लाख चौरासी। जोनि भ्रमत यह जिव अबिनासी॥' फिरत—(७। ४४) (ख) 'तोषक तोषा' अर्थात् वह जल संतोष देता है और श्रीरामसुयशजल जगत्को तृप्त करनेवाले मूर्तिमान् सन्तोषको भी तृप्त कर देता है। यथा—'सुंदरता कहूँ सुंदर करई', 'धीरजहू कर धीरज भागा', 'सुनि बिषाद दुखहू दुख लागा', 'तनु धरि सोचु लाग जुनु सोचन।' (२। २९) इत्यादि, तथा यहाँ 'तोषक तोषा' कहा। अथवा, दूसरा भाव यह है कि सन्तोषको सन्तोष प्राप्त है तो भी वे रामचरितके भूखे हैं उनको भी सन्तोष देता है। (ग) दुरित=पाप। दुःख, दरिद्रता और दोष ये सब पापके फल हैं, यथा—'करहिं पाप पावहिं दुःख भय रुज सोक बियोग।' (उ० १००) यह जल पाप और उसके फलको नाश करता है। दोष=अवगुण, यथा—'कहत सुताके दोष गुन मुनिवर हृदय दिचारि।' वह जल अवगुणको नाश करता है, यह मानसरोगको।

नोट—यहाँ 'दुख दारिद दोषा' तीनोंका नाश कहा है। अयोध्याकाण्डमें भी इन तीनोंका मिटना कहा है। यथा—'मिटे दोष दुख दारिद दावा।' (अ० १०२) 'दुःख-दरिद्ररूपी (अथवा दुःखदरिद्रके) दोषों', ऐसा अर्थ बाबू श्यामसुन्दरदास और विनायकी-टीकाकारने किया है।

वि० त्रि०—यहाँ श्रीरामयशजलके छः गुण कहे—'भवश्रम सोषक' (१), 'तोषक तोषा' (२), 'समन दुरित' (३), 'दुख' (४), 'दारिद' (५), 'दोषा' (६) ये क्रमसे प्राप्त 'घोर धार भृगुनाथ रिसानी', 'घाटसुबद्ध राम बर बानी', 'सानुज राम बिबाह उछाहू—।' 'कहत सुनत हरषहिं पुलकाहीं—।' 'रामतिलक हित मंगल साजा' और 'काई कुमति कैकई केरी—।' इन सातवेंसे लेकर चारहवें अंशोंके माहात्म्य हैं। भृगुनाथकी रिसानी भी श्रीताम्रिकी भाँति पवित्र है। ये कर्मयोगी थे। इनका क्रोध युद्ध-यज्ञके लिये ही था, यथा—'चाप श्रुवा सर आहुति जानू—।' इत्यादि। अतः इनको भवश्रम नहीं होता, अतः इनकी रिसानीको भवश्रमशोषक कहा। श्रीरामजीकी वाणीसे परशुरामजीका मोह जाता रहा; यथा—'उधरे पटल परसुधर मति के'। अतः 'तोषक तोषा' गुण कहा। सानुज राम बिबाह उछाहू, पुण्यमय ही है, अतः इसे दुरितशमन कहा। रामविवाहमें माताओंको अतिसय आनन्द हुआ। यथा—'पावा परमतत्व जुनु जोगी' से लेकर 'एहि सुख तैं सतकोटि गुन पावहिं मातु अनंदु।' तक। अतः 'कहत सुनत—' इस अंशको दुःखशमन कहा। वास्तविक दरिद्र मोह है, यथा—'मोह दरिद्र निकट नहि आवा।' 'प्रसन्नतां या न गताभिषेकतस्तथा न मप्ते वनवासदुःखतः। मुखाम्बुजश्री—।' इस कारणसे अथवा अनेक विप्र उपस्थित

होनेपर भी अन्तमें राज्यलक्ष्मीने उनका वरण किया ही, अतः 'राम-तिलक-हित-मंगल साजा' को दारिद्र्यनाशक कहा। श्रीकैकेयीजी ऐसी दशरथ महाराजकी प्रेयसी और परम साधु भरतजीकी माताको दुष्टा मन्थराके संगदोषसे कुमति उत्पन्न हुई। अतः 'काई कुमति' इस अंशसे शिक्षा ग्रहण करनेवालेका दोष नष्ट हो जाता है।

काम कोह मद मोह नसावन। बिमल बिबेक बिराग बढ़ावन॥ ५॥

अर्थ—काम, क्रोध, मद और मोहका नाश करनेवाला है। निर्मल ज्ञान और वैराग्यको बढ़ानेवाला है॥ ५॥

टिप्पणी—१ (क) कथाका वाधक काम है; यथा—'क्रोधिहि सम कामिहि हरि कथा। ऊसर बीज बयें फल जथा॥' (५। ५८। ४) इसलिये प्रथम कामको नाश करता है। काम, क्रोध, मद और मोह—ये सब मानसरोग हैं। इनके नाश होनेपर विवेक और वैराग्य बढ़ते हैं। इसीसे प्रथम कामादिका नाश कहकर तब विवेक और वैराग्यका बढ़ना कहा है। (ख) 'बिमल' विशेषण देनेका भाव यह है कि विवेक और वैराग्य तो और भी क्रियाओं-साधनोंसे बढ़ते हैं; यथा—'धर्म ते बिरति जोग ते ज्ञाना॥' (३। १६। १) और रामचरित बिमल 'विवेक वैराग्य' को बढ़ाता है।

नोट—१ 'बिमल बिबेक बिराग' इति। जब मानसरोग दूर हो जाते हैं, विषय-वासना जाती रहती है, तब 'विराग-विवेक' निर्मल कहे जाते हैं। यथा—'जानिय तब मन विरुज गुसाई। जब उर बल बिराग अधिकाई॥ सुमति छुधा बाढ़इ नित नई। विषय आस दुर्बलता गई॥ बिमल ग्यानजल जब सो नहाई।' (७। १२२। ९, १०)

नोट—२ 'काम, कोह, मोह' ये क्रमसे कहे, यही क्रम गीतामें है। यथा 'ध्यायतो विषयान्सः सङ्गस्तेषूपजायते। सङ्गस्तसंजायते कामः कामाक्तोऽभिजायते॥ क्रोधाद्भवति सम्मोहः सम्मोहात्स्मृतिविभ्रमः। स्मृतिभ्रंशाद् बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात्प्रणश्यति।' (२। ६२-६३) विषयसङ्गसे कामना, कामना न पूर्ण होनेसे क्रोध और क्रोधसे मोह होता है, जिससे बुद्धि नष्ट होकर प्राणीका नाश होता है। अतः तीनोंका नाश कहा। मोहके नाशसे संसार असार दीखने लगता है उससे वैराग्य होता है।

इन सद्गुणोंकी उत्पत्ति पहले कह आये हैं, यथा—'सद्गुण सुरगन अंब अदिति सी।' (३२। ३) उन्हीं सद्गुणोंका बढ़ना 'बढ़ावन' पद देकर यहाँ कहा। बिमल विवेक वैराग्य सद्गुण हैं।

वि० त्रि०—यहाँ छः गुण कहे। काम १, क्रोध २, मद ३, मोहनसावन ४, बिमल विवेक ५, विराग बढ़ावन ६, जो क्रमसे प्राप्त 'समन अमित उतपात सब भरत चरित जप जाग।' 'कलि अघ खल अवगुन कथन ते जल मल बक काग' 'हिम हिमसैलसुता सिव व्याहू' 'सिसिर सुखद प्रभु जनम उछाहू' 'बरनब राम बिबाह समाजू' और 'ग्रीषम दुसह राम बन गवनू' इन तेरहवेंसे लेकर अठारहवें अंशोंके माहात्म्य हैं। भरत ऐसे निष्काम भक्तशिरोमणि कि जो अवध ऐसे राज्यमें भी 'चंचरीक जिमि चंपक बागा' रहते थे, उनके चरितसे काम नष्ट होता है। जो कलिके अघ और खलोंके अवगुणका श्रवण-मनन करेगा, वह समझ जायगा कि विरोध हाना कलिका स्वभाव है, अतः वह विरोधीपर भी क्रोध न करेगा। उमा-शम्भुविवाह-प्रसङ्गमें कामने मदमें आकर संसारभरको पीड़ित किया। अतः उसका पराभव हुआ। अतः इस कथासे शिक्षा ग्रहण करनेवालेका मद नष्ट हो जाता है। प्रभु जन्मके उछाहमें सब लोग ब्रह्मानन्दमें मग्न हो गये—'ब्रह्मानंद मगन सब लोई।' अतः इस चरितको मोहनाशक कहा। 'बरनब राम बिबाह समाजू' इस अंशमें वेदके चारों तत्त्व जाग्रत, स्वप्न, सुषुप्ति और तुरीयके विभवोंका अपनी-अपनी अवस्थाओंके साथ वर्णन है। यहाँ उत्प्रेक्षाके व्याजसे श्रीगोस्वामीजीने वेदके रहस्यका उद्घाटन कर दिया। अन्यत्र स्पष्ट भी कहा है; यथा 'तुरीयमेव केवलम्'। अतः इस अंशका फल 'बिमल बिबेक बढ़ावन' कहा। रामवनगमन प्रसङ्गसे शिक्षा ग्रहण करनेवालेका निश्चय वैराग्य बढ़ेगा।

मुं० रोशनलाल—ये छः चौपाइयाँ वैद्यक पर्याय हैं। मलके हरनेसे रोगीका शरीर पुष्ट होता है। यह जल-मनोमलको पहिले हर लेता है, फिर उससे रामप्रेम पुष्ट होता है। रोगीको अपने रोगकी ग्लानि होती है जिससे उसका शरीर मलिन हो जाता है, सो इसने भवरोगके रोगीके मनसे कलिके पापोंकी ग्लानिको हर लिया है। पुनः, रोगीको चलनेमें श्रम होता है, सो यहाँ सांसारिक वासनाओंका रोगी जो जन्ममरणभवश्रमसे थका हुआ है उसके उस श्रमको सोख लेता है और जैसे रोगीको भोजनमें सन्तुष्टता होती है वैसे ही भवरोग रोगीको सांसारिक व्यवहारोंसे सन्तोष देता है और दुरितकी चाह, दोष, दरिद्र, दुःख इन सबके दोषोंको हर लेता है। (पाँडेजी)

सादर मज्जन पान किए तैं। मिटहिं पाप परिताप हिए तैं॥ ६॥

अर्थ—आदर-पूर्वक स्नान-पान करनेसे हृदयसे पाप-परिताप दूर हो जाते हैं॥ ६॥

पं० रामकुमारजी—१ (क) यहाँ यथासंख्य अलङ्कार है। अर्थात् स्नानसे पाप मिटते हैं और पीनेसे हृदयके परिताप दूर होते हैं। वह जल शरीरके तापको हरता है, राम-सुयश-जल हृदयके तापको हरता है। (ख) परिताप-मानसी व्यथा। पापका फल भोग ही परिताप है। श्रीरामयशके सम्बन्धमें कहना-सुनना ही 'मज्जन-पान' है, यथा—'मज्जन पान पाप हर एका। कहत सुनत एक हर अबिबेका॥' (१। १५) 'मिटहिं पाप०', यथा—'सकृदुच्चरितं येन रामायणमनुत्तमम्। भस्मीभवन्ति पापीषा हृदि रामस्तु तद्वशात्॥' (शिव वाक्य इति) (मानस-परिचारिकाके मतानुसार सुनना स्नान है और धारण-ग्रहण-मनन पान है। एकाग्रभावसे मनको कथामें डुबा देना स्नान है। गुणानुवादको सदा कानसे सुनते रहना पान है।) (ग) 'सादर' कहनेका भाव यह है कि कथा आदरपूर्वक कहे-सुने, निरादरसे नहीं। यथा—'सोइ सादर सर मज्जन करई। महाघोर त्रयताप न जरई॥' (१। ३९। ६) 'सादर मज्जहिं सकल त्रिवेनी।' (१। ४४। ४) पूर्व इसके भाव लिखे गये हैं।

२ पापका नाश होना इस प्रसङ्गमें तीन बार लिखा गया है; यथा—(१) 'हरत सकल कलि कलुष-गलानी।' (२) 'समन दुरित दुख दारिद्र दोष।' (३) 'मिटहिं पाप परिताप हिए तैं।' इसका कारण यह है कि पाप तीन प्रकारके हैं। यथा—'जे पातक उपपातक अहर्ही। करम-बचन-मन-भव कबि कहहीं॥' (२। १६७। ७) तीन बार कहकर सूचित किया कि इन तीनोंका नाश होता है।

वि० त्रि०—१ यहाँ दो गुण कहे—'मिटहिं पाप' और 'मिटहिं परिताप'। ये क्रमसे प्राप्त 'बरषा घोर निसाचर रारी' और 'राम राज सुख विनय बड़ाई' इन उन्नीसवें और बीसवें अंशोंके माहात्म्य हैं। भगवान्से वैर करनेवालोंको भी परम गति मिलती है। इस अंशसे हमें यह शिक्षा मिलती है कि प्रभुसे कोई-न-कोई सम्बन्ध अवश्य बना रखे। पाप मिटनेका यह अच्छा उपाय है। अतः यह कथाभाग पाप मिटानेवाला है। श्रीरामवनवाससे सबको परिताप था—'अबधि आस सब राखहिं प्राना।' श्रीरामराज्यसे सब परिताप मिट गया। अतः जिन लोगोंने रामराज्यसे शिक्षा ग्रहण की, निश्चय उनके हृदयका परिताप मिटेगा।

नोट—१ यहाँतक सम्मुखका फल कहा, आगे विमुखका फल कहते हैं। (पं० रामकुमार)

नोट—२ 'पहिले ग्रन्थके आदिमें श्रीगुरुपदरजको भवरोगनाशक चूर्ण कहा, फिर उसका अनुपान 'राम सुयश जल' दोहा ४२ में कहा। रोगके दूर होनेपर रोगीको स्नान कराया जाता है, इसलिये यहाँ स्नान करना कहा (रा० प्र०)।

योरकवि—४३ (३-६) में सहोक्ति और अनुप्रासकी संसृष्टि है।

जिन्ह एहिं बारि न मानस धोए। ते कायर कलिकाल बिगोए॥ ७॥

अर्थ—जिन्होंने इस (राम-सुयश) जलसे अपने मनको नहीं धोया उन कादरोंको कलिकालने उग लिया और नष्ट कर डाला है॥ ७॥

नोट—१ (क) 'एहिं बारि' अर्थात् जिसमें ऐसे गुण हैं। 'मानस धोए'—जैसे देहपर मिट्टी लगी हो तो धोनेसे वह छूट जाती है, वैसे ही मनके विकार रामयश कहने-सुनने-समझनेसे दूर

हो जाते हैं। यथा—‘जनम अनेक किये नाना विधि करम कीच चित सानेउ। होइ न धिमल बिबेक नीर बिनु वेद पुरान बखानेउ॥’ (वि० ८८)——‘मोह-जनित मल लाग विविध विधि कोटिहु जतन न जाई। रामचंद्र अनुराग नीर बिनु मल अति नास न पावै।’ (वि० ८२) ‘आस पियास मनोमल हारी’। श्रीरामयशसे मनका मेल साफ हो जाता है। (श्रवण करके समझना तथा धारण करना मनका धोना है। मा० मा०) (ख) ‘कायर’=कादर, जैसे, मयन=मदन। ‘बिगोए’ (सं० विगोपन)=नष्ट किया, ठग लिया, बिगाड़ डाला, भ्रममें डाल दिया। यथा—‘प्रथम मोह मोहि बहुत बिगोवा।’ (७। १६। ६) ‘राज करत निज कुमति बिगोई।’ (२। २३। ७) ‘स्वार्थ परमारथ कहा, कलि कुटिल बिगोयो बीच’। (वि० १९२) पुनः, ‘बिगोए’=वि+गोए=विशेषकर छिपाये वा गुप्त किये गये=नाश किये गये। कायर कहनेका भाव यह है कि बहुत लोग ज्ञान करनेसे डरते हैं, इससे ज्ञान नहीं करते। अथवा, इसमें मानसका धोना कलिकालसे युद्ध करना है, जो मानसको धो लेते हैं उन्होंने कलिकालको जीत लिया। जिन्होंने न धोया वे मानो कलिकालके संग्राममें रणभूमिसे भागे, इसीसे कादर कहलाये। अथवा, वे आलसी हैं, भाग्य-भाग्य चिन्ताते हैं कि हमें अवकाश ही नहीं मिलता; उ० पुरुषार्थ भी किया नहीं होता।

नोट—२ ‘बिगोये’—नरतन पाकर भी विषयमें लगना यही ठगा जाना या नष्ट होना है, यथा—‘हानि कि जग एहि सम कछु भाई। भजिय न रामहिं नर तन पाई॥’ (७। १२२। ९) इत्यादि। (पं० रामकुमारजी) पुनः भाव कि रामचरित पढ़ने या सुननेसे क्या होगा? माहात्म्य तो सभी अपने काव्यका लिखते हैं, कथा पढ़-सुनकर किसीको स्वर्ग जाते नहीं देखा, इत्यादि युद्ध उनको हो गयी है। यह विपरीत युद्ध कलिकालके कारण हो गयी है, अतः ‘कलि काल बिगोए’ कहा। पौंडजी ‘कायर’ का अर्थ ‘जो जानकर अन्याय करे’ कहते हैं। मा० पं० में ‘कलिकाल बिगोए’ का अर्थ किया है कि ‘कलिकाल उन्हींको अपनी आड़में छिपाये है; भाव यह कि अभी तो सेंट-साहूकार, महाराज-पण्डित सभी हैं, पर वह नहीं जानते कि मरनेपर क्या दशा होगी, किस योनिमें जायेंगे।’

तृषित निरखि रबिकर-भव-बारी। फिरिहिं मृग जिमि जीव दुखारी ॥ ८ ॥

अर्थ—वे (कलिसे बिगोये हुए) जीव, प्यासे हिरनकी नाई, जो सूर्यकिरणसे उत्पन्न हुए जलको देखकर मारा-मारा फिरता है, प्यासे भ्रमते रहेंगे और दुःखी होंगे ॥ ८ ॥

नोट—इस अर्धालीमें बताते हैं कि कलिले उन्हें क्योंकर ठगा है।

पं० रामकुमारजी—१ (क) ‘फिरिहिं’ से मृग-जलकी ओर दौड़ना सूचित होता है। आशा ही प्यास है, यथा—‘आस पियास मनोमल हारी’। आशाके पूर्ण न होनेसे जीव दुःखी रहते हैं, सबके पोछे दौड़ते-फिरते हैं। (ख) आशा मानसिक विकार है। यह रामचरित सुननेसे दूर हो जाती है, अन्य किसी उपायसे नहीं। अन्य सब उपाय मृगजल हैं, यथा—‘जे लोलुप भये दास आस के ते सबही के चेरें। प्रभु बिस्वास आस जीती जिन्ह ते सेवक हरि करे॥’ (ग) मज्जन करनेसे मनके पाप-परिताप मिटते हैं और मज्जन न करनेवालोंको सजा मिलती है। क्या दण्ड मिलता है सो ‘जिन्ह एहि बारि न मानस धोए। ते कायर कलि काल बिगोए॥’ में कहा। (घ) यहाँ आशा नदी है, मनोरथ जल है और तृष्णा तरङ्गावली है।

नोट—‘रबिकर-भव-बारी’ इति। कर=किरण। भव=उत्पन्न। बारी=वारि=जल। रेतपर या ऊपर मैदानोंमें तीक्ष्ण सूर्यकिरणोंके पड़नेसे दूरसे प्यासे हिरनको उसमें जल वा जलकी लहरोंका धोखा होता है। उसी जल-भ्रमको ‘सूर्यकिरणसे उत्पन्न हुआ जल, कहा है। षष्ठ्यर्थके दिनोंमें जब वायुकी तहोंका घनत्व उष्णताके कारण असमान होता है, तब पृथ्वीके निकटकी वायु अधिक उष्ण होकर ऊपरको उठना चाहती है; परन्तु ऊपरकी तहें उसे उठने नहीं देती, इससे उस वायुकी लहरें पृथ्वीके समानान्तर चढ़ने लगती हैं। यही लहरें दूरसे देखनेमें जलकी धारा-सो दिखायी देती हैं। मृग इससे प्रायः धोखा खाते हैं, इसीसे उसे ‘मृगतृष्णा’

'मृगजल' आदि कहते हैं। प्यासे फिरना क्या है? इसे भी विनयके पद ८८ से मिलान कीजिये—'कबहूँ मन बिभ्राम न मान्यो। निसिदिन भ्रमत बिसारि सहज सुख जहँ तहँ इंद्रिन्ह तान्यो॥ जदपि विषय संग सङ्गो दुसह दुख बिषम जाल अरुझान्यो। तदपि न तजत मूढ़ ममता बस जानत हूँ नहीं जान्यो॥ जनम अनेक किये नाना बिधि करम-कीच चित सान्यो। होइ न बिमल बिबेक-नीर-बिनु बेद पुरान बखान्यो॥ निज हित नाथ पिता गुर हरि सो हरषि हृदय नहीं आन्यो। तुलसिदास कब तृषा जाइ सर खनतहिं जनम सिरान्यो॥' [ख] जीवके सम्बन्धमें मृगजल क्या है यह विनयमें स्पष्ट दिखाया है; यथा—'ब्रह्मपियूष मधुर सीतल जौ पै मन सो रस पावै। तौ कत मृगजलरूप बिषय कारन निसिबासर धावै॥' (११६) 'जिव जब तें हरि ते बिलगानेउ। तब तें देह गेह निज जानेउ॥ मायाबस सरूप बिसरायो। तेहिं भ्रमते दारुन दुख पायो—आनंदसिंधु मध्य तव बासा। बिनु जाने कस मरसि पियासा। मृग-भ्रम-बारि सत्य जल जानी। तहँ तू मगन भयउ सुख मानी॥' (पद १३६) 'जो पै रामचरन रति होती—। तौ कत बिषय बिलोकि झूठ जल मन कुरंग ज्यों धावै॥' (१६८) 'महामोह मृगजल-सरिता महँ बोरेउं हँ बारहिं बार॥' (१८८) [ख] इन उद्धरणोंसे स्पष्ट है कि विषय, सांसारिक सुख, महामोह एवं राम और रामयश छोड़ अन्य सब कुछ मृगजल है। यह सुखमय प्रतीत होता है पर इसमें सुख कहाँ।

वीरकवि—पहले एक साधारण बात कही कि मनुष्य विषयसुखकी प्यास बुझानेके लिये संसारमें दौड़ेंगे; किन्तु हरियश छोड़कर अन्यत्र सुख कहाँ है जो उन्हें मिलेगा? इसकी विशेषसे समता दिखाना कि वे ऐसे दुःखी होंगे जैसे मिथ्या-जलको सत्य-जल मानकर हरिण दौड़ते-दौड़ते प्राण खो देता है पर उसे पानी नहीं मिलता। 'उदाहरण अलङ्कार' है।

दोहा—मति अनुहारि सुबारि गुन-गन गनि मन अन्हवाइ।

सुमिरि भवानी-संकरहि कह कबि कथा सुहाइ॥४३॥

अर्थ—अपनी बुद्धिके अनुसार इस उत्तम जलके गुणसमूहको विचारकर और उसमें मनको स्नान कराके श्रीभवानीशङ्करका स्मरणकर कवि सुन्दर कथाको कहता है॥ ४३॥

पं० रामकुमारजी—१ 'मति अनुहारि' और 'गुनगन' से सूचित किया कि श्रीरामचरितमें तो गुण अमित हैं, अनन्त हैं, परन्तु मैंने मति-अनुसार कुछ गुण कहे।

२—'गुन गन-गनि मन अन्हवाइ' कहकर तीर्थमें स्नानकी विधि सूचित की है। प्रथम तीर्थका माहात्म्य कहे या सुने तब स्नान करे, यह विधि है। यथा—(क) 'सबहिं सुलभ सब दिन सब देसा। सेवत सादर समन कलेसा॥ अकथ अलौकिक तीरथ राज। देइ सद्य फल प्रगट प्रभाऊ॥ सुनि समुझहिं जन मुदित मन मज्जहिं अति अनुराग।' (१। २) (ख) 'गाथिसुनु सब कथा सुनाई। जेहि प्रकार सुरसरि महि आई॥ तब प्रभु रिषिन्ह समेत नहाए।' (१। २१२) (ग) 'सचिवहिं अनुजहिं प्रियहिं सुनाई। बिबुध नदी महिमा अधिकाई॥ मज्जन कीन्ह पंथ भ्रम गयऊ।' (२। ८७) (घ) 'कहि सिय लयनहि सखहिं सुनाई। श्रीमुख तीरथराज बड़ाई॥ मुदित नहाइ कीन्हि सिय सेवा।' (२। १०६) (ङ) 'चित्रकूट महिमा अमित कही महामुनि गाइ। आइ नहाये सरित बर सिय समेत दोउ भाइ॥' (२। १३२) तथा यहाँ 'मति अनुहारि सुबारि गुन-गन-गनि' कहा।

३—पूर्व श्रीमद्रोस्वामीजीने मन और मति दोनोंको रंक कहा था। इसलिये दोनोंको राम-सुयशजलमें नहलाया। मतिको मानसमें स्नान करया। यथा—'अस मानस मानस चय चाही। भइ कबिवुद्धि बिमल अवगाही॥' (१। ३९। ९) और मनको कीर्ति-सरयूमें नहलाया, यथा—'गुनगन गनि मन अन्हवाइ।' इस प्रकार दोनोंको निर्मल करके तब श्रीरामयश कहते हैं। रामयशमें स्नानकी विधि बतायी कि पहले गुण-गणोंको सुने, विचारे तब स्नान सम्भव है।

नोट—१ मानस-प्रकरण दोहा ३५ से उठाया गया और यहाँ समाप्त हुआ। इस प्रकरणको भवानी-शङ्करका स्मरण करके प्रारम्भ किया और उन्हींके स्मरणपर प्रसङ्गको सम्पुटित किया। इसलिये भक्तिपूर्वक इनका पाठ करनेसे अनेक मनोकामनाएँ सिद्ध हो सकती हैं। मुं० रोशनलालजी लिखते हैं कि 'गोस्वामीजी-ने मानसके इन नौ दोहोंको गौरी-शङ्करके नामसे सम्पुटित कर दिया है, क्योंकि ये दोहे रामायणके बीज हैं। इसलिये श्रीशङ्करपार्वतीजीकी रक्षामें रहें। यह तात्पर्य ग्रन्थकारका है।'

नोट—२ श्रीभवानीशङ्करकी वन्दना और बारम्बार स्मरणके भाव पूर्व आ चुके हैं कि ये मानसके आचार्य हैं, इन्हींकी कृपासे ग्रन्थकारको मानस प्राप्त हुआ और इन्हींने वस्तुतः उनका पालन-पोषण किया। मं० श्लो० एवं 'गुर पितु मातु महेश भवानी।' (१। १५। ३) देखिये। उन्हींके प्रसादसे ये रामचरितमानसके कवि हुए और उसका माहात्म्य जगमगा रहा है। 'साबर मंत्र जाल जिन्ह सिरजा' (१। १५। ५) देखिये।

नोट—३ 'कह कवि' इति। 'संधु प्रसादसुमति हिय हुलसी। रामचरितमानस कवि तुलसी॥ कछ मनोहर' (१। ३६। १-२) उपक्रममें कहा है, इसीसे यहाँ 'कह कवि' कहा। अर्थात् अपनेको कवि कहा।

नोट—४ पहिले रामचरितमानसका रूपक मानस-सरसे बाँधकर मानसका स्वरूप दोहा ३५ 'जस मानस' से 'अस मानस' तक कहा, फिर 'चली सुभग कबिता सरिता सो' से रामचरितमानस काव्यका रूपक सरयू-नदीसे बाँधकर कहा। इन दोनोंका मिलान यहाँ दिया जाता है—

रामचरितमानस-सर

तालाबका माहात्म्य कहा, यथा—'सोइ सादर सर मज्जन करई। महाघोर त्रयताप न जरई॥'

बर्षहिं रामसुजस बर बारी॥'''' मेधामहिगत सो जल पावन।

घाट मनोहर चारि।

लीला सगुन जो कहहिं बखानी। सोइ स्वच्छता

प्रेम भगति'''' सोइ मधुरता सुसीतलताई

सो जल सुकृतसालि हित होई

रामभगतजन जीवन सोई

उपमा बीच बिलास मनोरम

छंद सोरठा सुंदर दोहा। सोइ बहुरंग कमल''''

सुकृतपुंज मंजुल अलिमाला। सुकृती साधु''''

'धुनि अबरेब'''' से 'ते सब जलचर चारु तड़ागा' तक

पुलक बाटिका बाग बन

सदा सुनिहिं सादर नरनारी। ते सुखर मानस अधिकारी॥

सोइ सादर सर मज्जन करई। महाघोर त्रय ताप न जरई॥

अतिखल जे बिषई बक कागा। एहि सर निकट न जाहिं०

रामचरितमानस एहि नामा

सोइ स्वच्छता करै यलहानी

उमगेठ प्रेम प्रमोद प्रबाहू

रामचरितमानस मुनिभावन

कीर्ति-सरयू

१-नदीका माहात्म्य कहा, यथा—'नदी पुनीत सुमानसर्नदिनि। कलिमल तुन तर मूल निकंदिनि॥'

२-चली सुभग कबिता सरिता सो। राम विमल जस जल भरिता सो॥

३-घाट सुबद्ध राम बर बानी।

४-सती सिरामनि सिय गुनगाथा। सोइ गुन अमल अनूपम पाथा॥

५-'भरत सुभाउ सुसीतलताई' 'भाष्य'''' जल माधुरी सुवास'

६-राम सुप्रेमहि पोषत पानी

७-सुनत सुजन मन पावन करिही

८-सीय स्वयंवर कथा सुझाई। सरित सुहावनि सो छवि छाई॥

९-बालचरित चहुं बंधु के बनज विपुल बहुरंग।

१०-नृप रानी परिजन सुकृत मधुकर चारि बिहंग।

११-उमा-महेश-विबाह बराती। ते जलचर अगनित''''

१२-विच विच कथा विचिद विभाग। जनु सर तीर तीर बन बाग॥

१३-कहत सुनत हरषहिं पुलकाही। ते सुकृती मनमुदित नहाही॥

१४-सादर मज्जन पान किये ते। मिटहिं पाप पतिताप हिये ते॥

१५-कलि अघ खल अवगुन कथन ते जलमल बक काग

१६-सरजू नाम सुमंगलमूला।

१७-कलिमल तुन तर मूल निकंदिनि।

१८-सो सुभ उमग सुखद सब काहू।

१९-कीरति सरित छई रितु रूरी।

रामचरितमानस-सर

कीर्ति-सरयू

भइ कबिवुद्धि बिमल अवगाही

संतसभा चहुँ दिसि अँवराई

त्रिविध दोष दुख दारिद दावन

२०-गुनगन गनि मन अन्हवाय।

२१-संतसभा अनुपम अवध।

२२-समन दुरित दुख दारिद दोष।

नोट—५ ॥ मानस-प्रकरण यहाँ सम्पुटित हुआ। दोहा ३५ का 'सुमिरि उमा वृषकेतु' तथा ३६ (१) का 'संभु प्रसाद सुमति हिय हुलसी। रामचरितमानस कबि तुलसी॥' उपक्रम है। 'मति अनुहारि सुबारी गुन'....., 'सुमिरि भवानी संकरहि', 'कह कबि कथा' दोहा ४३ उपसंहार है।

नोट—६ जलके गुण तीन बार कहे। एक तो ३६ (४—७) में पृथ्वीपर पड़नेके पहिलेके। दूसरे, ३६ (९) से ३७ (३) तक सरमें आनेपरके। और तीसरे, ४१ (७) से ४२ (४) तक नदीमें आनेके पीछेके।

नोट—७ 'जस मानस', 'जेहि बिधि भयउ' और 'जग प्रचार जेहि हेतु' तीनों प्रसङ्ग, जिनकी दोहा ३५ में कहनेकी प्रतिज्ञा की थी, यहाँ समाप्त किये। आगे संवादोंकी कथा कहते हैं।

मानस-प्रकरण (मानस-सरयू-साङ्गरूपक) समाप्त हुआ।

बालकाण्ड प्रथम भाग (वन्दना तथा मानस-प्रकरण) समाप्त हुआ।

श्रीसीतारामचन्द्रार्पणमस्तु। श्रीसद्गुरुभगवच्चरणौ शरणं मम। जय जय श्रीसीतारामजीकी।

॥ श्रीहरिः ॥

गीताप्रेस, गोरखपुरसे प्रकाशित मानस व अन्य तुलसी-साहित्य

कोड नं०	पुस्तकका नाम	कोड नं०	पुस्तकका नाम
80	श्रीरामचरितमानस—बृहदाकार, मोटा टाइप, सजिल्द आकर्षक आवरण, राजसंस्करण	98	श्रीरामचरितमानस — सुन्दरकाण्ड सटीक
81	„ „ सटीक, मोटा टाइप, आकर्षक आवरण	99	„ „ सुन्दरकाण्ड मूल गुटका
697	„ „ साधारण	100	„ „ सुन्दरकाण्ड, मूल, मोटा टाइप
82	„ „ मझला साइज, सजिल्द	101	„ „ लङ्काकाण्ड सटीक
456	श्रीरामचरितमानस— अँग्रेजी अनुवाद-सहित	102	„ „ उत्तरकाण्ड „
83	„ „ मूलपाठ, मोटे अक्षरोंमें, सजिल्द	105	विनयपत्रिका— सरल भावार्थसहित
84	„ „ मूल, मझला साइज	106	गीतावली— सरल भावार्थसहित
85	„ „ मूल, गुटका	107	दोहावली— सरल भावार्थसहित
94	श्रीरामचरितमानस — बालकाण्ड सटीक	108	कवितावली— „ „
95	„ „ अयोध्याकाण्ड „	109	रामाज्ञाप्रश्न— „ „
96	„ „ अरण्यकाण्ड „	110	श्रीकृष्णगीतावली— „ „
97	„ „ किष्किन्ध्याकाण्ड „	111	जानकीमङ्गल— „ „
		112	हनुमानबाहुक— „ „
		113	पार्वतीमङ्गल— „ „
		114	वैराग्यसंदीपनी— „ „
		115	बरवै रामायण— „ „

276

GP 023

गीताप्रेस गोरखपुरसे प्रकाशित श्रीरामचरितमानसके विभिन्न संस्करण

कोड नं०	संस्करण	कोड नं०	संस्करण
80	श्रीरामचरितमानस बृहदाकार (हिन्दी-टीकासहित) बहुत बड़े अक्षरोंमें	1314	श्रीरामचरितमानस (टीकासहित)
1095	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (" ") राजसंस्करण	82	श्रीरामचरितमानस (टीकासहित) सामान्य अक्षरोंमें
81	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (" ") बड़े अक्षरोंमें	1282	श्रीरामचरितमानस (टीकासहित) केवल मूल, राजसंस्करण
697	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (" ") सामान्य अक्षरोंमें	84	श्रीरामचरितमानस (टीकासहित) (केवल मूल) सामान्य संस्करण
790	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (केवल-हिन्दी अनुवाद) मोटे अक्षरोंमें	85	श्रीरामचरितमानस गुटका (केवल मूल)
1218	श्रीरामचरितमानस (केवल मूल) ओड़िआ, बड़े अक्षरोंमें	954	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (मूल एवं टीका) बंगला, बड़े अक्षरोंमें
83	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (केवल मूल) मोटे अक्षरोंमें	799	श्रीरामचरितमानस ग्रन्थाकार (मूल एवं टीका) गुजराती, बड़े अक्षरोंमें
		785	श्रीरामचरितमानस मञ्जला (मूल एवं टीका) गुजराती, सामान्य अक्षरोंमें
		899	श्रीरामचरितमानस (केवल मूल) गुजराती

श्रीरामचरितमानसके अलग-अलग काण्ड

94	श्रीरामचरितमानस बालकाण्ड (सटीक)	102	श्रीरामचरितमानस उत्तरकाण्ड (सटीक)
95	" अयोध्याकाण्ड (सटीक)	141	" अरण्य, किष्किन्ध्या एवं सुन्दरकाण्ड (सटीक)
1204	" सुन्दरकाण्ड (ओड़िआ)	830	" सुन्दरकाण्ड (मूल) मोटा टाइप, रंगीन
98	" सुन्दरकाण्ड (सटीक)	99	" सुन्दरकाण्ड (मूल) गुटका
1199	" सुन्दरकाण्ड (गुजराती लघु आकार)	100	" सुन्दरकाण्ड (मूल) मोटा टाइप
832	" सुन्दरकाण्ड (कन्नड़)	858	" सुन्दरकाण्ड (मूल) लघु आकार
753	" सुन्दरकाण्ड (तेलुगु)	948	" सुन्दरकाण्ड (गुजराती)
101	" लंकाकाण्ड (सटीक)		

गोस्वामी श्रीतुलसीदासकृत अन्य साहित्य

105	विनयपत्रिका (सरल भावार्थसहित)	112	हनुमानबाहुक (" ")	मानस-गुडार्थ-चन्द्रिका (सात खण्डोंमें)
106	गीतावली (" ")	113	पार्वतीमंगल (सरल भावार्थसहित)	टीकाकार—पं० पं० दण्डी स्वामी
107	दोहावली (" ")	114	वैराग्य-संदीपनी एवं बरवै रामायण (" ")	श्रीप्रज्ञानानन्द सरस्वती
108	कवित्तावली (" ")		श्रीरामचरितमानस-सम्बन्धी अन्य महत्त्वपूर्ण प्रकाशन	401 मानसमें नाम-वन्दना
109	रामायणप्रश्न (" ")			103 मानस-रहस्य
110	श्रीकृष्णगीतावली (" ")	86	मानस-पीयूष (सात खण्डोंमें)	164 मानस-शंका-समाधान
111	जानकीमंगल (" ")		सम्पादक—श्रीअञ्जनीनन्दनशरण	